

القرآن الحكيم

تفسير بيان القرآن (مكمل)

جلد دوم

سورة الاعراف تا سورة النور

قولنا محمد اشرف العالمين
صاحب

مکتب رحمانیہ

اقرا سندر عترتی سسٹریٹ. اردو بازار لاہور

القرآن الحكيم

تفسیر بیان القرآن (مکمل)

مع اردو ترجمہ مسائل السلوک

و مع عربی و جوه المثنی مع توجیه الکلمات والمعانی

لنکل از تصانیف حضرت حکیم الامت ماہر العلوم قرآنیتہ و المفسرین صاحب الشریعہ و الطریقہ

مولانا محمد شفیع صاحب

جلد دوم

سورۃ الاعراف تا سورۃ النور

تسہیل ترجمہ

مولانا سید انظر شاہ کشمیری

خلف الرشید علامہ سید نور شاہ کشمیری

تخریج

مولانا حافظ محبوب علی خان صاحب

مدرس مدرسہ عربیہ اسلامیہ فیض روڈ لاہور

تفسیر بیان القرآن اور اس کے متعلقہ تمام مسائل کی کمپوزنگ اس قدیم نسخے کو سامنے رکھ کر کی گئی ہے جو حکیم الامت کا نظر فرمودہ ہے اس پر حکیم الامت کی تصدیق (دستخط) بھی موجود ہیں اس کے علاوہ مولانا شبیر علی صاحب کے اضافے اجبت بھی شامل ہیں۔ یہ نسخہ ۱۹۵۳ء میں اشرف المطابع تھانہ بھون سے شائع ہوا تھا اس نسخے کا عکس بھی جلد اول کی ابتداء میں لگا دیا گیا ہے۔

مکتبہ رحمانیہ

راہرا سنٹر عارف سنٹر، اٹک و بازار لاہور
فون: 7221395-7224228-042



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



مکتبہ رحمانیہ

نام کتاب: تفسیر بیان قرآن (جلد دوم)

مؤلف: مولانا محمد شفیع صاحب

ناشر: مکتبہ رحمانیہ

مطبع: لٹل سٹار پرنٹرز لاہور

استماع

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت، طباعت، تصحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔ بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے لیے ہم بے حد شکرگزار ہوں گے۔ (ادارہ)

فہرست

مضامین تفسیریہ و منصوصہ قرآنیہ (مکمل)

| | |
|----|--|
| ۵۵ | عطاءے توریث و مکالمات حق تعالیٰ باموسی علیہ السلام |
| ۵۸ | تفسیر: قصہ اتحاد جبل و عاقبت آن |
| ۶۰ | تفسیر: بردن موسیٰ علیہ السلام ہفتاد کس را بر طور و ماجرائے ایشان |
| ۶۲ | تفسیر: حصر فلاح و نجات در اتباع محمدی بدورہ اخیر و مدح تبعین |
| ۶۳ | تفسیر: بعض نعم خاصہ بنی اسرائیل |
| " | بعض نعم نازلہ بر بنی اسرائیل |
| ۶۴ | تفسیر: قصہ مسخ اہل سبت |
| ۶۶ | تفسیر: تفصیل حالت سلف و خلف و صالح و طالع یہود |
| " | قصہ رفع طور بر سر یہود اہل شرور |
| ۶۸ | تفسیر: ذکر میثاق الست |
| ۶۹ | مثال تارک حق بعد وضوح آن |
| ۷۰ | تفسیر: تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مور معاملہ مخالفین حق |
| " | توحید: |
| ۷۱ | ذکر مؤمنین |
| ۷۲ | تفسیر: جواب عدم وقوع عذاب دردنیاء |
| " | بحث رسالت |
| " | توحید و تذکیر موت |
| ۷۳ | تکریر تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم |
| " | بحث قیامت |
| " | انفائے علم غیب از نبی صلی اللہ علیہ وسلم |
| ۷۵ | تفسیر: بحث اثبات توحید و ابطال شرک |
| ۷۸ | تفسیر: امر بملاطفت و استعاذہ و تاکید آن با قنات کلی |
| " | جواب شبہ شان بر رسالت |
| ۷۹ | امر بدوام ذکر اللہ |
| ۸۰ | ترغیب طاعات بذکر طاعات ملائکہ مقربین |
| | سورۃ الاحزاب (۸) |
| ۸۲ | حکم انفال و امر و فضل بعضے اعمال |

سورۃ الاحزاب (۹)

| | |
|----|--|
| ۱۲ | حقیقت و وجوب اتباع قرآن مجید: |
| " | ترہیب بر انکار حق: |
| | ترغیب بر اطاعت بذکر بعض نعم مع دلالت بقصہ ابلیس بروخامت |
| ۱۳ | معصیت: |
| " | تمتہ قصہ: |
| " | تمتہ قصہ: |
| ۱۷ | تمتہ: |
| ۲۰ | تفسیر: تحذیر از اضلال ابلیس عموماً و خصوصاً: |
| ۲۲ | حکایت عہد قدیم باطاعت رب کریم و بیان نعیم و جمیم: |
| " | تفصیل سزائے مکذبین: |
| ۲۶ | مکالمات اہل جنت و اہل اعراف و اہل نار: |
| ۲۹ | اثبات توحید و قدرت و مثال بعث و مثال منقح بقرآن |
| ۳۲ | قصہ اول حضرت نوح علیہ السلام با قوم او |
| ۳۳ | قصہ دوم حضرت ہود علیہ السلام با قوم او |
| ۳۶ | تفسیر: قصہ سوم حضرت صالح علیہ السلام با قوم او: |
| ۳۸ | تفسیر: قصہ چہارم حضرت لوط علیہ السلام با قوم او: |
| | سورۃ البقرہ (۹) |
| ۴۱ | تفسیر: قصہ پنجم شعیب علیہ السلام با قوم او |
| ۴۳ | تفسیر: بیان اجمالی حالت کفار سابقین برائے عبرت کفار لاحقین |
| ۴۶ | تفسیر: قصہ ششم حضرت موسیٰ علیہ السلام با سبطیان و قہطیان |
| ۴۷ | تفسیر: قصہ مقابلہ سحرہ باموسیٰ علیہ السلام |
| | تفسیر: بداندیشی قہطیان با سبطیان و تحزن ایشان از و تسلیہ موسیٰ علیہ السلام |
| ۵۰ | ایشان را |
| ۵۱ | تفسیر: تسلط بلیات بر قہطیان باز اہلاک ایشان |
| ۵۲ | تفسیر: بیان انجامز و عدہ |

| | |
|-----|--|
| ۱۱۵ | تفسیر: حکم جماعت سوم و چہارم |
| " | تفسیر: حکم جماعت اول متعلق براءت: |
| " | حکم مشترک کل جماعات |
| ۱۱۶ | تنبیہات متعلقہ تفسیر آیات بالا: |
| ۱۱۸ | تفسیر: حکم جماعت اول متعلق فتح مکہ: |
| | تفسیر: جواب افتخار مشرکین مع رفع اختلاف مؤمنین در باب تفاضل بعضی اعمال |
| ۱۲۰ | |
| ۱۲۲ | تفسیر: ذمہ ایثار تعلقات دنیویہ بر تعلقات اخرویہ |
| ۱۲۳ | تفسیر: اعلان براءت و تسلیہ مؤمنین |
| ۱۲۵ | تفسیر: حکم قال اہل کتاب |
| ۱۲۶ | کفریات قولیہ و فعلیہ اہل کتاب |
| ۱۲۸ | تفسیر: حرص و طمع اہل کفر و یہان |
| ۱۳۱ | تفسیر: قصہ غزوہ تبوک |
| " | ملامت بر کسل و ترہیب بر ترک غزوہ تبوک |
| | عدم توقف منصوریت رسول اللہ ﷺ بر ناصریت کے بعضی قصہ |
| ۱۳۲ | ہجرت |
| ۱۳۳ | تفسیر: امر بغزوہ و ترغیب |
| " | احوال و اقوال منافقین متخلفین |
| " | عدم اولویت اذن بایشان و جہنی بر نفاق بودن با ستیدان ایشان |
| ۱۳۵ | تفسیر: قرینہ بطلان عذر و حکمت تخلف و تائید مفسد بودن منافقین |
| " | بعض اقوال خاصہ منافقین |
| ۱۳۷ | مقبول نبودن نفقات منافقین |
| ۱۳۸ | بعض اقوال خاصہ دیگر منافقین |
| ۱۳۹ | مستحقین صدقات |
| ۱۴۰ | بعض اقوال و اقوال خاصہ دیگر منافقین |
| ۱۴۱ | حلف کا ذب منافقین بغرض فاسد |
| ۱۴۳ | استہزاء و اعتذار باطل منافقین |
| " | تشابہ فی الذم مع و عید منافقین |
| ۱۴۵ | مدح و بشارت مؤمنین |
| " | امر بجهاد کفار و منافقین |
| " | تائید امر بجهاد و تاکید مضامین سابقہ بیان بعضی احوال منافقین |
| " | آیت و تفسیر |
| ۱۴۸ | عدم نفع استغفار نبی مر منافقین را |
| ۱۴۹ | بعضی از حال و مآل متخلفین |

| | |
|-----|--|
| ۸۳ | تفسیر: انعام اول |
| ۸۴ | انعام ثالث |
| ۸۵ | تفسیر: انعام رابع |
| ۸۶ | انعام خامس |
| " | انتقام بودن واقعہ مذکورہ از کفار |
| " | تحريم فرار از جهاد |
| | تفسیر: علت بودن قدرت حق و حکمت بودن در قدرت خلق تذکیر بعضی قسم |
| " | کفار را |
| ۸۹ | تفسیر: ترغیب اطاعت و ترہیب معصیت |
| ۹۱ | دوم تا پنجم |
| ۹۳ | تفصیل ذمائم کفار و استحقاق شان عذاب را |
| | بالحال |
| ۹۶ | تفسیر: حکم غنائم |
| ۹۷ | حکایت و حکمت مضمون نعمت در بعضی واقعات بدر |
| " | انعام سادس تا ثامن |
| ۹۹ | تفسیر: تعلیم بعضی آداب قال |
| " | ضعف کید شیطان |
| " | ترکت و قوت توکل علی اللہ |
| ۱۰۱ | تفسیر: عقوبت کفار و علت آل |
| ۱۰۲ | تفسیر: احوال و احکام قال بعضی اہل کتاب |
| " | عدم تحسن کفار از دست قہار |
| " | امر بہ تہیہ قال |
| ۱۰۴ | تفسیر: اذن قبول صلح و وعدہ حفاظت از شر کفار |
| ۱۰۵ | قانون فرار و فرار در قال کفار |
| ۱۰۶ | تفسیر: حکم اساری بدر |
| " | وعدہ مسلمین اساری ہم داری بشرط اخلاص |
| | سؤال الثانی |
| ۱۱۲ | فوائد ضروریہ متعلقہ سورت ہذا |
| " | فائدہ دوم: |
| " | فائدہ سوم: |
| ۱۱۳ | فائدہ چہارم: |
| ۱۱۴ | فائدہ پنجم: |

| | |
|--|---|
| توحید و مزید و عید: ----- | تفسیر: معاملہ ہا منافعین بعد موت ایشان ۱۵۰ |
| ۱۸۰ فحائے دنیا و بقائے جزا و سزائے عقبی ----- | ۱۵۱ استمرار عادت منافقین در تحلف و مدح مؤمنین ----- |
| تبری معبودین از عابدین در قیامت ----- | تفسیر: حال اعراب منافقین ۱۵۲ |
| ۱۸۲ احقاق توحید و ابطال شرک ----- | ۱۵۳ قبول اعذار صحیحہ و تاکید آں ----- |
| ۱۸۳ حقیقت قرآن ----- | |
| تبریہ و تسلیہ رسول اللہ ﷺ ----- | |
| ۱۸۶ تفسیر: تحقیق معاد و جواب شبہات کفار متعلق آں ----- | تفسیر: اخبار از عذر منافقین و معاملہ در نہائتین ۱۵۴ |
| ۱۸۸ حقیقت و فضیلت قرآن و استمالت مخالفین بدو ----- | ۱۵۵ ذم منافقین و مدح مخلصین از اعراب ----- |
| ۱۸۹ کفح بعض رسوم شرک ----- | ۱۵۶ فضیلت مجاہدین و انصار و اتباع شان ----- |
| تفسیر: تسلی رسول اللہ ﷺ بمیان علم و قدرت و حفاظت الہیہ ۱۹۰ | ۱۵۷ ذکر منافقین غیر معلوم النفاق ----- |
| توحید ----- | ۱۵۸ ذکر مؤمنین متخلفین ----- |
| ۱۹۱ قصہ نوح علیہ السلام با قوم او ----- | ۱۶۰ ذکر مسجد ضرار ----- |
| ۱۹۲ اجمال قصہ عاود و ثمود و غیر ہم ----- | ۱۶۲ فضل مجاہدین عموماً و کالمین خصوصاً ----- |
| ۱۹۳ قصہ موسیٰ علیہ السلام با فرعون ----- | ۱۶۳ نہی از استغفار برائے مشرکین مع جواب شبہ متعلقہ آں ----- |
| تترقصہ موسویہ ----- | ۱۶۵ تسلیہ مؤمنین متعلق نہی مذکور و اوصاف ہاری تعالیٰ بتاکید تسلیہ و نہی ----- |
| تترقصہ موسویہ ----- | مقبولیت مجاہدین و تائبین در جہاد ----- |
| ۱۹۸ تترقصہ موسویہ ----- | ۱۶۶ امر بتقویٰ و صدق ----- |
| دکایت نعمت و دود و شکایت معصیت یہود ----- | ۱۶۷ ملامت متخلفین بظمن فضیلت مجاہدین ----- |
| تسلیہ رسول اللہ ﷺ بمیان دوران ہدایت بر مشیت ۲۰۰ | تفسیر: فرض کفایہ بودن نفیر برائے جہاد ۱۶۸ |
| ۲۰۱ مکلف و معذب شدن معاندین ----- | ترتیب جہاد: ----- |
| بیان توحید رکن اعظم اسلام ----- | ۱۶۹ ذکر تسخر منافقین بآیات منزلہ و تفرشاں از آنہا مع جواب و عتاب ----- |
| ۲۰۲ اقامت حجت بعد اتمام دعوت ----- | |
| | سورۃ یونس ۱۰ |
| سورۃ ہود ۱۱ | ۱۷۱ حقیقت قرآن و رسالت ----- |
| توحید و رسالت و متعلقات آں ----- | ۱۷۳ حقیقت توحید ----- |
| ۲۰۵ بحث بعث ----- | حقیقت معاد ----- |
| ۲۰۷ بیان بعض خواص بشریہ در باب من و من ----- | عود توحید ----- |
| | عود بمعاد ----- |
| | جواب شبہ از عدم وقوع عذاب عاجل ۱۷۵ |
| ۲۰۸ بحث رسالت و بیان توحید ----- | ۱۷۳ تزییف طریقہ مشرکین ----- |
| ۲۰۹ ابطال زعم کفار استحقات ثواب را بر اعمال خود ----- | ۱۷۵ تہدید کفار بذکر اہلاک سابقین اجمالاً ----- |
| ۲۱۱ تصدیق مؤمنین مقرر آں ثابت بالدلیل را و عید مکتذبین ----- | ۱۷۶ حقیقت قرآن و رسالت ----- |
| تفصیل انجام مکتذبین و صدقین ----- | ۱۷۹ عود بمسئلہ رسالت ----- |
| ۲۱۳ قصہ حضرت نوح علیہ السلام با قوم او ----- | علت اعتراض و اعراض کفار ----- |

| | | | |
|-----|--|-----|--|
| ۲۷۱ | ختم قصہ بردعائے یوسف علیہ السلام برائے ختم بالخیر | ۲۱۶ | جواب مجاہد کفار مکہ |
| | تفسیر: بحث رسالت و توحید و تسلیہ حضور و عید منکرین و حقیقت | ۲۱۹ | تفسیر: ظاہر ہے۔ قصہ فروشدن طوفان |
| ۲۷۳ | قرآن | ۲۱۹ | دعائے نوح علیہ السلام و جواب باری تعالیٰ |
| | سورۃ البقرہ (۱۳) | ۲۲۰ | خاتمہ قصہ |
| | | ۲۲۰ | بعضے فوائد قصہ مذکورہ |
| ۲۷۶ | حقیقت قرآن | ۲۲۲ | قصہ عاد قوم ہود علیہ السلام |
| ۲۷۷ | توحید | ۲۲۴ | قصہ ثمود قوم صالح علیہ السلام |
| ۲۷۸ | جواب مطاعن بر نبوت: | ۲۲۸ | تفسیر: قصہ حضرت لوط علیہ السلام و قوم او کہ بمنزلہ تہمتہ قصہ سابقہ است |
| ۲۸۰ | عود بسوئے توحید | ۲۳۰ | تفسیر: لفظ: ظاہر ہے۔ قصہ شعیب علیہ السلام با اہل مدین |
| ۲۸۲ | مثال حق و باطل | ۲۳۳ | تذکیر عواقب و تنبیہ کفر |
| ۲۸۳ | بعضے صفات و عواقب محققین و مہملین | | تفسیر: تذکیر عواقب آخریہ کفر عود بمعاہدین تسلیہ و حکمت تاخیر عذاب و یقین |
| ۲۸۵ | جواب شبہ عدم مبعوضیت کفار از وسعت رزق | ۲۳۶ | وقوع آل بوقت خود و ترغیب اقتتال او امر: |
| ۲۸۵ | عود بہ بحث نبوت | ۲۳۷ | سبب قریب و بعید ہلاک ام سابقہ |
| ۲۸۷ | تفصیح شرک و اہل آں | ۲۳۸ | خاتمہ کلام بالذات خصام |
| ۲۸۸ | سزائے مشرکین و جزائے مؤمنین | | سورۃ یوسف (۱۲) |
| " | کلام با اہل کتاب متعلق نبوت | | |
| ۲۹۰ | کلام در منکرین نبوت از غیر اہل کتاب | ۲۴۱ | حقیقت قرآن و تمہید قصہ |
| | سورۃ ابراہیم (۱۴) | | آغاز قصہ و خواب گفتن یوسف علیہ السلام و جواب دادن یعقوب علیہ السلام |
| | | ۲۴۳ | تفسیر: معاملہ اخوان یوسف علیہ السلام با او |
| ۲۹۲ | بحث رسالت | ۲۴۶ | تفسیر: قصہ یوسف علیہ السلام با زین عزیز |
| ۲۹۳ | تفسیر: ذکر موسیٰ علیہ السلام | ۲۴۹ | تفسیر: قصہ قاطعات ید با یوسف علیہ السلام و جن او |
| ۲۹۶ | ذکر معاملات بعض دیگر رسل با قوم ایشان | ۲۵۲ | تفسیر: قصہ یوسف علیہ السلام با ساق رنہ از شاہی و رحمن |
| ۲۹۸ | تفسیر: انداد جمع طرق محتملہ نجات کفار | ۲۵۳ | تفسیر: قصہ تعبیر یوسف علیہ السلام رویا ملک مصر |
| ۳۰۱ | ثواب مؤمنین | | سورۃ ۱۳: |
| ۳۰۲ | فضل کلمہ توحید و شاعت کلمہ شرک بیان مثال و اثر | ۲۵۶ | تفسیر: قصہ ملاقات و مکالمت یوسف علیہ السلام با ملک مصر |
| ۳۰۳ | ذمت کفار و مشرکین و مدح مؤمنین | ۲۵۹ | تفسیر: ظہور قحط و بار اول آمدن برادران یوسف علیہ السلام و بازگشتن |
| " | اثبات توحید و تعداد بعض نعم | ۲۶۲ | تفسیر: بار دوم آمدن برادران یوسف علیہ السلام |
| ۳۰۵ | قصہ ابراہیم علیہ السلام بتقریر توحید حق و انعام | ۲۶۵ | تفسیر: بازگشتن برادران یوسف از سفر دوم |
| ۳۰۶ | دوسری دعا: | | تفسیر: بار سوم آمدن برادران یوسف علیہ السلام با مر یعقوب علیہ السلام بخشس یوسف |
| ۳۰۷ | تیسری تا پانچویں دعا | ۲۶۸ | علیہ السلام و بنیامین |
| ۳۰۸ | خاتمہ مشتمل بر خلاصہ تمام سورت مع مدح قرآن | ۲۶۹ | تفسیر: بازگشتن برادران یوسف علیہ السلام از سفر سوم و بشارت بردن |
| ۳۰۹ | ضمیمہ از روح المعانی | | تفسیر: بار چہارم آمدن برادران یوسف علیہ السلام مع والدین و اہل |
| | سورۃ الحج (۱۵) | ۲۷۰ | خود |

تالیف: ۱۷

| | |
|-----|--|
| ۳۴۷ | تمہ سابق |
| ۳۴۹ | وعید کفار بر کفر |
| " | وعید متضمن رسالت و فضل قرآن |
| ۳۵۱ | امر بایمانی عہد |
| ۳۵۳ | تفسیر: فضیلت اعمال خیر |
| " | حفاظت از داعی اعمال شر |
| " | جواب شبہات بر نبوت مع تہدید |
| ۳۵۵ | وعید مرتدین و استثنائے مکرمین |
| " | ستوط کفر یا اثر ایمان |
| ۳۵۶ | بعض آفات کفر و دنیا گو غیر لازم باشد |
| ۳۵۸ | نہی از بعض رسوم شرکیہ |
| " | ستوط عمل سوء توبہ |
| ۳۵۹ | تحقیق فضیلت ملت ابراہیمیہ برائے ترغیب اتباع ملت محمدیہ موافقہ با اولاد |
| ۳۶۰ | آداب تبلیغ احکام رخصت و عزیمت در انتقام |

تالیف: ۱۵

تالیف: ۱۶

| | |
|-----|---|
| ۳۶۲ | قصہ اجمالی معراج |
| ۳۶۳ | تنبیہ اول تا تنبیہ پانزدہم |
| ۳۶۵ | تحقیقات |
| ۳۶۶ | دفع اشکالات |
| ۳۶۷ | تقویت توحید و رسالت مع ترغیب اطاعت بطرز تبلیغ |
| " | ترہیب از مخالفت و معصیت |
| ۳۶۸ | واقعات اول تا واقعہ ششم |
| " | تفسیر آیات |
| ۳۷۰ | مدح قرآن و ال بر توحید و رسالت |
| ۳۷۲ | استحقاق عذاب عصیان رسل |
| | اشراط نیت آخرت و ایمان برائے قبول اعمال مع تحقیر دنیا و تفضیل |
| ۳۷۳ | آخرت |
| ۳۷۳ | حکم اول..... توحید |
| " | حکم دوم..... ادائے حقوق ابویں |
| ۳۷۵ | حکم سوم ادائے حقوق دیگر اہل حق |
| " | حکم چہارم نہی از تہذیر |

| | |
|-----|--|
| ۳۱۲ | حقیقت قرآن |
| " | بیان عذاب و حسرت کفار |
| " | بحث رسالت |
| ۳۱۴ | بیان توحید |
| ۳۱۶ | تفسیر: قصہ آدم علیہ السلام مشتمل بر توحید و انعام و و خاست کفر |
| ۳۱۸ | نعیم اہل جنان |
| " | تاکید وعدہ و وعید سابق |
| ۳۲۰ | اہلاک مجرمین و انجائے مؤمنین از قوم لوط |
| ۳۲۳ | تفسیر: قصہ اصحاب ایکہ |
| " | قصہ اصحاب حجر |
| " | تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با بلوغ وجوہ بر عناد کفار |

سورۃ البجراۃ ۱۶

| | |
|-----|--|
| ۳۲۷ | تمہید توحید بوعد |
| " | اثبات توحید بدلیل نقلی |
| " | اثبات توحید بطریق عقلی متضمن ذکر نعم |
| ۳۲۹ | جملہ معترضہ برائے تبیین اثر دلائل مذکورہ |
| " | بقیہ دلائل مفیدہ توحید و نعم |
| ۳۳۰ | ابطال اشراک و ذم مشرکین |
| ۳۳۲ | بیان اضلال مشرکین مع وعید |
| ۳۳۳ | وعید بر اصرار کفار |
| | تفسیر: رد دعوی کفار اثبات حقیقت طریقہ خود نفی قیامت راجع |
| ۳۳۵ | تسلیہ |
| ۳۳۶ | تبشیر مہاجرین |
| ۳۳۸ | جواب شبہ کفار متعلق رسالت |
| " | وعید کفار با احتمال عذاب دنیوی |
| ۳۳۹ | عود بسوئے توحید |
| ۳۴۱ | امہال ظالمین تا وقت موعود |
| ۳۴۲ | ذم دعوی اہل شرک با وجود منافی |
| " | تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم |
| " | عود توحید متضمن انعامات |
| ۳۴۵ | بقیہ مضمون سابق |

| | | | |
|-----|---|-----|--|
| ۳۰۱ | لطیفہ اول و دوم | " | حکم پنجم رد جیل |
| | سورۃ الکہف (۱۸) | " | حکم ششم: اقتصاد و رانفاق |
| ۳۰۲ | رسالت و مابہ الرسالت و تسلیہ صاحب رسالت | ۳۷۷ | تفسیر: حکم ہفتم نبی از قتل اولاد |
| ۳۰۳ | تمہید قصہ اصحاب کہف | " | حکم ہشتم نبی از زنا |
| " | اجمال قصہ اصحاب کہف | " | حکم نہم نبی از مطلق قتل ناحق |
| ۳۰۵ | تفصیل قصہ اصحاب کہف | " | حکم دہم نبی از تصرف ناحق در مال یتیم |
| ۳۰۷ | تفسیر: بقیہ قصہ مذکورہ | " | حکم یازدہم امر بوفائے عہد |
| ۳۱۰ | تعلیم مکالمات در محاسبات | " | حکم دوازدہم و سیزدہم امر بایفائے کیل و وزن |
| ۳۱۲ | بعض آداب تبلیغ | " | حکم چہار دہم نبی از اتباع غیر دلیل |
| ۳۱۶ | قصہ در بیان تذلیل مال و تفضیل اعمال | ۳۷۸ | تفسیر: حکم پانزدہم نبی از مرج |
| ۳۱۹ | فنائے دنیا و بقائے عقبی و ہول قیامت | " | جمع منہیات مذکورہ |
| ۳۲۱ | بیان کفریات و عقوبات منکرین | ۳۷۹ | ختم احکام مذکورہ بر مدح آل کمرار توحید |
| ۳۲۳ | قصہ موسیٰ علیہ السلام با خضر | " | تاکید توحید: |
| | باب ۱۶ | ۳۸۱ | کلام بامکرین بعث |
| | | " | تعلیم ترک خشونت در محاجہ کفار |
| | | ۳۸۳ | اثبات رسالت و فضیلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم |
| | | " | عود با بطل شرک |
| ۳۲۵ | تفسیر: تترہ قصہ | ۳۸۴ | ترہیب کفار از ہلاک و عذاب |
| ۳۲۸ | تفسیر: تترہ قصہ | ۵۸۵ | تفسیر: حکمت عدم وقوع بعض مقترحات کفار |
| " | قصہ ذوالقرنین | ۳۸۷ | تفسیر: قصہ آدم علیہ السلام و ابلیس |
| " | سراول: | " | عود بسوئے توحید |
| ۳۳۱ | تفسیر: سفر دوم | " | ذکر بعض انعامات بفرض تومید |
| " | سفر سوم | ۳۸۸ | بعض واقعات قیامت |
| ۳۳۳ | بیان فناء و بقاء و جزاء یوم لقاء | ۳۸۹ | اوامر و مواعید اخبار خاصہ مقلدہ حزن نبوی |
| | سورۃ المؤمنین (۱۹) | ۳۹۲ | اعمال جاہلین خصوصاً و احوال عالمین عموماً |
| | | ۳۹۳ | جواب سوال |
| ۳۳۷ | قصہ اول حضرت زکریا و حضرت یحییٰ علیہما السلام | ۳۹۴ | امتان بقاء وحی |
| ۳۳۹ | تفسیر: قصہ دوم حضرت عیسیٰ و مریم علیہما السلام | " | اعجاز |
| ۳۴۰ | تفسیر: تترہ قصہ مضمونہ حمل و تولد | " | صلالت کفار با وجود ہدایت تامہ قرآن |
| ۳۴۲ | تفسیر: تترہ قصہ مضمونہ ملامت قوم و جواب عیسیٰ علیہ السلام | ۳۹۶ | جواب اقتراح معاندین |
| ۳۴۳ | تفریح توحید و تفریح کافر عید | " | جواب بعض شبہات متعلقہ رسالت |
| ۳۴۵ | تفسیر: قصہ سوم حضرت ابراہیم علیہ السلام | ۳۹۷ | موکول نبودن عطاءئے نبوت بعباد |
| ۳۴۶ | تفسیر: تترہ قصہ | ۳۹۹ | تحقیق رسالت |
| ۳۴۷ | تفسیر: قصہ چہارم حضرت موسیٰ علیہ السلام | ۴۰۰ | تحقیق و تعلیم توحید |
| ۳۴۹ | حال و مال اہل رفاق و اہل شقاق | | |

| | |
|--|---|
| قصہ حضرت یونس علیہ السلام | تفسیر: محکوم و مریوب بودن ملائکہ و تمامی خلایق مرتحق تعالیٰ را و تفریح و جوب |
| ۵۰۲ | ۴۵۰ |
| قصہ ذکر یاغیاثہ | عبادت بر آں |
| قصہ حضرت عیسیٰ و مریم علیہم السلام | تفصیل حال و معاد اہل ضلال و اہل ارشاد |
| ۵۰۳ | ۴۵۱ |
| توحید مع ذکر معاد برائے تاکید | رد بعض اقوال منکرین |
| ۵۰۶ | ۴۵۲ |
| خاتمہ سورت متضمن تخصیص مضامین توحید و نبوت و وعید اہل شقوت | " |
| | ۴۵۳ |
| | رد بعض دیگر اقوال منکرین |
| | ۴۵۴ |
| | بیان سبب ضلال و وبال ضلال و وقت وبال منکرین بغرض تسلیہ رسول امین صلی اللہ علیہ وسلم |
| | ۴۵۵ |
| | ابطال و مآل عقیدہ اتحاد ولد |
| | ۴۵۵ |
| | تبشیر اہل ایمان و انذار اہل طغیان و بودن او اعظم مقاصد قرآن |
| | " |
| | ۴۵۶ |
| | بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ |
| | ۴۵۷ |
| | تفسیر: تقریر رسالت و توحید |
| | ۴۵۸ |
| | بط قصہ موسیٰ علیہ السلام |
| | " |
| | تفسیر: تقریر رسالت و توحید |
| | ۴۵۸ |
| | بط قصہ موسیٰ علیہ السلام |
| | تفصیح احوال و اقوال کفار و تسلیہ سیدالابرار صلی اللہ علیہ وسلم |
| | ۴۵۹ |
| | بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ |
| | ۴۶۰ |
| | تفسیر: ایضاً تمہ سابق |
| | ۴۶۰ |
| | تفسیر: ایضاً تمہ سابق |
| | ۴۶۲ |
| | وعدہ نصرت مؤمنین و وعید خذلان مشرکین |
| | ۴۶۳ |
| | اذن جہاد مع مضامین متعلقہ آں |
| | ۴۶۳ |
| | تسلیہ رسول و جواب شہادت کفار جہول |
| | ۴۶۶ |
| | افتائے باطل و ابقاء حق و جزا و سزائے اہل ہر دو |
| | ۴۶۸ |
| | بشارت مہاجرین بنمائے آخرت |
| | ۴۶۹ |
| | وعدہ نصرت بر عدوان بعد انتقام |
| | " |
| | بیان قدرت و عظمت و نعمت حق تعالیٰ |
| | ۴۷۱ |
| | زجر مشرکین در اعتراض بر ذبائح |
| | ۴۷۱ |
| | رد مشرک و ذم مشرک |
| | " |
| | تحقیق مسئلہ رسالت |
| | ۴۷۳ |
| | امر بالقیام علیٰ ہیئۃ الاسلام |
| | ۴۷۳ |
| | تفسیر: محکوم و مریوب بودن ملائکہ و تمامی خلایق مرتحق تعالیٰ را و تفریح و جوب |
| | ۴۷۴ |
| | عبادت بر آں |
| | ۴۷۴ |
| | تفصیل حال و معاد اہل ضلال و اہل ارشاد |
| | ۴۷۴ |
| | رد بعض اقوال منکرین |
| | ۴۷۴ |
| | " |
| | ۴۷۴ |
| | رد بعض دیگر اقوال منکرین |
| | ۴۷۴ |
| | بیان سبب ضلال و وبال ضلال و وقت وبال منکرین بغرض تسلیہ رسول امین صلی اللہ علیہ وسلم |
| | ۴۷۴ |
| | ابطال و مآل عقیدہ اتحاد ولد |
| | ۴۷۴ |
| | تبشیر اہل ایمان و انذار اہل طغیان و بودن او اعظم مقاصد قرآن |
| | " |
| | ۴۷۴ |
| | بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ |
| | ۴۷۴ |
| | تفسیر: تقریر رسالت و توحید |
| | ۴۷۴ |
| | بط قصہ موسیٰ علیہ السلام |
| | ۴۷۴ |
| | " |
| | تفسیر: تقریر رسالت و توحید |
| | ۴۷۴ |
| | بط قصہ موسیٰ علیہ السلام |
| | ۴۷۴ |
| | تفصیح احوال و اقوال کفار و تسلیہ سیدالابرار صلی اللہ علیہ وسلم |
| | ۴۷۴ |
| | بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ |
| | ۴۷۴ |
| | تفسیر: ایضاً تمہ سابق |
| | ۴۷۴ |
| | تفسیر: ایضاً تمہ سابق |
| | ۴۷۴ |
| | وعدہ نصرت مؤمنین و وعید خذلان مشرکین |
| | ۴۷۴ |
| | اذن جہاد مع مضامین متعلقہ آں |
| | ۴۷۴ |
| | تسلیہ رسول و جواب شہادت کفار جہول |
| | ۴۷۴ |
| | افتائے باطل و ابقاء حق و جزا و سزائے اہل ہر دو |
| | ۴۷۴ |
| | بشارت مہاجرین بنمائے آخرت |
| | ۴۷۴ |
| | وعدہ نصرت بر عدوان بعد انتقام |
| | " |
| | بیان قدرت و عظمت و نعمت حق تعالیٰ |
| | ۴۷۴ |
| | زجر مشرکین در اعتراض بر ذبائح |
| | ۴۷۴ |
| | رد مشرک و ذم مشرک |
| | " |
| | تحقیق مسئلہ رسالت |
| | ۴۷۴ |
| | امر بالقیام علیٰ ہیئۃ الاسلام |
| | ۴۷۴ |

تائید: ۱۸

سورۃ التوبہ

| | | | |
|-----|---|-----|--|
| ۵۶۰ | حکم دوم نکاح زوانی | ۵۳۷ | فضیلت بعض اہم عبادات |
| ۵۶۲ | تفسیر: حکم سوم حد قذف | ۵۳۸ | فائدہ اول تا ہفتم |
| ۵۶۶ | تفسیر: تبریہ صدیقہ اٹک و نصیحت مؤمن و نصیحت منافق | ۵۳۹ | استدلال بر صفات کمال قادر ذوالجلال |
| " | ترجمہ و تفسیر: | ۵۴۲ | قصہ نوح علیہ السلام و قوم او |
| ۵۷۱ | تفسیر: حکم پنجم استیذان | ۵۴۳ | تفسیر: قصہ عاد یا ثمود |
| ۵۷۳ | تفسیر: حکم ششم غض البصار و استتار | ۵۴۴ | تفسیر: قصہ بعض دیگر امم اجمالا |
| ۵۷۶ | تفسیر: حکم ہفتم نکاح و انکاح و حکم ہشتم صبر بر عجز از نکاح | ۵۴۷ | بشارت مطیعین بخیر ابدی |
| ۵۷۷ | حکم نہم کتابت مملوک و اعانت او | ۵۴۹ | اعمال و احوال و مال و ابطال اقوال اہل ضلال |
| ۵۷۷ | حکم دہم نمی اکراہ علی الزنا | ۵۵۲ | استدلال بر عظمت قدرت و صحت بعث |
| ۵۷۸ | فائدہ متعلقہ جمیع احکام عشرہ مذکورہ | ۵۵۳ | تہویل عذاب و تیل و امر بصر جمیل: |
| ۵۸۰ | امتان بزول ہدایت نامہ | " | ذکر معاد و احوال و احوال او |
| " | آیت نور در تمثیل ہدایت و فجور و تفصیل حال مؤمن و کفور | ۵۵۶ | فائدہ اول تا فائدہ پانزدہم |
| ۵۸۳ | تفسیر: دلائل توحید و الوہیت | " | ذکر صفات ذوالجلال والا کرام مع وعید مشرکین لام و تعلیم استغفار و استرحام |
| ۵۸۶ | امتان بتزویل علم و توفیق عمل | | |
| " | بیان بعضی از مہتدین و غیر مہتدین | | |
| ۵۸۹ | رتب بعضی مواعد دنیا و آخرت بر اطاعت و معصیت | | |
| ۵۹۰ | حکم یازدہم استیذان و حکم دوازدہم مبالغہ در ستر تہم و حکم ہشتم و ششم | | |
| ۵۹۱ | آیت مع ترجمہ و تفسیر حکم یازدہم | | |
| " | حکم دوازدہم | | |
| ۵۹۳ | حکم چہارم امر بسلام بر اہل بیوت | | |
| ۵۹۸ | وجوہ الشانی | | |
| | | ۵۵۹ | تمہید اجمالی مضامین سورت |
| | | ۵۶۰ | حکم اول حد زنا |

سورۃ التوبہ

کے ختم تک پھر معاد کی بحث ہے صرف رکوع ہفتم و بست و دوم کے شروع میں اور رکوع بست و چہارم جو کہ آخری رکوع ہے اس کے اکثر حصہ میں توحید پر خاص بحث ہے اور رکوع دوم و سوم میں امور حقہ مثل رسالت و معاد کی تکذیب و انکار کی وجہ کی طرف کہ انحاء ہے اشارہ کرنے کے لئے قصہ عداوت شیطان کا بیان فرما کر اس سے احتیاط و حذر کی تاکید فرمائی ہے اور بقیہ حصہ اقل قلیل سورت کا جو رہ گیا اس میں بعض امور جزئی و فرعی مناسب مقام مذکور ہیں غرض زیادہ کلام معاد اور نبوت میں ہے اور ان دونوں کا مع اپنے متعلقات کے مناسب ہونا معلوم ہے پس اس سے باہم اجزائے سورت میں وجہ ارتباط ظاہر ہوگئی۔ تیسری مناسبت اس سورت کے مجموعہ کو پہلی سورت کے مجموعہ سے سو پہلی سورت کے شروع تمہید میں جو اس کے مباحث کا خلاصہ لکھا گیا ہے اس کو سورت ہذا کے خلاصہ سے ملانے سے وہ بھی ظاہر ہو جاتی ہے کہ اس میں یہ دونوں بخشیں بھی مع بحث توحید اور ان کے منکرین کے ساتھ مکالمہ و محاجہ تھا اور ان سب کا باہم تعلق ظاہر ہے سو سب سے اول تذکرہ تک قرآن کا حق اور واجب الاتباع ہونا بیان فرماتے ہیں پھر وَاَنْتُمْ مِّنْ قَرِيْبٍ سے اس کے انکار و مخالفت پر دنیوی اور اخروی سزا سے ڈراتے ہیں اور شاید مسئلہ رسالت کی تقدیم مسئلہ بعثت پر یہاں اس لئے ہو کہ علم بعثت علم رسالت پر موقوف ہے واللہ اعلم باسرار کلامہ۔

حقیقت و وجوب اتباع قرآن مجید: اَنْتُمْ (الی قولہ تعالیٰ) قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ﴿۶﴾ - اَنْتُمْ (اس کے معنی کی تو اللہ ہی کو خبر ہے آگے سے لکھا جاتا ہے) یہ (قرآن) ایک کتاب ہے جو (اللہ کی جانب سے) آپ کے پاس اس لئے بھیجی گئی ہے کہ آپ اس کے ذریعہ سے (لوگوں کو سزائے نافرمانی سے) ڈرائیں۔ سو آپ کے دل میں (اگر کوئی) اس (کو نہ مانے تو اس) سے بالکل تنگ نہ ہونا چاہئے (کیونکہ کسی کے نہ ماننے سے آپ کے انداز میں تو جو کہ اصل غرض ہے خلل نہیں پڑتا پھر آپ کیوں تنگ ہوں) اور یہ (قرآن خصوصیت کے ساتھ) نصیحت ہے ایمان والوں کے لئے (آگے عام امت کو خطاب ہے کہ جب قرآن کا منزل من اللہ ہونا معلوم ہو گیا تو) تم لوگ اس (کتاب کا) اتباع کرو جو (بواسطہ رسول کے) تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے آئی ہے (اتباع یہ کہ تصدیق بھی کرو عمل بھی کرو) اور خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر (جس نے تمہاری ہدایت کو قرآن نازل کیا) دوسرے رفیقوں کا (جو تم کو گمراہ کرتے ہیں جیسے شیاطین الانس و الجن) اتباع مت کرو (مگر باوجود اس حقیقتانہ فہمائش کے) تم لوگ بہت ہی کم نصیحت مانتے ہو (چنانچہ ظاہر ہے کہ گمراہ اور گمراہی زیادہ ہے)۔

رابطہ: اور قرآن کا حق واجب الاتباع ہونا مذکور تھا آگے اس کے انکار و مخالفت پر عذاب دنیوی و اخروی سے ڈراتے ہیں جیسا کہ تمہید سورت کے اخیر میں بھی بیان ہو چکا۔

ترہیب برانکار حق: وَكَمْ مِنْ قَرِيْبٍ اَهْلَكْنٰهَا (الی قولہ تعالیٰ) ہمَا كَانُوْا اٰیٰتِنَا یُظْلِمُوْنَ ﴿۷﴾ اور کتنی ہی بستیاں ہیں کہ ان کو (یعنی ان کے رہنے والوں کو ان کے کفر و تکذیب پر) ہم نے تباہ کر دیا اور ان پر ہمارا عذاب (یا تو) رات کے وقت پہنچا (جو کہ آرام کا وقت ہوتا ہے) یا ایسی حالت میں (پہنچا) کہ وہ دوپہر کے وقت آرائم میں تھے (یعنی کسی کو کسی وقت، کسی کو کسی وقت) سو جس وقت ان پر ہمارا عذاب آیا اس وقت ان کے منہ سے بجز اس کے اور کوئی بات نہ نکلتی تھی کہ واقعی ہم ظالم (اور خطاوار) تھے (یعنی اس وقت اپنے جرم کا اقرار کیا جب کہ اقرار کا وقت گزر گیا یہ تو دنیوی عذاب ہوا) پھر (اس کے بعد عذاب اخروی کا سامان ہوگا کہ قیامت میں) ہم ان لوگوں سے (بھی) ضرور پوچھیں گے جن کے پاس پیغمبر بھیجے گئے تھے (کہ تم نے پیغمبروں کا کہنا مانا یا نہیں کقولہ تعالیٰ مَاذَا اٰجَبْتُمُ الْمُرْسَلِيْنَ [الفصص: ۶۵] اور ہم پیغمبروں سے (بھی) ضرور پوچھیں گے (کہ تمہاری امتوں نے کہنا مانا یا نہیں کقولہ تعالیٰ یَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَمَا قَوْلُ مَاذَا اٰجَبْتُمُ الْمُرْسَلِيْنَ [المائدہ: ۱۰۹] اور دونوں سوالوں سے مقصود تو نوح ہوگی کفار کو) پھر ہم چونکہ پوری خبر رکھتے ہیں (خود ہی) ان کے روبرو (ان سب کے اعمال کو) بیان کر دیں گے اور ہم (ان کے اعمال سے) کچھ بے خبر نہ تھے اور اس روز (یعنی قیامت کے روز اعمال و عقائد کا) وزن شائع ہونے والا ہے (تاکہ عام طور پر ہر ایک کی حالت ظاہر ہو جاوے) پھر (وزن کے بعد) جس شخص کا پلہ (ایمان کا) بھاری ہوگا (یعنی وہ مؤمن ہوگا) سو ایسے لوگ (تو) کامیاب ہوں گے (یعنی ناجی ہوں گے) اور جس شخص کا پلہ (ایمان کا) ہلکا ہوگا (یعنی وہ کافر ہوگا) سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا۔ بسبب اس کے کہ ہماری آیتوں کی حق تلفی کرتے تھے (یعنی ان پر ایمان نہ رکھتے تھے) چونکہ اکثر ظلم کا اطلاق کفر پر آیا ہے اس لئے اس اخیر آیت کو کفار کے باب میں سمجھا گیا اور تقابل کی وجہ سے فَمَنْ ثَقُلَتْ الْوِزْنُ کی تفسیر مطلق مؤمن کے ساتھ کی گئی نیز سورہ مؤمنون میں خَفَّتْ کے بعد فِیْ جَهَنَّمَ خَلِدُوْنَ آیا ہے یہ بھی قرینہ تفسیر مذکور کا ہے اور پلہ کا ہلکا ہونا بوجہ قلت ایمان کے نہ ہوگا بلکہ بوجہ عدم ایمان کے ہوگا یعنی جو پلہ ایمان کے رکھنے کے لئے مخصوص ہے وہ خالی ہوگا اور دوسرے پلہ میں کفر ہوگا۔ لامحالہ خالی پلہ بھرے پلے کے مقابلہ میں ہلکا ہوگا لیکن اس تفسیر سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ بجز ایمان و کفر کے اور اعمال حسنہ یا سبیہ کا وزن نہ ہوگا کیونکہ قرآن مجید کی بعض آیات میں جیسے: وَنَضَعُ الْمَوَازِيْنَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَاِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبِّ خَرْدَلٍ مِّنْ اٰیٰتِنَا لَیٰٓتِهَا [الانبیاء: ۲۴۸] اور احادیث کثیرہ میں عنوان کلی سے یا تصریح سے تمام اعمال کا موزوں ہونا مذکور ہے غایت (۱) مافی الباب یہ کہ بعض آیات تعمیم حکم سے سکتا ہے لیکن ثانی نہیں۔ پس اس قسم کی آیات میں فلاح سے مراد مطلق نجات ہوگی گو بعد سزائے اعمال سبکی پس اس میزان میں ایمان و کفر کا بھی وزن کیا جاوے گا اور اس وزن

میں ایک پلہ خالی رہے گا اور ایک پلہ میں اگر وہ مؤمن ہے تو ایمان اور اگر وہ کافر ہے تو کفر رکھا جاوے گا جب اس قول سے مؤمن و کافر متمیز ہو جاویں گے پھر خاص مؤمنین کے لئے ایک پلہ میں ان کے حسنات اور دوسرے پلہ میں ان کے سینات رکھ کر ان اعمال کا وزن ہوگا اور جیسا کہ درمنثور میں ابن عباسؓ سے مروی ہے اگر حسنات غالب ہوئے تو جنت اور اگر سینات غالب ہوئے تو دوزخ اور اگر دونوں برابر ہوئے تو اعراف اس کے لئے تجویز ہوگی پھر خواہ شفاعت سے قبل سزا خواہ سزا کے بعد مغفرت ہو جاوے گی اب بحمد اللہ کسی آیت اور حدیث میں کوئی اشکال نہ رہا اور اس کی تحقیق کہ اعمال جب اجسام نہیں تو ان میں وزن کیسے ہو گا سو اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ نامہ اعمال وزن کئے جاویں جیسا کہ بعض روایات میں وارد ہے اور دوسری صورت یہ کہ وزن کے لئے جسمیت کا شرط ہونا شرائط عادیہ سے ہو جو اس عالم کے ساتھ خاص ہو اور اس عالم میں غیر اجسام میں بھی وزن ہو اور بعض نے جو تیسری صورت جواب کی اختیار کی ہے کہ میزان میں تاویل کر دی یہ ظاہر نصوص کے خلاف ہے چنانچہ احادیث مرفوعہ میں اس کے لئے کفہ کا ثبوت مصرح ہے رواہ الترمذی وابن ماجہ وغیرہما اور ابن عباسؓ سے یہی نے اس کے لئے لسان اور کفّین کا ہونا روایت کیا ہے اور وہ فی الدر المنثور پس ایسی تاویل جو بلا ضرورت ہو اور روایات کے متصادم ہو مقبول نہیں گو کیسا ہی بڑا شخص کہے رہا کہ اس میں حکمت کیا ہے سو ممکن ہے کہ عام خلایق کے روبرو اظہار معدلت اور قطع معذرت اس کی حکمت ہو اور **هُمُ قَانِلُونَ** بحسیر مذکور باعتبار اکثر کے فرمادیا کیونکہ بعض تو اس وقت بھی کاروبار میں ہوتے ہیں اور اگر مطلق داخلون فی نصف النہار سے تفسیر کی جاوے تو حکم عام رہے گا۔

تَرْجُمُ مَسْأَلِ السَّالِئِينَ : قوله تعالى **كَيْتَبُ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيُنذِرَ سِرًّا بِنُحْ لِيُنذِرَ سِرًّا** متعلق ہے **أَنْزَلَ** کے، پس اس میں مرشد کو ارشاد کا امر ہے اور اگر مخاطب اس ارشاد کو قبول نہ کرے تو مرشد کو غم کرنے سے نہیں ہے پس مرشد نہ بالکلیہ مستغنی ہو اور نہ رنج و ضیق میں پڑے۔ قوله تعالى: **فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ** الخ **ثَقُلَتْ** کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ غالب ہوں اور **خَفَّتْ** کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ مغلوب ہوں یعنی اول آیت میں حسنات کے غالب ہونے کا حکم ہے اور دوسری آیت میں ان کے مغلوب ہونے کا ذکر ہے اور اسی سے دونوں کی تساوی کا حکم معلوم ہو جاوے گا یعنی وہ دونوں حالتوں کے درمیان میں ہوں گے اور یہ لوگ ایک قول میں اہل اعراف ہیں اور لوگوں کے ساتھ دنیا میں اسی کے موافق معاملہ کرنا چاہئے کہ جس کی غالب حالت اصلاح ہو اس کو صالح سمجھا جاوے اگر چہ اس میں کچھ خفیف سی برائی بھی پائی جاوے۔ ہاں خود اس شخص پر یہ ضرور واجب ہے کہ اپنے نفس کی اصلاح کرے۔

النَّجَاشِيُّ : (۱) یعنی دیگر آیات اور احادیث میں جو تمام اعمال کا موازنہ ہونا آیا ہے ان بعض آیات کو تفسیر مذکور کی بنا پر ان کا معارض نہ سمجھا جاوے کیونکہ یہ آیات ثانی نہیں بلکہ ساکت ہیں اور ساکت معارض نہیں ہوتا ناطق کے ساتھ ۱۲ منہ۔

مَلِكًا مِّنَ السَّمَاءِ السَّوْفِيَّاتِ : ۱۔ قوله في حرج منه اگر کوئی اشارہ الی تقدیر مضاف ای من خوف تکذیبہ ویشہد له قوله تعالى **فلعلك تارك** بعض ما يوحى اليك الخ۔ ۲۔ قوله بعده کیونکہ اشارہ الی ترتیب الفاء علی الانذار فالانذار مقدم فی الاعتبار فافہم ۳۔ ۳۔ قوله فی ذکری اور یہ اشارہ الی تقدیر المبتدأ هو ثم عطف الجملة علی هذا الكتاب ۴۔ ۴۔ قوله فی للمؤمنین خصوصیت اشارہ الی ان وجه التخصیص بالمؤمنین لانقاذهم به ۵۔ ۵۔ قوله فی اليکم بواسطة فلا ینافی قوله اليک فیما قبل ۶۔ ۶۔ قوله فی فجاء اور اشارہ الی ان الفاء لمطلق العطف بمعنی الواو فانه اسهل من قول بعضهم فی اهلکنا اردنا اهلکنا ۷۔ ۷۔ قوله فی قائلون آرام کما فی القاموس القائله نصف النهار او هی الراحة والدعة نصف النهار وان لم یکن معها نوم ۸۔ ۸۔ قوله فی الحق واقع ہونے والا ہے اشارہ الی کونه خبر اللوزن و یومئذ ظرف للوزن ولا یضر قلة اعمال المصدر المعرف لان القلة لا ینافی الصحة والفصاحة ۹۔ ۹۔ قوله فی موازین پلہ اشارہ الی ان الموازین جمع میزان وهو الظاهر الموافق لقوله تعالى ونضع الموازین وجمعه کما فی الخازن لان العرب قد توقع لفظ الجمع علی الواحد وقيل انه ینصب لكل عبد میزان وقيل لانه یشتمل علی الکفّین والشاہین واللسان ولا یتم الوزن الا باجماع ذلك کله ۱۰۔

اللَّعَابَاتِ : قوله البیات مصدر بمعنی بائین الدعوی مصدر بمعنی دعاء وقيل بمعنی ادعاء۔

السَّلَاحَةِ : قوله ما انزل اليکم فی الروح جعل منزلا الیہم لتاکید وجوب الاتباع ۱۱۔ فی الروح وانما خص انزال العذاب الیہم فی ہذین الوقتین لما ان نزول المکروه عند الغفلة والدعة اقطع وحکایتہ للسامعین از جرّوا روع عن الاغترار باسباب الا من والراحة قوله بآیاتنا غدی الظلم بالباء لتضمنه معنی التکذیب والجحود کذا فی الروح۔

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشًا قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۱۱. وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ

ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ۝ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ۝

اور بے شک ہم نے تم کو زمین پر رہنے کی جگہ دی اور ہم نے تمہارے لئے اس میں سامانِ زندگی پیدا کیا تم لوگ بہت ہی کم شکر کرتے ہو اور ہم نے تم کو پیدا کیا پھر ہم نے ہی تمہاری صورت بنائی پھر ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم کو سجدہ کرو۔ سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے۔ وہ سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔ حق تعالیٰ نے فرمایا تو جو سجدہ نہیں کرتا تجھ کو اس سے کون امر مانع ہے جب کہ میں تجھ کو حکم دے چکا۔ کہنے لگا میں اس سے بہتر ہوں۔ آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے اور اس کو آپ نے خاک سے پیدا کیا ہے۔ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تو آسمان سے اتر تجھ کو کوئی حق حاصل نہیں کہ تو تکبر کرے آسمان میں رہ کر سو نکل بے شک تو ذیلیوں میں شمار ہونے لگا وہ کہنے لگا کہ مجھ کو مہلت دیجئے قیامت کے دن تک اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تجھ کو مہلت دی گئی۔

تَفْسِيرًا لِّلظُرِّ: اور پرتز کیر نعم سے انکار حق پر ترہیب تھی آگے تذکیر نعم سے قبول حق پر ترغیب ہے اول مَكْنُكُمُ فِي الْأَرْضِ میں نعمت تربیت مذکور ہے پھر خَلَقْنَاكُمْ الْخَلْقَ میں نعمت ایجاد پھر قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ تا کہ اطاعت کی کامل رغبت ہو اور نعمت سوم کے تتمہ میں بضم ابلیس انکار حق و نافرمانی اور مخالفت کا جس پر اور بھی ترہیب تھی بد نتیجہ کہ حرمان اور خسران ہے ذکر فرما دیا جس میں من وجہ اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ ابلیس ضال ان منکرین کا مصل ہو رہا ہے۔ ترغیب بر اطاعت بذکر بعض نعم مع دلالت بقصہ ابلیس بروحامت معصیت: وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ اور بیشک ہم نے تم کو زمین پر رہنے کی جگہ دی اور ہم نے تمہارے لئے اس (زمین) میں سامانِ زندگی پیدا کیا (اور اس کا مقتضایہ تھا کہ تم اس کے شکر یہ میں اطاعت کرتے لیکن) تم لوگ بہت ہی کم شکر کرتے ہو (مراد اس سے اطاعت ہے اور کم اس لئے فرمایا کہ تھوڑا بہت نیک کام تو اکثر لوگ کر ہی لیتے ہیں لیکن بوجہ ایمان نہ ہونے کے وہ معتد بہ نہیں یہ تو نعمت تربیت ہوئی) اور ہم نے تم کو پیدا (کرنے کا سامان شروع) کیا (یعنی آدم علیہ السلام کا مادہ بنایا کہ اسی مادہ سے تم لوگ ہو) پھر (مادہ بنا کر) ہم نے تمہاری صورت بنائی (یعنی اس مادہ میں آدم علیہ السلام کی صورت بنائی کہ وہی ان کی اولاد میں چلی آ رہی ہے یہ نعمت ایجاد ہوئی) پھر (جب آدم علیہ السلام بن گئے اور علوم اسماء سے مشرف ہو چکے تو) ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم (علیہ السلام) کو (اب) سجدہ کرو (اور یہ نعمت اکرام ہوئی) سوسب (فرشتوں) نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے (کہ) وہ سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا (اور سجدہ نہ کیا)۔ ف: سورۃ بقرہ کے چوتھے رکوع میں اس کے متعلق کچھ لکھا گیا ہے ملاحظہ کر لیا جاوے۔

تتمہ قصہ: قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ حق تعالیٰ نے فرمایا تو جو سجدہ نہیں کرتا تجھ کو اس (سجدہ) سے کون امر مانع ہے جب کہ میں (خود) تجھ کو (سجدہ کا) حکم دے چکا کہنے لگا (وہ مانع یہ ہے کہ) میں اس (آدم) سے بہتر ہوں (کیونکہ) آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے اور اس (آدم) کو آپ نے خاک سے پیدا کیا ہے (یہ ایک مقدمہ ہوا اور آگ بوجہ نورانی ہونے کے افضل ہے خاک تیرہ سے یہ دوسرا مقدمہ ہوا) (افضل کی فرع بھی غیر افضل کی فرع سے افضل ہے یہ تیسرا مقدمہ ہوا) اور افضل کا سجدہ کرنا غیر افضل کو نامناسب ہے یہ چوتھا مقدمہ ہے اس لئے میں نے سجدہ نہیں کیا (ف: پہلا مقدمہ تو بائیں معنی کہ انسان میں جزو غالب خاک ہے صحیح ہے اور باقی مقدمے باطل ہیں لہذا نتیجہ بھی غلط ہے چنانچہ دوسرے مقدمہ میں یہ غلطی ہے کہ عناصر میں کسی کو کسی پر فضل کلی نہیں اور فضل جزئی مفید نہیں اور تیسرے مقدمہ میں یہ غلطی ہے کہ بعض اوقات مؤمن کی فرع کا فر اور کافر کی فرع مؤمن ہوتا ہے اور چوتھا مقدمہ اس لئے غلط ہے کہ ممکن ہے کہ فاضل کو مفضول کے اکرام کا کسی حکمت کی وجہ سے حکم ہو جیسے تحصیل تواضع و تہذیب نفس وغیرہ اور جن لوگوں نے اس قصہ سے قیاس فقہی کو باطل کیا ہے سخت غلطی ہے کیونکہ ابلیس کا قیاس متصادم نص کے ہے اور قیاس فقہی مستند نص سے ہے اور ابلیس جو کافر ہوا اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے حق تعالیٰ کے حکم پر اعتراض کیا جس کا منشاء تکبر تھا اور یہ کفر ہے ورنہ اگر براہ تحقیق کسی حکم کی حکمت کا سوال کرے تو کفر نہیں۔

تتمہ قصہ: قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ۝ حق تعالیٰ نے فرمایا (جب ایسا نافرمان ہے) تو (اچھا پھر) آسمان سے اتر تجھ کو کوئی حق حاصل نہیں کہ تو تکبر کرے (کیونکہ بندہ کو سزا لگندہ ہونا لازم ہے اور خاص کر) آسمان میں رہ کر (جہاں سب فرمانبردار ہی فرمانبردار جمع ہیں) سو (یہاں سے) نکل (دور ہو) بیشک تو (اس تکبر کی وجہ سے) ذیلیوں میں شمار ہونے لگا (اور آسمان جگہ ہے عزت والوں کے رہنے کی اس لئے یہاں سے لبابن) ف: درمنثور میں ابن جریر سے سعید بن منصور کا قول سورۃ کہف میں نقل کیا ہے ایک بار ملائکہ سے جنات کو ان کی نافرمانی کی سزا دلانی گئی چنانچہ بہت سے جنات قتل ہوئے یہ ابلیس بچہ سا تھا اس کو آسمان پر لا کر رکھا گیا اور فرشتوں کے ساتھ عبادت میں مشغول تھا آہ اب آسمان سے نکلنے کا حکم ہوا۔

الامر بالسجود قبل خلقه كما في قوله تعالى فاذا سويته الخ فانه كان معلقا ۴۔ ۵ قوله في الا تسجد توجوالے قوله سجده سے اشار به الى توجيهين الاول كون لا زائدة كما يدل عليه قوله تعالى ما منعك ان تسجدوا الفانى وكونها غير زائدة وكون المصدر اى ان لا تسجد ظرفا وكون مفعول ما منعك مقدارا اى ما منعك السجود وقت عدم سجودك كما في قولهم آيتك خفوق النجم ۳۔ ۱ قوله في منها آسان المبدول عليها بذكر الملائكة لكونهم في السماء ۳۔ ۲ قوله في اخر الترجمة اس لئے اشارة الى ان جملة انك الخ للتعليل ۳۔ ۸ قوله في انظرنى مرنے سے اى لا من العذاب لانه معلوم الانتفاء ۳۔

اللغائت: جعلنا انسانا وابدعنا ۳۔

البلاغة: لم يكن الخ لم يكف بالاستثناء لان المقام كان خليقا بالتصريح به لكونه مقام التشهير بتلك القبيحة ۳۔ قوله قال لم يقل قلنا للالفاظ وفيه كما في الروح اشعار بعدم تعلق المحكى بالمخاطبين كما في حكاية الخلق والتصوير قوله ما منعك الخ وفي حكاية التوبيخ ههنا بهذه العبارة وفي مواضع اخر عبارات اخرى دلالة على ان كلها قد وقعت لكن اقتصر عند الحكاية فى كل موطن على ما ذكر فيه اكتفاء بما ذكر فى مواطن اخر من الروح قوله فى ف منشائے تكبر يدل عليه ما سيليه فما يكون لك ان تتكبر الخ وهو الارض والاقرب قوله فما لك ان تكبر فيها الانكار راجع الى المقيد والقيد جميعا قوله فاخرج تاكيد لقوله اهبط۔

قَالَ فِيمَا آخُوْتِنِي لَا قُعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمِ ۱۷ ثُمَّ لَا تَبْتِئُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ

وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۱۸ قَالَ أَخْرَجْنَا مِنْهَا مَذْءًا وَمَقَادِحُورًا لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ

لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ۱۹ وَيَا دَأْمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ

فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۲۰ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوَآئِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ

هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ۲۱ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّصِيحِينَ ۲۲ فَدَلَّهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا

ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَآئُهُمَا وَطَفِقَا مَخْصِفِينَ عَلَيْهِمَا مِنْ تُورِقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَمَا

الشَّجَرَةِ وَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ۲۳ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ

مِنَ الْخَاسِرِينَ ۲۴ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۲۵ قَالَ فِيهَا

نَخِيُونَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ۲۶

وہ کہنے لگا بسبب اس کے کہ آپ نے مجھ کو گمراہ کیا ہے۔ میں قسم کھاتا ہوں کہ میں ان کے لئے تیری سیدھی راہ پر بیٹھوں گا۔ پھر ان پر حملہ کروں گا ان کے آگے سے بھی اور ان کے پیچھے سے بھی اور ان کی رہنی جانب سے بھی اور ان کی بائیں جانب سے بھی اور آپ ان میں اکثروں کو احسان ماننے والا نہ پائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہاں سے ذلیل و خوار ہو کر نکل جو شخص ان میں سے تیرا کہنا مانے گا میں ضرور تم کو جہنم سے بھر دوں گا اور ہم نے حکم دیا کہ اے آدم تم اور تمہاری بی بی جنت میں رہو پھر جس جگہ چاہو دونوں آدمی کھاؤ اور اس درخت کے پاس مت جاؤ۔ کبھی ان لوگوں کے شمار میں مت آ جاؤ جن سے نامناسب کام ہو جایا کرتے ہیں۔ پھر شیطان نے ان دونوں کے دل میں دوسرے ڈالائے کہ ان کا پردہ کا بدن جو ایک دوسرے سے پوشیدہ تھا دونوں کے رو برو بے پردہ کر دے اور کہنے لگا کہ تمہارے رب نے تم دونوں کو اس درخت سے اور کسی سبب سے منع نہیں فرمایا مگر محض اس وجہ سے کہ تم کہیں فرشتے ہو جاؤ یا کہیں ہمیشہ زندہ رہنے والوں میں سے ہو جاؤ اور ان دونوں کے رو برو قسم کھائی کہ یقیناً جاننے کہ میں آپ دونوں کا خیر خواہ ہوں۔ سو ان دونوں کو فریب سے نیچے لے آیا۔ پس ان دونوں نے درخت کو چکھا دونوں کا پردہ کا بدن ایک دوسرے کے رو برو بے پردہ ہو گیا اور دونوں اپنے اوپر جنت کے پتے جوڑ جوڑ رکھنے لگے اور ان کے رب نے ان کو پکارا کیا میں تم دونوں کو اس درخت سے ممانعت نہ کر چکا تھا اور یہ نہ کہہ چکا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے۔ دونوں کہنے لگے کہ اے رب ہمارے ہم نے اپنا نقصان کیا اور اگر آپ ہماری مغفرت نہ کریں گے اور ہم پر رحم نہ کریں گے تو واقعی ہمارا بڑا نقصان ہو جائے

گا۔ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ نیچے ایسی حالت میں جاؤ کہ تم باہم بعضے دوسرے بعضوں کے دشمن رہو گے اور تمہارے واسطے زمین میں رہنے کی جگہ ہے اور نفع حاصل کرنا ایک وقت تک فرمایا کہ تم کو وہاں ہی بسر کرنا ہے اور وہاں ہی مرنا ہے اور اسی میں سے پھر پیدا ہوتا ہے۔

تفسیر: ق ۱۷: قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْنَا لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) لَأَهْلِكَنَّ جَمْعَكُمْ وَمِنْكُمْ أَجْمَعِينَ وہ (ابلیس) کہنے لگا کہ بسبب اس کے کہ آپ نے مجھ کو (بکلم تکوین) گمراہ کیا ہے میں قسم کھاتا ہوں کہ میں ان (کے یعنی آدم اور اولاد آدم کی رہزنی کرنے) کے لئے آپ کی سیدھی راہ پر (کہ دین حق ہے جا کر) بیٹھوں گا پھر ان پر (ہر چہار طرف سے) حملہ کروں گا ان کے آگے سے بھی اور ان کے پیچھے سے بھی اور ان کے دائیں جانب سے بھی اور بائیں جانب سے بھی (یعنی ان کے بہکانے میں خوب کوشش کروں گا جس سے آپ کی عبادت نہ کرنے پائیں) اور (میں کامیاب بھی ہوں گا چنانچہ) آپ ان میں اکثروں کو (آپ کی نعمتوں کا) احسان ماننے والا (کہ احسان مان کر اطاعت کریں) نہ پائیں گے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہاں (آسمان) سے ذلیل و خوار ہو کر نکل (اور تو جو بہکانے کو کہتا ہے تو جا بہکا میں کسی کی عبادت کی پروا نہیں رکھتا بلکہ جو ایسا کرے گا اسی کا ضرر ہے چنانچہ) جو شخص ان میں سے تیرا کہتا مانے گا میں (بھی) ضرور تم سے (یعنی تجھ سے اور ان سے) جہنم کو بھردوں گا (اور جہنم میں جانے کو کون کامیابی کہہ دے گا)

ف: چند فائدے سمجھنا چاہئے اول دشمن کا قاعدہ ہے کہ انہی چہار طرف سے حملہ کرتا ہے پس یہاں کلام میں استعارہ تمثیلیہ ہے مراد یہ ہے کہ جس جس طرح بن پڑے گا خوب کوشش کروں گا اور کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھوں گا چنانچہ ابن آدم کے بدن کے اندر داخل ہو کر خون کی طرح چلنا پھرنا جیسا احادیث میں ہے نیز اس میں داخل ہو گیا پس چار طرف کی تخصیص سے یہ شبہ کرنا کہ بدن کے اندر نہیں جا سکتا محض باطل ہے اور اسی طرح اس تفسیر سے اوپر اور نیچے آنے کی نفی بھی نہیں ہوئی جیسا کہ اثبات بھی نہیں ہے۔ دوم یہ امر ابلیس کو کیسے معلوم ہوا کہ میں اکثر کو بہکا سکوں گا۔ یہ قرآن سے معلوم ہوا جیسا دوسری آیت میں اس کو ظن سے تعبیر فرمایا ہے۔ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ ابْلِسُ ظَنَّهُ [سبا: ۲۰] سوم پہلے جو اخراج کا حکم ہوا ہے وہ تجویز تھی اور یہاں جو حکم ہوا وہ اس کا نفاذ ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے اخراج کی تاکید ہو چہارم یہ جو اس نے اغواء کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف کی کلمۃ حق ارید بھا الباطل کا مصداق ہے یعنی اغواء بمعنی خلق غواہیت و ضلال نہ کہ بمعنی ترغیب بالغواہیت کی نسبت بوجہ اس کے کہ وہ خالق کل شے ہے فی نفسہ صحیح ہے لیکن اس کا قصد اعتراض ہے اور یہ باطل اور ضلال محض ہے۔ پنجم یہاں یہ قسم مجمل نقل فرمائی دوسری آیت میں اس کا بیان ہے: فَبِعِزَّتِكَ لَأَغْوَيْنَهُمْ [ص: ۸۲] واللہ اعلم۔

تتمہ: وَيَلِدُكُمْ أَسْكُنُنَّ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَنْظُرَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ اور ہم نے (آدم علیہ السلام کو) حکم دیا کہ اے آدم تم اور تمہاری بی بی (حواء) جنت میں رہو پھر (وہاں) جس جگہ سے چاہو (اور جس چیز کو چاہو) دونوں آدمی کھاؤ اور (اتنا خیال رہے کہ) اس (خاص) درخت کے پاس (بھی) مت جاؤ (یعنی اس کا پھل مت کھاؤ) کبھی ان لوگوں کے شمار میں آ جاؤ جن سے نامناسب کام ہو جایا کرتا ہے۔

فائدہ: ایسی ہی آیت سورہ بقرہ کے رکوع چہارم میں آچکی ہے وہاں اس کے متعلقات ضرور یہ ملاحظہ کر لئے جاویں۔

تتمہ: فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ (الی قولہ تعالیٰ) فَذَلَّهُمَا بِغُرُوبٍ پھر شیطان نے ان دونوں کے دل میں وسوسہ ڈالا تاکہ (ان کو وہ درخت کھلا کر) ان کا پردہ کا بدن جو ایک دوسرے سے (اور وہ خود اپنے سے بھی) پوشیدہ تھا دونوں کے رو برو بے پردہ کر دے (جیسا کہ اس درخت کے کھانے کی تاثیر تھی بالذات یا بوجہ ممانعت کے) اور (وہ وسوسہ یہ تھا کہ دونوں سے) کہنے لگا کہ تمہارے رب نے تم دونوں کو اس درخت (کے کھانے) سے اور کسی سبب سے منع نہیں فرمایا مگر محض اس وجہ سے کہ تم دونوں (اس کو کھا کر) کہیں فرشتے (نہ) ہو جاؤ یا کہیں ہمیشہ زندہ رہنے والوں میں سے (نہ) ہو جاؤ (جو کہ واقعی ممانعت کے وقت آپ کے لئے یہ ملکیت و حیات ابد یہ مناسب حال نہ تھی اور اب حالت میں ترقی ہو کر مناسب بن گئی وہ ممانعت اس وقت کے ساتھ متعلق ہی نہیں) اور ان دونوں کے رو برو (اس بات پر) قسم (بھی) کھالی کہ یقین جانتے میں آپ دونوں (صاحبوں) کا (دل سے) خیر خواہ ہوں سو (ایسی باتیں بنا بنا کر) ان دونوں کو فریب سے نیچے لے آیا (باعبار حالت اور رائے کے بھی اور باعتبار مکان کے بھی حتیٰ کہ اپنی رائے عالی سے اس کی رائے سافل کی طرف مائل ہو گئے جس سے جنت سے اسفل کی طرف اتارے گئے۔ **ف:** توجیہ اس دھوکے میں آ جانے کی سورہ بقرہ کے رکوع چہارم میں بہت بسط کے ساتھ مذکور ہوئی ہے اور یہ وسوسہ چونکہ ایک نفسانی تصرف ہے اور نفسانی تصرف میں بعد مکانی حائل نہیں ہوتا اس لئے اس کے اثبات کی حاجت نہیں کہ شیطان مشافہہ ان صاحبوں سے ملا ہو اور بات کی ہو بلکہ زمین ہی پر رہ کر وسوسہ ڈالا ہو اور آدم علیہ السلام کو اس کا وسوسہ ہونا نہ معلوم ہوا ہو واللہ اعلم۔

ف: نظر ثانی کے وقت اُخْرِجُوا مِنْهَا کے مرجع میں اور وسوسہ کے ترجمہ میں کچھ خدشہ ہو گیا اس کی تحقیق بھی سورہ بقرہ میں اضافہ کر دی گئی اس کو بھی وہاں دیکھ لیا جاوے۔

تتمہ: فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا (الی قولہ تعالیٰ) لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ پس ان دونوں نے جو درخت کو چکھا (فورا) دونوں کا پردہ کا بدن

ایک دوسرے کے روبرو ہو گیا (اور جنت کا لباس اتر پڑا اور شر مانگنے) اور (بدن چھپانے کے لئے) دونوں اپنے (بدن کے) اوپر جنت کے (درختوں کے) پتے جوڑ جوڑ رکھنے لگے اور (اس وقت) ان کے رب نے ان کو پکارا کیا میں تم دونوں کو اس درخت (کے کھانے) سے ممانعت نہ کر چکا تھا اور یہ نہ کہہ چکا تھا کہ شیطان تمہارا صریح دشمن ہے (اس کے اغواء سے بچو کما فی قوله انّ هذا عدو لک الخ) دونوں کہنے لگے اے ہمارے رب ہم نے اپنا بڑا نقصان کیا (کہ پوری احتیاط اور تامل سے کام نہ لیا) اور اگر آپ ہماری مغفرت نہ کریں گے اور ہم پر رحم نہ کریں گے تو واقعی ہمارا بڑا نقصان ہو جاوے گا۔ **فنا:** اس کی تحقیق کہ آدم علیہ السلام کا یہ فعل گناہ نہ تھا اور باوجود گناہ نہ ہونے کے یہ عتاب ہونا اور ان کا توبہ کرنا یہ سب سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے اور یہاں بھی ترجمہ میں غور کرنے سے بالخصوص ظلمنا کے ترجمہ و توضیح سے گناہ نہ ہونا ظاہر ہو سکتا ہے اور یہ جو کہا کہ ہمارا نقصان ہو جاوے گا ترقی نہ ہونا یہ بھی نقصان ہے یا تو اعضا ایسے الفاظ کہے ہوں۔

تترہ: **فَاَلْهَيْطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا** (الی قوله تعالیٰ) وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ حَقَّ تَعَالَىٰ نَبِ (آدم و حوا علیہما السلام سے) فرمایا کہ (جنت سے) نیچے (زمین پر) ایسی حالت میں جاؤ کہ تم (یعنی تمہاری اولاد) باہم بعضے دوسرے بعضوں کے دشمن رہو گے اور تمہارے واسطے زمین میں رہنے کی جگہ (تجویز کی گئی) ہے اور (اسباب معیشت سے) نفع حاصل کرنا (تجویز ہوا ہے) ایک وقت (خاص) تم (کہ وہ موت کا وقت ہے اور یہ بھی) فرمایا کہ تم کو وہاں ہی زندگی بسر کرنا ہے اور وہاں ہی مرنا ہے اور اسی میں سے (قیامت کے روز) پھر پیدا ہونا ہے (آگے پھر جیسا عمل ہو گا ویسے ٹھکانے پر جانا ہو گا جیسا سورۃ بقرہ میں ہے فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ [البقرة: ۴۰] الخ) **فنا:** مطلب فیہا تَحْيُونَ الخ کا یہ ہے کہ مسکن اصلی اور معتاد تمہارا یہ ہو گا اور اگر کسی عارض کی وجہ سے خرق عادت ہو جاوے تو اس کی نفی نہیں ہے پس اس سے عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر زندہ جانے اور رہنے کی نفی پر استدلال کرنا محض باطل ہے۔ **فنا:** سورۃ بقرہ میں ایسی آیت آچکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے۔

زبط: اوپر کے قصہ میں ابلیس کی ضلالت اور بنی آدم سے اس کی عداوت مذکور تھی آگے اس کے اضلال اور اس سے حذر اور احتیاط کی تاکید کا بیان ہے مطلقاً بھی جیسا لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ وَغَيْرُهُ اور بعض خاص امور علیہ و عملیہ میں بھی جیسا ان آیات کے اسباب نزول سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ ابن المنذر نے مکرّمہ سے قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا الخ میں نقل کیا ہے کہ یہ آیت قریش اور دیگر قبائل عرب کے بارے میں نازل ہوئی کہ وہ گوشت نہ کھاتے تھے ورجو قریش کے دوسرے قبائل برہنہ طواف کرتے تھے اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے سدی سے فَإِنَّا فَعَلُوا فَاحِشَةً الخ میں نقل کیا ہے کہ بعض عرب برہنہ طواف کرتے تھے اور جب اس کی وجہ پوچھی جاتی تو کہتے: وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا اور مسلم نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ عورتیں برہنہ طواف کرتیں اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں خُذُوا زِينَتَكُمْ اور قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الخ اور کلبی نے نقل کیا ہے کہ اہل جاہلیت ایام حج میں کھانا سدر مق سے زیادہ نہ کھاتے اور چکنائی چھوڑ دیتے بعض مسلمانوں کو ایسا خیال ہوا تو كَلُوا وَأَشْرَبُوا الخ نازل ہوا اور ابوالشیخ نے ابن زید سے نقل کیا ہے کہ بعض لوگ بکری کے دودھ اور گوشت اور گھی کو حرام کر لیتے تھے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الخ اور ابن جریر وغیرہ نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ اہل جاہلیت بہت سی حلال چیزوں کو جیسا کپڑا وغیرہ حرام سمجھتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ مَنْ حَرَّمَ الخ اور ابوالشیخ نے ابن عباس سے اِنَّمَا حَرَّمَ رَعَى الخ میں نقل کیا ہے کہ مَا ظَهَرَ الخ سے برہنگی مراد ہے کہ برہنہ طواف کرتے تھے اور مَا بَطَنَ سے زنا۔ یہ روایات درمنثور اور لباب اور روح المعانی سے نقل کی ہیں اور ان امور کی تخصیص کو اس مقام سے خاص مناسبت بھی ہے کیونکہ اوپر قصہ میں شیطان کی عداوت کا اثر آدم علیہ السلام کے ساتھ طعام و لباس میں معلوم ہو چکا کہ شجرہ منیٰ عنہ کھلا کر بقیہ اطعمہ سے محروم کر دیا اور لباس بھی اتر وادیا اور یہی اثر ان کی اولاد کے ساتھ ظاہر ہوا کہ عقائد فاسدہ میں مبتلا کر کے اطعمہ ولبس سے محروم کرتا ہے و نیز اوپر اپنے انعامات کا ذکر فرمایا تھا جیسا تمہید آیت وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لَكُمُ الْإِسْلَامَ فِي حَقِّ رَجَائِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ الخ میں گزر چکا آگے اطعمہ ولبس کے عطا فرمانے کا بیان ہے کہ یہ بھی نعمت ہے، غرض کئی وجہ سے باہم تناسب ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّؤَالِ: قوله تعالیٰ: قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا. الخ ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلام بلا واسطہ ہوا ہے سو اس سے معلوم ہوا کہ ہم کلام ہونا بھی علامات قبول سے نہیں۔ قوله تعالیٰ: فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ (الی قوله تعالیٰ) فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا اس میں دلالت ہے کہ عصمت کے ساتھ ایسا تصرف شیطانی جمع ہو سکتا ہے جو حد معصیت تک نہ پہنچا ہو کیونکہ آدم علیہ السلام کے فعل کا معصیت شرعیہ ہونا ثابت نہیں ہوا اگرچہ لفظ حق تعالیٰ نے اس کو معصیت فرمایا ہے وہ صرف ایک اجتہادی خطا تھی جس پر ثواب بھی ملتا ہے اور اس خطا پر جو سزا جاری کی گئی ہے وہ صرف دونوں کے بدن کا ایک دوسرے کے سامنے کھل جانا ہے جو زمین میں مباح ہے اور جب اس کا خطا اجتہادی ہونا معلوم ہو گیا تو اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ بھی باوجود قطع الثبوت ہونے کے ظنی الدلالة تھی جس میں اجتہاد کی گنجائش تھی تو اس سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ جس دلیل ظنی میں اجتہاد کی گنجائش ہو اس کا ترک کرنا طرد و عقاب کا موجب نہیں البتہ اس سے دنیوی

ضرر ہو جاتا ہے اور (اشتراک علت سے) یہی حکم ہے کشف والہام کی جو کہ محتمل خطا ہے مخالفت کا کہ اس کے خلاف کرنے سے عذاب اخروی تو نہیں ہوتا لیکن کچھ دنیوی ضرر لاحق ہو جاتا ہے اس کو یاد رکھو کیونکہ علماء تو اس کی بالکل مخالفت کو بھی جائز کہتے ہیں اور مشائخ اس کو بالکل حرام سمجھتے ہیں۔

مُلِقًا مَّا نَسَا الْتَبَجُّجًا: ۱۔ قولہ فی لِمَا قَسَمَ اِشَارَ اِلَى تَقْدِيرِ الْقَسَمِ وَتَعْلُقُ بَاءَ السَّبِيَةِ بِهِ ۲۔ ۳۔ قولہ فی تَوْضِيحِ لَا تَبِيَهُمْ عِبَادَتُهُ كَرْنِ پادِی اِشَارَ بِهِ اِلَى مَقْصُودِ كَلَامِهِ وَكَذَا اِشَارَ فِي جَوَابِهِ اِلَى الْجَوَابِ عَنِ مَقْصُودِهِ فَانظُرْ وَاشْكُرْ فَانَّهُ مِنَ الْمَوَاهِبِ ۳۔ ۴۔ قولہ فی شَاكِرِينَ اِحْسَانَ كَمَا فِي الرُّوحِ مَطِيْعِينَ ۴۔ ۵۔ قولہ فی يَادُمُ حَكْمٌ دِيَا اِشَارَ اِلَى تَقْدِيرِ قَلْبِنَا كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي الْبَقْرَةِ ۳۔ ۵۔ قولہ فی لَا تَقْرَبَا لِعَنَى اِشَارَ بِهِ اِلَى الْمَقْصُودِ وَالمَبَالِغَةِ ۳۔ ۶۔ قولہ فی مَا وَرَى عَنْهُمْ الْخِ اِيكٌ دُورَى نَى فِي الرُّوحِ كَانِ لَا يَرِيَانَهَا مِنْ اِنْفَسِهَا وَلَا اِحْدَهُمَا مِنَ الْاٰخِرِ ۳۔ ۷۔ قولہ فی قَالَ مَا نَهَكُمَا وَهُوَ دُورَى اِشَارَ اِلَى اَنْ قَالَ بِيَانِ لُوسُوسِ ۳۔ ۸۔ قولہ فی تَكُونَانَهُ هُوَ جَاؤَ اِشَارَةَ اِلَى تَقْدِيرِ لَا لِيَصِحَّ كَوْنُهُ مَفْعُولًا لهُ ۳۔ ۹۔ قولہ فی اِهْبَطُوا اٰدَمَ حَوَالِ الْقَوْلِ تَعَالَى فِي طَهٍ قَالَ اِهْبَطَا وَالجَمْعُ لاشْتِمَالِهَا عَلٰى ذَرِيَّتَهُمَا ۳۔

الذَّخَائِرُ: قولہ الذَّامُ الذَّمُّ كَذَا فِي الْقَامُوسِ۔ فِي الْبِيضَاوِيِّ التَّدْلِيَةُ وَالْاِ وِلَاءُ اَرْسَالِ الشَّيْءِ مِنْ اَعْلٰى اِلَى اَسْفَلِ اِهْ وَاعْتَبِرْتَ هَذَا الْمَعْنٰى فِي التَّرْجُمَةِ وَتَوْضِيحِهَا قَوْلُهُ يَخْصِفَانِ يَلْصِقَانِ وَاَصْلُ مَعْنَاهُ الْخَرْزُ فِي طَاقَاتِ النِّعَالِ وَنَحْوِهَا۔

النَّجْوَى: بِغُرُورِ اِي بِمَا غَرَّهَمَا بِهِ مِنَ الْقَسَمِ اَوْ مَتَلَبِّسِينَ بِهِ فَالْبَاءُ لِلْمَصَاحِبَةِ اَوْ الْمَلَابِسَةِ قَوْلُهُ عَلَيْهِمَا رَاجِعٌ اِلَى اٰدَمَ وَحَوَاءِ اَوْ اِلَى سَوَاتِمَهُمَا قَوْلُهُ اَقْلٌ مَعْطُوفٌ عَلٰى اِنْهَكَمَا اِي الْمِ اَقْلٌ۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ لَا قَعْدَنَ تَشْبِيهِهٖ بِقَعُودِ الْقَطَاعِ لِلْسَابِلَةِ وَكَذَا فِي قَوْلِهِ لَا تَبِيَهُمْ كَمَا فِي الْمَتْنِ وَفِي الرُّوحِ وَاِنَّمَا عَدَى الْفِعْلُ اِلَى الْاَوَّلِينَ بِحَرْفِ الْاِبْتِدَاءِ لِاَنَّهُ مِنْهُمَا مَتْرُجَةٌ اِلَيْهِمْ وَاِلَى الْاٰخِرِينَ بِحَرْفِ الْمَجَاوِزَةِ فَانِ اِلَا اَتَى مِنْهُمَا كَالْمَنْحَرَفِ عَنْهُمْ الْمَارِ عَلٰى عَرْضِهِمْ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُمْ جَلَسْتَ عَنْ يَمِينِهِ اِهْ وَالْاَقْرَبُ اَنْ يُقَالَ اَنْ الصَّلَاتِ سَمَاعِيَةً ۳۔ قَوْلُهُ يَادُمُ اسْكُنْ تَخْصِيصِ الْخُطَابِ بِاٰدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْاَيْدَانِ بِاصَالَةِ الزَّوْجِ فِي السُّكْنَى وَكُوْنِ الْمَرْءِ تَابِعَةً وَتَعْمِيْمِ الْخُطَابِ فِي كَلَا لِكُوْنِهَا اِسْوَةً فِي الْاَكْلِ ۳۔ سَوَاتِمُهُمَا جَمْعُ السُّوَاتِ لِاسْتِقْطَالِ الْجَمْعِ بَيْنَ التَّنْيِيتَيْنِ قَوْلُهُ لِيَبْدَى اللّٰمُ لِلْعَاقِبَةِ اَوْ لِلتَّلْوِيلِ وَتَخْصِيصِ الْاِبْتِدَاءِ مَعَ اَنَّهُ اَدْنٰى الْمَضَارِ لَعَلَّهُ لَا يَذَانُ بِكَمَالِ عِدَاوَتِهِ لَهَا حَيْثُ لَمْ يَغِبْ عَنْ نَظَرِهِ اَدْنٰى الْمَقَارِ فَكَيْفَ بِاعْلَاقِهَا فَدَلَّ عَلٰى سَائِرِ الْمَضَارِ بِالْاَوَّلٰى اَوْ لَمَّا فِي فِي الْعَرٰى وَكَشْفِ الْعُورَةِ مِنَ الْمَهَابَةِ ۳۔

يَبْنِيْ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُّوَارِيْ سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا ۱ وَلِبَاسٌ التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ اٰيَةِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ

يَذْكُرُوْنَ ۲ يَبْنِيْ اٰدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اَبُوْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسًا لَّهُمَا لِيُبَيِّنَ لَهُمَا سَوْآتِهِمَا ۳

اِنَّهٗ يَرْسُدْكُمْ هُوَ وَقَبِيْلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطٰنَ اَوْلِيَاءَ لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۴ وَاِذَا فَعَلُوْا

فَاجْسَةً قَالُوْا وَجَدْنَا عَلَيْهَا اٰبَاءَنَا وَاللّٰهُ اَمْرًا بِهَا قُلْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ اَتَقُوْلُوْنَ عَلٰى اللّٰهِ مَا لَا

تَعْلَمُوْنَ ۵ قُلْ اَمْرٌ رَبِّيْ بِالْقِسْطِ ۶ وَاَقِيْمُوْا وُجُوْهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوْهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۷ كَمَا

بَدَاكُمْ تَعُوْدُوْنَ ۸ فَرِيْقًا هٰدِيٍّ وَفَرِيْقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلٰلَةُ اِنَّهُمْ اَتَّخَذُوْا الشَّيْطٰنَ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ

وَيَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ۹ يَبْنِيْ اٰدَمَ خُذْ وَاَزِيْنَتَكَ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا اِنَّهٗ لَا

يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ۱۰ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِيْنَةَ اللّٰهِ الَّتِيْ اَخْرَجَ لِعِبَادِهِمُ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي

الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ ۱۱ كَذٰلِكَ نَفِصَلُ الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ ۱۲ قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ

مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَلَا تَمَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰنًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۶۰﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿۶۱﴾

اے اولادِ آدم کی ہم نے تمہارے لئے لباس پیدا کیا جو تمہاری پردہ دار یوں کو بھی چھپاتا ہے اور موجب زینت بھی ہے اور تقویٰ کا لباس یہ اس سے بڑھ کر ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہے تاکہ یہ لوگ یاد رکھیں۔ اے اولادِ آدم کی شیطان تمہیں کسی خرابی میں نہ ڈال دے جیسا اس نے تمہارے دادا دادی کو جنت سے باہر کر دیا ایسی حالت میں کہ ان کا لباس بھی ان سے اتر وادیا تاکہ ان کو ان کا پردہ کا بدن دکھائی دینے لگے اور اس کا لشکر تم کو ایسے طور پر دکھاتا ہے کہ تم ان کو نہیں دیکھتے ہو ہم شیطانوں کو انہی لوگوں کا رفیق ہونے دیتے ہیں جو ایمان نہیں لاتے اور وہ لوگ جب کوئی فحش کام کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو اسی طریق پر پایا ہے اور اللہ تعالیٰ نے بھی ہم کو یہی بتلایا ہے آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ فحش بات کی تعلیم نہیں دیتا۔ کیا خدا تعالیٰ کے ذمہ ایسی بات لگاتے ہو جس کی تم سند نہیں رکھتے۔ آپ کہہ دیجئے کہ میرے رب نے حکم دیا ہے انصاف کرنے کا اور یہ کہ تم ہر جگہ کے وقت اپنا رخ سیدھا رکھا کرو اور اللہ کی عبادت اس طور پر کرو کہ اس عبادت کو خاص اللہ ہی کے لئے رکھا کرو۔ تم کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح شروع میں پیدا کیا تھا اسی طرح پھر تم دوبارہ پیدا ہو گے۔ بعض لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی ہے اور بعض پر گمراہی کا ثبوت ہو چکا ہے۔ ان لوگوں نے شیطانوں کو رفیق بنا لیا اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اور خیال رکھتے ہیں کہ وہ راہ پر ہیں۔ اے اولادِ آدم کی تم مسجد کی ہر حاضری کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو اور خوب کھاؤ اور پیو اور حد سے مت نکلو بے شک اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے حد سے نکل جانے والوں کو۔ آپ فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے کپڑوں کو جن کو اس نے اپنے بندوں کے واسطے بنایا ہے اور کھانے پینے کی حلال چیزوں کو کس شخص نے حرام کیا ہے آپ کہہ دیجئے کہ یہ اس طور پر کہ قیامت کے دن بھی خاص رہیں دنیوی زندگی میں خالص اہل ایمان ہی کے لئے ہیں۔ ہم اسی طرح تمام آیات کو سمجھ داروں کے واسطے صاف صاف بیان کرتے ہیں۔ آپ فرمائیے کہ البتہ میرے رب نے حرام کیا ہے تمام فحش باتوں کو ان میں جو علانیہ ہیں اور ان میں جو پوشیدہ ہیں وہ بھی اور ہر گناہ کی بات کو اور ناحق کسی پر ظلم کرنے کو اور اس بات کو کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہراؤ جس کی اللہ تعالیٰ نے کوئی سند نازل نہیں فرمائی اور اس بات کو کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ذمہ ایسی بات لگا دو جس کی تم سند نہ رکھو اور ہر گروہ کے لئے ایک میعاد مقرر ہے سو جس وقت ان کی میعاد مہین آ جائے گی اس وقت ایک ساعت نہ پیچھے ہٹ سکیں گے اور نہ آگے بڑھ سکیں گے۔

تفسیر: تحذیر از اضلال ابلیس عموماً و خصوصاً: یَبْنِيْ اَدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِيْ سُوْرٰتِكُمْ وَّ رِيْشًا (الی قولہ تعالیٰ) فَاِذَا جَاءَ اَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُوْنَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ﴿۶۰﴾ اے اولادِ آدم کی (ایک ہمارا انعام یہ ہے کہ) ہم نے تمہارے لئے لباس پیدا کیا جو کہ تمہارے پردہ دار بدن کو بھی چھپاتا ہے اور (تمہارے بدن کے لئے) موجب زینت بھی (ہوتا) ہے اور (اس ظاہری لباس کے علاوہ ایک معنوی لباس بھی تمہارے لئے تجویز کیا ہے کہ وہ) تقویٰ (یعنی دینداری) کا لباس (ہے کہ) یہ اس (لباس ظاہری) سے بڑھ کر (ضروری) ہے (کیونکہ اس ظاہری لباس کا مطلوب شرعی ہونا اسی تقویٰ کے وجوب کی فرع ہے۔ پس اصل مقصود جو ہر حالت میں ہے وہ یہ لباس ہے) یہ (لباس کا پیدا کرنا جس سے تشر اور تشرین دونوں نفع ہیں) اللہ تعالیٰ (کے فضل و کرم) کی نشانیوں میں سے (ہوتا) ہے تاکہ یہ لوگ (جن کو یہ بات بتلائی گئی ہے اس نعمت کو) یاد رکھیں (اور یاد رکھ کر منعم کا حق ادا کریں اور وہ حق وہی ہے جس کو لباس تقویٰ فرمایا ہے) اے اولادِ آدم کی (جب تم کو اوپر تقویٰ کا وجوب اور اس سے اوپر شیطان کی عداوت کا حال معلوم ہو چکا تو اس بات کا ذرا خیال رکھنا کہ) شیطان تم کو کسی خرابی میں نہ ڈال دے (کہ خلاف تقویٰ اور دین کے تم سے کوئی کام کرادے) جیسا اس (کم بخت) نے تمہارے دادا دادی (یعنی حضرت آدم و حوا علیہما السلام) کو (خرابی میں ڈال دیا تھا کہ ان کو) جنت سے باہر کر دیا (یعنی ان سے ایسا عمل کر دیا کہ وہ جنت سے باہر ہو گئے اور باہر بھی ایسی حالت سے (کرایا) کہ ان کا لباس بھی ان کے (بدن) سے اتر وادیا تاکہ ان (دونوں) کو ان کے پردہ کا بدن دکھائی دینے لگے (جیسا اوپر آچکا غرض وہ تمہارا دشمن قدیم ہے اس سے بہت ہوشیار رہو اور زیادہ احتیاط اس لئے اور بھی ضروری ہے کہ) وہ اور اس کا لشکر تم کو ایسے طور پر دکھاتا ہے کہ تم ان کو (عادتاً) نہیں دیکھتے ہو (اور ظاہر ہے کہ ایسے دشمن سے بہت ہی حذر چاہئے اور اس سے حذر کا طریقہ یہی ہے کہ تقویٰ اور ایمان کامل اختیار کر لو کیونکہ) ہم شیطانوں کو انہیں لوگوں کا رفیق ہونے دیتے ہیں جو ایمان نہیں لاتے (اگر بالکل ایمان منہی ہے تو کامل رفاقت اور قدرت ہوتی ہے اور اگر کمال ایمان منہی ہے تو نا تمام رفاقت اور قدرت ہوتی ہے بخلاف مومن کامل کے اس پر اصلاً قابو نہیں چلتا لقولہ تعالیٰ: اِنَّ لِسَ لَهٗ سُلْطٰنًا عَلٰی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰی رَبِّهٖمْ يَتَوَكَّلُوْنَ [النحل: ۹۹] و قولہ: اِلَّا عِبَادِكَ مِنْهُمْ الْمُتَخَلِّصِيْنَ [ص: ۸۳] اور (جو لوگ ایمان نہیں لائے ان پر اس کے قابو چلنے کی یہ حالت ہے کہ) وہ لوگ جب کوئی فحش کام کرتے ہیں (خواہ عقائد میں سے جیسے شرک کہ اعلیٰ درجہ کی بے حیائی ہے خواہ اعمال میں سے (جیسے طواف کے وقت برہنہ ہو جانا اور اس سے کوئی منع کرتا ہے) تو (جواب میں) کہتے ہیں کہ ہم نے (تو) اپنے باپ دادا کو اسی طریق پر پایا ہے اور (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ نے بھی ہم کو یہی بتلایا ہے (اور ظاہر ہے کہ اس سے بڑھ کر اور کیا قابو

چلے گا کہ کفر و شرک میں مبتلا کر رکھا ہے۔ آگے جواب کی تعلیم ہے کہ اے محمد (ﷺ) آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ فحش بات کی (کبھی) تعلیم نہیں دیتا (ہرگز خدا تعالیٰ نے ایسی باتوں کی اجازت نہیں دی) کیا (ایسا دعویٰ کر کے) خدا کے ذمہ ایسی بات لگاتے ہو جس کی تم سند نہیں رکھتے (اور اسی سے وَجَدْنَا عَلَيْهَا كَا جَوَاب نَكَلَ آيَا كِيُونَكَةُ تَقْلِيدِ اس مسئلہ میں جائز ہے جس میں تقلید کرنے کے لئے اذن و سند شرعی ہو جو موقوف ہے اس کے شرائط کے اجتماع پر اور یہاں خود نص قطعی کی مخالفت سے شرائط مفقود ہیں پس ایسی تقلید سے احتجاج خود باطل ہو گیا) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (جن باتوں کا حکم کرنا تم خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہو وہ تو غلط ٹھہریں اب وہ بات سنو جس کا حکم کرنا خدا تعالیٰ کی طرف واقعی منسوب ہے وہ یہ کہ) میرے رب نے (تو ایسی اچھی اچھی باتوں کا) حکم دیا ہے (مثلاً) انصاف کرنے کا (حکم دیا) اور (مثلاً) یہ (حکم دیا ہے) کہ تم ہر سجدہ (یعنی عبادت) کے وقت اپنا رخ (یعنی قلب) سیدھا (اللہ کی طرف) رکھا کرو (یعنی بت وغیرہ کو سجدہ اور کوئی عبادت مت کیا کرو) اور اللہ کی عبادت اس طور پر کرو کہ اس عبادت کو (باعتبار عقیدہ کے) خالص اللہ ہی کے واسطے رکھا کرو (یعنی شرک کا عقیدہ مت رکھا کرو ان مامورات میں سب اصول شریعت آگئے۔ فِسْطِطُ فِي حَقِّ الْعِبَادِ اَقِيمُوا فِي اَعْمَالِ و طَاعَتِ مَخْلِصِينَ فِي عَقَائِدِ مَطْلَبِ يَهِي كَمَا لَلَّهِ كَمَا تَوِيءُ احْكَامِ هِي ان كومانو كيونكہ صرف تم کو حکم دے کر نہیں چھوڑ دیا جاوے گا بلکہ ایک وقت حساب و کتاب کے لئے بھی آنے والا ہے یعنی قیامت چنانچہ) تم کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح (اپنی قدرت سے) شروع میں پیدا کیا تھا اسی طرح تم (ایک وقت پر) پھر دوبارہ پیدا ہو گے (قدرت الہیہ پر نظر کرتے ہوئے استبعاد لغو ہے۔ غرض جب دوبارہ پیدا ہوں گے اس وقت جزا و سزا واقع ہوگی آگے جزا و سزا کا محل بتلاتے ہیں کہ) بعض لوگوں کو تو اللہ تعالیٰ نے (دنیا میں) ہدایت کی ہے (ان کو اس وقت جزا ملے گی) اور بعض پر گمراہی کا ثبوت ہو چکا ہے (ان کو اس وقت سزا ملے گی اور وجہ ان لوگوں کے گمراہ ہونے کی یہ ہوئی کہ) ان لوگوں نے شیطانوں کو (اپنا) رفیق بنا لیا اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر (یعنی اللہ تعالیٰ کی اطاعت نہ کی اور شیاطین کی اطاعت کی) اور (باوجود اس کے پھر اپنی نسبت) خیال رکھتے ہیں کہ وہ راہ (راست) پر ہیں (یہ خیال راستی کا خواہ بزم خود باعتبار دین حق ہونے کے ہو خواہ باعتبار قرین مصلحت ہونے کے ہو) اے اولاد آدم کی (جب برہنہ طواف کا فحش اور مذموم عند اللہ ہونا معلوم ہو گیا تو) تم مسجد کی ہر حاضری (یعنی عبادت) کے وقت کہ اس میں نماز و طواف سب آ گیا) اپنا لباس پہن لیا کرو اور (جس طرح لباس کا ترک کرنا ضلالت شیطانیہ ہے اسی طرح حلال ماکولات و مشروبات کا حرام سمجھ کر چھوڑ دینا جیسا کہ اہل جاہلیت اس میں بھی مبتلا تھے نیز ضلالت شیطانیہ ہے اس سے بھی باز آؤ اور حلال چیزوں کو) خوب کھاؤ اور پیو اور (خواہ مخواہ ان کو حرام اعتقاد کر کے) حد (شرعی) سے مت نکلو بیشک اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے حد سے نکل جانے والوں کو آپ (ان لوگوں سے جو کہ ملبوسات و مطعومات و مشروبات کو بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل حرام سمجھ رہے ہیں یوں) فرمائیے کہ (یہ بتلاؤ) اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے کپڑوں کو جن کو اس نے اپنے بندوں کے (استعمال کے) واسطے بنایا ہے اور کھانے پینے کی حلال چیزوں کو (جن کو خدا نے حلال بنایا ہے) کسی شخص نے حرام کیا ہے (یعنی تحریم کے لئے تو محرم کی ضرورت ہے وہ محرم خدا کے سوا کون ہے اب اس مقام پر اَخْرَجَ لِعِبَادِهِ سَعَةَ كَفَارٍ كُوُوَهُم هُو سَكْتَا تَمَّا كَهَم هِي اللہ کے بڑے محبوب و مقبول ہیں کہ ہمارے لئے کیسے کیسے ملبوسات و مطعومات پیدا کئے۔ اس لئے بطور دفعِ دخل کے ارشاد فرماتے ہیں کہ اے محمد (ﷺ) آپ کہہ دیجئے کہ (مطلق استعمال کی اجازت و دلیل مقبولیت کی نہیں ہاں جس استعمال کے بعد بھی کوئی وبال نہ ہو وہ البتہ دلیل مقبولیت کی ہے سو ایسا استعمال خاص اہل ایمان کا حصہ ہے چنانچہ) یہ اشیاء (یعنی زینت اور طیبات مذکورہ) اس طور پر کہ قیامت کے روز بھی (کدورات سے) خالص رہیں دنیوی زندگی میں خاص اہل ایمان ہی کے لئے ہیں (بخلاف کفار کے کہ یہاں گو تمعم ہے مگر چونکہ اس تمعم کا حق ادا نہیں کیا بلکہ کفر و شرک میں مبتلا رہے اس لئے وہاں یہ نعمتیں وبال بن جاویں گی جیسے حاکم عدالت اپنے دو اہلکاروں کو کچھ کام بتلا دے اور کام کی میعاد ختم ہونے تک اپنے گھر سے ان کو کھانا بھی منگا کر کھانے کی اجازت دے صرف یہ اجازت دلیل خوشنودی کی نہیں یہ تو امانت ہے جس نے وہ کام کر لیا اس کا کھانا پیا سب جان کو لگا جس نے کام نہ کیا سب کھانا پینا تک کی راہ کو نکلا) ہم اسی طرح (یعنی جیسا یہ مضمون بیان کیا) تمام آیات کو سمجھ داروں کے واسطے صاف صاف بیان کرتے ہیں آپ (ان سے یہ بھی) فرمائیے کہ (تم نے جن اشیاء کو بلا دلیل حرام اعتقاد کر کے چھوڑ رکھا ہے اور بعض اوقات ان کی تحریم کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کر دیتے ہو ان کو تو اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں کیا) البتہ میرے رب نے صرف (ان چیزوں کو جن میں سے اکثر میں تم مبتلا ہو) حرام کیا ہے (مثلاً) تمام فحش باتوں کو ان میں جو اعلان ہے وہ بھی (جیسے برہنہ طواف کرنا) اور ان میں جو پوشیدہ ہیں وہ بھی (جیسے بدکاری) اور (مثلاً) ہر گناہ کی بات کو (حرام کیا ہے) اور (مثلاً) ناحق کسی پر ظلم (وزیادتی) کرنے کو (حرام کیا ہے) اور مثلاً اس بات کو حرام کیا ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی ایسی چیز کو شریک (عبادت) ٹھہراؤ جس (کے شریک ہونے) کی اللہ نے کوئی سند (اور دلیل) نازل نہیں فرمائی (نہ کلیاً نہ جزئاً) اور (مثلاً) اس بات کو (حرام کیا ہے) کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ذمہ ایسی بات لگا دو جس کے (منسوب الی اللہ ہونے) کی تم سند نہ رکھو (یعنی جو واقع میں حلال ہیں ان کو تو تم نے حرام سمجھا اور جو واقع میں حرام ہیں ان کو حلال سمجھا جب جہل میں گرفتار ہو اور جس طرح قُلْ اَمْرٌ رَبِّي بِالْقِسْطِ الخ میں تمام مامورات داخل ہو گئے تھے اسی طرح یہاں اِنَّمَا حَرَّمَ الخ میں تمام منہیات داخل ہیں بغی میں تو سب معاملات آگئے اور

اَنْ تُشْرِكُوا وَاَنْ تَقُولُوا فِي تَمَامِ عَقَائِدِ فَاسِدَةٍ آگئے اور انہم میں تمام اعمال و معاصی آگئے جن میں سے فحش معاصی کی تخصیص ذکر کے ساتھ اہتمام کے لئے کی گئی (اور اگر ان محرمات کے ارتکاب کرنے والوں کو فوراً سزا نہ ہونے سے ان کی تحریم میں کسی کو شبہ ہو جاوے تو اس کا جواب یہ ہے کہ علم الہی میں) ہر گروہ (کے ہر فرد کی سزا) کے لئے (بمقتضائے حکمت) ایک میعاد معین ہے سو جس وقت ان کی (وہ) میعاد معین (نزدیک) آ جاوے گی اُس وقت ایک ساعت نہ (اس سے) پیچھے ہٹ سکیں گے اور نہ آگے بڑھ سکیں گے۔ (بلکہ فوراً ہی سزا جاری ہو جاوے گی اس میعاد کے قبل سزا نہ ہونا اس کی دلیل نہیں کہ ان محرمات پر سزا نہ ہو گی)

ف: چند فوائد ضروری سمجھنا چاہئے اول یہ جو ارشاد فرمایا لَا تَرَوْنَهُمْ الخ مطلب اس کا یہ ہے کہ انسان کا جنات کو دیکھنا عادت فاشیہ و شائعہ کے خلاف ہے اور دیکھنے کی قطعاً نفی نہیں ہے۔ پس بعض اوقات انبیاء علیہم السلام کا یا غیر انبیاء کا خواص یا عوام سے جنات کو دیکھنا اس آیت کے خلاف نہیں ہے۔ دوم: خُذُوا زِينَتَكُمْ الخ میں جو تخصیص وقت کی گئی ہے حالانکہ ستر عورت دوسرے اوقات میں بھی واجب ہے، وجہ اس کی یہ ہے وہ لوگ وقت مذکور میں برہنہ ہو جایا کرتے و نیز اس وقت وجوب زیادہ مؤکد ہوتا ہے۔ سوم: قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الخ کی جو تفسیر احقر نے اختیار کی ہے درمنثور میں بروایت طبرانی وغیرہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے الفاظ اس کے یہ ہیں قَالَ يَنْتَفِعُونَ بِهَا فِي الدُّنْيَا لَا يَتَّبِعُهُمْ فِيهَا مَا لَمْ يَمْلِكُوا مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا کی قید واقعی ہے اور اس میں کلیاً اور جزئياً سے تعیم کر دی گئی وجہ اس کی یہ ہے کہ تمام حج شرعیہ کو شامل ہو جاوے کیونکہ نصوص منزلہ کلیاً ان کے معتبر ہونے پر دال ہیں۔ پنجم: يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ میں جو تعیم کی گئی کہ خواہ دین حق ہونے کی ہوا الخ اس کی توضیح یہ ہے کہ بعض کفار تو اپنے مذہب کو واقع میں حق سمجھتے ہیں ان پر تو يُحْسِبُونَ کا صادق آنا ظاہر ہے اور بعض باوجود باطل سمجھنے کی اس پر جسے رہتے ہیں ان پر اس کا صادق اس اعتبار سے ہے کہ اس صورت میں لا بد یہ اصرار کسی مصلحت مزعومہ موہومہ کی وجہ سے ہوگا اور اس مصلحت کی تحصیل و رعایت کو وہ کسی وجہ سے ضروری و مناسب سمجھتے ہیں اور ضروری کی رعایت کرنا عقلی ابتداء ہے اور اگر کسی کو صورت اول میں شبہ ہو کہ ایک شخص واقع میں اپنے کو حق پر سمجھتا ہے گو غلطی پر ہو پھر اس پر کیا الزام وہ معذور ہونا چاہئے کیونکہ اس کو اپنی غلطی کی اطلاع ہی نہیں جواب یہ ہے کہ معذور اس لئے نہیں کہ اس نے باوجود دلائل قویہ و صحیحہ کے قائم ہونے کے جن سے بالاضطرار بالطبع تردد و احتمال جانب مخالف کا قلب میں پیدا ہو جاتا ہے تامل کیوں نہیں کیا اور آیت میں جن کی مذمت ہے وہ ایسے ہی تھے بلکہ اکثر تو اپنے طریق کے باطل سمجھنے والے تھے البتہ جو شخص طلب حق میں اپنی کوشش خرچ کر چکے اور پھر بھی اس کی نظر مطلوب صحیح تک نہ پہنچے اس کی نسبت روح المعانی میں ہے وَمَذْهَبُ الْبَعْضِ أَنَّهُ مَعذور وَلَمْ يَفْرُقُوا بَيْنَ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ أَصْلًا وَمَنْ لَهُ عَقْلٌ لَمْ يَدْرِكْ بِهِ الْحَقَّ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَدْعُ فِي الْقُوسِ مَنَزَعًا فِي طَلْبِهِ الْخِ قَلْتُ وَكَذَا مَنْ لَمْ يَخْطُرْ فِي بَالِهِ تَرَدُّدٌ وَاحْتِمَالٌ التَّقْيِضُ وَقَلْتُ وَبَسَطُ الْقَوْلِ فِي الْمَسْئَلَةِ الْغَزَالِي فِي التَّفَرُّقِ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالزَّنْدَقَةِ وَقَلْتُ وَالسَّلَامَةُ فِي أَعْمَالِ ذَلِكَ التَّفْوِضِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ أَعْلَمُ الْعَالَمِينَ وَاحْكُمِ الْحَاكِمِينَ۔ اور اگر کسی کو صورت ثانی میں شبہ ہو کہ جب یہ شخص حق کو حق اور باطل کو باطل سمجھتا ہے تو مؤمن ہونا چاہئے پھر اس کو کفار میں کیوں شمار کیا گیا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ جیسے قلب سے تکذیب کرنا کفر ہے اسی طرح زبان سے تکذیب کرنا اور برتاؤ میں مخالفت و عداوت انبیاء سے کرنا بھی کفر ہے خوب سمجھ لو۔

تَرْجُمُهُمْ مَسْأَلَةٌ لِّلْمَسْأَلَةِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: إِنَّهُ يَرْبِكُهُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ رُوحٌ فِيهِ قَضِيَةٌ مُّطْلَقَةٌ هِيَ دَائِمَةٌ نَحْوُهَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا جَنَاتٌ كَوَانِ فِيهَا صَوْرَتٌ فِي دَيْكُنْ كَادَعُوهُ كَرِيءٌ خَاصٌّ كَرَجَبٌ كَمَنْظَرٍ كَرَامَتٌ كَابْهِي هُوَ اس كُفَاسِقٌ اَوْرَجُوهَا نَهْ كَبَا جَاوَعٌ كَاوْرَ آيَتٍ كَا حَا صِلٌ صَرَفٌ اَتَا بَعْدَ كَعَادَةُ اس طَرَحٌ نَحْوِ دَكَايَ دَيْتِ۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَاقْبِمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوا مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ۔ اس آيَتِ فِي حَكْمٍ هِيَ اَصْلَاحٌ ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ كَوَجْعٌ كَرْنِي كَا اَقْبِمُوا فِي اَوَّلِ اَوْرَجُوهَا فِي ثَانِي كِي طَرَفِ اِشَارَةٌ هِيَ۔ قَوْلُهُ تَعَالَى قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ اَلَّتِ فِيهَا اِشَارَةٌ هِيَ رِذَائِلُ قُوْتِ بَيْمِيَّةِ كِي طَرَفِ اَوْرَجِي فِي رِذَائِلُ قُوْتِ سَبْعِيَّةِ كِي طَرَفِ اَوْرَانُ تَقُولُوا فِي رِذَائِلُ قُوْتِ نَطْقِيَّةِ كِي طَرَفِ۔

مَلِكٌ قَائِلٌ اَلْتَرَجِيْمَةُ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي اَنْزَلْنَا پيدا لَمَّا فِي الرُّوحِ خَلَقْنَا لَكُمْ ذَلِكَ بِاَسْبَابِ نَاذِلَةٍ مِنَ السَّمَاءِ كَالْمَطَرِ الَّذِي يَنْبِتُ بِهِ الْقَطَنَ ۲۔ ۲۔ قَوْلُهُ فِي كَمَا اَخْرَجَ خِرَابِي فِي اِشَارَةِ اِلَى تَقْدِيرِ الْكَلَامِ هَكَذَا كَمَا فتن ابويكم بان اخرج الخ ليصح التشبيه ۳۔ ۳۔ قَوْلُهُ فِي اَخْرَجَ كَرَادِي اِشَارَةٌ اِلَى اَنِ الْاِسْنَادَ اِلَى السَّبَبِ ۴۔ ۴۔ قَوْلُهُ فِي مَنْ حَيْثُ اَيْسِي طَرَفٍ فَهُوَ مَجَازٌ لَانِ حَقِيْقَةُ الْمَكَانِ اَوْ الزَّمَانِ ۵۔ ۵۔ قَوْلُهُ فِي وَاَقْبِمُوا اَوْرِي كِي اِشَارَةٌ اِلَى اَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلٰى الْقَسْطِ بِتَقْدِيرِ اَنِ ۶۔ ۶۔ قَوْلُهُ فِي عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ اَوَّلِ سَجْدَةٍ اَعْنِي اِلَى اِشَارَةِ اِلَى اَنِ الْمَصْدَرُ مَبْمِيٌّ وَاِلَى اَنَّهُ مَجَازٌ بِطَرِيقِ اِطْلَاقِ الْمُقَيَّدِ عَلٰى الْمُطْلُوقِ ۷۔ ۷۔ قَوْلُهُ فِي كَمَا بَدَا كَمِ تَدْرَتِ اِشَارَةٌ اِلَى فَائِدَةِ التَّشْبِيهِ ۸۔ ۸۔ قَوْلُهُ فِي عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ الثَّانِي سَجْدَةٍ بِرَحَاضِرِي اِشَارَةٌ اِلَى كَوْنِ الْمُرَادِ بِهِ الْمَعْنَى الْمُتَعَارَفِ كَانِ نَزْوِلَهَا فِي الطَّرَافِ الَّذِي يَكُوْنُ فِي الْمَسْجِدِ ۹۔ ۹۔ قَوْلُهُ فِي لَا تَسْرِفُوا

حرام اعتقاد کذا فی روح المعانی وهو الانسب بالمقام ۱۰۔۳۔۱۰ قولہ فی کل امة ہر فرد لما فی روح المعانی قالوا التقدير ولكل احد من امة۔۳۔۱۰ قولہ فی فاذا جاء نذیرک كما فی قولہ اذا بلغن الی قولہ فامسکوهن ای قاربن فاندفع بہ الاعتراض المشهور بانہ لا يتصور الاستقدام عند مجيئہ فلا فائدة فی نفيہ وهذا مما القی فی روعی قد ما ثم رأيتہ فی الروح منقولاً عن البعض وان لم یرض بہ صاحب الروح وللناس فيما یعشقون مذاهب اما الفائدة فی نفي الاستقدام بعد تصور صحته بیان سرتاخير هلاکهم مع استحقاقهم له كما ان فائدة نفي الاستیخار بیان عدم خلاصهم من العذاب۔۳۔

الکلام: قولہ بالفحشاء فی الروح والمراد بالقبح العقلي هنا نفرة الطبع السليم واستنقاص العقل المستقیم لا کون الشئ متعلق الذم قبل ورود النهی عنه فلا دلالة فيه للمعتزلة اه قلت ثم هو نفي للعادة لا للامکان یثبت به کون العقل حاکماً فالفهم قولہ انا جعلنا الشیطن وقولہ انهم اتخذوا فی المجموع دليل لاهل الحق فی کون الحق خالقاً والخلق کاسباً فالفهم۔۳۔

اللغزات: الريش الزينة اخذا من ريش الطير الذي هو زينه له وهو من عطف الصفة على الصفة القبيل الجماعة۔
النحو: قولہ فريقاً حق ای اضل فريقاً دل عليه قولہ حق الخ۔

البلاغة: لباس التقوى کلجین الماء

يَبْنِي آدَمَ إِقَابًا يَتِيكُمُ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ أَيَّتِي قَمِنَ اثْقَى وَأَصْدَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۰﴾

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۱﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَىٰ

اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا

أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَٰی أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا الْكَافِرِينَ ﴿۱۲﴾ قَالَ ادْخُلُوا فِي

أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا دَارَ كُوفٍ فِيهَا جَمِيعًا

قَالَتْ أَخْرَجْنَاهُمْ لِأُولِهِمْ رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَاتِرْهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ ﴿۱۳﴾ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۴﴾

وَقَالَتْ أُولُوهُمُ امْزُقُوا أَخْرَجْنَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿۱۵﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا

بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ

وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿۱۶﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ طَوَّ كَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿۱۷﴾

اے اولاد آدم کی اگر تمہارے پاس پیغمبر آئیں جو تم ہی میں سے ہوں گے جو میرے احکام تم سے بیان کریں گے۔ سو جو شخص پرہیز رکھے اور درستی کرے سو ان لوگوں پر نہ کچھ اندیشہ ہے اور نہ وہ غمگین ہوں گے اور جو لوگ ہمارے احکام کو جھوٹا بتائیں گے اور ان سے تکبر کریں گے وہ لوگ دوزخ والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ سو اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے یا اس کی آیتوں کو جھوٹا بتلا دے ان لوگوں کے نصیب کا جو کچھ ہے وہ ان کو مل جائے گا۔ یہاں تک کہ جب ان کے پاس ہمارے بھیجے ہوئے فرشتے ان کی جان قبض کرنے آئیں گے تو کہیں گے وہ کہاں گئے جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کیا کرتے تھے۔ وہ کہیں گے کہ ہم سے سب غائب ہو گئے اور اپنے کافر ہونے کا اقرار کرنے لگیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ جو فرشتے تم سے پہلے گزر چکے ہیں جنات میں سے بھی اور آدمیوں میں سے بھی ان کے ساتھ تم بھی دوزخ میں جاؤ جس وقت بھی کوئی (کفار کی) جماعت داخل (دوزخ) ہوگی اپنی جیسی دوسری جماعت کو لعنت کرے گی۔ یہاں تک کہ جب اس میں سب جمع ہو جائیں گے تو پچھلے لوگ پہلے لوگوں کی نسبت کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ان لوگوں نے گمراہ کیا تھا سو ان کو دوزخ کا عذاب (ہم سے) دو گنا دیجئے۔ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ سب ہی کا دو گنا ہے لیکن (ابھی) تم کو (پوری) خبر نہیں اور پہلے لوگ پچھلے لوگوں سے کہیں گے کہ پھر تم کو ہم پر کوئی فوقیت نہیں۔ سو تم بھی اپنے کردار کے مقابلہ میں عذاب کا مزہ چکھتے رہو۔ جو لوگ ہماری آیتوں کو جھوٹا بتلاتے ہیں اور ان (کے ماننے) سے تکبر کرتے ہیں ان کے لئے آسمان کے دروازے نہ کھولے جائیں گے اور وہ

لوگ کبھی جنت میں نہ جائیں گے جب تک کہ اونٹ سوئی کے ناکہ کے اندر نہ چلا جائے اور ہم مجرم لوگوں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں۔ ان کیلئے آتش دوزخ کا بچھونا ہوگا اور ان کے اوپر اسی کا اوڑھنا ہوگا اور ہم ایسے ظالموں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں۔

تفسیر لفظ: اوپر عقائد و اعمال میں اطمینان کے اتباع و موافقت اور احکام الہیہ کی مخالفت سے ممانعت فرمائی گئی ہے۔ آگے یہ بتلاتے ہیں کہ اس مضمون کا خطاب تم کو کچھ جدید نہیں بلکہ عالم ارواح ہی میں یہ عہد لے لیا گیا تھا اور وعدہ و وعید سنا دیا گیا تھا اب اسی کا اعادہ ہے اور اس میں مسئلہ رسالت اور معاد کا اثبات بھی ہو گیا جو کہ اعظم مقاصد سورت ہذا سے ہے۔

حکایت عہد قدیم باطاعت رب کریم و بیان نعیم و جحیم: یٰبَنِي آدَمَ اِمَّا يٰتُوبَتِكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) فَحُفِّفَهَا خَلْدُونَ (ہم نے عالم ارواح ہی میں کہہ دیا تھا) اے اولاد آدم کی اگر تمہارے پاس پیغمبر آویں جو تم ہی میں سے ہوں گے جو میرے احکام تم سے بیان کریں گے سو (ان کے آنے پر) جو شخص (تم میں ان آیات کی تکذیب سے) پرہیز رکھے اور (اعمال کی) درستی کرے (مراد یہ کہ کامل اتباع کرے) سو ان لوگوں پر (آخرت میں) نہ کچھ اندیشہ (کی بات واقع ہونے والی) ہے اور نہ وہ غمگین ہوں گے اور جو لوگ (تم میں سے) ہمارے ان احکام کو جھوٹا بتاویں گے اور ان (کے قبول کرنے) سے تکبر کریں گے وہ لوگ دوزخ (میں رہنے) والے ہوں گے (اور) وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

لفظ: اوپر عہد مذکور میں نعیم و جحیم کا اجمالاً بیان تھا آگے بطور تفریح کے اس کا کسی قدر مفصل ذکر ہے۔ اول اہل جحیم کا پھر اہل نعیم کا۔

تفصیل سزائے مکذبین: فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَدَىٰ عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا (الی قولہ تعالیٰ) وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الظّٰلِمِيْنَ (جب تکذیب کرنے والوں کا مستحق وعدہ شدید ہونا اجمالاً معلوم ہو گیا) سو (اب تفصیل سنو کہ) اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے (یعنی جو بات خدا کی کہی ہوئی نہ ہو اس کو خدا کی کہی ہوئی کہے) یا اس کی آیتوں کو جھوٹا بتلاوے (یعنی جو بات خدا کی کہی ہوئی ہو اس کو بے کہی ہوئی بتلاوے) ان لوگوں کے نصیب کا جو کچھ (رزق اور عمر) ہے وہ (تو) ان کو دنیا میں مل جاوے گا (لیکن آخرت) میں مصیبت ہی مصیبت ہے (یہاں تک کہ) برزخ میں مرنے کے وقت تو ان کی یہ حالت ہوگی کہ (جب ان کے پاس ہمارے بھیجے ہوئے فرشتے ان کی جان قبض کرنے آویں گے تو ان سے) کہیں گے کہ (کہو) وہ کہاں گئے جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کیا کرتے تھے (اب اس مصیبت میں کیوں نہیں کام آتے) وہ (کفار) کہیں گے کہ ہم سے سب غائب ہو گئے (یعنی واقعی کوئی کام نہ آیا) اور (اس وقت) اپنے کافر ہونے کا اقرار کرنے لگیں گے (لیکن اس وقت کا اقرار محض بے کار اور بعض آیات میں ایسے ہی سوال و جواب کا وقوع قیامت میں بھی مذکور ہے۔ سو دونوں موقعوں پر ہونا ممکن ہے اور قیامت میں ان کا یہ حال ہوگا کہ) اللہ تعالیٰ فرماوے گا کہ جو فرقتے (کفار کے) تم سے پہلے گزر چکے ہیں جنات میں سے بھی اور آدمیوں میں سے بھی ان کے ساتھ تم بھی دوزخ میں جاؤ (چنانچہ) آگے پیچھے سب کفار اس میں داخل ہوں گے اور یہ کیفیت واقع ہوگی کہ) جس وقت بھی کوئی جماعت (کفار کی) داخل (دوزخ) ہوگی اپنی جیسی دوسری جماعت کو (جو انہی جیسے کافر ہوں گے اور ان سے پہلے دوزخ میں جا چکے ہوں گے) لعنت کرے گی (یعنی باہم ہمدردی نہ ہوگی) بلکہ بوجہ انکشاف حقائق کے ہر شخص دوسرے کو بری نظر سے دیکھے گا اور برا کہے گا) یہاں تک کہ جب اس (دوزخ میں سب جمع ہو جاویں گے تو) (اس وقت) پچھلے لوگ (جو بعد میں داخل ہوئے ہوں گے اور وہ یہ لوگ ہوں گے جو کفر میں دوسروں کے تابع تھے) پہلے (داخل ہونے والے) لوگوں کی نسبت (یعنی ان لوگوں کی نسبت جو بوجہ رئیس و پیشوائے کفر ہونے کے دوزخ میں پہلے داخل ہوں گے) کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ان لوگوں نے گمراہ کیا تھا سو ان کو دوزخ کا عذاب (ہم سے) دو گنا دیجئے۔ اللہ تعالیٰ (ارشاد) فرماویں گے کہ (ان کو دو گنا ہونے سے تم کو کوئی تسلی و راحت ہو جاوے گی بلکہ چونکہ تمہارا عذاب بھی ہمیشہ آنا فنا بنا رہتا جاوے گا اس لئے تمہارا عذاب بھی ان کے دو گنے عذاب ہی جیسا ہو گیا۔ پس اس حساب سے) سب ہی کا (عذاب) دو گنا ہے لیکن (ابھی) تم کو (پوری خبر نہیں) کیونکہ ابھی تو عذاب کی ابتداء ہی ہے اس ترید کو دیکھا نہیں اس لئے ایسی باتیں بنا رہے ہو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے تضاعف عذاب کو اپنے لئے موجب شقائے غیظ و تسلی سمجھ رہے ہو) اور پہلے (داخل ہونے والے) لوگ پچھلے (داخل ہونے والے) لوگوں سے (خدا تعالیٰ کے اس جواب سے مطلع ہو کر) کہیں گے کہ (جب سب کی سزا کی یہ حالت ہے تو) پھر تم کو ہم پر (تخفیف عذاب کے بارہ میں) کوئی فوقیت نہیں (کیونکہ تخفیف نہ ہم کو نہ تم کو) سو تم بھی اپنے کردار (بد) کے مقابلہ میں عذاب (متزائد) کا مزہ چکھتے رہو (یہ حالت تو کفار کی دخول نار کی ہوئی اب حرمان جنت کی کیفیت سنو کہ) جو لوگ ہماری آیتوں کو جھوٹا بتلاتے ہیں اور ان کے (ماننے) سے تکبر کرتے ہیں ان (کی روح کے صعود کے) لئے (مرنے کے بعد) آسمان کے دروازے نہ کھولے جاویں گے (یہ تو حالت مرنے کے بعد برزخ میں ہوئی) اور (قیامت کے روز) وہ لوگ کبھی جنت میں نہ جاویں گے جب تک کہ اونٹ سوئی کے ناکہ کے اندر سے نہ چلا جاوے (اور یہ مجال ہے پس معلق بالحال بھی ہمیشہ کے لئے منفی ہوگا) اور ہم ایسے مجرم لوگوں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں (یعنی ہم کو کوئی عداوت نہ تھی جیسا کیا ویسا بھگتا اور اوپر جو دوزخ میں جانا مذکور ہوا ہے وہ آگ ان کو ہر چہاں طرف سے محیط ہوگی کہ کسی طرف سے کچھ راحت

نہ ملے چنانچہ یہ حال ہوگا کہ ان کے لئے آتش دوزخ کا پھوٹنا ہوگا اور ان کے اوپر اسی کا اوڑھنا ہوگا اور ہم ایسے ظالموں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں (جن کا ذکر فَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ اُولَئِكَ) میں اور آیا ہے)

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلْوَانِ: قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ روح میں ہے کہ اسی طرح ایسے لوگوں کے لئے دنیا میں ابواب ملکوت کشارہ نہیں ہوتے۔

مُلْحَقَاتُ السَّلْوَانِ: ۱- قوله في نصيبهم رزق اور عمر كذا في التفسير ۲- قوله قبل حتى مصيبتى مصيبت كرو لذكر ما في البرزخ والآخرة بعده ۳- قوله في ضلوا ممكن فلا دليل فيه لمن فسر الآية بحملها على الآخرة وتاويل يتوفون يستوفون في المحشر ۴- قوله في امم ساتھ ففي بمعنى مع ۵- قوله في النار دوزخ میں جاء إشارة الى ان في النار متعلق بقوله ادخلوا ۶- قوله في اخرهم بعد میں الى تابع لان الترتيب في دخول النار باعتبار التفاوت في الكفر ۷- قوله في لاولهم نسبت وفي اخرهم سے إشارة الى ان اللام في الاولى للتعليل وفي الاخرى للتبليغ كذا في الروح ۸- قوله في لكل ضعف بوجوبه كما يدل عليه قوله تعالى في النحل زدناهم عذابا فوق العذاب وقوله كلما نضجت الخ وقوله لا يخفف عنهم الآية ۹- قوله في فذوقوا العذاب متزائد فاللام للعهد ۱۰- قوله في لا تفتح روح کے تصور كما في حديث طويل رواه احمد وفيه فيستفتح له فلا يفتح ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وفيه فيطرح روحه طرحا ثم قرأ ومن يشرك بالله فكانما خر من السماء فتخطفه الطير وتهوى به الرياح في مكان سحيق ۱۱- قوله في المجرمين والظالمين اي المراد بالقيد الكفار لان هذا العذاب الشديد مخصوص به ۱۲-

اللِّغَاطِ: قوله اداركوا اصله تداركوا الحق آخرهم اولهم كذا في القاموس قلت حاصل معناه اجتمعوا وفيه ايضا ادرك الشيء وبلغ وقته وانتهى دفتى (ومنه) ادارك علمهم في الآخرة جهلوا علمها ولا علم عندهم من امرها اهـ۔

النَّجْوَى: قوله في الدر المنثور اخرج ابن جرير عن ابى سيار السلمى فقال ان الله تبارك وتعالى جعل آدم وذريته في كفه فقال يا بنى آدم الآية ثم هشهم اه قلت وعليه فسرت الآية ويؤيده قوله تعالى في البقرة قلنا اهبطوا منها جميعا فاما ياتينكم منى هدى الآية فان الظاهر منه ان هذا الخطاب كان قبل ارسال الرسل في عالم الارواح ولعله كان مع اخذ الميثاق على الربوبية والاصل في الآيتين المتوافق خصوصا مع تقارب الالفاظ والله اعلم ۱۳-

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا وَاوْسَعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۷۰﴾ وَنَزَعْنَا

مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا

أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۷۱﴾

وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ

فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿۷۲﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ

بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿۷۳﴾ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا

عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿۷۴﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ

الظَّالِمِينَ ﴿۷۵﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمِهِمْ قَالُوا مَا آغَى عَنْكُمْ جُجُوعَكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ ﴿۷۶﴾

أَهْوَى الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿۷۷﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ

النَّارِ اصْحَابِ الْجَنَّةِ اَنْ اَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ اَوْ مَنَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ حَرَمَهَا عَلٰى الْكٰفِرِيْنَ ۝۵ الَّذِيْنَ
اَتَّخَذُوْا دِيْنََهُمْ لَهْوًا وَّلَعِبًا وَّغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ۚ فَالْيَوْمَ نَنسُوْهُمْ كَمَا نَسُوْا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هٰذَا وَاكَانُوْا بِاٰيٰتِنَا

يَجْحَدُوْنَ ۝۵

اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ہم کسی شخص کو اس کی قدرت سے زیادہ کوئی کام نہیں بتاتے اور ایسے لوگ جنت والے ہیں۔ وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور جو
کچھ ان کے دلوں میں غبار تھا ہم اس کو دور کر دیں گے۔ ان کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور وہ لوگ کہیں گے اللہ کالا کھلا کھلا احسان ہے جس نے ہم کو اس مقام تک پہنچایا
اور ہماری کبھی رسائی نہ ہوتی اگر اللہ تعالیٰ ہم کو نہ پہنچاتے واقعی ہمارے رب کے پیغمبر سچی باتیں لے کر آئے تھے اور ان سے پکار کر کہا جائے گا کہ جنت تم کو دی گئی ہے
تمہارے اعمال کے بدلے اور اہل جنت اہل دوزخ کو پکاریں گے کہ ہم سے جو ہمارے رب نے وعدہ فرمایا تھا ہم نے تو اس کو واقع کے مطابق پایا سو تم سے جو تمہارے رب
نے وعدہ کیا تھا تم نے بھی اس کو مطابق واقع پایا وہ کہیں گے ہاں۔ پھر ایک پکارنے والا دونوں کے درمیان میں پکارے گا کہ اللہ کی مار ہو ان ظالموں پر جو اللہ تعالیٰ کی راہ
سے اعراض کیا کرتے تھے اور اس کو نیک حاشاش کرتے رہتے تھے اور وہ لوگ آخرت کے بھی منکر تھے اور ان دونوں کے درمیان ایک آڑ ہوگی اور اعراف کے اوپر بہت سے
آدمی ہوں گے۔ وہ لوگ ہر ایک کو ان کے قیافہ سے پہچانیں گے اور اہل جنت کو پکار کر کہیں گے کہ اسلام علیکم۔ ابھی یہ اہل اعراف جنت میں داخل نہ ہوئے ہوں گے اور اس
کے امیدوار ہوں گے اور جب انکی نگاہیں اہل دوزخ کی طرف جا پڑیں گی تو کہیں گے اے ہمارے رب ہم کو ان ظالم لوگوں کے ساتھ شامل نہ کیجئے اور اہل اعراف بہت
سے آدمیوں کو جن کو ان کے قیافہ سے پہچانیں گے پکاریں گے کہیں گے کہ تمہاری جماعت اور تمہارا اپنے کو بڑا سمجھنا تمہارے کچھ کام نہ آیا۔ کیا یہ وہی ہیں جن کی نسبت تم
قسمیں کھا کھا کر کہا کرتے تھے کہ ان پر اللہ تعالیٰ رحمت نہ کرے گا ان کو یوں حکم ہو گیا کہ جاؤ جنت میں تم پر نہ کچھ اندیشہ ہے اور نہ تم مغموم ہو گے اور دوزخ والے جنت
والوں کو پکاریں گے کہ ہمارے اوپر تمہارا سا پانی ہی ڈال دو یا اور ہی کچھ دے دو جو اللہ تعالیٰ نے تم کو دے رکھا ہے۔ جنت والے کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے دونوں چیزوں کی
کافروں کے لئے بندش کر رکھی ہے۔ جنہوں نے دنیا میں اپنے دین کو بھول دیا اور جس کو دنیا کی زندگی نے دھوکا میں ڈال رکھا تھا۔ سو ہم بھی آج کے دن ان کا نام
نہیں گے جیسا کہ انہوں نے اس دن کا نام تک نہ لیا اور جیسا کہ یہ ہماری آیتوں کا انکار کیا کرتے تھے۔ ﴿

تَفْسِيْرُ لِحِطِّ : اوپر سزائے مکذبین کی تفصیل تھی آگے جزائے مؤمنین کی تفصیل ہے۔ تفصیل جزائے مؤمنین : وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ (الہی
قولہ تعالیٰ) بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ﴿ اور جو لوگ (آیات البیہ پر) ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے (اور یہ نیک کام چنداں مشکل بھی نہیں کیونکہ
ہماری عادت ہے کہ ہم کسی شخص کو اس کی قدرت سے زیادہ کوئی کام نہیں بتاتے (یہ جملہ معترضہ تھا غرض) ایسے لوگ جنت (میں جانے) والے ہیں (اور) وہ
اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور (ان کی حالت اہل دوزخ کی سی نہ ہوگی جن میں وہاں بھی تلخ و تباغض رہے گا بلکہ ان کی یہ کیفیت ہوگی کہ) جو کچھ ان کے
دلوں میں (کسی معاملہ کی وجہ سے دنیا میں باقتضاء طبعی) غبار (اور رنج) تھا ہم اس کو (بھی) دور کر دیں گے (کہ باہم خوب الفت سے رہیں گے اور) ان کے
(مکانات کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی اور وہ لوگ (غایت فرح و سرور سے) کہیں گے اللہ کالا کھلا کھلا احسان ہے جس نے ہم کو اس مقام تک پہنچایا اور ہماری
کبھی (یہاں تک) رسائی نہ ہوتی اگر اللہ تعالیٰ ہم کو نہ پہنچاتے (اس میں یہ بھی آگیا کہ یہاں تک پہنچنے کا جو طریقہ تھا ایمان اور اعمال وہ ہم کو بتلایا اور اس پر چلنے
کی توفیق دی) واقعی ہمارے رب کے پیغمبر سچی باتیں لے کر آئے تھے (چنانچہ انہوں نے جن اعمال پر جنت کا وعدہ کیا تھا وہ سچا ثابت ہوا) اور ان سے پکار کر کہا
جاوے گا کہ یہ جنت تم کو دی گئی ہے تمہارے اعمال (حسنہ) کے بدلے۔ ﴿ : یہ ندا کرنے والا ایک فرشتہ ہوگا جیسا درمنثور میں بروایت ابن ابی حاتم کے ابی
معاذ بصری سے مرفوعاً منقول ہے اس کے الفاظ یہ ہیں فَيَذٰبُ الْمَلِكُ فَيَقُوْلُ : سَلِّمْ عَلٰیكُمْ تِلْكَ الْجَنَّةُ اُوْرِدْتُمْوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اور بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ سے ظاہر اعمال کا سبب دخول جنت ہونا معلوم ہوتا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ اعمال کے سبب کوئی جنت میں نہ جاوے گا بلکہ رحمت الہی کے
سبب جاوے گا۔ اصل یہ ہے کہ آیت میں سبب ظاہری مراد ہے اور حدیث میں سبب حقیقی۔ پس ظاہری کے اثبات اور حقیقی کی نفی میں کوئی تعارض نہیں۔

لِحِطِّ : اوپر اہل جنت و اہل نار کی جزا و سزا کی تفصیل تھی آگے بطور تہ کے ان میں جو باہم مکالمات و مخاطبات ہوں گے ان کا بیان ہے اور ان کے ساتھ اہل
اعراف کا بھی جن کی حالت ابتداء میں بین بین ہوگی کچھ حال اور مقال مذکور ہے۔

مکالمات اہل جنت و اہل اعراف و اہل نار ﴿ وَاذٰى اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يَجْحَدُوْنَ اٰہ (جب اہل جنت جنت میں
جا پہنچیں گے اس وقت وہ) اہل جنت اہل دوزخ کو (اپنی حالت پر خوشی ظاہر کرنے کو اور ان کی حسرت بڑھانے کو) پکاریں گے کہ ہم سے جو ہمارے رب نے

وعدہ فرمایا تھا (کہ ایمان اور اعمال صالحہ اختیار کرنے سے جنت دیں گے) ہم نے تو اس کو واقع کے مطابق پایا سو (تم تلاء کہ) تم سے جو تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا (کہ کفر کے سبب دوزخ میں پڑو گے) تم نے بھی اس کو مطابق واقع کے پایا (یعنی اب تو حقیقت اللہ و رسول کے صدق اور اپنی گمراہی کی معلوم ہوئی) وہ (اہل دوزخ جو اب میں) کہیں گے ہاں (واقعی سب باتیں اللہ و رسول کی ٹھیک نکلیں) پھر (ان دوزخیوں کی حسرت اور جنتیوں کی مسرت بڑھانے کو) ایک پکارنے والا (یعنی کوئی فرشتہ) دونوں (فریق) کے درمیان میں (کھڑا ہو کر) پکارے گا کہ اللہ کی ماریوں خالموں پر جو اللہ کی راہ (یعنی دین حق) سے اعراض کیا کرتے تھے اور اس (دین حق) میں (بیشہ بزم خود) کچی (کی باتیں) تلاش کرتے رہتے تھے (کہ اس میں عیب اور اعتراض پیدا کریں) اور وہ لوگ (اس کے ساتھ) آخرت کے بھی منکر تھے (جس کا نتیجہ آج بھگت رہے ہیں یہ کلام تو اہل جنت کا اور ان کی تائید میں اس سرکاری منادی کا مذکور ہوا آگے اعراف والوں کا ذکر ہے) اور ان دونوں (فریق یعنی اہل جنت و اہل دوزخ) کے درمیان ایک آڑ (یعنی دیوار) ہوگی (جس کا ذکر سورۃ حدید میں ہے فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ سُوْرًا اَلْبَحْرُ اس کا خاصہ یہ ہوگا کہ جنت کا اثر دوزخ تک اور دوزخ کا اثر جنت تک نہ جانے دے گی۔ رہا یہ کہ پھر گفتگو کیونکر ہوگی۔ سو ممکن ہے کہ اس دیوار میں جو دروازہ ہوگا جیسا سورۃ حدید میں ہے سُوْرًا لَّهٖ بَابٌ اِسْرًا مِّنْ اِلٰہِمْ لِيَاۤتِيَهُمُ الْاٰیٰتُ اَلْحَقُّ لَعَلَّہُمْ يَرْجِعُوْنَ) اور (اس دیوار کا یا اس کے بالائی حصہ کا نام اعراف ہے اور اس پر جنتی اور دوزخی سب نظر آویں گے سو) اعراف کے اوپر بہت سے آدمی ہوں گے (جن کی حسنات اور سینات میزان میں برابر وزن کی ہوئیں) وہ لوگ (اہل جنت اور اہل دوزخ میں سے) ہر ایک کو (علاوہ جنت اور دوزخ کے اندر ہونے کی علامت کے) ان کے قیافہ سے (بھی) پہچانیں گے (قیافہ یہ کہ اہل جنت کے چہروں پر نورانیت اور اہل دوزخ کے چہروں پر ظلمت اور کدورت ہوگی جیسا دوسری آیت میں ہے وَجُوٰہٌ یُّوْمِہِیۡنَ مُسْفِرٰۃٌۢ ضٰلِحٰجَۃٌۢ اَلْبَحْرِ) یہ (اہل اعراف) اہل جنت کو پکار کر کہیں گے السلام علیکم ابھی یہ اہل اعراف جنت میں داخل نہیں ہوئے ہوں گے اور اس کے امیدوار ہوں گے (چنانچہ حدیثوں میں آیا ہے کہ ان کی امید پوری کر دی جاوے گی اور جنت میں جانے کا حکم ہو جاوے گا) اور جب ان کی نگاہیں اہل دوزخ کی طرف جا پڑیں گی تو (اس وقت ہول کھا کر) کہیں گے اے ہمارے رب ہم کو ان ظالم لوگوں کے ساتھ (عذاب میں) شامل نہ کیجئے اور (جیسے ان اہل اعراف نے اوپر اہل جنت سے سلام و کلام کیا (اسی طرح یہ) اہل اعراف (دوزخیوں میں سے) بہت سے آدمیوں کو (جو کہ کافر ہوں گے اور) جن کو کہ ان کے قیافہ (ظلمت و کدورت چہرہ) سے پہچانیں گے کہ یہ کافر ہیں پکاریں گے اور کہیں گے کہ تمہاری جماعت اور ہمارا اپنے کو بڑا سمجھنا (اور انبیاء کا اتباع نہ کرنا) تمہارے کچھ کام نہ آیا (اور تم اسی تکبر کی وجہ سے مسلمانوں کو حقیر سمجھ کر یہ بھی کہا کرتے تھے کہ یہ بھارے کیا مستحق فضل و کرم ہوتے جیسا اٰہُوْلَآءِ مِّنَ اللّٰہِ عَلَیْہُمْ مِّنْ بَیِّنٰتٍ [الانعام: ۵۳] سے بھی یہ مضمون مفہوم ہوتا ہے لو ان مسلمانوں کو تو اب دیکھو) کیا یہ (جو جنت میں عیش کر رہے ہیں) وہی (مسلمان) ہیں جن کی نسبت تم قسمیں کھا کر کہا کرتے تھے کہ ان پر اللہ (اپنی) رحمت نہ کرے گا (لو ان پر تو اتنی بڑی رحمت ہوئی کہ) ان کو یہ حکم ہو گیا کہ جاؤ جنت میں (جہاں) تم پر نہ کچھ اندیشہ ہے اور نہ تم مفہوم ہو گے (اور اس کلام میں جو رجلا کی تخصیص کی غالباً وجہ اس کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ ہنوز عصاة مؤمنین بھی دوزخ میں پڑے ہوں گے قرینہ اس کا یہ ہے کہ جب اہل اعراف ہنوز امید جنت میں ہیں اور داخل جنت نہیں ہوئے تو عصاة جن کے سینات اہل اعراف کے سینات سے زیادہ ہیں ظاہر ابد رجبہ اولی دوزخ سے ابھی نہ نکلے ہوں گے مگر ایسے لوگ اس کلام کے مخاطب نہ ہوں گے واللہ اعلم) اور (جس طرح اوپر جنت والوں نے دوزخ والوں سے گفتگو کی اسی طرح) دوزخ والے جنت والوں کو پکاریں گے کہ (ہم مارے بھوک اور پیاس اور گرمی کے بے دم ہوئے جاتے ہیں خدا کے واسطے) ہمارے اوپر تھوڑا پانی ہی ڈال دو (شاید کچھ تسکین ہو جاوے) یا اور ہی کچھ دے دو جو اللہ تعالیٰ نے تم کو دے رکھا ہے (اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ امید کر کے ماتئیں گے کیونکہ غایت اضطراب میں بعید از توقع باتیں بھی منہ سے نکلا کرتی ہیں) جنت والے (جو اب میں) کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے دونوں چیزوں کی (یعنی جنت کے کھانے اور پانی کی) کافروں کے لئے بندش کر رکھی ہے جنہوں نے دنیا میں اپنے دین کو (جس کا قبول کرنا ان کے ذمہ واجب تھا) لہو و لعب بنا رکھا تھا اور جن کو دنیوی زندگی نے دھوکہ (اور غفلت) میں ڈال رکھا تھا (اس لئے دین کی کچھ پرواہ ہی نہ کی اور یہ دارالجزاء ہے جب دین نہیں اس کا ثمرہ کہاں۔ آگے حق تعالیٰ اہل جنت کے اس جواب کی تصدیق و تائید میں فرماتے ہیں) سو (جب ان کی دنیا میں یہ حالت تھی تو) ہم بھی آج (قیامت) کے روز ان کا نام نہ لیں گے (اور کھانا پینا خاک نہ دیں گے) جیسا انہوں نے (اس عظیم الشان) دن کا نام تک نہ لیا اور جیسا یہ ہماری آیتوں کا انکار کیا کرتے تھے۔

ف: در منثور میں مرفوع و موقوف روایات اس مقام میں اور سورۃ حدید کی آیت: فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ سُوْرًا اَلْبَحْرُ میں بہت سی مذکور ہیں جن سے یہ امور مستفاد ہوتے ہیں اعراف اور سو ایک چیز ہے اہل اعراف وہ ہیں جن کے حسنات اور سینات مساوی ہیں۔ اہل اعراف آخر میں جنت میں داخل کر دیئے جاویں گے و نیز دلالت النص سے ان کا داخل جنت ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ عصاة اہل نار باوجود غلبہ سینات کے جب دوزخ سے نکل آویں گے تو اہل اعراف بدرجہ اولیٰ نکلیں گے۔ جیسا کہ اثنائے تقریر ترجمہ میں رجلا کی تخصیص کے فائدہ میں عصاة کا اس وقت تک دوزخ میں رہنا نیز دلالت النص سے ثابت کیا گیا ہے اور جو

گفتگو باہمی ہوگی اس میں دو احتمال ہیں یا تو کیف ما اتفق بعض کی بعض سے ہو یا خاص جان پہچان والوں سے ہو۔ واللہ اعلم۔

زُجِرَ عَنْ سُبُلِ السَّلْوٰنِ: قولہ تعالیٰ: وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا اَلًا وَّسْعَهَا اسی طرح شیخ بھی مرید کو باب اصلاح میں اس کے تحمل سے زیادہ اس کو تکلیف نہیں دیتا۔ قولہ تعالیٰ وَنَزَعْنَا مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ مِنْ غَلِيٍّ رُوْحٍ مِّمَّ يَّسَّ كَیْنِہٖ طَبِیْعِيٍّ غَيْرِ اِخْتِيَارِيٍّ ہُوُوہ دُخُوْلِ جَنَّتِ سَے مَانَعِ نَہِیْم۔ قولہ تعالیٰ: وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ اس سے صریح معلوم ہوتا ہے کہ وصول الی المقصود وہی ہے کسی نہیں اور جس کسب کا ظاہراً کچھ دخل بھی ہے وہ کسب خود وہی ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَنَادٰی اَصْحٰبُ النَّارِ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ اَنْ اَنْهَضُوْا عَلَيْنَا مِنَ الْمَآءِ اَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ۔ بعض نے کہا ہے کہ چونکہ یہ کفار شکم کے بندے اور کھانے پینے کے حریص تھے تو اسی حالت میں مرے اور اس حالت پر ان کا حشر ہوا کہ کھانا اور پانی ہی مانتے رہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ذمائم بعد مرگ بھی باقی رہتے ہیں۔

مُلْحِقًا نَبَاِ الْبُرْجَانِ: قولہ فی الحمد لا کھلا کھ احسان افادہ کون اللام للاستغراق و کون الحمد اعم من الشکر ۲۔ ۳۔ قولہ فی نادى اپنی حالت الخ اشار الی ان الکلام لیس للاخبار ولا للاستخبار ۳۔ ۴۔ قولہ فی یصلون اعراض فهو لازم کما فی قولہ منهم من آمن به ومنهم من صد عنه ۳۔ ۴۔ قولہ فی اعراف بالائی لما فی الروح اعراف الحجاب ای اعالیہ وهو السور المضروب بینہما جمع عرف منتعار من عرف الدیک اہ (لا ارتفاعہ علی ما سواہ من جسدہ) وفی المعالم عن السدی انہ سُمی السور اعرافاً لان اصحابہ یعرفون الناس اہ فحصل ان الاعراف اما السور واما اعالیہ ۳۔ ۵۔ قولہ فی ادخلوا حکم اشارة الی انہ من قول اهل الاعراف بتقدير قیل ولم ارہ لغيری وهو عندی خال عن التکلف ۳۔ ۶۔ قولہ فی رزقکم دے دو اشارة الی ان الکلام من قبیل علفتها تبنوا ماء باردا ای وسقیتها ۳۔ ۷۔ قولہ فی نساہم نام نہ لیس گے اشارة الی کونہ مجازاً عن التړك ۳۔ ۸۔ قولہ فی وما كانوا اورجیسا اشارة الی کونہ معطوفا علی نسوا وداخلا فی حیز الکاف وہی للتعلیل لیصح فی الفعلین لا للتشبیہ ۳۔

الْبُرْجَانِ: لو لا ان هداانا جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه وليس اياه لامتناع تقدم الجواب على الصحيح كذا في الروح ۳۔
الْبَلَاغَةِ: قوله لا نكلف معترضة للترغيب في اكتساب ما يؤدي الى النعيم المقيم ببيان سهولة مناله ۳۔ قوله الحمد لله قصد به التلذذ لا التعب فان امثال هذا الكلام في امثال هذا المقام مما لا يتمالك ان لا يقوله ۳۔ قوله اورثتموها فيه مجاز اي اعطيتموها والنكته في هذا التعبير الاشارة الى ان الميراث كما يحصل بلا اكتساب كذلك الجنة ليس في نيلها كبير دخل للاكتساب بل مدارها محض الفضل ۳۔

وَلَقَدْ جِئْتُم بِكُتُبٍ فَمَلَأْتُمْ بِهَا قُلُوبَكُمْ فَغَرَّبْتُمْ اَعْيُنَكُمْ عَنْ اَنْ تَرَوْا بِلٰغَةَ الَّذِيْ جِئْتُمْ بِهَا وَلَقَدْ جِئْتُم بِهَا كِتٰبًا كَرِيْمًا ۝۶۰ هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا تَاْوِيْلَهُ ۝۶۱ يَوْمَ يَأْتِي تَاْوِيْلُهُ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَسَبُوْا مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعٰءٍ ۝۶۲ فَيَشْفَعُوْنَ لَنَا اَوْ تَرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِيْ كُنَّا نَعْمَلُ ۝۶۳ قَدْ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَصَلَّوْا عَنْهُمْ مَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝۶۴ اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي الْيَلَّ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيْثًا ۝۶۵ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ مُسَخَّرٰتٌ بِاَمْرِهٖ ۝۶۶ اِلٰهَ الْخَلْقِ وَالْاَمْرِ تَبٰرَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝۶۷ اَدْعُوْا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ ۝۶۸ وَلَا تُفْسِدُوْا فِي الْاَرْضِ بَعْدَ اِصْلٰحِهَا وَاَدْعُوْهُ خَوْفًا وَطَمَعًا اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ ۝۶۹ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝۷۰ وَهُوَ الَّذِيْ يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهٖ ۝۷۱ حَتّٰى اِذَا اَقْلَتُ سَحَابًا ثِقًا ۝۷۲ اَلَا سُقْنٰهُ لِبَلَدٍ مَّيْمِيْنٍ فَاَنْزَلْنَا بِهٖ الْمَآءَ فَاَخْرَجْنَا بِهٖ مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ ۝۷۳ كَذٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتِىَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝۷۴

وَالْبَدُّ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا تَكِيدًا كَذَلِكَ نَصِفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾

اور ہم نے ان لوگوں کے پاس ایک ایسی کتاب پہنچادی ہے جس کو ہم نے اپنے علم کامل سے بہت ہی واضح کر کے بیان کر دیا ہے ذریعہ ہدایت اور رحمت ان لوگوں کے لئے جو ایمان لے آتے ہیں۔ ان لوگوں کو اور کسی بات کا انتظار نہیں صرف اس کے اخیر نتیجے کا انتظار ہے۔ جس روز اس کا اخیر نتیجہ پیش آئے گا اس روز جو لوگ اس کو پہلے سے بھولے ہوئے تھے یوں کہنے لگیں گے کہ واقعی ہمارے رب کے پیغمبر سچی سچی باتیں لائے تھے۔ سو اب کیا کوئی میرا سفارشی ہے کہ وہ ہماری سفارش کر دے۔ یا کیا ہم پھر واپس بھیجے جاسکتے ہیں تاکہ ہم لوگ ان اعمال کے جن کو ہم کیا کرتے تھے برخلاف دوسرے اعمال کریں بے شک ان لوگوں نے اپنے کو خسارہ میں ڈال دیا اور جو جو باتیں تراشتے تھے سب گم ہو گیا۔ بے شک تمہارا رب اللہ ہی ہے۔ جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ روز میں پیدا کیا۔ پھر عرش پر قائم ہوا۔ چھپا دیتا ہے شب سے دن کو ایسے طور پر کہ وہ شب اس دن کو جلدی آ لیتی ہے اور سورج چاند اور دوسرے ستاروں کو پیدا کیا۔ ایسے طور پر کہ سب اس کے حکم کے تابع ہیں۔ یاد رکھو اللہ ہی کے لئے خالص ہے خالق ہونا اور حاکم ہونا۔ بڑی خوبوں سے بھرے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ جو تمام عالم کے پروردگار ہیں۔ تم لوگ! اپنے پروردگار سے دعا کیا کرو تمہارا اللہ ظاہر کر کے بھی اور چپکے چپکے بھی (البتہ یہ بات واضح رہے کہ) واقعی اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ناپسند کرتے ہیں جو حد سے نکل جائیں اور دنیا میں بعد اس کے کہ اس کی درستی کر دی گئی ہے فساد مت پھیلاؤ اور تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہوئے اور امیدوار رہتے ہوئے بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت نزدیک ہے نیک کام کرنے والوں کے اور وہ (اللہ) ایسا ہے کہ اپنی باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ خوش کر دیتی ہیں یہاں تک کہ جب وہ ہوائیں بھاری بادلوں کو اٹھالیتی ہیں تو ہم اس بادل کو کسی خشک زمین کی طرف ہانک لے جاتے ہیں پھر اس بادل سے پانی برساتے ہیں پھر اس پانی سے ہر قسم کے پھل نکالتے ہیں۔ یوں ہی ہم مردوں کو نکال کھڑا کریں گے۔ تاکہ تم سمجھو اور جو سر زمین ستمی ہوتی ہے اس کا پیداوار تو خدا کے حکم سے خوب نکلتا ہے اور جو خراب ہے اس کا پیداوار (اگر نکلا بھی) بہت کم نکلتا ہے۔ اسی طرح ہم (ہمیشہ) دلائل کو طرح طرح سے بیان کرتے رہتے ہیں۔ ان لوگوں کے لئے جو قدر کرتے ہیں۔

تَفْسِيرُ لِيْلَط : اوپر تفصیل جزا و سزا کی بیان کی گئی ہے آگے یہ فرماتے ہیں کہ اس واشکاف بیان کا اور نیز دیگر مضامین قرآنہ کا تو مقتضایہ ہے کہ کفر و مخالفت سے باز آ جاویں۔ چنانچہ اہل ایمان اس سعادت سے مشرف ہوتے بھی ہیں لیکن کفار و معاندین کی اس درجہ قساوت بڑھی ہے کہ یہ قبل وقوع سزا کے نہ مانیں گے لیکن اس وقت ماننا کام نہ آوے گا۔

ہدایت بودن قرآن باز بدو منتفع نبودن اہل طغیان ﴿۱۰﴾ وَكَذَلِكَ نَصِفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿۱۰﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَصَلَّٰ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۱۰﴾ اور ہم نے ان لوگوں کے پاس ایک ایسی کتاب پہنچادی ہے (یعنی قرآن) جس کو ہم نے اپنے علم کامل سے بہت ہی واضح واضح کر کے بیان کر دیا ہے (اور یہ بیان سب کے سنانے کو کیا ہے لیکن) ذریعہ ہدایت اور رحمت ان (ہی) لوگوں کے لئے (ہوا) ہے جو (اس کو سن کر) ایمان لے آتے ہیں (اور جو باوجود تمام حجت ایمان نہیں لاتے ان کی حالت سے ایسا مترشح ہوتا ہے کہ) ان لوگوں کو اور کسی بات کا انتظار نہیں صرف اس (قرآن) کے (بتلائے ہوئے) اخیر نتیجہ (یعنی وعدہ سزا) کا انتظار ہے (یعنی وعید ثابت بالدلیل سے نہیں ڈرتے تو گویا خود اس ماہِ الوعد کا وقوع چاہتے ہوں گے سو) جس روز اس کا (بتلایا ہوا) اخیر نتیجہ پیش آوے گا (جس کی تفصیل دوزخ وغیرہ اوپر مذکور ہوئی) اس روز جو لوگ اس کو پہلے سے بھولے ہوئے تھے (مضطر ہو کر) یوں کہنے لگے کہ واقعی ہمارے رب کے پیغمبر (دنیا میں) سچی سچی باتیں لائے تھے (مگر ہم سے حماقت ہوئی) سو اب کیا کوئی ہمارا سفارشی ہے کہ وہ ہماری سفارش کر دے یا کیا ہم پھر (دنیا میں) واپس بھیجے جاسکتے ہیں تاکہ ہم لوگ (پھر دنیا میں جا کر) ان اعمال (بد) کے جن کو ہم کیا کرتے تھے برخلاف دوسرے اعمال (نیک) کریں (اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اب کوئی صورت نجات کی نہیں) بیشک ان لوگوں نے اپنے کو (کفر کے) خسارہ میں ڈال دیا اور یہ جو جو باتیں تراشتے تھے (اس وقت) سب گم ہو گیا (اب بجز سزا کے اور کچھ نہ ہوگا)

لِيْلَط : اوپر معاد کی تفصیل تھی چونکہ مشرکین دوبارہ زندہ ہونے کو مستعد سمجھتے تھے اس لئے آگے اپنی قدرت اور تصرف کامل کا بیان فرماتے ہیں جس کو سادات والارض کی تخلیق کے ذکر سے شروع فرمایا اور بارش کے ذکر پر جس کا اثر حیات ارض میتہ ہے ختم کیا۔ چنانچہ : كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ كِي تَصْرَحُ بِسَمْعِهَا مَقْصُودِيَّتِ كِي تَأْسِدُ هُوْتِي هِي وَنِيْزُ ضَلَّ عَنْهُمْ [الانعام : ۲۴] میں شرکاء کا کام نہ آنا مذکور تھا اور اس سے شرک کا ابطال ہوتا تھا اس مناسبت سے آگے توحید کا بیان فرمایا و نیز اوپر قرآن سے باوجود اس کے خطاب عام ہونے کے صرف مؤمنین کا منتفع ہونا مذکور تھا آیت : وَالْبَدُّ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا تَكِيدًا كَذَلِكَ نَصِفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿۱۰﴾ بیشک تمہارا رب اللہ حاصل یہ ہے ۔ باران رحمت طبعش خلاف نیست ☆ در باغ لاله روید و در شورہ بوم خس

چنانچہ در منشور میں اس تمثیل سے اس کی تفسیر کرنا بہت سے سلف سے نقل کیا ہے۔

اثبات توحید و قدرت و مثال بعث و مثال منتفع بقرآن ﴿۱۰﴾ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ ﴿۱۰﴾ كَذَلِكَ نَصِفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿۱۰﴾ بیشک تمہارا رب اللہ ہی ہے جس نے سب آسمانوں اور زمین کو چھ روز (کے برآوردت) میں پیدا کیا پھر عرش پر (جو مشابہ ہے تخت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہوا (جو

کہ اس کی نشان کے لائق ہے) جس سے سننے والے کے قلب میں بلزوم عرفی دو شائیں متحضر ہو جاتی ہیں ایک رفعت و علو دوسری احکام شامی کا صدور کیونکہ عادتاً تخت شامی پر جلوہ افروز ہونے کے لئے یہ دو امر لازم ہیں چنانچہ دوسری شان کا آگے بھی ذکر ہے کہ (چھپا دیتا ہے شب (کی تاریکی) سے دن (کی روشنی) کو (یعنی شب کی تاریکی سے دن کی روشنی پوشیدہ اور زائل ہو جاتی ہے) ایسے طور پر کہ وہ شب اس دن کو جلدی سے آ لیتی ہے (یعنی دن آنا کا گزرتا معلوم ہوتا ہے حتیٰ کہ دفعہ رات آ جاتی ہے) اور سورج اور چاند اور دوسرے ستاروں کو پیدا کیا ایسے طور پر کہ سب (اپنی رفتار و انوار و آثار میں) اس کے حکم (تکوینی) کے تابع ہیں) کہ جس طرح اللہ تعالیٰ ان میں تصرف کرنا چاہیں کرتے ہیں (یاد رکھو اللہ ہی کے لئے خاص ہے خالق ہونا (جیسا خلق سے معلوم ہوا) اور حاکم ہونا (جیسا بامرہ سے معلوم ہوا) بڑی خوبیوں کے بھرے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ جو تمام عالم کے پروردگار ہیں (انہی خوبیوں میں خالق ہونا اور حاکم ہونا ہے اور جب پروردگار میں ایسی خوبیاں ہیں تو) تم لوگ (ہر حالت اور ہر حاجت میں) اپنے پروردگار سے دعا کیا کرو تدلل ظاہر کر کے بھی اور چپکے چپکے بھی (البتہ یہ بات) واقعی (ہے کہ) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ناپسند کرتے ہیں جو (دعا میں) حد (ادب) سے نکل جاویں (مثلاً محالات عقلیہ یا محالات شرعیہ یا مستبعدات عادیہ معاصی یا بیکار چیزیں مانگنے لگیں مثلاً خدائی یا نبوت یا فرشتوں پر حکومت غیر منکوحہ عورت سے تمتع یا فردوس کے داہنی طرف کا سفید محل اور امثال اس کے مانگنے لگے یہ سب ادب کے خلاف ہے ہاں جنت یا فردوس کی دعا مطلوب ہے اس میں یہ فضول قیدیں ممنوع ہیں) اور دنیا میں بعد اس کے کہ (تعلیم تو حید و بعثت انبیاء و ایجاب احکام شرعیہ سے) اس کی درستی کر دی گئی ہے فساد مت پھیلاؤ (یعنی امور حقہ تو حید و غیرہ کے ماننے اور ان پر چلنے سے جن کی اوپر تعلیم ہے عالم میں امن قائم ہوتا ہے تم تعلیم مذکور کو چھوڑ کر نقض امن مت کرو) اور جیسا تم کو اوپر خاص دعا کرنے کا حکم ہوا ہے اسی طرح بقیہ عبادات کا حکم کیا جاتا ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت (جس طریق سے تم کو بتلادیا ہے) کیا کرو خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہوئے اور امیدوار رہتے ہوئے (یعنی عبادت کر کے نہ تو تاز ہو اور نہ مایوسی ہو آگے عبادت کی ترغیب ہے کہ) بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت نزدیک ہے نیک کام کرنے والوں سے اور وہ (اللہ) ایسا ہے کہ اپنے باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ (بارش کی امید دلا کر دل کو) خوش کر دیتی ہیں یہاں تک کہ جب وہ ہوائیں بھاری بادلوں کو اٹھا لیتی ہیں تو ہم اس بادل کو کسی خشک سرزمین کی طرف ہانک لے جاتے ہیں پھر اس بادل سے پانی برساتے ہیں پھر اس پانی سے ہر قسم کے پھل نکالتے ہیں (جس سے مثل تصرفات بالاتو حید ہماری بھی ثابت ہوتی ہے اور قدرت علی البعث بھی ثابت ہوتی ہے چنانچہ) یوں ہی (قیامت کے روز) ہم مردوں کو (زمین سے) نکال کھڑا کریں گے (یہ سب اس لئے سنایا) تاکہ تم سمجھو (کہ جو اس مذکور پر قادر ہے وہ بعثت پر بھی قادر ہے) اور (گو ہمارا کلام ہدایت کے لئے فی نفسہ کافی ہے جس کا مقتضایہ تھا کہ اس کو سن کر سمجھ کر سب تو حید و رسالت و بعثت وغیرہ امور حقہ کے قائل ہو جاتے لیکن قائل و ناقابل کے تفاوت سے کوئی منتفع ہوتا ہے کوئی نہیں اس کی مثال اسی بارش مذکور ہی کے آثار میں غور کر کے سمجھ لو کہ) جو سرزمین سٹھری ہوتی ہے اس کا پیداوار تو خدا کے حکم سے خوب نکلتا ہے اور جو خراب ہے اس کا پیداوار (اگر نکلا بھی ٹالتو) بہت کم نکلتا ہے (اور جس طرح ہم نے یہاں دلائل قاطعہ بیان کئے ہیں) اسی طرح ہم (ہمیشہ دلائل کو طرح طرح سے بیان کرتے رہتے ہیں) (مگر وہ سب) ان (ہی) لوگوں کے لئے (نافع ہوتے ہیں) جو (ان کی) قدر کرتے ہیں (اور ان کو اپنی فلاح کی چیز سمجھ کر ان میں غور کرتے اور ان پر عمل کرتے ہیں)

ف: خلاصہ ان آیات کا جیسا کہ تمہید میں بھی اشارہ کیا گیا ہے کہ جب حق تعالیٰ کے یہ کمالات ذاتی و صفاتی ثابت ہوئے تو عبادت اور طلب حاجت میں ان کے ساتھ کسی کو شریک مت کرو اور ان کی قدرت کو اور نمونہ کو پیش نظر رکھ کر بعثت کا انکار مت کرو اور ہم نے بیان کافی کر دیا اگر کوئی نہ مانے تو مثل زمین شورہ کے اس کی ناقابلیت ہے اور یہ جو فرمایا کہ ہوا بادل کو اٹھا لیتی ہے اٹھانے کا مطلب یہ ہے کہ بادل کے اجزاء کو ہوا باہم ملا دیتی ہے دوسرے یہ کہ ہوا کی وجہ سے وہ اجزاء معلق رہتے ہیں ورنہ مرکز کی طرف مائل ہو جاتے۔ تیسرے یہ کہ ہوا کے سبب ایک جگہ سے دوسری جگہ بادل پہنچتا ہے کذا فی الکبیر اور یہ جو فرمایا کہ بارش سے پہلے ہوا آتی ہے مراد باعتبار غالب کے ہے پس ایک کابدوں دوسرے کے ہونا محل اشکال نہیں کذا فی الکبیر۔

ترجمہ مسائل السنون: قولہ تعالیٰ: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ سلف کا مذہب ایسے نصوص میں تفویض مراد کی حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف ہے یعنی جو استواء حق تعالیٰ نے مراد لیا ہے اور وہ حق تعالیٰ کی شان کے موافق ہے وہی مراد ہے اور اکثر حضرات صوفیہ کا یہی مذہب ہے۔ قولہ تعالیٰ: ﴿الْاَلٰہُ الْخَلْقِ وَالْاَکْمَرُ﴾ روح میں ہے کہ سفیان بن عیینہ نے اس سے کلام الہی کا غیر مخلوق ہونا مستنبط کیا ہے یعنی کلام حق اس کا امر تو یقیناً ہے اور امر کو مقابل فرمایا ہے خلق کا تو معلوم ہوا کہ وہ خلق سے منزہ ہے اور یہ استدلال کچھ نہیں اس لئے کہ یہاں دوسری تفسیر بھی قمتل ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے روایت کی ہے کہ خلق تو ماتحت عرش کے ہے اور امر مانوق عرش کے ہے آہ حاصل اس تفسیر ثانی کا یہ ہو سکتا ہے کہ خلق مادیات کے ساتھ خاص ہے تو کلام اللہ و امر کی مادیت کی نفی سے غیر مخلوق ہونا لازم نہیں آتا اور اس سے مجردات پر عالم امر کے اطلاق کی صحت معلوم ہوتی ہے اور صوفیہ نے جو لطائف کو عالم امر سے کہا ہے اور اس کو فوق العرش بھی کہا ہے اس سے اس کی اصل نکل آئی یعنی فوق العرش کی تفسیر یہی ہے کہ وہ مادیات میں سے نہیں تو اس بناء پر صوفیہ کے ان احکام کی اصل سلف سے بھی معلوم ہوتی ہے اور ممکن ہے کہ وہ دوسری

تفسیر محتمل یہ ہو کہ الامر تخصیص بعدا تعمیم ہو یعنی پیدا کرنا بھی اسی کا کام ہے اور حکم کرنا بھی کہ ایک فرد ہے پیدا کرنے کی یعنی خطاب کو پیدا کرنا تو اس بناء پر اس میں صوفیہ کی یہ تائید نہ ہوگی۔ اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً فی الروح ای اعبدوه تضرعا خفیه اشارہ الی طریق الجلوۃ والخلوۃ او ادعوہ بالجوارح والقلب انه لا یحب المعتدین المتجاوزین ہما امروا بہ بترك الامتثال او الذین یطلبون منه سواہ آہ۔) قولہ تعالیٰ اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اس میں اشارہ ہے طریق جلوت و خلوت کی طرف یا عبادت جوارح و قلب کی طرف۔ قولہ تعالیٰ : وَابْتَدِءَ الْكَلِمَٰتِ بِحُرُوفٍ نَّبَاتٍ لِّذُنَّ رَبِّهِمْ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا كَذِبًا یہ اس شخص کی مثال ہے جس میں وعظ موثر ہوتا ہے اور جس میں موثر نہیں ہوتا یعنی طیب الاستعداد و فاسد الاستعداد کی پس اس میں مسئلہ استعداد کی دلیل ہے۔

مَلِكًا قَائِمًا لِلدِّعْوَةِ رَبَّنَا : ۱۔ قولہ فی علم اپنے علم سے اشارہ الی انہ حال من فاعل فصلنا ومعناه عالمین علی اکمل وجہ حتی جاء حکیمًا متقنا ۲۔ قولہ فی یظنرون گویا اشارہ الی ان المراد انہم بمنزلۃ المنتظرین فلا یقال کیف ینتظرونہ وہم جاحدون کذا فی الروح ۳۔ قولہ فی نرد کیا اشارہ الی عطفہ علی الجملة قبلہ داخل معہ فی حکم الاستفہام ای هل لنا من شفعاء او هل نرد الخ ۴۔ قولہ فی ستہ ایام برابر کما فی الروح ای فی بمقدار ستہ ایام کقولہ تعالیٰ ولہم رزقہم فیہا بکرۃ وعشیا فان المتعارف ان الیوم من طلوع الشمس الی غروبہا ولم تکن ہی حینئذ ۵۔ قولہ جواس کی شان الخ هذا هو الذی علیہ جمہور السلف من حمل الاستواء علی الحقیقۃ المبہمۃ لنا (لہذہ الحقیقۃ عامۃ للحقیقۃ) للغرۃ والمجاز اللغوی) ثم تفویضہا الی اللہ تعالیٰ والمنع علی الخوض فہاء وما الکلام علی الاستواء مع القسام المتشابه واحکامہ مفصلا فی رسالۃ التواجد المذکورۃ فی حاشیۃ آیۃ المتشابهات من آل عمران مع ضمیمۃ الرسالۃ وهذا المنع معقول لان ادراکنا قاصر عنہ کما یمنع الا کمہ عن الخوض کنہ اللون بعین ہذہ العلة وایاک ان تقیس استواء مثلا علی بعض التفاسیر علی استراک لان الصفتہ تختلف حقیقتہا باختلاف الموصوف کما ان استقرار زید علی شیء یغایر بکہنہ استقرار الرأی علی امر وکما ان طول الخشب یغایر بکہنہ طول اللیل مع کون کل من الاستواء والطول حقیقیًا واذا کان المستوی غیر معلوم الکنہ فکان الاستواء لا محالۃ غیر معلوم الکنہ فای وجہ یفاس مجهول الکنہ علی معلوم الکنہ کیف ومثل استوائک یتصحیل علیہ تعالیٰ للدلائل العقلیۃ عند الخواص وہی مذکورۃ فی الکتب الکلامیۃ وعند العوام لان استواء اعظم الجبال بل اصغرہا علی الجزء الذی لا یتجزی لیس باستواء فی لغۃ نزل بہا القرآن مع کونہما متناہین لکیف اذا کان احد الشینین متناہیًا والآخر غیر متناہیًا ہذا کلہ کان علی مذہب السلف واختار الخلف مسلك التاویل لمصلحۃ سہولۃ فہمہ العوام ولہذا التاویل وجوہ اقربہا الی العربیۃ ووافقہا بقولہ تعالیٰ یدبر الامر ونحوہ حملہ علی التدبیر فقولہ تعالیٰ یدبر الامر تفسیر الاستواء عند الخلف و بیان للحکمۃ (کما ستاتی) عند السلف ولا یرد علی الخلف ان الملك لم یزل اللہ تعالیٰ فما معنی تاخیرۃ عن خلق العالم لانی القول ان المراد التدبیر الخاص فی السموات والارض وظاہر انہ بتاخر عن خلقہما ولا یلزم منہ حدوث الصفتہ بل حدوث الفعل ولا محذور فیہ فافہم ۶۔ قولہ جس سے سننے والے کے الخ اشارہ الی حکمۃ بیان الاستواء وتفصیل الحکمۃ فی رسالتنا المسماة بتمہید الفرش فی تحدید العرش ۷۔ قولہ فی یغشی چھا دیتا ہے ولم افسر بالعکس مع احتمالہ لان باختارہ بتاید بقولہ تعالیٰ واللیل اذا یغشی فانہ نص فی کون اللیل غاشیا والمحمول یرجع الی النص ثم تخصیص کون اللیل غاشیا بالذکر دون عکسہ مع ان الواقع کلاہما فلعلہ لکونہ اول علی القدرۃ لان سلب النور عن النہار او ہش للعقول من عکسہ ولعلہ هو المبنی للحکمہ بکون طلبہ لہ حیثا لان اللیل متشابه اجزاء ہ لا یدرک انقضاء ہ فیہ بادی النظر بخلاف النہار فانہ لعدم تشابہ اجزاء ودلالۃ الظل والشمس بالانقاص والازدیاد فی کل حین یدرک انقضاء ہ وذہابہ بسرۃ ۸۔ قولہ فی یغشی و مستخرات ایے طور پر اشارہ الی کونہما حالین ۹۔ قولہ فی بامرہ کوئی لانہ اظہر واسلم وان صح حملہ علی ما یقتضی کون المامور اذا شعور ۱۰۔ قولہ فی تبارک خویروں اشار الی انہ من البرکۃ بمعنی الکثرة ولو باعتبار الصفات لا الذات لو حدثہا ۱۱۔ قولہ فی ادعوا الاول دعا و فی الثانی عبادت بقربینۃ کر التضرع والحقیقۃ فی الاول وبقربینۃ ذکر خوفًا وطمعًا فی الثانی کما فی السجدۃ یدعون ربہم خوفًا وطمعًا وکون تفسیرہ متعینا بصلوۃ اللیل وانظر تفسیر تضرعا وخفیۃ فی حواشی قولہ تعالیٰ الانعام قل من ینجیکم الخ ولعل تقدیم الامر بالدعاء علی الامر بالعبادۃ علی ہذا التفریر مع کون العبادۃ مقصودۃ للایذان بان ما شرع لکم انما روعی فیہ مصلحتکم حقیقۃ حتی انا اذنا لکم فی طلب حاجاتکم قبل سائر طاعاتکم ۱۲۔

۱۲ قولہ فی البلد سرزمین لما فی الروح ای الارض واستعمال البلد بمعنی القرية عرف طار ومن قیل ذاك اطلاقه علی مکة المکرمة ۱۳ قولہ فی یخرج نباته خوب بقرینہ مقابلہ بنکدا وایضا بقرینہ قولہ باذن ربہ وانہ کثیرا ما یستعمل فی ما یرغب ویتمنی ۱۴ قولہ هناك اس کا پیداوار اشار الی تقدیرہ هكذا لا یخرج نباتہ الا نکدا فحذف المضاف واقیم المضاف الیہ مقامہ فصار مرفوعا مسترا کذا فی الیضای ۱۵ قولہ فی نکدا اگر نکلا بھی زدته لتلا یرد ان بعض السباخ لا یخرج شینا ۱۶

الكلام: استدلال بقوله ان رحمة الله على بعد غير المحسنين عنها والجواب انه لا دلالة على الحصر ۱۷

اختلاف القراءات: فی قراءۃ نشر کرسل جمع نشور بمعنی ناشر وفی قراءۃ نشر بالتخفيف وفی قراءۃ نشر بفتح النون علی انه مصدر فی موقع الحال بمعنی ناشرات ۱۸

اللغات: التاویل ای عاقبہ وما یؤل الیہ امرہ من تبین صدقہ بظہور ما اخبر بلامن الوعد والوعید کذا فی الروح۔ بشرًا هو تخفيف بشرًا بضمین جمع بشیر ثقالا بالماء جمعه لان السحاب بمعنی السحاب والفراد الضمیر فی سقناه باعتبار اللفظ ۱۹

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّي غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ

عَظِيمٍ ۱۰ قَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرِيكَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۱۱ قَالَ لِقَوْمِهِ لَيْسَ بِي ضَلٰلَةٌ وَلٰكِنِّي رَسُولٌ

مِّن رَّبِّ الْعٰلَمِينَ ۱۲ أٰبَلَيْتُمْ لِقَوْمِي رَبِّي وَاٰنصَحُ لَكُمْ وَاَعْلَمُ مِمَّن اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۱۳ اَوْعَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ

ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَاَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۱۴ فَكذبوه فَاَنْجَيْنَاهُ وَاَلَّذِينَ مَعَهُ فِي

الْفُلِكِ وَاَغْرَقْنَا الَّذِيْنَ كَذَّبُوا بِآيٰتِنَا اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا عٰمِيْنَ ۱۵

ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا۔ سوانہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم تم (طرف) اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں۔ مجھ کو تمہارے لئے ایک بڑے سخت دن کے عذاب کا اندیشہ ہے۔ ان کی قوم کے آبرودار لوگوں نے کہا ہم تم کو صریح غلطی میں دیکھتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم مجھ میں تو ذرا بھی غلطی نہیں لیکن پروردگار عالم کا رسول ہوں۔ تم کو اپنے پروردگار کے احکام پہنچاتا ہوں اور تمہاری خیر خواہی کرتا ہوں اور میں خدا کی طرف سے ان امور کی خبر رکھتا ہوں جن کی تم کو خبر نہیں اور کیا تم اس بات پر تعجب کرتے ہو کہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس ایک ایسے شخص کی معرفت جو تمہاری ہی جنس کا ہے کوئی نصیحت کی بات آگئی تاکہ وہ شخص تم کو ڈرائے اور تاکہ تم ڈر جاؤ اور تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔ سو وہ لوگ ان کی تکذیب ہی کرتے رہے تو ہم نے نوح علیہ السلام کو اور جو لوگ ان کے ساتھ کشتی میں تھے بچا لیا جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا ان کو ہم نے غرق کر دیا۔ بے شک وہ لوگ اندھے ہو رہے تھے۔

تفسیر لفظ: شروع سورت سے یہاں تک نبوت اور معاد اور توحید کا اثبات اور اتباع کی ترغیب اور مخالفت پر ترہیب اور اضلال ابلیس کا بیان تھا جیسا سرخیوں سے ظاہر ہے آگے ان ہی مضامین کے مناسب چند قصص انبیاء علیہم السلام اور ان کی امم کے مذکور ہوتے ہیں نبوت سے تو مناسبت ظاہر ہے کہ جب اور انبیاء بھی ہو چکے ہیں پھر آپ کی نبوت پر کیا استعجاب ہوتا ہے اور توحید سے مناسبت اس طرح ہے کہ یہ سب حضرات انبیاء توحید کی تعلیم فرماتے رہے اور ترہیب سے یہ مناسبت کہ ان قصص میں مختلف عذابوں کے نزول کا ذکر ہے ان کو سن کر مخاطبین کو بھی خوف پیدا ہوا اور اسی ترغیب کا فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے کہ اگر وہ مخالفت نہ کرتے تو ان مصائب سے محفوظ رہتے اور اسی سے معاد کا مقصود بھی حاصل ہو گیا کہ جیسے پہلے امم کو چندے مہلت ہونا دلیل نہ تھی معذب نہ ہونے کی تم کو اگر زیادہ مہلت بھی ہوتی اس سے عذاب آخرت سے تم کو مامون نہ ہونا چاہئے اور نیز قصص کے بعض الفاظ سے ان حضرات کا اپنی امم کو عذاب آخرت و معاد سے ڈرانا معلوم ہوتا ہے اور اضلال ابلیس کا اشتراک سب کفار سابقین ولاحین میں ظاہر ہے اور ان سب فوائد کے ساتھ ان قصص میں آپ کی تسلی بھی ہے کہ پہلے سے بھی تکذیب ہوتی چلی آئی ہے سو شروع سورت میں جو قَوْلًا یٰکُنْ فِیْ صَدْرِكَ حَرَجٌ آیا ہے اس کی تقویت بھی ہوگئی و نیز صحیح طور پر مدعی رسالت کے لئے خود قصص غائبہ کا اخبار بلا نقل مستقل معجزہ و دلیل نبوت ہے پس مسئلہ نبوت کے مضمون سے ارتباط اس وجہ سے اور زائد ہو گیا۔

قصہ اول حضرت نوح علیہ السلام با قوم اوہم لَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهِ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا عٰمِيْنَ ۱۰ ہم نے نوح علیہ السلام کو (تغییر بنا کر) ان کی قوم کی طرف بھیجا سوانہوں نے (اس قوم سے) فرمایا کہ اے میری قوم تم (صرف) اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود

(ہونے کے قابل) نہیں (اور بت پرستی چھوڑ دو جن کا نام سورۃ نوح میں ہے وداور سواع اور یغوث اور یعوق اور نسر) مجھ کو تمہارے لئے (دو صورت میرا کہنا نہ ماننے کے) ایک بڑے (سخت) دن کے عذاب کا اندیشہ ہے (کہ وہ یوم قیامت ہے یا یوم طوفان) ان کی قوم کے آبرودار لوگوں نے کہا کہ ہم تم کو صریح غلطی میں (بتلا) دیکھتے ہیں (کہ توحید کی تعلیم کر رہے ہو اور عذاب کا ڈراوا دکھلا رہے ہو) انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ اے میری قوم مجھ میں تو ذمہ بھی غلطی نہیں لیکن (چونکہ میں پروردگار عالم کا بھیجا ہوا رسول ہوں) انہوں نے مجھ کو توحید پہنچانے کا حکم کیا ہے اس لئے اپنا منہ بھی کام کرتا ہوں کہ تم کو اپنے پروردگار کے پیغام اور (احکام) پہنچاتا ہوں اور (اس پہنچانے میں میری کوئی دنیوی غرض نہیں بلکہ محض) تمہاری خیر خواہی کرتا ہوں (کیونکہ توحید میں تمہارا ہی نفع ہے) اور (عذاب یوم عظیم سے جو کہ تم کو تعجب ہوتا ہے تو تمہاری غلطی ہے کیونکہ) میں خدا کی طرف سے ان امور کی خبر رکھتا ہوں جن کی تم کو خبر نہیں (تو اللہ تعالیٰ نے مجھ کو بتا دیا ہے کہ ایمان نہ لانے سے عذاب یوم عظیم واقع ہوگا) اور (تم کو جو میرے رسول ہونے پر بوجہ میرے بشر ہونے کے انکار ہے جیسا سورۃ مؤمنون میں تصریح ہے مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ لَا يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مِّنَ السَّمَاءِ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُونَ) کیوں کہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس ایک ایسے شخص کی معرفت جو تمہاری ہی جنس کا (بشر) ہے کوئی نصیحت کی بات آگئی (وہ نصیحت کی بات یہی ہے جو مذکور ہوئی اَعْبُدُوا إِلَهًا يَوْمَئِذٍ لَّحَدِيثٍ أُولَئِكَ عَلَىٰ خَيْرٍ مِّمَّنْ لَمْ يَكْفُرُوا يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ) (الی قولہ تعالیٰ) اِنِّيْ اَخَافُ) تاکہ وہ شخص تم کو (بحکم خداوندی عذاب سے) ڈراوے اور تاکہ تم (اس کے ڈرانے سے) ڈر جاؤ اور تاکہ تم (ڈرنے کی وجہ سے مخالفت چھوڑ دو جس سے) تم پر رحم کیا جاوے سو (باوجود اس تمام تر فہمائش کے) وہ لوگ ان کی تکذیب ہی کرتے رہے تو ہم نے نوح (علیہ السلام) کو اور جو لوگ ان کے ساتھ کشتی میں تھے (طوفان کے عذاب سے) بچالیا اور جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا ان کو ہم نے (طوفان میں) غرق کر دیا بیشک وہ لوگ اندھے ہو رہے تھے (حق و باطل نفع نقصان کچھ نہ سوچتا تھا)

ف: کشتی کا قصہ سورۃ ہود میں آوے گا اور طوفان میں بجز اہل کشتی کے سب کا غرق ہو جانا سورۃ نوح میں آوے گا اور اس پر ظاہر اجموعہ بعثت کا اشکال لازم آتا ہے اس کا جواب سورہ آل عمران آیت: فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ أَخْرَجَهُمْ مِنَ السَّفِينَةِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ [آل عمران: ۷۵] کے تحت میں گزر چکا ہے اور ایک قصہ کا مختلف الفاظ سے قرآن میں مذکور ہونے کی تحقیق و توجیہ اسی سورت کے رکوع دوم آیت: قَالَ أَنْظِرْنِي مِنَ السَّفِينَةِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ کے تحت میں گزر چکی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ انبیاء سے سب اقوال صادر ہوئے ہوں اور قوم میں سے کسی نے کچھ کہا ہو کسی نے کچھ کہا ہو یا مختلف مجالس میں مختلف گفتگو ہوئی ہو۔

ز: عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنْكُمْ اور یہی طریقہ ہے جاہلوں کا اپنے ہم عصر اولیاء کے ساتھ کہ محض معاشرت کے سبب ان سے منافرت کرتے ہیں۔

مُلَاقَاتُ السَّفِينَةِ: ۱۔ قولہ فی اعبدوا صرف يدل عليه ما لكم الخ ۲۔ قولہ فی ضلالة زرادل عليه تاء المرة زیدت للمبالغة لیكون ابلغ ردا لقولهم البالغ فی الاثبات ۳۔ قولہ فی او عجبتم اور کیا اشارة الى ما اختاره سيويه من الهمزة من اجزاء المعطوف قدم علی الواو تنبیها علی اصلتها فی التقدير كما فی الروح وعلی هذا لا حاجة الى تقدير المعطوف علیه ۴۔ قولہ علی رجل معرفت اشارة الى تقدير مضاف ای علی ید او لسان رجل ای بواسطته ۵۔ قولہ فی کذبوه کرتے رہے اشار الى ان المعنی فاستمروا علی تکذیبه ۶۔ قولہ فی الفلك ان کے ساتھ کشتی میں تھے اشار الى ان الجار والمجرور متعلق بما تعلق به الظرف الواقع صلة الى استقروا معه فی الفلك کذا فی الروح ۷۔

الْعَنَائِدُ: الملائكة الاشراف لانهم يملئون القلوب بجلالهم والعيون بجمالهم ۸۔ عمین اصله عمین فحفف ۹۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ لکنی رسول معنی الاستدراك ههنا انه لما قال ليس بي ضللة اورث لهم شبهة ان الضلالة لما كانت منفية فلم يقول هذه الاقوال لانهم زعموا حصر سبب هذه الاقوال فی الضلالة فدفعها ببيان سبب هذه الاقوال وهذا من المواهب ولا يشكل عليك ان الامر بالتوحيد لا يتوقف علی كون الرجل رسولا كما يوهمه الاستدراك المذكور لاني اقول ان الامر به بهذا النهج الخاص من اقتترانه بدعوى الرسالة وتخويف العذاب الخاص يتوقف لا محالة علی الرسالة ويحتمل كون لكن للتاكيد كما نقل البعض عن المختار بن بونته فی هوامش الفية بن مالك وتاتی للتاكيد ۱۰۔

وَالِی عَادِ اٰخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ يَقَوْمِ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُۥٓ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ﴿۶۰﴾ قَالَ الْمَلٰٓئِكَةُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

مِّنْ قَوْمِهِۦٓ اِنَّ اَلذَّرِيْكَ فِیۡ سَفَاہَةٍ وَّاِنَّ اَلنَّظْرٰتُكَ مِّنَ الْكٰذِبِيْنَ ﴿۶۱﴾ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِيۡ سَفَاہَةٌ وَّلٰكِنِّيۡ رَسُوْلٌ

مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۱۰ اُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَاَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ اٰمِيْنٌ ۱۱ اَوْعَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَاذْكُرُوْا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْۢ بَعْدِ قَوْمِ نُوْحٍ وَّشَادَكُمْ فِى الْخَلْقِ بِصُطَّةٍ ۱۲ فَاذْكُرُوْا الْاِلٰهَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۱۳ قَالُوْا اَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللّٰهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا فَاْتِنَا بِمَا نَعِدُنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۱۴ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّنْ رَبِّكُمْ مَّرْجُسٌ وَّغَضِبْتُ اَنْتُمْ لَوْ تَتَّبِعُوْنَ فِىْ اَسْمَاءِ سَتَيِّتُوْمَهَا اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ مَّا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ فَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۱۵ اِلٰى مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ۱۶ فَاَنْجَيْنٰهُ وَاَلَّذِيْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰتِنَا وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۱۷

اور ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے بھائی ہود کو بھیجا۔ انہوں نے فرمایا اے میری قوم تم اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود نہیں سو کیا تم نہیں ڈرتے ان کی قوم میں جو آبرودار کافر تھے انہوں نے کہا کہ ہم تم کو کم عقلی میں دیکھتے ہیں اور ہم بے شک تم کو جھوٹے لوگوں میں سے سمجھتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم مجھ میں ذرا بھی کم عقلی نہیں لیکن میں پروردگار عالم کا بھیجا ہوا پیغمبر ہوں۔ تم کو اپنے پروردگار کے احکام پہنچاتا ہوں اور میں تمہارا سچا خیر خواہ ہوں اور کیا تم اس بات سے تعجب کرتے ہو کہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس ایک ایسے شخص کی معرفت جو تمہاری ہی جنس کا (بشر) ہے کوئی نصیحت کی بات آگئی تاکہ وہ شخص تم کو ڈرائے اور تم یہ حالت یاد کرو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو قوم نوح کے بعد آباد کیا اور ذیل ڈول میں تم کو پھیلاؤ (بھی) زیادہ دیا۔ سو خدا تعالیٰ کی (ان) نعمتوں کو یاد کرو تاکہ تم فلاح پاؤ۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ کیا آپ ہمارے پاس اس واسطے آئے ہو کہ ہم صرف اللہ کی ہی عبادت کیا کریں اور جن کو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے ہم ان کو چھوڑ دیں اور ہم جس عذاب کی دھمکی دیتے ہو اس کو ہمارے پاس منگوا دو اگر تم سچے ہو۔ انہوں نے فرمایا کہ اب تم پر بس خدا کی طرف سے عذاب اور غضب آیا ہی چاہتا ہے۔ کیا تم مجھ سے ایسے ناموں کے باب میں جھگڑتے ہو۔ جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) ٹھہرایا ہے۔ ان کے معبود ہونے کی خدا تعالیٰ نے کوئی دلیل (عقلی یا نقلی) نہیں بھیجی سو تم منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کر رہا ہوں۔ غرض ہم نے ان کو اور ان کے ساتھیوں کو اپنی رحمت سے بچالیا اور ان لوگوں کی جڑ تک کاٹ دی جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا

تھا اور وہ ایمان والے نہ تھے۔

تَفْسِيْرٌ : قصہ دوم حضرت ہود علیہ السلام با قوم او ☆ وَالرّٰلِی عَادٌ اٰخَاهُمْ هُوْدًا (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ اور ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے (برادری یا وطن کے) بھائی (حضرت) ہود (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر بھیجا۔ انہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں (اور بت پرستی چھوڑ دو جیسا آگے نَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا سے معلوم ہوتا ہے) سو کیا تم (ایسے بڑے جرم عظیم یعنی شرک کے مرتکب ہو کر عذاب الہی سے) نہیں ڈرتے ان کی قوم میں جو آبرودار لوگ کافر تھے انہوں نے (جواب میں) کہا کہ ہم تم کو کم عقلی میں (بتلا) دیکھتے ہیں (کہ توحید کی تعلیم کر رہے ہو اور عذاب سے ڈرا رہے ہو) اور ہم بیشک تم کو جھوٹے لوگوں میں سے سمجھتے ہیں (یعنی نعوذ باللہ نہ توحید صحیح مسئلہ ہے اور نہ عذاب کا آنا صحیح ہے) انہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم مجھ میں ذرا بھی کم عقلی نہیں لیکن (چونکہ) میں پروردگار عالم کا بھیجا ہوا پیغمبر ہوں (انہوں نے مجھ کو تعلیم توحید اور انذار عذاب کا حکم کیا ہے اس لئے اپنا منہ صبی کام کرتا ہوں کہ) تم کو اپنے پروردگار کے پیغام (اور احکام) پہنچاتا ہوں اور میں (اس بارہ میں) تمہارا سچا خیر خواہ ہوں (کیونکہ توحید و ایمان میں تمہارا ہی نفع ہے) اور (تم جو میرے بشر ہونے سے میری نبوت کا انکار کرتے ہو جیسا سورہ ابراہیم میں بعد ذکر قوم نوح و عاد و ثمود کے ہے قَالُوْا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا طور سورہ فصلت میں بعد ذکر قوم عاد و ثمود کے ہے قَالُوْا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَانْزَلَ مَلٰٓئِكَةً الْخَبْرَ تُو) کیا تم اس بات سے تعجب کرتے ہو کہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس ایک ایسے شخص کی معرفت جو تمہاری ہی جنس کا (بشر) ہے کوئی نصیحت کی بات آگئی (وہ نصیحت کی بات وہی ہے جو مذکور ہوئی اُعْبُدُوْا اللّٰهَ (الی قولہ تعالیٰ) اَفَلَا تَتَّقُوْنَ) تاکہ وہ شخص تم کو (عذاب الہی سے) ڈراوے (یعنی یہ تو کوئی تعجب کی بات نہیں کیا بشریت و نبوت میں منافات ہے اوپر اَفَلَا تَتَّقُوْنَ میں ترہیب تھی آگے ترغیب ہے) اور اے قوم (تم یہ حالت یاد کرو) اور یاد کر کے احسان مانو اور اطاعت کرو) کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو قوم نوح کے بعد (روئے زمین پر) آباد کیا اور ذیل ڈول میں تم کو پھیلاؤ (بھی) زیادہ دیا سو خدا تعالیٰ کی (ان) نعمتوں کو یاد کرو (اور یاد کر کے احسان مانو اور اطاعت کرو) تاکہ تم کو (ہر طرح کی) فلاح ہو وہ لوگ کہنے لگے کہ کیا (خوب) آپ ہمارے پاس اس واسطے آئے ہوں گے کہ ہم صرف اللہ ہی کی عبادت کیا کریں اور جن (بتوں) کو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے ہم ان (کی عبادت کو) چھوڑ دیں (یعنی ہم ایسا نہ کریں گے)

اور ہم کو (نہ ماننے پر) جس عذاب کی دھمکی دیتے ہو (جیسا اَفْلًا تَتَّقُونَ سے بھی معلوم ہوتا ہے) اس (عذاب) کو ہمارے پاس منگوا دو اگر تم سچے ہو انہوں نے فرمایا کہ (تمہاری سرکشی کی جب یہ حالت ہے تو) بس اب تم پر خدا کی طرف سے عذاب اور غضب آیا ہی چاہتا ہے (پس عذاب کے شبہ کا جواب تو اس وقت معلوم ہو جاوے گا اور باقی توحید پر جو شبہ ہے کہ ان بتوں کو معبود کہتے ہو جن کا نام تو تم نے معبود رکھ لیا ہے لیکن واقع میں ان کے معبود ہونے کی کوئی دلیل نہیں تو) کیا تم مجھ سے ایسے (بے حقیقت) ناموں کے باب میں جھگڑتے ہو (یعنی وہ مسمیات بمنزلة محض اسماء کے ہیں) جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) ٹھہرا لیا ہے (لیکن) ان کے معبود ہونے کی خدا تعالیٰ نے کوئی دلیل (نظمی یا عقلی) نہیں بھیجی (یعنی جدال میں مدعی کے ذمہ دلیل ہے اور خصم کی دلیل کا جواب بھی سو تم نہ دلیل قائم کر سکتے ہو نہ میری دلیل کا جواب دے سکتے ہو پھر جدال کیا معنی) سو تم (اب جدال ختم کرو اور عذاب الہی کے) منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کر رہا ہوں غرض (عذاب آیا اور) ہم نے ان کو اور ان کے ساتھیوں کو (یعنی مؤمنین کو) اپنی رحمت (و کرم) سے (اس عذاب سے) بچا لیا اور ان لوگوں کی جز (تک) کاٹ دی (یعنی بالکل ہلاک کر دیا) جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا اور وہ (بوجہ غایت قسادت کے) ایمان لانے والے نہ تھے (یعنی اگر ہلاک بھی نہ ہوتے جب بھی ایمان نہ لاتے اس لئے ہم نے بمتتبعائے اس وقت کی حکمت کے خاتمہ ہی کر دیا) **فَا**: مشہور اہل نسب کے نزدیک یہ ہے کہ ہو علیہ السلام قوم عاد کے نسبی بھائی اور خود قوم عاد سے ہیں اور بعض قلیل دوسری قوم کا بتلاتے ہیں اور **اِخَاهُمْ** کے معنی صاحبہم لیتے ہیں واللہ اعلم اور عاد اصل میں ایک خاص شخص کا نام ہے پھر اس کی اولاد کو بھی عاد کہنے لگے اور یہ لوگ بڑے قد آور اور قوی الجسد ہوتے تھے **زَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصُطَةً** کے یہ ہے معنی ہیں اور **قَطَعْنَا دَابِرَ الْخ** سے بعض نے کہا ہے کہ ان کی نسل بالکل منقطع ہو گئی اور بعض نے کہا ہے کہ کفار بالکل ہلاک ہو گئے اور مؤمنین باقی رہے اور ممکن ہے کہ کفار کی صفرا اولاد بھی رہ گئی ہو ان کی نسل آگے بڑھی ان کو عاد آخری کہتے ہیں اور سابقین کو عاد اولی اور بعض مفسرین نے **عَرَأْسُ ثَعْلَابِي** سے نقل کیا ہے کہ ان عاد میں سے بعضے لوگ جو اس وقت اطراف مکہ میں گئے ہوئے تھے بچ رہے تھے ان کو عاد آخری کہتے ہیں اور اول والوں نے کہا ہے کہ اولی ان کو اس لئے کہتے ہیں کہ بعد قوم نوح کے جتنی قومیں ہلاک ہوئیں ان میں یہ اول تھے اور ارم جو لفظ عاد کے ساتھ سورہ فجر میں بطور بدل آیا ہے بعض نے کہا ہے کہ ارم اجداد عاد سے ہے اس قبیلہ کے دونوں لقب ہیں بعض نے کہا ہے کہ ارم ایک شعبہ ہے عاد کا پس یہ بدل بعض ہو جاوے گا درمنثور تفسیر سورہ نجم میں یہ قول نقل کیا ہے اور مشہور تر یہ ہے کہ ارم کے ایک بیٹے عوف کا بیٹا عاد اول ہے اور ارم کے دوسرے بیٹے جثوکا بیٹا ثمود عاد ثانی ہے ایک کی اولاد عاد اولی کہلاتی ہے دوسرے کی اولاد عاد آخری اور کچھ تحقیق اس کی سورہ نجم اور سورہ فجر میں آوے گی اور عذاب اس قوم عاد کا رتخ صرصر تھی جیسا کہ جگہ قرآن میں منصوص ہے اور سورہ فصلت میں جو صاعقہ آیا اس سے مراد مطلق عذاب ہے اور سورہ مؤمنون میں بعد قصہ نوح علیہ السلام کے جو **ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰخَرِيْنَ** آیا ہے جنہوں نے اس کی تفسیر قوم عاد سے کی ہے وہ قائل ہوئے ہیں کہ ان پر صیحہ بھی آیا ہے اور رتخ بھی **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** اور اس کا مسکن دوسری آیت میں اَحْقَابُ اَيَا ہے جو بقول محمد بن اَحْقَابِ رِيْغِيْتَانِ سِ عَمَانَ اور حضرت موت کے درمیان میں۔

رَجْمًا مَسْبُوكًا: قولہ تعالیٰ: **قَالَ السَّلَامُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهِ اِنَّ الَّذِيْنَ فِيْ سَفَاهَةٍ** یہی طریقہ سنبھاء کا پہلے سے چلا آیا ہے کہ عقلائے دین کو سفیہ کہا کرتے ہیں اس زمانہ میں بھی اس کا مشاہدہ ہو رہا ہے تو ان حضرات کو صبر کرنا چاہئے۔ قولہ تعالیٰ: **وَمَرَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصُطَةً قَالُوْا اَلَا اِنَّ اللّٰهَ اس** سے معلوم ہوا کہ قوت اور جسامت کی زیادتی بھی حق تعالیٰ کی نعمت ہے تو دنیوی نعمتوں کی تحقیر زہد میں داخل نہیں جیسا بعض تشددین کا مذاق ہے۔

مَلِكًا مِّنْ اَنْتَ اَنْتَ: قولہ نظنک کہتے ہیں اشارۃ الی کون الظن بمعنی العلم ۲-۳۔ قولہ فی خلفاء آباد فالخلافۃ فی الارض لا فی المسکن ۳-۴۔ قولہ فی الخلق ذیل ذول اشارۃ الی کونہ بمعنی الابداع والتصویر وقیل فی المخلوقین ۳-۴۔ قولہ قد وقع علیکم آیاتہی چاہتا ہے ماخوذ من الکشاف قد وقع علیکم ای حق علیکم ووجوب او قد نزل علیکم جعل المتوقع الذی لا بد من نزولہ بمنزلة الواقع ونحوہ قولک لمن طلب علیک بعض المطالب قد کان ذلک الخ-۵۔ قولہ فی توضیح اسماء بمنزلہ اشارۃ الی ان المراد بالاسماء اصنام سمیت باسماء مبالغۃ فی بطلانہا وهذا کما یقال لما لا یلیق ما هو الا مجرد الاسم ۱-۲۔ قولہ فی ما کانوا مؤمنین یعنی اگر الخ کذا فی الروح کما قال جل شانہ فی آیۃ اخری وما کانوا لیؤمنوا ۱۴۔

الذخائر: الالاء جمع الی بکسر فسکون کحمل واحمال وقیل غیرہ کذا فی الروح اللبسۃ مشہور ورسم کتابتہ بالصاد کما فی قراءۃ وقرأ حفص بالسين ولذا یکتب السين علی الصاد بقلم دقیق۔ قولہ اجتتنا مجاز عن القصد الی الشئ والشروع فیہ فان جاء وقعدو قام وذهب یستعملها العرب لذلك تصویر اللحال کذا فی الروح ۱۲۔

النحو: اخاهم مفعول لا رسلنا المقدر۔ قولہ اذ جعلکم مفعول لا ذکرنا کما اختاره الزمخشری کذا فی الروح ۱۳۔ وحده عند

جمهور النحویین اسم موضوع موضع المصدر اعنی ایجاد الموضوع موضع الحال عنی موحداً کذا فی الروح۔

وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ ۖ فذُرُّوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ الْيَوْمِ ۗ^{۱۰}
وَإِذْ كُرُوا لِدُجَعَلِكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ۖ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا
وَتَنْجِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا ۖ فَادْكُرُوا الْآءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۗ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُّرْسَلٌ مِّن رَّبِّهِ ۗ قَالُوا إِنَّا بِمَا
أُرْسِلَ بِهِمُؤْمِنُونَ ۗ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَفِرُونَ ۗ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا
عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَلِحُ اسْتِنَابًا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۗ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ
فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثثِينَ ۗ فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَّا

تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ۗ

اور ہم نے ثمود کی طرف ان کے بھائی صالح کو بھیجا انہوں نے فرمایا اے میری قوم تم اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود نہیں۔ تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے ایک واضح دلیل آچکی ہے۔ یہ اونٹنی ہے اللہ کی جو تمہارے لئے دلیل ہے سو اس کو چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں کھاتی پھرا کرے اور اس کو برائی کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو دردناک عذاب آ پڑے اور تم یہ حالت یاد کرو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو عاد کے بعد آباد کیا اور تم کو زمین پر رہنے کو ٹھکانا دیا کہ نرم زمین پر محل بناتے ہو اور پہاڑوں کو تراش تراش کر ان میں گھر بناتے ہو سو خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اور زمین میں فساد مت پھیلاؤ۔ ان کی قوم میں جو متکبر سردار تھے انہوں نے غریب لوگوں سے جو کہ ان میں سے ایمان لے آئے تھے پوچھا کہ کیا تم کو اس بات کا یقین ہے کہ صالح اپنی رب کی طرف سے بھیجے ہوئے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ بے شک ہم تو اس پر پورا یقین رکھتے ہیں جو ان کو دے کر بھیجا گیا ہے وہ متکبر لوگ کہنے لگے کہ تم جس چیز پر یقین لائے ہوئے ہو۔ ہم تو اس کے منکر ہیں۔ غرض اس اونٹنی کو مار ڈالا اور اپنے پروردگار کے حکم سے سرکشی کی اور کہنے لگے کہ اے صالح جس کی آپ ہم کو دھمکی دیتے تھے اس کو منگوائیے اگر آپ پیغمبر ہیں۔ پس آ پکڑا ان کو زلزلے نے سواپنے گھر میں اوندھے کے اوندھے پڑے رہ گئے۔ اس وقت صالح ان سے منہ موڑ کر چلے گئے اور فرمانے لگے کہ اے میری قوم میں نے تو تم کو اپنے پروردگار کا حکم پہنچا دیا تھا اور میں نے تمہاری خیر خواہی کی لیکن تم لوگ خیر خواہوں کو پسند ہی نہیں کرتے تھے۔

تفسیر: قصہ سوم حضرت صالح علیہ السلام با قوم اوہامی ☆ وَاللَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ ۖ فذُرُّوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ الْيَوْمِ ۗ^{۱۰} اور ہم نے قوم ثمود کی طرف ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا انہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں (انہوں نے اک خاص معجزہ کی درخواست کی کہ اس پتھر میں سے ایک اونٹنی پیدا ہو تو ہم ایمان لاویں چنانچہ آپ کی دعاء سے ایسا ہی ہوا کہ وہ پتھر پھٹا اور اس کے اندر سے ایک بڑی اونٹنی نکلی رواہ محمد بن اسحاق آپ نے فرمایا کہ) تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے ایک واضح دلیل (بھی میرے رسول ہونے کی) آچکی ہے (آگے اس کا بیان ہے) یہ اونٹنی ہے اللہ کی جو تمہارے لئے دلیل (بنا کر ظاہر کی گئی) ہے (اور اسی لئے اللہ کی اونٹنی کہلائی کہ اللہ کی دلیل ہے) سو (علاوہ اس کے کہ میری رسالت پر یہ دلیل ہے خود اس کے بھی کچھ حقوق ہیں مجملہ ان کے یہ ہے کہ) اس کو چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں (گھاس چارہ) کھاتی پھرا کرے (اسی طرح اپنی باری کے دن پانی پیتی رہے جیسا دوسری آیت میں ہے) اور اس کو برائی (اور تکلیف دہی) کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو دردناک عذاب آ پڑے اور (اے قوم) تم یہ حالت یاد کرو (اور یاد کر کے احسان مانو اور اطاعت کرو) کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو (قوم) عاد کے بعد (روئے زمین پر) آباد کیا اور تم کو زمین پر رہنے کو (دلخواہ) ٹھکانا دیا کہ نرم زمین پر (بھی بڑے بڑے) محل بناتے ہو اور پہاڑوں کو تراش تراش کر ان میں (بھی) گھر بناتے ہو سو خدا تعالیٰ کی (ان) نعمتوں کو (اور دوسری نعمتوں کو بھی) یاد کرو (اور کفر و شرک کر کے) زمین میں فساد

قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مَنْ قَرَيْتُمْ رَأْسَهُمْ أَنْ تَطَّهَّرُوا ۗ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ ۗ

كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۗ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۗ فَأَنْظُرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۗ

اور ہم نے لوط کو بھیجا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم ایسا فحش کام کرتے ہو جس کو تم سے پہلے کسی نے دنیا جہان والوں میں سے نہیں کیا۔ یعنی تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو عورتوں کو چھوڑ کر بلکہ تم حد انسانیت ہی سے گزر گئے ہو اور ان کی قوم سے کوئی جواب نہ بنا۔ بجز اس کے کہ آپس میں کہنے لگے کہ ان لوگوں کو تم اپنی بستی سے نکال دو۔ یہ لوگ بڑے پاک صاف بنتے ہیں۔ سو ہم نے لوط کو اور ان کے متعلقین کو بچالیا۔ بجز ان کی بیوی کے کہ وہ ان ہی لوگوں میں رہی جو عذاب میں رہ گئے تھے اور ہم نے ان پر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا (کہ وہ پتھروں کا تھا) سو دیکھ تو سہی ان مجرموں کا انجام کیسا ہوا۔

تفسیر: قصہ چہارم حضرت لوط علیہ السلام با قوم او ☆ وَلَوْطًا ذَقَالَ لِقَوْمِهِ (الی قولہ تعالیٰ) فَأَنْظُرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۗ اور ہم نے لوط (علیہ السلام) کو (چند بستیوں کی طرف پیغمبر بنا کر) بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم (یعنی اپنی امت) سے فرمایا کہ کیا تم ایسا فحش کام کرتے ہو جس کو تم سے پہلے کسی نے دنیا جہان والوں میں سے نہیں کیا (یعنی تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو عورتوں کو چھوڑ کر) اور اس کام کے ارتکاب میں یہ نہیں کہ تم کو کوئی دھوکہ ہو گیا ہو) بلکہ (اس باب میں) تم حد (انسانیت) ہی سے گزر گئے ہو اور (ان مضامین کا) ان کی قوم سے کوئی (معقول) جواب نہ بنا۔ بجز اس کے کہ (آخر میں بیہودگی کی راہ سے) آپس میں کہنے لگے کہ ان لوگوں کو (یعنی لوط علیہ السلام کو اور ان کے ساتھی مؤمنین کو) تم اپنی (اس) بستی سے نکال دو (کیونکہ) یہ لوگ بڑے پاک صاف بنتے ہیں (اور ہم کو گندہ بتلاتے ہیں پھر گندوں میں پاؤں کا کیا کام یہ بات انہوں نے براہ تمسخر کہی تھی) سو (جب یہاں تک نوبت پہنچی تو) ہم نے (اس قوم پر عذاب نازل کیا اور) لوط (علیہ السلام) کو اور ان کے متعلقین کو (یعنی ان کے گھروالوں کو اور دوسرے ایمان والوں کو بھی) اس عذاب سے (بچالیا) اس طرح کہ وہاں سے نکل جانے کا پہلے ہی حکم ہو گیا (بجز ان کی بیوی کے کہ وہ (بوجہ ایمان نہ لانے کے) ان ہی لوگوں میں رہی جو عذاب میں رہ گئے اور (وہ عذاب جو ان پر نازل ہوا یہ تھا کہ) ہم نے ان پر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا (کہ وہ پتھروں کا مینہ تھا) سو (اے دیکھنے والے) دیکھ تو سہی ان مجرموں کا انجام کیسا ہوا (اگر تو غور سے دیکھے گا تو تعجب کرے گا اور سمجھے گا کہ نافرمانی کا کیا انجام ہوتا ہے)

پتھروں کا مینہ دوسری آیات میں آیا ہے اور دوسری آیات میں ان بستیوں کا الٹ دینا بھی مذکور ہے جس کا بیان ان آیات کی تفسیر کے ساتھ ہو گا ان شاء اللہ تعالیٰ اور اہل سیر نے کہا ہے کہ لوط علیہ السلام بھتیجے ہیں ابراہیم علیہ السلام کے باہل سے ان ہی کے ساتھ ہجرت کر کے ملک شام میں تشریف لائے ابراہیم علیہ السلام فلسطین میں مقیم ہوئے اور لوط علیہ السلام کو سدوم میں رہنے کا اور اس شہر اور اس کے گرد و نواح کے شہروالوں کی ہدایت کا حکم ہوا کبھی ابراہیم علیہ السلام بھی جا کر نصیحت فرماتے تھے وہ لوگ۔ لواطت کے عادی تھے جس کا ارتکاب بقول عمرو بن دینار ان سے پہلے کسی نے نہیں کیا ذکرہ فی الروح عن البیهقی اور بکن انتم کی تفسیر کا حاصل یہ ہے کہ بعض معاصی میں تقلید آباء وغیرہ سے دھوکا ہو جاتا ہے اس میں تو یہ بھی نہیں اور بعض آیتوں میں جو تَجْهَلُونَ آیا ہے اس سے شبہ نہ ہو کہ ان کو اس کی قباحت معلوم نہ تھی کیونکہ وہاں جہل سے مراد یہ نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ تم کو اس کا انجام بد یعنی عذاب معلوم نہیں اور یہ بیوی کا فرہ تھی جب لوط علیہ السلام کو قبل عذاب بستی سے نکل جانے کا حکم ہوا بعض نے تو کہا ہے کہ یہ بیوی ساتھ نہیں گئی بعض نے کہا ہے کہ ساتھ چلی تھی پھر لوٹنے لگی اور ہلاک کر دی گئی اور لوط علیہ السلام پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آ رہے اور اگر شبہ ہو کہ عورتوں پر عذاب کیوں نازل ہوا جواب یہ ہے کہ عذاب کا ایک سبب کفر بھی تھا اور وہ مشترک تھا اور بعض روایات میں ہے کہ آپس میں ان کی عورتیں بھی مساحت کرتی تھیں نقلہ فی الدر المنثور عن حذیفہ و محمد بن علی اس صورت میں شبہ بھی ساقط ہو گیا اور اگر شبہ کیا جاوے کہ اگر بعض مرد اور عورتیں اس خبث کا ارتکاب نہ کرتے ہوں ان کے عذاب میں اس کو کیا دخل ہو گا جواب یہ ہے کہ نکیر نہ کرنا اور معاونت بھی مثل اصل فعل کے ہوتا ہے۔

تَرْجُمُ مَسْأَلُ السَّلَوَاتِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: أَنَا تُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ فَاحْشَةَ كَأَعْدَمِ سَبَقِ كَسَاتِ كَرْنَا اسْ پَرْدَالِ هِ كَسَا مَكْرِكِ اِجَادِ اسْ كِ اِقْدَاءِ سِ اَشْدِ هِ اَوْر اِسِ سِ بَدْعَتِ كَا دَرَجَةِ كَبْجِ لُو۔

مَلُوقَاتِ اَلْبَرِجَاتِ: اَلْقَوْلُ فِي لِقَوْمِ اِمْتٍ لَانِهْ لَمْ يَكُنْ مِنْ نَسَبِهِمْ اَلْقَوْلُ فِي الْاِنْفَالِ اَوْر اِسِ اَشَارَةُ اِلَى جَوَابِ سَوَالِ تَقْرِيرِهِ اِن الْاَيَاتِ الْاٰخِرِ نَاطِقَةٌ بِمَا جَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمِهِ مِنَ الْمَحَاوِرَاتِ غَيْرِ هَذِهِ كَقَوْلِهِمْ لَنْ لَمْ تَنْتَهَ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَخْرَجِينَ فَمَا مَعْنَى

الحصر تقرير الجواب ظاهر ان هذا كان آخر ما تحاوروا به فلم يختل الحصر ۳- ۳ قوله في اهله يعني ان كمر الخ فالاهل فيه عموم المجاز فبقى العموم وبقى الاستثناء متصله ۳- ۳ قوله في مطرا نى فالتنوين للتنوين ۳- ۳ قوله في فانظر تجب الخ اشارة الى ان المقصود بالامر بالنظر هو التعجب من حالهم والتحذير من افعالهم لا التكليف بالنظر ۳-

اللغزان: قوله ما كان اى ما صح وهو عام لنفى اللياقة او الامكان فيحمل حسب ما يقتضيه المقام ۳-

النجوى: لوطا عامله مقدر ولم يذكر المرسل اليهم لانهم غير معروفين باسم قوله انكم الخ في الروح يحتمل الاستيناف البياني والنحوى وهو مبين لتلك الفاحشة اه قوله شهوة في الروح جوز ان يكون منصوبا على المصدرية وناصبه تاتون لانه بمعنى تشتتون وجوز ان يكون المراد بهذا التقييد لانكار عليهم وتقريرهم على اشتغالهم تلك الفعلة القذرة الخبيثة التى من شأنها ان لا تشتهى متجاوزين النساء اللاتى هن محل الاشتهاء عند ذوى الطباع السليمة اه-

النبلاغة: قوله ما سبقكم في الروح لا يتوهم ان سبب انكار الفاحشة كونها مخترعة بل الجملة مؤكدة للنكير لانها مؤذنة باختراع السوء ولا شك ان اختراعها اسوء قوله الرجال في الروح ايراد لفظ الرجل دون الغلمان والمردان ونحوهما مبالغة في التقييد كانه قال لتاتون امثالكم قوله بل انتم ما قررت به الاضراب هو من المواهب- قوله فما كان جواب في الروح والنظم الكريم من قبيل ع تحية بينهم ضرب وجيع والقصد منه نفي الجواب على ابلغ وجه اه لان ما ذكر لا يصلح جوابا ۳-

وَالِی مَدَیْنٍ اَخَاهُمْ شُعَیْبًا ط قَالَ یَقَوْمِ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهِ غَیْرُهُ ط قَدْ جَاءَتْكُمْ بَیِّنَةٌ
 مِنْ رَبِّكُمْ فَارْزُقُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ اَشْیَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِی
 الْاَرْضِ بَعْدَ اِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِیْنَ ۝ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ
 وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ مَنْ اَمَنَ بِهٖ وَتَبْغُوْنَهَا عِوَجًا ۝ وَاذْكُرُوْا اِذْ كُنْتُمْ قَلِیْلًا فَكَثُرَكُمْ
 وَانظُرُوْا كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِیْنَ ۝ ۸۱ ۝ وَاِنْ كَانَ طَآئِفَةٌ مِنْكُمْ اٰمَنُوْا بِالَّذِیْ اُرْسِلْتُ بِهٖ
 وَطَآئِفَةٌ لَّمْ یُؤْمِنُوْا فَاصْبِرُوْا حَتّٰی یَحْكُمَ اللّٰهُ بَیْنَنَا وَهُوَ خَیْرُ الْحٰكِمِیْنَ ۝ ۸۲ ۝ قَالَ الْمَلَاُ الَّذِیْنَ
 اسْتَكْبَرُوْا مِنْ قَوْمِہٖ لَنُخْرِجَنَّكَ یَشْعَبُ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَكَ مِنْ قُرَیْبَتِنَا اَوْ لَتَعُوْدَنَّ فِیْ مِلَّتِنَا قَالَ اَوَلَوْ
 كُنَّا كٰرِہِیْنَ ۝ ۸۳ ۝ قَدْ افْتَرٰیْنَا عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِیْ مِلَّتِكُمْ بَعْدَ اِذْ بٰجَدْنَا اللّٰهَ مِنْهَا ۝ وَاَیْکُوْنُ لَنَا اَنْ نَّعُوْدَ
 فِیْهَا اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَیْءٍ عِلْمًا ط عَلٰی اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْتَحْ بَیْنَنَا وَبَیْنَ قَوْمِنَا
 بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَیْرُ الْفٰتِحِیْنَ ۝ ۸۴ ۝ وَقَالَ الْمَلَاُ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِہٖ لَیْنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَیْبًا اِنَّكُمْ
 اِذَا الْخَسِرُوْنَ ۝ ۸۵ ۝ فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَاَصْبَحُوْا فِیْ دَارِہُمْ جَثِیْبِیْنَ ۝ ۸۶ ۝ الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا شُعَیْبًا كَاَنْ لَّمْ یَغْنُوْا
 فِیْہَا ۝ الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا شُعَیْبًا كَاَنْوَاھُمْ الْخٰسِرِیْنَ ۝ ۸۷ ۝ فَتَوَلّٰی عَنْھُمْ وَقَالَ یَقَوْمِ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسٰلَتِ رَبِّیْ
 وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَیْفَ اَسٰی عَلٰی قَوْمٍ كٰفِرِیْنَ ۝ ۸۸ ۝

اور ہم نے مدین کی طرف ان کے بھائی شعیب علیہ السلام کو بھیجا انہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا کوئی تمہارا معبود نہیں۔ تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے واضح دلیل آچکی ہے تو تم ناپ اور تول پوری پوری کیا کرو اور لوگوں کا ان چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور روئے زمین میں بعد اس کے کہ اس کی درستی کردی گئی فسادات مت پھیلاؤ یہ تمہارے لئے نافع ہے اگر تم تصدیق کرو اور تم سزکوں پر اس غرض سے مت بیٹھا کرو کہ اللہ پر ایمان لانے والوں کو دھمکیاں دو اور اللہ کی راہ سے روکو اور اس میں کجی کی تلاش میں لگے رہو اور اس حالت کو یاد کرو جبکہ تم کم تھے پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو زیادہ کر دیا اور دیکھو کہ کیسا انجام ہوا فساد کرنے والوں کا اور اگر تم میں سے بعضے اس حکم پر جن کو دے کر مجھ کو بھیجا گیا ہے ایمان لائے ہیں اور بعضے ایمان نہیں لائے تو ذرا ٹھہر جاؤ یہاں تک کہ ہمارے درمیان اللہ تعالیٰ فیصلہ کئے دیتے ہیں اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں سے بہتر ہیں۔ ان کی قوم کے متکبر سرداروں نے کہا کہ اے شعیب ہم آپ کو اور جو آپ کے ہمراہ ایمان لانے والے ہیں ان کو اپنی بستی سے نکال دیں گے یا یہ ہو کہ تم ہمارے مذہب میں پھر آ جاؤ۔ شعیب علیہ السلام نے جواب دیا کہ کیا ہم تمہارے مذہب میں آ جائیں گے ہم اس کو (بدلیل و بصیرت) مکر وہ ہی سمجھتے ہوں۔ ہم تو اللہ پر بڑی جھوٹی تہمت لگانے والے ہو جاتے۔ اگر (خدا نہ کرے) ہم تمہارے مذہب میں آ جائیں (خصوصاً) بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس سے نجات دی ہو اور ہم سے ممکن نہیں کہ تمہارے مذہب میں پھر آ جائیں لیکن ہاں یہ کہ اللہ ہی نے جو ہمارا مالک ہے (ہمارے) مقدر میں کیا ہو۔ ہمارے رب کا علم ہر چیز پر محیط ہے۔ ہم اللہ ہی پر بھروسہ رکھتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہمارے اور ہماری (اس) قوم کے درمیان فیصلہ کر دیجئے حق کے موافق اور آپ سب سے اچھا فیصلہ کرنے والے ہیں اور ان کی قوم کے (ان ہی مذکور) کافر سرداروں نے کہا کہ اگر تم شعیب علیہ السلام کی راہ پر چلنے لگو گے تو بے شک بڑا نقصان اٹھاؤ گے۔ پس ان کو زلزلہ نے آ پکڑ سو اپنے گھروں میں اوندھے کے اوندھے پڑے رہ گئے۔ جنہوں نے شعیب کی تکذیب کی تھی ان کی یہ حالت ہو گئی ہے جیسے ان گھروں میں کبھی بسے ہی نہ تھے۔ جنہوں نے شعیب علیہ السلام کی تکذیب کی تھی وہی خسارے میں پڑ گئے۔ اس وقت شعیب ان سے من موڑ کر چلے اور فرمانے لگے کہ اے میری قوم میں نے تم کو اپنے پروردگار کے احکام پہنچا دیئے تھے اور میں نے تمہاری خیر خواہی کی پھر میں ان کافروں پر کیوں رنج کروں۔

تفسیر قصہ پنجم شعیب علیہ السلام با قوم او ☆ وللی مدین آخاھم شعیباً (الی قولہ تعالیٰ) فکلیف النبی علی قوہم کفرین ﴿۶﴾ تنبیہ: قرآن میں ان کا اہل مدین اور اصحاب ایکہ کی طرف مبعوث ہونا اور اہل مدین پر کہیں صیغہ کہیں رخصہ کا عذاب اور اصحاب ایکہ پر ظلم کا عذاب ہونا مذکور ہے پس بعض نے دونوں قوموں کو ایک ہی کہا ہے اور بعض نے الگ الگ کہا ہے کہ ایک قوم یعنی اہل مدین کے ہلاک کے بعد دوسروں کی یعنی اصحاب ایکہ کی طرف جو مدین ہی کے قریب رہتے تھے اور اس قرب کی وجہ سے ان میں بھی کم تو لے ناپنے کا مرض مشترک تھا مبعوث ہوئے اور اکثر کا قول یہی ہے اور انواع عذاب میں دو کا یا تینوں کا جمع ہو جانا کچھ مستبعد نہیں جیسا روح المعانی میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ان پر گرمی شدید مسلط ہوئی کہ گھر میں بھی چین نہ آتا تھا اس میں ایک بدلی آئی جس میں سے سرد ہوا نکلی اور اس کے سایہ میں سب میدان میں جمع ہو گئے اس وقت اس میں سے آگ برسی اور زمین کو بھی زلزلہ آیا سب جل مر گئے اس صورت میں دار سے مراد مطلق ارض ہوگا جیسے دارالاسلام و دارالحرب میں یہی مراد ہے اور صیغہ اور رخصہ کے جمع ہونے کی توجیہ قصہ سوم میں گزر چکی ہے اور بعد ہلاک ان کفار کے آپ مکہ میں آ رہے تھے اور وہاں ہی وفات پائی اور مدین اصل میں ابراہیم علیہ السلام کے ایک فرزند کا نام پھر قبیلہ اور شہر پر اطلاق ہونے لگا جو ان کی اولاد تھے یا اس اولاد کا مسکن تھا یہ سب اہل سیر نے لکھا ہے آگے تفسیر آتی ہے۔

تفسیر اور ہم نے مدین (والوں) کی طرف ان کے بھائی شعیب (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا انہوں نے (اہل مدین سے) فرمایا کہ اے میری قوم تم (صرف) اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی معبود (بننے کے قابل) نہیں تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے (میرے نبی ہونے پر) واضح دلیل (کہ کوئی معجزہ ہے) آچکی ہے (جب میری نبوت ثابت) تو (احکام شرعیہ میں میرا کہنا مانو چنانچہ میں کہتا ہوں کہ) تم ناپ اور تول پوری پوری کیا کرو اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو (جیسا کہ تمہاری عادت ہے) اور روئے زمین میں بعد اس کے کہ (تعلیم و توحید و بعثت انبیاء علیہم السلام و ایجاب عدل و ادائے حقوق کمیل (میزان سے) اس کی درستی (تجویز) کردی گئی فسادت پھیلاؤ (یعنی ان احکام کی مخالفت اور کفر مت کرو کہ موجب فساد ہے) یہ (جو کچھ میں کہہ رہا ہوں اس پر عمل کرنا) تمہارے لئے (دنیا و آخرت دونوں میں) نافع ہے اگر تم (میری) تصدیق کرو (جس پر دلیل قائم ہے اور تصدیق کر کے عمل کرو تو امور مذکورہ دارین میں نافع ہیں آخرت میں تو ظاہر ہے کہ نجات ہو اور دنیا میں عمل بالشرع سے امن و انتظام قائم رہتا ہے خاص کر پورا ناپنے تو لےنے میں بوجہ اعتبار بڑھنے کے تجارت کو ترقی ہوتی ہے) اور تم سڑکوں پر اس غرض سے مت بیٹھا کرو کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والوں کو (ایمان لانے پر) دھمکیاں دو اور (ان کو) اللہ تعالیٰ کی راہ (یعنی ایمان) سے روکو اور اس (راہ) میں کجی (اور شبہات) کی تلاش میں لگے رہو (کہ بے جا اعتراض سوچ سوچ کر لوگوں کو بہکا دے وہ لوگ ضلال مذکور سابق کے ساتھ اس اضلال میں بھی مبتلا تھے کہ سڑکوں پر بیٹھ کر آنے والوں کو بہکاتے کہ شعیب علیہ السلام پر ایمان نہ لانا نہیں تو ہم تم کو مار ڈالیں گے آگے تذکیر نعمت سے ترغیب اور تذکیر نعمت سے ترہیب ہے یعنی) اور اس حالت کو یاد کرو جب کہ تم (شائیں یا مال میں) کم تھے پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو (شاریا مال میں) زیادہ کر دیا (یہ تو ترغیب تھی ایمان لانے پر) اور دیکھ لو کیسا (برا) انجام ہو فساد (یعنی کفر و تکذیب و ظلم) کرنے والوں کا (جیسے قوم نوح اور عاد و ثمود گزر چکے ہیں اسی طرح تم پر عذاب آنے کا اندیشہ ہے یہ ترہیب ہے کفر پر) اور اگر (تم کو عذاب نہ آنے کا اس سے شبہ ہو کہ) تم میں سے بعضے (تو) اس حکم پر جس کو دے کر مجھ کو بھیجا گیا ہے ایمان لائے ہیں اور بعضے ایمان نہیں لائے (اور پھر بھی دونوں فریق ایک ہی حالت میں ہیں یہ نہیں کہ ایمان نہ لانے والوں پر عذاب آ گیا ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا عذاب سے ڈرانا بے اصل ہے) تو (اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ فوراً عذاب نہ آنے سے یہ کیسے معلوم ہوا کہ عذاب نہ آوے گا) ذرا ٹھہر جاؤ یہاں تک کہ ہمارے (یعنی دونوں فریق کے) درمیان میں اللہ تعالیٰ (عملی) فیصلہ کئے دیتے ہیں (یعنی عذاب نازل کر کے مؤمنین کو نجات دیں گے اور کفار کو ہلاک کریں گے) اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں سے بہتر ہیں (کہ ان کا فیصلہ بالکل مناسب ہی ہوتا ہے) ان کی قوم کے متکبر سرداروں نے (جو یہ باتیں سنیں تو انہوں نے گستاخانہ) کہا کہ اے شعیب (یاد رکھیے) ہم آپ کو اور آپ کے ہمراہ جو ایمان والے ہیں ان کو اپنی بستی سے نکال دیں گے یا یہ ہو کہ تم ہمارے مذہب میں پھرا جاؤ (تو البتہ ہم کچھ نہ کہیں گے یہ بات مؤمنین کے لئے اس لئے کہی کہ وہ لوگ قبل ایمان کے اسی طریق کفر پر تھے لیکن شعیب علیہ السلام کے حق میں باوجود اس کے کہ انبیاء سے کبھی کفر صادر نہیں ہوتا اس لئے کہی کہ ان کے سکوت قبل بعثت سے وہ یہ ہی سمجھتے تھے کہ ان کا اعتقاد بھی ہم ہی جیسا ہوگا) شعیب (علیہ السلام) نے جواب دیا کہ کیا ہم تمہارے مذہب میں آ جاویں گے گو ہم (بدلیل و بصیرت) اس کو مکروہ (اور قابل نفرت) ہی سمجھتے ہوں (یعنی جب اس کے باطل ہونے پر دلیل قائم ہے تو ہم کیسے اس کو اختیار کر لیں) ہم تو اللہ پر بڑی جھوٹی تہمت لگانے والے ہو جاویں اگر (خدا نہ کرے) ہم تمہارے مذہب میں آ جاویں (خصوصاً) بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس سے نجات دی ہو (کیونکہ اول تو مطلقاً کفر تو دین حق سمجھنا ہی اللہ پر تہمت لگانا ہے کہ یہ دین معاذ اللہ کو پسند ہے خصوصاً مؤمن کا کافر ہونا چونکہ بعد علم و قبول دلیل حق کے ہے اور زیادہ تہمت ہے ایک تو وہی تہمت دوسری وہ تہمت کہ اللہ نے جو مجھ کو دلیل کا علم دیا تھا جس کو میں حق سمجھتا تھا وہ علم غلط دیا تھا اور شعیب علیہ السلام نے لفظ عود یا تو تغلیباً دوسروں کے اعتبار سے یا ان کے گمان

کو فرض کر کے یا مشاکلتہ برتا (اور ہم سے ممکن نہیں کہ تمہارے مذہب میں پھر آ جاویں لیکن ہاں یہ کہ اللہ ہی نے جو ہمارا مالک ہے (ہمارے) مقدر (میں) کیا ہو (جس کی مصلحت انہی کے علم میں ہے تو خیر یہ اور بات ہے) ہمارے رب کا علم ہر چیز کو محیط ہے (اس علم سے سب مقدرات کے مصالح کو جانتے ہیں مگر) ہم اللہ ہی پر بھروسہ رکھتے ہیں (اور بھروسہ کر کے یہ امید کرتے ہیں کہ وہ ہم کو دین حق پر ثابت رکھے اور اس سے شبہ نہ کیا جاوے کہ ان کو اپنے خاتمہ بالخیر کا یقین نہ تھا انبیاء کو یہ یقین دیا جاتا ہے بلکہ مقصود و اظہار عجز اور تفویض الی الما لک ہے جو کہ لوازم کمال نبوت سے ہے اور دوسرے مؤمنین کے اعتبار سے لیا جاوے تو کوئی اشکال ہی نہیں یہ جواب دے کر جب دیکھا کہ ان سے خطاب کرنا بالکل مؤثر نہیں اور ان کے ایمان لانے کی بالکل امید نہیں ان سے خطاب ترک کر کے حق تعالیٰ سے دعا کی کہ) اے ہمارے پروردگار ہمارے اور ہماری (اس) قوم کے درمیان فیصلہ کر دیجئے (جو کہ ہمیشہ) حق کے موافق (ہوا کرتا ہے کیونکہ خدائی فیصلہ کا حق ہونا لازم ہے یعنی اب عملی طور پر حق کا حق اور باطل کا باطل ہونا واضح کر دیجئے) اور آپ سب سے اچھا فیصلہ کرنے والے ہیں (اور ان کی قوم کے (ان ہی مذکور) کافر سرداروں نے) شعیب علیہ السلام کی یہ تقریر بلیغ سن کر اندیشہ کیا کہ کہیں سامعین میں اس کا اثر نہ ہو جاوے اس لئے انہوں نے بقیہ کفار سے کہا کہ اگر تم شعیب (علیہ السلام) کی راہ پر چلنے لگو گے تو بے شک بڑا نقصان اٹھاؤ گے (دین کا بھی کیونکہ ہمارا مذہب حق ہے حق کو چھوڑنا خسارہ ہے اور دنیا کا بھی اس لئے کہ پورا ناپے تولنے میں بچت کم ہوگی غرض وہ سب اپنے کفر و ظلم پر جے رہے اب عذاب کی آمد ہوئی) پس ان کو زلزلہ نے آ پکڑا سواپنے گھر میں اوندھے کے اوندھے پڑے رہ گئے جنہوں نے شعیب (علیہ السلام) کی تکذیب کی تھی (اور مسلمانوں کو ان کے گھروں سے نکالنے کو آمادہ تھے خود) انکی یہ حالت ہو گئی جیسے ان گھروں میں کبھی بے ہی نہ تھے جنہوں نے شعیب (علیہ السلام) کی تکذیب کی تھی (اور ان کے اتباع کرنے والے کو خاسر بتلاتے تھے خود) وہی خسارہ میں پڑ گئے اس وقت شعیب (علیہ السلام) ان سے منہ موڑ کر چلے اور (بطور حسرت کے فرضی خطاب کر کے) فرمانے لگے کہ اے میری قوم میں نے تو تم کو اپنے پروردگار کے احکام پہنچا دیئے تھے (جن پر عمل کرنا ہر طرح کی فلاح کا سبب تھا) اور میں نے تمہاری (بڑی) خیر خواہی کی (کہ کس کس طرح سمجھایا مگر افسوس تم نے نہ مانا اور یہ روز بد دیکھا پھر ان کے عناد و کفر وغیرہ کو یاد کر کے فرمانے لگے کہ جب انہوں نے اپنے ہاتھوں یہ مصیبت خریدی تو) پھر میں ان کافر لوگوں (کے ہلاک ہونے) پر کیوں رنج کروں (ایسی تہمتی میں جائیں جیسا کیا ویسا بھگتا)

رابطہ: اوپر جن قوموں کا قصہ مذکور ہوا ہے چونکہ اور قوموں کے بھی ایسے قصے واقع ہوئے ہیں آگے عام عنوان سے اجمالاً ان سب کی حالت جرم کی اور جرم پر بھی اول مہلت ملنے کی اور پھر بھی نہ سمجھنے پر سزا جاری ہونے کی مذکور ہے اور حکایت کے بعد آیت **اَوَلَمْ يَهْدِ الْاِلٰهَ سَبِيْلًا** سے غرض حکایت پر کہ عبرت حاصل کرنا ہے تنبیہ فرمائی گئی ہے۔

ترجمہ مسائل السنون: قولہ تعالیٰ: **وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ** [الشعراء: ۱۸۳] مدلول نص پر اس کو بھی قیاس کیا جاوے گا جس میں اکثر اہل علم بتلا ہیں کہ دوسرے اہل فضیلت کے اس حق کی تنقیص کرتے ہیں کہ ان کے ساتھ جو توفیر اور ان کے اظہار فضیلت کا معاملہ کرنا چاہئے نہیں کرتے۔ قولہ تعالیٰ **فَكَيْفَ اَنسَىٰ عَلٰى قَوْمٍ كٰفِرِيْنَ** بجائے **عَلَيْهِمْ** کے علی کفرین کہنا اشعار ہے کہ کفر کے سبب یہ لوگ مستحق تاسف کے نہ رہے اس سے معلوم ہوا کہ مبغوضین پر رحم نہ چاہئے۔

مُلْحِقَاتُ التَّوْحِيْدِ: ۱۔ قولہ فی بینة کوئی معجزہ لا یضر عدم تعینہا فی الذکر ۲۔ قولہ فی کل صراط سڑکوں استفید الجمع من کل ۳۔ قولہ فی توعدون و تصدون عن سبیل اللہ من آمن معمول لا قرب الفعلین والا لقیل تصدونہم لکنی ترجمت بالحاصل ۴۔ قولہ معك لتعودن سکوت کذا فی الروح ۵۔ قولہ فی بالحق ہمیشہ فالتقید لیس للاحتراز بل لاظهار النصفۃ ۶۔

الذخائر: الکیل المراد به آتہ بقرینة المیزان وبدلیل ما فی ہو و اوفوا المکیال الخ۔

التحقیق: توعدون و تصدون عن سبیل اللہ من آمن معمول لا قرب الفعلین والا لقیل تصدونہم لکنی ترجمت بالحاصل ۴۔ قولہ معك ہو عندی حال ای کائنین معك قولہ الذین کذبوا فی الموضوعین مبتدا والخبر ما بعده اختاره الزمخشری ۵۔

البلاغۃ: قولہ لا تبخسوا تاکید لما افاده اوفوا للمبالغة ۶۔ قال الملاء الذین استکبروا ثم بعده قال الملاء الذین کفروا لما کان منشأ القول الاول استکبار والقول الثانی مطلق الکفر حسن ذاک التفنن۔ قولہ الذین کذبوا فی الموضوعین فی الروح هذا الاستیناف (والتکرار) من غیر عطف جار علی عادة العرب فیقولون فی مثل هذا المقام اخوک الذی نهب ما لنا اخوک الذی هتک سترنا اخوک الذی ظلمنا آہ قولہ فکیف اسی فی الروح وهذا نوع من البدیع یرسمى الرجوع وهو العود علی الکلام السابق بالنقض وقد جاء کثیرا فی کلامهم ومنه وقول زہیر۔ فف بالذیاری التي لم تعفها القدم۔ بلی وغیرها الارواح والذیم والنکتة فیہ الاشعار بالتولہ والذهول من

شدة الحيرة لعظم الامر بحيث لا يفرق بين ما هو كالمتناقض من الكلام وغيره اهـ۔ ويحتمل ان يكون توبيخا لهم ويكن حاصل الكلام يا قوم لقد ابلغتكم رسالت ربي ونصحت لكم ولكن لم تنتهوا عن مخالفة الله ومخالفتي فاصابكم ما اصابكم واذا كان الامر كذلك فلا اسى عليكم اذ كنتم قوما كافرين وكيف اسى على قوم كافرين ۳۔

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ۝۱۳ ثُمَّ بَدَّلْنَا
مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَّوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝۱۴
وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ
بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝۱۵ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ۝۱۶ أَوْ آمِنَ أَهْلُ
الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًىٰ وَهُمْ يُلْعَبُونَ ۝۱۷ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا
الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝۱۸ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّو شَاءَ أَصْبَنَهُمُ
بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَنَطَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝۱۹ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقِصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا
وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِهَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ
يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ۝۲۰ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ۝۲۱

اور ہم نے کسی بستی میں کوئی نبی نہیں بھیجا کہ وہاں کے رہنے والوں کو ہم نے محتاجی اور بیماری میں نہ پکڑا ہوتا کہ وہ ڈھیلے پڑ جائیں پھر ہم نے اس بد حالی کی جگہ خوشحالی بدل دی یہاں تک کہ ان کو خوب ترقی ہوئی اور (اس وقت براہ کج فہمی) کہنے لگے کہ ہمارے آباؤ اجداد کو بھی تنگی اور راحت پیش آئیں تھیں تو ہم نے ان کو دفعۃً پکڑ لیا اور ان کو خبر بھی نہ تھی اور اگر ان بستیوں کے رہنے والے ایمان لے آتے اور پرہیز کرتے تو ہم ان پر آسمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے تو (پیغمبروں کی) تکذیب کی تو ہم نے (بھی) ان کو ان کے اعمال (بد) کی وجہ سے پکڑ لیا۔ کیا پھر بھی ان بستیوں کے رہنے والے اس بات سے بے فکر ہو گئے ہیں کہ ان پر (بھی) ہمارا عذاب شب کے وقت آ پڑے جس وقت وہ پڑے سوتے ہوں اور کیا ان (موجودہ) بستیوں کے رہنے والے اس بات سے بے فکر ہو گئے ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب دن دو پہری آ پڑے جس وقت کہ وہ اپنے لائے قصوں میں مشغول ہوں۔ ہاں تو کیا اللہ تعالیٰ کی اس (ناگہانی) پکڑ سے بے فکر ہو گئے ہو (سمجھ رکھو) خدا تعالیٰ کی پکڑ سے بجز ان کے جن کی شامت ہی آگئی ہو اور کوئی بے فکر نہیں ہوتا اور ان (گزشتہ) زمین پر رہنے والوں کے بعد جو لوگ (اب) زمین پر بجائے ان کے رہتے ہیں کیا ان واقعات مذکورہ نے ان کو یہ بات (ہنوز) نہیں بتلائی کہ اگر ہم چاہتے تو ان کو ان کے جرائم کے سبب ہلاک کر ڈالتے اور ہم ان کے دلوں پر بند لگائے ہوئے ہیں اس سے وہ سنتے نہیں۔ ان (مذکورہ) بستیوں کے کچھ کچھ قصبے ہم آپ سے بیان کر رہے ہیں اور ان سب کے پاس ان کے پیغمبر معجزات لے لے کر آئے تھے۔ پھر جس چیز کو انہوں نے اقل (وبلہ) میں (ایک بار) جھوٹا کہہ دیا یہ بات نہ ہوئی کہ پھر اس کو مان لیتے۔ اللہ تعالیٰ اسی طرف کافروں کے دلوں پر بند لگا دیتے ہیں اور اکثر لوگوں میں ہم نے وفائے عہد نہ دیکھا اور ہم نے اکثر لوگوں کو بے حکم ہی پایا۔

تفسیر بیان اجمالی حالت کفار سابقین برائے عبرت کفار لاحقین ☆ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ اور ہم نے (ان مذکورہ اور ان کے علاوہ بھی دوسری بستیوں میں سے) کسی بستی میں کوئی نبی نہیں بھیجا کہ وہاں کے رہنے والوں کو (اس نبی کے نہ ماننے پر اول اول تنبیہ نہ کی ہو اور تنبیہ کی غرض سے ان کو) ہم نے محتاجی اور بیماری میں نہ پکڑا ہوتا کہ وہ ڈھیلے پڑ جاویں (اور اپنے کفر و تکذیب سے توبہ کریں) پھر (جب اس سے متنبہ نہ ہوئے تو استدرجا یا اس غرض سے کہ مصیبت کے بعد جو نعمت ہوتی ہے اس کی زیادہ قدر ہوتی ہے اور نعمت دینے والے کی آدمی بالطبع اطاعت کرنے لگتا ہے) ہم نے اس بد حالی کی جگہ خوشحالی بدل دی یہاں تک کہ ان کو (غنی اور صحت کے ساتھ مال و اولاد میں) خوب ترقی ہوئی اور (اس وقت براہ کج فہمی) کہنے لگے کہ (وہ پہلی مصیبت ہم پر کفر و تکذیب کے سبب نہ تھی ورنہ پھر خوش حالی کیوں ہوتی بلکہ یہ اتفاقات زمانہ سے بے چنانچہ)

ہمارے آباؤ اجداد کو بھی (یہ دو حالتیں کبھی تنگی اور کبھی) راحت پیش آئیں تھیں (اسی طرح ہم پر بھی یہ حالتیں گزر گئیں جب وہ اس بھول میں پڑ گئے) تو (اس وقت) ہم نے ان کو دفعہ (عذاب مہلک میں) پکڑ لیا اور ان کو (اس عذاب کے آنے کی) خبر بھی نہ تھی (یعنی گوان کو انبیاء نے خبر کی تھی مگر چونکہ وہ اس خبر کو غلط سمجھتے تھے اور عیش و آرام میں بھولے ہوئے تھے اس لئے ان کو گمان نہ تھا) اور (ہم نے جو ان کو عذاب مہلک میں پکڑا تو اس کا سبب صرف ان کا کفر اور مخالفت تھی ورنہ) اگر ان بستیوں کے رہنے والے (پیغمبروں پر) ایمان لے آتے اور (ان کی مخالفت سے) پرہیز کرتے تو ہم (بجائے ارضی و سماوی آفات کے) ان پر آسمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے (یعنی آسمان سے بارش اور زمین سے پیداوار ان کو برکت کے ساتھ عطا فرماتے اور گواں ہلاکت سے پہلے ان کو خوشحالی ایک حکمت کے لئے دی گئی تھی لیکن اس خوش حالی میں اس لئے برکت نہ تھی کہ آخر میں وہ وبال جان ہو گئی بخلاف ان نعمتوں کے جو ایمان و اطاعت کے ساتھ ملتی ہیں کہ ان میں یہ خیر و برکت ہوتی ہے کہ وہ وبال کبھی نہیں ہوتی نہ دنیا میں نہ آخرت میں حاصل یہ کہ اگر وہ ایمان و تقویٰ اختیار کرتے تو ان کو بھی یہ برکتیں دیتے) لیکن انہوں نے تو (پیغمبروں کی) تکذیب کی تو ہم نے (بھی) ان کے اعمال (بد) کی وجہ سے ان کو (عذاب مہلک میں) پکڑ لیا (جس کو اوپر اخذُ نھمُ بغتۃً سے تعبیر فرمایا ہے آگے کفار موجودین کو عبرت دلاتے ہیں) کیا (ان قصص کو سن کر) پھر بھی ان (موجودہ) بستیوں کے رہنے والے (جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دورہ نبوت میں موجود ہیں اس بات سے بے فکر ہو گئے ہیں کہ ان پر (بھی) ہمارا عذاب شب کے وقت آ پڑے جس وقت وہ پڑے سوتے ہوں اور کیا ان (موجودہ) بستیوں کے رہنے والے (باوجود کفر و تکذیب کے جو کہ کفار سابقین کے اہلاک کا سبب تھا) اس بات سے بے فکر ہو گئے ہیں کہ (ان ہی سابقین کی طرح) ان پر ہمارا عذاب دن دو پہری آ پڑے جس وقت کہ وہ اپنے لایعنی قصوں میں مشغول ہوں (مراد اس سے دنیوی کاروبار ہیں) ہاں تو کیا اللہ تعالیٰ کی اس (ناگہانی) پکڑ سے (جس کا اوپر بیان ہوا ہے) بے فکر ہو گئے سو (سمجھ رکھو کہ) خدا تعالیٰ کی پکڑ سے بجز ان کے جن کی شامت ہی آگئی ہو اور کوئی بے فکر نہیں ہوتا (آگے اس کی علت بتلاتے ہیں کہ ان کو عذاب سے کیوں ڈرنا چاہئے اور وہ علت ان کا ام سابقہ کے ساتھ جرم کفر میں شریک ہونا ہے یعنی) اور ان (گزشتہ) زمین پر رہنے والوں کے بعد جو لوگ (اب) زمین پر بجائے ان کے رہتے ہیں کیا ان واقعات مذکورہ نے ان کو یہ بات (ہنوز) نہیں بتلائی کہ اگر ہم چاہتے تو ان کو (بھی مثل ام سابقہ کے) ان کے جرائم (کفر و تکذیب) کے سبب ہلاک کر ڈالتے (کیونکہ ام سابقہ ان ہی جرائم کے سبب ہلاک کی گئیں) اور (واقعی یہ واقعات تو ایسے ہی ہیں کہ ان سے سبق لینا چاہئے تھا لیکن اصل یہ ہے کہ) ہم نے ان کے دلوں پر بند لگائے ہوئے ہیں اس سے وہ (حق بات کو دل سے) سنتے (بھی) نہیں (اور ماننا تو درکنار رہا پس اس بند لگانے سے ان کی تساوت بڑھ گئی کہ ایسے عبرت خیز واقعات سے بھی عبرت نہیں ہوتی اور اس بند لگانے کا سبب انہی کا ابتدا میں کفر کرنا ہے لقولہ تعالیٰ: طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ [النساء: ۱۵۵] آگے شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے سارے مضمون مذکور کا خلاصہ ہے کہ ان (مذکورہ) بستیوں کے کچھ کچھ قصے ہم آپ سے بیان کر رہے ہیں اور ان سب (بستیوں میں رہنے والوں) کے پاس ان کے پیغمبر معجزات لے کر آئے تھے (مگر) پھر (بھی) ان کی ضد اور ہٹ کی یہ کیفیت تھی کہ) جس چیز کو انہوں نے اول (وبلہ ایک بار) میں جھوٹا کہہ دیا یہ بات نہ ہوئی کہ پھر ان کو مان لیتے (اور جیسے یہ لوگ دل کے سخت تھے) اللہ تعالیٰ اسی طرح کافروں کے دلوں پر بند لگا دیتے ہیں اور (ان میں سے بعضے لوگ مصیبتوں میں ایمان لانے کا عہد بھی کر لیتے تھے لیکن) اکثر لوگوں میں ہم نے وفائے عہد نہ دیکھا (یعنی زوال مصیبت کے بعد پھر ویسے کے ویسے ہی ہو جاتے تھے) اور ہم نے اکثر لوگوں کو (باوجود ارسال رسل و اظہار معجزات و نزول بلیات و توثیق معاہدات) بے حکم ہی پایا (پس کفار ہمیشہ سے ایسے ہی ہوتے رہے ہیں آپ بھی غم نہ کیجئے)

فَا: جَاءَ تَهُمُ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ میں ہم کی ضمیر میں سب مذکورین کا داخل ہونا اور بینات سے معجزات کا مراد ہونا دلیل ہے کہ جن انبیاء علیہم السلام کے معجزات قرآن و حدیث میں مذکور نہیں وہ بھی صاحب معجزہ تھے اور ہود علیہ السلام کی قوم کا قول جو سورہ ہود میں مذکور ہے مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ چوںکہ یہ آیت اس قول کو رد کرتی ہے اس لئے ان کا قول حجت نہیں بلکہ منشاء اس کا عناد ہے کہ معجزہ کو غیر معتد بہ قرار دے کر ایسا کہہ دیا اور بَرَسَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ الْخِطَابُ جو تقریرا ثنائے ترجمہ میں کی گئی ہے اس سے یہ شہد نفع ہو گیا کہ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيْنَةِ الْخِطَابِ سے تو ان پر فراخی عیش ہونا ثابت ہے اسی طرح سورہ النعام میں فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ ابْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ طیبھی اس پر دل ہے اور عہد کی دوسری تفسیر یہ کی گئی ہے کہ یوم میثاق کا عہد مراد ہو اور اس تفسیر پر اکثر اس لئے کہا کہ بعض مسلمان ہو گئے تھے اور تفسیر اول پر اکثر کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے اور دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ مصیبت میں عہد کرنا سب سے صادر نہ ہوا تھا اکثر نے ایسا کہا تھا اور انہوں نے ہی پورا نہ کیا واللہ اعلم۔

مَنْ يَنْتَلِهَا: آیت: فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ سے استنباط کیا گیا ہے کہ عذاب الہی سے بے خوف ہونا کفر ہے کیونکہ محاورات قرآنیہ میں اکثر خاسر سے مراد کافر ہوتا ہے جیسا کہ دوسری آیت واقعہ سورہ یوسف لَا يَأْمَنُ مِنَ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكٰفِرُونَ سے اس مسئلہ کا دوسرا جزو ثابت کیا گیا ہے کہ مایوسی خدا کی رحمت سے کفر ہے اور روح المعانی میں شافیہ کا مذہب نقل کیا ہے کہ یہ دونوں امر بالمعنی المشہور رگناہ کبیرہ ہیں کفر نہیں اور

بعض محققین کا قول محاکمہ میں نقل کیا ہے کہ امن بایں معنی کہ اللہ تعالیٰ کو انتقام پر قادر نہ سمجھے اور یاس بایں معنی کہ اللہ تعالیٰ کو انعام پر قادر نہ سمجھے کفر ہے اور بالمتنی المشہور یعنی یاس بمعنی استبعادِ غفود و استعظامِ ذنوب جس سے طاعات و توبہ ترک ہو جاویں اور امن بمعنی غلبہ رجاہ جس سے معاصی پر جری ہو جاوے کبیرہ ہے اور آیت کو تغلیظ پر یا مطلق خسار اور کفران کے معنی پر محمول کیا جاوے گا عاجز کہتا ہے کہ قطعی وعید کے بعد بے خوف ہونا جیسا کہ مرتکبین کفر کی حالت تھی اور قطعی وعید کے بعد مایوس ہونا جیسا کہ نبی کی بشارت کے بعد ہوا یا امن و یاس کفر ہے اور آیات میں یہی معانی مراد معلوم ہوتے ہیں واللہ اعلم۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّائِلِ : قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَأَتَوْا الْقِتْعَانَ عَلَيْهِمْ بِرِكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ ۱ اپنی مابعد والی آیت سے مل کر اس پر وال ہے کہ تم دنیویہ میں طاعت کو اور تم دنیویہ میں معصیت کو بھی دخل ہے خواہ وہ نعمت و نعمت حسی ہو یا معنوی قولہ تعالیٰ : فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۵ اس میں وہ بھی داخل ہے جو اپنے صاحب نسبت ہونے پر مغرور ہو اور سلب نسبت سے خوف نہ کرے۔ قولہ تعالیٰ لَمَّا كَانُوا يَوْمِنَا بِمَا كَذَّبُوا مِن قَبْلُ۔ اس میں اصرار و عناد کی مذمت ہے۔ اور اس وقت یہ بلا مقتداؤں میں بہت ہو گئی کہ جس بات میں ایک بار انکار نکل جاوے پھر باوجود ظہور بطلان کے بھی اس کو بھی نہ مانگیں گے۔

مُلْحَقَاتُ السَّائِلِ التَّوْحِيْحُ : ۱۔ قوله في بيانا شب کے وقت لان البيات مصدر يقدر قبله المضاف ۲۔ قوله في ضحى دن دوپہری لقوله تعالیٰ في اول السورة او هم قائلون ۳۔ قوله في الامنواها استفيد التثنيه من التكرير ولفظ تو من القا۔ في قوله جس کا او پر اشارہ الی ان الجملة اجمال لما فصل او لا ۴۔ قوله في خاسرون شامت لا تلاق هذا اللفظ على ما ارید بهذا الخسار في المحاورات ۵۔ قوله في للذين يرثون ابائهم اشارہ الی انه فيه وضع المظهر موضع المضمرة لان هؤلاء هم اهل القرى المذكورون في قوله تعالیٰ الامن اهل القرى ۶۔ قوله في او لم يهد ان واقعات اشار به الی ان فاعله ضميره الراجع الی ما جرى على الامم وان لو شاء مفعوله وللذين متعلقه وفي قوله بتلالی اشارہ الی ان يهد بمعنى يبين بقرينة تعدية باللام۔ ۷۔ قوله في نطع على قلوبهم لگائے ہوئے ہیں اشارہ الی رد ما قيل من عطفه على اصبا لانه ينافيه وقوع الطبع المدلول عليه بقوله فيما بعد نطع الله ۸۔ قوله ابائها كجھ کچھ اشارہ الی كون من تبعضية وهو الامر المطابق للواقع ۹۔ قوله في قبل اول وبله المراد به اول ما فاجاء هم الرسل قبل اقامة البيات والمعجزات ۱۰۔ قوله قوله في عهد وفا اشارہ الی حذف المضاف ۱۱۔

اِحْتِلاَقُ الْقُرْآنِ : في قراءة او امن عاطفة عطفاً على امن السابق ۱۲۔

الْخَوْفُ : قوله اخذنا حال بمعنى آخذين والاستثناء من اعلم الاحوال ای وما ارسلنا في حال الا في حال كوننا آخذين وليس المراد ابتداء الارسال مقارن للاخذ بل انه مستتبع له غير منفك عنه ۱۳۔ قوله وان وجدنا اكثرهم لفاسقين من وجد بمعنى علم الناصية للمبتدأ والخير لدخول ان المخففة واللام الفارقة وذلك لا يسوغ الا في المبتدأ والخبر والافعال الداخلة عليهما من الروح والبيضاوي۔
الْبَلَاءُ : قوله قد مس آباءنا الضراء ولم يذكر البساء المذكور فيما قبل اكتفاء بذكر احد الاخوان عن الآخر لتقاربهما مفهوم ۱۴۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا ۖ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ

عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ لِفِرْعَوْنَ إِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ

لَا أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ۖ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۝ قَالَ إِن كُنْتَ

جِئْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ۝ وَنَزَعْنَا

يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ ۝

۱۵

پھر اس کے بعد ہم نے موسیٰ کو اپنے دلائل دے کر فرعون کے اور اس کے امرا کے پاس بھیجا سو ان لوگوں نے ان کا بالکل حق ادا نہ کیا۔ سو دیکھئے ان عسکروں کا کیا انجام ہوا اور موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا اے فرعون میں رب العالمین کی طرف سے پیغمبر ہوں۔ میرے لئے یہی شایان ہے کہ بجز سچ کے خدا کی طرف کوئی بات منسوب نہ کرو۔ میں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک بڑی دلیل بھی لایا ہوں۔ سو تو نبی اسرائیل کو میرے ساتھ بھیج دے۔ فرعون نے کہا اگر آپ کوئی معجزہ لے کر آئے ہیں تو اس کو

الخ فافهم ۳۔

النَّبَلَةُ: قوله ببينة المراد به الجنس قوله للنظرين الفائدة في زيادته اما ما ذكرته في ف واما بيان كونه عجيبا خارجا عن العادة يجتمع عليه النظر كما في الروح۔

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السِّحْرُ عَلِيمٌ ۱۱۹ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۱۲۰ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۱۲۱ يَا ثُؤُوكَ بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ۱۲۲ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۱۲۳ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لِمِنَ الْمُتَقَرَّبِينَ ۱۲۴ قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ۱۲۵ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ ۱۲۶ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۱۲۷ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۱۲۸ فَغَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ۱۲۹ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُجُودًا ۱۳۰ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۱۳۱ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ۱۳۲ قَالَ فِرْعَوْنُ أَمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ أَدْنِ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي السِّدِّينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۱۳۳ لَا قِطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَأَصْلِبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ۱۳۴ قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۱۳۵ وَمَا نُنْقِمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا ط رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا

صَبْرًا وَتَوْفَنًا مُسْلِمِينَ ۱۳۶

قوم فرعون میں جو سردار لوگ تھے انہوں نے کہا کہ واقعی یہ شخص بڑا ماہر جادوگر ہے۔ (ضرور) یہ (ہی) چاہتا کہ تم کو تمہاری (اس) سر زمین سے باہر کر دے سو تم لوگ کیا مشورہ دیتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ آپ ان کو اور ان کے بھائی ہارون کو چندے مہلت دیجئے اور شہروں میں چیز اسیوں کو بھیج دیجئے کہ وہ سب ماہر جادوگروں کو آپ کے پاس لا کر حاضر کر دیں۔ (چنانچہ ایسا ہی کیا گیا) اور وہ جادوگر فرعون کے پاس حاضر ہوئے کہنے لگے کہ اگر ہم غالب آئے تو ہم کو کوئی بڑا صلہ ملے گا؟ فرعون نے کہا کہ ہاں (بڑا انعام ملے گا) اور مزید (براں) تم مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ گے۔ ان ساحروں نے عرض کیا کہ اے موسیٰ خواہ آپ ڈالنے اور یا ہم ہی ڈالیں موسیٰ نے فرمایا کہ (پہلے) تم ہی ڈالو۔ پس جب انہوں نے (اپنی رسیوں اور لٹھیوں کو) ڈالا تو لوگوں کی نظر بندی کر دی اور ان پر ہیبت غالب کر دی اور اس طرح کا بڑا جادو دکھایا اور ہم نے موسیٰ کو وحی کے ذریعہ سے حکم دیا کہ آپ اپنا عصا ڈال دیجئے۔ سو عصا کا ڈالنا تھا کہ اس نے (اڑدہا بن کر) ان کے سارے بنے بنائے کھیل کو ٹھکانا شروع کیا۔ پس اس وقت حق (کا حق ہونا) ظاہر ہو گیا اور انہوں نے جو کچھ بنایا وہ ناپا تھا سب آتا جاتا رہا۔ پس وہ لوگ اس موقع پر ہار گئے اور خوب ذلیل ہوئے اور وہ جو ساحر تھے وہ سجدہ میں گر گئے (اور پکار پکار کر) کہنے لگے کہ ہم ایمان لائے رب العالمین پر جو موسیٰ و ہارون کا بھی رب ہے۔ فرعون کہنے لگا کہ ہاں تم موسیٰ پر ایمان لائے ہو بدوں اس کے کہ میں اجازت دوں۔ بے شک یہ ایک کارروائی تھی جس پر تمہارا عملدرآمد ہوا ہے اس شہر میں۔ تاکہ تم اس شہر سے وہاں کے رہنے والوں کو باہر نکال دو۔ سو (بہتر ہے) اب تم کو حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے ہیں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا۔ پھر تم سب کو سولی پر ٹانگ دوں گا۔ انہوں نے جواب دیا کہ (کچھ پروا نہیں) ہم مگر اپنے مالک کے پاس ہی جائیں گے اور تو نے ہم میں کون سا شخص دیکھا جس کے کہ ہم اپنے رب کے احکام پر ایمان لے آئے جب وہ احکام ہمارے پاس آئے اے ہمارے رب ہمارے اور پر صبر کا فیضان فرما اور ہماری جان حالت اسلام پر نکالے۔

تَفْسِيرُ قِصَّةِ مَقَابَلَةِ سِحْرِ بَامُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ☆ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السِّحْرُ عَلِيمٌ ۱۱۹ (الی قولہ تعالیٰ) رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوْفَنًا مُسْلِمِينَ ۱۳۶ (حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جو یہ معجزات عظیمہ ظاہر ہوئے تو فرعون نے اہل دربار سے کہا کہ یہ شخص بڑا جادوگر ہے اس کا اصل

مطلب یہ ہے کہ اپنے جادو سے تم لوگوں پر غالب آ کر یہاں کارنیکس ہو جاوے اور تم کو یہاں آباد نہ رہنے دے سواں بارہ میں تمہارا کیا مشورہ ہے چنانچہ سورۃ شعراء میں یہ قول فرعون کا منقول ہے اس کو سن کر جیسا کہ مصاحبین سلاطین کی عادت ان کی ہاں میں ہاں ملانے کی ہوتی ہے فرعون کے قول کی تصدیق و موافقت کے لئے قوم فرعون میں جو سردار (اور اہل دربار) لوگ تھے انہوں نے (ایک دوسرے سے) کہا کہ واقعی (جیسا ہمارے بادشاہ کہتے ہیں) یہ شخص بڑا ماہر جادوگر ہے (ضرور) یہ (ہی) چاہتا ہے کہ (اپنے جادو کے زور سے خود مع بنی اسرائیل کے رئیس ہو جاوے اور) تم کو (بوجہ اس کے کہ بنی اسرائیل کی نظر میں خار ہو) تمہاری (اس) سر زمین سے باہر کر دے سو تم لوگ (جیسا کہ بادشاہ دریافت کر رہے ہیں) کیا مشورہ دیتے ہو (غرض مشورہ طے کر کر اکر) انہوں نے (فرعون سے) کہا کہ آپ ان (موسیٰ علیہ السلام) کو اور ان کے بھائی (ہارون علیہ السلام) کو مہلت دیجئے اور (اپنی حدود قلمرو کے) شہروں میں (گرد آواروں کو یعنی) چیز اسیوں کو (حکم نامے دے کر) بھیج دیجئے کہ وہ (سب شہروں سے) سب ماہر جادوگروں کو (جمع کر کے) آپ کے پاس لا کر حاضر کر دیں (چنانچہ ایسا ہی انتظام کیا گیا) اور وہ جادوگر فرعون کے پاس حاضر ہوئے (اوتار) کہنے لگے کہ اگر ہم (موسیٰ علیہ السلام پر) غالب آئے تو (کیا) ہم کو کوئی بڑا اصلہ (اور انعام) ملے گا فرعون نے کہا کہ ہاں (انعام بھی بڑا ملے گا) اور مزید برآں یہ ہوگا کہ تم (ہمارے) مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ گے (غرض موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کی جانب سے اس کی اطلاع دی گئی اور مقابلہ کے لئے تاریخ معین ہوئی اور تاریخ پر سب ایک میدان میں جمع ہوئے اس وقت) ان ساحروں نے (موسیٰ علیہ السلام سے) عرض کیا کہ اے موسیٰ (ہم آپ کو اختیار دیتے ہیں) خواہ آپ (اول اپنا عصا میدان میں) ڈالنے (جس کو آپ اپنا معجزہ بتلاتے ہیں) اور یا (آپ کہیں تو) ہم ہی (اپنی رسیاں اور لٹھیاں میدان میں) ڈالیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم ہی (پہلے) ڈالو پس جب انہوں نے (اپنی رسیوں اور لٹھیوں کو) ڈالا تو (جادو سے دیکھنے والے) لوگوں کی نظر بندی کر دی (جس سے وہ لٹھیاں اور رسیاں سانپ کی شکل میں لہرائی نظر آنے لگیں) اور ان پر ہیبت غالب کر دی اور ایک طرح کا بڑا جادو دکھلایا اور (اس وقت) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو (وحی کے ذریعہ سے) حکم دیا کہ آپ اپنا عصا ڈال دیجئے (جیسا ڈالا کرتے ہیں) سو عصا کا ڈالنا تھا کہ اس نے (اڑدھا بن کر) ان کے سارے بنے بنائے کھیل کو ٹنگنا شروع کیا پس (اس وقت) حق (کا حق ہونا) ظاہر ہو گیا اور انہوں نے (یعنی ساحروں نے) جو کچھ بنایا دیکھا تھا سب آتا جاتا رہا پس وہ لوگ (یعنی فرعون اور اس کی قوم) اس موقع پر ہار گئے اور خوب ذلیل ہوئے (اور اپنا سامنے لے کر رہ گئے) اور وہ جو ساحر تھے وہ سجدہ میں گر گئے (اور پکار پکار کر) کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے رب العالمین پر جو موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) کا بھی رب ہے فرعون (بڑا گھبرایا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ساری رعایا ہی مسلمان ہو جاوے تو ایک مضمون گھڑ کر ساروں سے) کہنے لگے ہاں تم موسیٰ (علیہ السلام) پر ایمان لائے ہو بدوئیس کے کہ میں تم کو اجازت دوں بیشک (معلوم ہوتا ہے کہ) یہ (جو کچھ جنگ زرگری کے طور پر ہوا ہے) ایک کارروائی تھی جس پر تمہارا عمل در آمد ہوا ہے اس شہر میں (خفیہ سازش ہو گئی ہے کہ تم یوں کرنا ہم یوں کریں گے پھر اس طرح ہار جیت ظاہر کریں گے اور یہ کارروائی ملی بھگت اس لئے کی ہے) تاکہ تم سب (مل کر) اس شہر سے وہاں کے رہنے والوں کو باہر نکال دو (پھر بفرانغ خاطر سب مل کر یہاں ریاست کرو) سو (بہتر ہے) اب تم کو حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے (اور وہ یہ ہے کہ) میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا پھر تم سب کو سولی پر ٹانگ دوں گا (تاکہ اوروں کو عبرت ہو) انہوں نے جواب دیا کہ (کچھ پرواہ نہیں) ہم مر کر (کسی برے ٹھکانے تو نہ جاویں گے بلکہ) اپنے مالک ہی کے پاس جاویں گے (جہاں ہر طرح امن و راحت ہے سو ہمارا نقصان ہی کیا ہے) اور تو نے ہم میں کون سا عیب دیکھا ہے (جس پر اس قدر شور و غل ہے بجز اس کے کہ ہم اپنے رب کے احکام پر ایمان لے آئے سو یہ کوئی عیب کی بات نہیں پھر اس سے اعراض کر کے حق تعالیٰ سے دعا کی کہ) اے ہمارے رب ہمارے اوپر صبر کا فیضان فرما (کہ اگر یہ سختی کرے مستقل رہیں) اور ہماری جان حالت اسلام پر نکالنے (کہ اس کی سختی سے پریشان ہو کر کوئی بات ایمان کے خلاف نہ ہو جاوے) : یہاں چند فوائد سمجھنا چاہئے اول: یہ کہ یہاں جو ارشاد فرمایا ہے : سَحَرُواْ اَعْيُنَ النَّاسِ یہ ایک واقعہ خاصہ ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سحر کا منتہی اتنا ہی ہے کہ نظر بندی ہو جاتی ہے بلکہ بعض انواع سحر سے تبدیلی حقیقت بھی ممکن ہے اور اس کے امتناع پر کوئی دلیل نقلی یا عقلی قائم نہیں اور اگر کسی کو سحر عظیم سے شبہ ہو کہ عظیم سے زیادہ تو کوئی چیز نہیں جب نظر بندی کو سحر عظیم کہا معلوم ہوا کہ اور اقسام سحر کے اس سے بھی کم ہیں جو اب یہ ہے کہ عظیم سے زیادہ عظیم ہوتا ہے پھر عظیم میں بھی مراتب مختلف ہیں پس ممکن ہے کہ کسی درجہ میں یہ بھی عظیم ہو اور اس سے بڑے درجہ میں تبدیلی حقیقت عظیم ہو چنانچہ عظیم کے ترجمہ میں لفظ ایک طرح کا سے اس طرف اشارہ بھی کر دیا گیا ہے دوم: رب موسیٰ و ہارون اس لئے بڑھایا کہ فرعون اپنے کورب اعلیٰ بتلاتا تھا تو رب العالمین کا مصداق سننے والے اس کو نہ سمجھ جاویں اس لئے اس کو بڑھا کر مراد متعین کر دی کہ جس کو موسیٰ و ہارون رب کہتے ہیں سوم: سوال سحر سے مقابلہ کرنا معجزہ کا کفر ہے پھر موسیٰ علیہ السلام نے اس کی کیسے اجازت دی کہ اَلْقُواْ حالانکہ کفر کی اجازت دینا ہی بلکہ مؤمن سے بھی ممکن نہیں۔ جواب: اگر آپ اَلْقُواْ نہ بھی فرماتے تب بھی یقیناً وہ لوگ یہ عمل کرتے پس معلوم ہوا یہ اجازت القاء کی نہیں بلکہ ان کی دو شقوں میں سے کہ اول القاء کس کا ہو جیسا کہ بعض آیات میں اَوَّلَ مَنْ اَلْفَى اس پر دال ہے آپ نے ایک شق کو متعین فرما دیا کہ اسی پر

اظہار حق موقوف تھا کیونکہ دوسری شق میں اس عصا کا سانپ بنا تو ظاہر ہوتا لیکن اُن پر غلبہ تو ظاہر نہ ہوتا اس شق میں اُن کے عصا و جبال کو فوراً نکل جانے سے پورا غلبہ ظاہر ہو گیا گواگر وہ لوگ بعد میں ڈالتے تب بھی وہ عصا ان کو نکل جاتا لیکن فوراً موسیٰ علیہ السلام کے عصا ڈالتے ہی اس کا باطل ہونا جو کہ واقع فی النفس ہے یہ تو ظاہر نہ ہوتا۔ پس امر القاء کا نہیں بلکہ تقدیم باللقاء المتیقن کا ہے اور وہ بھی مصلحت کمال غلبہ حق کے خوب سمجھ لو اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہاں صیغہ امر سے مقصود اجازت نہیں بلکہ مراد عدم مبالات کا اظہار ہے یعنی ہم کو اس سے ذرا اندیشہ نہیں تم جو چاہو کر لو چہارم: فرعون کا یہ کہنا کہ اِنَّا هَذَا لَمَكْرٌ يَمْحُضُ خَنْ سَازِی ہے اس کا کوئی منشاء اشتباہ ہونا ضرور نہیں اور بعض نے ایک منشاء بھی ذکر کیا ہے وہ یہ کہ مقابلہ سے پہلے موسیٰ علیہ السلام اور افسر ساحرین میں یہ گفتگو ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ اگر میں غالب آ گیا تو کیا تو ایمان لے آدے گا اس نے جواب دیا کہ میرے سحر پر غلبہ ممکن نہیں اور اگر آپ غالب آ گئے تو میں ضرور ایمان لے آؤں گا اور فرعون نے اس کا مشاہدہ کیا تھا رواہ ابن جریر و ابو الشیخ عن ابن مسعود و ناس من الصحابة کذا فی روح المعانی اس لئے اس نے کہا کہ تم نے سازش کی ہے حالانکہ اس کا سازش ہونا محض لغوبات ہے۔ پنجم: بعض نے کہا ہے کہ فرعون نے ان نو مسلموں کو یہ سزا دی تھی اور بعض نے اس آیت یعنی: اَنْتُمْ وَمَنْ اَتَبَعَكُمْ الْقَلْبُونَ [القصص: ۳۵] سے اس کا انکار کیا ہے لیکن یہ جواب ممکن ہے کہ غلبہ سے مراد غلبہ بالحق ہو یا یوں کہا جاوے کہ بعض کا قتل ہو جانا منافی غلبہ کے نہیں چنانچہ محاربات میں ایک فریق کو آخر میں غالب کہا جاتا ہے حالانکہ ان میں بھی مقتول ہوتے ہیں۔

ترجمہ مسائل السنون: قوله تعالى: قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ اِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ ﴿۶۶﴾ (الی قوله تعالى) يُؤَيِّدُ اَنْ يُخْرِجَكَ مِنْ اَرْضِكَ فرعون نے موسیٰ کے طریق حق کو ایک باطل کی صورت میں ظاہر کیا یہی حال ہے اہل باطل کا گو وہ صوفی ہی کہلاویں کہ عوام کو اہل حق سے نفرت دلانے کے لئے ان کے حق کو برے برے عنوان سے ظاہر کرتے ہیں۔ قوله تعالى قَالَ اَلْقُوا موسیٰ علیہ السلام کا مقصود اس سے خود اذن دینا نہ تھا بلکہ اذن کو ان کے کفر کے ابطال اور اپنے معجزہ کے اثبات کا ذریعہ بنانا تھا ایسی ہی مصلحت سے بعض اوقات شیوخ ایسے امر میں اذن دے دیتے ہیں کہ ظاہر اس کا معصیت ہوتا ہے مگر اخیر میں اس میں کوئی مصلحت دینی ہوتی ہے وہی مصلحت ان کو مقصود ہوتی ہے۔ قوله تعالى: قَالَ اَلْقُوا ۚ فَلَمَّا اَلْقَوْا سَحَرُوا اَعْيُنَ النَّاسِ اور اس ناس میں موسیٰ علیہ السلام بھی داخل ہیں چنانچہ سورہ طہ میں ہے يُخَيَّلُ اليهِ [طہ: ۶۶] اہ پس اس سے کئی امر مستفاد ہوئے اول خوارق سے دھوکا نہ کھانا کہ اہل باطل سے بھی ظاہر ہو سکتے ہیں ثانی سحر کی ایک قسم خیال میں تصرف کرنا بھی ہے اسی میں مسریم بھی داخل ہے۔ ثالث ایسی چیزوں سے متاثر ہو جانا کمال باطنی کے خلاف نہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام خائف ہوئے اور اہل حق کا ایسے امور پر یا ان کے ابطال پر قادر ہونا لازم نہیں۔ قوله تعالى: وَاَلْقَى السَّحْرَةَ اس پر دال ہے کہ اصل مدار طریق میں جذب من الحق ہے اور اس پر اہل طریق کا اجماع ہے۔

مُلَوَّنًا نَسْتَلِ بِتَرْجُمَتَا: ۱۔ قوله قبل قال الملأ فرعون نے اہل دربار سے اشار بہ الی وجہ الجمع بین الآيتين وقد القی هذا فی قلبی ثم رابته للبيضاوی ۲۔ قوله فی قالوا ان لنا اور اشار الی کون الجملة استینافاً ۳۔ قوله فی لاجرا بڑا افادہ التنوین وبقوله کیا اشار الی حذف اداة الاستفهام كما فی قراءۃ ۴۔ قوله قبل قالوا موسیٰ اطلع الی جمع دل علیہ ما فی ظہ من قوله فاجعل بیننا وقوله يحشر الناس ۵۔ قوله فی فاذا هی ذالقاتها اخذ بحاصل ترجمة اذا والفاء الفصيحة ۶۔ قوله فی امنتتم ہاں اشار بہ الی التوبيخ والانكار المستفاد من المقام او حذف اداة الاستفهام كما فی قراءۃ ۷۔ قوله فی بہ موسیٰ كما فی ظہ امنتتم لہ وظاهر ان الايمان بالله الايمان بموسى الامر به ۸۔ قوله فی قبل بدون اخذ بالحاصل لانه على حد لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات لان النفاذ لا يكون قط ۹۔ قوله قبل لا قطعن اور وہ یہ ہے اشار الی ان جملة التقطيع تفصيل للاجمال قبلہ ۱۰۔ قوله فی افرغ فيضان فی الروح الفص ۱۱۔

اللغزات: تأمرون تشيرون كذا فی الروح ارجه واخاه الارحاء التأخير واصله ارجنه كما فی قراءۃ باشباع الضم وفي قراءۃ بلا اشبع او اصله ارجه من ارجيت كما فی قراءۃ باشباع الكسر وفي قراءۃ بلا اشباع فحذفت الهمزة واسكنت الهاء تشبيهاً للمنفصل بالمتصل وجعل جه و كاهل فی اسكان وسطه وفي رواية ابن ذكوان عن ابن عامر ارجنه بالهمزة وكسر الهاء فوجه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجرئها فلا يرد عدم ارتضاء النحاة بناء على ان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة او ياء ساكنة من البيضاوی حاشرين فی الروح فسره بعضهم بالشرط (وقد رواه الطبري عن ابن عباس وهم اعوان الولاة لانهم يجعلون لهم علامة ويقال للواحد شرطى نسبة للشرطة۔ قوله هنالك ظرف مكان كما يترجم عنه الترجمة وفي الروح اي في ذلك الجمع العظيم الصلب الشد على خشبة او غيرها وشاع في تعليق الشخص بنحو جبل في عنقه ليموت وهو المتعارف اليوم كذا في الروح وراعيته في الترجمة۔

النَّجْوَى: لم ار من تعرض لتركيب قوله تعالى اما ان تلقى الخ وعندى ان قوله ان تلقى وان نكون بعد تاويلهما بالمصدر معمول لمقدر دل عليه السياق هكذا يا موسى عليه السلام انت مخير فى القائك وكوننا نحن الملقين والله اعلم والجملة على هذا التقدير خبرية لكن رايت بعد هذا منقولاً عن ابن جرير ما يجعل الجملة امراً بالدليل فرجعت عن تاويلي وهو ان معنى الكلام اختران تلقى انت او تلقى نحن والدليل ان الكلام مع اما اذا كان على وجه الامر فلا بد ان يكون فيه ان كقولك للرجل اما ان تمضى واما ان تقعد بمعنى الامر امض او اقعذ فاذا كان على وجه الخير لم يكن فيه ان كقوله تعالى وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم ۴-

البلاغية: قوله ان كنا نحن الغالبين ليس للشك بل لبيان مناط استحقاق الاجر- النكتة فى القى السحرة مبني للمفعول التنبية على ان الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحيث لم يبق لهم تعالك فكان احدا او قعهم والقاهم او ان الله تعالى الهمهم ذلك وحملهم عليه كذا فى الروح ۴-

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ ۝

قَالَ سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ۝ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا

بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝

قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِينَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ

وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝

اور قوم فرعون کے سرداروں نے کہا کہ کیا آپ موسیٰ کو اور ان کی قوم کو یوں ہی رہنے دیں گے کہ وہ ملک میں فساد کرتے پھریں اور وہ آپ کو اور آپ کے معبودوں کو ترک کئے رہیں۔ فرعون نے کہا کہ ہم ابھی ان لوگوں کے بیٹوں کو قتل کرنا شروع کر دیں گے اور عورتوں کو زندہ رہنے دوں گے اور ہم کو ہر طرح کا ان پر زور ہے۔ موسیٰ نے اپنی قوم سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا سہارا رکھو اور مستقل رہو (گھبراؤ مت) یہ زمین اللہ تعالیٰ کی ہے جس کو چاہیں مالک (وحاکم) بنا دیں اپنے بندوں میں سے اور اخیر کامیابی ان ہی کی ہوتی ہے جو خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔ قوم کے لوگ کہنے لگے کہ ہم تو ہمیشہ مصیبت میں ہی رہے آپ کی تشریف آوری سے قبل بھی اور آپ کی تشریف آوری کے بعد بھی۔ موسیٰ نے فرمایا بہت جلد اللہ تعالیٰ تمہارے دشمن کو ہلاک کر دیں گے اور بجائے ان کے تم کو اس سرزمین کا مالک بنا دیں گے پھر تمہارا طرز عمل دیکھیں گے۔

تَفْسِيرُ: بدانند کسی قہطیاں باسہطیاں و حزن ایشاں از و تسلیہ موسیٰ علیہ السلام ایشاں را ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿ اور ﴾ (جب موسیٰ علیہ السلام کا یہ مجزہ عظیمہ منظر عام پر ظاہر ہوا اور ساحرین ایمان لے آئے اور بعضے اور لوگ بھی آپ کے تابع ہو گئے اس وقت) قوم فرعون کے سرداروں نے (جو کہ اعیان سلطنت تھے یہ دیکھ کر کہ بعضے آدمی مسلمان ہو چلے فرعون سے) کہا کہ کیا آپ موسیٰ (علیہ السلام) کو اور ان کی قوم (تابعین) کو یوں ہی (مخفی بالطبع و مطلق العنان آزاد) رہنے دیں گے کہ وہ ملک میں فساد کرتے پھریں (فساد یہ کہ اپنا مجمع بڑھادیں جس کے اخیر میں اندیشہ بغاوت ہے) اور وہ (یعنی موسیٰ علیہ السلام) آپ کو اور آپ کے (تجویز کئے ہوئے) معبودوں کو ترک کئے رہیں (یعنی ان کے معبود ہونے کے منکر رہیں اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ان کی قوم بھی ایسا ہی کرے یعنی آپ اس کا انتظام کیجئے) فرعون نے کہا کہ (سردست یہ انتظام مناسب معلوم ہوتا ہے کہ) ہم ابھی ان لوگوں کے بیٹوں کو قتل کرنا شروع کر دیں (تا کہ ان کا زور بڑھنے نہ پاوے) اور (چونکہ عورتوں کے بڑھنے سے کوئی اندیشہ نہیں اور نیز ہم کو اپنے کار و خدمت کیلئے بھی ضرورت ہے اس لئے) عورتوں کو زندہ رہنے دیں اور ہم کو ہر طرح کا ان پر زور ہے (اس انتظام میں کوئی دشواری نہ ہوگی اس مجلس کی گفتگو کی خبر جو بنی اسرائیل کو پہنچی تو بڑے گھبرائے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے چارہ جوئی کی تو) موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا سہارا رکھو اور مستقل رہو (گھبراؤ مت) یہ زمین اللہ تعالیٰ کی ہے جس کو چاہیں مالک (اور حاکم) بنا دیں اپنے بندوں میں سے (سو چند روز کے لئے فرعون کو دے دی ہے) اور اخیر کامیابی ان ہی کو ہوتی ہے جو خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں (سو تم ایمان و تقویٰ پر قائم رہو ان شاء اللہ تعالیٰ یہ سلطنت تم ہی کو مل جاوے گی تھوڑے دنوں انتظار کی ضرورت ہے) قوم کے لوگ (غایت حسرت و حزن سے جس کا طبعی اقتضاء بکرا رشکوہ ہے) کہنے لگے کہ (حضرت) ہم تو ہمیشہ مصیبت ہی میں رہے آپ کی

تشریف آوری کے قبل بھی (کہ فرعون بیگار لیتا تھا اور مدتوں ہمارے لڑکوں کو قتل کرتا رہا) اور آپ کی تشریف آوری کے بعد بھی (کہ طرح طرح کی تکلیفیں پہنچائی جا رہی ہیں یہاں تک کہ اب پھر قتل اولاد کی تجویز ٹھہری ہے) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا (گھبراؤ مت) بہت جلد اللہ تعالیٰ تمہارے دشمن کو ہلاک کر دیں گے اور بجائے ان کے تم کو اس زمین کا حاکم بنا دیں گے پھر تمہارا طرز عمل دیکھیں گے (کہ شکر و قدر و طاعت کرتے ہو یا بے قدری اور غفلت و معصیت اس میں ترغیب ہے طاعت کی اور تحذیر ہے معصیت سے) **فَاِنَّ الْاِيْتَانَ كِتَابٌ فِيهِ تَقْوَىٰ** کی تفسیر میں کئی قول ہیں اہل قول سدی کا ہے کہ فرعون نے کچھ بت بنوا کر تقسیم کر دیئے تھے کہ ان کو ہمارا نائب سمجھ کر ان کی عبادت کیا کرو اور ردوہ فی الروح والبخازن وغیرہما ایک تفسیر میں نظر سے گزرا ہے کہ اپنی تصویر کے بت بنوا کر دیئے تھے۔ واللہ اعلم۔

رُجِحُوا مَسَالِكَ النَّاسِ قولہ تعالیٰ: **قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَنْ يُهْلِكَ عَذَابُكُمْ وَ يُسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْاَرْضِ** اس میں دلالت ہے کہ کفار کا مغلوب ہونا اور مؤمنین کا غالب ہونا نعمائے عظیم سے ہے پس ترک دنیا کے یہ معنی نہیں ہیں کہ کفار کے ہاتھ میں بدوں عذر کے ذلت و خواری میں پزار ہے۔

مَلِكًا قَائِمًا لِلنَّجْمِ: قولہ فی یدرک وہ یعنی موسیٰ ارح اشار الی ان تخصیصہ بالذکر لاصالته والقوم له تبع ۳۔

وَلَقَدْ اخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَ نَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ۝۱۰۰ **فَاِذَا جَاءَتْهُمْ**

الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هٰذِهِ ۚ وَاِنْ تُصِْبُهُمْ سَيِّئَةٌ يُّظَيِّرُوْا بِمُوسٰى وَمَنْ مَّعَهُ اِلَّا اِنَّمَا ظَلَمُوْهُمْ

عِنْدَ اللّٰهِ وَاٰلٰئِكُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۰ **وَقَالُوا مَهْمَا تَاْتِنَا بِهٖ مِنْ اٰیَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَاِنَّا لَنَحْنُ**

لَكَ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝۱۰۱ **فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ اٰیٰتٍ**

مُفَصَّلٰتٍ فَاسْتَكْبَرُوْا وَاَكٰنُوْا قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ۝۱۰۲ **وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوْا يُمُوْسٰى اِدْعُ لَنَا رَبَّكَ**

بِمَا عٰهَدَ عِنْدَكَ ؕ لَیْنِ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَاَنْزِلْنَا مَعَكَ بَنِيْۤ اِسْرٰٓءِیْلَ ۝۱۰۳ **فَلَمَّا كَشَفْنَا**

عَنَّهُمُ الرِّجْزَ اِلٰی اَجَلٍ هُمْ بِلِغْوِهِۦٓ اِذَا هُمْ يَنْكُتُوْنَ ۝۱۰۴ **فَاَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَاعْرَقْنٰهُمْ فِی الْیَمِّ**

بِاَنْهَمُ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا وَاَكٰنُوْا عَنۡهَا غٰفِلِيْنَ ۝۱۰۵

اور ہم نے فرعون والوں کو جتلا کیا قحط سالی میں اور پھلوں کی کم پیداواری میں تاکہ وہ (حق بات کو) سمجھ جائیں۔ سو جب ان پر خوشحالی آ جاتی ہے تو کہتے ہیں کہ یہ تو ہمارے لئے ہونا ہی چاہئے اور اگر ان کو کوئی بد حالی پیش آتی ہے تو موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کی نحوست بتلاتے ہیں۔ یاد رکھو ان کی نحوست (کا سبب) اللہ کے علم میں ہے لیکن ان میں اکثر لوگ نہیں جانتے تھے اور یوں کہتے (خواہ) کیسی ہی عجیب بات میرے سامنے لاؤ کہ اس کے ذریعے سے ہم پر جادو چلاؤ جب بھی ہم تمہاری بات ہرگز نہ مانیں گے۔ پھر ہم نے ان پر طوفان بھیجا اور ٹنڈیاں اور گھن کا کیز اور مینڈک اور خون کہ یہ سب کھلے کھلے معجزے تھے۔ سو وہ تکبر کرتے رہے اور وہ لوگ کچھ تھے ہی جرائم پیشہ اور جب ان پر کوئی عذاب واقع ہوتا تو یوں کہتے اے موسیٰ علیہ السلام ہمارے لئے اپنے رب سے اس بات کی دعا کر دیجئے جس کا اس نے آپ سے عہد کر رکھا ہے۔ اگر آپ اس عذاب کو ہم سے اٹھا دیں گے تو ہم ضرور ضرور آپ کے کہنے سے ایمان لے آئیں گے اور ہم بنی اسرائیل کو بھی رہا کر کے آپ کے ہمراہ کر دیں گے۔ پھر جب ان سے اس عذاب کو ایک وقت خاص تک کہ اس تک ان کو پہنچنا تھا۔ ہٹا دیتے تو وہ فوراً ہی عہد شکنی کرنے لگتے۔ پھر ہم نے ان سے بدلہ لیا یعنی ان کو دریا میں غرق کر دیا۔ اس سبب سے کہ وہ ہماری آیتوں کو جتلاتے تھے اور ان سے بالکل ہی بے توجہی کرتے تھے۔

تَفْسِيْرُ تَسْلِيْطِ بَلِيّٰتِ بَرَقِبْطِيّٰا بِاَزْهَلَاكِ اِيْشَا ۞ **وَلَقَدْ اخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ** (الی قولہ تعالیٰ) **وَاَكٰنُوْا عَنۡهَا غٰفِلِيْنَ ۝۱۰۵** اور (جب فرعون اور اس کے تابعین نے انکار و مخالفت پر کمر باندھی تو) ہم نے فرعون والوں کو (مع فرعون کے حسب عادات مذکور رکوع اول پارہ ہذا ان بلیات میں) جتلا کیا (۱) قحط سالی میں اور (۲) پھلوں کی کم پیداواری میں تاکہ وہ (حق بات کو) سمجھ جاویں (اور سمجھ کر قبول کر لیں) سو (وہ پھر بھی نہ سمجھے بلکہ یہ کیفیت تھی کہ) جب ان پر خوشحالی (یعنی ارزانی و پیداواری آ جاتی تو کہتے کہ یہ تو ہمارے لئے ہونا ہی چاہئے (یعنی ہم مبارک طالع ہیں یہ ہماری خوش بختی کا اثر ہے یہ نہ تھا کہ اس کو خدا کی

نعمت سمجھ کر شکر بجالاتے اور اطاعت اختیار کرتے) اور اگر ان کو کوئی بد حالی (جیسے قحط و کم پیداواری مذکور) پیش آتی تو موسیٰ (علیہ السلام) اور ان کے ساتھیوں کی نحوست بتلاتے (کہ یہ ان کی نحوست سے ہوا یہ نہ ہوا کہ اس کو اپنے اعمال بد کفر و تکذیب کی شامت اور سزا سمجھ کر تائب ہو جاتے حالانکہ یہ سب ان کی شامت اعمال تھی جیسا کہ فرماتے ہیں کہ) یاد رکھو کہ ان کی (اس) نحوست (کا سبب) اللہ کے علم میں ہے (یعنی ان کے اعمال کفریہ تو اللہ کو معلوم ہیں یہ نحوست ان ہی اعمال کی سزا ہے) لیکن (اپنی بے تمیزی سے) ان میں اکثر لوگ (اس کو) نہیں جانتے تھے اور (بلکہ اوپر سے) یوں کہتے (کہ خواہ) کیسی ہی عجیب بات ہمارے سامنے لاؤ کہ اس کے ذریعہ سے ہم پر جادو چلاؤ جب بھی ہم تمہاری بات ہرگز نہ مانیں گے (جب ایسی سرکشی اختیار کی تو) پھر ہم نے (ان دو بلا کے علاوہ یہ بلائیں مسلط کیں کہ (۳) ان پر (کثرت بارش کا) طوفان بھیجا (جس سے مال اور جان تلف ہونے کا اندیشہ ہو گیا) اور (اس سے گھبرائے تو موسیٰ علیہ السلام سے عہد و پیمان کیا کہ ہم سے یہ بلا دور کرائیے تو ہم ایمان لادیں اور جو آپ کہیں اطاعت کریں پھر جب وہ بلا دور ہوئی اور دلخواہ غلہ وغیرہ نکلا پھر بے فکر ہو گئے کہ اب تو جان بھی بچ گئی مال بھی خوب پیدا ہوگا اور بدستور اپنے کفر و طغیان پر اڑے رہے تو ہم نے ان کے کھیتوں پر (۴) ٹنڈیاں (مسلط کیں) اور (جب پھر کھیتوں کو تباہ ہوتے دیکھا تو گھبرا کر پھر ویسے ہی عہد و پیمان کئے پھر جب آپ کی دعا سے وہ بلا دور ہوئی اور غلہ وغیرہ تیار کر کے اپنے گھر لے آئے پھر بے فکر ہو گئے کہ اب تو غلہ قابو میں آ گیا اور بدستور اپنے کفر و مخالفت پر جسے رہے تو ہم نے اس غلہ میں (۵) گھن کا کیزا (پیدا کر دیا) اور جب پھر گھبرا کر اسی طرح عہد و پیمان کر کے دعا کرائی اور وہ بلا بھی دور ہوئی اور اس سے مطمئن ہو گئے کہ اب پیس کوٹ کر کھاویں پیویں گے پھر وہی کفر اور وہی مخالفت تو اس وقت ہم نے ان کے کھانے کو یوں بے لطف کر دیا کہ ان پر (۶) مینڈک (ہجوم کر کے ان کے کھانے کے برتنوں میں ہنڈیوں میں گرنا شروع ہوئے جس سے سب کھانا غارت ہوا اور ویسے بھی گھر میں بیٹھنا مشکل کر دیا) اور (پینا یوں بے لطف کر دیا کہ (۷) ان کا (پانی) خون (ہو جاتا منہ میں لیا اور خون بنا غرض ان پر یہ بلائیں مسلط ہوئیں) کہ یہ سب (موسیٰ علیہ السلام کے) کھلے کھلے معجزے تھے (کہ ان کی تکذیب و مخالفت پر ان کا ظہور ہوا سحر نہ تھے جیسا ان کے قول لَتَسْحَرْنَآ سے معلوم ہوا اور یہ ساتوں عصا اور ید ملا کر آیات تسعہ کہلاتے ہیں) سو (چاہئے تھا کہ ان معجزات و آیات قہر کو دیکھ کر ذلیلے پڑ جاتے مگر) وہ (پھر بھی) تکبر (ہی) کرتے رہے اور وہ لوگ کچھ تھے ہی جرائم پیشہ (کہ اتنی سختی پر بھی باز نہ آتے تھے) اور جب ان پر کوئی عذاب (مذکورہ بلاؤں میں سے) واقع ہوتا تو یوں کہتے اے موسیٰ ہمارے لئے اپنے رب سے اس بات کی دعا کر دیجئے جس کا اس نے آپ سے عہد کر رکھا ہے (وہ بات قہر کا دور کر دینا ہے ہمارے باز آ جانے پر سو ہم اب وعدہ کرتے ہیں کہ) اگر آپ اس عذاب کو ہم سے ہٹادیں (یعنی دعا کر کے ہٹادیں) تو ہم ضرور ضرور آپ کے کہنے سے ایمان لے آویں گے اور ہم بنی اسرائیل کو بھی رہا کر کے آپ کے ہمراہ کر دیں گے پھر جب (بہرکت دعائے موسیٰ علیہ السلام) ان سے اس عذاب کو ایک وقت خاص تک کہ اس تک ان کو پہنچنا تھا ہٹا دیتے تو وہ فوراً ہی عہد شکنی کرنے لگتے (جیسا اوپر بیان ہوا) پھر (جب ہر طرح دیکھ لیا کہ وہ اپنی شرارت سے باز ہی نہیں آتے تب اس وقت) ہم نے ان سے (پورا) بدلہ لیا یعنی ان کو دریا میں غرق کر دیا (جیسا کہ دوسری جگہ ہے) اس سبب سے کہ وہ ہماری آیتوں کو جھٹلاتے تھے اور ان سے بالکل ہی بے توجہی کرتے تھے (اور تکذیب اور غفلت بھی ایسی ویسی نہیں بلکہ ایسے اصرار و عناد کے ساتھ کہ اطاعت کا وعدہ کر لیں اور توڑ دیں)۔ فَآجَلْهُمْ بِالْغَوَاةِ سے مراد احقر کے نزدیک دوسری بلا کی آمد سے پہلے پہلے کا وقت ہے کہ اس وقت تک وہ بلائیں جاتی پھر دوسری بلا کہ بلا ہونے میں گویا عین اول ہے مسلط ہو جاتی اور بلائیں سنیں و نقص ثمرات کے بعد ان کا حسنہ کا اپنی طرف نسبت کرنا اور سیدہ کا موسیٰ علیہ السلام کی طرف اور طوفان وغیرہ کے بعد ان کا کہنا اذُعُ لَنَا رَبِّكَ شَآئِدًا یہ تفاوت اس وجہ سے ہو کہ اول بلاؤں کو معمولی سمجھا پھر تو اتر سے گھبرائے اور شاید بلا کے طوفان وغیرہ کا اشتداد بھی زیادہ میں اور ظاہر ہو۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالِكِ: قَوْلُ تَعَالَى فَأَغْرَقْنَهُمْ فِي الْيَمِّ مَعْلُومٌ هُوَ أَنَّ عِقَابَ دُنْيَا يَكُونُ مَعْتَبَرًا بِمَعْنَى مَرْتَبًا هُوَ جَانِبٌ.

مَلْحَقَاتُ التَّرْجَمَةِ: ۱- قَوْلُهُ فِي عِنْدَ اللَّهِ عِلْمٌ مِّنْ سِنِحِ هَذَا التَّفْسِيرِ لِخَاطِرِي ثُمَّ رَأَيْتَهُ لِلْبِضَاوِيِّ ۲- قَوْلُهُ فِي الطُّوفَانِ الْخَطِّ طُوفَانٌ مَا يَدُلُّ عَلَى التَّرْتِيبِ وَالتَّفْصِيلِ وَالتَّفْسِيرِ الْخَاصِّ كُلُّهُ مَا خُوذَ مِنَ الْمَثَلِ فِي الدَّرَجَةِ الْمَنْثُورَةِ ۳- قَوْلُهُ فِي بَعَا عَهْدٍ وَهَاتِ تَقَرُّرًا وَهَذَا مِنَ الْمَوَاهِبِ وَهَذَا الْعَهْدُ مَعْلُومٌ مَقْرُرٌ فِي شَرَائِعِ الْأَنْبِيَاءِ مَذْكُورٌ عَلَى السَّنَنِ مَرَارًا وَكِرَارًا ۴- قَوْلُهُ فِي اغْرَقْنَا لِعَنَى إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِ الْفَاءِ تَفْسِيرِيَّةً كَمَا فِي رُوحِ الْمَعَانِي فَلَا إِشْكَالَ فِي تَاخُرِ الْإِغْرَاقِ عَنِ الْإِنْتِقَامِ مَعَ كَوْنِهِمَا وَاحِدًا ۵- قَوْلُهُ فِي تَوْضِيحِ كَذِبُوا وَعَدَهُ كَرِيسَ الْخِ انْدَفَعَ بِهِ مَا يَتَوَهَّمُ مِنْ أَنَّ الْفَاءَ فِي فَانْتَقَمْنَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ السَّبَبَ هُوَ النَّكَثُ وَالْبَاءُ فِي بَانَهُمُ الْخِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ السَّبَبَ هُوَ التَّكْذِيبُ وَتَقْرِيرُ الدَّفْعِ ظَاهِرٌ ۳-

اللُّغَاتُ: السِّنِينُ جَمْعُ سَنَةٍ وَالْمَرَادُ بِهَا عَامُ الْقَحْطِ وَقَدْ غَلَبَتْ فِي ذَلِكَ الْقَمَلُ فِي الدَّرَجَةِ الْمَنْثُورَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ السُّوسُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنَ الْخَطَّةِ وَالطَّائِرُ أَصْلُهُ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَرْجَمُ الطَّيْرَ فَتَسْنِمُ بِهِ إِذَا وَقَعَ مُوَافِقًا لِاصْطِلَاحِهِمُ الَّذِي كَانَ يَدُلُّ عَلَى الشُّومِ

والمراد ههنا العمل السی السبب للشوم مهما يستعمل شرطا وظرفا۔

السَّلَاةُ: تعریف الحسنه و ذکرها باداة التحقیق كما قال غیر واحد لكفرة وقوعها وتعلق الارادة باحدائها غالبا ولو بلا عمل وتنکیر السیئة و ذکر بها باداة الشك لدورها بعد العمل السی ۳ من روح۔

وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا ط وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ
الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا ۖ وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ۖ ۱۰
وَ جَوْرُنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا
كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ۚ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ۖ ۱۱ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ ۱۲
قَالَ أَغِيرَ اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۖ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ
سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ۖ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ۖ ۱۳
وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَسْمُنْهَا عِشْرَ فَتَمِّمِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ وَقَالَ مُوسَى
لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ۖ ۱۴ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى
لِيُمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي وَلَكِن لَّنُ تَرِنِي وَلَكِن انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ
مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي ۚ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ۚ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ
تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ۖ ۱۵ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي ۚ
فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ۖ ۱۶ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْوَاجِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا
لِّكُلِّ شَيْءٍ ۚ فَخُذْ مَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ۖ ۱۷ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ
الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا آيَةً لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ
لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ۚ وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغِي يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ۚ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا
غَافِلِينَ ۖ ۱۸ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْأَخْزَرِ حَيْثُ أَصَابَهُمْ هَلْ يَجْزُونَ إِلَّا مَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ ۱۹

كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ ۱۹

اور ہم نے ان لوگوں کو جو کہ بالکل کمزور شمار کئے جاتے تھے۔ اس سرزمین کے پورے پتھم کا مالک بنا دیا جس میں ہم نے برکت رکھی ہے اور آپ کے رب کا نیک وعدہ بنی اسرائیل کے حق میں ان کے صبر کی وجہ سے پورا ہو گیا اور ہم نے فرعون کے اور اس کی قوم کے ساختہ پرداختہ کارخانوں کو اور جو کچھ وہ اونچی عمارتیں بنواتے تھے سب کو درہم برہم کر دیا اور ہم نے بنی اسرائیل کو دریا سے پار اتار دیا پس ان لوگوں کا ایک قوم پر گزر ہوا جو اپنے چند بتوں کو لگے بیٹھے تھے کہنے لگے اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک (جسم) معبود ایسا ہی مقرر کر دیجئے جیسے کہ ان کے یہ معبود ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ واقعی تم لوگوں میں بڑی جہالت ہے یہ لوگ جس کام میں لگے ہیں یہ (منجانب اللہ بھی)

تباہ کیا جائے گا اور (فی نفسہ بھی) ان کا یہ کام محض بے بنیاد ہے اور فرمایا کیا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کو تمہارا معبود تجویز کر دوں۔ حالانکہ اس نے تم کو تمام دنیا جہان والوں پر فوقیت دی ہے اور وہ وقت یاد کرو جب ہم نے تم کو فرعون والوں (کے ظلم و ایذا) سے بچایا جو تم کو بڑی سخت تکلیفیں پہنچاتے تھے تمہارے بیٹوں کو بکثرت قتل کر ڈالتے تھے اور تمہاری عورتوں کو (اپنی بیگم اور خدمت کے لئے) زندہ چھوڑ دیتے تھے اور اس واقعہ میں تمہارے پروردگار کی طرف سے بڑی بھاری آزمائش تھی اور ہم نے موسیٰ سے تمیں شب کا وعدہ کیا اور دس شب کو ان تیس راتوں کا تمہ بنایا۔ سو ان کے پروردگار کا وقت پورے چالیس شب ہو گیا اور موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون سے کہہ دیا تھا کہ میرے بعد ان لوگوں کا انتظام رکھنا اور اصلاح کرتے رہنا اور بد نظمی لوگوں کی رائے پر عمل مت کرنا اور جب موسیٰ ہمارے وقت (موجود) پر آئے اور ان کے رب نے ان سے (بہت ہی لطف و عنایت کی باتیں کیں تو عرض کیا کہ اے میرے پروردگار اپنا دیدار مجھ کو دکھلا دیجئے کہ میں آپ کو ایک نظر دیکھ لوں۔ ارشاد ہوا کہ تم مجھ کو (دنیا میں) ہرگز نہیں دیکھ سکتے لیکن تم اس پہاڑ کی طرف دیکھتے رہو۔ سو اگر یہ اپنی جگہ پر برقرار رہا تو تم بھی دیکھ سکو گے پس ان کے رب نے جو اس پر تجلی فرمائی (تجلی نے) اس (پہاڑ) کے پر نچے اڑا دیئے اور موسیٰ بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ پھر جب افاقہ میں آئے تو عرض کیا بے شک آپ کی ذات منزہ اور رفیع ہے۔ میں آپ کی جناب میں معذرت کرتا ہوں اور سب سے پہلے میں اس پر یقین کرتا ہوں۔ ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ (یہی بہت ہے کہ) میں نے پیغمبروں اور اپنی ہم کلامی سے اور لوگوں پر تم کو امتیاز دیا ہے۔ تو (اب) جو کچھ تم کو میں نے عطا کیا ہے اس کو لو اور شکر کرو اور ہم نے چند تختیوں پر ہر قسم کی (ضروری) نصیحت اور (احکام ضروریہ کے متعلق) ہر چیز کی تفصیل ان کو لکھ کر دی تو ان کو کوشش کے ساتھ (خود بھی) عمل میں لاؤ اور قوم کو بھی حکم کرو کہ ان کے اچھے اچھے احکام پر عمل کریں۔ میں اب بہت جلد تم لوگوں کو ان بے حکموں کا مقام دکھاتا ہوں۔ میں ایسے لوگوں کو اپنے احکام سے برگشتہ ہی رکھوں گا جو دنیا میں تکبر کرتے ہیں جس کا ان کو کوئی حق حاصل نہیں اور اگر تمام نشانیاں دیکھ لیں تب بھی ان پر ایمان نہ لائیں اور اگر ہدایت کا راستہ دیکھیں تو اس کو اپنا طریقہ نہ بنائیں اور اگر گمراہی کا راستہ دیکھ لیں تو اس کو اپنا طریقہ بنالیں۔ یہ اس سبب سے ہے کہ انہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا اور ان سے غافل رہے اور یہ لوگ جنہوں نے ہماری آیتوں کو اور قیامت کے پیش آنے کو جھٹلایا۔ ان کے سب کام غارت گئے اور ان کو وہی سزا دی جائے گی جو کچھ یہ کرتے تھے ﴿

تفسیر بیان انجام وعدہ ﴿بَيْنِي وَبَيْنَ إِسْرَائِيلَ﴾ عَسَىٰ رَبُّكُمْ الْخَبِيرُ ﴿۱﴾ وَأَوَدُّنَا الْقَوْمَ ﴿۲﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿۳﴾ اور (فرعون اور اہل فرعون کو غرق کر کے) ہم نے ان لوگوں کو جو کہ بالکل کمزور شمار کئے جاتے تھے (یعنی بنی اسرائیل کو) اس سر زمین کے پورے پچھم (یعنی تمام حدود) کا مالک بنا دیا جس میں ہم نے (ظاہری یا باطنی) برکت رکھی ہے (ظاہر برکت کثرت پیداوار سے اور باطنی برکت ذی فضائل و مدفن و مسکن انبیاء علیہم السلام کے ہونے سے) اور آپ کے رب کا نیک وعدہ بنی اسرائیل کے حق میں ان کے صبر کی وجہ سے پورا ہو گیا (جس کا حکم ان کو ہوا تھا صبر و اطمینان) اور ہم نے فرعون کے اور اس کی قوم کے ساختہ پرواختہ کارخانوں کو اور جو کچھ وہ اونچی اونچی عمارتیں بنواتے تھے سب کو درہم برہم کر دیا ﴿بَعْضُ﴾ نے کہا ہے کہ اس زمین سے اور اسی طرح اوپر کے رکوع میں جو إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ ﴿۱﴾ ہے اس سے بھی مراد مصر ہے کما فی الدر المنثور عن اللیث بن سعد اور دوسری آیت میں وَأَوَدُّنَا بَيْنِي وَبَيْنَ إِسْرَائِيلَ ﴿۱﴾ [المومن : ۵۳] میں تصریح ہے کہ یہ لوگ مصر کے مالک ہوئے اور اس کی ظاہری برکت ظاہر ہے اور تفسیر کی تصحیح کے لئے یہ بھی کافی ہے اور باطنی برکت بھی بایں معنی ہو سکتی ہے کہ وہاں ﴿۱﴾ یوسف علیہ السلام رونق افروز رہے تھے اور زمانہ فرعون تک آپ کی نعش یہاں ہی مدفون تھی اور درمنثور میں مصر کے کچھ فضائل بھی مذکور ہیں اور بعض نے دونوں جگہ شام مراد لیا ہے اور اس کے ظاہری برکات کے مثل باطنی برکات بھی ظاہر ہیں بوجہ اس کے کہ مسکن و مدفن انبیاء علیہم السلام کا رہا ہے اور اس تقدیر پر اس آیت سابقہ کا مضمون بظاہر مناسب مقام نہ ہوگا سو اس کی توجیہ یہ ہے کہ تم کو جو فرعون نے مقید کر رکھا ہے کہ مصر سے شام کو کہ تمہارا آبائی وطن ہے نہیں جاسکتے سو زمین اللہ کی ہے تم صبر کرو تم کو وہ اس طرح عنایت ہو جاوے گی کہ جو شخص مانع ہے وہ ہلاک ہو جاوے گا پھر جو قوم اس پر قابض ہے یعنی عمالہ جن کو قرآن مجید میں جبارین کہا ہے کسی وقت مقاتلہ میں تم ان پر غالب آؤ گے اور وہاں تم کو رہنا میسر ہوگا اور اگر یہ قول ثابت ہو جاوے کہ بنی اسرائیل پھر مصر میں نہیں آئے تو یہ تفسیر اخیر مثل متعین کے ہو جاوے گی اور وَأَوَدُّنَا بَيْنِي وَبَيْنَ إِسْرَائِيلَ ﴿۱﴾ کے معنی ان لوگوں کے نزدیک اثبات مالکیت سے صحیح ہو جاویں گے لیکن سورہ بنی اسرائیل میں اسْتَكْنُوا الْأَرْضَ ﴿۱﴾ [بنی اسرائیل : ۱۰۴] بظاہر دال ہے کہ یہ لوگ مصر میں آئے ہیں گو تاویل ممکن ہے اور بغوی و نسیابوری اور خازن نے دونوں کا مجموعہ مراد لیا ہے اور یہ قول انسب معلوم ہوتا ہے پس ارض سے مراد جنس ارض ہو جاوے گی پھر ایرات خواہ بطور تملیک کے ہو یا بطور اسکان کے جیسا قول مصر میں آنے نہ آنے کی نسبت ثابت ہو جاوے اور ایک شبہ یہاں یہ ہوتا ہے کہ یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ فرعون کے کارخانے اور عمارات درہم برہم ہو گئے اور سورہ شعراء کی آیت فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ ﴿۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) بَيْنِي وَبَيْنَ إِسْرَائِيلَ ﴿۱﴾ [شعراء : ۵۷، ۵۸، ۵۹] سے معلوم ہوتا ہے کہ کارخانے اور عمارات صحیح و سالم ان کے ہاتھ لگیں اس کا جواب احقر کے نزدیک یہ ہے کہ قبضہ میں تو یقیناً آئے لیکن چونکہ دوسری سلطنت ہمیشہ عادۃً پہلی سلطنت کے انتظامات کو متغیر و متبدل کر دیتی ہے اس لئے مَعْرُوفًا فرمایا گیا اور یہ جواب میری نظر سے نہیں گزرا اور ایک شبہ یہ ہے کہ یہاں صَبْرًا فرمایا ہے اور اوپر قَلْوًا أَوْدِينَا الخ سے ان کا غیر صابر ہونا مترشح ہوتا ہے جو اب یہ ہے کہ وہ شکایت نہیں تجزن ہے جو منافی صبر نہیں۔

بیان بعضے از جہالات بنی اسرائیل بایں ہمہ انعام جلیل ☆ علاوہ بیان قصہ کے اس خاص مضمون میں بقول روح المعانی کے ایک گونہ تسلی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان معاملات میں جو آپ کو اپنے زمانہ کے یہود کے ساتھ پیش آتے تھے کہ ان میں تو ہمیشہ سے احسان فراموش ہوتے آئے ہیں آپ غم نہ کیجئے واللہ اعلم۔ وَجَاوِزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ (الی قولہ تعالیٰ) وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ لِّمَنْ رَزَقْنَاهُ عَظِيمًا ﴿۱۰﴾ اور (جس دریا میں فرعون غرق کیا گیا) ہم نے بنی اسرائیل کو (اس) دریا سے پارا تار دیا (جس کا قصہ سورہ شعراء میں ہے) پس پار ہونے کے بعد ان لوگوں کا ایک قوم پر گزر رہا جو اپنے چند بتوں کو (یعنی ان کی پرستش کو) لگے بیٹھے ہیں کہنے لگے اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک (مجسم معبود ایسا ہی مقرر کر دیجئے جیسے اُن کے یہ معبود ہیں آپ نے فرمایا کہ واقعی تم لوگوں (کے مزاج) میں بڑی جہالت ہے یہ لوگ جس کام میں لگے ہیں یہ (مخائب اللہ بھی) تباہ کیا جاوے گا جیسا کہ (عادت اللہ ہمیشہ سے جاری ہے کہ حق کو باطل پر غالب کر کے اس کو درہم برہم کر دیتے ہیں) اور (فی نفسہ بھی) ان کا یہ کام محض بے بنیاد ہے (کیونکہ شرک کا بطلان یقینی و بدیہی ہے) اور فرمایا کیا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کو تمہارا معبود تجویز کر دوں حالانکہ (دلائل توحید کے علاوہ وہ تمہارا محسن و منعم بھی ہے کہ) اس نے تم کو (بعض احسانوں میں) تمام دنیا جہان والوں پر فوقیت دی ہے اور (اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے قول کی تائید کے لئے ارشاد فرمایا کہ) وہ وقت یاد کرو جب ہم نے تم کو فرعون والوں (کے ظلم و ایذا) سے بچالیا جو تم کو بڑی سخت تکلیفیں پہنچاتے تھے اور تمہارے بیٹوں کو بکثرت قتل کر ڈالتے تھے اور تمہاری عورتوں کو (اپنی بیگاری اور خدمت کے لئے) زندہ چھوڑ دیتے تھے اور اس (واقعہ) میں تمہارے پروردگار کی طرف سے بڑی بھاری آزمائش تھی (اور بھی بہت سے احسان ہیں لیکن اگر یہی ایک یاد رکھو تو احسان ماننے کو بہت ہے تم نے کیا اچھا احسان مانا کہ شرک پر آمادہ ہو گئے)

۱۰: پارہ الملک کے راجح پر ایسی ہی آیت گزر چکی ہے ضروریات تفسیر وہاں ملاحظہ کر لی جاویں اور وجہ ان کی اس بیہودہ درخواست کی بغوی نے یہ لکھی ہے کہ ان کو توحید میں شک نہ ہوا تھا بلکہ اپنے غایت جہل سے یہ سمجھے کہ آہل غائب کی طرف متوجہ ہونے کے لئے اگر کسی شاہد کو ذریعہ بتایا جاوے تو یہ امر منافی دیانت نہیں ہے بلکہ اس میں تعظیم و تقرب الی اللہ زیادہ ہے اور چونکہ خیال بھی فی نفسہ نقل و عقلاً غلط ہے اس لئے اس کو جہل فرمایا گیا۔ واللہ اعلم۔

عطائے توریت و مکالمات حق تعالیٰ با موسیٰ علیہ السلام ☆ وَوَعَدْنَا مَوْسَىٰ كَلِمَةً كَلِيمَةً (الی قولہ تعالیٰ) هَلْ يُجْزَوْنَ الْاِمَا كَاثِرًا يَّعْمَلُونَ ﴿۱۱﴾ اور (جب بنی اسرائیل سب پریشانیوں سے مطمئن ہو گئے تو موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ اب ہم کو کوئی شریعت ملے تو اس پر بفرارغ خاطر عمل کریں۔ موسیٰ علیہ السلام نے حق تعالیٰ سے درخواست کی حق تعالیٰ اس کا قصہ فرماتے ہیں کہ) ہم نے (حضرت) موسیٰ (علیہ السلام) سے تیس شب کا وعدہ کیا (کہ طور پر آ کر متکلف ہو تو تم کو شریعت کی کتاب توریت دی جاوے) اور دس شب اور ان تیس راتوں کا تمہارا بتایا (یعنی تورات دیکر ان کو دس راتیں عبادت کے واسطے اور بڑھا دیں جس کی وجہ سورہ بقرہ معاملہ سوم میں مذکور ہو چکی) سو ان کے پروردگار کا (مقرر کیا ہوا) وقت (یہ سب مل کر) پورے چالیس شب ہو گیا اور موسیٰ (علیہ السلام) کوہ طور کو آنے لگے تو چلتے وقت انہوں نے اپنے بھائی ہارون (علیہ السلام) سے کہہ دیا تھا کہ (ذرا) میرے بعد ان لوگوں کا انتظام رکھنا اور (ان کی) اصلاح کرتے رہنا اور بد نظم لوگوں کی رائے پر عمل مت کرنا اور جب موسیٰ (علیہ السلام) اس واقعہ میں (ہمارے وقت) موعود پر آئے (تھے جس کا قصہ بیان ہو رہا ہے) اور ان کے رب نے ان سے (بہت سی لطف و عنایت کی) باتیں کیں تو (شدت انبساط سے دیدار کا اشتیاق پیدا ہوا) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار اپنا دیدار مجھ کو دکھا دیجئے کہ میں آپ کو ایک نظر دیکھ لوں ارشاد ہوا کہ تم مجھ کو (دنیا میں) ہرگز نہیں دیکھ سکتے (کیونکہ یہ آنکھیں تاب جمال نہیں لاسکتیں کما فی المشکوٰۃ عن مسلم لا حرفة سبحات و جہہ) لیکن (تمہاری تشفی کے لئے یہ تجویز کرتے ہیں کہ) تم اس پہاڑ کی طرف دیکھتے رہو (ہم اس پر ایک جھلک ڈالتے ہیں) سو اگر یہ اپنی جگہ برقرار رہا تو (خیر) تم بھی دیکھ سکو گے (غرض) موسیٰ علیہ السلام اس کی طرف دیکھنے لگے (پس ان کے رب نے جو اس پر تجلی فرمائی تجلی نے اس (پہاڑ) کے پرچے اڑا دیئے اور موسیٰ (علیہ السلام) بیہوش ہو کر گر پڑے پھر جب افاقہ میں آئے تو عرض کیا پشک آپ کی ذات (ان آنکھوں کی برداشت سے) منزہ (اور رفیع) ہے میں آپ کی جناب میں (اس مشتاقانہ درخواست سے) معذرت کرتا ہوں اور (جو کچھ حضور کا ارشاد ہے کہ لن تو انسی) سب سے پہلے میں اس پر یقین کرتا ہوں ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ (یہی بہت ہے کہ) میں نے (تم کو) اپنی (طرف سے) پیغمبری (کا عہدہ دے کر) اور اپنے (ساتھ) ہم کلامی (کا شرف بخش کر اس) سے اور لوگوں پر تم کو امتیاز دیا ہے تو (اب) جو کچھ تم کو میں نے عطا کیا ہے (رسالت و ہم کلامی و توریت) اس کو لو اور شکر کرو اور ہم نے چند تختیوں پر ہر قسم کی (ضروری) نصیحت اور (احکام ضروریہ کے متعلق) ہر چیز کی تفصیل ان کو لکھ کر دی (یہی تختیاں تورات ہیں پھر حکم ہوا کہ جب یہ تختیاں ہم نے دی ہیں) تو ان کو کوشش کے ساتھ (خود بھی) عمل میں لاؤ اور اپنی قوم کو (بھی) حکم کرو کہ ان کے اچھے اچھے احکام پر (یعنی سب پر کہ سب ہی اچھے ہیں) عمل کریں میں اب بہت جلد تم لوگوں کو (یعنی بنی اسرائیل کو) ان بے حکموں کا (یعنی فرعونوں کا یا عمالقہ کا) مقام دکھاتا ہوں (اس میں بشارت اور وعدہ ہے کہ مصر یا شام پر عنقریب تسلط ہوا چاہتا ہے مقصود اس سے ترغیب دینا ہے اطاعت کی کہ اطاعت احکام الہیہ کے یہ برکات ہیں اب ترغیب

اطاعت کے بعد ترہیب مخالفت کے لئے ارشاد ہے کہ) میں ایسے لوگوں کو اپنے احکام سے برگشتہ ہی رکھوں گا جو دنیا میں (احکام ماننے سے) تکبر کرتے ہیں جس کا ان کو کوئی حق حاصل نہیں (کیونکہ اپنے کو بڑا سمجھنا حق اس کا ہے جو واقع میں بڑا ہو اور وہ ایک خدا کی ذات ہے) اور (برگشتگی کا ان پر یہ اثر ہوگا کہ) اگر تمام (دنیا بھر کی) نشانیاں (بھی) دیکھ لیں تب بھی (غایت تساوت سے) ان پر ایمان نہ لادیں اور اگر ہدایت کا راستہ دیکھیں تو اس کو اپنا طریقہ نہ بناویں اور اگر گمراہی کا راستہ دیکھ لیں تو اس کو اپنا طریقہ بنا لیں (یعنی حق کے قبول نہ کرنے سے پھر دل سخت ہو جاتا ہے اور برگشتگی اس حد تک پہنچ جاتی ہے) یہ (اس درجہ کی برگشتگی) اس سبب سے ہے کہ انہوں نے ہماری آیتوں کو (تکبر کی وجہ سے) جھوٹا بتلایا اور ان (کی حقیقت میں غور کرنے) سے غافل رہے (یہ سزا تو دنیا میں ہوئی کہ ہدایت سے محروم رہے) اور آخرت میں یہ سزا ہوگی کہ یہ لوگ جنہوں نے ہماری آیتوں اور قیامت کے پیش آنے کو جھٹلایا ان کے سب کام (جن سے ان کو توقع نفع کی تھی) غارت گئے (اور انجام اس جہنم ہے) ان کو وہی سزا دی جاوے گی جو کچھ یہ کرتے تھے (یعنی ان کا کفر اس کو مقتضی تھا) ف: یہاں چند امور قابل تحقیق ہیں اول موسیٰ علیہ السلام سے حق تعالیٰ نے کلام فرمایا مگر یہ کہ اس کی حقیقت کیا تھی اللہ ہی کو معلوم ہے جن احتمالات عقلیہ کی شریعت نفی نہ کرے ان سب کے قائل ہونے کی گنجائش ہے لیکن بلا دلیل عدم تعیین اسلم ہے زیادہ تفصیل اس کی کتب کلامیہ میں ہے البتہ قرآن مجید کے ظاہر الفاظ سے اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ اس کلام کو بہ نسبت اس کلام کے جو عطاء نبوت کے وقت ہوا تھا کچھ زیادہ اختصاص متکلم سے ہے چنانچہ یہاں مطلق کلمہ رہے وہاں نوادی من شاطیء الواد الایمن فی البقعة المبارکة من الشجرة آیا ہے اور غالباً اس زیادہ اختصاص کے سبب یہ کلام مورث اشتیاق رویت ہوا وہ نہیں ہوا واللہ اعلم۔ دوم: موسیٰ علیہ السلام کی درخواست دیدار کی کرنا دنیا میں اس کے امکان عقلی پر اور حق تعالیٰ کا جواب اس کے امتناع شرعی پر دلیل ہے اور یہی مذہب ہے اہل سنت و جماعت کا اور حدیث صحیح و صریح بھی اس باب میں وارد ہوئی ہے کما رواہ مسلم و الترمذی وقال حسن صحیح و لفظ المسلم لن یروی احد منکم رہہ حتی یموت۔ سوم: پہاڑ پر تجلی ہونے کے معنی واللہ اعلم یہ سمجھ میں آتے ہیں کہ حق تعالیٰ کا نور خاص بارادۃ خداوندی خلایق سے محبوب ہے اور اس محبوب ہونے کے جو وسائل ہیں وہ جب اور مواقع ہیں تعیین ان کی اللہ کو معلوم پس غالباً ان جب میں بعض جب مرفوع کر دیئے ہوں اور چونکہ جب مرتفعہ قلیل تھے اس لئے ترمذی کی حدیث مرفوع میں تمثیلاً اس کی قلت کو آئینہ خضر سے تشبیہ دی گئی ورنہ صفات الہیہ تجزی و مقدار سے منزہ ہیں اور چونکہ افعال حق تعالیٰ کے اختیاری ہیں اس لئے ممکن ہے کہ وہ جب جبل کے اعتبار سے مرفوع ہوئے ہوں اور موسیٰ علیہ السلام اور دیگر خلق کے اعتبار سے مرفوع نہ ہوئے ہوں یہ معنی ہو جاویں گے للجبیل کے اور چونکہ ارتفاع جب کا خاص احراق ہے جیسا کہ حدیث میں ہے لا حرقہ سبحات النور ما انتھی الیہ بصرۃ اس لئے پہاڑ کی یہ حالت ہوئی اور یہ ضرور نہیں کہ پہاڑ کی یہ حالت ہو جاوے کیونکہ تجلی فرمانا با اختیار خود کسی خاص قطعہ پر ممکن ہے اور موسیٰ علیہ السلام کی بے ہوشی ان پر تجلی فرمانے سے نہ تھی کیونکہ ظاہراً للجبیل کے خلاف ہے بلکہ پہاڑ کی یہ حالت دیکھ کر و نیز محل تجلی کے ساتھ ایک گونہ تلبس و تعلق ہونے سے یہ بے ہوشی ہوئی۔ چہارم: ظاہراً قرآن استقر مہکائے فسوف توبیٰ سے استقرار کی تقدیر پر رویت کا وقوع اور عدم استقرار کی تقدیر پر رویت کا عدم وقوع مفہوم ہوتا ہے اس میں قابل تحقیق یہ امر ہے کہ باہم علاقہ کیا ہے سو عدم استقرار اور عدم وقوع رویت میں علاقہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ حاسہ بصریہ موسویہ ترکیب غضری میں جبل سے اضعف والطف ہے جب اتوی داشت تحمل نہ ہوا تو اضعف کیسے تحمل ہوگا اور اس تقریر پر گو استقرار مستلزم تحمل بصر موسوی عقلاً نہ ہوگا لیکن اس کو وعدہ پر محمول کرنے سے اشکال رفع ہو جاوے گا یعنی باوجود دونوں کی عدم تساوی کے ہم تیرا وعدہ کرتے ہیں کہ اگر یہ تحمل ہو گیا تو تمہارے حاسہ بصریہ کو بھی تحمل کر دیا جاوے گا۔ پنجم: وقوع تجلی سے وقوع رویت کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ دونوں مترادف یا متلازم نہیں ہیں بلکہ تجلی کے معنی کسی شے کا ظہور ہے گو دوسرے کو اس کا ادراک نہ ہو پس تجلی کا انفکاک رویت سے ممکن ہے جیسا آفتاب کو تجلی و طالع کہہ سکتے ہیں لیکن خفاش کو رانی اور مد رک کہنا لازم نہیں آتا کیونکہ ممکن ہے کہ مبادی تجلی کے سبب چشم خفاش معطل ہو جاتی ہو تجلی کے قبل یہ قبلیت زمانیہ یا تجلی کے ساتھ بمعیت زمانیہ و قبلیت ذاتیہ اس کے بحث کے متعلق کسی قدر آیت: لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ [الانعام: ۱۰۳] واقعہ پارہ وَاذَا سَمِعُوا كَذِبًا سَمِعُوا كَذِبًا کے ذیل میں لکھا جا چکا ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور دار الفاسقین کی تفسیر میں جو دو احتمال لکھے ہیں وجہ اس کی یہ ہے کہ علماء کے اقوال اس باب میں مختلف ہیں کہ بنی اسرائیل مصر میں واپس گئے ہیں یا نہیں جیسا اوپر کے رکوع میں آیت: وَأَوْزَنْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَثْرًا فِي هَيْئِهِمْ وَقِيَامِهِمْ [الانعام: ۱۰۳] کے ذیل میں لکھا ہے اور اس پر بھی ملاحظہ ہے اور اکثر آثار و اخبار اس پر دال ہیں کہ یہ تختیاں لکھی لکھائی عطا ہوئی تھیں اور ظاہراً کتبنا سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور موسیٰ علیہ السلام کا اخلافتی فرمانا اس بنا پر ہے کہ حضرت مارون علیہ السلام صرف نبی تھے حاکم اور سلطان نہ تھے اس صفت میں خلیفہ بنانا مقصود ہے استخلاف فی النبوة مقصود نہیں۔

ترجمہ مسائل السنون: قول تعالیٰ: قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا آلِهَةً كَمَا لَهُم آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ۝ حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درخواست کے جواب میں کہ ہمارے لئے بھی ہتھیار لگانے کو ایک درخت مقرر فرمادیجئے جیسے مشرکین نے کر رکھا ہے یہ آیت پڑھ دی تھی اس سے معلوم ہوا کہ

دنوی عادات میں بھی اہل باطل کے ساتھ شبہ مذموم ہے اور بدعات بزم عبادت میں تو کیا پوچھنا ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَتَقَرَّرْ مِيقَاتَ رَبِّهِ اَرْبَعِينَ لَيْلَةً اس میں اصل ہے چلے کی جو مشائخ میں مقاد اور مشاہد البرکات ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَقَالَ مُوسَى لِاَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي اس میں اس کی اصل ہے جو مریدوں بعض خلفاء کے سپرد کر دیتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَقَالَ لَنْ تَرَانِي نَص ہے اس میں کہ دنیا میں رویت الہیہ نہیں ہوتی تو جو شخص اس کا مدعی ہے یا دھوکہ میں ہے یا دھوکہ دیتا ہے اور شب معراج اس سے مستثنیٰ ہے۔ قولہ تعالیٰ: نَسَاوَرْتُ عَنْ اَيَّتِي الَّذِيْنَ يَتَكَبَّرُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْعِلْمِ كِبْرًا بغير حق یہ ہے کہ غیر متکبر کے مقابلہ میں تکبر کرے اور متکبر کے مقابلہ میں تکبر کرنا یہ حق ہے اور حقیقت میں وہ سورۃ تکبر ہے ہیچ نہیں۔

مَلِكًا فِي التَّوْحِيدِ: ۱۔ قولہ فی تبر و باطل من جانب اللہ و فی نفسہ اخذت هذا الفرق من الصغتين ۲۳۔ قولہ فی انجنکم تانید کما قالوا فی قولہ تعالیٰ فی طہ فاخرجنا به ازواجاً ۳۔ قولہ فی جعلہ دکا تجلی نے اشار الی فاعل جعلہ ۴۔ قولہ فی احسنها سب ہی اچھے فالاضافة ليست للتفید ۵۔ قولہ فی ذلك بانهم برئ من كل ما كلفهم من الاعمال الاشارة الى كون الاشارة الى الصغیر فتجانب طرفا الكلام لان الصغیر هو المسبب فی الاول والاخر عن الشیء والواحد المعبر عنه بالتکبر والتکذیب فالفهم ۳۔

اللَّحَائِثِ: قولہ دمرنا اهلکنا یرشون ینون من العمارات وقیل هو کقولہ جنات معروشات۔ قولہ المیقات الوقت ۳۔ التَّحْوِ: قولہ الی بارکنا صفة لمشارق و مغارب وقیل للارض وضعفه بعضهم۔ قولہ اربعین حال او تمیز۔ قولہ للجبل اللام للعدیة ۳۔ قولہ موعظة وتفصیلا بدل من الجار والمجرور ای کبنا له کل شیء من المواعظ وتفصیل الاحکام فمن مزیدة و فی زیادتها فی الایات کلام آہ من الروح قلت ویجوز ان یكون قولہ من کل شیء بیانا لموعظة فمن بیانیة والتقدير وهکذا له فی الالواح موعظة من کل شیء وتفصیلا لكل شیء والعموم فی کلا الموضعین عرفی ۳۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ قال اغیر اللہ فی روح المعانی قیل هذا هو الجواب وما تقدم تمهید له ولعله لذلك اعید لفظ قال وقال شیخ الاسلام هو شروع فی بیان شیون اللہ تعالیٰ الموجبة لتخصیص العبادة به سبحانه بعد بیان ان ما طلبوا عبادته مما لا یمكن طلبه اصلا لكونه هالکا باطلا اصلا ولذلك ونط بينهما قال مع کون کل منهما کلام موسی علیه السلام ۳۔ قولہ لا تتبع تاکید قولہ ارونی حذف ذاتک للتادب ۳۔ قولہ ساور یکم فی الصفات وتغلب لانهم لم یكونوا حاضرین ۳۔

وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ اَلْمُرِيْرُوْا اِنَّهُ لَا یُکَلِّهُمْ وَلَا یَهْدِيْهِمْ

سَبِيْلًا ۝ اِتَّخَذُوْهُ وَكَانُوْا ظٰلِمِيْنَ ۝ وَلَمَّا سَقَطَ فِيْ اَيْدِيْهِمْ وَاَرَاوْا اَنْهُمْ قَدْ ضَلُّوْا ۝ قَالُوْا لَیْسَ لَنَا

یَرْحَمُنَا رَبُّنَا وَیَغْفِرْ لَنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسٰی اِلٰی قَوْمِهِ غَضْبَانَ اَسْفًا ۝

قَالَ یٰۤاَسْمٰءُ خَلْفَتُوْنِیْ مِنْ بَعْدِیْ اَعْجَلْتُمْ اَمْرَ رَبِّکُمْ وَاَلْقَى الْاَلْوَاحَ ۝ وَاَخَذَ بِرَاسِ اَخِيْهِ یَجْرُدُهٗ

اِلَیْهِ ۝ قَالَ اِبْنُ اَمْرِ اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِیْ وَكَادُوْا یَقْتُلُوْنِیْ ۝ فَلَا تُشْمِتْ بِنِی الْاَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِیْ مَعَ

الْقَوْمِ الظٰلِمِيْنَ ۝ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وِلِاٰخِیْ وَاَدْخِلْنَا فِیْ رَحْمَتِکَ ۝ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّحِیْمِ ۝ اِنَّ الَّذِیْنَ

اِتَّخَذُوْا الْعِجْلَ سَیْنًا لَّهُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ۝ وَكَذٰلِكَ نُجْزِی الْمُفْتَرِیْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ

عَبَوْا السَّیِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوْا مِنْ بَعْدِهَا وَاٰمَنُوْا اِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِهَا الْغَفُوْرُ رَحِیْمٌ ۝ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسٰی

الْغَضَبُ اَخَذَ الْاَلْوَاحَ ۝ وَفِیْ نُسُخَتِهَا هٰذِیْ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِیْنَ هُمْ لِرَبِّهِمْ یَرْهَبُوْنَ ۝

اور موسیٰ کی قوم نے ان کے بعد اپنے (مقبوضہ) زیوروں کا ایک ٹھنڈا بنا لیا جو کہ ایک قالب تھا۔ جس میں ایک آواز تھی۔ کیا انہوں نے یہ نہ دیکھا کہ وہ ان سے بات نہیں کرتا تھا اور نہ ان کو کوئی راہ بتلاتا تھا۔ اس کو انہوں نے مجبور قرار دے دیا اور بڑا بے ڈھنگا کام کیا اور جب تادم ہوئے اور معلوم ہوا کہ واقعی وہ لوگ گمراہی میں پڑ گئے تو کہنے لگے

کہ اگر ہمارا رب ہم پر رحم نہ کرے اور ہمارے یہ گناہ معاف نہ کرے تو ہم بالکل گئے گزرے اور جب موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کی طرف واپس آئے غصہ اور رنج میں بھرے ہوئے تو فرمایا کہ تم نے میرے بعد یہ بڑی نامعقول حرکت کی۔ کیا اپنے رب کے حکم (آنے) سے پہلے ہی تم نے جلد بازی کر لی اور جلدی سے تختیاں ایک طرف رکھیں اور اپنے بھائی کا سر پکڑ کر ان کو اپنی طرف تھینے لگے۔ ہارون نے کہا کہ اے میرے ماں جائے (بھائی) ان لوگوں نے بے حقیقت سمجھا اور قریب تھا کہ مجھ کو قتل کر ڈالیں۔ تو تم مجھ پر (ختی کر کے) دشمنوں کو مت ہموار اور مجھ کو ان ظالم لوگوں کے ذیل میں مت شمار کرو۔ موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اے میرے رب میری خطا معاف فرما دے اور میرے بھائی کی بھی اور ہم دونوں کو اپنی رحمت میں داخل فرمائیے اور آپ سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والے ہیں۔ جن لوگوں نے گوسالہ پرستی کی ہے ان پر بہت جلدان کے رب کی طرف سے غضب اور ذلت اس دنیوی زندگی ہی میں پڑے گی اور ہم افترا پر دازوں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں اور جن لوگوں نے گناہ کے کام کئے۔ پھر وہ ان کے بعد توبہ کر لیں اور ایمان لے آئیں تو تمہارا رب اس توبہ کے بعد گناہ کا معاف کر دینے والا رحمت کرنے والا ہے اور جب موسیٰ کا غصہ فرو ہو تو ان تختیوں کو اٹھا لیا اور ان کے مضامین میں ان لوگوں کے لئے جو اپنے رب سے ڈرتے تھے ہدایت اور رحمت تھی۔

تَفْسِيرًا قَصَهُ امَّا حَاذِجًا وَعَاقِبَتِ آس ﴿۱۸۵﴾ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ (الہی قولہ تعالیٰ) هُمْ لِرَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۸۶﴾ اور (جب موسیٰ علیہ السلام طور پر توریث لانے تشریف لے گئے تو) موسیٰ (علیہ السلام) کی قوم (یعنی بنی اسرائیل) نے ان کے (جانے کے) بعد اپنے (مقبوضہ) زیوروں کا (جو کہ قبیلوں سے مصر سے نکلتے وقت بیہانہ شادی کے مانگ لیا تھا) ایک پھڑا (بنا کر جس کا قصہ سورہ طہ میں ہے اس کو معبوث) ٹھہرایا جو کہ (صرف اتنی حقیقت رکھتا تھا کہ) ایک قالب تھا جس میں ایک آواز تھی (اور اس میں کوئی کمال نہ تھا جس سے کسی عاقل کو اس کی معبودیت کا شبہ ہو سکے) کیا انہوں نے یہ نہ دیکھا کہ (اس میں آدمی کے برابر بھی تو قدرت نہ تھی چنانچہ) وہ ان سے بات تک نہیں کرتا تھا اور نہ ان کو (دنیا یا دین کی) کوئی راہ بتلاتا تھا (اور خدا کی سی صفات تو اس میں کیا ہوتیں غرض یہ کہ) اس (پھڑے) کو انہوں نے معبود قرار دیا اور (چونکہ اس میں اصلاً کوئی شبہ کی وجہ نہ تھی اس لئے انہوں نے) بڑا بے ڈھنگا کام کیا اور (بعد رجوع موسیٰ علیہ السلام کے جس کا قصہ آگے آتا ہے ان کے تشبیہ فرمانے سے) جب (متنبہ ہوئے اور اپنی اس حرکت پر) نادم ہوئے اور معلوم ہوا کہ واقعی وہ لوگ گمراہی میں پڑ گئے تو (ندامت سے بطور معذرت) کہنے لگے کہ اگر ہمارا رب ہم پر رحم نہ کرے اور ہمارا (یہ) گناہ معاف نہ کرے تو ہم بالکل گئے گزرے (چنانچہ خاص طریقہ سے ان کو تکمیل توبہ کا حکم ہوا جس کا قصہ سورہ بقرہ آیت: تَقْتُلُونَ انْفُسَكُمْ [البقرہ: ۸۵] میں گزرا ہے) (اور موسیٰ علیہ السلام کے متنبہ فرمانے کا قصہ یہ ہوا کہ) (جب موسیٰ علیہ السلام) اپنی قوم کی طرف (طور سے واپس آئے غصہ اور رنج میں بھرے ہوئے) کیونکہ ان کو وحی سے یہ معلوم ہو گیا تھا۔ سورہ طہ میں ہے: قَالَ فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا الْاِلٰحَ (تو) (اول قوم کی طرف متوجہ ہوئے) فرمایا کہ تم نے میرے بعد یہ بڑی نامعقول حرکت کی کیا اپنے رب کے حکم (آنے) سے پہلے ہی تم نے (ایسی) جلد بازی کر لی (میں تو احکام ہی لینے گیا تھا اس کا انتظار تو کیا ہوتا) اور (پھر حضرت ہارون علیہ السلام کی طرف متوجہ ہوئے اس دینی حمیت کے جوش میں) جلدی سے (توریث کی) تختیاں (تو) ایک طرف رکھیں (اور جلدی میں ایسے زور سے رکھی گئیں کہ دیکھنے والے کو اگر غور نہ کرے تو شبہ ہو کہ جیسے کسی نے پتک دی ہوں) اور (ہاتھ خالی کر کے) اپنے بھائی (ہارون علیہ السلام) کا سر (یعنی بال) پکڑ کر ان کو اپنی طرف تھیننے لگے (کہ تم نے کیوں پورا انتظام نہ کیا اور چونکہ غلبہ غضب میں ایک گونہ بے اختیاری ہو گئی تھی اور غضب بھی دین کے لئے تھا اس لئے اس بے اختیاری کو معتبر قرار دیا جاوے گا اور اس اجتہادی لغزش پر اعتراض نہ کیا جاوے گا) ہارون (علیہ السلام) نے کہا کہ اے میرے ماں جائے (بھائی) میں نے اپنی کوشش بھر بہت روکا لیکن (ان لوگوں نے مجھ کو بے حقیقت سمجھا اور) (بلکہ نصیحت کرنے پر) قریب تھا کہ مجھ کو قتل کر ڈالیں تو تم مجھ پر (ختی کر کے) دشمنوں کو مت ہموار اور مجھ کو (برتاؤ سے) ان ظالم لوگوں کے ذیل میں مت شمار کرو (کہ ان کی سی ناخوشی مجھ سے بھی برتنے لگو) موسیٰ (علیہ السلام) نے (اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور) کہا کہ اے میرے رب میری خطا (گو وہ اجتہادی ہو) معاف فرما دے اور میرے بھائی کی بھی (کو تا ہی جو ان مشرکین کے ساتھ معاملہ متارکت میں شاید ہو گئی ہو جیسا اس قول سے معلوم ہوتا ہے: مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمْ ضَلُّوْا الْاَلْتَبِعْنَ الْاٰیٰهَ) [طہ: ۹۲-۹۳] اور ہم دونوں کو اپنی رحمت (خاص) میں داخل فرمائیے اور آپ سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والے ہیں (اس لئے ہم کو قبول دعا کی امید ہے پھر حق تعالیٰ نے ان گوسالہ پرستوں کے متعلق موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ) جن لوگوں نے گوسالہ پرستی کی ہے (اگر اب کبھی توبہ نہ کریں گے تو) ان پر بہت جلدان کے رب کی طرف سے غضب اور ذلت اس دنیوی زندگی ہی میں پڑے گی اور (کچھ انہیں کی تخصیص نہیں) ہم (تو) افترا پر دازوں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں (کہ دنیا ہی میں مغضوب اور ذلیل ہو جاتے ہیں گو کسی عارض سے اس ذلت کا گاہے ظہور نہ ہو یا دیر میں ہو چنانچہ سامری نے جو توبہ نہ کی اس پر غضب اور ذلت کا نزول ہوا جس کا قصہ سورہ طہ میں ہے: قَالَ فَانْهَبْ فَاِنَّ لَكَ فِي الْحَيٰوةِ اَنْ تَكُوْلَ لَا مِيسَاسَ الْاٰیٰهَ) [طہ: ۹۷] اور جن لوگوں نے گناہ کے کام کئے (مثلاً گوسالہ پرستی ان سے سرزد ہو گئی مگر) پھر وہ ان (گناہوں) کے (کرنے کے) بعد توبہ کر لیں اور (اس کفر کو چھوڑ کر) ایمان لے آویں تو تمہارا رب اس توبہ کے بعد (ان کے) گناہ کا معاف کر دینے والا (اور ان کے حال پر) رحمت کرنے والا ہے (گو تکمیل توبہ کے لئے

اَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ کا بھی) حکم ہوا ہو لیکن اصل رحمت آخرت کی ہے چنانچہ تائبین کی خطا اسی طرح معاف ہوئی) اور جب (ہارون علیہ السلام کی یہ معذرت سن کر) موسیٰ (علیہ السلام) کا غصہ فروغ ہو تو ان تختیوں کو اٹھا لیا اور ان (تختیوں) کے مضامین میں ان لوگوں کے لئے جو اپنے رب سے ڈرتے تھے ہدایت اور رحمت تھی (مراد احکام ہیں کہ ان پر عمل کرنے سے موصوف ہدایت و موعود برحمت ہوتا ہے) **فَاِنَّا**: موسیٰ علیہ السلام کا غضب چونکہ اللہ تھا اس کی مثال مسکر من المباح کی سی ہے جس میں مکلف نہیں رہتا اس پر دوسرے شخص کے غصہ کو جو نفس کے واسطے ہو قیاس نہیں کر سکتے بلکہ اس کی حالت مسکر من المحرم کی سی ہے جس کو شارع نے عذر نہیں قرار دیا چنانچہ وقوع طلاق وغیرہ کا حکم معلوم ہے و نیز عاۃ ممکن کے کہ شدت مشغولی میں ذہول ہو گیا ہو کہ میرے ہاتھ میں کیا ہے اور بھائی کو دارو گیر کرنے کے لئے ہاتھ خالی کرنا ہو اس لئے القاء الواح واقع ہوا ہو جیسے اکثر کسی بات چیت یا کسی خیال کے غلبہ کے وقت ایسے اتفاقات پیش آ جاتے ہیں اور بعض نے لکھا ہے کہ القی کے معنی ہیں جلدی سے رکھ دینا مجازاً و تشبیہاً القاء سے تعبیر کیا اور اس چھڑے کے باب میں سلف کے دو قول ہیں ایک یہ کہ وہ سچ کا چھڑا ہو گیا تھا اور ایک یہ کہ وہ چاندی سونے کا رہا تھا اور بقدر آواز کرنے کے اس میں حیات آگئی تھی اور دونوں داخل قدرت ہیں اس لئے یہ کہنا بلا دلیل ہے کہ یہ آواز ایسی تھی جیسے مٹی کے کھلونوں میں صنعت سے ہوتی ہے۔

رَجِمَهُمْ مَسْکِنًا لِّلنَّارِ: قولہ تعالیٰ: **وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسٰی مِنْۢ بَعْدِهِمْ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ اَلَمْ يَرَوْا اَنَّهُ لَا يَكْلِمُهُمْ** اس سے ثابت ہوا کہ خوارق سے دھوکہ نہ کھاوے اور **اَلَمْ يَرَوْا** سے معلوم ہوا کہ دلیل شرعی اس پر حجت قاضیہ اور اس پر راجح ہے۔ قولہ تعالیٰ: **وَلَمَّا رَجَعْنَا مُوسٰی اِلٰی قَوْمِهِ غَضْبَانَ اَسْفًا** معلوم ہوا کہ حاجت کے وقت مرید پر غصہ جائز ہے۔ قولہ تعالیٰ: **وَالْقٰی اِلَّا لَوَاسِخٍ دِیْنِ كِه جَوْشِ مِیْنِ یِهْ غَصَمَ آ یَا مَعْلُومِ هُوَا كِه اِیَا غَصَبِ بَدْ ظَلَمٰی نِیْسِ جِیْسِ بَعْضِ اَلِ اَللّٰهِ كِی عَادَتِ هِیْ اُوْرِ یِهْ بَیْ مَعْلُومِ هُوَا كِه غَلْبِہٖ حَالِ عَذْرِہٖ كِیونكِه یِهْ كِه اِیْ غَلْبِہٖ مِیْنِ هُوَا۔ قولہ تعالیٰ: **وَ اَخَذْنَا مِنْۢ بَعْدِ اِسْرٰی اَخِیْبِہٖ یَجْزَاةً اِلَیْہِمْ رُوْحِ مِیْنِ هِیْ كِه یِهْ كَمَانِ هُوَا كِه اِنہوں نے روکنے میں کوتاہی کی اھ۔ میں کہتا ہوں حالانکہ کوتاہی نہ کی تھی اس سے معلوم ہوا کہ کاملین سے خطا اجتہادی ہو سکتی ہے تو شیوخ غیر معصومین سے کیوں ناممکن ہوگی ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **اِنَّ الَّذِیْنَ اَخَذُوا الْعِجْلَ (الی قولہ تعالیٰ) وَ ذٰلِكَ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا** معلوم ہوا کہ دنیوی ذلت کبھی سزا محصیت کی ہوتی ہے۔****

مَلِكًا مِّنَّا لَتَنْجِيَنَّآ: ۱۔ قولہ فی حلیہم مقبوضہ فالاضافۃ لادنی ملابسة لانہا كانت مملوكة للقبط ۲۔ قولہ فی اتخذوا معبود فظہر وجہ اسناد الاتخاذ الیہم مع صدور الصنع من السامری وحده وقيل اسند الیہم لرضاهم باتخاذہ ۳۔ قولہ فی جسد اتی حقیقت اشارۃ الی وجہ ایراد البدل من بیان حقارتہ و كذلك قولہ لا یكلمہم الخ ۴۔ قولہ فی عجلتم حکم سے پہلے ہی اشار فیہ الی معنای اللغوی کما قال الواحدی العجلۃ التقدیم با الشیء قبل وقته ولذلك صارت مذمومة فی الاغلب بخلاف السرعة فانہا عمل الشیء فی اول وقته کذا فی النیسابوری ۵۔ قولہ فی القی شہہ ہوا اشارۃ الی وجہ التعبير باللقاء عن الوضع بعجلۃ ونقل هذا التفسیر فی الروح ۶۔ قولہ فی ان اللہین اتخذوا اگر اب بھی الخ قرینۃ مقابلہ من قولہ تابوا کذا فی الروح ۷۔ قولہ فی سکت فرو اشارۃ الی کونہ بمعنی سکن ۸۔ قولہ فی نسختها مضامین فہی بمعنی المنسوخۃ ای المضامین المکتوبۃ ۹۔

الْبَلَاغَةَ: قولہ سقط فی ایدہم اصلہ ان النادم اذا اشتد ملعہ عض یدہ غما فصیر یدہ مسقوطا فیہا واصلہ سقط فوہ لو غصہ فی یدہ ای وقع ثم حذف الفاعل وبنى الفعل للمفعول فصار سقط فی یدہ کقولک مر بزید وقيل من عادة النادم ان یطاطی رأسہ ویضع ذقنہ علی یدہ بحيث لو ازالہا سقط علی وجہہ لکان الید مسقوطا فیہا ولی بمعنی علی وقيل من روح المعانی قولہ وراو النکتۃ فی تاخیرہ مع ان الظاهر وقوعہ متقلما علی الندم اما للمسارعة الی بیان الندم واما لان الندم ربما وقع لہم فی حال الشک ثم بین لہم الضلال لان الانتقال من الجزم بالشیء الی تبیین الجزم بالنقیض لا یكون دفعا فی الاغلب من الروح قولہ من بعدی تاکید قولہ عجلتم فسر عن قولہ یا بن ام ذکرہا للترقیق۔

وَ اَخْتَارَ مُوسٰی قَوْمَهُ سَبْعِیْنِ رَجُلًا لِّمِیقَاتِنَا فَلَمَّا اَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ اَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَاِیَّیْ اَتَّهْلِکُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفْہَاءُ مِنَّا اِنْ هِیْ اِلَّا فِتْنَتُکَ تُضِلُّ بِہَا مَنْ تَشَاءُ وَ تَهْدِیْ مَنْ تَشَاءُ اَنْتَ وَلِیْنَا فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَ اَنْتَ خَیْرُ الْغَفْرِیْنَ ۝ وَاَلْتَبُّ لَنَا فِیْ ہٰذِہِ الدُّنْیَا حَسَنَةً وَ فِی الْاٰخِرَةِ اِنَّا هُدْنَا اِلَیْکَ ۝ قَالَ عَذَابِیْ اُصِیْبُ بِہِ مِنْ اَشْءٍ وَرَحْمَتِیْ وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ ۝ فَاَسْأَلُکُمُ الَّذِیْنَ یَتَّقُونَ وَ یُؤْتُونَ

الزکوٰۃ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰﴾

اور موسیٰ نے ستر آدمی اپنی قوم میں سے ہمارے وقت معین پر لانے کے لئے منتخب کئے۔ سو جب ان کو زلزلہ (وغیرہ) نے آ پکڑا تو موسیٰ علیہ السلام عرض کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار اگر آپ کو یہ منظور ہوتا تو آپ اس کے قبل ہی ان کو اور مجھ کو ہلاک کر دیتے۔ کہیں آپ ہم میں کے چند بیوقوفوں کی حرکت پر سب کو ہلاک کر دیں گے۔ یہ واقعہ محض آپ کی طرف سے ایک امتحان ہے۔ ایسے امتحانات سے جس کو آپ چاہیں گمراہی میں ڈال دیں اور جس کو آپ چاہیں ہدایت پر قائم رکھیں۔ آپ ہی تو ہمارے خبر گیراں ہیں ہم پر رحمت اور مغفرت فرمائیے اور آپ سب معافی دینے والوں سے زیادہ ہیں اور ہم لوگوں کے نام دنیا میں بھی نیک حالی لکھ دیجئے اور آخرت میں بھی ہم آپ کی طرف رجوع کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اپنا عذاب تو اسی پر واقع کرتا ہوں جس پر چاہتا ہوں اور میری رحمت تمام اشیاء کو محیط ہو رہی ہے۔ تو وہ رحمت ان لوگوں کے نام تو ضرور لکھوں گا جو کہ خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور جو کہ ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں۔ ﴿۱۰﴾

تفسیر: بردن موسیٰ علیہ السلام ہفتاد کس را بر طور و ماجرائے ایشاں ﴿۱۰﴾ وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمًا سَابِعِينَ رَجُلًا (الی قولہ تعالیٰ) وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰﴾ اور (جب گو سالہ کا قصہ تمام ہوا تو موسیٰ علیہ السلام نے اطمینان سے تورات کے احکام سنائے ان لوگوں کی عادت تھی ہی شبہات نکالنے کی چنانچہ اس میں بھی شبہ نکالا کہ ہم کو کیسے معلوم ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کے احکام ہیں ہم سے اللہ تعالیٰ خود کہہ دیں تو یقین کیا جاوے آپ نے حق تعالیٰ سے عرض کیا وہاں سے حکم ہوا کہ ان میں کے کچھ آدمی جن کو یہ لوگ معتبر سمجھتے ہوں منتخب کر کے ان کو طور پر لے آؤ ہم ان سے خود کہہ دیں گے کہ یہ ہمارے احکام ہیں اور اس لانے کے لئے ایک وقت معین کیا گیا چنانچہ موسیٰ (علیہ السلام) نے ستر آدمی اپنی قوم میں سے ہمارے وقت معین (پر لانے) کیلئے منتخب کئے (چنانچہ وہاں پہنچ کر انہوں نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا تو اس میں ایک شاخ نکالی اور کہنے لگے خدا جانے کون بول رہا ہوگا ہم تو جب یقین لاویں کہ خدا تعالیٰ کو کھلم کھلا اپنی آنکھ سے دیکھ لیں لقولہ تعالیٰ: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللّٰهَ جَهْرًا [البقرہ: ۵۵] خدا تعالیٰ نے اس گستاخی کی سزا دی نیچے سے زلزلہ شدید شروع ہوا اور پر سے ایسی کڑک بجلی ہوئی کہ سب وہاں ہی رہ گئے) سو جب ان کو زلزلہ (وغیرہ) نے آ پکڑا تو موسیٰ (علیہ السلام) ڈرے کہ بنی اسرائیل جاہل اور بدگمان تو ہیں ہی یوں سمجھیں گے کہ کہیں لے جا کر کسی طریق سے ان سب کا کام تمام کر دیا ہے گھبرا کر (عرض کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار (یہ تو مجھ کو یقین ہے کہ ان لوگوں کو محض سزا دینا منظور ہے خاص ہلاک کرنا مقصود نہیں کیونکہ) اگر آپ کو یہ منظور ہوتا تو آپ اس کے قبل ہی ان کو اور مجھ کو ہلاک کر دیتے) کیونکہ ان کا اس وقت ہلاک ہونا بنی اسرائیل کے ہاتھوں میرا بھی ہلاک ہونا ہے سو اگر آپ کو یہ مقصود ہوتا تو آپ پہلے بھی ایسا کر سکتے تھے مگر جب ایسا نہیں کیا تو معلوم ہو گیا کہ ان کو بھی ہلاک کرنا مقصود نہیں کیونکہ اس سے میری ہلاکت بھی ہے اور بدنامی کے ساتھ آپ سے امید ہے کہ مجھ کو بدنام نہ کریں گے اور بھلا) کہیں آپ ہم میں کے چند بیوقوفوں کی حرکت پر سب کو ہلاک کر دیں گے (کہ بیوقوفی تو کریں یہ لوگ کہ ایسی گستاخی کریں اور ساتھ میں بنی اسرائیل کے ہاتھ سے ہلاک ہوں میں بھی آپ سے امید ہے کہ آپ ایسا نہ کریں گے پس ثابت ہوا کہ) یہ واقعہ (رہضہ وصاعقہ کا) محض آپ کی طرف سے ایک امتحان ہے ایسے امتحانات سے جس کو آپ چاہیں گمراہی میں ڈال دیں (کہ حق تعالیٰ کی شکایت اور ناشکری کرنے لگو) اور جس کو آپ چاہیں ہدایت پر قائم رکھیں (کہ اس کی حکمتوں اور مصلحتوں کو سمجھتا ہے سو میں آپ کے فضل و کرم سے آپ کے حکیم ہونے کا علم رکھتا ہوں لہذا اس امتحان میں مطمئن ہوں اور) آپ ہی تو ہمارے خبر گیراں ہیں ہم پر مغفرت اور رحمت فرمائیے اور آپ سب معافی دینے والوں سے زیادہ ہیں (سوان کی گستاخی بھی معاف کر دیجئے چنانچہ وہ لوگ صحیح و سالم اٹھ کھڑے ہوئے سورۃ بقرہ کا معاملہ ہفتم و ہشتم ملاحظہ ہو) اور (اس دعا کے ساتھ آپ نے تفصیل رحمت کے لئے یہ بھی دعا کی کہ) ہم لوگوں کے نام دنیا میں بھی نیک حالی لکھ دیجئے اور (اسی طرح) آخرت میں بھی (کیونکہ) ہم آپ کی طرف (خلوص و اطاعت کے ساتھ) رجوع کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے (موسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول کی اور) فرمایا کہ (اے موسیٰ اول تو مطلقاً میری رحمت میرے غضب پر سابق ہے چنانچہ) میں اپنا عذاب (اور غضب) تو اسی پر واقع کرتا ہوں جس پر چاہتا ہوں (گو مستحق عذاب ہرنا فرمان ہوتا ہے لیکن پھر بھی سب پر واقع نہیں کرتا بلکہ ان میں سے خاص خاص لوگوں پر واقع کرتا ہوں جو عاقبت سرکش اور متہرد ہوتے ہیں) اور میری رحمت (ایسی عام ہے کہ) تمام اشیاء کو محیط ہو رہی ہے (باوجودیکہ ان میں بہت سی مخلوق مثلاً سرکش و معاند لوگ اس کے مستحق نہیں مگر ان پر بھی ایک گونہ رحمت ہے، گو دنیا ہی میں سہی پس جب میری رحمت غیر مستحقین کے لئے بھی عام ہے) تو وہ رحمت ان لوگوں کے نام تو (کامل طور پر) ضرور لکھوں گا جو کہ (اس کے حسب وعدہ مستحق بھی ہیں بوجہ اس کے کہ وہ اطاعت کرتے ہیں چنانچہ) خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں (جو نیک اعمال قلب کے ہیں) اور زکوٰۃ دیتے ہیں (جو کہ اعمال جوارح سے ہے) اور جو کہ ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں (جو عقائد میں سے ہے تو ایسے لوگ تو پہلے سے مستحق رحمت ہیں گو آپ درخواست بھی نہ کرتے اور اب تو آپ درخواست بھی کر رہے ہیں اِرْحَمْنَا وَاكْتُبْ لَنَا پس ہم بشارت قبول دیتے ہیں کیونکہ آپ تو ایسے ہیں ہی اور آپ کی قوم میں بھی جو مورد رحمت بنا چاہے وہ ایسے ہی اوصاف اختیار کرے کہ مستحق ہو جاوے)

ف: تقویٰ و زکوٰۃ ایمان میں حصر مقصود نہیں ہر باب کا ایک عمل نمونہ کے طور پر ذکر فرما دیا مطلب یہ کہ اطاعت احکام کی کرتے ہیں پھر جس درجہ کی اطاعت ہوگی اس درجہ کی رحمت ہوگی اور دعا میں رحمت کے ساتھ مغفرت و حسنہ بھی مذکور ہے سو رحمت کے عموم میں وہ بھی داخل ہیں۔

زبط: کچھ قصہ موسیٰ علیہ السلام کا اوپر مذکور ہوا ہے اور کچھ آگے آئے گا مگر درمیان میں بمناسبت مضمون استجابت دعائے موسیٰ علیہ السلام کے (جس میں رحمت کاملہ کی بشارت کا اختصاص اہل اطاعت کاملہ کے ساتھ مذکور ہے) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک کے اہل کتاب کو سنانے کے لئے ایک مضمون بطور جملہ معترضہ کے لایا جاتا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ تو اوپر کے مضمون سے معلوم ہو گیا کہ رحمت کاملہ کا استحقاق اہل اطاعت کاملہ ہی کو حاصل ہے اب ہم بتلاتے ہیں کہ دورۂ نبوت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس مفہوم کا مصداق وہی لوگ ہیں جو آپ کی اطاعت کرتے ہیں بالخصوص جب کہ علاوہ اور دلائل اثبات نبوت کے توریت و انجیل میں بھی آپ کی پیشین گوئی ہے تب تو اہل کتاب کو خصوصاً عدم اطاعت میں کوئی عذر ہی نہیں ایک آیت میں تو یہ مضمون خاص اہل کتاب کے مناسب ہے پھر دوسری آیت: قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ فِي خُطَابِ عَامٍ ہے و وجوب اطاعت محمدیہ کا عام مکلفین پر اور تیسری آیت: وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنٍ مِنْ دَرَجَاتٍ ان اہل کتاب کی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج کے بعد پھر تمیم ہے قصہ مذکورہ بالا کی۔

زَجْرًا مَسْأَلِ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَاسْأَلْتَهُمُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ پہلے جملہ سے جو بعض نے استدلال کیا ہے کہ کفار کا اخیر بھی رحمت و مغفرت سے دوسرا جملہ اس استدلال کو باطل کرتا ہے۔

مَلِكًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ السَّٰبِقٰتِ: ۱۔ قوله في قومه قوم میں سے اشاره الى تقدير من لانها صلة اختار ۳۔ قوله ان هي بي واقعہ رجفة نقل في روح المعاني وقد كنت اراه من قبل وما فسرت الآية به هو من المواهب التي زال بها كل اشكال ولله الحمد ۳۔ قوله في فساكتها ضرور اشاره الى ان السين للتاكيد ۳۔

الْبَلَاغَةِ: قوله عذابي الخ في الروح وفي نسبة الاصابة الى العذاب بصيغة المضارع ونسبة السعة الى الرحمة بصيغة الماضي ابناء بان الرحمة مقتضى الذات واما العذاب لمقتضى معاصي العباد ۱۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ
يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ
إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ
الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۱۰﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ
لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۗ اِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ النَّبِيِّ الَّذِي
الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَكَلِمَاتِهِ ۗ وَاتَّبِعُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ﴿۱۱﴾ وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنٍ قَوْمٍ يُهْدُوْنَ بِالحَقِّ وَبِهِ

يَعْدِلُونَ ﴿۱۰﴾

جو لوگ ایسے رسول نبی امی کا اتباع کرتے ہیں جن کو وہ لوگ اپنے پاس توریت و انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں (جن کی صفت یہ بھی ہے کہ) وہ ان کو نیک باتوں کا حکم کرتے ہیں اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں اور پاکیزہ چیزوں کو ان کے لئے حلال بتلاتے ہیں اور گندی چیزوں کو (بدستور) ان پر حرام فرماتے ہیں اور ان لوگوں پر جو بوجھ اور طوق تھے ان کو دور کرتے ہیں۔ سو جو لوگ اس نبی (موصوف) پر ایمان لاتے ہیں اور ان کی حمایت کرتے ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں اور اس نور کا اتباع کرتے ہیں جو ان کے ساتھ بھیجا گیا ہے ایسے لوگ پوری فلاح پانے والے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ اے (دنیا جہان کے) لوگو میں تم سب کی طرف اس اللہ کا بھیجا (پیغمبر) ہوں جس کی بادشاہی ہے تمام آسمانوں اور زمین میں۔ اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ وہی زندگی دیتا ہے اور وہی موت دیتا ہے۔ سو (کیسے) اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے (ایسے) نبی امی پر (بھی) جو کہ خود اللہ پر اور اس کے احکام پر ایمان رکھتے ہیں اور ان (نبی) کا اتباع کرو تا کہ تم راہ (راست) پر آ جاؤ اور قوم موسیٰ میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جو دین حق کے موافق ہدایت کرتی ہے اور اسی کے موافق انصاف بھی کرتے ہے۔

تفسیر حصر فلاح و نجات در اتباع محمدی بدورہ اخیر مدح متبعین ☆ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ (الی قولہ تعالیٰ) وَبِهِ يَتَّخِذُونَ جَوَلُوكَ ایسے رسول نبی امی کا اتباع کرتے ہیں جن کو وہ لوگ اپنے پاس تو ریت و انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں (جن کی صفت یہ بھی ہے کہ) وہ ان کو نیک باتوں کا حکم فرماتے ہیں اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں اور پاکیزہ چیزوں کو ان کے لئے حلال بتلاتے ہیں (گو وہ پہلے شراعی میں حرام تھیں) اور گندی چیزوں کو (بدستور) ان پر حرام فرماتے ہیں اور ان لوگوں پر جو (پہلے شراعی میں) بوجہ اور طوق (لدے ہوئے) تھے (یعنی ان پر احکام شدید تھے) ان کو دور کرتے ہیں (یعنی ایسے احکام ان کی شریعت میں منسوخ ہو جاتے ہیں) سو جو لوگ اس نبی (موصوف) پر ایمان لاتے ہیں اور ان کی حمایت کرتے ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں اور اس نور کا (مراد اس سے قرآن ہے) اتباع کرتے ہیں جو ان کے ساتھ بھیجا گیا ہے ایسے لوگ پوری فلاح پانے والے ہیں (کہ عذاب ابدی سے بچے رہیں گے یہ کلام تو اہل کتاب کے اعتبار سے تھا آگے عموم بعثت کا بیان ہے کہ) آپ کہہ دیجئے کہ اے (دنیا جہان کے) لوگو میں تم سب کی طرف اس اللہ کا بھیجا ہوا (پیغمبر) ہوں جس کی بادشاہی ہے تمام آسمانوں اور زمین میں اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہی زندگی دیتا ہے اور وہی موت دیتا ہے سو (ایسے) اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے (ایسے) نبی امی پر (بھی ایمان لاؤ) جو کہ (خود) اللہ پر اور اس کے احکام پر ایمان رکھتے ہیں (یعنی باوجود اس رتبہ عظیمہ کے ان کو اللہ پر اور سب رسل و کتب پر ایمان سے عاری نہیں تو تم کو اللہ و رسول پر ایمان لانے سے کیوں انکار ہے) اور ان (نبی) کا اتباع کرو تا کہ تم راہ (راست) پر آ جاؤ اور (گو بعض نے آپ کی مخالفت کی لیکن) قوم موسیٰ میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جو (دین) حق (یعنی اسلام) کے موافق (لوگوں کو) ہدایت (بھی) کرتے ہیں اور اسی کے موافق (اپنے اور غیروں کے معاملات میں) انصاف بھی کرتے ہیں (مراد اس سے عبد اللہ بن سلام وغیرہ ہیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کی نبوت جیسے شہادت دلائل سے ثابت ہے اسی طرح شہادت اہل علم سے بھی مؤید ہے) **فَاذْكُرُوا لَكُمْ الظَّالِمِينَ** کا حاصل یہ ہے کہ یہود پر بعض اشیاء جو حرام تھیں وہ اس کی ان اشیاء کا نبٹ نہ تھا بلکہ ان کی شرارت و سرکشی سبب تھا آپ کی شریعت میں ان کے طیب ہونے کے موافق پھر عمل درآمد ہوا اور امی کے معنی یہ ہیں جیسے آدمی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے کہ کسی کا شاگرد نہیں ہوتا آپ نے عمر بھر کسی کی شاگردی نوشہ و خواندہ میں نہیں کی اور پھر یہ علوم عالیہ اور حقائق غامضہ ظاہر فرمائے یہ کتنا بزرگ کمال ہے اور موجودہ توراہ و انجیل باوجود محرف ہونے کے آپ کے اوصاف و بشارات سے خالی نہیں جس کی تفصیل کتب مناظرہ اہل کتاب میں موجود ہے اور اگر بشارت میں صرف اشارات اور علامات کافی نہیں بلکہ تصریح نام کی حاجت ہے تو اس وقت کے علماء کا ان آیتوں کو سن کر خاموش ہونا دلیل صریح ہے کہ اس وقت نام بھی ہو گا ورنہ وہ لوگ معارضہ کرتے اور وہ معارضہ تو تاریخ میں منقول ہوتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تو ریت و انجیل کی تحریفیں بڑھتی گئیں۔

اخذته من فتح المنان اور ایہا الناس میں لفظ ناس باعتبار اطلاق عرفی کے جن کو بھی عام ہے جیسے **فِي صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ** میں کہا گیا ہے اور عموم بعثت آپ کا دلائل قطعیہ سے ثابت ہے اور رسول اور نبی میں چند فرق بیان کئے ہیں احقر آیات قرآنیہ سے یہ سمجھتا ہے کہ نبی خاص ہے بشر کے ساتھ اور رسول عام ہے ملائکہ کو بھی دو صفتیں لانے سے تاکید مقصود ہے اور اصروا غلال سے مراد وہ احکام ہیں جو تو ریت میں سخت سخت تھے اور تخصیص تو ریت و انجیل کی اس لئے کی کہ وہ کتب شریعت سمجھی جاتی تھیں ورنہ آپ کی بشارت زبور میں بھی تھی۔

زبط : کچھ اور قصہ موسیٰ علیہ السلام کا مذکور تھا درمیان میں ایک دوسرا مضمون ضروری مناسب مقام آ گیا تھا آگے پھر قصہ کا تتمہ مذکور ہے۔

مَنْعًا لِّمَنْعَاتِ الْبُرْجَانِ : ۱۔ قولہ فی جعل حرام تھیں وہی بحریم بدستور اشارہ الی فائدة ایراد الجملة ۳۔ ۲۔ قولہ فی عزروه حمایت لان اصل العزr المنع ۳۔ ۳۔ قولہ فی یؤمن عاریض اشارہ الی فائدة الجملة ۳۔

النَّجْوَى : قولہ الذین یبعون مبتدأ خبرہ فالذین آمنوا الخ وضعا للمظهر موضع المضمr قولہ یا مرہم حال۔

الْبَلَاءِ : قولہ فآمنوا باللہ ورسولہ کان الظاهر باللہ وبی فیہ التفات لیصرح ببعض نعوتہ ﷺ۔

وَ قَطَعْنَهُمْ اَشْنَتِي عَشْرَةَ اَسْبَابًا اَمَّا طَوْ اَوْحَيْنَا اِلَى مُوسَى اِذَا سْتَسْقِفُهُ قَوْمُهُ اَنْ اضْرِبْ

بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَاَنْبَجَسَتْ مِنْهُ اَشْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاِسٍ مَّشْرَبَهُمْ وَظَلَلْنَا

عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَاَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ

كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ① وَاِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا

حِطَّةٌ ۙ وَاَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرُ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۴﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿۱۵﴾

اور ہم نے ان کو بارہ خاندانوں میں تقسیم کر کے سب کی الگ الگ جماعتیں مقرر کر دیں اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو حکم دیا جب کہ ان کی قوم نے ان سے پانی مانگا کہ اپنے اس عصا کو فلاں پتھر پر مارو (بس مارنے کی دیر تھی) فوراً اس سے بارہ چشمے پھوٹ نکلے۔ (چنانچہ) ہر شخص نے اپنے پانی پینے کا موقع معلوم کر لیا اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ہم نے ان پر برابر کو سا یہ نکلن کر لیا اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ان کو ترنجبین اور بیڑیں پہنچائیں اور (اجازت دی کہ) کھاؤ نفس چیزوں سے جو کہ ہم نے تم کو دی ہیں اور انہوں نے ہمارا کوئی نقصان نہیں کیا لیکن اپنا ہی نقصان کرتے تھے اور (وہ زمانہ یاد کرو) جب ان کو حکم دیا گیا کہ تم لوگ اس آبادی میں جا کر رہو اور کھاؤ اس سے جس جگہ تم رغبت کرو اور اور زبان سے یہ کہتے جانا کہ توبہ ہے (توبہ ہے) اور (عاجزی سے) جھکے جھکے دروازہ میں داخل ہونا۔ ہم تمہاری کھجلی خطائیں معاف کر دیں گے۔ (یہ توبہ کے لئے ہوگا) اور جو لوگ ایک کام کریں گے ان کو مزید برآں اور دیں گے۔ سو بدل ڈالا ان ظالموں کو ضائع ایک اور کلمہ جو خلاف تھا اس کلمہ کے جس کی ان سے فرمائش کی گئی تھی۔ اس پر ہم نے ان پر ایک آفت سماوی بھیجی اس وجہ سے کہ وہ حکم کے منافی کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ بَعْضِ نِعْمٍ مَّخْصِيَةٍ بِنِي إِسْرَائِيلَ ☆ وَقَطَعْنَاهُمْ أَشْتَاتٍ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَّمًا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَئِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۱۵﴾ اور ہم نے (ایک انعام بنی اسرائیل پر یہ کیا کہ ان کی اصلاح و انتظام کے لئے) ان کو بارہ خاندانوں میں تقسیم کر کے سب کی الگ الگ جماعت مقرر کر دی (اور ہر ایک پر ایک سردار نمرانی کے لئے مقرر کر دیا جن کا ذکر مادہ کے رکوع سوم میں ہے: وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا [المائدة: ۱۲] اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو حکم دیا جب کہ ان کی قوم نے ان سے پانی مانگا (اور انہوں نے حق تعالیٰ سے دعا کی اس وقت یہ حکم ہوا) کہ اپنے اس عصا کو فلاں پتھر پر مارو (اس سے پانی نکل آوے گا) بس (مارنے کی دیر تھی) فوراً اس سے بارہ چشمے (بعد ان ہی بارہ خاندانوں کے) پھوٹ نکلے (چنانچہ) ہر شخص نے اپنے پانی پینے کا موقع معلوم کر لیا اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ہم نے ان پر برابر کو سا یہ نکلن کیا اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ان کو (خزانیہ غیب سے) ترنجبین اور بیڑیں پہنچائیں (اور اجازت دی کہ) کھاؤ نفس چیزوں سے جو کہ ہم نے تم کو دی ہیں (لیکن وہ لوگ اس میں بھی ایک بات خلاف حکم کر بیٹھے) اور (اس سے) انہوں نے ہمارا کوئی نقصان نہیں کیا لیکن اپنا ہی نقصان کرتے تھے۔

ف: یہ واقعات وادی تیبہ کے ہیں ان کی تفصیل سورہ بقرہ معاملہ نہم و دواز دہم میں گزر چکی ہے۔

بعض نعم نازلہ بر بنی اسرائیل ☆ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ (الی قولہ تعالیٰ) بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿۱۵﴾ اور (وہ زمانہ یاد کرو) جب ان کو حکم دیا گیا کہ تم لوگ اس آبادی میں جا کر رہو اور کھاؤ اس (کی چیزوں میں) سے جس جگہ تم رغبت کرو اور (یہ بھی حکم دیا گیا کہ جب اندر جانے لگو تو) زبان سے یہ کہتے جانا کہ توبہ ہے (توبہ ہے) اور (عاجزی سے) جھکے جھکے دروازہ میں داخل ہونا ہم تمہاری (کھجلی) خطائیں معاف کر دیں گے (یہ توبہ کے لئے ہوگا اور) جو لوگ نیک کام کریں گے ان کو مزید برآں اور دیں گے سو بدل ڈالا ان ظالموں نے ایک اور کلمہ جو خلاف تھا اس کلمہ کے جس (کے کہنے) کی ان سے فرمائش کی گئی تھی اس پر ہم نے ان پر ایک آفت سماوی بھیجی اس وجہ سے کہ وہ حکم کو ضائع کرتے تھے۔ ف: اس کی تفصیل سورہ بقرہ کے معاملہ دہم و یاز دہم میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ کیا جاوے۔

زبط: یہاں تک موسیٰ (علیہ السلام) کے زمانہ کے قصے بنی اسرائیل کے مذکور ہوئے اور رکوع آئندہ فی اخیر آیت: وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ الْخَبِثِ فِي يَوْمِ ذِي الْقُرْبَىٰ کے زمانہ کا قصہ مذکور ہے درمیان میں دوسرے اوقات کے احوال و افعال بنی اسرائیل کے مذکور ہیں۔

اللُّغَاتُ: الانجاس فی الروح هو خروج الماء بهمة والانفجار خروجه بكثرة والتعبير بهذا تارة وبالاخرى اخراى باعتبار اول الخروج وما انتهى اليه آه۔ قوله السبت اليوم الخاص او تعظمه قوله شرعا ظواهر على وجه الماء قوله البئس الشديد۔

الزُّجُجُ: قوله قطعهم متضمن لمعنى صيرنا فالمفعول الاول هو والثانى اثنتى عشرة واسباطا بدل منه واما نعت من البدل اخذته من البيضاوى۔

وَسَأَلَهُمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ

حَيْثَانَهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمًا لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۱۶﴾

وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُكُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۱۰﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیِّنٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۱۱﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا لُهُمْ عِنْدَهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿۱۲﴾

اور آپ ان (اپنے ہم عصر یہودی) لوگوں سے (بطور تشبیہ) اس بستی کا جو کہ دریائے شور کے قریب آباد تھے اس وقت کا حال پوچھے جبکہ وہ ہفتہ کے بارے میں حد (شرعی) سے نکل رہے تھے جبکہ ان کے پاس ہفتہ کے روز تو ان (کے دریا) کی مچھلیاں ظاہر ہو کر ان کے سامنے آتی تھیں اور ہفتہ کا دن نہ ہوتا تو ان کے سامنے نہ آتیں۔ ہم ان کی اس طرح پر (شدید) آزمائش کرتے تھے۔ اس سبب سے وہ پہلے سے بے حکمی کیا کرتے تھے اور (اُس وقت کا حال پوچھے) جبکہ ان میں سے ایک جماعت نے یوں کہا کہ تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کئے جاتے ہو جن کو اللہ تعالیٰ بالکل ہلاک کرتے ہیں یا ان کو سخت سزا دینے والے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے (اور اپنے) رب کے روبرو عذر کرنے کے لئے اور (نیز) اس لئے کہ شاید یہ ڈر جائیں (سو آخر) جب وہ اس امر کے تارک ہی رہے جو ان کو سمجھایا جاتا تھا (یعنی نہ مانا) تو ہم نے ان لوگوں کو تو بچالیا جو اس بری بات سے منع کرتے تھے اور ان لوگوں کو جو (حکم مذکور میں) زیادتی کیا کرتے تھے۔ ایک سخت عذاب میں پکڑ لیا۔ یعنی جب وہ جس کام سے ان کو منع کیا گیا تھا۔ اس میں حد سے نکل گئے تو ہم نے ان کو (براہِ قہر) کہہ دیا کہ تم بندر ذلیل بن جاؤ۔

تَفْسِيرُ قِصَّةِ مَسْخِ اٰہْلِ سَبْتِ ☆ وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ (التي قوله تعالى) قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿۱۲﴾ اور آپ ان (اپنے ہم عصر یہودی) لوگوں سے (بطور تشبیہ) اس بستی (والوں) کا جو کہ دریائے شور کے قریب آباد تھے (اور اس میں یہودی رہتے تھے جن کو ہفتہ کے روز شکار کرنا ممنوع تھا) اس وقت کا حال پوچھے جب کہ وہ (وہاں کے بسنے والے) ہفتہ (کے متعلق جو حکم تھا اس) کے بارہ میں حد (شرعی) سے نکل رہے تھے جب کہ ان کے ہفتہ کے روز تو ان (کے دریا) کی مچھلیاں (پانی سے سر نکال نکال) ظاہر ہو کر (سطحِ دریا پر) ان کے سامنے آتی تھیں اور جب ہفتہ کا دن نہ ہوتا تو ان کے سامنے نہ آتی تھیں (بلکہ وہاں سے دور کہیں چلی جاتی تھیں اور وہ اس کی یہ تھی کہ) ہم ان کی اس طرح پر (شدید) آزمائش کرتے تھے (کہ کون حکم پر ثابت رہتا ہے اور کون نہیں رہتا اور یہ آزمائش) اس سبب سے (تھی) کہ وہ (پہلے سے) بے حکمی کیا کرتے تھے (اس لئے ایسے سخت حکم سے ان کی آزمائش کی اور اہل طاعت کی آزمائش لطف اور توفیق اور تائید سے مقرون ہوا کرتی ہے) اور (اس وقت کا حال پوچھے) جب کہ ان میں سے ایک جماعت نے (جو کہ ان کو نصیحت کرتے کرتے اثر و نفع ہونے سے مایوس ہو گئے تھے ایسے لوگوں سے جواب بھی نصیحت کئے چلے جا رہے تھے اور اس قدر مایوس بھی نہ ہوئے تھے جیسا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان) کو اللہ تعالیٰ بالکل ہلاک کرنے والے ہیں یا (ہلاک نہ ہوئے تو) ان کو (کوئی اور طرح کی) سخت سزا دینے والے ہیں (یعنی ایسوں کے ساتھ کیوں دماغ خالی کرتے ہو) انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے (اور اپنے) رب کے روبرو عذر کرنے کیلئے (ان کو نصیحت کرتے ہیں کہ اللہ کے روبرو کہہ سکیں کہ اے اللہ ہم نے تو کہا تھا مگر انہوں نے نہ سنا ہم معذور ہیں) اور (نیز) اس لئے شاید ڈر جاویں (اور عمل کرنے لگیں مگر وہ کب عمل کرتے تھے) سو (آخر) جب وہ اس امر کے تارک ہی رہے جو ان کو سمجھایا جاتا تھا (یعنی نہ مانا) تو ہم نے ان لوگوں کو تو (عذاب سے) بچالیا جو اس بری بات سے منع کیا کرتے تھے (خواہ برابر منع کرتے رہے اور خواہ بوجہ عذر یا اس کے بیٹھ رہے) اور ان لوگوں کو جو کہ (حکم مذکور میں) زیادتی کرتے تھے ان کی (اس عدول کی) حکمی (وجہ سے) ایک سخت عذاب میں پکڑ لیا یعنی جب وہ جس کام سے ان کو منع کیا گیا تھا اس میں حد سے نکل گئے (یہ تو تفسیر ہوئی نسیانِ مَا ذُكِّرُوا بِهِ کی) تو ہم نے ان کو (براہِ قہر) کہہ دیا کہ تم بندر ذلیل بن جاؤ (یہ تفسیر ہوئی عذابِ ہیئیس کی) مسئلہ جب نصیحت کے اثر ہونے کی بالکل امید نہ ہو تو نصیحت کرنا واجب نہیں رہتا گو عالی ہمتی ہے پس قَاتِلِينَ لِمَ تَعِظُونَ نے بوجہ یا اس کے عدم وجوب پر عمل کیا اور قَاتِلِينَ مَعِذْرَةً إِلَىٰ رَبِّكُمْ کو یا تو یا اس نہیں ہوا یا عالی ہمتی کی شق کو اختیار کیا غرض دونوں مصیب تھے اور دونوں کی نجات پانے کو حضرت عکرمہ نے استنباط کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پسند کر کے ان کو انعام بھی دیا کذا فی الدر المنثور اور جس حیلہ سے انہوں نے شکار کیا تھا اس میں مفسرین کے اقوال مختلف ہیں اور کچھ مباحث اس کے متعلق سورہ بقرہ معاملہ شانزدہم میں گزر چکے ہیں اور اس قریہ کا نام اکثر نے ایلا لکھا ہے قرب بحر کی وجہ سے یہ لوگ ماہی گیری کے شوقین تھے اور درمنثور میں روایتیں نقل کی ہیں کہ یہ بندر تین دن کے بعد سب مر گئے ان کی نسل نہیں چلی۔

رابطہ: اوپر بنی اسرائیل کی حکایات میں ان کے بہت سے قبائح و شائع کا بیان بھی ہوا ہے آگے ان قبائح کا انجام بد جو سزائے آخرت کے علاوہ دنیا میں بھی مرتب ہوا آیت: وَإِذْ تَأَذَّنَ فِي ذِكْرِ رَبِّهِ وَأُوتِيَ الْكِتَابَ فِي الْاِحْسَانِ ﴿۱۱۷﴾ میں مذکور ہے اور جو ان میں ان قبائح کے مرتکب نہ تھے آیت: وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْاِحْسَانِ ﴿۱۱۸﴾ میں بعنوان تقسیم ان کا استثناء فرما دیا گیا ہے پھر ان

اسلاف کے بعد ان کے خلف کی حالت جو کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے عصر میں موجود تھے آیت: فَخُلْفَیْ فِیْ مَکْرُوْرٍ اُوْرُوْا ہاں بھی آیت: وَالَّذِیْنَ یُمْسِکُوْنَ فِیْ طَیْبَعِیْنَ کَا اِسِیْ طَرَ حِ اسْتِثْنَاءِ ہے۔

تَرْجُمَہُ مَسْأَلَةُ السَّالُوْا: قولہ تعالیٰ: اِذْ یَعْدُوْنَ فِی السَّبْتِ (الی قولہ تعالیٰ) کَذٰلِکَ تَبَلُوْهُمُ اس سے معلوم ہوا کہ احکام شرعیہ کی مدافعت کے لئے حیلے کرنا سخت مذموم ہے اور جن حیلے کا شروع ہونا وارد ہے وہ احکام شرعیہ کی تحصیل کے لئے ہیں اصل عربی میں پوری تقریر ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَاِذْ قَالَتْ اُمَّةٌ مِّنْہُمْ لِمَ تَعْبُوْنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَ لَعَلَّہُمْ یَتَّقُوْنَ مسئلہ یہ ہے کہ جب نفع کی امید نہ ہوئی عن المنکر کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے تو قائلین اول نے یاس کی وجہ سے وعظ چھوڑ دیا اور قائلین ثانی کو امید تھی اس لئے وہ کرتے رہے اور تحقیق یہ ہے کہ سائکتین کو بھی نجات رہی اب بھی اسی بناء پر اہل طریق کا مذاق مختلف ہے بعض اولین کے مشابہ ہے بعض دوسروں کے۔

مَلِكًا سَالًا تَرْجُمًا: قولہ فی وسئلہم تنبیہ اشار الی غرض السؤال من التقریح والاعلام بتقدیم الیہود فی الکفر ۳۔ ۲ قولہ فی اذ یعدون اس وقت کا حال اشارۃ الی تعلق اذ یعدون بالمقدر فی القریة ای واسئلہم عن قصة القریة التي وقعت اذ یعدون۔ ۳۔ ۳ قولہ فی واذ قالت اس وقت کا حال اشارۃ الی عطفہ علی اذ یعدون لا علی اذ تاتیہم لا بہامہ دخولہم فی اہل العدوان ۳۔ ۲ قولہ فی بما كانوا یفسقون اس عدول اشارۃ الی ان الفسق هو عین الظلم وعین النسیان فلا یشکل کون هذه الثلاثة اسبابا کما دل علیہ لما ویراد الظلم صلة وباء السبب ۳۔ ۵ قولہ فی فلما عتوا یعنی اشارۃ الی ان الفاء للتفصیل ۳۔

النَّجْوٰ: قولہ فی کذٰلک احتمالان تعلقہ بنبو کما مر فی المتن وتعلقہ بلا تاتیہم والمعنی لا تاتیہم کلا یتیان المذکور فی السبت ۳۔

وَ اِذْ تَاذَنَ رَبُّکَ لَیْبَعَثَنَّ عَلَیْہِمُ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ مَنْ یُّسُوْمُہُمْ سُوْءَ الْعَذَابِ اِنَّ رَبَّکَ لَسَرِیْعُ الْعِقَابِ
وَ اِنَّہٗ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ﴿۱۰﴾ وَقَطَعْنَا مِنْ فِی الْاَرْضِ اُمَمًا مِنْہُمْ الصّٰلِحُوْنَ وَمِنْہُمْ دُوْنَ ذٰلِکَ وَبَلَوْنٰہُمْ بِالْحَسَنٰتِ
وَ السَّیِّاٰتِ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ ﴿۱۱﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِہِمُ خَلْفٌ وَرِثُوْا الْکِتٰبَ یَاخُذُوْنَ عَرَضَ هٰذَا الْاَدْنٰی
وَ یَقُوْلُوْنَ سَیَغْفِرُ لَنَا ؕ وَاِنْ یَاْتِہِمُ عَرَضٌ مِّثْلُہٗ یَاخُذُوْہٗ ؕ اَلَمْ یُؤْخَذْ عَلَیْہِمُ فِی الْکِتٰبِ اَنْ لَا یَقُوْلُوْا عَلٰی
اللّٰہِ اِلَّا الْحَقَّ وَ دَرَسُوْا مَا فِیْہِ وَالْاٰرَ الْاٰخِرَةُ خَیْرٌ لِّلَّذِیْنَ یَتَّقُوْنَ ؕ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ﴿۱۲﴾ وَالَّذِیْنَ یُمْسِکُوْنَ بِالْکِتٰبِ
وَ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ اِنَّا لَا نَضِیْعُ اَجْرَ الْمُصْلِحِیْنَ ﴿۱۳﴾ وَاِذْ تَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَہُمْ کَاَنَّہٗ ظِلٌّ ؕ وَظَنُّوْا اَنَّہٗ وَاَقْرَبُ

بِہُمْ خُذُوْا مَا اٰتٰیْنٰکُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْکُرُوْا مَا فِیْہِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ﴿۱۴﴾

اور وہ وقت یاد کرنا چاہئے کہ جب آپ کے رب نے یہ بات بتلا دی کہ وہ ان یہود پر قیامت (کے قریب) تک ایسے (کسی نہ کسی) شخص کو ضرور مسلط کرتا رہے گا جو ان کو سزائے شدید کی تکلیف پہنچاتا رہے گا۔ بلاشبہ آپ کا رب واقعی (جب چاہے) جلدی ہی سزا دے دیتا ہے اور بلاشبہ وہ واقعی اگر کوئی باز آ جائے (تو) بڑی رحمت والا اور بڑی مغفرت والا بھی ہے اور ہم نے دنیا میں ان کی متفرق جماعتیں کر دیں بعضے ان میں نیک تھے اور بعضے ان میں اور طرح کے تھے (یعنی بد) اور ان کو خوش حالیوں (رحمت و عطا) اور بد حالیوں (بیماری و فقر) سے آزما تے رہے کہ شاید اس سے باز آ جائیں۔ پھر ان کے بعد ایسے لوگ جا نہیں ہوئے کہ کتاب (توراہ) کو ان سے حاصل کیا اس دنیائے دنی کا مال متاع لے لیتے ہیں اور (اس گناہ کو حقیر سمجھ کر) کہتے ہیں کہ ہماری ضرور مغفرت ہو جائے گی۔ حالانکہ اگر ان کے پاس (پھر) ویسا ہی مال متاع (دین فروش کے عوض) آنے لگے۔ تو اس کو لے لیتے ہیں۔ کیا ان سے اس کتاب کے اس مضمون کا عہد نہیں لیا گیا کہ خدا کی طرف بجز حق بات کے اور کسی بات کی نسبت نہ کریں اور انہوں نے اس کتاب میں جو کچھ تھا اس کو پڑھ (بھی) لیا اور آخرت والا گھران لوگوں کے لئے (اس دنیا سے) بہتر ہے جو (ان عقائد و اعمال قبیحہ سے) پرہیز رکھتے ہیں پھر کیا (اے یہود) تم نہیں سمجھتے اور (ان میں سے) جو لوگ کتاب کے پابند ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں ہم ایسے لوگوں کا جو اپنی اصلاح کریں ثواب ضائع نہ کریں گے اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب ہم نے پہاڑ کو اٹھا کر چھت کی طرف ان کے اوپر معلق کر دیا اور ان کو یقین ہوا کہ اب ان پر گرا اور کہا کہ (جلدی) قبول کرو جو کتاب ہم نے تم کو دی ہے (یعنی تورات) اور مضبوطی کے ساتھ (قبول کرو) اور یاد رہو جو احکام اس میں ہیں جس سے توقع ہے کہ تم متقی بن جاؤ۔ ﴿۱۴﴾

تفسیر تفصیل حالت سلف و خلف و صالح و طالع یہود ☆ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُضِلِّحِينَ اور وہ وقت یاد کرنا چاہئے کہ جب آپ کے رب نے (انبیائے بنی اسرائیل کی معرفت) یہ بات بتلا دی کہ وہ ان یہود پر (ان کی گستاخیوں اور نافرمانیوں کی سزا میں) قیامت (کے قریب) تک ایسے (کسی نہ کسی) شخص کو ضرور مسلط کرتا رہے گا جو ان کو سزائے شدید (ذلت و خواری و محکومیت) کی تکلیف پہنچاتا رہے گا (چنانچہ مدت سے یہودی کسی نہ کسی سلطنت کے محکوم و مقہور ہی چلے آتے ہیں) بلاشبہ آپ کا رب واقعی (جب چاہے) جلدی ہی سزا دے دیتا ہے اور بلاشبہ وہ واقعی (اگر کوئی باز آ جاوے تو) بڑی مغفرت اور بڑی رحمت والا (بھی) ہے اور ہم نے دنیا میں ان کی متفرق جماعتیں کر دیں (چنانچہ) بعضے ان میں نیک (بھی) تھے اور بعضے ان میں اور طرح کے تھے (یعنی بد تھے) اور ہم (نے ان بدوں کو بھی) اپنی عنایت اور تربیت و اصلاح کے اسباب جمع کرنے سے کبھی مہمل نہیں چھوڑا بلکہ ہمیشہ (ان کو خوشحالیوں (یعنی صحت و غنا) اور بد حالیوں (یعنی بیماری و فقر) سے آزماتے رہے کہ شاید (اسی سے) باز آ جاویں) کیونکہ گاہے حسنات سے ترغیب ہو جاتی ہے اور گاہے سینات سے ترہیب ہو جاتی ہے یہ حال تو ان کے سلف کا ہوا) پھر ان (سلف) کے بعد ایسے لوگ ان کے جانشین ہوئے کہ کتاب (یعنی تورات) کو (تو) ان سے حاصل کیا (لیکن اس کے ساتھ ہی حرام خورایسے ہیں کہ احکام کتاب کے عوض میں) اس دنیائے دنی کا مال و متاع (اگر ملے تو بے تکلف اس کو) لے لیتے ہیں اور (بیباک ایسے ہیں کہ اس گناہ کو حقیر سمجھ کر) کہتے ہیں کہ ہماری ضرور مغفرت ہو جاوے گی (کیونکہ ہم ابناء اللہ و احباء اللہ ہیں ایسے گناہ ہماری مقبولیت کے رو برو کیا چیز ہیں) حالانکہ (اپنی بیباکی اور استخفاف معصیت پر مصر ہیں حتیٰ کہ) اگر ان کے پاس (پھر) ویسا ہی (دین فروشی کے عوض) مال متاع آنے لگے تو (اسی بیباکی کے ساتھ پھر) اس کو لے لیتے ہیں (اور استخفاف معصیت کا خود کفر ہے جس پر مغفرت کا احتمال بھی نہیں تا بہ یقین چہ رسد چنانچہ آگے ہی ارشاد ہے کہ) کیا ان سے اس کتاب کے مضمون کا عہد نہیں لیا گیا کہ خدا کی طرف بجز حق (اور واقعی) بات کے اور کسی بات کی نسبت نہ کریں (مطلب یہ کہ جب کسی آسمانی کتاب کو مانا جاتا ہے تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ ہم اس کے سب مضامین مانیں گے) اور (عہد بھی کوئی اجمالی عہد نہیں لیا گیا جس میں احتمال ہو کہ شاید اس مضمون خاص کا اس کتاب میں ہونا ان کو معلوم نہ ہوگا بلکہ تفصیلی عہد لیا گیا چنانچہ) انہوں نے اس کتاب میں جو کچھ (لکھا) تھا اس کو پڑھ (بھی) لیا (جس سے وہ احتمال بھی جاتا رہا پھر بھی یہ ایسی بڑی بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ باوجود استخفاف معصیت کے مغفرت کا اعتقاد کئے ہوئے ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ پر محض تہمت ہے) اور (انہوں نے یہ سب قصہ دنیا کیلئے کیا باقی) آخرت والا گھر ان لوگوں کے لئے (اس دنیا سے) بہتر ہے جو (ان عقائد و اعمال قبیحہ سے) پرہیز رکھتے ہیں پھر کیا (اے یہود) تم (اس بات کو) نہیں سمجھتے اور (ان میں سے) جو لوگ کتاب (یعنی توراہ) کے پابند ہیں (جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا بھی حکم ہے پس پابندی یہی ہے کہ مسلمان ہو گئے) اور (عقائد کے ساتھ اعمال صالحہ کے بھی پابند ہیں چنانچہ) نماز کی پابندی کرتے ہیں ہم ایسے لوگوں کا جو اپنی (اس طرح) اصلاح کریں ثواب ضائع نہ کریں گے۔ ف: یہود کے ہمیشہ محکومیت کی حالت میں رہنے کے متعلق ضروری تحقیق پارہ اللہ کے نصف کے قبل آیت : وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نَصْبِرَ [البقرة : ۶۱] کی تفسیر میں اور پارہ لَنْ تَنَالُوا کے قبل آیت : ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ أَيْنَ مَا تُغْفَوْنَ [آل عمران : ۱۱۲] کی تفسیر میں گزر چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ میں یہ شاید بندوں کے اعتبار سے ہے کہ ان واقعات کو دیکھ کر دوسرا اس طرح سمجھے گا کہ شاید باز آ جاویں۔

زبط : اوپر زیادہ حصہ قصہ موسیٰ کا مذکور ہو چکا ہے آگے بقیہ مذکور ہے۔

قصہ رفع طور برسر یہود اہل شرور ☆ وَإِذْ تَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِذْ كُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب ہم نے پہاڑ کو اٹھا کر چھت کی طرح ان (بنی اسرائیل) کے اوپر (مخاذاۃ میں) معلق کر دیا اور ان کو یقین ہوا کہ اب ان پر گرا اور (اس وقت) کہا کہ (جلدی) قبول کرو جو کتاب ہم نے تم کو دی ہے (یعنی توراہ اور) مضبوطی کے ساتھ (قبول کرو) اور یاد رکھو جو احکام اس (کتاب) میں ہیں جس سے توقع ہے کہ تم متقی بن جاؤ۔ ف: چھت کے ساتھ بالائے سر ہونے میں ہے معلق ہونے میں نہیں اور ایسی ہی آیت سورہ بقرہ کی سرفی معاملہ چہار دہم میں گزری ہے وہاں تفصیل ملاحظہ کر لی جاوے۔

زبط : اوپر قصص انبیاء و اہم سابقین کے ذکر سے بڑا مقصود مسئلہ نبوت کا اثبات تھا جیسا کہ سورہ ہذا کی تمہید میں اس کی تقریر گزر چکی ہے اور اس کے ضمن میں مسئلہ توحید بھی ثابت ہو گیا کیونکہ عظیم الشان حصہ دعوت انبیاء کا یہی مسئلہ توحید ہے آگے میثاق عالم ارواح کا بیان فرماتے ہیں جس سے بڑا مقصود مسئلہ توحید کا اثبات ہے کہ میثاق بھی لیا گیا تھا اور اس کے ضمن میں مسئلہ رسالت بھی ثابت ہے کیونکہ اس کی خبر رسول ہی کے ذریعہ سے ہے اور اسی لئے احادیث میثاق میں ہے کہ میرے رسل تم کو یہ عہد یاد دلائیں گے پس قصص مذکورہ اور یہ قصہ دونوں میں توحید اور رسالت کا اثبات ہے گواہیکہ جگہ ایک قصداً ہے دوسرا سبباً اور دوسری جگہ بالعکس۔

تَرْجُمَهُمْ مَسَالِكَ الْمَلِكِ: قولہ تعالیٰ: وَبَلَّوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ یہاں حسنات و سیئات سے مراد تنگی و فراخی ظاہری ہے اور کبھی حسنات باطنہ سے بھی ابتلاء کیا جاتا ہے۔ مثلاً معاصی کے ہوتے ہوئے موجد و ذواق حاصل ہوتے ہیں تو اس سے دھوکا ہوتا ہے کہ میں حق پر ہوں حالانکہ وہ باطل پر ہے تو معصیت کے ساتھ اگر بسط ہو وہ استدراج ہے اس سے دھوکا نہ کھانا چاہئے قولہ تعالیٰ: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهَا يَأْخُذُوهَا روح المعانی میں ہے کہ یہی حال ہے ہمارے زمانہ کے بہت صوفیوں کا کہ شہوات دنیویہ پر پروانوں کی طرح گرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم کو مضر نہیں کیونکہ ہم واصل ہیں اور بعض کی حکایت سنی گئی ہے کہ وہ خالص حرام کھاتا تھا اور کہتا تھا کہ نفی و اثبات اس کے ضرر کو دفع کر دیتا ہے اور یہ کھلی گمراہی ہے اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔

مُلْحِقَاتُ التَّجْوِيزِ: قولہ فی ظلہ صحت لم اترجمہ بسا بن لاجل حرف التشبيه اذ لو فسر بظاہره لم يكن لدخول حرف التشبيه وجه اذ الجبل عال مظل اخذته من الروح ۳۔

الْكَلَامُ: استدلال المعتزلة بقوله وان باتهم الخ على ان اعتقاد اهل السنة المغفرة مع الدوام على المعصية كاعتقاد اليهود وحاشاهم عن ذلك لان انتفاء المغفرة انما هو لا استخفافهم المعصية وعدم قلعهم عن ذلك الاستخفاف ثم الجزم بالمغفرة واما اهل الحق فلا يقولون بالمغفرة للمستخف انما يعتقدونها لغير المستخف ثم انهم لا يقولون انه ليغفر له بلا عقاب جزما وانما يقولون به احتمالا فحصل الفرق بالوجهين الاستخفاف وعدمه والقطع وعدمه فافهم واشرت الى هذا التقرير في ترجمتي۔

الْمَخَانِطُ: قولہ تاذن بمعنى اعلم والتفعل بمعنى الافعال كالتوعد بمعنى الا يعاد قولہ خلف بالسكون خاص بالشر او عام خص بقريظة المقام قولان قولہ يمسكون التفعيل بمعنى التفعّل۔ في القاموس النائق الفائق والرافع۔

التَّجْوِيزُ: قولہ الادنى صفة للشئ المراد به الدنيا لقربها قولہ وان تاتهم حال قولہ درسوا عطف على معنى الم يوحذ اي اخذوا ودرسوا۔

الْبَلَاغَةُ: عدى يعثن بعلى لتضمنه معنى يسلطن قولہ يمسكون بالمضارع واقاموا بالماضى لعله الدلالة على ان التمسك امر مستمر في جميع الازمنة بخلاف الاقامة فانها مختصة بالارقات المخصوصة وتخصيصها بالذكر لكونها عماد الدين۔ قولہ انا لا نضيع في وضع المظهر موضع المضمرة اي اجرهم قولہ كانه عبر اليقيني لان الصادق لا يتخلف خبره بالظن لانه لما لم يكن المفعول واقعا لعدم شرطه اشبه المظنون الذي قد يتخلف ۳ من الروح۔

وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا بِمَا نَعْمَلُ فَاعْلَمْنَا

شَهْدَانَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَرِيلِينَ ﴿۱۶﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِمَّنْ بَعْدَهُمْ فَصَلُّوا لِحُرْمَتِ آبَائِنَا بِالْحَقِّ ﴿۱۷﴾

ذُرِّيَّةً مِمَّنْ بَعْدَهُمْ فَصَلُّوا لِحُرْمَتِ آبَائِنَا بِالْحَقِّ ﴿۱۷﴾ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانسَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿۱۸﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ

بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحَبَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثَ أَوْ تَتْرَكَهُ

يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۱۹﴾ سَاءَ مَثَلًا

لِلْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿۲۰﴾

الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿۲۰﴾

اور جب کہ آپ کے رب نے اولاد آدم کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالا اور ان سے انہیں کے متعلق اقرار لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں۔ سب نے جواب دیا کہ کیوں نہیں ہم سب (اس واقعہ کے) گواہ بنتے ہیں۔ تاکہ تم لوگ قیامت کے روز یوں نہ کہنے لگو کہ ہم تو اس (توحید) سے محض بے خبر تھے۔ یا یوں کہنے لگو کہ (اصل) شرک تو ہمارے بڑوں نے کیا تھا اور ہم تو ان کے بعد ان کی نسل میں ہوئے۔ سو کیا ان غلط راہ (نکلنے) والوں کے فعل پر آپ ہم کو ہلاکت میں ڈال دیتے ہیں۔ ہم اس طرح

آیات کو صاف صاف بیان کیا کرتے ہیں اور تاکہ وہ باز آ جائیں اور ان لوگوں کو اس شخص کا حال پڑھ کر سنائیے کہ اس کو ہم نے اپنی آیتیں دیں پھر وہ ان سے بالکل ہی نکل گیا پھر شیطان اس کے پیچھے لگ گیا سو وہ گمراہ لوگوں میں داخل ہو گیا اور اگر ہم چاہتے تو اس کو آیتوں کی بدولت بلند مرتبہ کر دیتے لیکن وہ تو دنیا کی طرف مائل ہو گیا اور اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرنے لگا۔ سو اس کی حالت کتنے کی سی ہو گئی کہ اگر تو اس پر حملہ کرے تب بھی ہانپے یا اس کو چھوڑ دے تب بھی ہانپے۔ یہی حالت (عام طور پر) ان لوگوں کی ہے جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا سو آپ اس حال کو بیان کر دیجئے شاید وہ لوگ کچھ سوچیں۔ (حقیقت میں) ان لوگوں کی حالت بھی بری حالت ہے جو ہماری آیات کو جھٹلاتے ہیں اور (اس تکذیب سے) وہ اپنا ہی نقصان کرتے ہیں۔

تَفْسِيرُ ذِكْرِ مِثَاقِ السَّتِ ☆ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ (الہی قولہ تعالیٰ) وَكَذَلِكَ نَفِصِلُ الْأَيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اور ان سے اس وقت کا واقعہ ذکر کیجئے) جب کہ آپ کے رب نے (عالم ارواح میں آدم علیہ السلام کی پشت سے تو خود ان کی اولاد کو اور) اولاد آدم کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالا اور (ان کو سمجھ عطا کر کے) ان سے انہی کے متعلق اقرار لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں سب نے) اس عقل خداداد سے حقیقت امر سمجھ کر) جواب دیا کہ کیوں نہیں (واقعی آپ ہمارے رب ہیں حق تعالیٰ نے وہاں جتنے ملائکہ اور مخلوقات حاضر تھے سب کو گواہ کر کے سب کی طرف سے فرمایا) ہم سب (اس واقعہ کے) گواہ بنتے ہیں (اور یہ اقرار اور شہادت سب اس لئے ہوا) کہ تاکہ تم لوگ (یعنی جو تم میں سے ترک توحید و اختیار شرک پر سزا پائیں) قیامت کے روز یوں نہ کہنے لگو کہ ہم تو اس (توحید) سے محض بے خبر تھے یا یوں کہنے لگو کہ (اصل) شرک تو ہمارے بڑوں نے کیا تھا اور ہم تو ان کے بعد ان کی نسل میں ہوئے (اور عادتاً نسل عقائد و خیالات میں تابع اپنی اصل کے ہوتی ہے اس لئے ہم بے خطا ہیں پس ہمارے فعل پر تو ہم کو سزا ہونی نہیں سکتی اگر ہوگی تو لازم آتا ہے کہ ان بڑوں کی خطا میں ہم ماخوذ ہوں) سو کیا ان غلط راہ (نکالنے) والوں کے فعل پر آپ ہم کو ہلاکت میں ڈال دیتے ہیں (سو اب اس اقرار و شہادت کے بعد تم یہ نذر پیش نہیں کر سکتے پھر اس کے بعد ان سب سے وعدہ کیا گیا کہ یہ عہد تم کو دنیا میں پیغمبروں کے ذریعہ سے یاد دلایا جاوے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا جیسا یہاں بھی اول میں إِذْ أَخَذَ کے ترجمہ سے معلوم ہوا کہ آپ کو اس واقعہ کے ذکر کا حکم ہوا) اور (آخر میں بھی اس یاد دہانی کو جھٹلاتے ہیں کہ) ہم اسی طرح (اپنی) آیات کو صاف صاف بیان کیا کرتے ہیں (تاکہ ان کو اس عہد کا ہونا معلوم ہو جاوے) اور تاکہ (معلوم ہونے کے بعد شرک وغیرہ سے) وہ باز آ جاویں۔ ف: ان آیتوں کی یہی تفسیر حدیثوں میں آئی ہے اور یہی تمام اکابر سلف اہل حق سے منقول ہے اور اس میں جو اشکال نقلی و عقلی کم سمجھ لوگوں کو ہوئے ہیں وہ سب لاشعے محض ہیں ان میں سے جو ظاہر اُشبہ میں ڈال سکتے ہیں ان کو مع جواب ذکر کرتا ہوں۔ شبہ اول: قرآن مجید میں: مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ فرمایا ہے اگر تفسیر مذکور مراد ہوتی تو من آدم من ظہورہ ہوتا جواب حدیث مرفوعہ میں مصرح ہے اخرج من صلبہ کل ذریۃ ذراہا فشرھا بین یدہ کالذرئۃ کلمہم قبل قال السَّتِ بربکم اخرجہ احمد والنسائی والحاکم وصححہ وغیرہم عن ابن عباس مرفوعاً پس حدیث سے تو اخرج من ظہر آدم اور قرآن سے اخرج من ظہور بنی آدم معلوم ہوا اور دونوں میں کچھ تعارض نہیں جیسا ترجمہ میں وجہ جمع کی تقریر کر دی گئی ہے اور اس وجہ جمع کی تائید دوسری روایات سے بھی ہوتی ہے چنانچہ عبداللہ بن عمرو سے مروی ہے اخذہم من ظہرہم۔ اخرجہ ابن ابی شیبۃ و عبد بن حمید وابن جریر وغیرہم اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے: ثم ردهم فی اصلاب ابانہم حتی اخرجہم قرنا بعد قرن اخرجہ ابو الشیخ بلکہ روایت ثانیہ ہی اس باب میں کافی ہے کیونکہ رد کہتے ہیں عود الی الحالۃ الاولی کو معلوم ہوا کہ اخرج بھی اصلاب آباء سے ہوا تھا پس حدیث میں تو دونوں صورتیں مذکور ہوئیں رہا یہ کہ قرآن میں ایک ہی صورت کا کیوں ذکر ہے سو یا تو بنا بر غایت ظہور کے چھوڑ دیا کیونکہ جب یقیناً معلوم ہے کہ تمام ذریت نسل آدم سے ہے ہی پس خروج من صلب امر جلی و مشہور تھا اس لئے ذکر کی ضرورت نہ ہوئی جو جزو مخفی وغیرہ معلوم تھا اس کو بیان فرمادیا اور یا بناء براس کے کہ اخراج الذریۃ من ظہور بنی آدم مستلزم ہے اخراج ذریۃ آدم من ظہر آدم کیونکہ یہ ذریت بنی آدم بھی تو ظہر آدم ہی میں تھی جب بنی آدم سے ذریت کا کسی بقعہ میں اخرج ہوا تو ظہر آدم سے خود ذریت آدم کا بھی تو لازمی طور پر اخرج ہوا جیسے صندوق میں تھیلی ہو اور تھیلی میں روپے تو جب روپیہ تھیلی میں سے اس طرح نکالیں کہ نکلتے ہی بقعہ خارجہ عن الصندوق میں آ جاوے اور ایسا خروج عن الصرہ مستلزم ہوگا خروج الصرۃ عن الصندوق کو بھی اور قرآن مجید میں لفظ اخذ کے ماضی ہونے سے اور حدیث شیحین میں ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس لفظ سے قداردت منك اھون من ذلك قد اخذت علیہ فی ظہر ابیک ادم ان لا تشرک بی فابیت ان لا تشرک بی سے اور بعض اہل باطن کے اس دعوے سے کہ ہم کو وہ یاد ہے جیسا روح المعانی میں حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ کا یہ قول کہ انہ فی اذنی کسی شخص کے اس سوال کے جواب میں ہل تذکرہ منقول ہے اسی تفسیر کی تائید ہوتی ہے یہ سب روایات در منثور میں مذکور ہیں۔ شبہ ثانی اتنے آدمی کھڑے کہاں ہوئے ہوں گے۔ جواب: حدیث میں آیا ہے کہ بہت ننھے ننھے چوٹیوں کی طرح تھے پس کوئی شبہ نہیں۔ شبہ ثالث ان میں عقل کہاں تھی۔ جواب ان کو عقل دے دی گئی تھی۔ شبہ رابع اتنے ننھے جسم میں عقل کیسے ہوگی۔

جواب: جیسے چیونٹی کو ضروریات کی سمجھ ہوتی ہے۔ شبہ خامس اس عہد سے کیا فائدہ ہوا۔ جواب: ہم اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کے احاطہ کا دعویٰ نہیں کرتے اس لئے اس کی تعین ہمارے ذمہ نہیں اور یہ بھی کہنا ممکن ہے کہ اب جو عقل کے نزدیک تو حید ایک امر فطری ہے کہ ذرا انصاف سے تامل کیا جاوے تو سمجھ میں آ جاتی ہے ممکن ہے کہ یہ اسی عہد کا اثر ہو اگر وہ عہد نہ ہوتا تو شاید ایسی سہولت نہ ہوتی جیسے کسی کو حساب سکھا دیا جاوے پھر گو وہ بھول جاوے لیکن دوبارہ اگر اس کو تعلیم دیں تو بہ نسبت اوروں کے سہولت سے سیکھ لیتا ہے شبہ سادس یاد تو رہا نہیں۔ جواب: اسی پر تو اکتفا نہیں کیا گیا ہمیشہ انبیاء علیہم السلام تو حید کی دعوت کرتے رہے اسی کو حدیث میں فرمایا ہے کہ میرے رسول تم کو یاد دلاتے رہیں گے رہا یہ کہ اس دعوت رسل پر کیوں نہ اکتفا فرمایا اس کا جواب اس کے قبل کے شبہ میں مذکور ہو چکا ہے۔ شبہ سابع یہ جو فرمایا: **أَنْ تَقُولُوا أَيُّوْمًا الْقِيَمَةِ** تو اس کے لئے وہ عہد کیسے کافی ہو جب کہ یاد نہیں جواب مراد یہ ہے کہ اس وقت کے عہد مع انضمام تذکیر موعود بلسان رسل کی یہ حکمت ہے چونکہ اصل استعداد اسی عہد سے پیدا ہوئی اس لئے اس کی طرف اس حکمت کی نسبت کر دی اب بعض ضروری امور مستقل طور پر قابل تحقیق ہیں ایک امر یہ کہ اس عہد میں تو حید کی تخصیص کیوں کی گئی۔ جواب: شاید اس لئے کہ تو حید کا مسئلہ متعلق ہے ذات غائبہ کے اس لئے اس کا فطرت کے قریب بنا زیادہ مہتمم بالشان تھا۔ امر دوم اگر عہد نہ لیا جاتا تو عذاب ہی نہ ہوتا پھر یہ عذر کیوں ہوتا۔ جواب: عذاب کا وقوع مقتضا حکمت کا تھا اسی لئے تو اب وقوع ہوا لہذا قطع عذر کے لئے یہ عہد لیا گیا امر سوم: بعد عہد یہ سوال تو نہیں ہو سکتا لیکن یہ سوال تو ممکن ہے کہ اس کا مکلف ہی کیوں کیا جواب مقتضا حکمت کا ہے جس کی تعین ہمارے ذمہ نہیں۔ امر چہارم: اس عہد میں جنات کا ذکر نہیں آیا سو یا تو وہ کسی حکمت کے اقتضاء سے اس میں شریک نہ ہوں یا ذکر نہ کیا ہو کیونکہ وہ اکثر احکام میں تابع انسان کے ہیں پس ایک کے ذکر سے دوسرے کا حال معلوم ہو جاوے گا۔

رابطہ: اوپر اثنائے احوال بنی اسرائیل میں ان کا مامور با حکام الہیہ ہونا اور ذکر میثاق عالم ارواح میں تمام آدمیوں کا مامور بتو حید ہونا مقصود اور ان مذکورین کا تو حید و رسالت کے انکار سے ان عہود کے خلاف کرنا ضمناً مذکور ہوا تھا آگے بعد علم احکام کے ان کے خلاف کرنے والے کی مثال بیان فرماتے ہیں۔

مثال تارک حق بعد وضوح آں: **وَإِثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آمَنَّا أَنَّهُ بِآيَاتِنَا (الذی قولہ تعالیٰ) سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ** اور ان لوگوں کو (عبرت کے واسطے) اس شخص کا حال پڑھ کر سنائیے کہ اس کو ہم نے اپنی آیتیں دیں (یعنی احکام کا علم دیا) پھر وہ ان (آیتوں) سے بالکل ہی نکل گیا پھر شیطان اس کے پیچھے لگ لیا سو وہ گمراہ لوگوں میں داخل ہو گیا اور اگر ہم چاہتے تو اس کو ان آیتوں (کے مقتضا پر عمل کرنے) کی بدولت بلند مرتبہ کر دیتے (یعنی اگر وہ ان آیتوں پر عمل کرتا جس کا واسطہ قضا و قدر ہونا امر معلوم ہے تو اس کا رتبہ قبول بڑھتا) لیکن وہ تو دنیا کی طرف مائل ہو گیا اور (اس میلان کے سبب) اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرنے لگا (اور آیات و احکام پر عمل چھوڑ دیا) سو (آیات کو چھوڑ کر جو پریشانی اور ذلت دائمی اُس کو نصیب ہوئی اس کے اعتبار سے) اس کی حالت کتے کی سی حالت ہو گئی کہ اگر تو اس پر حملہ کرے (اور مار کر نکال دے) تب بھی ہانپے یا اس کو (اس کی حالت پر) چھوڑ دے تب بھی ہانپے (کسی حالت میں اس کو راحت نہیں اسی طرح یہ شخص ذلت میں تو کتے کے مشابہ ہو گیا اور پریشانی میں کتے کی اس صفت میں شریک ہوا پس جیسی اس شخص کی حالت ہوئی) یہی حالت (عام طور پر) ان لوگوں کی ہے جنہوں نے ہماری آیتوں کو (جو کہ تو حید و رسالت پر دال ہیں) جھٹلایا (کہ وضوح حق کے بعد محض ہوا پرستی کے سبب حق کو ترک کرتے ہیں) سو آپ اس حال کو بیان کر دیجئے شاید وہ لوگ (اس کو سن کر) کچھ سوچیں (حقیقت میں ان لوگوں کی حالت بھی بری حالت ہے جو ہماری آیات (دالۃ علی التوحید و الرسالۃ) کو جھٹلاتے ہیں اور (اس تکذیب سے) وہ اپنا (یعنی نقصان کرتے ہیں)۔

درمنثور میں اس شخص کی تعین میں کئی قول لکھے ہیں بلعم اور یہ زیادہ مشہور ہے امیہ بن ابی الصلت یہ ثقیف کا قول تھا صلی بن الراہب یا ابن الراہب معروف ہے ابو عامر جس کے لئے مسجد ضرار بنی تھی اور یہ انصار کا قول تھا اور قدارہ کا یہ قول ہے کہ کوئی معین شخص مراد نہیں بلکہ جو شخص دین حق کا تارک ہوا جیسے یہ آیت ہے: **مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا [البقرة: ۱۷]** کہ مطلق مستوقد مراد ہے احقر کہتا ہے کہ ان اقوال میں کچھ تعارض نہیں عموماً و خصوصاً سب کا مجموعہ مراد لینا صحیح ہے اور اس مضمون میں دونوں طرح کے اشخاص داخل ہیں جنہوں نے حق قبول ہی نہیں کیا اور جو قبول کر کے پھر گئے اور جاننا چاہئے کہ ظاہراً مقتضا ترتیب کا یہ ہے کہ **فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ** مقدم ہو **فَأَسْلَخَ** پر کیوں اول شیطان تعاقب کرتا ہے پھر اس سے غواہت شروع ہوتی ہے پھر وہ بڑھ کر انسلاخ ہو جاتا ہے مگر یہاں **اتبعه الشيطان** سے لزوم و دوام تعاقب مراد ہے مطلق تعاقب نہیں اور وہ انسلاخ سے مؤخر ہے اور غواہت سے مراد بھی لزوم و دوام غواہت و ختم علی الکفر ہے اور وہ بھی انسلاخ سے مؤخر ہے عنوان ترجمہ میں ان مفہومات کی طرف اشارہ بھی کر دیا گیا ہے اور انسلاخ پر **فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ** کے مرتب کرنے میں اشارہ ہے کہ مطلق معصیت سے شیطان کا کامل تسلط نہیں ہو سکتا جب اس کے تسلط غیر تام سے انسلاخ اختیار کر لیتا ہے کہ مخالفت عملی بھی ہوا انکار اعتقادی بھی ہوتا اس کا تسلط تام ہوتا ہے پس آدمی اپنے ہاتھوں بگڑتا ہے اور لو شننا میں مراد لو عمل بمقتضاہا ہے چونکہ مشیت سبب ہے عمل کا اس لئے مجازاً اس طرح تعبیر کر دیا اب مقابلہ لکنہ اخلاص کا واضح ہو گیا اور کفر پر جو ذلت و پریشانی کو مرتب فرمایا ہے آخرت میں تو ظاہری ہے لیکن دنیا میں بھی حق کی سی عزت و

راحت نصیب نہیں ہوتی خصوصاً اگر قلب کو ٹولا جائے خصوصاً ارتداد کی حالت میں اور یہ شاید کالفظ جو لَعَلَّكُمْ يَتَفَكَّرُونَ کے ترجمہ میں آیا ہے بندوں کے اعتبار سے فرمایا ہے علم الہی کے اعتبار سے نہیں۔ اور مقصود دونوں شرطیوں سے تعقید تشبیہ ہے نہ کہ دوام لہٹ کا اثبات پس اس کا عدم دوام محل اشکال نہیں یا عادت اکثر یہ کو حکم دوام میں کہا جاوے۔

اللطيف: اوپر اہل ضلالت کی حالت بیان فرمائی کہ باوجود وضوح طرق ہدایت کے پھر عناد و خلاف کو نہیں چھوڑتے چونکہ ان کے اس عناد و خلاف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت غم ہوتا تھا۔ آگے آپ کی تسلی کا مضمون ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السُّؤَالِ: قوله تعالى: وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ... حضرت ذوالنون سے اس کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا تم کو یاد ہے۔ انہوں نے فرمایا گویا وہ میرے کانوں میں گونج رہا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ تو کل کی بات ہے۔ قوله تعالى: وَآتَيْنَاهُمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَخْنَاهَا مِنْهَا رُوحٌ فِي طَبَقٍ مِّنْ طَبَقِ الْجَنَّةِ... جو شخص اس مثل میں غور کرے گا اس کو یہ بات یقین کے ساتھ معلوم ہو جاوے گی کہ علماء کے عمل اس سے زیادہ قبیح حالت میں ہیں کہ دنیا کے مال و جاہ میں اور اس کی لذات میں کھپے ہوئے ہیں اور اسی میں بات اشارہ میں ہے کہ جو شخص بعد سلوک کے طریق سے ہٹتا ہے اس پر وبال یہ ہوتا ہے کہ وہ ارض طبیعت سفلیہ کی طرف مائل ہوتا ہے اور ہوائے نفسانی کا اتباع کرتا ہے اور اہل اللہ کی شان میں زبان چلاتا ہے۔ نعوذ باللہ۔

فَانْزَلْنَا: انظر في المشكوة تجد احاديثها ناطقة بما فسرت الآية به ۴۔

الاجتناب: في قراءة ان يقولوا بالغيبة والمعنى ان يقول من لم يوجد منكم الخ۔

اللغات: قوله اخلد الى الارض مال الى الدنيا اصل الاخلا دل الزوم المكان من الخلود ولما في ذلك من الميل فسر به وتفسير الارض بالدنيا لانها حاوية لملاذها وما يطلب منها القصص مصدر سمي به المقصود۔

النحو: قوله من ظهورهم بدل من بنى آدم قوله ان تقولوا اعتبرته متعلقا بشهدنا لشهادة الروايات ان شهدنا ليس من مقولهم كما في الدر المنثور والله اعلم۔ قوله ساء مثلاً القوم يقدر المضاف قبل القوم اي مثل القوم ۳۔

البلاغة: في الروح ايتار الاخذ على الاخراج للايدان بشأن الماخوذ اذا ذاك لما فيه من النبا عن الاجتناب والاصطفاء اه۔

مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ يُضِلِّ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿١٠﴾ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ

وَإِنسٍ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أذانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ

أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغٰفِلُونَ ﴿١١﴾ وَإِلَى الْأَسْمَاءِ الْحُسْنٰى فَادْعُوهُنَّ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٣﴾

جس کو اللہ ہدایت کرتا ہے سو ہدایت پانے والا وہی ہوتا ہے اور جس کو وہ گمراہ کر دے سوائے ہی لوگ (ابدی) خسارہ میں پڑ جاتے ہیں اور ہم نے ایسے بہت سے جن اور انسان دوزخ کے لئے پیدا کئے ہیں جن کے دل ایسے ہیں جن سے نہیں سمجھتے اور جن کی آنکھیں ایسی ہیں جن سے نہیں دیکھتے اور جن کے کان ایسے ہیں جن سے نہیں سنتے۔ یہ لوگ جو پایوں کی طرح بلکہ یہ لوگ زیادہ بے راہ ہیں۔ یہ لوگ غافل ہیں اور اچھے اچھے نام اللہ ہی کے لئے ہیں سو ان ناموں سے اللہ ہی کو موسوم کیا کرو اور ایسے لوگوں سے تعلق ہی نہ رکھو جو اس کے ناموں میں کج روی کرتے ہیں ان لوگوں کو ان کے کئے کی ضرور سزا ملے گی اور ہماری مخلوق جن و انس میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جو حق (یعنی اسلام) کے موافق ہدایت کرتی ہے اور اسی کے موافق انصاف بھی کرتی ہے۔

تَفْسِيرُ تَسْلِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَعَامَلَةِ الْغٰفِلِينَ حَقٌّ ☆ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ (الی قولہ تعالیٰ) أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغٰفِلُونَ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت کرتا ہے سو ہدایت پانے والا وہی ہوتا ہے اور جس کو وہ گمراہ کر دے سوائے ہی لوگ (ابدی) خسارہ میں پڑ جاتے ہیں (پھر ان سے توقع ہدایت کرنا اور ہدایت نہ ہونے سے مغموم ہونا بیکار) اور (جب وہ لوگ اپنے قوی مدد کے سے کام ہی نہیں لیتے تو ہدایت کہاں سے ہو سو ان کے نصیب میں تو دوزخ ہی ہے چنانچہ) ہم نے ایسے بہت سے جن اور انسان دوزخ (ہی میں رہنے) کیلئے پیدا کئے ہیں جن کے (نام کو تو دل میں مگر) ایسے ہیں جن سے (حق

کی بات کو نہیں سمجھتے (چونکہ اس کا ارادہ ہی نہیں کرتے) اور جن کے نام کو تو آنکھیں (ہیں مگر) ایسی ہیں جن سے (نظر استدلال کے طور پر کسی چیز کو) نہیں دیکھتے اور جن کے (نام کو تو) کان (ہیں مگر) ایسے ہیں جن سے (متوجہ ہو کر حق بات کو) نہیں سنتے (غرض) یہ لوگ (آخرت کی طرف سے بے توجہ ہونے میں) چوپایوں کی طرح ہیں بلکہ (اس حیثیت سے کہ چوپایوں کو آخرت کی طرف متوجہ ہونے کا مکلف تو نہیں بنایا گیا سو ان کا متوجہ نہ ہونا مذموم نہیں اور ان کو تو اس کا حکم بے پھر بھی بے توجہی کرتے ہیں سو اس اعتبار سے) یہ لوگ (ان چوپایوں سے بھی) زیادہ بے راہ ہیں (کیونکہ) یہ لوگ (باوجود توجہ دلانے کے آخرت سے) غافل ہیں (بخلاف چوپایوں کے جیسا اوپر بیان ہوا)

ف: مسئلہ تقدیر کی تحقیق سورہ بقرہ کے رکوع اول میں کافی طور پر مذکور ہو چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ: مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [الذّٰرئ: ۵۶] سے معلوم ہوتا ہے کہ سب عبادت کے لئے پیدا ہوئے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ بعضے دوزخ کے لئے پیدا ہوئے ہیں جس کا سبب ترک عبادت ہے جو اب یہ ہے کہ وہ غایت تشریحی ہے اور یہ غایت تکوینی پس دونوں میں کچھ تعارض نہیں۔

رابط: اوپر کفار کی مذمت مذکور ہے ان میں ایک قسم مشرکین تھے جن کو تین بڑے مسئلوں میں خلاف تھا توحید و رسالت و قیامت آگے کی آیت سے ختم سورت تک ان ہی تین مسئلوں کی بحث ہے اور درمیان درمیان مناسبات خاصہ سے اور کچھ کچھ مختصر مضمون ہیں۔

توحید: وَيَلِيهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اور اچھے اچھے (مخصوص) نام اللہ ہی کے لئے (خاص) ہیں سو ان ناموں سے اللہ ہی کو موسوم کیا کرو اور (دوسروں پر ان ناموں کا اطلاق مت کیا کرو بلکہ) ایسے لوگوں سے تعلق بھی نہ رکھو جو اس کے (مذکورہ) ناموں میں کجروی کرتے ہیں (اس طرح سے کہ غیر اللہ پر ان کا اطلاق کرتے ہیں جیسا وہ لوگ ان کو معبود اور الہ اعتقاد کے ساتھ کہتے تھے) ان لوگوں کو ان کے لئے کی ضرورت مزا ملے گی۔ ف: مخصوص ناموں سے مراد وہ جن کا خاص ہونا اللہ تعالیٰ کے ساتھ دلیل شرعی سے ثابت ہے۔

رابط: اوپر کفار کا ذکر تھا آگے حسب طرز قرآنی مؤمنین کا بطور استثناء کے ذکر ہے۔

ذکر مؤمنین ☆ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْبُدُونَ ۝ اور ہماری مخلوق جن و انس میں (سب گمراہ بھی نہیں بلکہ) ایک جماعت (ان میں) ایسی بھی ہے جو (دین) حق (یعنی اسلام) کے موافق (لوگوں کو) ہدایت (بھی) کرتے ہیں اور اسی کے موافق (اپنے اور غیروں کے معاملات میں) انصاف بھی کرتے ہیں۔

رابط: اوپر مشرکین کے حق میں سَيُجْزَوْنَ فرمایا تھا چونکہ وہ جزا اُس وقت تک واقع نہ ہوئی تھی اس سے شبہ عدم وقوع کی ان کو گنجائش ہو سکتی ہے آگے عدم وقوع کی وجہ بیان کر کے اس شبہ کا دفعیہ فرماتے ہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُونَ: قوله تعالى: وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ ۗ (الی قولہ تعالیٰ) أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ اس کا مدلول لفظی تو یہ ہے کہ غفلت عن اللہ موجب ہے، نار کا اور مدلول قیاسی یہ ہے جس کا مشابہہ بھی ہوتا ہے کہ غفلت عن اللہ موجب ہے نار حرم دنیا و شہوات کی جیسا کہ ذکر سے جنت قناعت و انوار بڑھتے چلے جاتے ہیں۔

مَلُوقَاتِ السَّالِ الْجَنَّةِ: ۱۔ قوله في اضل براه اشار به الى ان الضلال لغوى لا شرعى لانه لا يوصف به الانعام ۳-۲ قوله في الغافلون باوجود افاد هذا القيد اطلاق الغافل والمطلق يراد به الفرد الكامل وما هو الا هذا ۳-۳ قوله في الاسماء مخصوص فاللام للعهد ۲-۲ قوله في فادعوا موسوم من الدعوة بمعنى التسمية من دعوته زيدا او يزيد اى سميت كما فى قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ۳-۵ قوله فى وذروا بلکہ اشار الى ان المقصود النهى عن الالحاد بالمبالغة ۳-۲ قوله فى توضيح يلحدون اعتقاد قيد به لورود تسمية ما يعبدون آلهة فى القرآن لكن بناء على زعمهم او اللغة ۳-۲ قوله فى ومن سب گمراہى نہیں اشار به الى كونه مقابلا لقوله ولقد ذرانا كما يدل عليه قوله خلقنا مراد فالقوله ذرانا اى ممن ذرانا كذا ومن خلقنا والله اعلم ۳-۳

اللغائت: قوله الحد مال اى من الحق الى الباطل ۳-۴

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۗ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ۗ أَوْلَمْ يَتَفَكَّرُوا

مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۗ أَوْلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ

شَيْءٌ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰۰﴾ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ
وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿۱۰۱﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا
لَوْ قَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْعَونَ ﴿۱۰۲﴾ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ
اللَّهِ وَلَكِن كَثُرَ النَّاسُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۳﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ
لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ إِنَّ أَنَا الْآذِنُ بَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰۴﴾

تفسیر

۱۰۴

اور جو لوگ ہماری آیات کو جھٹلاتے ہیں ہم ان کو بتدریج لئے جا رہے ہیں اس طور پر کہ ان کو خبر بھی نہیں اور ان کو مہلت دیتا ہوں۔ بے شک میری تدبیر بڑی مضبوط ہے۔ کیا ان لوگوں نے اس بات میں غور نہ کیا کہ ان کا جن سے سابقہ ہے ان کو ذرا بھی جنون نہیں وہ تو صرف ایک صاف صاف (عذاب سے) ڈرانے والے ہیں اور کیا ان لوگوں نے غور نہیں کیا آسمانوں اور زمین کے عالم میں اور (نیز) دوسری چیزوں میں جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کی ہیں اور اس بات میں بھی غور نہیں کیا کہ ممکن ہے کہ ان کی اجل قریب ہی آ پہنچی ہو۔ پھر قرآن کے بعد کون سی بات پر یہ لوگ ایمان لائیں گے۔ جن کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرے اس کو کوئی راہ پر نہیں لاسکتا (پھر غم لا حاصل) اور اللہ تعالیٰ ان کو ان کی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے چھوڑ دیتا ہے۔ یہ لوگ آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا۔ آپ فرمادیتے ہیں کہ اس کا علم صرف میرے رب ہی کے پاس ہے۔ اس کے وقت پر اس کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اور ظاہر نہ کرے گا۔ وہ آسمان اور زمین میں بڑا بھاری حادثہ ہوگا اس لئے وہ تم پر محض اچانک آپڑے گی۔ وہ آپ سے پوچھتے ہیں جیسے گویا کہ آپ اس کی تحقیقات کر چکے ہیں۔ آپ فرمادیتے ہیں کہ اس کا علم خاص اللہ ہی کے پاس ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ آپ کہتے ہیں کہ میں خود اپنی ذات خاص کے لئے کسی نفع کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ کسی ضرر کا گمراہی کہ جتنا خدا نے چاہا اور اگر میں غیب کی باتیں جانتا تو میں بہت سے منافع حاصل کر لیا کرتا اور کوئی مضرت ہی مجھ پر واقع نہ ہوتی۔ میں تو محض (احکام شرعیہ بتا کر ثواب کی بشارت دینے والا اور) (عذاب سے) ڈرانے والا ہوں ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں۔

تفسیر: جواب عدم وقوع عذاب در دنیا ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ اور جو لوگ ہماری آیات کو جھٹلاتے ہیں ہم ان کو بتدریج (جہنم کی طرف) لئے جا رہے ہیں اس طور پر کہ ان کو خبر بھی نہیں اور (دنیا میں عذاب نازل کر ڈالنے سے) ان کو مہلت دیتا ہوں بیشک میری تدبیر بڑی مضبوط ہے۔ ف: حاصل یہ کہ ان کی شرارتوں پر سزائے شدید دینا منظور ہے اس لئے اس کی یہ تدبیر کی گئی کہ یہاں مواخذہ کامل نہیں فرمایا اور نہ اعمال موجب عقاب اسی حد پر منقطع ہو جاتے اور منظور تھا اس حد مذکور سے زیادہ سزا دینا پس ان کو ناز و نعم میں ان کے حال پر چھوڑ کر مہلت دے دی تاکہ وہ اعمال بتدریج بڑھتے جائیں جس سے یہ نفاذ زیادت عذاب کے مستحق ہوتے جاویں۔ پس مہلت دینا اطباء و امہال ہے اور اس پر یونانیوں نے زیادت معاصی کا اثر مرتب ہونا حاصل استدراج کا ہے اس سے وجہ عدم تعیل عذاب معلوم ہوگئی اور ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ کے معنی یہ ہیں کہ وہ اس مہلت کو محمول کرتے ہیں اپنے طریقہ کے حق ہونے اور اپنے محبوب و مقبول عند اللہ ہونے پر حالانکہ وہ جہنم تک کی مسافت کو قطع کر رہے ہیں۔

لرابط: اوپر آیت: ﴿وَاللَّهُ الْأَعْلَمُ﴾ میں منجملہ مسائل ثلاثہ مذکورہ تمہید آیت موصوفہ کے توحید کا بیان ہوا تھا آگے رسالت کا ذکر ہے جس کے نزول کا قصہ لہاب میں قادم سے نقل کیا ہے کہ ایک بار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوہ صفا پر کھڑے ہوئے اور ایک ایک قبیلہ کو پکار کر عذاب آخرت سے ڈرایا بعضوں نے کہا کہ تمہارے ان صاحب کو جنون ہو گیا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بحث رسالت ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حِنَّةٍ إِنَّ هُوَ الْآذِنُ بَشِيرٌ﴾ کیا ان لوگوں نے اس بات میں غور نہ کیا کہ ان کا جن سے سابقہ ہے ان کو ذرا بھی جنون نہیں وہ تو صرف ایک صاف صاف (عذاب سے) ڈرانے والے ہیں (جو کہ اصلہ پیغمبر کا کام ہوتا ہے) ف: حاصل یہ کہ اگر آپ کی مجموعی حالت میں غور کریں تو آپ کی پیغمبری سمجھ میں آجائے آپ کے معجزات تو خوارق ہیں ہی جن میں سب سے بڑھ کر قرآن ہے لیکن آپ کے اخلاق و شیم بھی خوارق ہی ہیں اور بجائے خود معجزہ کہ دوسرا ہرگز ان میں برابری نہیں کر سکتا کر کے دیکھنے سے معلوم ہو۔

لرابط: اوپر رسالت کے مسئلہ میں غور کرنے کو فرمایا تھا آگے توحید کے مسئلہ میں جس کا ذکر پہلے محض عنوان دعویٰ سے ہوا تھا غور کرنے کو جس میں اشارہ استدلال کی طرف ہے فرماتے ہیں اور ساتھ میں ان کی موت جس پر عذاب موعود مذکور و معہود شروع ہو جاوے گا یاد دلاتے ہیں۔

توحید و تذکیر موت ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ اور کیا ان لوگوں نے غور نہیں کیا آسمانوں

اور زمین کے عالم میں اور (نیز) دوسری چیزوں میں جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کی ہیں (تاکہ ان کو توحید کا علم استدلالی حاصل ہو جاتا) اور اس بات میں (بھی غور نہیں کیا) کہ ممکن ہے کہ ان کی اجل قریب ہی آجپہنچی ہو (تاکہ احتمال عذاب سے ڈرتے اور اس سے بچنے کی فکر کرتے اور اس فکر سے دین حق مل جاتا اور امکان قرب اجل ہر وقت ہے اور جب قرآن جیسے مؤثر کلام سے ان کی فکر تک کو حرکت نہیں ہوتی تو) پھر قرآن کے بعد کون سی بات پر یہ لوگ ایمان لاویں گے **فَا:** استدلال بالمصنوع علی توحید الصانع کی تقریر پارہ سَيَقُولُ کے شروع رکوع چہارم میں گزر چکی ہے حاصل آیت یہ کہ نہ دین حق کے موصل یعنی دلیل کی فکر ہے اور نہ اس فکر فی الموصل کی معین یعنی استحضار موت کا ذکر ہے۔

رابطہ: اوپر **فَيَأْتِي حَبْلُهُ** سے انکار غالی فی الکفر ہونا ثابت ہوا اور یہ مظنہ ہے حزن رسول اللہ ﷺ کا آگے تسلی کا مضمون ہے جیسا ایک بار اوپر **مَنْ يَهْدِ اللَّهُ** الخ میں بھی آچکا ہے شاید اہتمام تسلیہ کے لئے مکرر فرما دیا گیا ہو۔

تکریر تسلیہ رسول اللہ ﷺ ☆ **مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَا حَاجِيَ لَهٗ وَيَذُرُّهُمُ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ** جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرے اس کو کوئی راہ پر نہیں لاسکتا (پھر غم لا حاصل) اور اللہ تعالیٰ ان کو ان کی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے چھوڑ دیتا ہے (تاکہ ایک دفعہ ہی پوری سزا دے دے)

رابطہ: اوپر مجملہ مسائل ثلاثہ مذکورہ تمہید آیت **ولله الاسماء** کے توحید و رسالت کا ذکر ہو چکا آگے میرے مسئلہ بحث قیامت کا ذکر ہے جس کا سبب نزول لباب میں آپ سے قریش کا اور نیز یہود کا سوال کرنا منقول ہے۔

بحث قیامت ☆ **يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ۚ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَٰكِنَّا كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** یہ لوگ آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا آپ فرمادیتے ہیں کہ اس کا (یہ) علم (کہ کب واقع ہوگی) صرف میرے رب ہی کے پاس ہے (دوسرے کسی کو اس کی اطلاع نہیں) اس کے وقت پر اس کو سوا اللہ کے کوئی اور ظاہر نہ کرے گا (اور وہ ظاہر کرنا یہ ہوگا کہ اس کو واقع کر دے گا اس وقت سب کو پوری خبر ہو جاوے گی اس کے قبل ویسے کسی کو بتلانے کے طور پر بھی اس کو ظاہر نہ کیا جاوے گا کیونکہ) وہ آسمانوں اور زمین میں بڑا بھاری حادثہ ہوگا (اس لئے) وہ تم پر محض اچانک (بے خبری میں) آ پڑے گی (تاکہ وہ جس طرح اجسام پر ان کو متغیر و متفرق کر دینے میں بھاری ہے اسی طرح قلوب پر بھی اس کا بھاری اثر ہو اور پہلے سے بتلا دینے میں یہ بات نہیں رہتی اور پوچھنا بھی تو ان کا معمولی طور پر نہیں بلکہ) وہ آپ سے اس طرح (اصرار و مبالغہ سے) پوچھتے ہیں جیسے گویا آپ اس کی تحقیقات کر چکے ہیں (اور تحقیقات کے بعد آپ کو اس کا پورا احاطہ ہو گیا ہے) آپ فرمادیتے ہیں کہ اس کا علم (مذکورہ) خاص اللہ کے پاس ہے لیکن اکثر لوگ (اس بات کو) نہیں جانتے (کہ بعض علوم حق تعالیٰ نے اپنے خزانہ علم میں مکنون رکھے ہیں انبیاء علیہم السلام کو بھی تفصیلاً اطلاع نہیں دی پس اس کے نہ جاننے سے کسی نبی کے عدم اطلاع تعین قیامت کے معاذ اللہ دلیل نفی نبوة کی سمجھتے ہیں اس طرح سے کہ نبوة کے لئے علم لازم ہے اور انتفاء لازم مستلزم انتفاء ملزوم ہے حالانکہ پہلا مقدمہ محض غلط ہے۔ **فَا:** اس آیت سے اور حدیث: **عَالِمُ الْمَسْنُونِ** عنہا باعلم من السائل رواہ الشيخان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ تعین و تفصیل کے ساتھ قیامت کی اطلاع آپ سے بھی مخفی تھی اور بعض روایات جو تعین کے باب میں آئی ہیں کہ دنیا کی عمر سات ہزار سال کی ہے اولادہ قوت میں قرآن و حدیث شیخین کے برابر کیانی نفسہ بھی صحیح السند نہیں دوسرے ماول ہو سکتی ہیں ظن غالب کے ساتھ۔

رابطہ: اوپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تعین قیامت کے متعلق اپنی لاعلمی کے اظہار کا حکم ہوا ہے آگے اس لاعلمی کی علت بیان کرنے کا حکم ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مجھ کو غیب کا علم نہیں ہے اور جب مجھ کو تعین کا علم نہیں دیا گیا تو وہ غیب ہوا اسی لئے مجھ کو اس کا علم نہیں۔

انتفاء علم غیب از نبی ﷺ ☆ **قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ أَنَا إِلَّا الْاِنْسَانُ يُدْعَىٰ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** آپ کہہ دیجئے کہ میں خود اپنی ذات خاص کے لئے (بھی) چہ جائیکہ دوسروں کیلئے) کسی نفع (تکوینی کے حاصل کرنے) کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ کسی ضرر (تکوینی کے دفع کرنے) کا اختیار رکھتا ہوں) مگر اتنا ہی کہ جتنا خدا تعالیٰ نے چاہا ہو (کہ مجھ کو اختیار دے دیں اور جس امر میں اختیار نہیں دیا اس میں بعض اوقات منافع فوت ہو جاتے ہیں اور مضار واقع ہو جاتے ہیں ایک مقدمہ تو یہ ہوا) اور (دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ) اگر میں غیب کی باتیں (امور اختیار یہ کے متعلق) جانتا ہوتا تو میں (اپنے لئے) بہت سے منافع حاصل کر لیا کرتا اور کوئی مضرت ہی مجھ پر واقع نہ ہوتی (کیونکہ علم غیب کے سبب معلوم ہو جاتا کہ فلاں امر میرے لئے یقیناً نافع ہوگا اس کو اختیار کر لیا کرتا اور فلاں امر میرے لئے یقیناً مضر ہوگا اس سے احتراز کرتا اور اب چونکہ علم غیب نہیں اس لئے بعض اوقات نافع کا عمل نہیں ہوتا کہ اس کو اختیار کروں اور اسی طرح مضر کا علم نہیں ہوتا کہ اس سے بچوں بلکہ گاہے بالعکس نافع کو مضر اور مضر کو نافع سمجھ لیا جاتا ہے حاصل استدلال کا یہ ہوا کہ علم غیب کے لئے نفع و ضرر کا مالک ہونا لازم تھا یہ مقدمہ ذکر میں مؤخر ہے اور لازم منطقی ہے یہ مقدمہ ذکر میں مقدم ہے پس ملزوم یعنی علم غیب منطقی ہے اور یہ مطلوب ہے غرض میں ایسے امور کا علم نہیں رکھتا) میں تو محض (احکام شرعیہ بتلا کر ثواب کی) بشارت دینے والا اور (عذاب سے) ڈرانے والا ہوں اور ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں (خلاصہ یہ کہ

نبوت کا اصلی مقصود امور کو نبیہ کا احاطہ نہیں اس لئے ان امور کا علم جن میں تعین قیامت بھی داخل ہے نبی کو ملنا ضرور نہیں البتہ نبوت کا اصلی مقصود امور شرعیہ کا علم دانی ہے سو وہ مجھ کو حاصل ہے) ایمان رکھنے والوں کی تخصیص اس لئے کی کہ منفع وہی لوگ ہوئے ورنہ آپ کا بشیر و نذیر ہونا تمام مکلفین کے لئے عام ہے اور نفع و ضرر میں جو تکوینی کی قید لگائی گئی حالانکہ بدون مشیت کے کسی امر میں بھی اختیار حاصل نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس مقام پر گفتگو اسی میں ہو رہی ہے کہ انہی کے نفی علم کا حکم کیا ہے اور اَعْلَمُ الْغَيْبِ میں جو امور اختیار یہ کے متعلق ہونے کی قید لگائی گئی وجہ اس کی یہ ہے کہ یہاں علم کو طرزوم اور استحکام و عدم مس یعنی قدرت نفع و ضرر کو لازم قرار دیا ہے حالانکہ علم مستلزم قدرت کو نہیں پس حکم التزام قرینہ اس قید کا ہے اور اس قید کے ساتھ التزام ظاہر ہے جیسا کہ ظاہر ہے اب التزام عقلی ہو گیا عادی کے قائل ہونے کی کوئی ضرورت نہ رہی گو شبہ اس سے بھی دفع ہو سکتا ہے۔

رابطہ: اور منجملہ مسائل ثلاثہ مذکورہ تمہید آیت: وَيَلْبِسُوا الْاَكْبَامَ الخ کے دو (۲) جگہ یعنی آیت: وَيَلْبِسُوا الْاَكْبَامَ میں اور آیت: اَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي توحيدِ كَا مُحَمَّدٍ مَخْفَرٌ ذَكَرَ هُوَ آگے اس کا اور اس کے ساتھ طریق شرک کے بطلان کا جو کہ اوپر مذکور نہیں ہوا قدرے ربط سے بیان ہے۔

ترجمہ مسئلہ السائلون: قول تعالیٰ: قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ الْاَبِيہ اس میں تصریح ہے کہ قدرتہ مستقلہ و علم محیط مقبولین سے منشی ہے اور جبلاء اپنے عیروں کیلئے ایسا گمان رکھتے ہیں نعوذ باللہ۔

ملفوظات التبرجیح: ا قولہ فی لا ہادی راہ پر فسر بہ لنلا یردان النبی ﷺ ومن تبعہ یکون ہدایۃ و تہلیفۃ عامۃ۔ ۲ قولہ قبل یسئلونک کانت معمولی الخ اشارۃ الی فائدۃ تکرار ذکر السؤال ولما کثر السؤال کثر الجواب بعنوان جدید لیخف التکریر۔ ۳ قولہ فی علمہا فی الموضوعین یہ و مذکور اشارۃ الی انہ لا حاجۃ الی تقدیر المضاف بنحو علم ارساء ہا لتطابق الجواب السؤال۔ ۴ قولہ فی نفسی چہ جائیکہ اشارۃ الی ان التکید للمبالغۃ۔ ۵ قولہ فی نفعاً ولا ضراً حاصل و دفع اشارۃ الی حذف المضاف فی الموضوعین۔ ۶ قولہ فی التہدید طریق شرک الی بسط فلا تکرار فی ذکر التوحید لوجہین الاول لم یکن الشریک مذکوراً فیما قبل والثانی لم یکن ذکر التوحید مبسوطاً۔

اختلاف القراءۃ: فی قراءۃ و یلزمہم بالجزم عطفاً علی محل فلا ہادی لہ وترتبہ علی الاضلال علی ہذہ القراءۃ اظہر۔
اللغات: الاسترجاع النقل درجۃ بعد درجۃ من سفلی الی علوی او بالعکس ثم استعیر لطلب کل نقل تدریجی من حال الی حال من الاحوال الملائمۃ للمتقل الموافقۃ لہواہ واستدراجہ تعالیٰ ایاہم باذرار النعم علیہم مع انہما کہم فی الہی فلیس المطلوب الا تدرجہم فی مدارج المعاصی الی ان یحق علیہم کلمۃ العتاب علی القطع حال واشنعہا واذرار النعم وسیلۃ الی ذلک۔ ۳ قولہ مرسلہا مصدر میمی بمعنی الارساء ای الالبات والتقریر عند ربی للاختصاص والاستیثار الحفی من حفی اذا بحث عن تصرف حالہ۔ الروایات فی الدر المنثور اخرج ابن ابی حاتم و ابو الشیخ عن ابن عباس فی قولہ ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر قال لعلمت اذا اشتریت شیئاً ما اربح فیہ فلا اربح شیئاً الا ربحت فیہ وما مسنی السوء قال ولا یصیبنی الفقراء قلت وتابذ بہذہ الروایات ما فسرت الایۃ بہ من تخصیصہا بالامور الاختیاریۃ۔

التحقیق: قولہ اولم ای اکلہوا رسالتہ ولم یفکروا فی انہ لیس لصاحبہم الخ۔ ۳ قولہ وما خلق اللہ عطف علی ملکوت ومن شیء بیان لما بان عسی معطوف ایضا علی ملکوت فی الروح فهو معمول لینظروا لکن لا یعتبر فیہ بالنظر الیہ انہ للاستدلال بناء علی ما قالوا ان قید المعطوف علیہ لا یلزم ملاحظتہ فی المعطوف اہ قلت وقد بینتہ فی ف۔

مُوَالِدِیْ خَلَقْتُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّ اِحْدَةٍ وَّ جَعَلْ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ اِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا اَنْقَلَتْ دَعَا اللّٰهَ رَبَّهَا لِيُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدًا مِنَ الشُّرْبِ ۝ فَمِمَّا اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ مَائِدًا جَعَلْنَا لَهَا شُرَكَاءَ فِيمَا اَنْزَلْنَا فَتَعَلَى اللّٰهُ عَتَا يَشْرِكُونَ ۝ اَيُّ شُرِكُوْنَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝ لَا يَسْتَطِيعُوْنَ لَهُمْ نَصْرًا وَّلَا اَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُوْنَ ۝ وَاِنْ تَدْعُوهُمْ اِلَى الْهُدٰى لَا يَتَّبِعُوْكُمْ سَوَاءٌ عَلَيَكُمْ

أَدْعُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿۱۰﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۱﴾ أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا أَنْ أَمْ لَمْ أَيْدِي تَبْطِشُونَ بِهَا أَنْ أَمْ لَمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَنْ أَمْ لَمْ أَأْذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنظِرُونَ ﴿۱۲﴾ إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ ۗ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿۱۳﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتِطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿۱۴﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتُرْمَتُمْ يُنظِرُونَ إِلَيْكُمْ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿۱۵﴾

اور اللہ ایسا (قادر و منعم) ہے جس نے تم کو ایک تن واحد (آدم) سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑا (حوا) بنایا تاکہ وہ اس جوڑے سے انس حاصل کرے۔ پھر جب میاں نے بیوی سے قربت کی تو اس کو حمل رہ گیا بلکہ سا وہ اس کو لئے ہوئے چلتی پھرتی رہی۔ پھر جب وہ بوجھل ہو گئی تو دونوں میاں بیوی اللہ سے جو کہ ان کا مالک ہے۔ دعا کرنے لگے کہ اگر آپ نے ہم کو صحیح سالم اولاد دے دی تو ہم خوب شکر گزاری کریں گے۔ سو جب اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو صحیح و سالم اولاد دے دی تو اللہ کی دی ہوئی چیز میں وہ دونوں اللہ کے شریک قرار دینے لگے۔ سو اللہ پاک ہے ان کے شرک سے۔ کیا ایسوں کو شریک ٹھہراتے ہو جو کسی چیز کو نہ بنا سکیں اور وہ خود ہی بنائے جاتے ہیں اور وہ انکو کسی قسم کی مدد (بھی) نہیں دے سکتے اور وہ خود اپنی بھی مدد نہیں کر سکتے اور اگر تم انکو کوئی بات بتلانے کو پکارو تو تمہارے کہنے پر نہ چلیں۔ تمہارے اعتبار سے دونوں امر برابر ہیں خواہ تم ان کو پکارو اور یا تم خاموش رہو۔ واقعی تم خدا کو چھوڑ کر جن کی عبادت کرتے ہو وہ بھی تم ہی جیسے بندے ہیں۔ تم انکو پکارو پھر ان کو چاہئے کہ تمہارا کہنا کر دیں۔ اگر تم سچے ہو۔ کیا انکے پاؤں ہیں جن سے وہ چلتے ہوں یا انکے ہاتھ ہیں جن سے کسی چیز کو تھام سکیں یا انکی آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھ سکیں یا انکے کان ہیں جن سے وہ سنتے ہیں۔ آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ تم اپنے سب شرکاء کو بلا لو پھر میری ضرر رسائی کی تدبیر کرو پھر مجھ کو ذرا مہلت مت دو۔ یقیناً میرا پروردگار اللہ تعالیٰ ہے جس نے یہ کتاب نازل فرمائی اور وہ (عموماً) نیک بندوں کی مدد کیا کرتا ہے اور تم جن لوگوں کی خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ تمہاری کچھ مدد نہیں کر سکتے اور نہ وہ اپنی مدد کر سکتے ہیں اور انکو اگر کوئی بات بتلانے کو پکارو تو اس کو نہ سنیں اور ان کو آپ دیکھتے ہیں کہ گویا وہ آپ کو دیکھ رہے ہیں اور وہ کچھ بھی نہیں دیکھتے۔

تَفْسِيرُ بَحْثِ اثْبَاتِ تَوْحِيدِ وَابْطَالِ شُرْكَ ۞ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ (السی فولہ تعالیٰ) وَتُرْمَتُمْ يُنظِرُونَ إِلَيْكُمْ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿۱۰﴾ وہ اللہ ایسا (قادر اور منعم) ہے جس نے تم کو ایک تن واحد (یعنی آدم علیہ السلام) سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑا بنایا (مراد حوا) جس کی کیفیت شروع تفسیر سورہ نساء میں گزر چکی) تاکہ وہ اس اپنے جوڑے سے انس حاصل کرے (پس جب وہ خالق بھی ہے اور محسن بھی تو عبادت اسی کا حق ہے) پھر (آگے ان کی اولاد بڑھی اور ان میں بھی میاں بیوی ہوئے لیکن ان میں بعض کی یہ حالت ہوئی کہ) جب میاں نے بی بی سے قربت کی تو اس کو حمل رہ گیا (جو اول اول) بلکہ سا (رہا) سو وہ اس کو (پیٹ میں) لئے ہوئے (بے تکلیف) چلتی پھرتی رہی پھر جب وہ (حاملہ اس حمل کے بڑھ جانے سے) بوجھل ہو گئی (اور دونوں میاں بی بی کو یقین ہو گیا کہ حمل ہے) تو (اس وقت ان کو طرح طرح کے احتمالات و توہمات ہونے لگے جیسا کہ بعض حمل میں خطرات پیش آتے ہیں اس لئے) دونوں میاں بی بی اللہ سے جو کہ ان کا مالک ہے دعا کرنے لگے کہ اگر آپ نے ہم کو صحیح سالم اولاد دے دی تو ہم خوب شکر گزاری کریں گے (جیسا عام عادت ہے کہ مصیبت کے وقت اللہ تعالیٰ سے بڑے بڑے عہد و پیمانہ ہوا کرتے ہیں) سو جب اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو صحیح و سالم اولاد دے دی تو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی چیز میں وہ دونوں اللہ کے شریک قرار دینے لگے (مختلف طور پر کسی نے اعتقاد سے کہ یہ اولاد فلاں زندہ یا مردہ نے دی ہے کسی نے عمل سے کہ اس کے نام کی نذر و نیاز کرنے لگے یا بچہ کو لجا کر اس کے سامنے اس کا ماتھا ٹیک دیا یا قول سے کہ اس کی بندگی پر نام رکھ دیا جیسے عبد شمس یا بندہ علی وغیرہا یعنی یہ حق تو تھا خدا کو جو کہ منعم اور خالق اور قادر و محسن ہے اور صرف کیا اس کے دوسرے معبودوں کے لئے) سو اللہ تعالیٰ پاک ہے ان کے شرک سے (یہاں تک تو حق تعالیٰ کی صفات مذکور تھیں جو مقتضی ہیں اس کے استحقاق معبودیت کو آگے الہہ باطلہ کے نقائص کا ذکر ہے جو مقتضی ہیں ان کے عدم استحقاق معبودیت کو پس فرماتے ہیں کہ) کیا (اللہ تعالیٰ کے ساتھ) ایسوں کو شریک ٹھہراتے ہیں جو کسی چیز کو نہ بنا سکیں اور (بلکہ) وہ خود ہی بنائے جاتے ہوں (چنانچہ ظاہر ہے کہ بت پرست خود ان کو تراشتے تھے) اور (کسی چیز کا بنانا تو بڑی بات ہے) وہ (تو ایسے عاجز ہیں کہ اس سے آسان کام بھی نہیں کر سکتے مثلاً) ان کو کسی قسم کی مدد (بھی) نہیں دے سکتے اور (اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ) وہ خود اپنی بھی مدد نہیں کر سکتے (اگر کوئی حادثہ ان کو پیش آ جاوے مثلاً کوئی شخص ان کو توڑنے پھوڑنے ہی لگے) اور (اس سے بھی بڑھ کر سنو کہ) اگر تم ان کو کوئی بات بتلانے کو پکارو تو تمہارے کہنے پر نہ چلیں (اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ تم ان کو پکارو کہ وہ تم کو کوئی بات بتلاویں تو تمہارا کہنا نہ کریں یعنی نہ

بتلاویں اور دوسرے اس سے زیادہ یہ کہ تم ان کو پکارو کہ آؤ ہم تم کو کچھ بتلاویں تو تمہارے کہنے پر نہ چلیں یعنی تمہاری بتلائی ہوئی بات پر عمل نہ کر سکیں بہر حال تمہارے اعتبار سے دونوں امر برابر ہیں خواہ تم ان کو پکارو (وہ جب نہیں سنتے) اور یا تم خاموش رہو (جب تو نہ سننا ظاہر ہی ہے خلاصہ یہ ہے کہ جو کام سب سے سہل تر ہے کہ کوئی بات بتلانے کے لئے پکارنے کو سن لینا وہ اسی سے عاجز ہیں تو جو اس سے مشکل ہے کہ اپنی حفاظت کریں اور پھر جو اس سے مشکل ہے کہ دوسروں کی امداد کرنا اور پھر جو ان سب سے دشوار تر ہے کہ کسی شے کو پیدا کرنا ان سے تو بدرجہ اولیٰ زیادہ تر عاجز ہوں گے پھر ایسے عاجز محتاج کب معبودیت کے لائق ہو سکتے ہیں غرض) واقعی تم خدا کو چھوڑ کر جن کی عبادت کرتے ہو وہ بھی تم ہی جیسے (اللہ کے مملوک) بندے ہیں (یعنی تم سے بڑھ کر نہیں خواہ گھنے ہوئے ہوں) سو (ہم تو تم کو سچا جب جانیں کہ) تم (تو) ان کو پکارو (اور) پھر ان کو چاہئے کہ تمہارا کہنا کر دیں اگر تم (ان کے اعتقاد الوہیت میں) سچے ہو (اور وہ بیچارے تمہارا کہنا تو کیا کریں گے کہنا ماننے کے آلات تک ان کو نصیب نہیں دیکھ لو) کیا ان کے پاؤں ہیں جن سے وہ چلتے ہوں یا ان کے ہاتھ ہیں جن سے کسی چیز کو تھام سکیں یا ان کی آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھتے ہوں یا ان کے کان ہیں جن سے وہ سنتے ہوں (جب ان میں قوی فاعلہ تک نہیں تو کوئی فعل ان سے کیا صادر ہوگا اور) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (جس طرح وہ اپنے معتقدین کو نفع پہنچانے سے عاجز ہیں اسی طرح اپنے مخالفین کو ضرر بھی نہیں پہنچا سکتے جیسا تم کہا کرتے ہو کہ ہمارے بتوں کی بے ادبی نہ کیا کرو ورنہ وہ تم پر کوئی آفت نازل کر دیں گے اخراجہ فی اللباب عن عبدالرزاق فی قوله تعالیٰ: وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ [الرمر : ۳۶] اور اگر تم سمجھتے ہو کہ وہ مجھ کو ضرر پہنچا سکتے ہیں تو) تم (اپنا ارمان نکال لو اور) اپنے سب شرکاء کو بلا لو پھر (سب مل کر) میری ضرر رسانی کی تدبیر کرو پھر (جب تدبیر بن جاوے تو) مجھ کو ذرا مہلت مت دو (بلکہ فوراً اس کو نافذ کر دو دیکھو کیا ہوتا ہے اور خاک بھی نہ ہوگا کیونکہ شرکاء تو مہمل محض ہیں رہ گئے تم جو کچھ ہاتھ پاؤں ہلا سکتے ہو تم میرا اس لئے کچھ نہیں کر سکتے کہ) یقیناً میرا مددگار اللہ تعالیٰ ہے جس (کے مددگار اور رفیق ہونے کا کھلا ثبوت یہ ہے کہ اس) نے (مجھ پر) یہ کتاب (مبارک جامع خیر دارین) نازل فرمائی (اگر وہ میرا رفیق و معین نہ ہوتا تو اتنی بڑی نعمت کیوں عطا فرماتا) اور (علاوہ اس دلیل خاص کے ایک عام قاعدہ سے بھی اس کا مددگار ہونا معلوم ہے وہ قاعدہ یہ ہے کہ) وہ (عموماً) نیک بندوں کی مدد کیا کرتا ہے (تو انبیاء تو ان نیک بندوں میں فرد کمال ہیں اور میں نبی ہوں تو میرا بھی ضرور مددگار ہوگا غرض یہ کہ جن کے ضرر سے ڈراتے ہو وہ تو عاجز اور جو مجھ کو ضرر سے بچاتا ہے وہ قادر پھر اندیشہ کا ہے کا) اور (گو ان کا عاجز ہونا اور پر با بلوغ وجوہ بیان ہو چکا ہے لیکن چونکہ وہاں بیان عجز مقصود بالذات تھا اور مقصود بالذات نفی استحقاق معبودیت تھی اس لئے آگے مقصوداً بیان عجز کا فرماتے ہیں کہ) تم جن لوگوں کی خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ (تمہارے دشمن کے مقابلہ میں جیسا میں ہوں) تمہاری کچھ مدد نہیں کر سکتے ورنہ (اپنے دشمن کے مقابلہ میں جیسا میں ہوں) وہ اپنی مدد کر سکتے ہیں اور (مدد کرنا تو بڑی بات ہے) ان کو (تو) اگر کوئی بات بتلانے کو پکارو تو اس کو (بھی تو) نہ سنیں (اس کے بھی وہی مذکورہ بالا دونوں معنی ہو سکتے ہیں) اور (جیسے ان کے پاس سننے کا آلہ نہیں اسی طرح دیکھنے کا آلہ بھی نہیں اور ان کی تصویر میں جو آنکھیں بنا دی جاتی ہیں وہ محض نام ہی کی ہوتی ہیں کام کی نہیں چنانچہ) ان (بتوں) کو آپ دیکھتے ہیں کہ گویا وہ آپ کو دیکھ رہے ہیں (کیونکہ شکل تو آنکھوں کی سی بنی ہوئی ہے) اور وہ (واقع میں) کچھ بھی نہیں دیکھتے (کیونکہ حقیقت میں تو وہ آنکھیں نہیں اسی پر دوسرے قوی فاعلہ ایدی دار جل کی نفی سمجھ لینا چاہئے پس ایسے عاجز کا کیا ڈراوا دکھلاتے ہو) **ف**: یہاں چند امور ضرور یہ قابل سمجھنے کے ہیں اول: بعض تفاسیر میں اس جگہ ایک قصہ آدم و حوا علیہما السلام کے ایک اولاد ہونے کا اور اس کا ایک خاص نام رکھنے کا آیا ہے اور بعض نے بعض اشکالات کی وجہ سے اس کا انکار کیا ہے اور نفس و اٰحِدِیَّة اور زَوْجِہَا کی تفسیر بدلی ہے لیکن ترمذی کی تحسین اور حاکم کی تصحیح کے بعد قصہ کا انکار اور نفس واحدہ کو غیر آدم پر محمول کرنا دشوار ہے لیکن اس قصہ کا اس آیت کے لئے مفسر ہونا اس حدیث سے ثابت نہیں اور بعض سلف سے جو منقول ہے تو ممکن ہے کہ ظاہر الفاظ آیت سے یہ ان کی رائے ہو جو حجت نہیں رہا ظاہر الفاظ سے اس کا مفہوم ہونا سو یہ اس وقت ہوتا جب تغشاہ کی ضمیریں نفس و اٰحِدِیَّة اور زَوْجِہَا کی طرف بعینہ عائد ہوتیں اور اگر یہ ضماہر مطلق زوج اور زوجہ کی طرف بطور صنعت استخدا م کے راجع ہوں جیسا اس آیت میں کہا گیا ہے ولقد خلقنا الانسان (اے آدم) من سللۃ من طین ثم جعلنہ (اے الانسان الذی من نسلہ) تو نہ تفسیر میں بعد ہوا اور نہ بعد کی آیت میں اشکال ہوا چنانچہ درمنثور میں بروایت ابن المنذر رواہ ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس کا قول بعینہ اسی مضمون پر دال ہے ما اشرك آدم ان اولها شکر (اے تعلیمہ لعبادہ بیان خلقہم من آدم و حواء) و اخرها مثل ضربہ اللہ لمن بعدہ (فدل لفظ بعدہ علی کون المراد بالاول آدم) وهذا من المواہب ولله الحمد۔ رہا اس حدیث کا اشکال سوا اس کا محمل دوسرا ہے آیت کی تفسیر اس پر موقوف نہیں۔ دوم: بیان عجز اصنام میں جو آلات و جوارح کی نفی ہے اس سے یہ مقصود نہیں کہ اللہ میں یہ سب جوارح ہونا ضروری ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے منزہ ہے بلکہ مراد اس سے کمالات فانیہ ہیں جو الٰہ حق میں متحقق ہیں لیکن چونکہ جسمانیات میں وہ کمالات موقوف ہیں آلات پر اس لئے اس تعبیر کو اختیار کیا گیا۔ سوم: نفی استطاعت نصرۃ الخ کا مقصود دونوں جگہ الگ الگ ہے جیسا بیان ہوا اس لئے یہ تکرار نہیں ہے۔ چہارم: خالقیت کی نفی صرف اول ہی جگہ کی گئی کیونکہ وہ نفی الوہیت کو مستلزم ہے نہ کہ نفی استطاعت نصرۃ کو۔

پتھم: یہ نقائص اصنام میں بہت صریح ہیں پھر اتنا اہتمام کیوں کیا گیا جو اب تاکہ مشرکین کی پوری حماقت ظاہر ہو۔

فائدہ جدیدہ: سوال مشرکین اصنام کو خدا کے برابر نہ کہتے تھے پھر اس احتجاج سے ان پر کیا الزام ہوا۔ جواب مقصود احتجاج کا یہ ہے کہ نفس معبودیت اگرچہ بالعرض ہو موقوف ہے ان صفات کمال پر جب لازم نہیں تو ملزوم بھی نہیں خوب سمجھ لو۔

المط: اوپر جہلا، مشرکین سے محابہ بلیغہ تھا چونکہ باوجود اس محابہ کے بھی وہ لوگ غایت عناد سے اپنی جہالت پر مصر رہتے تھے جو مظنہ ہے غصہ کا اس لئے آگے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے ملاحظت کا اور غصہ آجانے پر تعلیم ہے استعاذہ کی اور بیان ہے ان کے بتلائے غی رہنے کا جس سے اتقاط کلی ہو جاوے تاکہ غصہ نہ آوے۔

ترجمہ مسائل السلوک: قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلَكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ الْآيَةَ آیت گو اصنام کے بارہ میں ہے بقرینہ ما بعد آلہم آرجل الخ کے لیکن حکم کا مناط ان کے عباد یعنی ملوک ہونے پر رکھا ہے اس سے ثابت ہوا کہ نداء غیر اللہ بطور استغاثہ کے ناجائز ہے تو کہاں یہ آیت اور کہاں غالی جاہلوں کا فعل۔

ملحقاً من التبرجئة: ۱۔ قوله في عما يشركون شرك اشارة الى كون ما مصدرية ۲۔ قوله في لا يخلقون بنا نہ کیس ترجم بنفی الامکان لاقتضاء المقام ۳۔ قوله في هم يخلقون تراشے تھے کما فسروه اول الفرقان علی قوله اتعبدون ما تنحتون ۴۔ قوله في هم ينظرون گویا دل علیہ الحس المدرك عدم نظرهم حقيقة ۵۔ قوله في لا يبصرون کچھ بھی دل علیہ عدم ذکر المفعول ۶۔ اللغزات: قوله يسكن اليها يستانس بها كذا في الروح قوله فمرت به استمرت به المراد بقيت به كما كانت قبل حيث قامت وقعدت واخذت وتركت كذا في الروح ۷۔

النبلاء: قوله وهم يخلقون ولا يستطيعون الى الآخر اتى بصيغ العقلاء بناء على زعمهم انها موصوفة بالالوهية المستلزمة لصفات العقلاء ومن ثم حكم في قوله امثالكم بالمماثلة مع انها دونهم فافهم ۸۔

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۱۹ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ

بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۲۰ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ ظَمِيمٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ۲۱

وَإِخْوَانَهُمْ يُمدُّوهُمْ فِي الْغِيِّ ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ ۲۲ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَشْبِعُ مَا

يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۲۳ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا

لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۲۴ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ

بِالْعُدْوِ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ۲۵ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ

وَلَهُ يُسْجَدُونَ ۲۶

سورة الجہانم

سرسری برتاؤ کو قبول کر لیا کیجئے اور نیک کام کی تعلیم کر دیا کیجئے اور جاہلوں سے ایک کنارہ ہو جایا کیجئے اور اگر آپ پر کوئی وسوسہ شیطان کی طرف سے آنے لگے تو اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔ یقیناً جو لوگ خدا ترس ہیں جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے آجاتا ہے تو وہ یاد میں لگ جاتے ہیں۔ سو یکا یک ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں اور جوشیا طین کے تابع ہیں وہ ان کو گمراہی میں کھینچنے لے جاتے ہیں پس وہ باز نہیں آتے اور جب کوئی معجزہ آپ ان کے سامنے ظاہر نہیں کرتے تو وہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ یہ معجزہ کیوں نہ لائے۔ آپ فرمادیتے ہیں کہ میں اس کا اتباع کرتا ہوں جو مجھ پر میرے رب کی طرف سے حکم بھیجا گیا ہے۔ یہ گویا بہت سی دلیلیں ہیں تمہارے رب کی طرف سے اور ہدایت اور رحمت ہے ان لوگوں کیلئے جو ایمان رکھتے ہیں اور جب قرآن پڑھا جایا کرے تو اسکی طرف کان لگا دیا کرو اور خاموش رہا کرو امید ہے کہ تم پر رحمت ہو اور (آپ ہر شخص سے بھی کہہ دیتے ہیں کہ) اے شخص! اپنے رب کی یاد کیا کر اپنے دل میں عاجزی کے ساتھ اور خوف کے ساتھ اور زور کی آواز کی نسبت کم آواز کے ساتھ صبح اور شام (یعنی علی الدوام) اور اہل غفلت میں شمار مت ہونا۔ یقیناً جو (ملائکہ) تیرے رب کے نزدیک (مقرب) ہیں۔ وہ اسکی عبادت سے

(جس میں اصلی عقائد میں) تکبر نہیں کرتے اور اسکی پاکی بیان کرتے ہیں (جو کہ طاعت لسانی ہے) اور اسکو سجدہ کرتے ہیں (جو کہ اعمال جوارح سے ہے)۔

تَفْسِيرًا مَرَبِّهَا طِفْتَ وَاسْتَعَاذَهُ وَتَاكِيدًا بِأَنَّ بَقَا طَاطَلِي * خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِلْحَاؤُهُمْ يَسْتَدُونَ وَهُمْ فِي الْغَيْبِ تَحَدُّ لَا يَقْضُونَ (لوگوں سے یہ برتاؤ رکھئے کہ ان کے اعمال و اخلاق میں سے) سرسری (نظر میں جو) برتاؤ (معقول و مناسب معلوم ہوں ان) کو قبول کر لیا کیجئے (ان کی) اور حقیقت کی تلاش نہ کیجئے بلکہ ظاہری نظر میں سرسری طور پر جو کام کسی سے اچھا ہو اس کو بھلائی پر محمول کیجئے باطن کا حال اللہ کے سپرد کیجئے کیونکہ پورا اخلاص و نیز شرائط قبول کی جامعیت ان خصوصیات کا حصہ ہے حاصل یہ کہ معاشرت میں سہولت رکھئے تشدد نہ کیجئے یہ برتاؤ تو اچھے کاموں میں ہے) اور (جو) کام ظاہر نظر میں بھی برا ہو اس میں یہ برتاؤ رکھئے کہ اس باب میں (نیک کام کی تعلیم کر دیا کیجئے اور (جو اس تعلیم کے بعد بھی براہ جہالت عمل نہ کرے یا نہ مانے تو ایسے) جاہلوں سے ایک کنارہ ہو جایا کیجئے (ان کے بہت درپے نہ ہو جائیے) اور اگر (اتفاقاً ان کی جہالت پر) آپ کو کوئی وسوسہ شیطان کی طرف سے (غصہ کا) آنے لگے (جس میں احتمال ہو کہ کوئی بات خلاف مصلحت کے صادر ہو جاوے) تو (ایسی حالت میں فوراً) اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے (آپ کے استعاذہ کو سنتا ہے آپ کے مقصود کو جانتا ہے وہ آپ کو اس سے پناہ دے گا اور جس طرح استعاذہ و توجہ الی اللہ آپ کے لئے نافع ہے اسی طرح تمام خدا ترس لوگوں کے لئے بھی نافع ہے چنانچہ) یقیناً (یہ بات ہے کہ) جو لوگ خدا ترس ہیں جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے (غصہ کا یا اور کسی امر کا) آجاتا ہے تو وہ (فورا خدا کی) یاد میں لگ جاتے ہیں (جیسے استعاذہ و دعا اور خدا تعالیٰ کی عظمت و عذاب و ثواب کو یاد کرنا) سو یکا یک ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں (اور حقیقت امر ان پر منکشف ہو جاتی ہے جس سے وہ خطرہ اثر نہیں کرتا) اور (برخلاف اس کے) جو شیاطین کے تابع ہیں وہ (شیاطین) ان کو گمراہی میں کھینچے چلے جاتے ہیں پس وہ (تابعین گمراہی سے) باز نہیں آتے (نہ وہ استعاذہ کریں نہ محفوظ رہیں سو یہ مشرکین تو شیطان کے تابع ہیں یہ کب باز آویں گے اس لئے ان کے غم و غصہ میں پڑنا بے کار ہے) فَا: اِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغًا كَمَا مَضَىٰ مِنْهُم مِّنْ اٰنِيَآءٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا كَانُوْا فِي سُدُوْدٍ كٰذِبًا (اللہ تعالیٰ نے ان کو کوئی گناہ نہیں کر سکتا یہ نہیں کہ گناہ کی رائے نہیں دے سکتا کیونکہ جس طرح کسی انسان کا فر کا کسی نبی کے سامنے کوئی کفر کی بات آ کر کہنا جب کہ کچھ اثر نہ ہو نخل شان نبوت نہیں اسی طرح جنی کا فر کو بھٹے البتہ چونکہ صحیح مسلم کی حدیث میں تصریح ہے کہ آپ کا قرین آپ کو بری رائے بھی نہ دیتا تھا چنانچہ فرمایا ہے فلا یامرئی الا بخیر اس لئے آیت میں شیطان سے وہ قرین سوء مراد نہیں ہو سکتا جو ہر شخص کے ساتھ رہ کر اس کو بری باتوں کا حکم کرتا ہے بلکہ اس سے بالمعنی مشہور مراد لیا جاوے گا جس کا احیاناً آجانا محال نہیں جیسا حدیث میں ہے کہ ایک بار ایک آگ کا شعلہ لے کر آپ کو تکلیف پہنچانے آیا تھا واللہ اعلم۔

لِطَبِّ: اوپر منجملہ مسائل ثلاثہ مذکورہ تمہید آیت وَ لِلّٰهِ الْاٰنۡمَاءُ الْبٰعِیٰۃِ کی آیت: اَوَّلَهُۥ يَتَفَكَّرُوْا الْبٰعِیٰۃِ میں رسالت کا مسئلہ مذکور تھا آگے بھی دوسرے عنوان سے اس کا ذکر ہے چنانچہ وہاں تو طریق معرفت رسالت کا بتلایا تھا کہ فکر ہے اور یہاں رسالت کے متعلق ایک شبہ کا جس سے وہ رسالت کی نفی کرتے تھے جواب ہے پس وہ استدلال تھا اور یہ دفع ہے اور اثبات مدعا کے یہی دو امر مدار ہیں۔

جواب شبہ شان بر رسالت ﴿وَ اِلٰهًا تَدْعُوْنَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَ هٰذٰی وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُذٰنِبُوْنَ ﴿۱۰﴾ اور جب آپ (ان کے فرمائشی معجزات میں سے جن کی فرمائش براہ عناد کرتے تھے) کوئی معجزہ ان کے سامنے ظاہر نہیں کرتے (بوجہ اس کے کہ حق تعالیٰ اس معجزہ کو بمقتضائے حکمت پیدا نہیں کرتے) تو وہ لوگ (بقصد نفی رسالت آپ سے) کہتے ہیں کہ آپ (اگر نبی ہیں تو) یہ معجزہ کیوں نہ (ظہور میں) لائے آپ فرمادیتے کہ (میرا کام معجزات با اختیار خود لانا نہیں بلکہ میرا اصلی کام یہ ہے کہ) میں اس کا اتباع کرتا ہوں جو مجھ پر میرے رب کی طرف سے حکم بھیجا گیا ہے (اس میں تبلیغ بھی آگئی البتہ نبوت کے اثبات کے لئے نفس معجزہ ضروری ہے سو ان کا وقوع ہو چکا ہے چنانچہ ان میں سب سے اعظم ایک یہی قرآن ہے جس کی شان یہ ہے کہ) یہ (بجائے خود) گویا بہت سی دلیلیں ہیں تمہارے رب کی طرف سے (کیونکہ اس کی ہر مقدار سورت مثلاً ایک معجزہ ہے تو اس حساب سے مجموعہ قرآن کئی دلیلیں ہو اور اس کا یہ دلیل ہونا تو عام ہے) اور (ربا اس کا نفع بالفعل تو وہ خاص ہے ماننے والوں کے ساتھ چنانچہ وہ) ہدایت اور رحمت ہے ان لوگوں کے لئے جو (اس پر) ایمان رکھتے ہیں۔ فَا: حاصل جواب یہ ہے کہ نبوت کی غایت اصلی اصلاح ہے اور معجزہ اس کا مثبت اور مثبت مثبت سب برابر پس اس میں تعین کی فرمائش محض لغو چنانچہ مسئلہ مسلمہ ہے کہ مدعی کو اختیار ہے جس دلیل سے چاہے دعویٰ کا اثبات کر دے پس اولاً معین معجزہ کی فرمائش ہی بے موقع پھر اس میں بھی طلب حق مقصود نہیں۔

لِطَبِّ: اوپر قرآن مجید کا مؤمنین کے لئے ہدایت و رحمت ہونا مذکور ہے آگے اس کے اس رحمت و ہدایت ہونے کی شرط خطاب عام سے بتلاتے ہیں کہ وہ استماع و انصات ہے جس کا حاصل توجہ و تدبر فی القرآن سے اس سے کفار پر تو رحمت جدید ہوگی اور مؤمنین پر رحمت مزید اور کیونکہ درمنثور میں اس کے سبب

نزول اور تفسیر اور تفریح میں قراءت خلف الامام اور رفع صوت بقراءۃ خلف الامام اور جہری میں قراءت خلف الامام اور خود اپنی نماز میں اس سے نسخ تکلم معتاد اس

طور پر کہ استماع سے مراد اپنی قراءت کی طرف توجہ اور انصات سے مراد انصات عن الکلام ہو اور خطبہ میں نبی عن العکلم اور ذکر یعنی وعظ میں نبی عن العکلم یہ چھ اقوال مذکور ہیں اور سیاق قرآنی سے اس کا کفار کو بھی عام ہونا مفہوم ہوتا ہے ان مجموعہ قرائن سے معلوم ہوا کہ اس میں خطاب بھی عام ہے اور حالت بھی عام ہے اور قرآن بطور عموم مجاز کے وعظ و خطبہ کو عام ہے لانہما قرآن معنی اسی لئے حنفیہ نے اس سے نہی عن القراءۃ خلف الامام پر استدلال کیا ہے جس کی بحث طویل ہے اور باب سوال و جواب جانین میں واسع ہے جس کے ذکر کا یہ محل نہیں اور اسی سے خارج عن الصلوٰۃ بھی قراءت کے وقت دوسرے کام میں مشغول ہونے کو ہمارے فقہاء حنفیہ نے ممنوع فرمایا ہے اور اسی پر مشغول کے پاس بیٹھ کر پکار کر پڑھنے کو منع کیا ہے نقلہ فی الروح عن الخلاصۃ اور معنی اس کا مسئلہ مشہورہ اصولیہ ہے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ کہ خصوص سبب کا لیکن احقر کو اس میں شفا نہیں ہے نہ اس مسئلہ اصولیہ میں اور نہ اس فرع فقہی میں کیونکہ ایسا عموم جو مراد متکلم سے بھی متجاوز ہو مراد لینا صحیح نہیں جیسا حدیث لیس من البر الصیام فی السفر میں صیام کو کسی نے عام نہیں لیا اور یہاں مجموعہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو تلاوت خارج صلوٰۃ اپنے ثواب یا یاد کے لئے ہو کسی کی تذکیر و تبلیغ کے لئے نہ ہو وہ آیت میں مراد نہیں اور درمنثور میں جو بروایت ابوالشیخ عثمان بن زائدہ سے منقول ہے انہ کان اذا قرئ علیہ القرآن غطی وجہہ بطوبہ و تناول من ذلك قول الله واذا قرئ القرآن فیکرہ ان یشغل بصرہ و شینا من جوارحہ بغیر استماع اہ۔ یہ محمول ہے ادب پر چنانچہ کراہت مشغل بصر و جوارح ان کا قرینہ ہے کیونکہ تعطیل بصر و جوارح کے وجوب کا کوئی قائل نہیں پس ایسی حالت تک عموم کا مراد لینا مشکل ہے اور مجتہد صاحب مذہب سے یہ فرع کہیں منقول نظر نہیں آئی اس لئے اس وجوب میں شبہ ہے چنانچہ اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو عبد اللہ بن مغفل سے درمنثور میں بروایت ابن ابی شیبہ وغیرہ منقول ہے انہ سئل اکل من سمع القرآن یقرأ وجب علیہ الاستماع والانصات قال لا الخ وایضا فی السراج المنیر للخطیب الشربینی عن البیضاوی وظاهر اللفظ یقتضی وجوبہما حیث یقرأ القرآن مطلقا و عامۃ العلماء علی استحبابہما خارج الصلوٰۃ پس ظاہر عامۃ العلماء میں حنفیہ بھی داخل ہیں اور یہ لفظ قریب اجماع کے ہے پس اس قول کو حنفیہ کا قول محقق اور قول اول کو ان کا قول مشہور کہیں گے اگر کسی صاحب کو اس سے زیادہ تحقیق ہو تو اس سے شفا حاصل کر لیں واللہ اعلم اور رد المحتار میں شرح منیہ سے استماع کو فرض کفایہ کہا ہے بعض کا سننا کافی ہے وہ بھی جب کہ قراءت پہلے شروع ہوگئی ہو اور اگر پہلے کام میں لگ گئے ہوں اور پھر قراءت شروع ہوئی تو شروع کرنے والا گنہگار ہوگا۔ ضمیمہ بعد تحریر تحقیق بالاطحطاوی علی مرقی الفلاح ۱۸۰ ص میں یہ روایت نظر پڑی جس میں فرع مذکور میں حنفیہ کے نزدیک بھی گنجائش کی تصریح ہے وفی الدر المنفۃ عن المنیفة یکرہ للقوم ان یقرأوا القرآن جملة لتضمہا ترک الاستماع والانصات وقیل لا بأس بہ اہ۔

امر بتوجہ الی القرآن ☆ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ (الی قولہ تعالیٰ) تُرْحَمُونَ اور (آپ ان سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ) جب قرآن پڑھا جایا کرے (مثلاً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تبلیغ فرماویں) تو اس کی طرف کان لگا دیا کرو اور خاموش رہا کرو (تاکہ اس کا معجز ہونا اور اس کی تعلیم کی خوبی سمجھ میں آوے جس سے) امید ہے کہ تم پر رحمت ہو (جدید یا مزید) ف: جدید یہ کہ پہلے بوجہ کفر کے رحمت خاصہ جو قرین ہدایت ہوتی ہے نہ تھی اب قبول حق سے متوجہ ہوگئی مزید یہ کہ پہلے سے بوجہ مؤمن ہونے کے مورد رحمت تھے اب اس میں اور ترقی ہوگئی باقی ضروریات اس کے متعلق تمہد میں مذکور ہیں اس لئے اعادہ نہیں کیا۔

لِیَطَّ: اوپر قرآن سننے کا حکم اور اس کا ادب مذکور تھا آگے ذکر اللہ کا جس میں تلاوت قرآن بھی داخل ہے حکم اور اس کا ادب مذکور ہوتا ہے جو اعظم مقاصد استماع سے ہے۔

امر بدوام ذکر اللہ ☆ وَاذْكُرْ رَبَّكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ اور (آپ ہر شخص سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ) اے شخص اپنے رب کی یاد کیا کر (قرآن سے یا تسبیح وغیرہ سے خواہ) اپنے دل میں (یعنی آہستہ آواز سے) عاجزی کے ساتھ اور خوف کے ساتھ اور (خواہ) زور کی آواز کی نسبت کم آواز کے ساتھ (اسی عاجزی اور خوف کے ساتھ) صبح اور شام (یعنی علی الدوام) اور (دوام کا مطلب یہ ہے کہ) اہل غفلت میں شمار مت ہونا (کہ اذکار مامور بہا بھی ترک کر دو) ف: حاصل ادب کا یہ ہے کہ دل اور ہیئت میں تذلل اور خوف ہو اور آواز کے اعتبار سے جہر مفرط نہ ہو یا تو بالکل آہستہ ہو یعنی مع حرکت لسانی کے اور یا جہر معتدل ہو اور جہر فی نفسہ ممنوع نہیں ہے جن حدیثوں میں اس کی ممانعت آئی ہے مراد اس سے مفرط ہے البتہ اگر کسی عارض کی وجہ سے مثل دفع خطرات یا دفع قسوت و تحصیل رقت وغیرہ ان شرائط کے ساتھ ہو کہ کسی شیخ محقق نے تجویز کیا ہو کسی ناظم یا مصلیٰ کو تشویش نہ ہو ورنہ بستی سے باہر چلا جاوے اس جہر کو قربت نہ جانتا ہو بلکہ علاج سمجھتا ہو تو اجازت ہے کیونکہ جو مفاسد غلطی کے تھے وہ اس میں نہیں ہیں واللہ اعلم اور مع حرکت لسانی کی قید اس لئے لگائی کہ اس میں دونوں عضو مشغول عبادت رہتے ہیں دل بھی اور زبان بھی اور اس مسئلہ میں بھی کلام طویل الذیل ہے احقر نے اپنی تحقیق لکھ دی ہے اور دوام تفسیر میں جو پل لکھا گیا معنی اس کا یہ ہے کہ دوام ادنیٰ درجہ کا لیا گیا کہ متیقن ہے اور خطاب عام بھی اسی کو مقتضی ہے ورنہ ظاہری معنی کے اعتبار سے دوام کرنے والے ہزاروں میں

ایک دو ہیں عامہ ناس سے اس کا مطلوب ہونا کسی قدر مستبعد ہے واللہ اعلم۔

رابطہ: اب سورت ختم پر آئی مجموعہ سورت میں اصولاً و فروعاً تصحیح عقائد متعلقہ توحید و رسالت و قیامت اکثر حصہ میں اور بعض اعمال جو ارجح و طاعت لسانیہ کچھ حصہ میں مذکور ہوئے ہیں اب خانمہ کی آیت میں اس سارے مضمون کی تاکید و تائید ہے کہ جب بڑے ملائکہ مقربین کو ان طاعات سے عار نہیں تو تم کو کیا انکار ہے۔

ترغیب طاعات بذکر طاعات ملائکہ مقربین ☆ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَجِئُونَكَ وَلَهُ يُسْجُدُونَ ﴿٦﴾ یقیناً جو (ملائکہ) تیرے رب کے نزدیک (مقرب) ہیں وہ اس کی عبادت سے (جس میں اصل عقائد ہیں) تکبر نہیں کرتے اور اس کی پاکی بیان کرتے ہیں (جو کہ طاعت لسانی ہے) اور اس کو سجدہ کرتے ہیں (جو کہ اعمال جو ارجح سے ہے) ﴿٦﴾: حسن خاتم کا اظہار من الشمس ہے وقد تم بحمد الله تفسیر سورة الاعراف لسبع عشرة خلعت من ربيع الاول يوم السبت ۳۲۳م الهجرة النبوية على صاحبها الف الف سلام وتحية في كل بكرة وعشية۔

ترجمہ مسائل السنن: قوله تعالى: خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین اس میں لوگوں کے ساتھ تسامح اور ان کو شفقت سے تعلیم اور جاہلوں کے ساتھ حلم کرنے کی تعلیم ہے حضرت جعفر صادق کا ارشاد ہے کہ اس سے زیادہ کوئی آیت اخلاق کی جامع نہیں۔ قوله تعالى: وَإِنَّمَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ (الو قوله تعالى) فَلَا ذَاهِمٌ مُّبْصِرُونَ ﴿٦﴾ اس میں کالموں کو وسوسہ آنے کے امکان کی مع اس کے علاج یعنی استعاذہ اور تذکر امر و نہی کی تصریح ہے۔ قوله تعالى: وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا جُئِنَّا بِهَا قُلٌ إِنَّمَا أَشْجِعُ مَا يُؤَخِّى إِلَىٰ مِنْ سَرَاتِي ﴿٦﴾ اس میں تصریح ہے کہ امور غیبیہ غیر اختیاری ہیں اس لئے وہ کمال کی علامت بھی نہ ہوگی بڑی علامت کمال اتباع ہے وحی کا اس کے ہوتے ہوئے کرامات کی تلاش جہل ہے۔ قوله تعالى: وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا مَجَاهِدٌ سے مروی ہے کہ یہ آیت صلوة و خطبہ جمعہ کے باب میں ہے اور خطبہ کے حکم میں شیخ کا ارشاد بھی ہے پس مرید کو اس وقت خاموش ہو کر سنا چاہئے قوله تعالى: وَإِذْ كُوِّرَتْكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُؤُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ اُول ذکر خفی ہے دوسرا جہر معتدل ہے (جیسا اس کی تقریر اصل میں ہے) وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک قسم ذکر کی یہ بھی ہے کہ غفلت نہ ہو یعنی فکر ہو اگرچہ اس میں حرکت زبان کی اصلانہ ہونہ خفی نہ جلی روح کے باب اشارہ میں ہے کہ سالک کا معاملہ شیخ کی رائے پر ہے کبھی وہ جہر کرتا ہے اور علاج وہی جانتا ہے۔ قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَجِئُونَكَ الخ تکبر سے بری ہونے کے دوسری طاعات پر مقدم کرنے میں اس پر دلالت ہے کہ زوال اکبر باقی اصلاح کی گویا شرط ہے۔ رائے یہ ہے کبھی وہ جہر تجویز کرتا ہے اور علاج وہی جانتا ہے۔

مُلْكًا مَّا تَرْتَجِمَنَّا: ۱۔ قوله في نزاع احتمال الخ اشار الى ان صدور المعصية منه محال لكن لا استحالة في صدور ما لا يقتضيه المصلحة النظامية ۲۔ قوله في اخوانهم شياطين اشاره الى ان المراد به في قوله طائف من الشيطان الجنس لا ابليس وحده ۳۔ قوله في بصائر گویا بلیس كما في الروح بمنزلة البصائر اي حجاج وبيانات ۴۔ قوله في توضيحه مثلاً بناء على ما هو المشهور وقيل ادنى مقداره اقل من السورة لقوله تعالى فلياتوا بحديث مثله ۵۔ قوله في قرئ كبريتك اشاره الى كون الجملة معطوفة على قوله انما اتبع الخ وقوله هناك مثلاً زاده لما ثبت في التمهيد عموم الآية وخص التمثيل بهذا لكونه الصق ووافق بالمقام فافهم ۶۔ قوله في ف قرين هدايت اشار به الى كون ذكر الرحمة مغنيا عن الهدى ۷۔ قوله في اذكر كبريتك اشاره الى عطفه ايضا على انما اتبع ۸۔ قوله في نفسك آهسته لمقابلة قوله دون الجهر فلا يراد الخيالي ۹۔ قوله في دون الجهر آواز يحمل القول على الصوت وهو معطوف في نفسك وقوله هناك اس عاجزى مبناه ان الغالب في المعطوف اعتبار ما في المعطوف عليه ۱۰۔ قوله في عند مقرب فالعندية رتبة لا مكانية ۱۱۔

اللغزان: النزغ النخس يراد به الوسوسة فاسناد ينزغ اليه مجازى طائف وسوسة تطوف اي تجيء وتذهب العفو ما عفا ميسر و تسهل كما قيل خذى العفو منى تستديمى مودتى۔ ولا تنطقى في سورتى حين اغضب ۱۲ الاجتباء الجمع والاخذ والاختيار۔ قوله الغدو جمع غدوة والأصل جمع اصيل ۱۳۔

البلاتنة: يراد النزغ في موضع والمس في آخر لعله للاشارة الى ان لطافة قلبه صلى الله عليه وسلم ازيد من غيره حيث يكون الوسوسة التي لا يكون دردوه اكثر من المس نزغا وايداء شديدا في حقه ولذا اكد باسناده الى النزغ نفسه مبالغة وهذا من المواهب ۱۴۔ قوله انما اتبع في الروح المعنى على تخصيص حاله صلى الله عليه وسلم باتباع ما يوحى اليه بتوجيه القصر الى نفس الفعل بالنسبة الى مقابله الذي كلفوه اياه لا على معنى تخصيص اتباعه بما يوحى اليه بتوجيه القصر بالقياس الى مفعول آخر كما هو الشائع في موارد الاستعمال كانه قيل ما افعل الا اتباع ما يوحى الى منه تعالى دون القتراح۔

سُورَةُ الْاِنْفَالِ

سُورَةُ الْاِنْفَالِ مَدَنِيَّةٌ ۸۸ آيَاتُهُ ۸۵ آيَاتُهُ ۱۰ رُكُوعَاتُهَا

سورۃ انفال مدینہ میں نازل ہوئی شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی پچھتر آیتیں اور دس رکوع ہیں

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاِنْفَالِ قُلِ الْاِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَاَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۱ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَاِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ اٰيٰتُهُ
 سَرَادَتْهُمْ اِيْمَانًا وَعَلَىٰ سَرَابِهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۲ الَّذِينَ يُقِيمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۳
 اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ ۴ وَرِشْقٌ كَرِيْمٌ ۵

جو لوگ آپ سے (خاص) غنائم کا حکم دریافت کرتے ہیں آپ فرمادیجئے کہ یہ غنائم اللہ کی ہیں اور رسول کی ہیں سو تم اللہ سے ڈرو اور اپنے باہمی تعلقات کی اصلاح کرو اور اللہ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اگر تم ایمان والے ہو۔ (کیونکہ) بس ایمان والے تو ایسے ہوتے ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ تعالیٰ کا ذکر آتا ہے تو ان کے قلوب ڈر جاتے ہیں اور جب اللہ کی آیات ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ آیات ان کے ایمان کو اور زیادہ (مضبوط) کر دیتی ہیں اور وہ اپنے رب پر توکل کرتے ہیں (اور) جو کہ نماز کی پابندی کرتے ہیں اور ہم نے ان کو جو کچھ دیا ہے وہ اس میں سے خرچ کرتے ہیں (بس) سچے ایمان والے یہ لوگ ہیں ان کے لئے بڑے درجے ہیں ان کے رب کے پاس اور ان کے لئے مغفرت ہے اور عزت کی روزی۔

تفسیر: ﴿سُورَةُ الْاِنْفَالِ مَدَنِيَّةٌ ۸۸﴾ اور اذ یمکر الایة السبع فمکیة وایہا ست و سبعون کذا فی البیضاوی والجلالین۔
 لفظ: اوپر کی سورت میں زیادہ مشرکین کے جہل و عناد کا اور کسی قدر اہل کتاب کے کفر و فساد کا ذکر تھا اس سورت میں اس جہل و عناد و کفر و فساد کا ان پر جو دنیا میں وبال و نکال بدر میں مشرکین پر اور دیگر بعض وقایع میں اہل کتاب یہود پر نازل ہوا اس کا بیان ہے بدر کا زیادہ کہ اکثر حصہ سورت کا اسی پر مشتمل ہے جیسا سورت سابقہ میں ان کے جہل و عناد کا بیان بھی زیادہ تھا اور واقعہ اہل کتاب کا کم کہ بعض آیات سورہ کی اس پر مشتمل ہیں جیسا کہ سورہ سابقہ میں ان کے کفر و فساد کا ذکر بھی کم تھا اور چونکہ کفار کا مقہور و مغلوب ہونا مؤمنین کے حق میں احسان و انعام ہے اور کفار کے حق میں تعذیب و انتقام ہے اس لئے جا بجا دونوں کو تذکیر و نعم سے خطاب بھی فرمایا گیا اور ان ہی واقعات کے متعلق اور مناسب بعض احکام شرعیہ بھی مذکور ہوئے ہیں یہ خلاصہ ہے مضامین سورت کا جس سے اس کا ربط سورت سابقہ سے بھی باہمی ارتباط خود اس کے اجزاء میں بھی معلوم ہو گیا واللہ اعلم اور چونکہ کفار کے ساتھ مقابلہ کرنے میں دنیا و آخرت کی کامیابی کا مدار اعظم للہیت و اتفاق ہے۔ اس لئے سورت کو امر بتقویٰ و اصلاح و اطاعت اللہ و رسول و بیان فضیلت خوف و تکمیل ایمان و توکل و اقامت صلوة و اتفاق فی الخیر سے شروع کیا ہے کہ للہیت و اتفاق کو ان ہی طاعات سے قوت ہوتی ہے اور تقسیم غنائم کے متعلق ایک خفیف سا امر جو کہ کسی درجہ میں کمال للہیت و اتفاق سے بعید تھا اور اس وقت پیش آ گیا تھا شروع مضمون مذکور کی تائید کے لئے اسی کے ضمن میں اس کا فیصلہ بھی فرمادیا گیا جس کا قصہ روایات ذیل میں مذکور ہے ابو داؤد و نسائی و ابن حبان و حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اعلان فرمادیا تھا کہ جو شخص کسی شخص کو قتل کرے یا قید کرے اس کو اتنا اتنا انعام ملے گا سو بوزھے تو جھنڈوں کے نیچے رہے اور جوان لوگ قتل و غنیمت کی طرف دوڑے بوزھوں نے ان جوانوں سے کہا کہ ہم کو بھی اس میں شریک کرو ہم

تمہارے مددگار تھے اور اگر تم پر کوئی حادثہ پڑتا تو تم ہماری ہی پناہ لیتے اس میں گفتگو ہو گئی آپ تک مقدمہ آیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی يَسْئَلُونَكَ النَّارَ جَنَانًا
 آپ نے بڑھے جوانوں سب کو برابر تقسیم فرمایا رواہ الحاكم في المستدرک كذا في الجلالين اور احمد نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کی
 ہے کہ بدر کے روز میرا بھائی عمیر قتل کیا گیا تو میں نے اس کے بدلے سعید بن العاص کو قتل کیا اور اس کی تلوار لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ مجھ کو دے
 دیجئے آپ نے فرمایا کہ جاؤ اس کو غنیمت میں رکھ دو میں بہت مغموم ہوا اس پر آیت انفال نازل ہوئی۔ آپ نے فرمایا اب وہ تلوار لے لو۔ اور ابوداؤد اور ترمذی
 اور نسائی نے حضرت سعدؓ سے روایت کی ہے کہ میں بدر کے روز ایک تلوار لایا اور عرض کیا کہ مجھ کو بہہ کر دیجئے آپ نے فرمایا کہ یہ نہ میری ہے نہ تیری ہے مجھ کو رنج
 ہوا پھر آپ نے بلا کر فرمایا کہ اس وقت تو میری نہ تھی اب وہ میری ہے اور میں تجھ کو دیتا ہوں اس قصہ میں یہ آیت نازل ہوئی یہ سب روایات بجز روایت جلالین
 کے لبا ب میں ہیں اور آئندہ اکثر روایات درمنثور سے نقل کی گئی ہیں۔

حکم انفال و امر و فضل بعضی اعمال ☆ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ (الی قولہ تعالیٰ) لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ یہ لوگ آپ
 سے (خاص) غنیموں کا حکم دریافت کرتے ہیں آپ فرمادیجئے کہ یہ غنیمتیں اللہ کی ہیں (بائیں معنی کہ اللہ کی ملک ہیں اور وہ جس طرح چاہیں ان کے باب میں
 حکم کریں) اور رسول کی ہیں (بائیں معنی کہ آپ کی معرفت اللہ تعالیٰ وہ حکم نازل کریں گے مطلب یہ کہ تمہاری رائے اور تجویز پر اس کا فیصلہ نہیں ہے بلکہ حکم شرعی پر
 ہے) سو تم (دنیا کی حرص مت کرو بلکہ آخرت کے طالب رہو اس طرح پر کہ) اللہ سے ڈرو اور اپنے باہمی تعلقات کی اصلاح کرو (کہ باہم تحاسد و جافض نہ ہو)
 اور اللہ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اگر تم ایمان والے ہو (کیونکہ) بس ایمان والے تو ایسے ہوتے ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ تعالیٰ کا ذکر آتا
 ہے تو (اس کی عظمت کے استحضار سے) ان کے قلوب ڈر جاتے ہیں اور جب اللہ کی آیتیں ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ آیتیں ان کے ایمان کو اور زیادہ
 (مضبوط) کر دیتی ہیں اور وہ لوگ اپنے رب پر توکل کرتے ہیں (اور) جو کہ نماز کی پابندی کرتے ہیں اور ہم نے ان کو جو کچھ دیا ہے وہ اس میں سے خرچ کرتے
 ہیں (بس) سچے ایمان والے یہ لوگ ہیں ان کے لئے بڑے درجے ہیں ان کے رب کے پاس اور (ان کے لئے) مغفرت ہے اور عزت کی روزی۔ ﴿فَاللَّهُ
 رسول کی اطاعت میں سب احکام آگئے اس طرح سے کہ احکام کی دو قسمیں ہیں حقوق اللہ و حقوق العباد قسم دوم اَصْلِحُوا كَمَا دَلَّوْا لَہِمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ
 ہیں ظاہری و باطنی پھر ظاہری یا بدنی ہے يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ میں اس کا ذکر ہو گیا اور یا مالی يُنْفِقُونَ ۝ میں اس کا بیان آ گیا اور باطنی دو قسم ہیں یا عقیدہ ہے
 تَرَادُّهُمْ اِيْسَانًا میں اس کی طرف اشارہ ہو گیا اور یا خلق ہے يَتَوَكَّلُونَ ۝ میں اس کا بیان ہے جس کی تحقیق نصف پارہ لَنْ تَنَالُوا آیت: فَاذَا عَزَمْتَ اِنَّ
 عمران: ۱۵۹ میں گذری ہے اور سب کا مبنی خوف ہے تقویٰ ووجل میں اس کا ذکر ہے اور شاید اس کے معنی ہونے سے مکرر مذکور ہوا ہو اس طرح سب احکام اس
 جگہ مذکور ہو گئے اسی طرح جزا کا بیان بھی اس کے سب اقسام کو جامع ہے کیونکہ حاصل جزا دو چیزیں ہیں مضرت نار سے بچانا سو مغفرت میں یہ مذکور ہے اور
 منفعت جنت عطا ہونا پھر یہ منفعت یا روحانی ہے درجات میں اس کا ذکر ہے اور یا جسمانی رزق میں اس کا بیان ہے۔ اب بعض مسائل غنیمت کے متعلق باقتضاء
 مقام مذکور ہوتے ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: مال غنیمت میں بعد خمس نکالنے کے بقیہ میں قاتل اور معین و شریک واقعہ برابر مستحق ہیں گو قتال نہ کیا ہو۔
 مَسْئَلَةٌ: اگر امام اعلان کر دے من قتل قبیلہ فلہ سلبہ تو خاص سلب کا مستحق مقاتل ہو گا اسی طرح اگر اور کچھ انعام کا وعدہ کر لے تو وہ اسی کو دیا جاوے گا پھر
 جو کچھ بچے گا وہ سب کو برابر ملے گا۔

مَسْئَلَةٌ: علاوہ ہم غنیمت اور انعام موجود کے اگر امام کسی کو اور زیادہ دنیا چاہے تو بھی خمس میں سے دے سکتا ہے۔ پس تمہید میں جو اخیر کی دو روایتوں میں جو تلوار
 آپ سے مانگی گئی تھی وہ انعام موعود سے زائد تھی کیونکہ ایک روایت میں اس کا سلب ہونا آیا ہے اور آپ نے فلہ سلبہ کے عنوان سے وعدہ منقول نہیں اور ایک
 روایت میں سلب ہونا بھی منقول نہیں پس اس کو زیادہ علی الوعدہ پر محمول کیا جاوے گا اس لئے آپ کے ذمہ دینا نہ تھا پھر ایک روایت میں تبرعاً آپ نے دے دیا
 اسی طرح پہلی روایت میں انعام موعود سے جو بچا تھا جوان لوگ اس میں بھی اختصاص چاہتے ہوں گے اسی واسطے آپ نے برابر تقسیم فرمایا جیسا مسائل مذکورہ
 میں یہی احکام مذکور ہوئے ہیں واللہ اعلم پس پہلے قصہ کا تو پوری آیت میں جواب ہے اور دو اخیر کا قصوں کا جواب جملہ الْاَنْفَالِ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ میں موجود ہے
 گوان کا حکم نہ پوچھا گیا تھا۔

رابطہ: اور مقابلہ کفار میں کامیاب ہونے کا جو مدار اعظم تھا اس کا بیان تھا آگے کامیابی کے واقعات ذکر کر کے اس بارہ میں اپنے انعامات یاد دلاتے ہیں۔
 تَرْجِيْهُمُ مَّا كَانُوا يَسْئَلُونَ: قوله تعالى: اِنَّ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِيْنَ اِذَا دُكِرَ اللّٰهُ (الی قولہ تعالیٰ) هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ۝ یہ آیت جامع ہے اوصاف سالکین کی
 یعنی حال بھی کہ وجل ہے اور عقائد بھی کہ ایمان ہے اور عمل باطنی بھی کہ توکل ہے اور عمل ظاہر بھی کہ صلوة اور انفاق ہے اور اس پر نص ہے کہ ایمان کامل ان سب

اوصاف کو جمع کرنا ہے اور چونکہ صوفیان سب اوصاف کے جامع ہیں اس سے ان کا کامل الایمان ہونا ثابت ہو گیا۔

مَلِكًا نَسَّكَ التَّوَجُّهَ: اے قولہ فی ذاتہم مضبوط اشارۃ الی الجواب عما استدل بالآیۃ علی زیادۃ الایمان ۳۔

اللغزات: النفل الزیادۃ ویسمی بہ الغنیمة اما باعتبار انها منحة من اللہ تعالیٰ لہذہ الامۃ دون من قبلہا واما لانہا زیادۃ علی الثواب ویسمی بہ ما یشرطہ الامام للغازی زیادۃ علی سہمہ لرأی یراہ سواء کان لمعین او لغير معین وجعلوا من ذلك ما یزیدہ الامام لمن صدر منه اثر محمود فی الحرب ۳ من الروح۔

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ۝ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ
بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ
وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۝
لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۝ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ
بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ ۝ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَيُطْمِئِنُّ بِهَا قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

۱
۱۰

جیسا آپ کے رب نے آپ کے گھر (اور بستی) سے مصلحت کے ساتھ آپ کو (بدر کی طرف) روانہ کیا اور مسلمانوں کی ایک جماعت ان کو گراں سمجھتی تھی (اور) وہ اس مصلحت (کے کام) میں بعد اس کے کہ اس کا ظہور ہو گیا تھا (اپنے بچاؤ کے لئے) آپ سے (بطور مشورہ) اس طرح جھگڑ رہے تھے کہ گویا کوئی ان کو موت کی طرف ہانکے لئے جاتا ہے اور وہ دیکھ رہے ہیں اور تم لوگ اس وقت کو یاد کرو جبکہ اللہ تعالیٰ تم سے ان دو جماعتوں میں سے ایک کا وعدہ کرتے تھے۔ کہ وہ تمہارے ہاتھ آ جائے گی اور اس تمنا میں تھے کہ غیر مسلح جماعت (یعنی قافلہ) تمہارے ہاتھ آ جائے اور اللہ تعالیٰ کو یہ منظور تھا کہ اپنے احکام سے حق کا حق ہونا (عملاً) ثابت کر دے اور ان کافروں کی بنیاد (اور قوت) کو قطع کر دے تاکہ حق کا حق ہونا اور باطل کا باطل ہونا (عملاً) ثابت کر دے گویا مجرم لوگ ناپسند ہی کریں۔ اُس وقت کو یاد کرو جب کہ تم اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تمہاری سن لی کہ تم کو ایک ہزار فرشتوں سے مدد دوں گا جو سلسلہ وار چلے آئیں گے اور اللہ تعالیٰ نے یہ امداد محض اس (حکمت) کے لئے کہ (غلبہ کی) بشارت ہو اور تاکہ تمہارے دلوں کو (اضطراب سے) قرار ہو جائے اور (واقع میں تو) نصرت (اور غلبہ) صرف اللہ ہی کی طرف سے ہے جو کہ زبردست حکمت والے ہیں۔

تفسیر: انعام اول: كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ (الی قولہ تعالیٰ) كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ (اس میں آپ کی روانگی کے وقت کا قصہ ہے اجمالی بیان اس کا یہ ہے کہ ایک قافلہ مختصراً جبران مکہ کا شام سے مکہ کو چلا جس کے ساتھ مال اسباب بہت تھا آپ کو وحی سے معلوم ہوا آپ نے صحابہ کو خبر دی صحابہ کو قلت رجال اور کثرت مال کا حال معلوم ہونے سے غنیمت کا خیال ہوا اور اسی ارادہ سے مدینہ سے چلے یہ خبر جو مکہ پہنچی تو ابو جہل وہاں کے رؤساء و جنود کے ہمراہ اس قافلہ کی حفاظت کے لئے نکلا اور قافلہ سمندر کے کنارہ کنارہ ہولیا اور ابو جہل مع لشکر بدر میں آ کر ٹھہرا اس وقت جناب رسول اللہ ﷺ کوادی وجران میں تشریف رکھتے تھے اور آپ کو یہ سارا قصہ بذریعہ وحی معلوم ہوا اور آپ سے وعدہ خداوندی ہوا کہ ان دو گروہ یعنی قافلہ اور لشکر میں سے آپ کو ایک گروہ پر غلبہ ہوگا آپ ﷺ نے صحابہ سے مشورہ کیا چونکہ بارادہ مقابلہ لشکر کے نہ آئے تھے اس لئے سامان حرب کافی ساتھ نہ تھا و نیز خود تین سو چند آدمی تھے اور لشکر میں ایک ہزار آدمی تھے اسلئے بعض کو پس و پیش ہوا اور عرض کیا کہ اس لشکر کا مقابلہ نہ کیجئے بلکہ قافلہ کا تعاقب مناسب ہے آپ رنجیدہ ہوئے تو اس وقت حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت مقداد بن عمرو و حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہم نے اطاعت کی تقریریں کیں تب آپ بدر کی طرف روانہ ہوئے۔

تفسیر: (یہ انفال کا لوگوں کی مرضی کے موافق تقسیم نہ ہونا گویا بعض کو گراں گذرا ہو مگر بوجہ تضمین مصالح کثیرہ کے یہ ہی خیر ہے پس یہ امر مشقت طبعی اور تضمین مصالح میں ایسا ہے) جیسا آپ کے رب نے آپ کے گھر (اور بستی) سے مصلحت کے ساتھ آپ کو (بدر کی طرف) روانہ کیا اور مسلمانوں کی ایک جماعت (بوجہ قلت عدد و سامان کے طبعاً) اس کو گراں سمجھتی تھی (اور) وہ اس مصلحت (کے کام) میں (یعنی جہاد و مقابلہ لشکر میں) بعد اس کے کہ اس کا ظہور ہو گیا تھا (اپنے بچاؤ کے لئے) آپ سے (بطور مشورہ کے) اس طرح جھگڑ رہے تھے کہ گویا کوئی ان کو موت کی طرف ہانکے لئے جاتا ہے اور وہ (موت کو یعنی اس کے سامان کو) دیکھ رہے ہیں (مگر انجام اس کا آخرا چھا

ہوا کہ اسلام غالب اور کفر مغلوب ہوا جو کہ انعام عظیم ہے اور مقدمہ انعام بھی انعام ہے اور یہ بات قافلہ سے غنیمت حاصل کر لینے میں کب ہوتی اسی طرح مسئلہ انفال میں بھی مصلحتیں ہیں (ف) یہ کراہت گو بعد خروج عن البیت کے ہوئی تھی لیکن مجموعہ زمان شے واحد قرار دیا گیا یا حال مقدمہ کہا جاوے اور فریقاً اس لئے کہا کہ بعض کو تردد نہ تھا اور ظہور کا مطلب یہ ہے کہ اس کا خیر ہونا اور اس میں وعدہ ظفر ہونا آپ کے ارشاد سے معلوم ہو گیا تھا اور کَمَا اَنْتُمْ يَسْتَفْتُونَ میں اشارہ کر دیا گیا کہ وہ کراہت طبعی تھی ظن قتل سے بوجہ بے سروسامانی کے اور عقلی و اعتقادی نہ تھی پس اس میں کوئی اعتراض نہ رہا اسی طرح اہتمام مشورہ کو مجازاً جدال فرما دیا اس میں بھی کوئی اعتراض نہیں۔ (ز) لفظ: اوپر ایک انعام مذکور ہوا آگے دوسرا مذکور ہے۔

انعام ثانی ☆ وَ اذِذِيْعِدُكُمْ اللهُ لِحُدَى الطَّائِفَتَيْنِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَوْ كَفَرَا الْمُجْرِمُونَ ﴿۵﴾ اور تم لوگ اس وقت کو یاد کرو جب کہ اللہ تعالیٰ (بذریعہ وحی الی الرسول کے) تم سے ان دو جماعتوں (یعنی قافلہ و لشکر) میں سے ایک (جماعت) کا وعدہ کرتے تھے کہ وہ (جماعت) تمہارے ہاتھ آ جاوے گی (یعنی مغلوب ہو جاوے گی) اور تم اس تمنا میں تھے کہ غیر مسلح جماعت (یعنی قافلہ) تمہارے ہاتھ آ جاوے اور اللہ تعالیٰ کو یہ منظور تھا کہ اپنے احکام سے حق کا حق ہونا (عملاً) ثابت کر دے (اس طور سے کہ اس کو غلبہ دے دے) اور (یہ منظور تھا کہ) ان کافروں کی بنیاد (اور قوت) کو قطع کر دے تاکہ (اس قطع کرنے کے ذریعہ سے بھی) حق کا حق ہونا اور باطل کا باطل ہونا (عملاً) ثابت کر دے گو (اس احقاق اور ابطال باطل کو) یہ مجرم لوگ (یعنی کفار جو کہ مغلوب ہوئے) ناپسند ہی کریں۔ (ف) اوپر کی آیت میں جو قصہ مذکور ہوا وہ اس آیت کے حل تفسیر کے لئے بھی کافی ہے اور اس غلبہ کو باوجود اس کے کہ تمام کفار قریش ہلاک نہ ہوئے تھے قطع دابر اس لئے کہا گیا کہ اس واقعہ سے ان کی قوت بالکل فنا ہو گئی تھی کیونکہ ان کے بڑے بڑے رئیس ستر ^{بنا قتل} اور ستر قید ہوئے تھے اس طرح گویا وہ سب ہی ختم ہو گئے تھے اور کلمات کی تفسیر جو احکام سے کی گئی ہے اس سے مراد یا احکام شرعیہ ہیں جس کا مصداق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کو بدر کی طرف چلنے کے لئے فرمانا ہے اور یا احکام تکوینیہ ہیں کہ عبارت ہے غلبہ مقدر سے اور دونوں صورتوں میں جمع لانا باعتبار تعدد متعلق کے ہے کہ وہ ان کا چلنا ان کا لڑنا ان کا مغلوب و مجروح و قید و ہلاک ہونا ہے اور لِيُحِقَّ الْحَقُّ میں تکرار اس لئے نہیں کہ پہلی جگہ وہ بلا واسطہ مقصود ہے دوسری جگہ بواسطہ قطع دابر مقصود ہے اور اشارہ ہے اس طرف کہ کسی کا ہلاک وغیرہ جو واقع ہوتا ہے وہ کسی خیر کی وجہ سے مقصود ہوتا ہے اس انعام کا حاصل مقابلہ کفار ہے جس کا انجام خیر ہوا جیسا انعام اول کا حاصل اخراج تھا۔ (ز) لفظ: اوپر بعض انعامات مذکور ہیں آگے بعض کا ذکر ہے۔

انعام ثالث ☆ اذِ تَسْتَفْتِيْنُ رَبَّكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللهَ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ ﴿۶﴾ اس وقت کو یاد کرو جب کہ تم اپنے رب سے (اپنی قلت اور ان زکرت دیکھ کر) فریاد کر رہے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے تمہاری (فریاد) سن لی (اور وعدہ فرمایا) کہ میں تم کو ایک ہزار فرشتوں سے مددوں گا جو سلسلہ وار چلے آویں گے اور اللہ تعالیٰ نے یہ امداد (مذکور ملائکہ سے) محض اس (حکمت) کے لئے کی کہ (غلبہ کی) بشارت ہو (یعنی غلبہ کی توقع سے خوشی ہو جاوے) اور تاکہ تمہارے دلوں کو (اضطراب سے) قرار ہو جاوے (یعنی تسلی اسباب سے ہوتی ہے اس لئے ایسا کیا) اور (واقع میں تو) نصرت (اور غلبہ) صرف اللہ ہی کی طرف سے ہے جو کہ زبردست حکمت والے ہیں۔ (ف) پارہ ۱۰ تَنَالُوا کے ربیع پر بھی ایک ایسی ہی آیت آچکی ہے اس کے ضروری متعلقات وہاں ملاحظہ کئے جاویں اور اس انعام کا حاصل استجاب استغاثہ ہے اور اس واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دعائے نصرت کرنا صحاح میں مروی ہے اور ظاہر آیت سے دوسرے مسلمانوں کا دعا کرنا مفہوم ہوتا ہے پس مجموعہ سے مجموعہ ثابت ہو گیا اور بعض نے تَسْتَفْتِيْنُ کا مخاطب تعظیماً جناب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو بنایا ہے واللہ اعلم۔ (ز) لفظ: اوپر بعض انعامات مذکور تھے آگے بعض کا ذکر ہے۔

ترجمہ مسألہ السائلین قولہ تعالیٰ: كَمَا اَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَاِنَّ فَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ لَكَرِهُوْنَ ﴿۷﴾ و قوله تعالیٰ: وَتَوَدُّوْنَ اَنْ خَيْرٌ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُوْنُ لَكُمْ آیت اول سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی نفع بصورت ضرر ہوتا ہے اور ثانی سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی ضرر بصورت نفع ہوتا ہے اور عارفین اس کو ہر وقت اپنے معاملات اور احوال میں مشاہدہ کرتے ہیں قولہ تعالیٰ: وَمَا جَعَلَهُ اللهُ اِلَّا بُشْرٰی وَلِيَنْظُمِيْنَ بِهٖ قُلُوْبَكُمْ وَمَا الْقَصْرُ اِلَّا مِّنْ عِنْدِ اللهِ اِسْرٍ دال ہے کہ باوجود اسباب کے غیر موثر ہونے اور مسببات کے من جانب اللہ ہونے پر پھر بھی اسباب میں حکمتیں ہیں۔

مُتَوَاتِرًا لِّتُنَجِيَْنَا ا قولہ فی کما اخرجک یہ انفال الخ اشارۃ الی کونہ خبر مبتدا۔ محذوف ای حالہم ہذہ فی کراہتہ و کونہ خیرا کحال اخرجک فی کراہتہم لہ من حیث افضاء الی القتال و فی کونہ خیرا لہم۔ ۲ قولہ فی الکافرین ان لانہ بہذہ الواقعة لم یقطع دابر جمیع الکافرین ۳۔

اجتلاؤنا لقرآنہ: فی قراءۃ انی بالفتح بحذف الباء و فی قراءۃ انی بالكسر علی تقدیر القول! واجراء استجاب مجری قال لان الاسجابه من جنس القول۔

اللغَاتِ: قوله الشوكة واحد الشوك المعروف ثم استعيرت للحدة والشدة وتعلق على السلاح ايضا وفسرها بعضهم به هنا كذا في الروح ۳- وقوله ردف ورادف بمعنى ويتعدى الى مفعول واحد والمعنى تابعا بعضهم بعضا وقد يجيء اردف متعديا الى مفعولين والمعنى متبعا مبنيا للفاعل بعضهم بعضا وفي قراءة مردفين مبنيا للمفعول اي متبعا بعضهم بعضا ۴- التَّحَوُّنُ: قوله اذ متعلق باذكروا مستانفا وقيل بدل من اذ قبله۔

إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ۝ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ۝ وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْهُمُ اللَّهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝

اُس وقت کو یاد کرو جب کہ اللہ تعالیٰ تم پر اونگھ کو طاری کر رہا تھا اپنی طرف سے چین دینے کے لئے اور (اس کے قبل) تم پر آسمان سے پانی برس رہا تھا کہ اس پانی کے ذریعہ سے تم کو (حدث اصغر واکبر سے) پاک کر دے اور تم سے شیطانی وسوسہ کو دفع کر دے اور تمہارے دل کو مضبوط کر دے اور تمہارے پاؤں جمادے۔ اس وقت کو یاد کرو جب کہ آپ کا رب (ان) فرشتوں کو حکم دیتا تھا کہ میں تمہارا ساتھی (و مددگار) ہوں سو (مجھ کو مددگار سمجھ کر) تم ایمان والوں کی ہمت بڑھاؤ میں ابھی کفار کے قلوب میں رعب ڈالے دیتا ہوں سو تم کفار کی گردنوں پر مارو اور ان کے پور پور کو مارو یہ اس بات کی سزا ہے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسولوں کی مخالفت کی اور جو اللہ کی اور اس کے رسولوں کی مخالفت کرتا ہے سو اللہ تعالیٰ (اس کو) سخت سزا دیتے ہیں۔ سو یہ سزا چکھو اور جان رکھو کہ کافروں کے لئے جہنم کا عذاب مقرر ہی ہے۔ اے ایمان والو! جب تم کافروں سے (جہاد میں) دو بدو مقابل ہو جاؤ تو ان سے پشت مت پھیرنا اور جو شخص ان سے اس موقع پر (مقابلہ کے وقت) پشت پھیرے گا مگر ہاں جوڑائی کے لئے پتیرا بدلتا ہو یا جو اپنی جماعت کی پناہ لینے آتا ہو وہ مستحق ہے۔ پانی اور جو ایسا کرے گا وہ اللہ کے غضب میں آ جائے گا اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہو گا اور وہ بہت ہی بری جگہ ہے۔

تفسیر: انعام رابع ☆ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسَ (الی قولہ تعالیٰ) وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ (اس میں اشارہ ہے ایک قصہ کی طرف بیان اجمالی اس کا یہ ہے کہ بدر میں مشرکین پہلے جا پہنچے تھے اور پانی پر قبضہ کر لیا تھا مسلمان بعد میں پہنچے اور ایک خشک ریگستان میں اترے جہاں پانی نہ ہونے سے پیاس کی بھی شدت اور نماز کے وقت وضو اور غسل سے بھی عاجز (اور تیمم کا حکم اس وقت تک نازل نہ ہوا تھا) ادھر ریگستان میں چلنا پھرنا مصیبت کہ اس میں پاؤں دھسنے جاتے تھے ان اسباب سے قلب سخت پریشان ہوا اور پر سے شیطان نے وسوسہ ڈالنا شروع کیا کہ اگر تم اللہ کے نزدیک مقبول و منصور ہوتے تو اس پریشانی میں کیوں پھنتے حالانکہ یہ وسوسہ محض بے بنیاد تھا مگر پریشانی بڑھانے کے لئے کافی تھا حق تعالیٰ نے اول بار ان رحمت نازل فرمائی جس سے پانی کی افراط ہو گئی پیا بھی وضو و غسل بھی کیا اور اس سے ریتا جم گیا اور دھسن جاتی رہی برخلاف اس کے کفار نرم زمین میں تھے وہاں کچھڑ ہو گئی جس سے چلنے پھرنے میں تکلف ہونے لگا غرض سب وساوس و تشویشات دفع ہو گئے اس کے بعد ان پر اونگھ کا غلبہ ہوا جس سے پوری راحت ہو گئی اور سب بے چینی جاتی رہی اس آیت میں ان واقعات کی طرف اشارہ ہے۔

تفسیر: اس وقت کو یاد کرو جب کہ اللہ تعالیٰ تم پر اونگھ کو طاری کر رہا تھا اپنی طرف سے چین دینے کے لئے اور (اس کے قبل) تم پر آسمان سے پانی برس رہا تھا تاکہ اس پانی کے ذریعہ سے تم کو (حدث اصغر وحدث اکبر سے) پاک کر دے اور (تاکہ اس کے ذریعہ سے) تم سے شیطانی وسوسہ دفع کر دے اور (تاکہ اس کی وجہ سے) تمہارے دلوں کو مضبوط کر دے اور (تاکہ اس کی وجہ سے) تمہارے پاؤں جمادے (یعنی تم ریگ میں نہ دھسو)۔ ف: تفسیر سب لفظوں کی قصہ مذکورہ تمہید سے واضح ہو چکی اور درمنثور میں قتادہ سے مروی ہے کہ نعاس دوبارہ ہوا ایک یوم بدر میں (جس کا یہاں ذکر ہے) دوسرا یوم احد میں (جس کا پارہ چہارم کے

نصف پر ذکر ہے) اور درمنثور میں حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ ہم سب پر نیند کا غلبہ ہوا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح تک برابر نماز پڑھنے میں مشغول رہے اور احقر کہتا ہے کہ یہ نعاس علاج تھا پریشانی کا آپ غایت توکل سے پریشان ہی نہ ہوئے تھے ان انعامات کا حاصل ظاہر ہے جن میں امر مشترک زوالِ غم ہے اسی اعتبار سے عدد میں ایک شمار کیا گیا۔ **زَلِظَ**: اوپر بعض انعامات مذکور تھے آگے بعض کا ذکر ہے۔

انعامِ خاص ﴿۱۶﴾ اِذْ يُوحِي رَبُّكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاضْرِبُوْا مِنْهُمُ كُلَّ بَنَانٍ ﴿۱۷﴾ اس وقت کو یاد کرو جب کہ آپ کا رب (ان) فرشتوں کو (جو امداد کیلئے نازل ہوئے تھے) حکم دیتا تھا کہ میں تمہارا ساٹھی (اور مددگار) ہوں سو (مجھ کو مددگار سمجھ کر) تم ایمان والوں کی ہمت بڑھاؤ میں ابھی کفار کے قلوب میں رعب ڈالے دیتا ہوں (اور یہ بیان ہے اِنِّيْ مَعَكُمْ) کا) سو تم (کفار کی) گردنوں پر (حرب) مارو اور ان کے پور پور کو مارو (یہ بیان ہے فَهَبْتُوْا كَمَا)۔ **فَا**: ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ نے قتال کیا ہے درمنثور میں اس کی مؤید روایات بھی ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ سَأَلِقِي الْخ کا مطلب یہ ہے کہ ملائکہ کو حکم ہوا کہ اہل ایمان کی اس طرح تثبیت کرو کہ ان کے قلوب میں تصرفِ ملکی سے یہ القاء کرو کہ سَأَلِقِي الْخ جس سے ان کے دل میں یہ عزم پیدا ہو جاوے انعامِ ثالث میں ملائکہ کا نزول معلوم ہو چکا اس انعام کا حاصل ملائکہ کو معین بنانا ہے قَالَا يَا لِقَاءَ اَوْرِ كَفَارٍ كَامْرُؤٍ بَلَكَم مَغْلُوبٌ هُوَ جَانًا اَطْبَرًا وَاشْهَرًا اور جاننا چاہئے کہ اصلی مقصود نزولِ ملائکہ سے تثبیت تھا جو بلا قتال بھی ممکن ہے جیساربع پارہ ۱۱۶۶: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ الْخ﴾ [آل عمران: ۱۶۶] کی تفسیر میں بیان ہو چکا ہے اور یہاں بھی تصرفِ ملکی کے لفظ میں اس طرف اشارہ ہے اور وقوعِ قتال زیادتی میں بہ نزولِ ملائکہ کے لئے ہو سکتا ہے اور تثبیت کا بلا قتال ممکن ہونا بطریق مذکور روح المعانی میں زجاج سے منقول ہے وَلِلْمَلِكِ قُوَّةُ الْقَاءِ الْخَيْرِ فِي الْقَلْبِ الْخ۔ **زَلِظَ**: اوپر کفار کے مقتول و مخذول ہونے کا ذکر تھا جو مؤمنین کے حق میں انعام اور کفار کے حق میں انتقام ہے جس کو آیت بالا میں بعنوان انعام علی المؤمنین ذکر فرمایا ہے آگے اس کو بعنوان انتقام عن الکافرین بیان فرماتے ہیں۔

انتقام بودن واقعہ مذکورہ از کفار ﴿۱۸﴾ ذٰلِكَ بِاَنْهُمْ شَاقُوْا اللّٰهَ وَسُرُّوْهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَاَنْ لِلْكَافِرِيْنَ عَذَابَ النَّارِ ﴿۱۹﴾ یہ اس بات کی سزا ہے کہ انہوں نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ (اس کو) سخت سزا دیتے ہیں (خواہ دنیا میں کسی حکمت سے یا آخرت میں یا دونوں جگہ) سو (اس مخالفت کی وجہ سے سردست تو) یہ سزا چکھو اور جان رکھو کہ کافروں کے لئے جہنم کا عذاب مقرر ہی ہے (سزائے دنیوی سے وہ ٹل نہیں گیا کہ اصلی وہی ہے)۔ **زَلِظَ**: اوپر ملائکہ کو تثبیت مؤمنین کا حکم تھا آگے مؤمنین کو ثبات کا حکم ہے اور چونکہ اس حکم کا مطلق جہاد کے ساتھ متعلق کرنا مقصود ہے اس لئے عام عنوان سے اس کا ذکر فرمایا ہے۔

تحريم فرار از جہاد ﴿۲۰﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِذَا لَقَيْتُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَبَشَّ الصَّيْرُ ﴿۲۱﴾ اے ایمان والو جب تم کافروں سے (جہاد میں) دو بدو مقابل ہو جاؤ تو ان سے پشت مت پھیرنا (یعنی جہاد سے مت بھاگنا) اور جو شخص ان سے اس موقع پر (یعنی مقابلہ کے وقت) پشت پھیرے گا مگر ہاں جو لڑائی کے لئے پینتر ابدلتا ہو یا جو اپنی جماعت کی طرف پناہ لینے آتا ہو وہ مستثنیٰ ہے باقی اور جو ایسا کرے گا وہ اللہ کے غضب میں آ جاوے گا اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہوگا اور وہ بہت ہی برا جگہ ہے۔ **فَا**: مسئلہ جہاد سے بھاگنا حرام ہے۔

فَسَبَّحْتَ: ہاں اگر کافر دہنے سے زیادہ ہوں تو جائز ہے کما سیاتی من قولہ النُّن خفف اللہ الخ۔

فَسَبَّحْتَ: اور جب دہنے سے زیادہ نہ ہوں تب بھی دو صورتیں جواز کی ہیں جن کو آیت میں مستثنیٰ فرمایا ہے ایک یہ کہ دھوکہ دینے کو سامنے سے بھاگا ہوتا کہ حریف غافل ہو جاوے پھر دفعہ لوٹ کر اس پر حربہ کرے دوسرے یہ کہ مقصود اصلی بھاگنا نہ ہو بلکہ بوجہ بے سرو سامانی وغیرہ عوارض کے اپنی جماعت میں اس غرض سے آ ملا کہ ان سے قوت اور معونت حاصل کر کے پھر جا کر مقابل ہوگا پھر بعض نے اس جماعت کے قریب ہونے کی شرط لگائی ہے اور بعض نے عام کہا ہے اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ یہ حکم بدر کے ساتھ خاص تھا تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ دوسرے مواقع قتال میں فرار جائز ہے بلکہ مراد یہ ہے بدر میں باوجود اس کے کفار دوحصے سے زیادہ تھے پھر بھی فرار جائز نہ تھا جس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس وقت تک وہ حکم جس میں دوحصہ کہ قید ہے نازل نہ ہوا تھا۔ اس اعتبار سے بدر کے ساتھ خاص کہہ دیا گیا۔

زَلِظَ: اوپر امدادِ غیبی کا بیان کیا گیا تھا آگے اس پر ایک تفریح فرماتے ہیں کہ یہ غلبہ ہماری قدرت و مشیت کا اثر ہے گو ظاہر اوجہ خاص حکمت کے جس کا ذکر ولیلہ الخ میں سے تمہارے فضل پر مرتب ہوا ہو۔

رَجْمٌ مِّنْ اَسْفَلٍ السَّلْوَانِ: قولہ تعالیٰ اِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ یعنی نزولِ سیکنہ سے قویٰ بدنہ و صفاتِ نفسانیہ کا سکون امنہ منہ یعنی حق تعالیٰ کی طرف سے امن و یمنزل علیکم الی رجز الشیطان یعنی شیطان کا دوسرہ اور تخویف و یربط علی قلوبکم یعنی قوت یقین سے قلب کو قوی فرمادے اور تمہارے قلب کو قرار بخشنے و یثبت بہ الاقدام وجہ یہ کہ خوفناک مواقع میں شجاعت و ثابت قدمی قوت یقین کے ثمرات سے ہے کذا فی الروح پس آیت میں چند امور کا اثبات ہے جو

صوفیہ کے نزدیک معتبر ہیں۔

مَلِكًا مِّنَّا التَّوَجُّبًا: ۱۔ قولہ فی امنۃ چین دینے اشارۃ الی تقدیر مضاف الی اعطاء امنۃ لاتحاد الفاعل للعامل والمفعول له وهذا من المواهب واما علی قراءۃ یغشاکم فاسناد الاعطاء الیہ یكون مجازیا فافہم ۲۔

اجتلاف القراءۃ: فی قراءۃ ان علی الاستیناف ۳۔

اللِّغَاتُ: قولہ فوق الاعناق قیل علی الاعناق فوق بمعنی علی وقیل علی الرؤس الی ہی فوق الاعناق۔ البنان اطراف الاصابع وبلغۃ ہذیل الجسد کلہ کذا فی الدر المنثور عن ابن عباس۔ قولہ الزحف مشی الصبی علی الاست والمراد هنا مشی کل فریق الی صاحبه للقتال۔

النَّجْوَى: قولہ ذلکم اما مرفوع لکونہ مبتدأ حذف خبرہ الی العذاب الدنیوی الی منصوب باضمارہ ذو قواہ وان معمول لا علموا المقدر قولہ زحفا حال بمعنی زاحفین الی ماشین حال من الفاعل والمفعول کلہما ۴۔

البَلَاغَةُ: علی قلوبکم صلۃ واصلہ لیربط قلوبکم زیدت علی لتضمن معنی الاستعلاء للاشارة الی ان الغم کان قد علا واستولی ۵ من الروح ۳۔ قولہ للکفرین فیہ وضع المظہر موضع المضمہر قولہ لا تولوا لم یقل لا تفروا مبالغۃ لان التولی ادنی عن الفرار۔

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ اِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ رَفَىٰ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا
اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ مُؤْمِنٌ كَيِّدٌ الْكٰفِرِيْنَ ۝ اِنْ تَسْتَفْتِحُوْا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ

وَ اِنْ تَنْتَهُوْا فَاِنَّهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاِنْ تَعُوْذُوْا وَاَعُوْذْ لَنْ نُّغْنِيَّ عَنْكُمْ فِئْتَكُمْ شَيْئًا وَّلَوْ كَثُرَتْ لَا وَاَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝

سو تم نے ان کو قتل نہیں کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے (بے شک) ان کو قتل کیا آپ نے خاک کی مٹی نہیں پھینکی لیکن اللہ تعالیٰ نے وہ پھینکی اور تاکہ مسلمانوں کو اپنی طرف سے ان کی محنت کا خوب عوض دے۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان مؤمنین کے اقوال کے) خوب سننے والے (اور ان کے افعال و احوال کے) خوب جاننے والے ہیں۔ ایک بات تو یہ ہوئی اور دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کافروں کی تدبیر کو کمزور کرنا تھا اور اگر تم لوگ فیصلہ چاہتے ہو تو وہ فیصلہ تو تمہارے سامنے آ موجود ہوا اور اگر باز آ جاؤ تو یہ تمہارے لئے نہایت خوب ہے اور اگر پھر تم وہی کرو گے تو ہم بھی پھر یہی کام کریں گے اور تمہاری جمعیت تمہارے ذرا بھی کام نہ آئے گی گو کتنی زیادہ ہو اور واقعی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ (اصل میں) ایمان والوں کے ساتھ ہے۔

تفسیر: علت بودن قدرت حق و حکمت بودن در قدرت خلق ☆ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ (اس میں بھی ایک قصہ کی طرف اشارہ ہے وہ یہ کہ آپ نے بدر کے روز ایک مٹی کنکریوں کی اٹھا کر کافروں کی طرف پھینکی جس کے ریزے سب کی آنکھوں میں جا کر گرے اور ان کو شکست ہوئی اور فرشتوں کا امداد کیلئے آنا اوپر آ چکا ہے اس پر بطور تفریح فرماتے ہیں کہ جب ایسے عجیب واقعات ہوئے جو کہ بالکل تمہارے اختیار سے خارج ہیں) سو (اس سے معلوم ہوا کہ تاثیر حقیقی کے مرتبہ میں) تم نے ان (کافروں) کو قتل نہیں کیا لیکن (ہاں اس مرتبہ میں) اللہ تعالیٰ نے (بیشک) ان کو قتل کیا (یعنی مؤثر حقیقی اس کی قدرت ہے) اور اسی طرح تاثیر حقیقی کے مرتبہ میں) آپ نے خاک کی مٹی (ان کی طرف) نہیں پھینکی لیکن (ہاں اس مرتبہ میں) اللہ تعالیٰ نے (واقعی) وہ پھینکی اور (باوجود اس کے کہ مؤثر حقیقی قدرت حق ہے پھر جو آثار قتل وغیرہ کو قدرت عہد پر مرتب فرمادیا تو اس میں حکمت یہ ہے کہ) تاکہ مسلمانوں کو اپنی طرف سے (ان کے عمل کا) خوب اجر دے (اور اجر کا ملنا حسب سنت الہیہ موقوف ہے اس پر کہ فعل ان کے عزم و اختیار سے صادر ہو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان مؤمنین کے اقوال کے) خوب سننے والے (اور ان کے افعال و احوال کے) خوب جاننے والے ہیں (ان اقوال استغاثہ اور افعال قتال و احوال تشویش وغیرہا میں جو ان کو محنت پیش آئی ہم کو اس کی اطلاع ہے ان کو اس پر جزا دیں گے) ایک بات تو یہ ہوئی اور دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کافروں کی تدبیر کا کمزور کرنا تھا (اور زیادہ کمزوری اس وقت ظاہر ہوتی ہے جب اپنے برابر والے کے بلکہ اپنے سے کمزور کے ہاتھ سے مغلوب ہو جائے اور یہ بھی موقوف ہے اس پر کہ وہ آثار مؤمنین کے ہاتھ سے ظاہر ہوں ورنہ کہہ سکتے تھے کہ تدبیر تو ہماری قوی تھیں لیکن اتنی کے سامنے کہ تدبیر الہی ہے نہ چل سکیں تو اس سے آئندہ مسلمانوں کے مقابلہ میں ان کا حوصلہ پست نہ ہوتا کیونکہ ان کو تو ضعیف ہی سمجھتے) مٹی خاک پھینکنے کا قصہ کئی بار ہوا بدر میں۔ احد میں حسین میں لیکن یہاں سیاق کلام سے بدر کا مراد لینا راجح ہے درمنثور میں سب روایات موجود ہیں۔

رابطہ: اوپر واقعات بدر میں بطور تذکیر نعم کے مؤمنین کو خطاب تھا آگے اسی واقعہ میں کفار کو بطور تذکیر نعم کے خطاب ہے ایک مضمون خاص کا جس کا قصہ یہ ہوا کہ

قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝۱۰ اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝۱۱ وَلَوْ
 عَلِمَ اللّٰهُ فِيْهِمْ خَيْرًا لَّاسْمَعَهُمْ ۚ وَلَوْ اَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝۱۲ يَاۤ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اسْتَجِيبُوْا
 لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيْكُمْ ۚ وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَحُوْلُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهٖ وَ اَنَّهُۥ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝۱۳
 وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۚ وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝۱۴
 وَ اذْكُرُوْا اِذْ اَنْتُمْ قَلِيْلٌ مُّسْتَضْعَفُوْنَ فِي الْاَرْضِ فَخَافُوْنَ اَنْ يَّتَخَفَكُمُ النَّاسُ فَاوْبَكُمُ وَ اَيْدِكُمْ يَنْصُرِهٖ
 وَ رَزَقَكُمُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝۱۵ يَاۤ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخَوْا اللّٰهَ وَ الرَّسُوْلَ وَ تَخَوُّوْا
 اٰمَنِيْكُمْ وَ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۶ وَاعْلَمُوْا اَنَّ اَمْوَالَكُمْ وَاَوْلَادَكُمْ فِتْنَةٌ ۚ وَ اَنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝۱۷
 يَاۤ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ تَتَّقُوا اللّٰهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَ اللّٰهُ ذُو
 الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝۱۸ وَ اِذْ يَنْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِيُثَبِّتُوْكَ اَوْ يَخْرِجُوْكَ ۚ وَيَنْكُرُوْنَ وَيَمْكُرُوْنَ وَ اللّٰهُ

وَ اللّٰهُ خَيْرُ الْمَكْرِيْنَ ۝۱۹

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کا کہنا مانو اور اس کے رسول کا کہنا ماننے سے روگردانی مت کرو اور تم (اعتقاد سے) سن تو لیتے ہی ہو اور تم ان لوگوں کی طرح مت ہونا جو دعویٰ تو کرتے ہیں کہ ہم نے سن لیا حالانکہ وہ سنتے سنا تے کچھ نہیں۔ بے شک بدترین خلائق اللہ کے نزدیک وہ لوگ ہیں جو بہرے ہیں گو نگے ہیں جو کہ ذرا نہیں سمجھتے اور اگر اللہ تعالیٰ ان میں کوئی خوبی دیکھتے تو ان کو سننے کی توفیق دیتے اور اگر ان کو اب سنا دیں تو ضرور روگردانی کریں گے بے رخی کرتے ہوئے۔ اے ایمان والو! تم اللہ اور رسول کے کہنے کو بجالا یا کرو جب کہ رسول تم کو تمہاری زندگی بخش چیز کی طرف بلا تے ہوں اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ آڑ بن جایا کرتا ہے آدمی کے اور اس کے قلب کے درمیان میں اور بلاشبہ تم سب کو خدا ہی کے پاس جمع ہوتا ہے اور تم ایسے وبال سے بچو کہ جو خاص انہیں لوگوں پر واقع نہ ہوگا جو تم میں ان گناہوں کے مرتکب ہوئے ہیں اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں اور اس حالت کو یاد کرو جب کہ تم قلیل تھے سر زمین میں کمزور شمار کئے جاتے تھے اس اندیشہ میں رہتے تھے کہ تم کو (مخالف) لوگ نوح کھسوت نہ لیں۔ سو (ایسی حالت میں) اللہ نے تم کو (مدینہ میں) رہنے کی جگہ دی اور تم کو اپنی نصرت سے قوت دی اور تم کو نفیس نفیس چیزیں عطا فرمائیں تاکہ تم شکر کرو۔ اے ایمان والو! تم اللہ اور رسول کے حقوق میں خلل مت ڈالو اور اپنی قابل حفاظت چیزوں میں خلل مت ڈالو اور تم تو اس کا (مضر ہونا) جانتے ہو اور تم اس بات کو جان رکھو کہ تمہارے اموال اور تمہارے اولاد ایک امتحان کی چیز ہے اور اس بات کو بھی جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے پاس بڑا بھاری اجر (موجود) ہے۔ اے ایمان والو! اگر تم اللہ سے ڈرتے رہو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو ایک فیصلہ کی چیز دے گا اور تم سے تمہارے گناہ دور کر دے گا اور تم کو بخش دے گا اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے اور اس واقعہ کا بھی ذکر کیجئے جبکہ کافر لوگ آپ کی نسبت بڑی بڑی مدبیریں سوچ رہے تھے کہ (آیا) آپ کو قید کر لیں یا آپ کو قتل کر ڈالیں یا آپ کو خارج وطن کر دیں اور وہ اپنی مدبیریں کر رہے تھے اور اللہ (میاں) اپنی مدبیر کر رہے تھے اور سب سے زیادہ مستحکم مدبیر والا اللہ ہے۔

تَفْسِيْرٌ : ترغیب اطاعت و ترہیب معصیت ☆ يَاۤ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اطِيعُوا اللّٰهَ وَرَّسُوْلَهٗ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اللّٰهُ خَيْرُ الْمَكْرِيْنَ ۝۱۹ اے ایمان والو! اللہ کا کہنا مانو اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اس کہنا ماننے سے روگردانی مت کرو اور تم (اعتقاد سے) سن تو لیتے ہی ہو (یعنی جیسا اعتقاد سے سن لیتے ہو ایسا ہی عمل بھی کیا کرو) اور تم (ترک اطاعت میں) ان لوگوں کی طرح مت ہونا جو دعویٰ تو کرتے ہیں کہ ہم نے سن لیا (جیسا کہ کفار مطلق سماع کے اور منافقین سماع مع الاعتقاد کے مدعی تھے) حالانکہ وہ سنتے سنا تے کچھ نہیں (کیونکہ تفہیم اور اعتقاد دونوں میں مفقود ہے مطلب یہ کہ ثمرہ اعتقاد سننے کا عمل ہے جب عمل نہ ہو تو بعض وجوہ سے مشابہ اسی کے ہو گیا کہ جیسے اعتقاد کے ساتھ سنا ہی نہیں جس کو تم بھی سخت مذموم جانتے ہو) بیشک (یہ بات ضرور ہے کہ اعتقاد سے سن کر عمل نہ کرنے والے اور ایک بلا اعتقاد سننے والے جو مثل نہ سننے کے ہے برے ہونے میں متفاوت ضرور ہیں کیونکہ کافر اور عاصی برابر نہیں چنانچہ) بدترین

خلاق اللہ کے نزدیک وہ لوگ ہیں جو (حق بات کو اعتقاد کے ساتھ سننے سے) بہرے ہیں (اور حق بات کے کہنے سے) گونگے ہیں (اور) جو کہ (حق بات کو) ذرا نہیں سمجھتے (اور باوجود اعتقاد کے جن سے عمل میں کوتاہی ہو جاتی ہے وہ بدتر نہیں ہیں گو بد ہیں سو بد بھی نہ ہونا چاہئے) اور (جن کا حال مذکور ہوا کہ وہ اعتقاد سے نہیں سنتے وہ اس کی یہ ہے کہ ان میں ایک بڑی خوبی کی کسر ہے اور وہ خوبی طلب حق ہے کیونکہ مبداء اعتقاد کا بھی طلب اور تلاش ہے گو اس وقت اعتقاد نہ ہو مگر کم از کم تردد تو ہو پھر اسی تردد و طلب کی برکت سے حق واضح ہو جاتا ہے اور وہ تردد اعتقاد بن جاتا ہے جس پر سماع کا نافع ہونا موقوف ہے سو ان میں یہی خوبی مفقود ہے چنانچہ) اگر اللہ تعالیٰ ان میں کوئی خوبی دیکھتے (مراد یہ کہ ان میں وہ خوبی مذکور ہوتی کیونکہ خوبی کے وجود کے وقت علم الہی کا تعلق لازم ہے پس لازم بول کر ملزوم مراد لے لیا اور کوئی خوبی اس لئے کہا کہ جب ایسی خوبی نہیں جس پر مدد نجات ہے تو گویا کوئی خوبی بھی نہیں یعنی اگر ان میں طلب حق ہوتی) تو (اللہ تعالیٰ) ان کو (اعتقاد کے ساتھ) سننے کی توفیق دیتے (جیسا مذکور ہوا کہ طلب سے اعتقاد پیدا ہو جاتا ہے) اور اگر (اللہ تعالیٰ) ان کو اب (حالت موجودہ) میں (کہ ان میں طلب حق نہیں ہے) سنادیں (جیسا کہ گاہ گاہ ظاہری کانوں سے سن ہی لیتے ہیں) تو ضرور روگردانی کریں گے بے رخی کرتے ہوئے (یعنی یہ نہیں کہ تامل و تدبر کے بعد بوجہ ظہور غلطی کے روگردانی کی ہو کیونکہ یہاں غلطی کا نام و نشان ہی نہیں بلکہ غضب تو یہ ہے کہ ادھر توجہ ہی نہیں کرتے اور) اے ایمان والو! ہم نے جو اوپر تم کو اطاعت کا حکم کیا ہے تو یاد رکھو اس میں تمہارا ہی فائدہ ہے کہ وہ حیات ابدی ہے جب یہ بات ہے تو تم اللہ اور رسول کے کہنے کو بجالایا کرو جب کہ رسول (جن کا ارشاد خدا ہی کا ارشاد ہے) تم کو تمہاری زندگی بخش چیز کی طرف (یعنی دین کی طرف جس سے زندگی جاوید میسر ہوتی ہے) بلاتے ہوں (تو اس حالت میں جب کہ ہر طرح تمہارا ہی فائدہ ہے کوئی وجہ نہیں کہ تم عمل نہ کرو) اور (اس کے متعلق دو باتیں اور) جان رکھو (ایک بات یہ) کہ اللہ تعالیٰ آڑ بن جایا کرتا ہے آدمی کے قلب کے درمیان میں (دو طریق سے ایک طریق یہ کہ مؤمن کے قلب میں طاعت کی برکت سے کفر و معصیت کو نہیں آنے دیتا دوسرا طریق یہ کہ کافر کے قلب میں مخالفت کی نحوست سے ایمان و طاعت کو نہیں آنے دیتا اس سے معلوم ہوا کہ طاعت کی مداومت بڑی نافع چیز ہے اور مخالفت کی مواظبت بڑی مضر چیز ہے) اور (دوسری بات یہ جان رکھو کہ) بلاشبہ تم سب کو خدا ہی کے پاس جمع ہونا ہے (اس وقت طاعت پر جزا اور مخالفت پر سزا ہوگی اس سے بھی طاعت کا نافع ہونا اور مخالفت کا مضر ہونا ثابت ہوا) اور (جس طرح تم پر اپنی اصلاح کے متعلق طاعت واجب ہے اسی طرح یہ بھی طاعت واجبہ میں داخل ہے کہ بقدر وسع دوسروں کی اصلاح میں بطریق امر بالمعروف و نہی عن المنکر بالید یا باللسان ترک اختلاط یا نفرت بالقلب جو کہ آخری درجہ ہے کوشش کرو ورنہ در صورت مدافعت ان منکرات کا وبال جیسا مرتکبین منکرات پر واقع ہوگا ایسا ہی کسی درجہ میں ان مدافعت کرنے والوں پر بھی واقع ہوگا جب یہ بات ہے تو تم ایسے وہال سے بچو کہ جو خاص ان ہی لوگوں پر واقع نہ ہوگا جو تم میں ان گناہوں کے مرتکب ہوئے ہیں (بلکہ ان گناہوں کو دیکھ کر جنہوں نے مدافعت کی ہے وہ بھی اس میں شریک ہوں گے اور اس سے بچنا یہی ہے کہ مدافعت مت کرو) اور یہ جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں (ان کی سزا سے خوف کر کے مدافعت سے بچو) اور (اس غرض سے کہ نعمتوں کے یاد کرنے سے اطاعت منعم کا شوق ہوتا ہے خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو اور خاص کر) اس حالت کو یاد کرو جب کہ تم (ایک وقت میں یعنی قبل ہجرت عدد میں بھی قلیل تھے اور قوت کے اعتبار سے بھی) سر زمین (مکہ) میں کمزور شمار کئے جاتے تھے (اور غایت ضعف حال سے) اس اندیشہ میں رہتے تھے کہ تم کو (مخالف) لوگ نوح کھسوٹ نہ لیں سو (ایسی حالت میں) اللہ تعالیٰ نے تم کو (مدینہ میں اطمینان سے) رہنے کو جگہ دی اور تم کو اپنی نصرت سے قوت دی (سامان سے بھی اور مردم شماری کو زیادہ کرنے سے بھی جس سے قلت اور استضعاف اور خوف اخطاف سب زائل ہو گیا) اور (صرف) یہی نہیں کہ تمہاری معصیت ہی کو دور کر دیا ہو بلکہ اعلیٰ درجہ خوشحالی بھی عطا فرمائی کہ دشمنوں پر تم کو غلبہ دے کر کثرت فتوحات سے) تم کو نفیس نفیس چیزیں عطا فرمائیں تاکہ تم (ان نعمتوں کا) شکر کرو (اور بڑا شکر یہ ہے کہ اطاعت کرو) اے ایمان والو! ہم مخالفت اور معصیت سے اس لئے ممانعت کرتے ہیں کہ اللہ اور رسول کے تم پر کچھ حقوق ہیں جن کا نفع تمہاری ہی طرف عائد ہوتا ہے اور معصیت سے ان حقوق میں خلل پڑتا ہے جس سے واقع میں تمہارے ہی نفع میں خلل پڑتا ہے جب یہ بات ہے تو) تم اللہ اور رسول کے حقوق میں خلل نہ ڈالو اور (بااعتبار انجام کے اس مضمون کو اس طرح کہا جاسکتا ہے کہ تم) اپنی قابل حفاظت چیزوں میں (کہ وہ تمہارے منافع ہیں جو اعمال پر مرتب ہوتے ہیں) خلل مت ڈالو اور تم تو (اس کا مضر ہونا) جانتے ہو اور (اکثر اوقات مال و اولاد کی محبت نخل طاعت ہو جاتی ہے اس لئے تم کو آگاہ کیا جاتا ہے کہ) تم اس بات کو جان رکھو کہ تمہارے اموال اور تمہاری اولاد ایک امتحان کی چیز ہے (دیکھیں کون ان کی محبت کو ترجیح دیتا ہے اور کون اللہ تعالیٰ کی محبت کو ترجیح دیتا ہے سو تم ان کی محبت کو ترجیح مت دینا) اور (اگر ان کے منافع کی طرف نظر جاوے تو تم) اس بات کو بھی جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے پاس (ان لوگوں کے لئے جو اللہ کی محبت کو ترجیح دیتے ہیں) بڑا بھاری اجر (موجود) ہے (کہ اس کے سامنے یہ فانی منفعتمیں محض ہیج ہیں اور) اے

ایمان والو (طاعت کی اور برکات سنو وہ یہ کہ) اگر تم اللہ سے ڈر کر اطاعت کرتے رہو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو ایک فیصلہ کی چیز دے گا (اس میں ہدایت اور نور قلب جس سے حق و باطل میں علمی فیصلہ ہوتا ہے اور غلبہ علی الاعداء اور نجات آخرت جس سے حق و باطل میں عملی فیصلہ ہوتا ہے سب آ گیا) اور تم سے تمہارے گناہ دور کر دے گا اور تم کو بخش دے گا اور اللہ بڑے فضل والا ہے (خدا جانے اپنے فضل سے اور کیا کیا دے دے جو قیاس و گمان میں بھی نہ آتا ہو) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے سامنے تذکیر نعمت کے لئے) اس واقعہ کا بھی ذکر کیجئے جب کہ کافر لوگ آپ کی نسبت (بری بری) تدبیریں سوچ رہے تھے کہ (آیا) آپ کو قید کر لیں یا آپ کو قتل کر ڈالیں یا آپ کو خارج وطن کر دیں اور وہ تو اپنی تدبیریں کر رہے تھے اور اللہ اپنی تدبیر (ان تدبیروں کے دفع کرنے کے لئے) کر رہے تھے اور سب سے زیادہ مستحکم تدبیر والا اللہ ہے (جس کے سامنے ان کی ساری تدبیریں گاؤ خورد ہو گئیں اور آپ بال بال محفوظ رہے اور صحیح سالم مدینہ آ پہنچے چونکہ آپ کا اس طرح بچ رہنا مؤمنین کے حق میں بے انتہاء ابواب سعادت کی مفتاح ہے اس لئے اس واقعہ کے ذکر کا حکم فرمایا)۔ **ف**: چند مضامین ضرور الذکر ہیں اول حدیث ترمذی سے کہ حضور ﷺ نے ابی بن کعب کو یکارا اور وہ نماز میں تھے تو ان کے عذر پر آپ نے ان کو یہ آیت یاد دلائی معلوم ہوتا ہے کہ **اَسْتَجِیْبُوْا اٰیٰتِیْ عَمُوْمٍ** سے اس صورت کو بھی شامل ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو پکاریں تو جواب دینا واجب ہے اور اپنے اطلاق سے اس صورت کو بھی شامل ہے کہ یہ شخص نماز میں مشغول ہو تو نماز ہی میں جواب دینا واجب ہے یہی بات کہ وہ نماز باقی رہے گی یا فاسد ہو جائے گی اور اس کا اعادہ کرنا پڑے گا یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور اب اس میں گفتگو کرنے کا کوئی ثمرہ نہیں بخلاف بیان عموم استجابت کے کہ تبیین تفسیر کے لئے اس کی ضرورت ہے۔

دوم: **یَحُوْلُ** کی تفسیر اختیار کی گئی وہ درمنثور میں حضرت ابن عباس سے موقوفاً و مرفوعاً مروی ہے اور جس کا حاصل معنی تصرف و تمکن تام ہے اور اس کو حیلولہ کہنا استعارہ تمثیلیہ ہے جیسا روح میں ہے **کَمَنْ** حال بین شخصہ و متاعہ فانہ القادر علی التصرف فیہ دونہ **اِذْ** کذلک لا یقدر العبد علی التصرف فی قلبہ کقدرۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور یہاں قرینہ مقام سے دوام علی الایمان و دوام علی الکفر معلوم ہوتا ہے پس اس معنی کو **یَحُوْلُ** کلیہ نہ ہوگا ورنہ ایمان سے کفر کی طرف اور کفر سے ایمان کی طرف لوگوں کا آنا مشاہدہ ہے۔

سوم: **وَ اَنْقُوْا الْخ** میں یہ شبہ نہ ہو کہ دوسرے کے گناہ میں پکڑا جانا آیت **لَا تَنْدُوْا الْخ** کے خلاف ہے جواب یہ ہے کہ وہ گناہ تو اصل فاعل کا تھا مگر مدہنت کرنا تو اس کا گناہ ہے یہ اس گناہ میں پکڑا گیا۔

چہارم: آیت **لَا تَخْسُوْا الْخ** اور آیت **وَ اَعْلَمُوْا اَنَّ اَمْوَالَکُمْ الْخ** کو بعض مفسرین نے حضرت ابولبابہ کی شان میں کہا ہے کہ یہودی قرظ نے ان سے بوجہ تعلق سابق کے مشورہ چاہا کہ ہمارے ساتھ رسول اللہ ﷺ کیا کریں گے چونکہ ان کے اہل و عیال اور اموال ان ہی لوگوں کے پاس تھے اس لئے انہوں نے خیر خواہی کے طور پر اشارہ سے راز ظاہر کر دیا کہ گلے پر ہاتھ پھیر کر بتلا دیا کہ ذبح کئے جاؤ گے پھر بہت پچھتائے اور توبہ کی اور وہ مقبول بھی ہوئی ذکرہ فی الروح عن الزہری والکلبی۔

پنجم: آیت **وَ اِذْ یَمْکُرُ الْخ** میں جس قصہ کی طرف اشارہ ہے اس کا تمہ یہ ہے کہ اخیر رائے قتل پر پھری آپ کو وحی سے معلوم ہو گیا آپ پوشیدہ نکل کر غار ثور میں جا چھپے اور وہاں سے بفرار خاطر مدینہ طیبہ جا پہنچے۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ **وَ لَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِیْہُمْ خَیْرًا** یعنی استعداد **لَا اَسْعَفُہُمْ** مراد سماع تفہیم ہے **وَ لَوْ اَسْعَفُہُمْ** یعنی باوجود عدم علم بالخیر یعنی عدم خیر کے **لَتَوَوَّأُوْا** یعنی منتفع نہ ہوں کیونکہ عارض کی شان یہی ہوتی ہے کہ زائل ہو جاتا ہے **وَ هُمْ مُعْرِضُوْنَ** یعنی بالذات **اِذْ** کذا فی الروح (پس اس میں اثبات ہے مسئلہ استعداد کا) اور اسی طرح بعد کی آیت **وَ اَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ یَحُوْلُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِہٖ** کا حاصل بھی یہی ہے کہ پھر استعداد زائل ہو جاوے گی اس لئے فرصت کو غنیمت سمجھو کذا فی الروح قولہ تعالیٰ **وَ اَنْقُوْا فِیْتَنَہٗ لَّا تُصِیْبَنَّ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مِنْکُمْ خَاصَّةً** یعنی بلکہ انکو اور دوسروں کو بوجہ شوم صحبت کے شامل ہوگا یعنی جب مدہنت ہو۔

الجواہری: (۱) **هناک** حالت موجودہ اندفع بہذا ما یوہم من الشرطین من استلزم علم اللہ منہم خیراً لتولیہم بناء علی ان لازم اللازم لازم وجہ الاندفاع ظاہر فان الاسماع اللازم غیر الاسماع الملزوم وقد رأیت التصریح بهذا المعنی فی الدر المنثور عن ابن زید نصہ **هکذا ولو سمعہم بعد ان یعلم ان لا خیر فیہم ما نفعہم بعد ان تفید علمہ بانہم لا ینتفعون بہ** ۴۱۔

ملحقات التوجیہ: ۱۔ قولہ فی لا تولوا عنہ اس کا کہنا ماننے سے اشارۃ الی عود الضمیر الی الاطاعة بتاویل الامر کما فی الروح او لکونہ مصدر اذا التاۃ۔ ۲۔ قولہ فی تسمعون اعتقاد سے سن تولیت ہی ہو ہو من المواہب وهو حال لان ترجمۃ الحال یکون حالاً ۳۔ قولہ فی سمعنا جیسا کفار الخ فالسماع عام اللغوی والشرعی الذی یدعیہ المنافقون ۴۔ قولہ فی دواب خلأق رواہ فی الدر المنثور عن ابن

زید و قرا و ما من دابة الخ ۳۔ ۵۔ قوله في لو علم ويكتم من الرواية القلبية ۳۔ ۶۔ قوله في ولو اسمعهم اگر سناں ولم يقل اگر سناں اشارتہ الی ان لو بمعنى ان لقوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا لا تدل على انتفاء مدخولها وانما تفيد الملازمة بين الامرین سواء وقعا او لم يقع ۳۔ ۷۔ قوله في الذين ظلموا ان گناہوں زاد اسم الاشارة للاشارة الی الجواب عما يتوهم من لزوم العقاب بغير ذنب حاصل الجواب ان نفی الخاص لا يستلزم نفی العام ۳۔ ۸۔ قوله في مستضعفين سزیمین میں کمزور اشارتہ الی تعلق الظرف بالمستضعفين لو روده في آية اخرى كذلك كقوله تعالى كنا مستضعفين في الارض ۳۔ ۹۔ قوله في يتخطفكم نوح كصوت كما في البيضاوي في العنكبوت بالاستلاب قتلًا و سبًا ۳۔ ۱۰۔ قوله في الطيات نفس نفس حملا لها على المعنى العام اللغوي ۳۔ ۱۱۔ قوله في أمتيكم تمہارے منافع ماخذہ ما في الدر المنثور عن ابن عباس تخونوا اماناتكم يقول لا تنقضوها والامانة التي انتمن الله عليها العباد اہ قلت ولعل عدم اعادة لا لذلك لان الخيانتين واحد فكفى نهى واحد ۳۔ ۱۲۔ قوله في فرقانا اس میں سب آگیا ذكره في الروح ۳۔

البلاغۃ: قوله اموالكم واولادكم قلت قدم الاموال مع كون الاولاد احب منه الى الانسان طبعاً لان المال يحتاج اليه كثير او لان في تحصيله شغلا كبيرا فحق له ان يهتم ۳۔

وَإِذَا تَشَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَبِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿۵﴾

وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا

بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿۶﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿۷﴾

وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَاءُ لَهُ إِلَّا

الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۸﴾ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاةً وَتَصَدِيَةً ط

فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۹﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَن سَبِيلِ

اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿۱۰﴾ لِيَمِيزَ

اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ

هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۱۱﴾

اور جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے سن لیا اور اگر ہم ارادہ کریں تو اس کے برابر ہم بھی کہہ دیں یہ کچھ بھی نہیں صرف بے سند باتیں ہیں۔ جو پہلوں سے منقول چلی آ رہی ہیں اور جب کہ ان لوگوں نے کہا کہ اے اللہ اگر یہ قرآن آپ کی طرف سے واقعی ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسائیے یا ہم پر کوئی (اور) دردناک عذاب واقع کر دیجئے اور اللہ تعالیٰ ایسا نہ کریں گے کہ ان میں آپ کے ہوتے ہوئے ان کو (ایسا) عذاب دیں اور (نیز) اللہ تعالیٰ ان کو (ایسا) عذاب نہ دیں گے جس حالت میں کہ وہ استغفار بھی کرتے رہتے ہیں اور (نیز) ان کا کیا استحقاق ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو (بالکل ہی معمولی) سزا (بھی) نہ دے جب کہ وہ لوگ (مسلمانوں کو) مسجد حرام سے روکتے ہیں حالانکہ وہ لوگ اس مسجد کے متولی (بننے کے بھی لائق) نہیں اس کے متولی تو سوا متقیوں کے اور کوئی بھی اشخاص نہیں۔ لیکن ان میں اکثر لوگ (اپنی مالانہقی کا) علم نہیں رکھتے اور ان کی نماز خانہ کعبہ کے پاس صرف یہ تھی بیٹیاں بجانا اور تالیاں بجانا سوا اس عذاب کا مزہ چکھواپنے کفر کے سبب۔ بلاشک یہ کافر لوگ اپنے مالوں کو اس لئے خرچ کر رہے ہیں کہ ان کی راہ سے روکیں سو یہ لوگ تو اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہی رہیں گے (مگر) پھر وہ مال ان کے حق میں باعث حسرت ہو جائیں گے۔ پھر آخر مغلوب ہی ہو جائیں گے اور کافروں کو دوزخ کی طرف جمع کیا جائے گا۔ تاکہ اللہ تعالیٰ ناپاک (لوگوں) کو پاک (لوگوں) سے الگ کر دے اور (ان سے الگ کر کے) ناپاکوں کو ایک دوسرے سے ملا دے۔ یعنی ان سب کو متصل کر دے پھر ان سب کو جہنم میں ڈال دے ایسے ہی لوگ پورے خسارہ میں ہیں۔ ﴿۱۱﴾

تفسیر: (لوط): اوپر ترغیب اطاعت و ترہیب معصیت سے پہلے آیت: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ الخ و آیت: اِنْ تَسْتَفْتِحُوا اللّٰخِ مِیْنِ كَفٰرِكِیْ ذَمَّتْ تَحٰی اور ان کا اپنے ذمائم پر مستحق عذاب ہونا آگے بھی ختم رکوع هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۱۱﴾ تک اسی مضمون کی کسی قدر تفصیل ہے۔

تفصیل ذمائم کفار و استحقاق شان عذاب راہم و اذاتش علیہم ایٹنا (الی قولہ تعالیٰ) اُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۱۵﴾ اور (ان کفار کی یہ حالت ہے کہ) جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے سن (کر دیکھ) لیا (یہ تو کوئی معجزہ نہیں کیونکہ) اگر ہم ارادہ کریں تو اس کے برابر ہم بھی کہہ لائیں (پس) یہ (قرآن) تو (کلام الہی و معجزہ وغیرہ) کچھ بھی نہیں صرف بے سند باتیں ہیں جو پہلوں سے منقول چلی آ رہی ہیں (کہ پہلے اہل مل بھی یہی دعویٰ توحید و بعثت وغیرہ کے کرتے آتے ہیں ان ہی کے مضامین آپ نقل کر رہے ہیں) اور (اس سے بڑھ کر قابل ذکر وہ حالت ہے) جب کہ ان لوگوں نے (اپنے اس جہل مرکب میں غایت صلابت و جلالت ظاہر کرنے کو یہ بھی) کہا کہ اے اللہ اگر یہ قرآن آپ کی طرف سے واقعی ہے تو ہم پر (اس کے نہ ماننے کی وجہ سے) آسمان سے پتھر برسائے یا ہم پر کوئی (اور) دردناک عذاب واقع کر دیجئے (جو کہ خارق عادت ہونے میں مثل بارش سنگ کے ہو اور جب ایسے عذاب واقع نہ ہوئے تو اپنی حقانیت پر ناز کرتے ہیں) اور (یہ نہیں سمجھتے کہ باوجود ان کے بطلان کے خاص موانع کی وجہ سے یہ عقبات مذکورہ نازل نہیں ہوتیں ان موانع کا بیان یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ ایسا نہ کریں گے کہ ان میں آپ کے ہوتے ہوئے ان کو (ایسا) عذاب دیں اور (نیز) اللہ تعالیٰ ان کو (ایسا) عذاب نہ دیں گے جس حالت میں کہ وہ استغفار بھی کرتے رہتے ہیں (گو وہ آخرت میں بوجہ ایمان نہ ہونے کے نافع نہ ہو لیکن آخر عمل صالح ہے دنیا میں تو کفار کو نافع ہو جاتا ہے مطلب یہ کہ ان عقوبات خارقہ سے دو (۲) امر مانع ہیں ایک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تشریف رکھنا مکہ میں یا دنیا میں اور دوسرا ان لوگوں کا اپنے طواف وغیرہ میں یہ کہنا غفر انک غفر انک جو کہ بعد ہجرت و بعد وفات بھی باقی تھا اور ایک مانع حدیثوں میں ہے کہ حضور کی امت میں کسی کا ہونا گواہ امت دعوت ہی ہو یہ مانع باوجود کسی کے استغفار نہ کرنے کے بھی باقی ہے پس یہ امور فی نفسہ مانع ہیں گواہیاں مانع کے ہوتے ہوئے بھی کوئی عذاب خارق کسی عارض مصلحت سے واقع ہو جاوے جیسا قذف و مسخ وغیرہ کا قرب قیامت میں ہونا حدیثوں میں وارد ہے) اور (ان موانع کے سبب عذاب خارق نازل نہ ہونے سے بالکل ہی عذاب سے مطمئن نہ ہو جاویں کیونکہ جس طرح امور مذکورہ مانع عذاب ہیں اسی طرح ان کی حرکتیں مقتضی عذاب بھی ہیں پس مانع کا اثر عذاب خارق میں ظاہر ہوا اور مقتضی کا اثر نفس عذاب میں ظاہر ہوگا کہ عذاب غیر خارق ان پر نازل ہوگا چنانچہ اس مقتضی کا بیان فرماتے ہیں کہ) ان کا کیا استحقاق ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ (بالکل ہی معمولی) سزا (بھی) نہ دے حالانکہ (ان کی یہ حرکتیں مقتضی سزا کی ہیں مثلاً) وہ لوگ (پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو) مسجد حرام (میں جانے اور اس میں نماز پڑھنے اور اس میں طواف کرنے) سے روکتے ہیں (جیسا حدیبیہ میں ہتھیار روکا جس کا قصہ سورہ بقرہ معاملہ سی و ہفتم میں گذر چکا اور زمانہ قیام مکہ میں حکما روکا کہ اس قدر تنگ کیا کہ ہجرت کی ضرورت ہوئی) حالانکہ وہ لوگ اس مسجد کے متولی (بننے کے بھی لائق) نہیں (اور عابدین کو روکنا تو درکنار رہا جس کا اختیار خود متولی کو بھی نہیں ہوتا) اس کے متولی (بننے کے لائق) تو سواستیوں کے کہ وہ اہل ایمان ہیں) اور کوئی بھی اشخاص نہیں لیکن ان میں اکثر لوگ (اپنی نالائقی کا) علم نہیں رکھتے (خواہ علم ہی نہ ہو یا یہ کہ جب اس علم پر عمل نہ کیا تو وہ مثل عدم علم کے ہے غرض جو صحیح نمازی تھے ان کو تو مسجد سے اس طرح روکا) اور (خود مسجد کا کیسا حق ادا کیا اور اس میں کسی اچھی نماز پڑھی جس کا بیان یہ ہے کہ) ان کی نماز خانہ کعبہ (مذکور بعنوان مسجد حرام) کے پاس صرف یہ تھی سیٹیاں بجانا اور تالیاں بجانا (یعنی بجائے نماز کے ان کی یہ نامعقول حرکتیں ہوتی تھیں) سو (ان حرکات کا ضرور مقتضا ہے کہ ان پر کوئی نہ کوئی عذاب گوہ معمولی اور عادی ہو نازل کر کے ان کو خطاب کیا جاوے کہ لو) اس عذاب کا مزہ چکھو اپنے کفر کے سبب (جس کا ایک اثر وہ قول ہے لَوْ نَشَاءُ لَخِ اَوْرَاکِ اِثْرُہِ قَوْلِہِ : اِنْ کَانَ ہَذَا ہُوَ الْحَقُّ لَخِ اَوْرَاکِ اِثْرُہِ فَعَلِہِہِ یَصُدُّوْنَ الخ اور ایک اثر وہ فعل ہے مُکَاآءٌ وَ تَصَدِیْقَةٌ الخ چنانچہ غزوات متعدد میں یہ سزا واقع ہوئی جیسا اس سورت کے رکوع دوم میں بھی ہے : ذَلِکُمْ فَذُو قُوَّۃِ الخ بعد ذَلِکَ ہَا تَہُمْ شَاقُوْا الخ کے یہاں تک تو ان لوگوں کے اقوال و اعمال بدنیہ کا ذکر تھا آگے ان کے اعمال مالیہ کا بیان ہے کہ) بلاشک یہ کافر لوگ اپنے مالوں کو اس لئے خرچ کر رہے ہیں کہ اللہ کی راہ سے (یعنی دین سے لوگوں کو) روکیں (چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ اور مخالفت کے سامان جمع کرنے میں ظاہر ہے کہ جو خرچ ہوتا تھا اس میں یہی غرض تھی) سو یہ لوگ تو اپنے مالوں (اسی غرض کے لئے) خرچ کرتے ہی رہیں گے مگر پھر (آخر میں جب آثار ناکافی کے محسوس ہوں گے وہ مال ان کے حق میں باعث حسرت ہو جاویں گے) (کہ خواہ مخواہ خرچ کیا اور) پھر (آخر) مغلوب (ہی) ہو جاویں گے (جس سے حسرت ضیاع اموال کے ساتھ یہ دوسری حسرت مغلوبیت کی جمع ہو جاوے گی) اور (یہ سزا حسرت و مغلوبیت تو ان کی دنیا میں ہے باقی آخرت کی سزا وہ الگ ہے جس کا بیان یہ ہے کہ) کافر لوگوں کو دوزخ کی طرف (لے جانے کیلئے قیامت میں) جمع کیا جاوے گا تاکہ اللہ تعالیٰ ناپاک (لوگوں) کو پاک (لوگوں) سے الگ کر دے (کیونکہ جب دوزخیوں کو دوزخ کی طرف لائیں گے ظاہر ہے کہ اہل جنت ان سے علیحدہ رہ جاویں گے) اور (ان سے الگ کر کے) ناپاکوں کو ایک دوسرے سے ملادے یعنی ان سب کو متصل کر دے پھر (متصل کر کے) ان سب کو جہنم میں ڈال دے ایسے ہی لوگ پورے خسارہ میں ہیں (جس کا کہیں منتہی نہیں)۔ **فَا** : یہ قول لَوْ نَشَاءُ الخ نضر بن حارث کا تھا اور یہ قول اِنْ کَانَ ہَذَا ہُوَ الْحَقُّ الخ نضر کا یا ابو جہل کا تھا چونکہ اور لوگ بھی راضی تھے اس لئے سب کی طرف نسبت کی گئی اور اِنَّ الدِّیْنَ کَفَرُوْا یُنْفِیْطُوْنَ الخ کا مصداق کفار مقاتلین بدر اور ان کے معاونین

ہیں یہ سب روایات اور اسی طرح قول غُفْرَانَكَ الْخِ [البقرة : ۲۷۵] اور فِعْلٌ مُّكَاوِرٌ وَمُنْصِبِيَّةٌ سب درمنثور میں منقول ہیں اگر کسی کافر کا انفاق نتیجہ خیز دنیا میں ہو جاوے تو اس لئے اشکال نہیں کہ اس کا مصداق خاص مجمع تھا اور مَا لَهُمْ اِلَّا يَعْنِي بِهِمْ کی تفسیر معمولی عذاب کے ساتھ کرنے سے تعارض ماسبق کا شبہ نہ رہا اور معمولی کی تعین پر فَنذُوقُوا قَرِينَهُ ہو سکتا ہے کہ دال ہے عذاب کے وقوع پر اور وقوع اسی معمولی کا ہوا تھا اور عِنْدَ اس لئے لائے کہ بیت کے اندر نماز کم پڑھتے ہیں اکثر باہر ہوتی ہے اور وجہ تعذیب میں باوجود یہ کہ ان کے کفریات مذکورہ لَوْ تَشَاءُ الْخِ اور اِنْ كَانَ هَذَا الْخِ زیادہ ذلیل ہیں مگر تخصیص بِصُدُّونَ الْخِ کی ان کفریات کی نفی کے لئے نہیں بلکہ انضمام کیلئے ہے یعنی وہم مع ما ذکر بفعالون ما سید کر اور حشر اور رکم میں یہ فرق ہے کہ اول کا حاصل پاس پاس کر دینا دوسرے کا حاصل بالکل ملا دینا پس دوسرے کا مع اپنے متعاطفات کے علت غائیہ اور اول کا معلل ہونا صحیح ہوا کیونکہ کفار کا حشر الی النار اس لئے ہوگا کہ فی النار کر دیے جاویں اور مَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ کے ایک معنی کشاف^(۱) میں اور بیان کئے ہیں یعنی یہ جملہ حال ہے اور مقصود نفی استغفار ہے مطلب یہ کہ جیسا اَنْتَ فَيُفِيهِمْ مانع ہے خاص عذاب سے اسی طرح خدا تعالیٰ ان کو مطلق عذاب سے بچا لیتا اگر یہ استغفار یعنی توبہ عن الشرك کر لیتے اور ایمان لے آتے پس یہ مانع ہے مطلق عذاب سے کہ قولہ تعالیٰ : وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَاَهْلُهَا مُصِلِحُونَ [هود : ۱۱۷] اور اب چونکہ یہ مانع موجود نہیں اس لئے ان کو مطلق عذاب کیوں نہ ہوگا جب کہ مقتضی موجود ہے جس کا آگے بیان ہے وَمَا لَهُمْ اِلَّا يَعْنِي بِهِمْ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الشَّجَرِ الْحَوَارِ وَاللَّهُ اعْلَمُ۔

زبط : اوپر کفار کے اقوال و اعمال کفریہ کا بیان تھا ان کے سننے کے بعد کفار کی دو حالتیں ہو سکتی ہیں اسلام لے آنا اور کفر پر قائم رہنا اس لئے آگے ان دو حالتوں کے متعلق احکام بیان فرماتے ہیں۔

رَجَعَهُمْ مَّا كَانُوا اَوْلِيَاءَ : قوله تعالیٰ : وَمَا كَانُوا اَوْلِيَاءَ اِلَّا الْمُتَّقُونَ بعض کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی طرف ضمیر راجع ہے پس تقویٰ کا شرط ولایت ہونا منصوص ہے اور دوسری آیت سورہ یونس کی اِلَّا اِنْ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَاحْوَفَ عَلَيْهِمْ [یونس : ۶۲] بلا دوسرے احتمال کے اس میں نص ہے آج کل تارکین شریعت کوولی سمجھا جاتا ہے انا للہ

الْحَوَارِثِيُّ : (۱) رجحہ الطبری ۴ منہ۔

مُتَّقَاتٍ اِلَّا التَّجِبُّ : ۱۔ قوله فی وما لهم استحقاق کما فی الروح ای حظ لهم ۲۔ ۳۔ قوله فی ان اولیاءہ اس مسجد کے فیہ اشارۃ الی ان مرجع الضمیر هو المسجد الحرام کما هو المتبادر فان قيل ذکر فی المرفاة حدیث عن الدہلمی بدل بظاہرہ علی رجوع الضمیر الی اللہ تعالیٰ ولفظہ مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من آل محمد فقال کل تقی من آل محمد ثم قرء ان اولیائہ الا المتقون فما تاویلہ قلت تاویلہ ان یقال ان متولی المسجد لا ینبغی ان یکون اولیاء اللہ تعالیٰ وہم لیسوا باولیاءہ انما هم المتقون فلا یکون احد منهم متولیا المسجد الحرام وانما یکون المتولی متقیاً ۳۔ ۴۔ قوله فی ما كانوا اولیاء جس کا اختیار الخ اندفع بہ ایراد ہو ان التقیید یوہم ان للمتولی المنع للمصلی عن المسجد وجه الاندفاع ان هذا تاکید للذم و مبالغة لا تقيید واحتراز۔ ۵۔ قوله فی ما كان صلاحهم بجائے نماز فسمية صلاة من قبيل قوله ع تحية بينهم ضرب و جمع ۳۔ ۵۔ قوله فی فسيفقونها اسی غرض کے لئے کذا فی الحازن ۳۔ ۶۔ قوله فی فیر کمہ یعنی اشارۃ الی ان الفاء للتفسیر فافہم ۳۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُوْا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَاِنْ يَعودُوْا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْاَوَّلِيْنَ ۝

وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ وَيَكُوْنَ الدِّيْنُ كُلُّهُ لِلّٰهِ فَاِنْ اَنْتَهُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ بِمَا يَعْمَلُوْنَ

بَصِيْرٌ ۝

آپ ان کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر یہ لوگ (اپنے کفر سے) باز نہ آجائیں گے تو ان کے گناہ سارے (جو اسلام سے) پہلے ہو چکے ہیں سب معاف کر دیئے جائیں گے اور اگر اپنی وہی (کفری) عادت رکھیں گے تو (ان کو سنا دیجئے کہ) کفار سابقین کے حق میں قانون نافذ ہو چکا ہے اور تم ان (کفار عرب) سے اس حد تک لڑو کہ ان میں فساد عقیدہ (یعنی شرک) نہ رہے اور دین خالص اللہ ہی کا ہو جائے۔ پھر اگر کفر سے باز آجائیں تو اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو خوب دیکھتے ہیں اور اگر رد گردانی کریں تو یقین رکھو کہ

اللہ تعالیٰ تمہارا رفق ہے وہ بہت اچھا رفق ہی اور بہت اچھا مددگار ہے۔

تفسیر: احکام متعلقہ باسلام وعدم اسلام ☆ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ ان کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر یہ لوگ (اپنے کفر سے) باز آ جاویں گے (اور اسلام قبول کر لیں گے) تو ان کے سارے گناہ جو (اسلام سے) پہلے ہو چکے ہیں سب معاف کر دیئے جاویں گے (یہ حکم تو حالت اسلام کا ہوا) اور اگر اپنی وہی (کفر کی) عادت رکھیں گے تو (ان کو سنا دیجئے کہ) کفار سابقین کے حق میں (ہمارا) قانون نافذ ہو چکا ہے (کہ دنیا میں ہلاک اور آخرت میں عذاب وہی تمہارے لئے ہوگا چنانچہ قتل سے ہلاک بھی ہوئے اور غیر کفار عرب کا ہلاک ذمی ہونا بھی ہے تم جانو) اور (پھر ان کے اس کافر رہنے کی صورت میں اے مسلمانو) تم ان (کفار عرب) سے اس حد تک لڑو کہ ان میں فساد عقیدہ (یعنی شرک) نہ رہے اور (ان کا) دین (خالص) اللہ ہی کا ہو جاوے (اور کسی کے دین کا خلاصاً اللہ ہی کے لئے ہو جانا موقوف ہے قبول اسلام پر تو حاصل یہ ہوا کہ شرک چھوڑ کر اسلام اختیار کریں خلاصہ یہ کہ اگر اسلام نہ لاویں تو ان سے لڑو جب تک کہ اسلام نہ لاویں کیونکہ کفار عرب سے جزیہ نہیں لیا جاتا) پھر اگر یہ (کفر سے) باز آ جاویں تو (ان کے ظاہری اسلام کو قبول کر دو) دل کا حال مت ٹٹو کیونکہ اگر یہ دل سے ایمان نہ لاویں گے تو اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو خوب دیکھتے ہیں (وہ آپ سمجھ لیں گے تم کو کیا) اور اگر (اسلام سے) روگردانی کریں تو (اللہ کا نام لے کر ان کے مقابلہ سے مت ہٹو اور) یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (ان کے مقابلہ میں) تمہارا رفیق ہے وہ بہت اچھا رفیق ہے اور بہت اچھا مددگار ہے (سو وہ تمہاری رفاقت اور نصرت کرے گا) **فنا:** یہ تفسیر امام ابو حنیفہ کے مذہب کی بناء پر ہے جس کا مفصل بیان ربیع سہقول رکوع **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ [البقرة : ۱۸۹]** کے تحت آیت: **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ [البقرة : ۱۹۰]** الخ میں ہو چکا ہے اور جن ائمہ کے نزدیک کفار عرب سے بھی جزیہ لیا جاتا ہے ان کے نزدیک فتنہ کی تفسیر فساد و حرب ہے اور معنی **إِن كَفَرُوا** کے یہ ہیں کہ جب وہ حربی نہ رہیں ذمی ہو جاویں قال سے رک جاؤ اور **فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ** کی تقریر یہ ہو جاوے گی کہ اگر وہ عقد ذمہ میں خداع کریں گے تو اللہ تعالیٰ دیکھ لیں گے تم کو ذمیت کے قبول کرنے سے انکار نہیں پہنچتا اور **إِنْ تَوَلَّوْا** کے معنی یہ ہوں گے کہ اسلام اور ذمیت دونوں سے انکار کریں الخ اور اس آیت میں کفار سے اسلام لانے پر وعدہ ہے گناہان گذشتہ کی مغفرت کا پس کفر تو عام ہے اصلی اور مرتد کو لیکن مغفرت خاص ہے ذنوب کے ساتھ اور حقوق اور زواج سے سکت ہے جس کے احکام کا فر اصلی و مرتد کے متعلق کتب فقہ میں مفصلاً مذکور ہیں اور ہر حکم کی مستقل جہاد دلیل ہے خوب سمجھ لو۔ **ذلیط:** اوپر آیت: **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** الخ میں قال کا حکم تھا چونکہ گناہ ہے قال میں غیبت بھی حاصل ہوتی ہے اس لئے آگے اس کا حکم بیان فرماتے ہیں اور اگر ان آیتوں کا نزول غزوہ بدر میں ہو جیسا کہ اکثر کتب کا قول ہے تو یہ آیت شروع سورت کی آیت: **قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ [الأنفال : ۱]** الخ کی من وجہ تفصیل ہو جاوے گی۔

مُلْحَقَاتُ السُّورَةِ: ۱۔ قولہ فی مضت ہلاک و عذاب کذا فی المدارک ۳۔ ۲۔ قولہ فی فتنۃ شرک رواہ الطبری عن ابن عباس وغیرہ۔ ۳۔ قولہ فی التمهید اکثر کا قول تھا بلہ ما قال الواقدی کان الخمس فی غزوة بنی قینقاع بعد بدر بشہر وثلاثة ایام للنصف من شوال علی رأس عشرين شہرا من الهجرة کذا فی الروح فعلی هذا کفی فی الربط ما ذکر اولاً ۴۔

التبلیغ: قولہ سنة الاولین اضاف السنة تارة الی نفسه وتارة الی الکفار کما ہنا وتارة الی الرسل کقولہ سنة من قد ارسلنا فالاول حقیقة والانی لجریانها فیہم والالث لجریانها علی ایدیہم من الروح ۴۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعُ
وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ
أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافْتُمْ فِي الْبَيْعِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ۚ
لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْنَتِنَا وَيُحْيِي مَنْ حَيَّ عَن بَيْنَتِنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ إِذْ
يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا ۖ وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا فَفُشِلْتُمْ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ
سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي
آعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝

اور اس بات کو جان لو کہ جو شے (کفار سے) بطور غنیمت تم کو حاصل ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ کل کا پانچواں حصہ اللہ کا اور اسکے رسول کا ہے اور (ایک حصہ) آپ کے
قرابت داروں کا ہے اور (ایک حصہ) غریبوں کا ہے اور (ایک حصہ) مسافروں کا ہے اگر تم اللہ پر یقین رکھتے ہو اور اس چیز پر جس کو ہم نے اپنے بندہ (محمد) پر فیصلہ کے دن
یعنی کہ جس دن (بدر میں) دونوں جماعتیں (مؤمنین و کفار) باہم مقابل ہوئی تھیں نازل فرمایا تھا اور اللہ (ہی) ہر شے پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں اور یہ وہ وقت تھا
کہ جب تم اس میدان کے ادھر والے کنارہ پر تھے اور وہ لوگ (یعنی کفار) اس میدان کے ادھر والے کنارہ پر تھے اور وہ قافلہ (قریش کا) تم سے نیچے کی طرف کو (بچا ہوا)
تھا اور اگر تم اور وہ کوئی بات ٹھہراتے تو ضرور اس سے تم میں اختلاف ہوتا لیکن تاکہ جو کام اللہ کو کرنا منظور تھا اس کی تکمیل کر دے یعنی تاکہ جس کو برباد (گمراہ) ہونا ہے وہ
نشان آئے پیچھے برباد ہو اور جس کو زندہ (ہدایت یافتہ) ہونا ہے (وہ بھی) نشان آئے پیچھے زندہ ہو اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والے خوب جانتے والے ہیں۔ وہ وقت
بھی قابل ذکر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے خواب میں آپ کو وہ لوگ کم دکھائے اور اگر اللہ تعالیٰ آپ کو وہ لوگ زیادہ کر کے دکھلا دیتے تو تمہاری ہمتیں بار جاتیں اور
اس امر میں تم میں باہم نزاع (اختلاف) ہو جاتا لیکن اللہ تعالیٰ نے تقرر کے بارہ میں (اس کم ہمتی و اختلاف سے) بچا لیا بے شک وہ دلوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے اور
اس وقت کو یاد کرو جبکہ اللہ تعالیٰ تم کو جبکہ تم مقابل ہوئے وہ لوگ تمہاری نظر میں کم کر کے دکھلا رہے تھے اور اسی طرح ان کی نگاہ میں تم کو کم کر کے دکھلا رہے تھے تاکہ جو کام اللہ
تعالیٰ کو کرنا منظور تھا اس کی تکمیل کر دے اور سب مقدمے اللہ ہی کی طرف رجوع کئے جائیں گے۔

تفسیر: حکم غنائم ☆ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور اس بات کو جان لو کہ جو شے (کفار سے)
بطور غنیمت تم کو حاصل ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ (اس کے کل پانچ حصے کئے جاویں جن میں سے چار حصے تو مقاتلین کا حق ہے اور ایک حصہ یعنی) کل کا پانچواں
حصہ (پھر پانچ حصوں پر تقسیم ہوگا جن میں سے ایک تو) اللہ کا اور اس کے رسول کا ہے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملے گا جن کو دینا بمنزلہ اس کے ہے کہ
حق تعالیٰ کے حضور میں پیش کر دیا) اور ایک حصہ آپ کے قرابت داروں کا ہے اور (ایک حصہ) یتیموں کا ہے اور (ایک حصہ) غریبوں کا ہے اور (ایک حصہ)
مسافروں کا ہے اگر تم اللہ پر یقین رکھتے ہو اور اس چیز پر (یقین رکھتے ہو) جس کو ہم نے اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر فیصلہ کے دن (یعنی) جس دن کہ
(بدر میں) دونوں جماعتیں (مؤمنین اور کفار کی) باہم مقابل ہوئی تھیں نازل فرمایا تھا (مراد اس سے امداد غیبی بواسطہ ملائکہ کے ہے یعنی اگر ہم پر اور ہمارے
الطاف غیبی پر یقین رکھتے ہو تو اس حکم کو جان کر کھو اور عمل کرو یہ اس لئے بڑھا دیا کہ تمس نکالنا شاق نہ ہو اور یہ سمجھ لیں کہ یہ ساری غنیمت اللہ ہی کی امداد سے تو
ہاتھ آئی پھر اگر ہم کو ایک نمس نہ ملا تو کیا ہوا وہ چار نمس بھی تو ہماری قدرت سے خارج تھے بلکہ محض قدرت الہیہ سے حاصل ہوئے) اور اللہ (ہی) ہر شے پر پوری
قدرت رکھنے والے ہیں (پھر تمہارا استحقاق تو اتنا بھی نہیں تھا یہ بھی بہت مل گیا۔ ف: فیصلہ کے دن سے مراد یوم بدر ہے کیونکہ اس میں عملاً حق و باطل کا فیصلہ
واضح ہو گیا۔

مسئلہ: چونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات فرما چکے اس لئے آپ کا حصہ ساقط ہو گیا اور چونکہ آپ کے اہل قرابت کا حصہ بوجہ آپ کی نصرت قدیر

کے تھا اور وفات نبوی کے بعد نصرت باقی نہیں لہذا یہ حصہ بھی ساقط ہو گیا اب یہ خمس تین حصوں پر تقسیم ہو کر ایک بتائی کو ایک مساکین کو ایک ابناء السبیل کو ملے گا۔
مَسْبَلَةٌ: ان مساکین میں مقدم مساکین ذوی القربی کے ہوں گے۔ یہ لوگ خمس کے مصارف ہیں مستحق نہیں ہیں پس اگر ایک ہی صنف میں صرف کر دیا جاوے تب بھی مثل زکوٰۃ کے جائز ہے کذا فی الہدایۃ والعنایۃ باقی تفصیل احکام غنیمت کی کتب فقہ میں مع دلائل موجود ہے۔

لِطَبِّ: اوپر کی آیت میں یوم بدر کا ذکر تھا آگے اس کی صورت مخاطبین کے پیش نظر کر کے اس کے بعض واقعات کی حکمت اور اس کے ضمن میں اپنی نعمت و منت ظاہر فرماتے ہیں پس اس اعتبار سے گویا یہ متمم ہے ان انعامات کا جن کا ذکر آیت کما اخرجک سے شروع ہوا تھا۔

حکایت و حکمت مضمونہ نعمت در بعض واقعات بدر ☆ اِذْ اَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصُوِّ وَالرَّكْبُ اسْفَلَ مِنْكُمْ
انعام سادس: وَكَوْنُوْا عِدَّتُمْ لِاَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَدِ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اِنَّ اللّٰهَ لَسَمِیْعٌ عَلِیْمٌ ۝۶۔

انعام سابع: اِذْ یُرِیْکُمْ اللّٰهُ فِیْ مَنَامِکُمْ قَلِیْلًا (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّہٗ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝۷۔

انعام ثامن: وَ اِذْ یُرِیْکُمْ اللّٰهُ فِیْ مَنَامِکُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُْمُوْرُ ۝۸۔ یہ وہ نکتہ تھا کہ جب تم اس میدان کے ادھر والے کنارہ پر تھے اور وہ لوگ (یعنی کفار) اس میدان کے ادھر والے کنارہ پر تھے (ادھر والے سے مراد مدینہ سے نزدیک کا موقع اور ادھر والے سے مراد مدینہ سے دور کا موقع) اور وہ قافلہ (قریش کا) تم سے شیعے کی طرف کو (بچا ہوا) تھا (یعنی سمندر کے کنارے کنارے جا رہا تھا حاصل یہ کہ پورے جوش کا سامان جمع ہو رہا تھا کہ دونوں آپس میں آمنے سامنے کہ ہر ایک دوسرے کو دیکھ کر جوش میں آوے اور قافلہ رستہ ہی میں جس کی وجہ سے لشکر کفار کو اس کی حمایت کا خیال و نشین جس سے اور جوش میں زیادتی ہو غرض وہ ایسا شدید وقت تھا پھر بھی خدا تعالیٰ نے تم پر امداد بھیجی نازل کی جیسا اوپر ارشاد ہوا ہے: اَنْزَلْنَا عَلٰی عِبْدِنَا اور (وہ تو مصلحت یہ ہوئی کہ اتفاقاً مقابلہ ہو گیا ورنہ) اگر (پہلے سے حسب معمول و عادت) تم اور وہ (لڑائی کیلئے) کوئی بات ٹھہراتے (کہ فلاں وقت لڑیں گے) تو (مقتضیاً حالات موجودہ کا یہ تھا کہ) ضرور اس تقرر کے بارہ میں تم میں اختلاف ہوتا (یعنی خواہ صرف مسلمانوں اور باہم کہ بوجہ بے سرو سامانی کے کوئی کچھ کہتا کوئی کچھ کہتا اور خواہ کفار کے ساتھ اختلاف ہوتا جس کی وجہ اس طرف کی بے سرو سامانی اور اس طرف مسلمانوں کا رعب بہر حال دونوں طرح اس جنگ کی نوبت نہ آتی پس اس میں جو فوائد ہوئے وہ ظہور میں نہ آتے جن کا بیان لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ لَکُمْ (میں آتا ہے) لیکن (اللہ تعالیٰ نے ایسا سامان کر دیا کہ اس کی نوبت نہیں آئی بلا قصد لڑائی ٹھن گئی) تاکہ جو کام اللہ کو کرنا منظور تھا اس کی تکمیل نہ کر دے یعنی تاکہ (حق کا نشان ظاہر ہو جاوے اور) جس کو برباد (یعنی گمراہ) ہونا ہے وہ نشان آئے پیچھے برباد ہو اور جس کو زندہ (یعنی ہدایت یافتہ) ہونا ہے وہ (بھی) نشان آئے پیچھے زندہ ہو (مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ کو منظور تھا لڑائی ہونا کیونکہ ایک خاص طریق سے اسلام کا حق ہونا ظاہر ہو جاوے کہ اس قلت عدد و کم سامانی پر مسلمان غالب آئے جو کہ خارق عادت ہے جس سے معلوم ہوا کہ اسلام حق ہے پس اس سے حجت البیہ تام ہو گئی اس کے بعد جو گمراہ ہو گا وہ وضوح حق کے بعد ہو گا یہ کہ جس میں عذاب کا پورا استحقاق ہو گیا اور عذر کی گنجائش ہی نہ رہی اسی طرح جس کو ہدایت ہونا ہو گا وہ حق کو قبول کر لے گا خلاصہ حکمت کا یہ ہوا کہ حق واضح ہو جاوے) اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والے خوب جاننے والے ہیں (کہ اس وضوح کے بعد زبان اور قلب سے کون کفر کرتا ہے اور کون ایمان لاتا ہے اور) وہ وقت بھی قابل ذکر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے خواب میں آپ کو وہ لوگ کم دکھلائے (چنانچہ آپ نے صحابہ کو اس خواب کی خبر کی ان کے دل خوب قوی ہو گئے) اور اگر اللہ تعالیٰ آپ کو وہ لوگ زیادہ کر کے دکھا دیتے (اور آپ صحابہ سے فرما دیتے) تو (اے صحابہ) تمہاری ہمتیں ہار جاتیں اور اس امر (قال) میں تم میں باہم نزاع (اختلاف) ہو جاتا لیکن اللہ تعالیٰ نے (اس کم ہمتی اور اختلاف سے تم کو) بچا لیا بیشک وہ دلوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے (اس کو معلوم تھا کہ اس طرح ضعف پیدا ہو گا اس طرح قوت اس لئے ایسی تدبیر کی) اور (صرف خواب ہی میں آپ کو کم دکھلانے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ تمہیں حکمت کے لئے بیداری میں مقابلہ کے وقت مسلمانوں کی نظر میں بھی کفار کم دکھائی دیئے جیسا کہ بالعکس بھی ہوا جو کہ واقع کے مطابق بھی تھا چنانچہ فرماتے ہیں کہ) اس وقت کو یاد کرو جب کہ اللہ تعالیٰ تمہیں جب کہ تم مقابل ہوئے ان لوگوں کو تمہاری نظر میں کم کر کے دکھلا رہے تھے اور (اسی طرح) ان کی نگاہ میں تم کو کم کر کے دکھلا رہے تھے تاکہ جو کام اللہ کو کرنا منظور تھا اس کی تکمیل کر دے (جیسا پہلے بیان ہو چکا ہے۔ لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ لَکُمْ صُنُّ هَلَّتْ الخ) اور سب مقدمے خدا ہی کی طرف رجوع کئے جاویں گے (وہ ہالک اور جی یعنی گمراہ اور بہتدئی کو سزا و جزا دیں گے) سورہ آل عمران رکوع دوم آیت: قَدْ كَانَ لَكُمْ آیٰةُ الْخ [آل عمران: ۱۳] کی تفسیر میں اس کم دکھلانے کے متعلق تحقیق گذر چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے۔ لِطَبِّ: اوپر بدر کے واقعات تھے آگے اسے مواقع قتال کے آداب ظاہری و باطنی کی مسلمان کو تعلیم ہے۔

رُجِعَ الْمَسْأَلُ السَّلُوْنَ: قول تعالیٰ: اِذْ یُرِیْکُمْ اللّٰهُ فِیْ مَنَامِکُمْ قَلِیْلًا آیت سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ بعض اوقات بعض واقعات کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مخفی فرمالتے ہیں اور غیر نبی کا تو کیا ذکر ہے (جیسا اس واقعہ میں ہوا کہ کفار تھے تو زیادہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر منکشف ہوئے کم) سو اس شخص کا کیا حال

ہے جو اس کو اپنے شیخ کے لئے جائز نہ سمجھے اور اس کے کشف اور خواب پر جزم کر لے اور یہ واقعہ تو منام میں تھا اور ایسا ہی بیداری میں ممکن ہے جیسا اس کے بعد والی آیت میں مذکور ہے: اِذْ يُرِيكُمُوهُمْ اِذِ التَّقِيْمِ فِيْ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا وَّ يُقَلِّلُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ۔

مُلْحَقَاتُ التَّبَجُّهَاتِ: ۱۔ قولہ فی فان حکم اشارۃ الی تقدیر المبتدا ای فالحکم ان اللہ الخ ۲۔ قولہ فی اللہ جن کو دنیا اشارۃ الی ان ذکر اللہ تعالیٰ لتعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی قولہ تعالیٰ واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ وعزاه فی الروح الی الجمهور ۳۔ قولہ فی جزاء ان کنتم جان رکھو الخ اشارۃ الی تقدیر جزاء ان کنتم ۴۔ قولہ فی اذ انتم یہ وہ وقت اشارۃ الی کونہ بدلا من یوم الفرقان ولم یقدر اذکر کما قدر فی اذ یریکم لان المقصود هنا تصویر ذاک الیوم فناسب البدلیۃ ۵۔ قولہ فی منکم تم سے ای المسلمین کما فی الخازن ۶۔ قولہ فی تواعدتم تم اور وہ اشارۃ الی ان فی الکلام تغلیبیا ۷۔ قولہ فی لاختلفتم مقتضا فلا یرد ان التواعد قد وقع احیانا ولم یختلفوا ۸۔ قولہ فی المیعاد تقریر اشارۃ الی کونہ مصدر بالمعنی الوعد ۹۔ قولہ فی مفعول منظور کما فی الروح مقدرًا فی الازل ۱۰۔ قولہ فی لیقضی تکمیل من القضاء بمعنی التمام ۱۱۔ قولہ فی لیهلک یعنی اشارۃ الی کونہ بدلا للتفسیر ۱۲۔ قولہ فی عن بینۃ پیچھے ہے بمعنی بعد کما فی الروح ۱۳۔ قولہ فی توضیح بینہ خاص طریق زادہ لعدم الحصر لاثبات الحق فیہ ۱۴۔ قولہ فی اخر ذاک التوضیح حق واضح کما فی قولہ لیحق الحق ولا تکرار لا اختلاف الفعل المعلل بہ وكذا لا تکرار فی لیقضی اللہ لهذا الاختلاف ایضا۔

الرِّوَابِثُ: الدنیا القصوی من المدینۃ کذا فی عامۃ التفاسیر وفی الدر المنثور من مکة واللہ اعلم۔

اللِّغْزَانِ: قولہ العدو شاطی الوادی کذا فی القاموس وترجم بالحاصل لان الوادی یكون منخفضا وشاطئہ مرتفعا مستویا۔

النَّجْوِ: قولہ اسفل منکم ظرف منصوب ای فی مکان اسفل منکم ۱۔ قولہ قلیلا نصبہ علی انه مفعول ثالث عند الجمهوری او حال علی ما بفہمہ کلام غیرہ کذا فی الروح قلت ومثلہ قولہ کثیرا وقولہ قلیلا فی الآیۃ الآتیۃ۔

التَّبْلَاغَةُ: قولہ یقللکم لم یقل ویریکم قلیلا فی اعینہم لان المسلمین کانوا قلیلا فی الواقع لا فی رؤیتہم فقط۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۸﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ

وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۹﴾ وَلَا تَكُونُوا

كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط وَاللَّهُ بِمَا

يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿۱۰﴾ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ

النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ ؕ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَيْنِ نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي

بِعَآرِي مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ط وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۱﴾ إِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ

فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّهُمْ هُوَ آءِ دِيْنِهِمْ ط وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۱۲﴾

اے ایمان والو! جب تم کو کسی جماعت سے (جہاد میں) مقابلہ کا اتفاق ہوا کرے تو (ان آداب کا لحاظ رکھو ایک یہ کہ) ثابت قدم رہو اور اللہ کا خوب کثرت سے ذکر کرو۔

امید ہے کہ تم کامیاب ہو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت (کا لحاظ) کیا کرو اور نزاع مت کرو (نہ اپنے امام سے نہ آپس میں) ورنہ کم ہمت ہو جاؤ گے اور تمہاری ہوا

اُکھر جائے گی اور صبر کرو بے شک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہیں اور ان (کافر) لوگوں کے مشابہ نہ ہونا کہ جو (اسی بدر کے واقعہ میں) اپنے گھروں سے اترتے

ہوئے اور توڑوں کو دکھلاتے ہوئے نکلے اور لوگوں کو اللہ کے راست (دین) سے روکتے تھے اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو (اپنے علم کے) احاطہ میں لئے ہوئے ہے اور اس

وقت کا ان سے ذکر کیجئے جبکہ شیطان نے ان (کفار) کو ان کے اعمال خوشنما کر کے دکھلائے اور کہا کہ لوگوں میں سے آج کوئی تم پر غالب آنے والا نہیں اور میں تمہارا حامی ہوں۔ پھر جب دونوں جماعتیں (کفار و مسلمین کی) ایک دوسرے کے مقابل ہوئیں تو وہ اُلٹے پاؤں بھاگا اور یہ کہا کہ میرا تم سے کوئی واسطہ نہیں میں ان چیزوں کو دیکھ رہا

ہوں۔ جو تم کو نظر نہیں آتیں (مراد فرشتے) میں تو خدا سے ڈرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے کہ جب منافقین اور جن کے دلوں میں (شک کی) بیماری تھی یوں کہتے تھے کہ ان (مسلمان) لوگوں کو ان کے دین نے بھول میں ڈال رکھا ہے اور جو شخص اللہ پر بھروسہ کرتا ہے تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (اور) حکمت والے (بھی) ہیں ﴿

تَفْسِيرُ: تعلیم بعضے آدابِ قتال ☆ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقَيْتَهُمْ فَعَسَىٰ فَاتْبَتْهُمُ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُجِيطٌ ﴿۱۰﴾ اے ایمان والو! جب تم کو (کفار کی) کسی جماعت سے (جہاد میں) مقابلہ کا اتفاق ہوا کرے تو (ان آداب کا لحاظ رکھو ایک یہ کہ) ثابت قدم رہو (یعنی بھاگومت) اور (دوسرے یہ کہ) اللہ کا خوب کثرت سے ذکر کرو (کہ ذکر سے قلب میں قوت ہوتی ہے) امید ہے کہ تم (مقابلہ میں) کامیاب ہو (کیونکہ ثبات قدم اور ثبات قلب جب جمع ہوں تو کامیابی غالب ہے) اور (تیسرے یہ کہ تمام امور متعلقہ حرب میں) اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت (کا لحاظ) کیا کرو (کہ کوئی کارروائی خلاف شرع نہ ہو) اور (چوتھے یہ کہ اپنے امام سے اور باہم بھی) نزاع مت کرو (بہم بھی) (باہمی نا اتفاقی سے) کم ہمت ہو جاؤ گے (کیونکہ قوتیں منتشر ہو جاویں گی ایک کو دوسرے پر وثوق نہ ہوگا اور اکیلا آدمی کیا کر سکتا ہے) اور تمہاری ہوا اکٹھر جاوے گی (ہوا خیزی سے مراد بد رعمری کیونکہ دوسروں کو اس نا اتفاقی کی اطلاع ہونے سے یہ امر لازمی ہے) اور پانچویں یہ کہ اگر کوئی امر ناگواری کا پیش آوے تو اس پر (صبر کرو و پیشک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہیں) اور معیت الہی موجب نصرت ہے (اور) چھٹے یہ کہ نیت خالص رکھو (تفاخر اور نمائش میں) ان (کافر) لوگوں کے مشابہ مت ہونا کہ جو (اسی واقعہ بدر میں) اپنے گھروں سے اترتے ہوئے اور لوگوں کو (اپنی شان و سامان دکھلاتے ہوئے نکلے اور) اس فخر و ریاء کے ساتھ یہ بھی نیت تھی کہ (لوگوں کو اللہ کے رستہ (یعنی دین) سے روکتے تھے) کیونکہ مسلمان کو زک دینے چلے تھے جس کا اثر عام طبائع پر بھی دین سے بعد ہوتا) اور اللہ تعالیٰ (ان لوگوں کو پوری سزا دیکھا چنانچہ وہ) انکے اعمال کو (اپنے علم کے) احاطہ میں لئے ہوئے ہے۔ ﴿۱۱﴾ درمنثور میں ان کفار قریش کے اعمال و اقوالِ تباخر کے مروی ہیں آخر ساری سنجی خاک میں مل گئی۔

رابطہ: اوپر کفار کے بطور ریاء کا ذکر تھا آگے اس کی علت کہ تزئین شیطان ہے اور اس علت کا ضعف مذکور ہے اور یہ قصہ اس طرح ہوا تھا کہ قریش اور بنی کنانہ میں کچھ رنج چلا آتا تھا جب کہ کفار قریش مکہ سے مسلمانوں کے مقابلہ کو چلنے لگے تو بنی کنانہ کی طرف سے گونہ اندیشہ ہوا اور جانے میں پس و پیش کرنے لگے اس وقت ابلیس بصورت سراقہ رئیس بنی کنانہ کے ظاہر ہوا اور کہا کہ تم اندیشہ مت کرو میں بنی کنانہ کی طرف سے تمہارا ذمہ دار ہوں سب یہی سمجھے کہ یہ سراقہ ہے سب باطمینان بدر میں پہنچے جب لڑائی کا وقت آیا اور ملائکہ نازل ہونا شروع ہوئے اس وقت اس کا ہاتھ حارث کے ہاتھ میں تھا چھڑا کر بھاگا۔ حارث نے پوچھا تو جواب دیا انی بری الخ غرض لوگوں میں سراقہ کی بدنامی کا چرچا ہوا سراقہ نے سن کر قسم کھائی کہ مجھ کو کچھ خبر نہیں اور وہ فی الدر المنثور عن ابن عباس ورفاعة بن رافع وفي الروح عن غير واحد من المفسرين وفي الكمالين عن ابن اسحاق۔

ضعف کید شیطان ☆ اِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَهُمْ ﴿۱۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۲﴾ اور اس وقت کا ان سے ذکر کیجئے جب کہ شیطان نے ان (کفار) کو (بذریعہ وسوسہ) ان کے اعمال (کفریہ) عداوت و مخالفت رسول صلی اللہ علیہ وسلم) خوشنما کر کے دکھلائے (کہ انہوں نے ان باتوں کو اچھا سمجھا) اور (وسوسہ سے بڑھ کر یہ کیا کہ بالمشافہ ان سے) کہا کہ (تم کو وہ قوت و شوکت ہے کہ تمہارے مخالف لوگوں میں سے آج کوئی تم پر غالب آنے والا نہیں اور میں تمہارا حامی ہوں) نہ بیرونی دشمنوں سے ڈرو اور نہ اندرونی دشمنوں سے اندیشہ کرو) پھر جب دونوں جماعتیں (کفار و مسلمین کی) ایک دوسرے کے بالمقابل ہوئیں (اور اس نے ملائکہ کا نزول دیکھا) تو وہ اٹھے پاؤں بھاگا اور یہ کہا کہ میرا تم سے کوئی واسطہ نہیں (میں حامی و امی کچھ نہیں بنتا کیونکہ) میں ان چیزوں کو دیکھ رہا ہوں جو تم کو نظر نہیں آتیں (مراد فرشتے ہیں) میں تو خدا سے ڈرتا ہوں (کبھی کسی فرشتہ سے دنیا ہی میں میری خبر لوادے) اور اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں۔ ﴿۱۲﴾ چونکہ نزاع خوف بدوں ایمان کے مقبول نہیں اس لئے شیطان کا خدا سے ڈرنا اگر واقعی بھی ہو کچھ محل اشکال نہیں۔

رابطہ: اوپر اس گمان کی غلطی کا بیان تھا کہ کفار کے غالب آنے کی امید تھی اور وہ مغلوب ہوئے آگے اس گمان کی غلطی کا بیان ہے کہ مسلمان مغلوب ہوتے نظر آتے تھے اور وہ برکت توکل سے غالب آئے۔

ترکت و قوت توکل علی اللہ ☆ اِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۱۳﴾ اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے کہ جب منافقین (مدینہ والوں میں سے) اور جن کے دلوں میں (شک کی) بیماری تھی (مکہ والوں میں سے مسلمانوں کا بے سرو سامانی کے ساتھ مقابلہ کفار میں آجانا دیکھ کر) یوں کہتے تھے کہ ان (مسلمان) لوگوں کو ان کے دین نے بھول میں ڈال رکھا ہے (کہ اپنے دین کے حق ہونے کے بھروسے ایسے خطرہ میں آ پڑے اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں) اور جو شخص اللہ پر بھروسہ کرتا ہے تو (وہ اکثر غالب ہی آتا ہے کیونکہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (اس لئے اپنے اوپر بھروسہ کرنے والے کو غالب کر دیتے ہیں اور احیاناً ایسا شخص مغلوب ہو جاوے تو اس میں کچھ مصلحت ہوتی ہے کیونکہ) وہ حکمت والے (بھی) ہیں (غرض ظاہری سامان و بے سرو سامانی پر

مدار نہیں قادر کوئی اور ہی ہے)۔ ف: بعضے لوگ اہل مکہ میں مذہب سے تھے وہ بھی بدر میں آئے تھے فریقین کی حالت کا موازنہ کر کے انہوں نے یہ کہا تھا کذا فی الدر المنثور۔ (لِط: اوپر کفار کی تعذیب دنیوی مقتولیت و مغلوبیت کا بیان تھا آگے تعذیب برزخی و اخروی کا اور ان سب عقوبات کی علت کا کہ مخالفت حق سے، بیان ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّلَوِكِ: قوله تعالى: وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ اس میں مسلمانوں کو بطر اور ریاء میں ان کے مشابہ ہونے سے بھی کی گئی ہے پس اولیاء کو اعداء کی مشابہت سے ممانعت ہوئی۔ قوله تعالى: فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَيْنِ كَتَمَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ۗ اس واقعہ میں ابلیس سراقہ بن مالک کنانی کی صورت میں متشکل ہو گیا تھا پس آیت میں کئی مسئلوں پر دلالت ہے۔ اول ابلیس کبھی گناہ کے وسوسہ کو ترک بھی کر دیتا ہے جیسا اس قصہ میں اول وسوسہ ڈالا: لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ ۗ پھر إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ کہہ کر اس کو ترک کر دیا اور یہ ترک اس وقت ہوتا ہے جب دیکھتا ہے کہ بدوں میرے وسوسہ کے بھی انسان گناہ کر لے گا۔ دوسرا مسئلہ اہل باطل کے لئے کشف کا ممکن ہونا چنانچہ ابلیس کو ملائکہ مکشوف بھی ہوئے جس کی خبر اس قول میں دی گئی: إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ تیسرا مسئلہ تمثیل کا امکان جیسا وہ کنانہ کی صورت میں متشکل ہوا۔ چوتھا مسئلہ خدائے تعالیٰ سے خوف طبعی کا کافی نہ ہونا جیسا شیطان کا خوف تھا اور اس نے إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ۗ کہا مطلوب خوف ایمانی ہے۔

مَطْلُوعَاتُ التَّبْرِجَاتِ: ۱۔ قوله في تفلحون غالب افاده لعل فلا يضر انهزام المسلمين بعله وحكمة ۳۔ ۲۔ قوله في من الناس مخالف وهم المسلمون فلا يرد الفارس والروم فان خلافهم لم يكن معتدابه ۳۔ ۳۔ قوله في جار بيروني اندروني الاول راجع الى قوله لا غالب والثاني الى قوله اني جار ۳۔

الزُّوَانِيَاتُ: في الدر المنثور برواية البيهقي عن ابن عباس اني ارى ان ختم الآية من مقول الشيطان واخرج ابن ابي حاتم عن ابن اسحق قوله اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض قال هم الفئة الذين خرجوا مع قريش احتبسهم آباءهم فخرجوا وهم على الارتباب فلما را واقلة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا غر هؤلاء دينهم حين قدموا على ما قدموا عليه من قلة عددهم وكثرة عدومهم وهم فئة من قريش مسمون خمسة قيس بن الوليد بن المغيرة وابو قيس بن الفاكهة بن المغيرة المنخرد ميان والحارث بن زمعة وعلى بن امية بن خلف والعاسي ابن منه كذا في الدر المنثور قلت فالمرض يراد به الشك دون النفاق كما قيل في سورة المدثر المكية وليقول الذين في قلوبهم مرض ۳۔

اللُّغَاتُ: قوله جار في القاموس مجيرو مستجير الترائى التلاقي۔

الْبَلَاغَةُ: قوله تذهب ربحكم في الروح الريح كما قال الاخفش مستعارة للدولة لشبها في نفوذ امرها وتمشييه ومن كلامهم هب رياح فلان اذا دالت له الدولة وجرى امره على ما يريد وركدت رياحه اذا ولت عنه وادبر امره ۱۵۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۗ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيكُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ كَذٰبٌ اِلٰلِ فِرْعَوْنَ ۙ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۙ كَفَرُوْا بِآيٰتِ اللّٰهِ فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوْبِهِمْ ۗ اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا لِّعَمَلٍ اَنْعَمَ اَعْمٰهًا عَلٰى قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ۗ وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۝ كَذٰبٌ اِلِ فِرْعَوْنَ ۙ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۙ كَذَّبُوْا بِآيٰتِ رَبِّهِمْ فَاَهْلَكْنٰهُمْ بِذُنُوْبِهِمْ ۗ وَاَعْرَقْنٰ اِلِ فِرْعَوْنَ ۙ وَكُلُّ كٰفِرٍ مِّنْهُمْ لَمَّا سَاوَا بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِلٰلِ فِرْعَوْنَ ۙ وَكُلُّ ظٰلِمٍ مِّنْهُمْ لَمَّا سَاوَا بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِلٰلِ فِرْعَوْنَ ۙ ۝

اور اگر آپ (اس وقت کا واقعہ) دیکھیں جبکہ فرشتے ان (موجودہ) کافروں کی جان قبض کرتے جاتے ہیں (اور) ان کے منہ پر اور ان کی پشتوں پر مارتے جاتے ہیں اور یہ کہتے جاتے ہیں کہ (ابھی کیا ہے آگے چل کر) آگ کی سزا جھیلنا (اور) یہ عذاب ان اعمال (کفر یہ) کی وجہ سے ہے جو تم نے اپنے ہاتھوں سمیٹے ہیں اور امر ثابت ہی ہے

کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والے نہیں۔ ان کی حالت ایسی ہے جیسے فرعون والوں کی اور ان سے پہلے کے لوگوں کی حالت تھی کہ انہوں نے آیات الہیہ انکار کیا۔ سو خدا تعالیٰ نے ان کے (ان) گناہوں پر ان کو پکڑ لیا۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والے سخت سزا دینے والے ہیں۔ یہ بات اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی ایسی نعمت کو جو کسی قوم کو عطا فرمائی ہو نہیں بدلتے جب تک کہ وہی لوگ اپنے ذاتی اعمال کو نہیں بدل ڈالتے اور یہ امر ثابت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ بڑے سننے والے ہیں بڑے جاننے والے ہیں ان کی حالت فرعون والوں اور ان سے پہلے والوں کی سی حالت ہے کہ انہوں نے اپنے رب کی آیات کو جھٹلایا اس پر ہم نے ان کو ان کے گناہوں کے سبب ہلاک کر دیا اور فرعون والوں کو غرق کر دیا اور وہ سب ظالم تھے۔

تَفْسِيْرُ: عقوبت کفار و علت آں ☆ وَلَوْ تَرَىٰ اِذْ يَتَوَفَّىٰ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا الْمَلٰٓئِكَةُ (الی قولہ تعالیٰ) وَ كُلُّ مَنَّا ظٰلِمِيْنَ ۝ اور اگر آپ (اس وقت کا واقعہ) دیکھیں (تو عجیب واقعہ نظر آوے) جب کہ فرشتے ان (موجودہ) کافروں کی جان قبض کرتے جاتے ہیں (اور) ان کے منہ پر اور ان کی پشتوں پر مارتے جاتے ہیں اور یہ کہتے جاتے ہیں کہ (ابھی کیا ہے آگے چل کر) آگ کی سزا جھیلنا (اور) یہ عذاب ان اعمال (کفریہ) کی وجہ سے ہے جو تم نے اپنے ہاتھوں سے اپنے ہی اور یہ امر ثابت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والے نہیں (سو اللہ تعالیٰ نے بے جرم سزا نہیں دی پس) ان کی حالت (اس بارہ میں کہ کفر پر سزا یاب ہوئے) ایسی ہے جیسی فرعون والوں کی اور ان سے پہلے کے (کافر) لوگوں کی حالت تھی کہ انہوں نے آیات الہیہ کا انکار کیا سو خدا تعالیٰ نے ان کے (ان) گناہوں پر ان کو (عذاب میں) پکڑ لیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والے سخت سزا دینے والے ہیں (کہ ان کے مقابلہ میں کوئی ایسی قوت نہیں رکھتا کہ ان کے عذاب کو ہٹا سکے اور) یہ بات (کہ بلا جرم ہم سزا نہیں دیتے) اس سبب سے ہے (کہ ہمارا ایک قاعدہ کلیہ مقرر ہے اور بلا جرم سزا نہ دینا اسی قاعدہ کی ایک فرع ہے اور وہ قاعدہ یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کسی ایسی نعمت کو جو کسی قوم کو عطا فرمائی ہو نہیں بدلتے جب تک کہ وہی لوگ اپنے ذاتی اعمال کو نہیں بدل ڈالتے اور یہ امر ثابت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ بڑے سننے والے بڑے جاننے والے ہیں (پس وہ تغیر قوی کو سنتے ہیں تغیر فعلی کو جانتے ہیں سو ان کفار موجودین نے اپنی یہ حالت بدلی کہ ان میں باوجود کفر کے اول ایمان لانے کی استعداد قریب تھی انکار و مخالفت کر کے اس کو بعید کر ڈالا پس ہم نے اپنی نعمت امہال کو جو پہلے سے ان کو حاصل تھی مبدل بہ دارو گیر کر دیا اس کی وجہ یہ ہوئی کہ انہوں بطریق مذکور نعمت قرب استعداد کو بدل ڈالا پس اس امر تغیر میں بھی) ان کی حالت فرعون والوں اور ان سے پہلے لوگوں کی سی حالت ہے کہ انہوں نے اپنے رب کی آیات کو جھٹلایا اس پر ہم نے ان کو ان کے (ان) گناہوں کے سبب ہلاک کر دیا اور (ان میں) فرعون والوں کو (خاص طور پر ہلاک کیا کہ ان کو) غرق کر دیا اور وہ (فرعون والے اور پہلے والے) سب ظالم تھے۔

ف: اوپر کی آیات میں یہاں تک کفار مشرکین کے احوال و قتال کا بیان تھا آگے کفار اہل کتاب کے احوال اور قتال کا بیان ہے جیسا کہ تمہید سورت میں بھی اس طرف اشارہ کیا گیا ہے اور سبب نزول اس کا یہود بنی قریظہ کی عہد شکنی ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد کیا تھا کہ ہم آپ کے مخالفین کو مدد نہ دیں گے اور پھر بھی غزوہ احزاب میں مشرکین کو مدد دی اور بھی چند بار ایسا ہو چکا تھا ہر بار میں کہہ دیتے تھے کہ ہم بھول گئے پھر تازہ عہد کرتے تھے پھر ایسا ہی کرتے تھے اس پر ان آیتوں میں آپ کو حکم ہوا ان سے قتال کا کذا فی الدر المنثور واللباب والروح۔

ترجمہ مسائل السنن: قولہ تعالیٰ: ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكْ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰى قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ۗ اس کے عموم میں وہ صورت بھی داخل ہوگی کہ جب سالک سے کوئی معصیت صادر ہو جاتی ہے یا کوئی طاعت ترک ہو جاتی ہے تو اس سے انوار و برکات مقصودہ منقطع ہو جاتے ہیں۔

فائدہ مهمہ متعلقہ بالآیة: ان قلت انی فی قوله ذلک فی الموضوعین وقوله کذاب وقوله کفروا وکذبوا تکرار قلت الاشارة بنذک الاول الی العذاب وبنذک الثانی الی ما یفہم من ذلک الاول مع خبرہ من کون العذاب منوطا باعمالہم وکون الثانی سببا للاول باعتبار کونہ فرعاً لہ فان تغیر النعمۃ اعم من الکفر کما فی الروح سواء کانت احوالہم السابقۃ مرضیۃ صالحۃ او اھون من الحالۃ الحادئۃ الخ فالجزئی مسبب والقانون کلی سبب فلا تکرار وکذا التشبیہ فی الاول فی الکفر و فی الثانی فی التغیر وکذا ذکر الکفر فی الاول من حیث کونہ عملاً و فی الثانی من حیث کونہ تغیراً لما ان الکفر وان کان حاصلًا من قبل لکن بلا تکذیب لعلم مجیء رسول الیہم وکانوا انعم علیہم بالامہال فلما بعث الیہم رسول کذبوا فبطلوا حالہم فبدل اللہ تعالیٰ امہالہم وقضى آجالہم۔

فائدہ اضری: مفہوم الآتین المصدر تین بذلک عدم وقوع العذاب والتغیر من غیر ذنب وتغیر لا وقوع العذاب والتغیر بعد الذنب والتغیر لا محالۃ فالہم والیٰ ہذہ الامور کلہا اشرت فی تقریر الترجمة فالہم واللہ یتولیٰ ہذاک۔

اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۗ الَّذِيْنَ عٰهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُوْنَ

عَهْدِهِمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿۵۱﴾ فَمَا تَتَّقِفْتَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرُّدُ بِهِمْ مَنِ خَلْفَهُمْ
لَعَدَهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿۵۲﴾ وَإِمَّا تَخَانَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْخَائِبِينَ ﴿۵۳﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ۗ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿۵۴﴾ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا
اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ۖ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ
مِنْ دُونِهِمْ ۗ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۗ وَقَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ﴿۵۵﴾

بلاشبہ بدترین خلائق اللہ کے نزدیک یہ کافر لوگ ہیں۔ تو یہ ایمان نہ لائیں گے۔ جن کی یہ کیفیت ہے کہ آپ ان سے (کئی بار) عہد لے چکے ہیں (مگر) پھر (بھی) دوہر بار اپنا عہد توڑ ڈالتے ہیں اور عہد شکنی سے ڈرتے نہیں۔ سواگر آپ لڑائی میں ان لوگوں پر قابو پائیں تو ان (پر حملہ کر کے اس) کے ذریعے سے اور لوگوں کو جو کہ ان کے علاوہ ہیں منتشر کر دیجئے تاکہ وہ لوگ سمجھ جائیں اور اگر آپ کو کسی قوم سے خیانت (یعنی عہد شکنی) کا اندیشہ ہو تو آپ وہ عہد ان کو اس طرح واپس کر دیجئے کہ آپ اور وہ (اس اطلاع میں) برابر ہو جائیں۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے اور کافر لوگ اپنے کو یہ خیال نہ کریں کہ وہ بیچ گئے یقیناً وہ لوگ (خدا تعالیٰ) کو عاجز نہیں کر سکتے اور ان کافروں کے لئے جس قدر تم سے ہو سکے ہتھیار سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو اور اس کے ذریعے سے تم (اپنا) رعب جمائے رکھو ان پر جو کفر کی وجہ سے اللہ کے دشمن ہیں اور تمہارے دشمن ہیں اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی جن کو تم (بالمیقن) نہیں جانتے ان کو اللہ ہی جانتا ہے اور اللہ کی راہ میں جو کچھ بھی خرچ کرو گے وہ تم کو پورا پورا دے دیا جائے گا اور تمہارے لئے کچھ کمی نہ ہوگی۔

تفسیر: احوال و احکام مقال بعض اہل کتاب ﴿۵۱﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۵۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْخَائِبِينَ ﴿۵۲﴾ بلاشبہ بدترین خلائق اللہ کے نزدیک یہ کافر لوگ ہیں (جب یہ علم الہی میں ایسے ہیں) تو یہ ایمان نہ لائیں گے جن کی یہ کیفیت ہے کہ آپ ان سے (کئی بار) عہد لے چکے ہیں (مگر) پھر (بھی) وہ ہر بار اپنا عہد توڑ ڈالتے ہیں اور وہ (عہد شکنی سے) ڈرتے نہیں سواگر آپ لڑائی میں ان لوگوں پر قابو پائیں گے (اور یہ آپ کے ہاتھ آئیں) تو ان (پر حملہ کر کے اس) کے ذریعے سے اور لوگوں کو جو کہ ان کے علاوہ ہیں منتشر کر دیجئے تاکہ وہ لوگ سمجھ جائیں (کہ نقص عہد کا یہ وبال ہوا ہم اسانہ کریں یہ حکم تو اس وقت ہے کہ جب ان لوگوں نے عہد علانیہ توڑ دیا ہو) اور اگر (ابھی تک علانیہ تو نہیں توڑ لیکن) آپ کو کسی قوم سے خیانت (یعنی عہد شکنی) کا اندیشہ ہو تو (اجازت ہے کہ) آپ وہ عہد ان کو اس طرح واپس کر دیجئے (یعنی اس طرح اس عہد کے باقی نہ رہنے کی اطلاع کر دیجئے) کہ آپ اور وہ (اس اطلاع میں) برابر ہو جائیں (اور بدوں ایسی صاف اطلاع کے لڑنا خیانت ہے اور) بلاشبہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے۔ ﴿۵۳﴾ ایک ایسی ہی آیت إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ اس سورت کے تیسرے رکوع میں مشرکین کے حق میں آچکی ہے چونکہ دوسرے عصا سے بدتر ہونا سب کفار پر صادق آتا ہے لہذا دونوں آیتوں میں کچھ تعارض نہیں اور لَا يُؤْمِنُونَ فرمانا ان ہی کے اعتبار سے ہے جو علم الہی میں عمر بھر کافر رہنے والے تھے اور اس آیت میں جو مشرک اور فانیذ کا خطاب خاص کیا گیا اس طرح آگے مسلح میں قَابِضَتْ لَهَا اس میں اشارہ ہے کہ عہد کا صلہ و عقد امام کی رائے پر ہے عوام کو اس میں دخل نہ دینا چاہئے اور بند عہد میں جو خوف خیانت کی قید لگائی بنا علی الغالب ہے کہ اکثر ایسی صورت میں زائد حاجت ہوگی پس اگر بدوں خوف خیانت کے بھی بند عہد میں مصلحت ہو تو جائز ہے۔ کذا فی الہدایۃ۔ (لیط: اوپر مشرکین مکہ و یہود مدینہ کے قتال کا ذکر تھا چونکہ قتال میں بعضے بیچ بھی جاتے ہیں آگے ان کی نسبت فرماتے ہیں کہ خدا سے نہیں بچ سکیں گے ایک نہ ایک روز بتلائے عذاب ہونا ہے۔

عدم تحسن کفار از دست قہار ﴿۵۴﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ۗ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ اور کافر لوگ اپنے کو یہ خیال نہ کریں کہ وہ بیچ گئے یقیناً وہ لوگ (خدا تعالیٰ) کو عاجز نہیں کر سکتے (کہ اس کے ہاتھ نہ آویں یا تو دنیا ہی میں بتلائے عقوبت کر دے گا ورنہ آخرت میں تو یقینی ہے) ﴿۵۵﴾ اوپر قتال کفار کا ذکر تھا آگے سامان قتال مہیا رکھنے کا حکم ہے۔

امر بہ تہیہ قتال ﴿۵۶﴾ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ اور ان کافروں (سے مقابلہ کرنے) کے

لئے جس قدر تم سے ہو سکے ہتھیار سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو کہ اس (سامان) کے ذریعہ سے تم (اپنا) رعب جمائے رکھوان پر جو کہ (کفر کی وجہ سے) اللہ کے دشمن ہیں اور (تمہاری فکر میں رہنے کی وجہ سے) تمہارے دشمن ہیں (جن سے شب و روز تم کو سابقہ پڑتا رہتا ہے) اور ان کے علاوہ دوسرے کافروں پر بھی (رعب جمائے رکھو) جن کو تم (بالعین) نہیں جانتے (بلکہ) ان کو اللہ ہی جانتا ہے (جیسے کفار فارس اور روم وغیرہم جن سے اس وقت سابقہ نہیں پڑا مگر صحابہ کا ساز و سامان و فن سپہ گری اپنے وقت میں ان کے مقابلہ میں بھی کام آیا اور ان پر بھی رعب جما بعض مقابل ہو کر مغلوب ہوئے بعض نے جزیہ قبول کیا کہ یہ بھی اثر رعب کا ہے) اور اللہ کی راہ میں (جس میں جہاد بھی آ گیا) جو کچھ بھی خرچ کرو گے (جس میں وہ خرچ بھی آ گیا جو ساز و بایق درست کرنے میں کیا جاوے وہ (یعنی اس کا ثواب) تم کو (آخرت میں) پورا پورا دے دیا جاوے گا اور تمہارے لئے (اس میں) کچھ کمی نہ ہوگی۔ ف: حدیثوں میں تیر اندازی کی مشق اور گھوڑوں کے رکھنے اور سواری سیکھنے کی بڑی فضیلت آئی ہے اب بندوق اور توپ قائم مقام تیر کے ہے اور عموم قوت میں یہ سب اور ورزش بھی داخل ہے۔ زبط: اوپر ارہاب کفار کا بیان تھا اس ارہاب کے بعد احیانا کفار کی طرف سے صلح کی درخواست ہو سکتی ہے اس لئے آگے آیت وان جنحوا میں اس کا حکم بیان فرماتے ہیں اور چونکہ صلح میں بعض اوقات احتمال ہوتا ہے کہ شاید کفار نے فریب کیا ہو اس کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وان یریدوا میں وعدہ حفاظت اور تاکد وغیرہ کے لئے اپنے نعم سابقہ کی یاد دہانی کرتے ہیں۔

تَرْجُمَةُ السُّلُوكِ : قوله تعالى : قَامًا تَثَقَّفَتْكُمْ فِي الْحَرْبِ فَتَرَدُّ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ (الى قوله تعالى) وَ اَعَدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّةٍ وَ مِّنْ رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ۔ اس میں دلالت ہے کہ سیاسی تدابیر کمال باطنی کے منافی نہیں جیسا بعض غلام اہل رہبانیت خیال کرتے ہیں۔

مُلَوَّنَاتُ التَّجْمِيْنِ : ۱۔ قوله في الذين كفروا يه فالموصول للعهد بقريظة نزولها في قريظة وقريظة قوله الذين عاهدت النخ قوله في الذين عاهدت جن کی یہ کیفیت اشارہ الی کونہ لغتا و یحتمل کونہ بدلا او خبر مبتداً و هو هم وقوله هناك ان سے عہد لے چکے فیہ اشارہ الی ما فی الروح ان من (ای زیادہ من ۱۲) للایذان بان المعاهدة التي هي عبارة عن اعطاء العهد واخذه من الجانبين معتبرة ههنا من حيث اخذه صلى الله عليه وسلم اذ هو المناط لما نعى عليهم من النقص لا اعطاه عليه الصلوة والسلام اياهم عهده كانه قيل الذين اخذت منهم عهدهم والی هذا يرجع قولهم ان من لتضمن العهد معنى الاخذ ای عاهدت آخذاً منهم اه وقوله هناك كئی بار بقريظة كل مرة لان النقص كل مرة لا يكون الا بعد العهد كل مرة ۳۔ ۳۔ قوله في تثقفتم قابو كما في المدارك تظفرون بهم ومعنى كونه شرطاً عندی ان القدرة شرط للجهاد ۳۔ ۳۔ قوله في خلفهم علاوة لما في الروح وراء هم ۳۔ ۳۔ قوله في فانبذ اجازت لان النبذ مباح مخير فيه ۳۔ ۳۔ قوله في سواء اطلاق میں برابر اشارہ الی ترکیب علی سواء من کونہ حالا ای حال کونک انت وهم علی استواء فی ذلك العلم بالنبذ ۳۔ ۳۔ قوله في عدوكم جن سے شب و روز لیحسن المقابلة مع الآخرين الخ ۳۔ ۳۔ قوله في لا تعلمونهم بالبعين لان العلم الاجمالي بعد اوة الكفار جميعاً كان حاصلًا ۳۔

الرِّوَايَاتُ : ذكرت في المتن وانما اصرح ههنا بواحدة لفائدة وهي ما في الباب روى ابو الشيخ عن ابن شهاب قال دخل جبرئيل على رسول الله ﷺ فقال قد وضعت السلاح وما زلت في طلب القوم فاخرج فان الله اذن لك في قريظة وانزل فيهم واما تخافن من قوم خيانة الالة الا والفائدة تحقيق ان الاذن يقتضى وقوع النقص مهنم لا خوف النقص منهم فما معنى نزول واما تخافن فيهم والوجه عندی ان الحكم ثابت بالدلالة ای لما كان محض الخوف سبباً لجواز القتال ولو بعد النبذ فالنقص اولی به ولا حاجة الی النبذ فافهم ۳۔

النَّجْوَى : على قراءة الياء التحتية الفاعل الموصول والمفعول الاول محذوف ای انفسهم والثاني جملة سبقوا وعلى قراءة التاء الفوقية الفاعل المخاطب والمفعولان الذين كفروا وسبقوا۔

السَّلَاحُ : قوله القوة المصدر والمراد ما به القوة مجازاً قوله رباط الخيل الرباط بمعنى المربوط ولما كان المربوط عاماً لغة اضيف الی الخيل للبيان كما في عين الشمس قوله ترهبون لم يقل تقاتلون لان غاية الارهاب احد الامرین القتال والجزية كما اشير اليه في الترجمة ۳۔

وَ اِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۱۵ وَ اِنْ يُرِيدُوا

أَنْ يَخْذُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ ۖ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بُصْرَهُ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ۙ وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ۖ لَوْ أَنْفَقْتَ
 مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ آفَ بَيْنَهُمْ ۖ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۙ
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ۚ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۙ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ۗ
 إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا
 مَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ ۚ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۙ أَلَمْ نَخَفْ لَكُمْ أَنْ يُضْعِفَ
 فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ

وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۙ

اور اگر وہ (کفار) صلح کی طرف جھکیں تو آپ بھی اس طرف جھک جائیے اور اللہ پر بھروسہ رکھئے بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے اور اگر وہ لوگ آپ کو دھوکا دینا
 چاہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کے لئے کافی ہے اور وہی ہے جس نے آپ کو اپنی (غیبی) امداد (ملائکہ) سے اور (ظاہری امداد) مسلمانوں سے قوت دی اور ان کے قلوب میں
 اتفاق پیدا کر دیا اور اگر آپ دنیا بھر کا مال خرچ کرتے تب بھی ان کے قلوب میں اتفاق پیدا نہ کر سکتے لیکن اللہ ہی نے ان میں باہم اتفاق پیدا کر دیا بے شک وہ زبردست
 ہیں حکمت والے ہیں۔ اے نبی آپ کے لئے اللہ کافی ہے اور جن مؤمنین نے آپ کا اتباع کیا ہے وہ کافی ہیں۔ اے پیغمبر آپ مؤمنین کو جہاد کی ترغیب دیجئے اگر تم میں
 کے بیس آدمی ثابت قدم رہنے والوں ہوں گے تو دوسو پر غالب آ جائیں گے اور (اسی طرح) اگر تم میں کے سو آدمی ہوں گے تو ایک ہزار کفار پر غالب آ جائیں گے۔ اس
 وجہ سے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو (دین کو) کچھ سمجھتے نہیں۔ اب اللہ تعالیٰ نے تم پر تخفیف کر دی اور معلوم کر لیا کہ تم میں ہمت کی کمی ہے۔ سو اگر تم میں کے سو آدمی ثابت قدم
 رہنے والے ہوں گے تو دوسو پر غالب آ جائیں گے اور اگر تم میں کے ہزار ہوں گے تو دو ہزار پر اللہ کے حکم سے غالب آ جائیں گے اور اللہ تعالیٰ صابریں کے ساتھ ہے ﴿

تفسیر: اذن قبول صلح و وعدہ حفاظت از شر کفار ☆ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۗ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَنِ اتَّبَعَكَ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ اور اگر وہ (کفار) صلح کی طرف جھکیں تو آپ (کو) بھی (اجازت ہے کہ اگر اس میں مصلحت دیکھیں تو) اس طرف جھک جائیے اور
 (اگر باوجود مصلحت کے یہ احتمال ہو کہ یہ ان کی چال نہ ہو تو) اللہ پر بھروسہ رکھئے (ایسے احتمالوں سے اندیشہ نہ کیجئے) بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے
 (ان کے اقوال اور احوال کو سننا اور جاننا ہے ان کا خود انتظام کر دے گا) اور اگر (واقع میں وہ احتمال صحیح ہو اور) وہ لوگ (سچ سچ) صلح سے) آپ کو دھوکا دینا
 چاہیں تو اللہ تعالیٰ آپ (کی مدد اور حفاظت کرنے) کے لئے کافی ہیں (جیسا کہ اس کے قبل بھی آپ کی کفایت فرماتے تھے چنانچہ) وہ وہی ہے جس نے آپ کو
 اپنی (غیبی) امداد (یعنی ملائکہ) سے اور (ظاہری امداد یعنی) مسلمانوں سے قوت دی اور (مسلمانوں کو ذریعہ امداد بنانے کے لئے) ان کے قلوب میں اتفاق پیدا
 کر دیا (چنانچہ ظاہر ہے کہ اگر باہم اتفاق نہ ہو تو کوئی کام خصوصاً دین کی نصرت مل کر نہیں کر سکتے اور ان میں بوجہ حب ریاست اور غلبہ بغض و عداوت اتفاق ایسا
 دشوار تھا کہ) اگر آپ (باوجود یکہ عقل و تدبیر بھی کامل رکھتے ہیں اور سامان بھی اس کے لئے آپ کے پاس کافی ہوتا یہاں تک کہ) دنیا بھر کا مال (اس کام کے
 لئے) خرچ کرتے تب بھی ان کے قلوب میں اتفاق پیدا نہ کر سکتے لیکن (یہ) اللہ ہی کا (کام تھا کہ اس) نے ان میں باہم اتفاق پیدا کر دیا بے شک وہ زبردست
 ہیں کہ (جو چاہیں اپنی قدرت سے کر دیں اور) حکمت والے ہیں (کہ جس طریق سے مناسب جائیں اس کام کو کر دیں اور جب اللہ تعالیٰ کا اپنی غیبی امداد اور
 مؤمنین سے آپ کی نصرت فرمانا معلوم ہو گیا تو) اے نبی (اس سے ثابت ہو گیا کہ) آپ کے لئے (حقیقت میں) اللہ کافی ہے اور جن مؤمنین نے آپ کا
 اتباع کیا ہے (ظاہراً) وہ کافی ہیں۔ ﴿ فَاجْنَحْ لَهَا ۗ میں مصلحت کی قید لگا دی اور اس امر کو تخییر پر محمول کیا اس سے آیت کا منسوخ ہونا لازم نہ آیا جیسا بعض
 نے اختیار کیا ہے اور تمہید میں جو وعدہ حفاظت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تخصیص کی گئی اس سے یہ شبہ نفع ہو گیا کہ بعض اوقات کفار کا خداع مؤمنین کے
 مقابلہ میں چل جاتا ہے اور آپ کے مقابلہ میں کبھی خداع میں کامیابی بعد نزول اس آیت کے ثابت نہیں۔

لبط: اوپر صلح کے متعلق مضمون تھا آگے قتال کے متعلق ایک قانون ہے نیز اوپر کفایت و نصرت الہیہ کا مضمون تھا آیت آئندہ میں بطور تفریح کے امر
 بالقتال ہے۔

قانون قرار و فرار و قتال کفار ☆ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ۝۔ اے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ مؤمنین کو جہاد کی ترغیب دیجئے (اور اس کے متعلق یہ قانون سنا دیجئے کہ) اگر تم میں کے میں آدمی ثابت قدم رہنے والے ہوں گے تو (اپنے سے دس گنا عدد پر یعنی) دو سو پر غالب آ جاویں گے اور (اسی طرح) اگر تم میں کے سو آدمی ہوں گے تو ہزار کفار پر غالب آ جاویں گے اس وجہ سے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو (دین) کو کچھ نہیں سمجھتے (اور اس وجہ سے کفر پر مصر ہیں اور اس سبب سے ان کو غیبی امداد نہیں پہنچتی اس سبب سے وہ مغلوب ہو جاتے ہیں پس تم پر واجب ہے کہ اپنے سے دس گنا کے مقابلہ سے بھی پسانہ ہو اول یہ حکم نازل ہوا تھا جب صحابہؓ پر شاق ہوا تو عرض کیا ایک مدت کے بعد یہ دوسری آیت جس سے وہ پہلا حکم منسوخ ہو گیا نازل ہوئی یعنی) اب اللہ تعالیٰ نے تم پر تخفیف کر دی اور معلوم کر لیا کہ تم میں ہمت کی کمی ہے سو (اب یہ حکم دیا جاتا ہے کہ) اگر تم میں کے سو آدمی ثابت قدم رہنے والے ہوں گے تو (اپنے سے دو گنے عدد پر یعنی) دو سو پر غالب آ جاویں گے اور (اسی طرح) اگر تم میں کے ہزار ہوں گے تو دو ہزار پر اللہ کے حکم سے غالب آ جاؤ گے اور (ہم نے جو صابر کی قید لگائی تو اس لئے کہ) اللہ تعالیٰ صابریں (یعنی جو دل اور قدم سے ثابت رہیں ان) کے ساتھ ہیں (یعنی ان کی مدد کرتے ہیں) **ف**: ہر چند کہ یہاں لفظاً صیغہ خبر کا ہے کہ اتنے آدمی اتنوں پر غالب آ جاویں گے لیکن مقصود خبر نہیں بلکہ انشاء اور امر ہے یعنی قرار واجب ہے اور فرار حرام ہے اور بعنوان خبر تعبیر کرنے میں بطور کنایہ کے مبالغہ و تاکید ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جیسا غلبہ کی خبر یعنی ہونے پر ثبات واجب ہونا چاہئے اسی طرح اب واجب ہے پس مدلول لفظی یعنی خبر مقصود ہی نہیں تو اس پر صدق و کذب کا شبہ واقع نہیں ہو سکتا کہ بعض اوقات ہم اس غلبہ کو منٹھی دیکھتے ہیں وجہ دفع یہ ہے کہ کنایہ میں انتقال ملزوم سے لازم کی طرف ہوتا ہے اور مقصود لازم ہوتا ہے اور ملزوم غیر مقصود اور غیر مقصود پر صدق و کذب متوجہ نہیں ہوتا خوب سمجھ لو اگرچہ یہاں خود ملزوم بھی فی نفسہ صادق ہے اس لئے کہ **يَغْلِبُونَ بِالْحَقِّ** کے ساتھ مقید ہے پس اگر کسی حکمت کی وجہ سے اذن نہ ہو تو غلبہ بھی نہ ہوگا اور ضعف کی وجہ احقر کے نزدیک یہ ہے کہ یہ قاعدہ طبعی ہے کہ جب کام کرنے والے کم ہوتے ہیں اور کام ضروری سمجھا جاتا ہے تو اس وقت ہمت زیادہ ہوتی ہے ہر شخص جانتا ہے کہ میرے ہی کرنے سے ہوگا اور جب کام کرنے والے بڑھ جاتے ہیں تو ہر شخص کو خیال ہوتا ہے کہ کیا مجھی پر منحصر ہے اور بھی تو کام کرنے والے ہیں سب مل کر کیوں نہیں کرتے اس لئے جوش اور گرمی میں کمی ہو جاتی ہے پس اس لئے ابتدائے اسلام میں مثلاً بدر میں ہمت کی اور حالت تھی جب ماشاء اللہ مردم شماری بڑھی تو طبیعت اور ہمت کا رنگ بدل گیا چنانچہ درمنثور میں بعض سلف سے اس پہلے حکم کا دربارہ بدر کے ہونا اور دوسرے حکم کا بعد کے لئے ہونا منقول ہے اور یہ ایک امر طبعی ہے پس صحابہؓ پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ ان کے ملکات باطنہ تو روزانہ رو بہ ترقی تھے اور اس سے انحطاط کا شبہ ہوتا ہے۔

زبط: اوپر قتال کا حکم ہے چونکہ قتال میں گاہے کفار قید ہو کر آتے ہیں اس لئے آگے ضمن اساری بدر کے اس کا حکم ہے اور سب نزول ان آیات کا یہ ہے کہ بدر میں ستر کافر پکڑے ہوئے آئے تو آپ ﷺ نے صحابہ سے ان کے باب میں مشورہ کیا بعض نے مشورہ دیا کہ ان کو قتل کر دینا چاہیے بعض نے کہا ان سے کچھ مال لے کر چھوڑ دینا چاہیے۔ آپ ﷺ پر وحی نازل ہوئی کہ ان صحابہؓ سے فرما دیجئے کہ تم کو اختیار دیا جاتا ہے خواہ ان کو قتل کرو خواہ ان سے فدیہ لے کر چھوڑ دو مگر اس صورت میں اگلے سال ستر آدمی شہید ہوں گے غرض اکثر صحابہؓ کی یہ رائے ہوئی کہ خیر ہم شہید ہو جاویں گے اس وقت ان کو فدیہ لے کر چھوڑ دیا جاوے شاید یہ مسلمان ہو جاویں اور اس وقت مسلمانوں کو مالی مدد ملے آپ ﷺ نے بھی بوجہ رحمدلی کے اسی رائے کو پسند فرمایا چنانچہ باستثنائے بعض کے کہ وہ قتل کئے گئے جیسے عقبہ اور نضر اور طعمہ باقی سب قیدیوں سے فدیہ لے کر چھوڑ دیا گیا صرف حضرت ابو العاصؓ کو کہ وہ بھی اس وقت ان میں تھے صحابہؓ کی مرضی سے بدوں کچھ لئے ہوئے چھوڑ دیا اس کو اصطلاح شرع میں من کہتے ہیں اس پر یہ آیتیں **مَا كَانَ لِنَبِيِّهِ (الی قولہ تعالیٰ) عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝** نازل ہوئیں ان آیتوں سے صحابہؓ کو اس فدیہ کے حلال و حرام ہونے میں شبہ ہو گیا تو آیت: **فَكُلُّوا الْخ** نازل ہوئی چونکہ بعض قیدی فدیہ دینے کے بعد مسلمان ہو گئے تھے جیسے حضرت عباسؓ وغیرہ اور انہوں نے آپ سے بوجہ فدیہ دینے کے مفلس ہو جانے کی شکایت کی اس پر آیت: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي آيَاتِكُمْ مِنَ الْأَنْزِيلِ الْخ** نازل ہوئی اور تمہارے قصہ کا مع بعض مسائل و تحقیقات متعلقہ تفسیر آیت کے بعد حرف **ف**: کے تحت میں مذکور ہوگا۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّلَوِيِّ: قولہ تعالیٰ: **لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ** اس میں دلالت ہے کہ قلب میں کسی صفت محمودہ کا پیدا کرنا با اختیار شیخ نہیں۔ قولہ تعالیٰ: **أَلَسَنَ حَقَّقْنَا اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا** اس سے مستنبط ہوتا ہے کہ ضعف مدار تخفیف ہے پس شیخ پر لازم ہے کہ ضعیف کو مجاہدہ تو یہ نہ بتلاوے۔

مَلِكٌ قَاتِلٌ لِلرَّجُلِ: قولہ فی من اتبعك وہ کافی ہیں اشارۃ الی عطف الموصول علی اللہ كما اختاره لاكسائي وروی فی الدر المنثور عن الشعبي قال حسبك الله وحسبك من اتبعك وبيوده نزول الآية في الانصار او في اسلام عمر كما في الدر عن الزهري وابن عباس ولا يرد انه ليس وراء الكفاية شيء لان الكفاية جنسان حقيقى وظاهري فلا اشكال وهذا كما في قوله تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني

وبینکم ومن عنده علم الکتب ۳۔ قولہ قبل الان مدت کے بعد و کذا فی الروح ۴۔

فانذاراً: تفسیر التخیف بالان ظاہر واما تفسیر العلم بہ فباعبار تعلقہ من حیث کون المعلوم واقعا فی الحال لان العلم علی وفق المعلوم فافہم ۴۔

التجسس: فاجتہد لها الضمیر للمسلم اما لکونه مؤنثا سماعیا واما لحملة علی نقيضها الحرب التي هي مؤنث سماعی وحسبک فيه اضافة حب بمعنى الکافی الی الکاف ای کافیک ۴۔

البلاغۃ: ذکر فی الآيتين عددین للقلیل و عددین لکثیر ایذا بانہ لا خصوصية بعدد دون عدد بل الاعتبار للنسبة الخاصة وقيد القليلين بالصابرة ليقاس الكثير عليه وخص القليل به لان الحاجة فيه اظهر وقيد الالف من الکفار بالذین کفروا ليقاس عليه غيره وقيد غلبتهم الفین باذن الله يقاس عليه غيره و اشار الی علة مغلوبية الکفار بقوله بانهم قوم والی علة غالبية المؤمنین بقوله والله مع الصابرين و زاد القليل الثاني علی القليل الاول فی الآية الاولى بخمسة امثاله و زاد فی الثانية بعشرة امثاله اشارة الی کون المسلمین فی بدو الامر قليلا کانهم لم یوجدوا بحيث یضاعفون الی عشرة اضعاف ولا كذلك آخرافافهم وهذا الاخير من المواهب ۴۔

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُبْخِنَ فِي الْأَرْضِ ۗ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا ۗ وَاللَّهُ يُرِيدُ
الْآخِرَةَ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ ۝ فَكُلُوا مِنَّمَا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
قُلْ لِمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِن يَّعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا لِّيُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ
وَيَغْفِرَ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ ۗ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

نبی کی شان کے لائق نہیں کہ ان کے قیدی باقی رہیں (بلکہ قتل کر دیئے جائیں) جب تک کہ وہ زمین میں اچھی طرح (کفار کی) خونریزی نہ کر لیں۔ تم تو دنیا کا مال اسباب چاہتے ہو اور اللہ تعالیٰ آخرت کی مصلحت کو چاہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بڑے زبردست حکمت والے ہیں اگر خدا تعالیٰ کا ایک نوشتہ مقدر نہ ہو چکا ہوتا تو جو امر تم نے اختیار کیا ہے اس کے بارہ میں تم پر کوئی بڑی سزا واقع ہوتی۔ سو جو کچھ تم نے لیا ہے۔ اس کو حلال پاک سمجھ کر کھاؤ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے بڑے رحمت والے ہیں۔ اے پیغمبر آپ کے قبضہ میں جو قیدی ہیں آپ ان سے فرما دیجئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو تمہارے قلب میں ایمان معلوم ہوگا تو جو کچھ تم سے (فدیہ میں) لیا گیا ہے (دنیا میں) اس سے بہتر تم کو دے دے گا اور آخرت میں تم کو بخش دے گا اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے ہیں بڑی رحمت والی ہیں اور اگر (بالفرض) یہ لوگ آپ کے ساتھ خیانت (نقض عہد) کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں تو (کچھ فکر نہ کیجئے) اس سے پہلے انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ خیانت کی تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو گرفتار کر دیا اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والے ہیں بڑی حکمت والے ہیں۔

تفسیر: حکم اساری بدرہما مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ (الی قولہ تعالیٰ) لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۔ (اے مسلمانو! تم نے نبی ﷺ کو جو ان قیدیوں سے کچھ لے کر چھوڑ دینے کا مشورہ دیا یہ بیجا تھا کیونکہ) نبی کی شان کے لائق نہیں کہ ان کے قیدی باقی رہیں (بلکہ قتل کر دیئے جاویں) جب تک وہ زمین میں اچھی طرح (کفار کی) خونریزی نہ کر لیں (کیونکہ مشروعیت جہاد کی اصلی غرض دفع فساد ہے اور بدوں اس حد کے جس میں کہ بانگل شوکت کفار کی نوٹ جاوے دفع فساد ممکن نہیں پس اس نوبت سے پہلے قیدیوں کا زندہ چھوڑ دینا آپ ﷺ کی شان اصلاح کے مناسب نہیں البتہ جب ایسی قوت ہو جاوے پھر قتل ضروری نہیں بلکہ اور صورتیں بھی شروع ہیں جو: کے تحت میں مذکور ہیں پس ایسی نامناسب رائے تم نے آپ کو کیوں دی) تم تو دنیا کا مال اسباب چاہتے ہو (اس لئے فدیہ کی رائے دی) اور اللہ تعالیٰ آخرت (کی مصلحت) کو چاہتے ہیں (اور وہ اسی میں ہے کہ کفار خوف سے مغلوب ہو جاویں جس میں آزادی سے اسلام کا نور و ہدایت پھیلے اور بے روک ٹوک لوگ بکثرت مسلمان ہوں اور نجات پاویں) اور اللہ تعالیٰ بڑے زبردست بڑی حکمت والے ہیں (وہ تم کو کفار پر غالب کرتے اور فتوحات کی کثرت سے تم کو مالدار کر دیتے گو کسی حکمت کے سبب اس میں دیر ہوتی جو فعل تم سے واقع ہوا ہے وہ ایسا ناپسندیدہ

ہے کہ) اگر خدا تعالیٰ کا ایک نوشتہ مقدر نہ ہو چکتا (وہ یہ کہ ان قیدیوں میں لوگ مسلمان ہو جاویں گے جس سے فساد محتمل واقع نہ ہوگا اگر یہ نہ ہوتا) تو جو امر تم نے اختیار کیا ہے اس کے بارے میں تم پر کوئی بڑی سزا واقع ہوتی (لیکن چونکہ کوئی فساد نہ ہو اور اتفاقاً تمہارا مشورہ صائب نکل آیا اس لئے تم سزا سے بچ گئے) (ف: تمہارے قصہ کا یہ ہے کہ اس کے بعد بعض صحابہؓ نے آپ ﷺ کو روئے ہوئے دیکھا پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ عذاب کے آثار بہت قریب آگئے تھے مگر اللہ تعالیٰ کا فضل ہوا کہ نازل نہیں ہوا اور تحقیق ضروری اس کے متعلق یہ ہے کہ اس قصہ میں صحابہؓ نے آیا کسی نص کے ہوتے ہوئے قیاس کیا یا بدوں نص کے قیاس کیا شق اول تو یہ اشکال ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کیوں موافقت فرمائی اور شق ثانی پر یہ اشکال ہے کہ عتاب کیوں ہو خاص کر جبکہ وحی سے اختیار دے دیا گیا تھا پھر یہ عتاب میں صحابہؓ کی کیا تخصیص کی گئی جب کہ حضور ﷺ بھی قبول کرنے میں شریک تھے۔ جواب یہ ہے کہ ہم شق ثانی کو اختیار کرتے ہیں اور وجہ عتاب یہ ہے کہ ایک جزو اس رائے کے منی کا مصلحت دنیویہ یعنی اخذ مال بھی تھا جس کے منشاء یعنی حب دنیا کا مذموم ہونا پہلے سے معلوم تھا جس کی طرف تَوَيْدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا ۱۳ میں صاف اشارہ ہے رہا صحابہؓ کا پھر اس طرف مبادرت کرنا اس میں غلطی یہ ہوئی کہ دوسرا جزو اس میں مصلحت دیدیہ یعنی احتمال ان کے اسلام لے آنے کا بھی مل گیا جیسا درمنثور میں ففادهم فيكون عوناً لصحابك اور لع الله ان يتوب عليهم سے مجموعہ دونوں مصلحتوں کا معلوم ہوتا ہے پس غالباً یوں سمجھے کہ جس امر میں خواہش دنیا تمام علت ہو وہ تو برا اور جس امر میں جزو علت ہو اس کا مضا لقتہ نہیں یہ خیال سبب مبادرت کا ہو سکتا ہے مگر پھر وجہ عتاب قلت تامل ہے کیونکہ ادنیٰ تامل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حسن اور قبح سے مرکب قبح ہوتا ہے اور دین میں دنیا مل جانے سے اخلاص و اجزوت ہوتا ہے پس مجموعہ خواہش دنیا احتمال اسلام کا حسن نہ ہوگا اسی لئے تریدون عرض الدنيا پر اکتفاء کیا گیا ان کے احتمال اسلام کے خیال کو معتد بہ نہیں قرار دیا گیا پس اشکال اول تو رفع ہو گیا رہا دوسرا اشکال کہ وحی سے اختیار دے دیا گیا تھا۔ جواب یہ ہے کہ وہ صیغہ تخیر کا تھا مقصود تخیر نہ تھی کیونکہ جس طرح امر گاہے تو بیخ کے لئے ہوتا ہے اسی طرح صورت تخیر گاہے امتحان کے لئے ہوتی ہے وجہ یہ کہ تخیر مباحین میں ہوتی ہے ایک مباح اور ایک غیر مباح میں تخیر نہیں ہوا کرتی اور یہاں قتل مباح تھا اور فداء بوجہ مذکور کہ غالب منشاء اس کا خواہش دنیا تھا اور نیز اس وجہ سے کہ اثر اس کا ستر (۷۰) مسلمانوں کا مارا جانا تھا جیسا وحی میں یہ بات بتلا دی گئی تھی) غیر مباح تھا پس یہ صورت تخیر تھی اور معنی شق غیر مرضی کے ضرر پر اطلاع دینا صحابہؓ کو صورت تخیر سے شبہ ہو گیا اس لئے مبادرت کی مگر چونکہ شبہ ضعیف تھا ادنیٰ تامل سے زائل ہو سکتا تھا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اس لئے عتاب ہوا تیسرے اشکال کا جواب یہ ہے کہ منی ان کے لئے مذموم تھا وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے محمود تھا کیونکہ ان کو تو مقصود نفع پہنچانا تھا اپنے نفس کو مال سے اور یہ غیر محمود ہے اور آپ کا مقصود تھا نفع پہنچانا اپنے غیر کو کہ وہ صحابہؓ ہیں اور یہ محمود ہے جیسا کہ ظاہر ہے کہ یہ قصد کرنا کہ مجھ کو اتار دو پیہل جاوے حرص ہے اور یہ قصد کرنا کہ فلاں غریب کو اتار دو پیہل جاوے شفقت اور جو دو کرم ہے رہا آپ کا گریہ فرمانا یا تو غایت ہیبت سے ہے اور یا صحابہؓ کی محبت سے ہے کہ ان کو ضرر پہنچتا اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ اگر عذاب نازل ہوتا تو کوئی نہ بچتا مراد یہ ہے کہ صحابہؓ میں کوئی نہ بچتا نہیں کہ میں بھی نہ بچتا مگر خدا تعالیٰ نے عذاب نال دیا اور نصیحت فرمادی جو دلیل ہے عفو کی اور حدیث میں اہل بدر کا مغفور ہونا اس سے زیادہ صریح الفاظ میں آیا ہے اب مسائل لکھتا ہوں۔

فَسَيُنَالُ: حنفیہ کے نزدیک من اور فداء دونوں ناجائز ہیں نہ کہ اس آیت کی وجہ سے کیونکہ حسب نقل صاحب اتقان سورہ انفال کے بعد (۱) سورہ محمد نازل ہوئی اس میں من و فداء کی اجازت ہے اس طرح کہ جب اشخان یعنی شوکت و قوت اسلام کو حاصل ہو جاوے اس وقت من و فداء جائز ہے پس سورہ محمد کی آیت صورت عدم جواز من و فداء کی ناسخ اور معنی اس کی تفسیر اور بیان ہے پھر بقول اتقان اس کے بعد سورہ براء ت نازل ہوئی جس میں آیت: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ الْخَيْرَ موجود ہے حنفیہ کے نزدیک اس نے من و فداء کو منسوخ کر دیا پس اب یا تو قتل کیا جاوے یا غلام بنا لیا جاوے اور یا ذمی رعایا بنا کر رکھا جاوے اور دوسرے آئمہ کے نزدیک نسخ نہیں ہوا بلکہ مجموعہ آیات سے مجموعہ سورتوں میں امام مخیر ہے من و فداء و استرقاق و ذمیت و قتل روایات تو کتب حدیث و درمنثور سے منقول ہے اور تحقیقات اشکال کی مواہب الہیہ سے ہیں اور مسائل ہدایہ سے ہیں۔ واللہ اعلم۔ (رابطہ: تمہید آیت ما کان لنبی میں مذکور ہو چکا۔

بیان حلت فداءے اساری بدر ☆ فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ الْخَيْرَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ حُرًّا طَيِّبًا ۱۳ وَالْقَوْلُ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۱۴ یعنی ہم نے اس فدیہ کو مباح کر دیا جو کچھ تم نے (ان سے فدیہ میں) لیا ہے اس کو حلال پاک سمجھ کر کھاؤ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (کہ آئندہ ہر طرح کی احتیاط رکھو) بیشک اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے بڑی رحمت والے ہیں (کہ تمہارا گناہ بھی معاف کر دیا یہ مغفرت ہے اور فدیہ بھی حلال کر دیا یہ رحمت ہے)۔ (رابطہ: تمہید آیت: مَا كَانَ لِنَبِيٍّ فِيهَا حُرًّا طَيِّبًا ۱۳ میں مذکور ہو چکا۔

وعدہ مسلمین اساری بنعم دارین بشرط اخلاص ☆ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَن فِي آيَاتِكُم مِّنَ الْكُفْرِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۱۵ اے پیغمبر آپ کے قبضہ میں جو قیدی ہیں (ان میں جو مسلمان ہو گئے ہیں) آپ ان سے فرما دیجئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو تمہارے قلب میں ایمان معلوم ہوگا (یعنی تم دل سے

مسلمان ہوئے ہونگے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم تو مطابق واقع کے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ مسلمان اسی کو جانیں گے جو واقع میں مسلمان ہوگا اور جو شخص غیر مسلم ہوگا اس کو غیر مسلم ہی جانیں گے پس اگر تم دل سے مسلمان ہو گئے تو جو کچھ تم سے (فدیہ میں) لیا گیا ہے (دنیا میں) اس سے بہتر تم کو دے دے گا اور (آخرت میں) تم کو بخش دے گا اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے ہیں (اس لئے تم کو بخش دیں گے اور) بڑی رحمت والے ہیں (اس لئے تم کو نعم البدل دیں گے) اور اگر بالفرض) یہ لوگ (صدق دل سے مسلمان نہ ہوئے ہوں بلکہ اظہار اسلام سے محض آپ کو دھوکا ہی دینا چاہیں اور دل میں) آپ کے ساتھ خیانت کرنے کا (یعنی نقض عہد کر کے مخالفت و مقابلہ کا) ارادہ رکھتے ہوں تو (کچھ فکر نہ کیجئے اللہ تعالیٰ ان کو پھر آپ کے ہاتھوں میں گرفتار کر دے گا جیسا) اس سے پہلے انہوں نے اللہ کے ساتھ خیانت کی تھی (اور آپ کی مخالفت اور مقابلہ کیا) پھر اللہ نے ان کو (آپ کے ہاتھوں میں) گرفتار کر دیا اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والے ہیں (کہ کون خائن ہے اور) بڑی حکمت والے ہیں (ایسی صورتیں پیدا کر دیتا ہے جس سے خائن مغلوب ہو جاوے)۔ **فَاِنْ يُّرِيدُوا** سے کوئی شخص یہ نہ سمجھے کہ ان صاحبوں کا ایمان مشکوک فیہ تھا یا نعوذ باللہ اللہ تعالیٰ کو دونوں احتمال تھے اصل یہ ہے کہ یہاں قضیہ شرطیہ سے مقصود خیانت پر **فَاَمْكَنَ مِنْهُمْ** کا مرتب کرنا ہے کہ یہ اس کے لوازم سے ہے تاکہ آپ کو تسلی رہے اور اخلاص کا شرط ہونا مؤکد ہو جاوے اور حضرت عباسؓ سے روایت ہے کہ مجھ کو بیس اوقیہ فدیہ میں دینے پڑے تھے ہر اوقیہ چالیس درہم یعنی تخمیناً دس روپیہ کا ہوتا ہے بیس اوقیہ دوسو (۲۰۰) روپیہ کے کم و بیش ہوئے آج میرے پاس بیس غلام ہیں اور ہر ایک کے پاس بکثرت مال ہے اور ایک بار ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنا مال دیا تھا جتنا یہ اٹھا سکے اور فرماتے ہیں کہ دوسرے وعدہ یعنی مغفرت کا مجھ کو انتظار اور امید ہے کذافی الدر المنثور۔ **رُحِمَتْ** اور کفار کے قتال اور صلح اور ان کو قید کرنے کا ذکر تھا اور تینوں مسلمانوں کے غلبہ اور شوکت کے وقت واقع ہوتے ہیں قتل اور قید تو ظاہر ہے اور صلح کی بھی کفار جب ہی درخواست کرتے ہیں جب کسی قدر مسلمانوں سے دبتے ہیں پس یہ احکام تو غلبہ کے متعلق ہوئے گا ہے مسلمان مغلوب ہوتے ہیں کہ قتل و قید پر قادر اور نہ ان سے کفار صلح کرنا چاہتے ہیں ایسے وقت میں ہجرت کی ضرورت واقع ہوتی ہے آگے ہجرت کے بعض احکام جو میراث کے متعلق ہیں اور بمناسبت مقابلہ بعض احکام غیر مہاجرین اور غیر مؤمنین کے باعتبار اسی میراث کے بیان فرماتے ہیں حاصل تقسیم اور احکام کا یہ ہے کہ مکلف دو حال سے خالی نہیں یا مؤمن ہے یا کافر۔ کافر کا حکم یہ ہے کہ وہ باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے مسلمان ان کا وارث نہ ہوگا نہ وہ مسلمان کے وارث ہوں گے اور یہ حکم اب بھی باقی ہے اور مؤمن دو قسم کے ہیں ایک مہاجر یعنی جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے مدینہ کی طرف ہجرت کی ہو کیونکہ فتح مکہ کے بعد عرب دار الاسلام ہو گیا تھا پھر سب جگہ رہنا برابر تھا اور دوسرے قسم غیر مہاجر۔ مہاجر کا حکم یہ تھا کہ ان میں اور انصار میں جنہوں نے مہاجرین کو رکھا نکا یا یا ان کی خدمت اور نصرت کی بوجہ اس کے کہ مہاجرین کے اکثر اقارب اسلام سے مشرف نہ تھے مثل اقارب کے میراث جاری ہوتی تھی اور اس میں سب مہاجرین متساوی تھے خواہ مہاجرین اولین میں سے ہوں جنہوں نے زمانہ ہجرت نبویہ میں ہجرت کی یا غیر اولین سے ہوں البتہ ان میں باعتبار فضیلت کے باہم تفاوت ہوگا اور یہ حکم بعد فتح کے منسوخ ہو گیا اور غیر مہاجر کا یہ حکم تھا کہ اس میں اور اس کے مہاجر رشتہ دار میں تو ارث نہ ہوتا تھا اور یہ حکم بھی منسوخ ہے اب تباین دارین اہل اسلام میں مانع تو ارث نہیں البتہ باہم کفار میں ہے اور باوجود عدم تو ارث کے اس غیر مہاجر کا یہ بھی حکم تھا کہ اگر وہ مہاجرین سے بمقابلہ کفار کے کسی مذہبی مقاتلہ میں طالب امداد ہو تو امداد اس کی واجب ہے لیکن اگر ایسی قوم کے مقابلہ میں طالب امداد ہو کہ مہاجرین میں اور ان میں باہم عہد و پیمان سے تو بقائے عہد تک ان کو مدد نہ دی جاوے ہاں اگر عہد توڑ دیا جاوے تو پھر مدد جائز ہے رہا یہ کہ ایسے وقت عہد توڑ دینا واجب ہے یا نہیں اور حکم اخیر کیا ہے تو اس کی تحقیق کتب تفسیر و سیر و تاریخ و منسوخ و فقہ و احکام سے معلوم ہو سکتی ہے ان آیات میں یہ اقسام اور یہی احکام مذکور ہیں اور اس تمہید میں جو مضامین از قبیل روایت ہیں یا ماخذ ان کا در منثور سے صحابہ و تابعین کے اقوال ہیں۔

زَجَّجْنَا السَّالِكِينَ : قول تعالیٰ: **مَا كَانَ لِجَيْشٍ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُنَازِلَ فِي الْأَرْضِ** جب معصوم پر خطا فی الاجتہاد جائز ہے تو غیر معصوم کا تو کیا پوچھنا پس شیوخ پر امتناع خطا کا اعتقاد اور ان کی معصیت میں بھی سرغامض کا اعتقاد کس درجہ غلو قبیح ہے۔ قول تعالیٰ: **لَوْلَا كُتِبَ مِنْ اللَّهِ سَبَقٌ لِّمَنْ كَانَ مِنَ الظَّالِمِينَ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ أَسْرَى** : حسنات الابوار سینات المقربین۔ قول تعالیٰ: **إِنَّ يَتْلُو اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ** اس میں دلالت ہے کہ طاعت سے دنیا اور آخرت دونوں کے برکات حاصل ہوتے ہیں خواہ مال کی صورت میں یا باطنی احوال کی صورت میں۔

النَّجَاشِيُّ : (۱) یہ ایک قول ہے اور اسی پر تفسیر مذکور کی گئی ہے اور اگر دوسرا قول لیا جاوے کہ سورہ محمد نزول میں سورہ انفال سے مقدم ہے جیسا کہ بعض نے سورہ محمد کو یکہ بھی کہا ہے تو اس وقت تفسیر آیت کی سہل یہ ہوگی کہ سورہ محمد میں اساری کے جواز من یا فداء کو مقید کیا گیا تھا اشخان کے ساتھ فی قول تعالیٰ: **حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَانَ فِإِذَا مَا بَعْدُ وَإِنَّا لَفِئَةٌ** اور یہاں اشخان (نام) ہوا نہ تھا تو اس صورت میں فداء کو اختیار نہ کرنا چاہئے تھا و ہذا

معنی قوله تعالى: مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُثْمِنَ فِي الْأَرْضِ [الأنفال: ۶۷] پھر دوسری آیت میں صحابہ کا عذر مقتضی للعفو ارشاد فرمایا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر ہمارا ایک حکم نوشتہ نہ ہو چکتا اور وہ یہ ہے کہ مخطی فی الاجتہاد کو عتاب نہیں ہوتا تو اس قصہ میں عذاب آتا اور کتاب سابق من اللہ سے سورہ بقرہ کی یہ آیت مراد ہے: لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا [البقرة: ۲۸۶] جو عموم مدلول انتفاء تکلیف مالا یطاق وعدم مواخذہ علی الخطا والنسیان کے اعتبار سے خطائی الاجتہاد کو بھی شامل ہے اور یہاں خطا اجتہادی یہ ہوئی کہ جو ستر رؤساء کفار قتل کئے گئے تھے وہ زیادہ ذی اثر تھے یوں خیال ہوا کہ ان کے قتل سے امتحان معتد بہ تحقق ہو گیا اور زیادہ غور کرتے تو سمجھتے کہ امتحان تام کا تحقق ان اساری کے قتل پر بھی موقوف ہے اسی زائد غور نہ کرنے پر سورہ عتاب متوجہ ہو اور هذا التوجیہ مما القی فی روعی عاشر ربیع الاول ۳۳۲ صباحاً واللہ الحمد ۳ منہ

مُلَوَّنًا مِنَ التَّوَجُّهِ: ۱۔ قوله فی ما کان اے مسلمانو! وهذا ولی من المشهور ویؤیدہ قول بعضهم ان الکلام علی تقدیر مضاف ای ما کان لاصحاب نبی کما فی الروح ۳-۲۔ قوله فی ان یكون باقی فالانکار علی کون الاسری باقین احياء لا علی الاسرفا لکون امانامة ای یوجد بمعنى یستمر وجودهم وحياتهم او ناقصة ای یكون الاسری باقین احياء بدلالة قرينة المقام ۳-۲۔ قوله فی ایدیکم من الاسری قبضہ الی مسلمان اشاره الی ان الایدی حقيقة لکونهم فی حکومتہ والاسری مجازا باعتبار ما کان وفيه عهد لاختصاص الوعد لمن اسلم منهم ۳-۲۔ قوله فی جزاء ان یردوا گرفتار کرادے گا فالجزاء مقرر ای سیمکنک منهم ای یقلرک علیهم کما امکن قبلہ لما خانوا ۳-۲۔ اللغزات: الاثخان المبالغة فی الجرح والقتل الی ان یعز الاسلام ویذل الکفر واهله ۳۔

البلاغة: قوله غنمتم لما کان حال الغنیمة معلوما من قبل ولم یکن دخول الفداء فی الغنیمة معلوما عبرہ بها لتأكيد الحل ولهذا التأكيد زاد طيبا بعد قوله حللا لئله یقی لهم ريب فی ذلك وما وقع فی الترمذی مرفوعا لم تحل الغنائم لاحد من قبلکم فلما کان يوم بدر وقعوا فی الغداء قبل ان تحل لهم فانزل الله لو لا کتب الله الخ فعندی فيه اختصار والمعنی لم تحل الغنائم من قبلکم ثم احلت لهم (ای للصحابة) لکن لم تحل الغنائم الخاصة ای الفداء فلما کان يوم بدر وقعوا فی الفداء قبل ان تحل لهم الخ ۳۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥١
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ٥٢ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ٥٣ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ ٥٤ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٥٥

بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور اپنے مال اور جان سے اللہ کے رستے میں جہاد کیا اور جن لوگوں نے رہنے کو جگہ دی اور مدد کی یہ لوگ باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور جو لوگ ایمان تولائے اور ہجرت نہیں کی تمہارا ان سے میراث کا کوئی تعلق نہیں جب تک کہ وہ ہجرت نہ کریں اور اگر وہ تم سے دین کے کام میں مدد چاہیں تو تمہارے ذمہ مدد کرنا واجب ہے مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور ان میں باہم عہد (صلح کا) ہو اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو دیکھتے ہیں اور جو لوگ کافر ہیں وہ باہم ایک دوسرے کے وارث ہیں اگر اس (حکم مذکور) پر عمل نہ کرو گے تو دنیا میں بڑا فتنہ اور فساد پھیلے گا اور جو لوگ (اول) مسلمان ہوئے اور انہوں نے (ہجرت نبویہ کے زمانہ میں) ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جہاد کرتے رہے اور جن لوگوں نے (ان مہاجرین کو) اپنے یہاں ٹھہرایا اور ان کی مدد کی یہ لوگ ایمان کا پورا حق ادا کرنے والے ہیں۔ ان کے لئے (آخرت میں) بڑی مغفرت اور (جنت میں) بڑی معزز روزی ہے اور جو لوگ (ہجرت نبویہ کے) بعد کے زمانہ میں ایمان لائے اور

ہجرت کی اور تمہارے ساتھ جہاد کیا سو یہ لوگ (گو فضیلت میں تمہارے برابر نہیں لیکن تاہم) تمہارے ہی شمار میں ہیں اور جو ایک رشتہ دار ہیں کتاب اللہ میں ایک دوسرے (کی میراث) کے زیادہ حقدار ہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں۔

تفسیر: اقسام و احکام باعتبار ہجرت و اسلام ☆ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۱۵﴾ بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت بھی کی اور اپنے مال اور جان سے اللہ کے راستہ میں جہاد بھی کیا (جس کا وقوع لوازم عادیہ ہجرت سے تھا گو مدار حکم توارث نہیں اور یہ جماعت مہاجرین سے ملقب ہے) اور جن لوگوں نے (ان مہاجرین کو) رہنے کو جگہ دی اور (ان کی) مدد کی (اور یہ جماعت انصار سے ملقب ہے) یہ (دونوں قسم کے) لوگ باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور جو لوگ ایمان تو لائے اور ہجرت نہیں کی تمہارا (یعنی مہاجرین کا) ان سے میراث کا کوئی تعلق نہیں (نہ یہ ان کے وارث نہ وہ ان کے) جب تک کہ وہ ہجرت نہ کریں (اور جب ہجرت کر لیں پھر وہ بھی اسی حکم میں داخل ہو جاویں گے) اور (گو ان سے تمہارا توارث نہ ہو لیکن) اگر وہ تم سے دین کے کام (یعنی قتال مع الکفار) میں مدد چاہیں تو تمہارے ذمے (ان کی مدد کرنا واجب ہے مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور ان میں باہم عہد (صلح کا) ہو اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو دیکھتے ہیں (پس ان کے مقررہ احکام میں خلل ڈال کر مستحق ناخوشی نہ ہونا) اور جس طرح باہم تم میں علاقہ توارث کا ہے اسی طرح) جو لوگ کافر ہیں وہ باہم ایک دوسرے کے وارث ہیں (نہ تم ان کے وارث نہ وہ تمہارے وارث) اگر اس (حکم مذکور) پر عمل نہ کرو گے (بلکہ باوجود مخالف دین محض قرابت کی بناء پر مؤمن و کافر میں علاقہ توارث قائم رکھو گے) تو دنیا میں بڑا فتنہ اور بڑا فساد پھیلے گا (کیونکہ توارث سے سب ایک جماعت سمجھی جاوے گی اور بدوں جدا جماعت ہوئے اسلام کو قوت و شوکت حاصل نہیں ہو سکتی اور ضعف اسلام سرمایہ تمام تر فتنہ و فساد عالم کا ہے جیسا کہ ظاہر ہے) اور (اس حکم توارث بین المہاجرین و الانصار میں ہر چند کہ سب مہاجرین برابر ہیں خواہ زمانہ ہجرت نبویہ میں انہوں نے ہجرت کی ہو یا بعد میں لیکن فضیلت و مرتبہ میں باہم متفاوت ہیں چنانچہ) جو لوگ (اول) مسلمان ہوئے اور انہوں نے (ہجرت نبویہ کے زمانے میں) ہجرت کی اور (اول ہی سے) اللہ کی راہ میں جہاد کرتے رہے اور جن لوگوں نے (ان مہاجرین کو) اپنے یہاں ٹھہرایا اور ان کی مدد کی یہ لوگ (تو) ایمان کا پورا حق ادا کرنے والے ہیں (کیونکہ اس کا حق یہی ہے کہ اس کے قبول کرنے میں سبقت کرے) ان کے لئے (آخرت میں) بڑی مغفرت اور (جنت میں) بڑی معزز روزی (مقرر) ہے اور جو لوگ (ہجرت نبویہ کے) بعد کے زمانہ میں ایمان لائے اور ہجرت کی اور تمہارے ساتھ جہاد کیا (یعنی کام تو سب کئے مگر بعد میں) سو یہ لوگ (گو فضیلت میں تو من وجہ کیونکہ اعمال کے تفاوت سے مرتبہ میں تفاضل ہو جاتا ہے اور احکام میراث میں من کل الوجوہ کیونکہ اعمال کے تفاضل سے احکام شرعیہ میں تفاوت نہیں ہوتا) اور (ان بعد والے مہاجرین میں) جو لوگ (باہم یا مہاجرین سابقین کے) رشتہ دار ہیں (گو فضل و مرتبہ میں کم ہوں لیکن میراث کے اعتبار سے) کتاب اللہ (یعنی حکم شرعی یا آیت میراث) میں ایک دوسرے (کی میراث) کے (بہ نسبت غیر رشتہ داروں کے) زیادہ حقدار ہیں (گو غیر رشتہ دار فضل و مرتبہ میں زیادہ ہوں) بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں (اس لئے ہر وقت کی مصلحت کے مناسب حکم مقرر فرماتے ہیں)۔

ف: مہاجرین و انصار میں جو توارث تھا آیت اخیرہ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں شرط یہ ہوگی کہ کوئی دوسرا رشتہ دار جو مثل مورث کے مہاجر یا انصاری ہو موجود نہ ہو ورنہ رشتہ دار مقدم ہوگا جیسا اُولُو الْأَرْحَامِ النِّج کی تقریر سے واضح ہوتا ہے اور ہر چند کہ یہ حکم بعد والے مہاجرین کے ساتھ خاص نہ تھا لیکن مہاجرین سابقین میں اکثر کی حالت یہ تھی کہ ان میں وہ شرط موجود تھی جب کثرت سے لوگ مسلمان اور مہاجر ہونے لگے تو اکثر رشتہ دار ایک جگہ جمع ہو گئے اس لئے بہت سے لوگوں میں وہ شرط مفقود ہو گئی اس لئے جملہ اُولُو الْأَرْحَامِ اس قسم اخیر کے ساتھ ذکر کیا گیا ورنہ نفس حکم کہ رشتہ دار مقدم اور وہ نہ ہو تو ہجرت اور نصرت سے توارث ہو یہ دونوں کے لئے مشترک اور عام تھا حتیٰ کہ فتح مکہ کے بعد آیت احزاب: النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ النِّج سے منسوخ ہوا اب مسلمان رشتہ دار خواہ دار الحرب میں ہو یا دارالاسلام میں وارث ہوگا جیسا تمہید میں بھی ذکر کیا گیا۔

تنبیہ: توجیہ تفسیر کی مفسرین نے اور طرح بھی کی ہے مگر احکام جو کہ اب شریعت میں معمول بہا ہیں وہ اسی طرح متعین ہیں جو احقر نے لکھے ہیں واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم و قد کمل بحمد اللہ تعالیٰ و عونہ و توفیقہ و صونہ۔ تفسیر سورۃ انفال من کلام اللہ الکبیر المتعال للسابع والعشرين من الشهر الابجل۔ ربیع الاول يوم الثلاثاء وقت الضحیٰ ۱۳۳۳ھ من الهجرة النبوی سید الوری ﷺ ما بل الشری و کنت اذ ذاک ابن اربع و اربعین سنة الا سبعة ايام بالحساب الهلالی المعبر فی الاسلام نسل اللہ تعالیٰ لنا حسن الختام وللتفسیر خیر التمام۔

فوائد جمہ مہمہ: الاولیٰ کان التوارث بالهجرة والایمان الی فتح مکة کذا قال عکرمة الثانية فسر الولاية ما الوراثة ابن عباس الثالثة تفسیر قولہ والذین کفروا بما فسرت یؤیدہ شان النزول قال رجل من المسلمین لنورثن ذوی القربی منا من المشرکین فنزلت والذین

كفروا بعضهم قاله ابن عباس الرابعة حمل قوله تعالى من بعد على ما بعد الهجرة النبوية اختاره في الكبير الخامسة الحكم بالنسخة على آية الاحزاب دون ما ههنا منقول عن قتادة وهو الا رجح لانه لو جعل قوله تعالى واولوا الارحام الواقع ههنا ناسخا فلا بد ان يتاخر نزوله عن فتح مكة ثم لا يخلوا ما ان يكون كل الآية متاخرا او هذا البعض خاصة والثاني مستبعد لم يوجد له نظير ولا يظهر له ارتباط بهذا الموضوع الاول فيه ان قوله منكم للشركة في الحكم فلو اريد الشركة في حكم الميراث فلا يشترك الناسخ والمنسوخ في الحكم ولو اريد الشركة في الفضل لزم ان يتاخر ما قبله ايضا من قوله تعالى والذين آمنوا وهاجروا الخ لان المعنى لا يتم بدون ان ينزل لامعا والتزام هذا بعيد بل الظاهر من التأمل في ما سبق له الآيات نزولها كلها جملة واحدة والله اعلم وان اشكل عليك ان الحكم المذكور قد نسخ في زمان فتح مكة والاحزاب نزلت في الخندق فكيف هذا قلت يمكن ان بعض آياتها نزل بعد الخندق بزمان كثير السادسة فسر كتاب الله بالشرع او بآية الميراث ويرد على الثاني ان سورة النساء متاخرة عن الانفال في النزول كما في الاتفاقان فما معنى الحوالة ويجاب بان المراد تاخر اكثرها السابعة مدار حكم التوارث على الهجرة دون الجهاد لكن لما كان من لوازمه العادية ذكره معها الثامنة لا تكرار في قوله الذين آمنوا وهاجروا الخ لان المراد بالاول العام للاولين والآخرين بقريظة مقابلة قوله ولم يهاجروا وبالغاني الخاص بقريظة مقابلة قوله من بعد كما يظهر من الترجمة وايضا الاول في الميراث والثاني في الفضل التاسعة ما ترجم به قوله تعالى المؤمنون حقا اخذ بالحاصل ولم اترجم بالكامل ونحوه لانه يلزم منه كون الآخرين ناقصين في الايمان وحاشاهم العاشرة قوله تعالى ما لهم من ولايتهم من شيء فالميراث ترجمة للولاية والتعلق ترجمة لشيء فافهم واعلم ان ما ورد في هذه الفوائد مما يتعلق بالروايات ماخوذ كله من الدر المنثور.

البلاغة: انظر ما في الترتيب بين الايمان وما بعده من الحسن لان الواقع كان اولا الايمان ثم الهجرة ثم التهيئة للجهاد باعداد الآلات التي انفقوا فيها الاموال ثم الجهاد وبمباشرة القتال ٣-



آيَاتُهَا ۱۲۹ ۹ سُورَةُ التَّوْبَةِ مَدِينَةً ۱۱۳ رُكُوعَاتُهَا ۱۶

سورۃ توبہ مدینہ میں اتری اور اس میں ایک سو اسیس آیتیں اور سورۃ رکوع ہیں

سورة براءة مدنية وقيل الايتين من اخرها كذا في البضاوي۔

فوائد ضرورہ متعلقہ سورت ہذا ☆ فائدہ اول: زلزلہ: اس سورت میں چند غزوات اور چند واقعات کہ حکماً وہ بھی غزوات ہیں مذکور ہیں اعلان نقض عہد بقباہل عرب فتح مکہ غزوہ حنین، اخراج کفار از حرم، غزوہ تبوک اور ان ہی آیتوں کے ضمن میں تبعاً واقعہ ہجرت اور سورت سابقہ میں اکثر بدر کے اور کچھ قرظہ کے واقعات تھے پس مناسبت ظاہر ہے جس کی تصریح عنقریب فائدہ چہارم میں جامع قرآن رضی اللہ عنہ سے بھی آتی ہے۔

فائدہ دوم: کہ مثل فائدہ سوم کے موقوف علیہ حل تفسیر اور رافع اشکالات آیات و روایات ہے ان واقعات مذکورہ مقصودہ میں فتح مکہ اول واقع ہوا ۸ھ میں پھر غزوہ حنین ۸ھ میں پھر تبوک رجب ۹ھ میں پھر اعلان نقض مع اعلان اخراج کفار ذی الحجہ ۹ھ میں اور فتح مکہ کے متعلق جو آیات ہیں ان کے مضمون میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ قبل فتح نازل ہوئیں چنانچہ روح المعانی میں تحت آیت قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ کے اور کمالین میں جامع البیان سے اس کی تصریح بھی کی ہے اور روح المعانی میں ابن عباس کا قول اس کا مؤید نقل کیا ہے کہ یہ آیت ترغیب ہے فتح مکہ کی البتہ غزوہ حنین کے متعلق جو آیات ہیں وہ اس کے وقوع کے بعد کی ہیں جس کی تعیین میں مجاہد سے اتقان میں منقول ہے کہ یہ آیات بقیہ آیات سورۃ براءت سے مقدم ہیں اب رہ گئی تبوک و اعلان کی آیات سو اتقان ہی میں عامر سے منقول ہے کہ اول آیات ترغیب غزوہ تبوک کی انفروا خفا لا الخ یعنی مع سابق و سابق کے نازل ہوئیں پھر بعد واپسی تبوک کے اور آیتیں یعنی آخر کی آیتیں جن میں تحلف تبوک پر ملامت عتاب سے نازل ہوئیں پھر اول کی آیتیں جن میں نقض و اخراج کا اعلان ہے نازل ہوئیں اور ان آخری آیات نازلہ کا جو بعض سلف سے عد منقول ہے جس میں آیات فتح کی بھی داخل ہوئی جاتی ہیں غالب یہ ہے کہ قلت تامل سے اجتہادی خطا ہوئی ہے پس اس تقریر پر ترتیب نزول آیات کی یہ ہوئی کہ اول آیات متعلقہ فتح مکہ قبل فتح مکہ پھر آیات حنین بعد حنین پھر آیات ترغیب غزوہ تبوک قبل تبوک پھر آیات ملامت تحلف تبوک بعد تبوک پھر شروع کی آیات اعلان نقض کی جو کہ شوال ۹ھ میں نازل ہوئیں اور یہ جو بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ سورت پوری نازل ہوئی مراد اس سے زیادہ حصہ ہے اور اگر شبہ ہو کہ تقریر مذکور سے تو اکثر حصہ کا بھی نزول دفعہ نہیں معلوم ہوتا تو جواب یہ ہے کہ حضرت حدیفہ سے مروی ہے کہ یہ سورت بہت بڑی تھی اور منافقین کا حال اس میں خوب پتہ وار تھا مگر اب بقدر ربلع رہ گئی ہے باقی منسوخ التلاوة ہو گئی پس ممکن ہے کہ وہ تین ربلع دفعہ نازل ہوئے ہوں واللہ اعلم۔

فائدہ سوم: عہد و نقض عہد کے متعلق جو مضامین اس میں مذکور ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ ۶ھ میں آپ نے عمرہ کا قصد فرمایا اور قریش نے مکہ میں نہ جانے دیا اور حدیبیہ میں ان سے صلح ہوئی اس صلح کی مدت حسب نقل صاحب روح دس سال کی تھی مکہ میں اور قبائل بھی تھے تکمیل صلح کے وقت یہ بات قرار پائی کہ جس کا جی چاہے اس صلح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذیل میں داخل ہو جاوے اور جس کا جی چاہے قریش کے ذیل میں آ جاوے چنانچہ خزاعہ تو آپ کے ذیل میں آ گئے اور بنی بکر قریش کے ذیل میں آ گئے سال بھر تک کوئی بات نہیں ہوئی چنانچہ ۷ھ میں حسب قرار داد صلح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے اور اس فوت شدہ عمرہ کی قضا کر کے واپس تشریف لے گئے اس کے بعد پانچ چھ ماہ گزرے تھے یعنی صلح کے وقت سے سترہ اٹھارہ مہینے ہوئے تھے کہ بنی بکر نے خزاعہ پر شب کے وقت دفعہ حملہ کر دیا قریش نے یہ سمجھ کر کہ اول تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دور بہت آپ کو کیا خبر ہوگی پھر رات کا وقت کون دیکھتا ہے یہ سمجھ کر بنی بکر کو ہتھیار وغیرہ بھی دیئے اور ان کے ہمراہ ہو کر خزاعہ سے لڑے بھی جس سے حسب قواعد واقعہ جو ان کے نزدیک بھی مسلم تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

سورت شروع ہوتی ہے اور بیضاوی میں ہے کہ اختلاف صحابہ کی وجہ سے درمیان میں کسی قدر فصل چھوڑ دیا گیا۔ حاصل سوال سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ قرآن کی ترتیب میں یہ امر مرعی غالب ہے کہ بڑی بڑی سورتیں اول میں ہیں اور ان سے چھوٹی ان کے بعد اور سب سے چھوٹی اخیر میں اور مبین وہ سورتیں کہلاتی ہیں جن میں سو آیتوں سے زیادہ ہوں اور بقرہ سے براءت کے بعد تک بجز انفال کے سب سورتوں میں سو آیتوں سے زیادہ ہیں پس یہ سب ممکن ہیں اور انفال میں اور اسی طرح سورہ یوسف کے بعد کی اکثر سورتوں میں سو آیتوں سے کم آیتیں ہیں اور یہ مثالی پس انفال بھی مثالی سے ہے اور بالکل اخیر کی سورتیں مفصل کہلاتی ہیں اور اول کی سات سورتیں بقرہ سے انفال تک سبع طولال کہلاتی ہیں اب حاصل سوال سمجھئے کہ حضرت عثمانؓ سے تین سوال کئے گئے اول یہ کہ انفال میں بوجہ اس کے کہ وہ مثالی سے ہے اور براءت میں بوجہ اس کے کہ وہ ممکن سے ہے تناسب نہیں پھر ان دونوں کو ایک جگہ کیوں رکھا دوسرا سوال یہ کہ جب یہ دو سورتیں ہیں تو مثل دوسری سورتوں کے ان کے بیچ میں بسم اللہ کیوں نہیں لکھی تیسرا سوال یہ کہ سبع طولال میں رکھنے کی زیادہ مستحق بوجہ بڑے ہونے کے سورہ براءت تھی پھر انفال کو باوجود اس کے چھوٹے ہونے کے سبع طولال میں کیوں داخل کیا حاصل جواب حضرت عثمانؓ کا یہ ہے کہ بسم اللہ کا نازل ہونا علامت تھی مستقل سورت ہونے کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح کہ یہ آیت فلاں سورت کا جزو ہے علامت تھی جزو سورت ہونے کی سورہ براءت میں نہ بسم اللہ نازل ہوئی نہ آپ کی تصریح پائی گئی اس لئے اس کا حال مشتبہ رہا کہ یہ کسی سورت کا جزو ہے یا مستقل سورت ہے میں نے دونوں امر کی رعایت کی عدم یقین استقلال کی وجہ سے بسم اللہ نہیں لکھی اور عدم یقین جزئیت کی وجہ سے بیچ میں فصل چھوڑ دیا گیا اس سے جواب ہو گیا دوسرے سوال کا پھر جب اس کا جزو سورت ہونا محتمل ہوا تو اب جس سورت سے اس کا زیادہ مناسبت و مشابہت ہوگی وہ اس احتمال کا زیادہ محل ہوگی اور وہ انفال تھی اس لئے دونوں کو پاس پاس لکھ دیا یہ جواب ہو گیا سوال اول کا رہا یہ کہ پاس پاس ہونے کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ براءت کو مقدم کرتے کہ وہ سبع طولال میں ہو جاتی اور انفال کو مؤخر کرتے تو اس کی ایک وجہ تو جواب سوال اول سے نکل آئی جس کو بوجہ غایت ظہور کے حضرت عثمانؓ نے ذکر نہیں فرمایا وہ یہ کہ اس صورت میں سورہ براءت میں رعایت احتمال جزئیت من انفال کی نہ ہوتی بلکہ جس سورت کے بعد وہ رکھی جاتی اس کی جزئیت کا احتمال ہو جاتا جو خلاف مطلوب ہے مگر حضرت عثمانؓ نے ایک اور مستقل جواب بھی دیا کہ انفال نزول اول کی سورتوں میں تھی اور براءت آخر کی سورتوں میں اور یہ مقتضی انفال کے تقدم اور براءت کے تاخر کو ہے اور اس مقتضی سے کوئی مانع تھا نہیں پس انفال کا سبع طولال میں کہ مقدم ہیں داخل ہونا بہ نسبت براءت کے زیادہ مناسب ہو اور یہ جو حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ بسم اللہ امان ہے اور یہ سورت رفع امان کے لئے آئی ہے سو یہ علت نہیں بلکہ بطور نکتہ کے ایک حکمت ہے اور اصل علت وہی ہے جو حضرت عثمانؓ سے نقل کی گئی واللہ اعلم۔

فائدہ پنجم: **مَنْ يَتَّبِعْهُ**: جب اس پر بسم اللہ نہ ہونے کی وجہ معلوم ہوگئی کہ احتمال جزئیت سورت ہے تو ثابت ہوا کہ جو شخص خود سورت سے قرأت شروع کرے یا اس کے درمیان سے کہیں شروع کرے ان دونوں حالتوں میں وہ بسم اللہ پڑھے اور جو اوپر سے پڑھتا آتا ہو وہ بدوں بسم اللہ اس سورت کو شروع کر دے جیسا کہ مطلقاً سورتوں کے اجزاء کا یہی حکم ہے پس یہ جو آج کل حفاظ نے دستور نکالا ہے کہ پہلی دو حالتوں میں بھی بسم اللہ نہیں پڑھتے بلکہ تینوں حالتوں میں ایک تراشیدہ عبارت **اعوذ بالله من النار الخ** پڑھا کرتے ہیں اس سے اول کی دو (۲) حالتوں میں دو (۲) بدعتیں لازم آتی ہیں ایک بسم اللہ نہ پڑھنا اور ایک وہ عبارت پڑھنا اور اخیر حالت میں ایک بدعت لازم آتی ہے یعنی وہ عبارت پڑھنا پس مجموعہ تین حالت میں پانچ بدعتوں کا ارتکاب ہوتا ہے جیسا کوئی اور کسی جزء سورت کے ساتھ یہی معاملہ کرنے لگے یقیناً وہ مخالف سنت ہوگا خوب سمجھ لو۔ الحمد للہ کہ فوائد مقصودہ ختم ہوئے اب فائدہ دوم و سوم کو پیش نظر رکھ کر تفسیر ملاحظہ فرمائیے تاکہ اصلاً جھلک نہ رہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ فَيَسْبَحُونَ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا
أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۝ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكٰفِرِينَ ۝ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ
الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ۝ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا
أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۝ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ
لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْتُمُوهُمْ إِلَىٰ مَدِيْنَتِهِمْ ۝ إِنَّ
اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا

وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ اِنْ تَابُوا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ فَخَلُّوا سَبِيْلَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝۹ وَاِنْ اَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ اسْتَجَارَكَ فَاَجْرُهُ حَتّٰى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللّٰهِ ثُمَّ

اَبْلَغَهُ مَامَنَهُ ۚ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۱۰

اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول کی طرف سے ان مشرکین (کے عہد) سے دست برداری ہے جن سے تم نے (بلا تعین مدت) عہد کر رکھا تھا۔ سو تم لوگ اس سرزمین میں چار مہینے چل پھر لو اور یہ (بھی) جان رکھو کہ تم خدا تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے اور (یہ بھی جان رکھو) کہ بے شک اللہ تعالیٰ کافروں کو (آخرت میں) رسوا کریں گے اور اللہ اور رسول کی طرف سے بڑے حج کی تاریخوں میں عام لوگوں کے سامنے اعلان کیا جاتا ہے کہ اللہ اور رسول دونوں دست بردار ہوتے ہیں ان مشرکین (کو امن دینے) سے پھر اگر تم (کفر سے) توبہ کر لو تو تمہارے لئے بہتر ہے اور اگر تم نے (اسلام سے) اعراض کیا تو یہ سمجھ رکھو کہ تم خدا کو عاجز نہیں کر سکو گے اور ان کافروں کو دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے ہاں! مگر وہ مشرکین مستثنیٰ ہیں جن سے تم نے عہد لیا پھر انہوں نے تمہارے ساتھ ذرا کی نہیں کی اور نہ تمہارے مقابلہ میں کسی کی مدد کی سوان کے معاہدہ کو ان کی مدت مقررہ تک پورا کر دو۔ واقعی اللہ تعالیٰ (بد عہدی سے) احتیاط رکھنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ سو جب شہر حرم گزر جائیں تو (اس وقت) ان مشرکین کو جہاں پاؤ مارو پکڑو باندھو اور داؤ گھات کے موقعوں پر ان کی تاک میں بیٹھو پھر اگر (کفر سے) توبہ کر لیں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو ان کا رستہ چھوڑ دو۔ واقعی اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت کرنے والے بڑی رحمت کرنے والے ہیں اور اگر کوئی شخص مشرکین میں سے آپ سے ہناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو ہناہ دیجئے تاکہ اگر وہ کلام الہی سن لے پھر اس کو اس کے امن کی جگہ میں پہنچا دیجئے۔ یہ حکم اس سبب سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ پوری خبر نہیں رکھتے ۝۱۰

تَفْسِيْرُ: حکم جماعت سوم و چہارم ☆ بَرَاءَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ اِلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْ الْمُشْرِكِيْنَ ۝۹ (الی قولہ تعالیٰ) ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۱۰ اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول کی طرف سے ان مشرکین (کے عہد) سے دست برداری ہے جن سے تم نے (بلا تعین مدت) عہد کر رکھا تھا (یہ جماعت سوم کا حکم ہے اور جماعت چہارم یعنی جن سے کچھ بھی عہد نہ تھا ان کا یہی حکم اس سے بدرجہ اولیٰ مفہوم ہو گیا کہ جب معاہدین سے رفع امان کر دیا تو غیر معاہدین میں تو کوئی احتمال امن کا پہلے سے بھی نہیں ہے) سو (ان دونوں جماعتوں کو اطلاع کر دو کہ) تم لوگ اس سرزمین میں چار مہینے چل پھر لو (اجازت ہے تاکہ اپنا موقع اور ہناہ ڈھونڈ لو) اور (اس کے ساتھ) یہ (بھی) جان رکھو (اس مہلت کی بدولت صرف مسلمانوں کی دست برد سے بچ سکتے ہو لیکن) تم خدا تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے (کہ اس کے قبضہ سے نکل سکو) اور یہ (بھی جان رکھو) کہ بیشک اللہ تعالیٰ (آخرت میں) کافروں کو رسوا کریں گے (یعنی عذاب دیں گے تمہاری سیاحت اس سے نہیں بچا سکتی اور احتمال قتل دنیا میں الگ رہا اس میں ترغیب ہے توبہ کی) حکم جماعت اول و دوم: اور (پہلی دوسری جماعت کا حکم یہ ہے کہ) اللہ اور رسول کی طرف سے بڑے حج کی تاریخوں میں عام لوگوں کے سامنے اعلان کیا جاتا ہے کہ اللہ اور اس کا رسول دونوں (بدوں مقرر کرنے کسی میعاد کے ابھی) دست بردار ہوتے ہیں ان مشرکین (کو امن دینے) سے (جنہوں نے خود تقض عہد کیا مراد جماعت اول ہے مگر) پھر (بھی ان سے کہا جاتا ہے کہ) اگر تم (کفر سے) توبہ کر لو تو تمہارے لئے (دونوں جہان میں) بہتر ہے (دنیا میں تو اس لئے کہ تمہاری عہد شکنی معاف ہو جاوے گی اور قتل سے بچ جاؤ گے اور آخرت میں ظاہر ہے کہ نجات ہوگی) اور اگر تم نے (اسلام سے) اعراض کیا تو یہ سمجھ رکھو کہ تم خدا کو عاجز نہیں کر سکو گے (کہ کہیں نکل کر بھاگ جاؤ) اور (آگے خدا کو عاجز نہ کر سکنے کی تفسیر ہے کہ) ان کافروں کو ایک دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے (جو آخرت میں واقع ہوگی یہ تو یقینی اور احتمال سزائے دنیا کا الگ مطلب یہ ہوا کہ اگر اعراض کیا تو سزا بھگتو گے) ہاں مگر وہ مشرکین (اس رفع امان و دست برداری سے) مستثنیٰ ہیں جن سے تم نے عہد لیا پھر انہوں نے (عہد پورا کرنے میں) تمہارے ساتھ ذرا کی نہیں کی اور نہ تمہارے مقابلہ میں (تمہارے) کسی (دشمن) کی مدد کی (مراد اس سے جماعت دوم ہے) سوان کے معاہدہ کو ان کی مدت (مقررہ) تک پورا کر دو (اور بد عہدی نہ کرو کیونکہ) واقعی اللہ تعالیٰ (بد عہدی سے) احتیاط رکھنے والوں کو پسند کرتے ہیں (پس تم احتیاط رکھو گے تو تم بھی پسندیدہ حق ہو جاؤ گے۔

تمہ حکم جماعت اول متعلق براءت: آگے جماعت اول کے حکم کا تمہ ہے کہ جب ان کو کوئی مہلت نہیں تو گوان سے ابھی قتال کی گنجائش ہو سکتی تھی لیکن ابھی محرم کے ختم تک اشہر حرم مانع قتال ہیں) سو (ان کے گزرنے کا انتظار کر لو اور) جب اشہر حرم گزر جاوے تو (اس وقت) ان مشرکین (جماعت اول) کو جہاں پاؤ مارو پکڑو باندھو اور داؤ گھات کے موقعوں میں ان کی تاک میں بیٹھو (یعنی لڑائی میں جو جو ہوتا ہے سب کی اجازت ہے) پھر اگر (کفر سے) توبہ کر لیں اور (اسلام کے کام کرنے لگیں یعنی مثلاً) نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو ان کا رستہ چھوڑ دو (یعنی قتل و قید مت کرو کیونکہ) واقعی اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت کرنے

والے بڑی رحمت کرنے والے ہیں۔

حکم مشترک کل جماعات: (اس واسطے ایسے شخص کا کفر بخش دیا اور اس کی جان بچالی اور یہی حکم بقیہ جماعات کا ہوگا ان کی میعادیں گزرنے کے بعد) اور اگر کوئی شخص مشرکین میں سے (زمانہ اباحت قبل میں بعد ختم میعاد امن کے توبہ و اسلام کے فوائد و برکات سن کر اس طرف راغب ہو اور حقیقت و حقیقت اسلام کی تلاش کی غرض سے آپ کے پاس آ کر) آپ سے پناہ کا طالب ہو (تا کہ اطمینان سے سن سکے اور سمجھ سکے) تو (ایسی حالت میں) آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام الہی (مراد مطلق دلائل دین حق کے ہیں) سن لے پھر (اس کے بعد) اس کو اس کی امن کی جگہ میں پہنچا دیجئے (یعنی پہنچنے دیجئے تاکہ وہ سوچ سمجھ کر اپنی رائے قائم کر لے) یہ حکم (اتنی پناہ دینے کا) اس سبب سے (دیا جاتا) ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ پوری خبر نہیں رکھتے (اسلئے قدرت مہلت دینا ضروری ہے)۔

فان تشبہات متعلقہ تفسیر آیات بالا: آیت اول میں غنڈتھم کو کسی مدت کے ساتھ مقید نہ کرنا قرینہ ہے جماعت سوم مراد لینے کا پس ان کا حکم تو مدلول بعبارۃ النص ہے اور جماعت چہارم کا حکم بدلالۃ النص ثابت ہو جاوے گا جیسا اثناے ترجمہ میں اس کی تقریر کی گئی اور آیت ثالث میں جو بویٰ صین المشرکین ذی آیہ یہ المشرکین ذی مقابل ہے مابعد کی آیت کے جزو یعنی إلا الذین غنڈتھم صین المشرکین ثم لہم ینقضوکم کے اور قرینہ مقابلہ کا استثناء ہے اس مقابلہ سے معلوم ہوا کہ آیت سابقہ میں مراد مشرکین ناقصین عہد ہیں اور وہ جماعت اول ہے اور آیت رابع میں لہم ینقضوکم اور الی صد تہجد قرینہ ہے کہ جماعت دوم مراد ہے اور جماعت اول کے ذکر میں براءت کے ساتھ مدت اربعہ اشہر نہ ہونا جیسا آیت اول میں مذکور ہے قرینہ ہے کہ ان کے لئے کوئی مدت نہیں پھر آگے آیت خامس (۵) میں وجود مانع پر متنبہ کر دیا کہ گوان کے لئے کوئی میعاد امن کی نہیں مگر اشہر حرم کی وجہ سے سردست اجازت نہیں خواہ تو اس وجہ سے کہ اس وقت تک ان کی حرمت باقی ہوگی پھر منسوخ ہوگئی گوناخ ہمارے علم میں متعین نہ ہو لیکن اجماع نسخ پر دلیل ہے کہ کوئی مانع ہوگا جس کی وجہ سے سب کا اجماع منعقد ہو گیا کیونکہ اجماع علی الصلوات مستحیل شرعی ہے اور خواہ اس وجہ سے کہ گوان وقت بھی ان کی حرمت باقی نہ ہو مگر اس مصلحت سے کہ قریش بلکہ تمام عرب میں ان کی حرمت پہلے سے مشہور و معمول تھی اور عنقریب ان کا اخراج حدود سے تجویز ہو ہی چکا تھا تو تھوڑے دنوں کے لئے کیوں مسلمان بدنام کئے جاویں جیسا کہ روح میں یہ احتمال نقل کیا ہے و نیز سب جماعتیں کچھ کچھ میعاد سے منتفع ہوں گی مناسب ہے کہ ان کو بھی کچھ حصہ دیا جاوے گوان کا استحقاق نہ ہو اور (۶) جماعت اول کے جو حکم بیان کئے کہ بعد ارتقا مانع کے جواز تہقید و تھلیل اور اسلام لے آنے کی صورت میں تخلیہ سبیل یہ دونوں حکم بقیہ جماعات میں بھی مشترک ہیں چنانچہ آیت ثانی و ثالث میں غنڈتھم صین المشرکین ثم لہم ینقضوکم کی طرف مشیر ہے البتہ رابع میں شاید اس وجہ سے کہ کلام استثنائی ماقبل کا محتاج اور اس لئے اس کے ساتھ مثل متحد کے ہوتا ہے اور ماقبل میں یہ ترغیب و ترہیب مذکور ہی ہے وہاں ذکر نہ کی گئی ہو اور ترغیب و ترہیب کا دو جگہ اشارۃ مذکور ہونا اور ایک جگہ صراحت ہونا شاید اس لئے ہو کہ یہ لوگ بوجہ نقض عہد کے اس تصریح کے زیادہ محتاج ہیں اور یہاں حکم اسلام و اعراض پر اکتفا کرنا اور جز یہ کا ذکر نہ کرنا اس وجہ سے ہے کہ کفار عرب سے جز یہ نہیں لیا جاتا پس اخذ و حصر سے مراد مقاتلین کا استرقاق نہ ہوگا البتہ دوسرے کفار کا استرقاق اور دلائل شریعہ سے کالشمس فی نصف النهار ثابت ہے اور جن کو چار ماہ کی مہلت تھی ان کے لئے اس کی تصریح نہ ہونا کہ جب یہ چار ماہ گزر جاویں اٹخ جیسا کہ ناقصین کے لئے إذا انسکخ الا شہر فرمایا ہے اس وجہ سے ہے کہ وہاں حاجت نہ تھی کیونکہ اربعۃ اشہر کی قید خود اس پر دال ہے بخلاف ناقصین کے کہ عدم مہلت ان سے قتال فی الحال کو منتفی تھا اس لئے مانع کی حد بتلائی غرض مطلق محتاج تہقید ہے نہ کہ مقید اور ہر چند کہ آیت اولیٰ میں بھی براءت کا اعلان عام مقصود ہے لیکن آیت ثالث میں اس کی تصریح شاید اس لئے ہو کہ اس میں ناقصین عہد کا بیان ہے یہاں اعلان عام کی تصریح لفظاً بھی مناسب ہے تاکہ ان کا عذر بغین معجمہ و دال مہملہ اور مسلمانوں کا عذر بعین مہملہ و ذال معجمہ تصریحاً مشتہر ہو جاوے اور ہر چند کہ اقامت صلوات وغیرہ قبول اسلام میں شرط نہیں لیکن یہ کنایہ ہے اظہار سے جس پر عند العباد مدار احکام ہے اور اقامت و ایثار کی تخصیص تمثیلاً ہے اور براءت کی نسبت اللہ و رسول کی طرف باوجودیکہ عہد اور اس کا بند متعلق مسلمانوں کے ہے اس بناء پر ہے کہ یہ بند مثل احکام مقصودہ کے واجب ہو گیا تھا صحابہ اس میں مخیر نہ تھے جیسا عام عقود و فسوخ میں مخیر ہوتے ہیں اور یہ حکم مشترک بین الجماعات کہ پناہ دو اور پھر ما من میں پہنچنے دو اب علماء کے نزدیک منسوخ ہے جیسا روح میں سعید بن عروبہ کا یہ ہی قول منقول ہے اور ناخ انہوں نے قاتلوا المشرکین کافۃ کو کہا ہے احقر کہتا ہے کہ ذلک بائہم الخ اسی کا مؤید ہے کیونکہ اب مضامین اسلام کی خبر عام ہوگئی عدم علم کی علت مرتفع ہوگئی اور مستحب ہے کہ مہلت دے مگر مقدار اس کی رائے امام پر ہے اور حج اکبر احراز ہے عمرہ سے کہ حج اصغر کہلاتا ہے رواہ الطبری عن عطاء و عامر و مجاہد و عبد اللہ بن شداد و غیرہم و اختارہ اور اشہر حرم تفسیر مذکور میں اپنے ظاہری متبادر معنی پر محمول رہا اور کوئی تکلف بھی نہیں ہوا بخلاف اس کے کہ اشہر حرم کو معنی لغوی پر محمول کر کے ربیع الآخر کی دس (۱۰) تاریخ پر اس کو ختم سمجھا جاوے یا معنی متبادر سے لے کر اس کی ابتداء زمانہ نزول یعنی شوال سے لی جائے کہ اول صورت میں تکلف ظاہر ہے اور دوسری صورت میں اربعہ اشہر سے اس کا مراد ہونا خفی ہے جو وضع اعلان کے خلاف ہے۔

مَلْحِقَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قولہ فی یوم الحج تاریخ حملہ للیوم علی الجنس لما ثبت فی الروایات من الاعلان فی عرفۃ ومنی وغیرہما۔ ۲۔ قولہ فی الی الناس عام لوگوں کے سامنے فالناس لیسوا من النبل الیہم بل من اعلما النبل اعم من الکفار والمسلمین کما فی الروح۔ ۳۔ قولہ فی یحب تم بھی پسندیدہ اشارہ الی ان المقصود لیس مدح المشرکین الذین اولوا العہد بکونہم متقین۔ ۴۔ قولہ فی حتی یسمع تاکر اشارہ الی انها للتعلیل۔ ۵۔ قولہ فی ابلغہ یبغیہ ویبغی اشارہ الی ان الابلاغ یراد بہ التمكن لا ما هو المتبادر من الظاہر۔

اللَّغَاتُ: قولہ اذان فعال بمعنى افعال الی الاعلام۔

النَّحْوُ: قولہ الا الذین عاہدتم قیل استثناء من المشرکین الثانی کذا فی الروح قلت وهو المختار عہدی علی ما فسرت۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ فی الارض للتعمیم۔ قولہ فاتموا فیہ من مقابلة النقص ما لا یخفی من الحسن۔

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَاذِمَّةً ۗ يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ ۗ وَكَثَرُهُمْ فَيَسْقُونَ ۝ اِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَن سَبِيلِهِ ۗ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَاذِمَّةً ۗ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ۝ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ۗ وَنُقِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَإِنْ تَكَثُرُوا أَيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا ۗ إِنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۗ قَاتِلُوا أَيْمَانَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ۝ أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا تَكَثُرُوا أَيْمَانُهُمْ وَهُمْ يُخَارِجُ الرَّسُولَ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۗ أَتَخْشَوْنَ اللَّهَ أَحَقَّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ۝ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ۗ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَبَةً ۗ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

ان مشرکین کا عہد اللہ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک کیسے رہے گا مگر جن لوگوں سے تم نے مسجد حرام کے نزدیک عہد لیا ہے سو جب تک یہ لوگ تم سے سیدھی طرح رہیں تم بھی سیدھی طرح رہو۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ (بد عہدی سے) احتیاط رکھنے والوں کو پسند کرتا ہے کیسے (ان کا عہد قابل رعایت رہے گا) حالانکہ ان کی حالت یہ ہے کہ اگر وہ تم پر کہیں غلبہ پا جائیں تو تمہارے بارے میں نہ قرابت کا پاس کریں اور نہ قول و قرار کا۔ یہ لوگ تم کو اپنی زبانی باتوں سے راضی کر رہے ہیں اور ان کے دل (ان باتوں کو) نہیں مانتے اور ان میں زیادہ آدمی شریر ہیں انہوں نے احکام الہیہ کے عوض (دنیا کی) متاع ناپائیدار کو اختیار کر رکھا ہے۔ سو یہ لوگ اللہ کے رستے سے ہٹے ہوئے ہیں (اور) یقیناً ان کا عمل بہت ہی برا ہے۔ یہ لوگ کسی مسلمان کے بارے میں (بھی) نہ قرابت کا پاس کریں نہ قول و قرار کا اور یہ لوگ بہت ہی زیادتی کر رہے ہیں سو اگر یہ لوگ (کفر سے) توبہ کر لیں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو وہ تمہارے دینی بھائی ہو جائیں گے اور ہم سمجھ دار لوگوں کے لئے احکام کو خوب تفصیل سے بیان کرتے ہیں اور اگر وہ لوگ عہد کرنے کے بعد اپنی قسموں کو توڑ ڈالیں اور تمہارے دین (اسلام) پر طعن کریں تو تم لوگ (اس قصد سے کہ یہ باز آ جائیں) ان پیشوایان کفر سے (خوب) لڑو

کیونکہ اس صورت میں ان کی قسمیں باقی نہیں رہیں تم ایسے لوگوں سے کیوں نہیں لڑتے جنہوں نے اپنی قسموں کو توڑ ڈالا اور رسول کے جلاوطن کر دینے کی تجویز کی اور انہوں نے تم سے خود پہلے چھیڑ نکالی۔ کیا ان سے (لڑنے میں) ڈرتے ہو۔ سو اللہ تعالیٰ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ تم ان سے ڈرو۔ اگر تم ایمان رکھتے ہو۔ ان سے لڑو اللہ تعالیٰ (کا وعدہ ہے کہ) ان کو تمہارے ہاتھوں سزا دے گا اور ان کو ذلیل (دخوار) کرے گا اور تم کو ان پر غالب کرے گا اور بہت سے مسلمانوں کے قلوب کو شفا دے گا اور ان کے قلوب کے غیظ (وغضب) کو دور کر دے گا اور جس پر منظور ہو گا اللہ تعالیٰ توجہ فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں کیا تم خیال کرتے ہو کہ تم یوں ہی چھوڑ دیئے جاؤ گے۔ حالانکہ ہنوز اللہ تعالیٰ نے (ظاہر طور پر) ان لوگوں کو تو دیکھا ہی نہیں جنہوں نے تم میں سے (ایسے موقع پر) جہاد کیا اور اللہ اور رسول اور مومنین کے سوا کسی کو اپنا خاص دوست نہ بنایا ہو اور اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے تمہارے سب کاموں کی ﴿﴾

تفسیر: حکم جماعت اول متعلق فتح مکہ: كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿﴾ (جماعت اول نے جو نقض عہد کیا تھا ان کے نقض عہد سے پہلے بطور پیشین گوئی کے فرماتے ہیں کہ) ان مشرکین (قریش) کا عہد اللہ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک کیسے (قابل رعایت) رہے گا (کیونکہ رعایت تو اس عہد کی ہوتی ہے جس کو دوسرا شخص خود نہ توڑے ورنہ رعایت نہیں باقی رہتی مطلب یہ کہ یہ لوگ عہد کو توڑیں گے اس وقت اس طرف سے بھی رعایت نہ ہوگی) مگر جن لوگوں سے تم نے مسجد حرام (یعنی حرم) کے نزدیک عہد لیا ہے (مراد دوسری جماعت ہے جن کا استثناء اوپر بھی اِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْنَا مِنْ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا إِلَيْكَ الْخَبْرَ میں آچکا ہے یعنی ان سے امید ہے کہ یہ عہد کر کے قائم رکھیں گے) سو جب تک یہ لوگ تم سے سیدھی طرح رہیں (یعنی عہد نہ توڑیں) تم بھی ان سے سیدھی طرح رہو (اور مدت عہد کی ان سے پوری کر دو چنانچہ زمانہ نزول برات میں اس مدت میں نو ماہ باقی رہے اور بوجہ ان کی عہد شکنی نہ کرنے کے ان کی یہ مدت پوری کی گئی) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (بد عہدی سے) احتیاط رکھنے والوں کو پسند کرتے ہیں (پس تم بھی احتیاط رکھنے سے پسندیدہ حق ہو جاؤ گے یہ استثناء کر کے پھر عودے مضمون متعلق جماعت اول کی طرف کہ) کیسے (ان کا عہد قابل رعایت رہے گا یعنی وہ لوگ عہد پر کب قائم رہیں گے) حالانکہ ان کی یہ حالت ہے کہ اگر وہ تم پر کہیں غلبہ پا جائیں تو تمہارے بارے میں نہ قرابت کا پاس کریں اور نہ قول و قرار کا (کیونکہ ان کی یہ صلح مجبوری اور خوف جہاد سے ہے دل سے نہیں پس) یہ لوگ تم کو (صرف) اپنی زبانی باتوں سے راضی کر رہے ہیں اور ان کے دل (ان باتوں کو) نہیں مانتے (پس جب دل سے اس عہد کے پورا کرنے کا عزم نہیں ہے تو کیا پورا ہوگا) اور ان میں زیادہ آدمی شریہ ہیں (کہ عہد پورا کرنا نہیں چاہتے اور اگر ایک آدھ پورا کرنا بھی چاہتا ہو تو زیادہ کے سامنے ایک دو کی کب چلتی ہے اور وجہ ان کے شریہ ہونے کی یہ ہے کہ) انہوں نے احکام الہیہ کے عوض (دنیا کی) متاع ناپائیدار کو اختیار کر رکھا ہے (جیسا کہ کفار کی حالت ہوتی ہے کہ دین چھوڑ کر دنیا کو ترجیح دیتے ہیں جب دنیا زیادہ محبوب ہوگی تو جب عہد شکنی میں دنیوی غرض حاصل ہوتی نظر آوے گی اس میں کچھ باک نہ ہوگا بخلاف اس شکل کے جو دین کو ترجیح دیتا ہے وہ احکام الہیہ و فائے عہد وغیرہ کا پابند ہوگا) سو (اس ترجیح دنیا علی الدین کی وجہ سے) یہ لوگ اللہ کے (سیدھے) رستہ سے (جس میں وفائے عہد بھی داخل ہے) ہٹے ہوئے ہیں (اور) یقیناً یہ ان کا عمل بہت ہی برا ہے (اور ہم نے جو اوپر کہا ہے لَا يَرْجُوا فِيكُمْ الْخَبْرَ سو اس میں تمہاری کچھ تخصیص نہیں ان کی تو یہ حالت ہے کہ) یہ لوگ کسی مسلمانوں کے بارے میں (بھی) نہ قرابت کا پاس کریں اور نہ قول و قرار کا اور یہ لوگ (خصوصاً اس باب میں) بہت ہی زیادتی کر رہے ہیں سو (جب ان کے عہد پر اعتماد و اطمینان نہیں بلکہ احتمال عہد شکنی کا بھی ہے جیسا کہ اس کی جانب مخالف کا بھی احتمال ہے اس لئے ہم ان کے بارے میں مفصل حکم سناتے ہیں کہ) اگر یہ لوگ (کفر سے) توبہ کر لیں (یعنی مسلمان ہو جاویں) اور (اس اسلام کو ظاہر بھی کر دیں مثلاً) نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو (پھر ان کی عہد شکنی وغیرہ پر اصلاً نظر نہ ہوگی خواہ انہوں نے کچھ ہی کیا ہو اسلام لانے سے) وہ تمہارے دینی بھائی ہو جاویں گے (اور پچھلا کیا ہو سب معاف ہو جاوے گا) اور ہم سمجھدار لوگوں (کو بتلانے) کے لئے احکام کو خوب تفصیل سے بیان کرتے ہیں (چنانچہ اس مقام پر بھی ایسا ہی کیا گیا ہے) اور اگر وہ لوگ عہد کرنے کے بعد اپنی قسموں (عہدوں) کو توڑ ڈالیں (جیسا کہ ان کی حالت سے غالب ہے) اور (عہد توڑ کر ایمان بھی نہ لاویں بلکہ اپنے کفر پر قائم رہیں جس کا ایک اثر یہ ہے کہ) تمہارے دین (اسلام) پر طعن (واعتراض) کریں تو (اس حالت میں تم لوگ اس قصد سے کہ یہ) اپنے کفر سے) باز آ جاویں ان پیشوایان کفر سے (خوب) لڑو (کیونکہ اس صورت میں) ان کی قسمیں (باقی نہیں رہیں یہاں تک قبل نقض پیشینگوئی ہو چکی آگے بعد وقوع نقض کے قتال کی ترغیب ہے کہ) تم ایسے لوگوں سے کیوں نہیں لڑتے جنہوں نے اپنی قسموں کو توڑ ڈالا (اور نبی بکر کی بمقابلہ خزاعہ کی مدد کی) اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جلاوطن کر دینے کی تجویز کی اور انہوں نے تم سے خود پہلے چھیڑ نکالی (کہ تمہاری طرف سے وفائے عہد میں کوئی کمی نہیں ہوئی انہوں نے بیٹھے بٹھائے کو خود ایک شوشہ چھوڑا پس ایسے لوگوں سے کیوں نہ لڑو) کیا ان سے (لڑنے میں) ڈرتے ہو (کہ ان کے پاس سامان و جمعیت زیادہ ہے) سو (اگر یہ بات ہے تو ہرگز ان سے مت ڈرو کیونکہ) اللہ تعالیٰ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ تم ان سے ڈرو اگر تم ایمان رکھتے ہو (اور ان سے ڈرنے کا مقنا یہ ہے کہ ان کے حکم کے خلاف مت کرو اور وہ حکم دیتے ہیں قتال کا پس) ان سے لڑو اللہ

تعالیٰ (کا وعدہ ہے کہ) ان کو تمہارے ہاتھوں سزا دے گا اور ان کو ذلیل (و خوار) کرے گا اور تم کو ان پر غالب کرے گا اور (ان کی اس تعذیب اور تمہاری نصرت سے) بہت سے (ایسے) مسلمانوں کے قلوب کو شفا دے گا اور ان کے قلوب کے غیظ (و غضب) کو دور کرے گا (جو خود تاب مقابلہ کی نہیں رکھتے اور ان کی حرکات کو دیکھ دیکھ کر دل ہی دل میں گھٹتے ہیں) اور (ان ہی کفار میں سے) جس پر (توجہ و فضل کرنا) منظور ہوگا اللہ تعالیٰ توجہ (بھی) فرما دے گا (یعنی مسلمان ہونے کی توفیق دے گا چنانچہ فتح مکہ میں بعض لڑے اور ذلیل و مقتول ہوئے اور بعض مسلمان ہو گئے) اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں (کہ علم سے ہر ایک کا انجام کہ اسلام ہے یا کفر جانتے ہیں اور اسی لئے اپنی حکمت سے احکام مناسبہ مقرر فرماتے ہیں اور تم جو لڑنے سے جی چراتے ہو گویا بعضی ہی سہی تو) کیا تم یہ خیال کرتے ہو کہ تم یوں ہی (اسی حالت پر) چھوڑ دیئے جاؤ گے حالانکہ ہنوز اللہ تعالیٰ نے (ظاہری طور پر) ان لوگوں کو تو دیکھا ہی نہیں جنہوں نے تم میں سے (ایسے موقع پر) جہاد کیا ہو اور اللہ و رسول اور مومنین کے سوا کسی کو خصوصیت کا دوست نہ بنایا ہو (جس کے ظاہر ہونے کا اچھا ذریعہ ایسے موقع کا جہاد ہے جہاں مقابلہ اپنے اعزہ و اقارب سے ہو کہ پورا امتحان ہو جاتا ہے کہ کون اللہ کو چاہتا ہے کون برادری کو) اور اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے تمہارے سب کاموں کی (پس اگر جہاد میں چستی کرو گے یا سستی کرو گے اسی کے موافق تم کو جزا دے گا)۔ **ف**: اس رکوع میں جو **إِلَّا الَّذِينَ عٰهَدْتُمْ النِّجَاحَ** آیا ہے اس کی تفسیر بھی درمنثور میں جماعت دوم یعنی بنی ضمیرہ و بنی کنانہ سے کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سے بھی حدیبیہ میں خاص گفتگو ہوئی ہوگی پس دونوں جگہ مستثنیٰ کا مصداق واحد ہے صرح بہ فی البیضاوی اور تکرار اس لئے نہیں کہ اس میں ظہور استقامت سے پہلے کا حال مذکور ہے اور اوپر ظہور استقامت کے بعد کا لقولہ تعالیٰ **لَهُ يَنْقُصُوكُمُ النِّجَاحَ** اور **قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ النِّجَاحَ** کی نسبت نزول قبل الفتح کو تمہید کے فائدہ دوم میں نقل کر چکا ہوں اور اس سے اوپر کی آیت میں **أَلَّا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَلْحَاقًا** کے مضمون سے اس کا نزول بھی قبل الفتح و بعد النکث معلوم ہوتا ہے اور اس سے پہلے **إِنْ نَكَثُوا أَدَاةَ يَدَيْهِمْ** پر پس بدرجہ اولیٰ فتح مکہ کے قبل اس کا نزول ہوگا اور اس سے اوپر کی آیتیں اسی مضمون کے مناسب ہیں پس ان سب کا نزول بظن غالب قبل فتح ہے اسی لئے اول کی آیات کو پیشین گوئی پر محمول کیا گیا اور **إِنْ تَابُوا أَوْ نَكَثُوا** کے علاوہ ایک تیسری شق بھی ان بذلوا الجزیة محتمل تھی لیکن چونکہ کلام کفار عرب میں ہے اس لئے اس شق کی گنجائش نہیں اسی وجہ سے **يَنْتَهَبُونَ** کی تفسیر انتہا عن الکفر کے ساتھ کی گئی البتہ قبل نزول آیات براءت کے بطور صلح کے عہد کر لینا مشروع تھا ان آیات سے اس کی مشروعیت بھی مرتفع ہو گئی اب یا اسلام ہے یا سیف چنانچہ درمنثور میں ہے کہ پھر آپ نے ان میں سے کسی سے عہد نہیں کیا اور گزشتہ عہد کو صاف جواب دے دیا اور کفار قریش نے صرف جلاء وطن تجویز نہ کی تھی بلکہ قتل پر اخیر میں رائے قرار پائی تھی مگر اوروں کو اس لئے ذکر نہیں کیا کہ اخراج سب سے اخف ہے پس یہ بتلادیا کہ جب عزم اخراج ہی امر منکر ہے تو اس سے اشد تو زیادہ منکر ہوگا۔

التماس: ان دور کو کوع کی تفسیر میں کئی کئی سال گزرے کہ مجھ کو پریشانی اور خلجان رہتا تھا اور جس قدر میں نے لکھا ہے یہ میری کوشش کا منجہا ہے اگر کسی کی نظریا ذہن میں اس سے احسن اور اہل تفسیر گزرے تو وہ اسی کو اختیار کر کے مجھ کو معذور سمجھے اور میری لغزش کے عفو کی دعا کرے۔

یٰٰط: اوپر مشرکین کے شائع مذکور تھے چونکہ ان کو اپنے بعض اعمال پر جیسے مسجد حرام کی خدمت اور حجاج کا پانی پلانا وغیرہ افتخار تھا اس لئے آگے مضمون سابق کی تمہید کے لئے ان کے افتخار کا ان چند مذکور آیتوں میں جواب دیتے ہیں اور اسی ضمن میں مسلمانوں کے ایک اختلافی مسئلہ کا جس میں اس وقت کلام ہوا تھا کہ ایمان کے بعد افضل الاعمال آیا عمارت مسجد حرام ہے یا سقایہ حاج یا جہاد آیت: **أَجَعَلْتُمُ النِّجَاحَ** میں جواب دیتے ہیں۔

رَجَعْتُمْ سَائِلِينَ: قولہ تعالیٰ **وَ أَكْثَرَهُمْ فَاسِقُونَ** **إِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا** دوسرا جملہ مستأنف ہے بطور تعلیل جملہ سابقہ کے پس اس میں دلالت ہے کہ اتباع شہوات اور میلان الی اللذات سبب ہو جاتا ہے فسق و تہمت کا۔ قولہ تعالیٰ **وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ** **وَ يَذْهَبُ غِيظَ قُلُوبِهِمْ** اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کالمین میں بھی امور طبعیہ رہتے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کے بعض آثار مطلوب بھی ہیں ورنہ صحابہ میں غیظ وغیرہ نہ ہوتا۔ قولہ تعالیٰ **وَ لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا** اس پر دال ہے کہ عادت البیہ یہ ہے کہ مجاہدات کے بعد ثمرات عطا کرتے ہیں۔

مَلُوقًا شَرَبًا: قولہ قبل طعنوا کفر پر قائم ہو مما وہبہ اللہ تعالیٰ لی ۳۔ قولہ فی لعہم اس قصد سے غایۃ للقتال باعتبار ترجیحۃ العباد ای لا یكون مقصودکم اتلاف النفس و الاموال ۳۔ قولہ فی لما یعلم اللہ ایسے موقع پر زاد هذا القید لان القتال قد وقع قبل الفتح غیر مرۃ لکن لا بهذا الشان ۳۔

إِحْتِلَاقًا لِلْقِيَامَةِ: فی قراءۃ لا ایمان مصدر من الافعال ای لا امن لهم اولا اسلام لهم ۳۔

اللِّغَاطِ: قولہ الال القرابۃ ۳۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ لا ایمان لهم لم یقل لا عہد لهم تاکیدا و مبالغۃ فان فیہ ایذاناً بانہم اقسما علی العہد ثم لم یفوا قولہ طعنوا فی ایرادہ مع

القتال من الحسن ما لا يخفى ۳۔

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ ۗ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ

وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى

الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ۚ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۗ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

وَأَنْفُسِهِمْ ۗ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ

وَبِرِضْوَانٍ ۗ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۗ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝

شُرکین کی یہ لیاقت ہی نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مسجدوں کو آباد کریں جس حالت میں کہ وہ خود اپنے اوپر کفر کی باتوں کا اقرار کر رہے ہیں۔ ان لوگوں کے سب اعمال اکارت جائیں گے اور دوزخ میں وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے۔ ہاں اللہ کی مسجدوں کو آباد کرنا ان لوگوں کا کام ہے جو اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لائیں اور نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور بجز اللہ کے کسی سے نہ ڈریں۔ سو ایسے لوگوں کی نسبت توقع (یعنی وعدہ) ہے کہ اپنے مقصود تک پہنچ جائیں گے کیا تم لوگوں نے حجاج کو پانی پلانے کو اور مسجد حرام کے آباد رکھنے کو اس شخص کے برابر قرار دے لیا جو کہ اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہو اور اس نے اللہ کی راہ میں جہاد کیا ہو یہ لوگ برابر نہیں اللہ کے نزدیک اور جو لوگ بے انصاف ہیں اللہ تعالیٰ ان کو سمجھ نہیں دیتا جو لوگ ایمان لائے اور (اللہ کے واسطے) انہوں نے ترک وطن کیا اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کیا وہ درجہ میں اللہ کے نزدیک بہت بڑے ہیں اور یہی لوگ پورے کامیاب ہیں۔ ان کا رب ان کو بشارت دیتا ہے اپنی طرف سے بڑی رحمت اور بڑی رضا مندی اور (جنت کے) ایسے باغوں کی کہ ان کے لئے ان (باغوں) میں دائمی نعمت ہوگی (اور) ان میں یہ ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے بلاشبہ اللہ کے پاس بڑا اجر ہے ﴿﴾

تفسیر: جواب افتخار مشرکین مع رفع اختلاف مؤمنین در باب تفاضل بعضی اعمال ☆ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿﴾ مشرکین کی یہ لیاقت ہی نہیں کہ وہ اللہ کی مسجدوں کو (جن میں مسجد حرام بھی آگئی) آباد کریں جس حالت میں کہ وہ خود اپنے اوپر کفر (کی باتوں) کا اقرار کر رہے ہیں (چنانچہ وہ خود اپنا مشرب بتلانے کے وقت ایسے عقائد کا اقرار کرتے ہیں جو مانع میں کفر ہیں۔ مطلب یہ کہ عمارت مساجد کو عمل محمود ہے لیکن باوجود شرک کے کہ اس کا منافی ہے اس عمل کی اہلیت ہی مفقود ہے اور اس لئے وہ محض غیر معتد بہ ہے پھر فخر کی کیا گنجائش ہے) ان لوگوں کے (جو کہ مشرک ہیں) سب اعمال (نیک مثل عمارت مسجد وغیرہ) اکارت (اور ضائع) ہیں (بوجہ اس کے کہ ان کی قبولیت کی شرط نہیں پائی جاتی اور ضائع عمل پر فخر ہی کیا) اور دوزخ میں وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے (کیونکہ وہ عمل جو کہ اسباب نجات سے ہے وہ تو ضائع ہی ہو گیا تھا) ہاں اللہ کی مسجدوں کو آباد کرنا ان لوگوں کا کام ہے (یعنی علی وجہ الکمال ان سے مقبول ہوتا ہے) جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر (دل سے) ایمان لائیں (اور جو اس سے اس کا اظہار بھی کریں مثلاً اس طرح کہ) نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور (اللہ پر ایسا توکل رکھتے ہوں کہ) بجز اللہ کے کسی سے نہ ڈریں سو ایسے لوگوں کی نسبت توقع (یعنی وعدہ) ہے کہ اپنے مقصود (یعنی جنت و نجات) تک پہنچ جاویں گے (کیونکہ ان کا عمل بوجہ ایمان کے مقبول ہوگا اس لئے آخرت میں نفع ہوگا) اور مشرکین اس شرط سے محروم ہیں پس ثمرہ عمل سے بھی محروم ہیں اور عمل بے ثمر پر فخر لا حاصل) کیا تم لوگوں نے حجاج کے پانی پلانے کو اور مسجد حرام کے آباد رکھنے کو اس شخص (کے عمل) کے برابر قرار دے لیا جو کہ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہو اور اس نے اللہ کی راہ میں جہاد کیا ہو (وہ عمل ایمان اور جہاد ہے یعنی یہ اعمال برابر نہیں اور جب اعمال برابر نہیں تو) یہ (عادل) لوگ (بھی باہم) برابر نہیں اللہ کے نزدیک (غرض عمل عمل باہم اور عادل عادل باہم برابر نہیں مقصود بقریۃ سیاق یہ ہے کہ ایمان اور جہاد میں سے ہر واحد افضل ہے سقایہ و عمارت کے ہر واحد سے یعنی ایمان بھی دونوں سے افضل ہے اور اس سے جواب ہو گیا مشرکین کا کہ ان میں ایمان نہ تھا اور جہاد بھی دونوں سے افضل ہے اس سے جواب ہو گیا بعض مؤمنین کا کہ جو بعد ایمان کے سقایہ اور عمارت کو جہاد پر تفضیل دیتے تھے) اور (یہ امر مذکور بہت ہی ظاہر ہے لیکن) جو لوگ بے انصاف ہیں (مراد مشرک ہیں) اللہ تعالیٰ ان کو سمجھ نہیں دیتا (اس لئے وہ نہیں مانتے

بخلاف اہل ایمان کے کہ وہ اس تحقیق کو فوراً مان گئے آگے اس مضمون کی تصریح ہے جو اوپر لایسٹون سے مقصود تھا یعنی (جو لوگ ایمان لائے اور) اللہ کے واسطے) انہوں نے ترک وطن کیا اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کیا وہ درجہ میں اللہ کے نزدیک (بمقابلہ اہل سقاہیہ و اہل عمارت کے) بہت بڑے ہیں (کیونکہ اگر اہل سقاہیت و اہل عمارت میں ایمان نہ ہوتا تو یہ بڑائی ان ہی مؤمنین مہاجرین مجاہدین میں منحصر ہے اور اگر ان میں ایمان ہوتا تو وہ بھی بڑے ہیں مگر یہ زیادہ بڑے ہیں) اور یہی لوگ پورے کامیاب ہیں (کیونکہ اگر ان کے مقابلین میں ایمان نہ ہوتا تو کامیابی کا ان ہی میں حصر ہے اور اگر ایمان ہوتا تو کامیابی مشترک ہے لیکن ان کی کامیابی ان سے اعلیٰ ہے آگے اس درجہ اور فوز کا بیان ہے کہ) ان کا رب ان کو بشارت دیتا ہے اپنی طرف سے بڑی رحمت اور بڑی رضامندی اور (جنت کے) ایسے باغوں کی ان کے لئے ان (باغوں) میں دائمی نعمت ہوگی (اور) ان میں یہ ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے بلاشبہ اللہ کے پاس بڑا اجر ہے (اس میں سے ان کو دیا جاوے گا)۔ آیت مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ الْخ کی جو تفسیر بندہ نے اختیار کی ہے اس بنا پر اس آیت کا حاصل صرف یہ ہوا کہ ان کے یہ اعمال مقبول نہیں اور یہ بات کہ کافر اگر مسجد بنا دے یا اس کی خدمت وغیرہ کرے تو اس کو اجازت دی جاوے گی یا نہیں۔ اس مسئلہ سے تعارض نہ ہو گا باقی خود اس مسئلہ کی تحقیق دوسرے دلائل سے یہ ہے کہ اگر وہ کافر اپنے مذہب کی رو سے اس کو ثواب سمجھے تو اجازت دے دی جاوے گی ورنہ نہیں کذا فی الہدایۃ کتاب الوصیۃ البتہ پہلی صورت میں اگر اجازت دینا کسی مصلحت اسلامی کے خلاف ہو تو اجازت نہ ہوگی۔

زبط: اوپر ہجرت کا ذکر تھا جس میں وطن اور اقارب اور اموال و املاک سے قطع تعلق کرنا پڑتا ہے جو کہ طبعاً شاق معلوم ہوتا ہے جو گاہے سبب ہو سکتا ہے ترک ہجرت کا اس لئے آگے ان تعلقات کے غلبہ کی مذمت فرماتے ہیں۔

مُلْحِقَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قولہ فی الکفر کفر کی باتوں الخ فاندفع بہ ما یرد علی ظاہرہ ان المشرکین لم یکونوا مقرین بانہم کافرون ۳۔ ۲۔ قولہ فی انما یعمر مقبول ہوتا ہے دل علیہ مقابلتہ لقولہ ما کان المشرکین بتفسیرہ الذی ذکر ۳۔ ۳۔ قولہ فی امن ایمان لا دین رعایۃ لمعنی من ۳۔ ۴۔ قولہ فی من اقام الخ اظہار بھی کریں اشارۃ الی ان خصوصیۃ الاعمال لیست مقصودا بل المراد اشتراط الاظهار لا للقبول بل لکمالہ لان الاخفاء بلا عذرا ثم کبیر والاثم مانع لکمال القبول ولاجلہ اشترط عدم الخشیۃ ۳۔ ۵۔ قولہ فی سقاہیہ لانے کو اشارۃ الی تقدیر المضاف فی جانب المشبہ بہ ای کعمل من آمن الخ ۳۔ ۶۔ قولہ فی توضیح لا یسترون اس سے جواب ہو گیا مشرکین کا اشارۃ الی ان المخاطب فی اجعلتم المشرکون والمسلمون معا لکن باختلاف الاعتبار کما فی تقریر الترجمة فاجتمعت علی هذا الروایات کلها ۳۔ ۷۔ قولہ فی لا یهدی بخلاف فالجملۃ فیہا بیان حال الفریقین بمفہوم الموافقة وبمفہوم المخالفة فافہم ۳۔

الزَّوَانِیْتُ فی الروح اخرج ابو الشیخ وابن جریر عن الضحاک انه لما اسر العباس غیرہ المسلمون بالشرك وقطعیۃ الرحم واغلظ علیہ علی کرم اللہ وجہہ فی القول فقال تذکرون مساوینا وتکتبون محاسننا انا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الکعبۃ نقری الحجج ونفک العانی فنزلت قلت ویفہم من بعض الروایات ان العباس اتخر بها بعد ان اسلم فالوجه فیہ ان الحسنات التي یعمل المرء فی الجاہلیۃ یناب علیہا ان اسلم فلعل مرادہ انی لما اسلمت بقیۃ لی تلك الاعمال فاشترکنا نحن وانتم فی الاسلام ثم فقناکم بہذہ الاعمال وكان یلزم منہ حکمہ بكونہا افضل من الجہاد فكان تقریر الجواب کما ذکر فی المتن فی جواب المسلمین فافہم واخرج ابن ابی حاتم وابن مردویہ عن ابن عباس ان المشرکین قالوا عمارة بیت اللہ تعالیٰ والقیام للسقاہیہ خیر من الایمان والجہاد واخرج مسلم وابو داؤد وابن جریر وابن المنذر جماعۃ عن النعمان بن بشیر قال کنت عند منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نفر من اصحابہ فقال ما ابالی ان لا اعلم عملا للہ تعالیٰ بعد الاسلام الا ان اسقی الحاج وقال آخر بل عمارة المسجد الحرام وقال آخر بل الجہاد فی سبیل اللہ خیر مما قلت فزجرہم عمر وقال لا ترفعوا اصواتکم عند منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ذلك يوم الجمعة ولكن اذا صلیتم الجمعة دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستفتیہ فیما اختلفتم فیہ فانزل اللہ الآیۃ الی قولہ سبحانہ واللہ لا یهدی القوم الظالمین اہ قلت ولاجل الجمع بین ہذہ الروایات التي لا تعارض فی كون جميعها سببا جعل الخطاب عاما واللہ اعلم ۳۔

اللَّحَائِظُ: السقاہیۃ والعمارة مصدران ۳۔

التَّلَاغَةُ: قولہ الذین آمنوا وهاجروا زاد فیہ علی ما قبلہ الهجرة وتفصیل الجہاد اشارۃ الی كون الهجرة والجہاد بكل نوعیہ من لوازم الایمان الكامل قولہ مقيم معناه من لا یرتحل ولا یسافر وهو استعارة للدائم ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ۗ
 وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۱۰﴾ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَنْزِلُكُمْ
 وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ
 مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الفَاسِقِينَ ﴿۱۱﴾ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ۗ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ
 فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴿۱۲﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ
 عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۗ وَذَلِكَ جَزَاءُ
 الْكَافِرِينَ ﴿۱۳﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۴﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ۗ وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ
 اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنِ شَاءَ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۱۵﴾

اے ایمان لانے والو اپنے باپوں کو اور اپنے بھائیوں کو (اپنا) رفیق مت بناؤ اگر وہ لوگ کفر کو بمقابلہ ایمان کے (ایسا) عزیز رکھیں (کہ ان کے) ایمان لانے کی امید نہ رہے اور جو شخص تم میں سے ان کے ساتھ رفاقت رکھے گا سوائے لوگ بڑے نافرمان ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے باپ اور تمہاری اولاد اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیبیاں اور تمہارا کنبہ اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ تجارت جس میں نکاسی نہ ہونے کا تم کو اندیشہ ہو اور وہ گھر جن کو تم پسند کرتے ہو تم کو اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ پیارے ہوں تو تم منتظر رہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم (سزائے ترک ہجرت کا) بھیج دیں اور اللہ تعالیٰ بے حکمی کرنے والوں کو ان کے مقصود تک نہیں پہنچاتا تم کو خدا تعالیٰ نے (لڑائی کے) بہت موقعوں میں (کفار) پر غلبہ دیا اور حنین کے دن بھی جب کہ تم کو اپنے مجمع کی کثرت پر غرہ ہو گیا تھا۔ پھر وہ کثرت تمہارے کچھ کارآمد نہ ہوئی اور تم پر زمین باوجود اپنی فراخی کے تنگی کرنے لگی پھر (آخر) تم پیٹھ دے کر بھاگ کھڑے ہوئے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول (کے قلوب) پر اور دوسرے مومنین (کے قلب) پر اپنی (طرف سے) تسلی نازل فرمائی اور (مدد کے لئے) ایسے لشکر نازل فرمائے جن کو تم نے نہیں دیکھا اور کافروں کو سزا دی اور یہ کافروں کی (دنیا میں) سزا ہے پھر اس کے بعد خدا تعالیٰ جس کو چاہیں توبہ نصیب کر دیں اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت کرنے والے اور بڑی رحمت کرنے والے ہیں اے ایمان والو! مشرک لوگ (بوجہ عقائد خبیثہ) نرے ناپاک ہیں۔ سو یہ لوگ اس سال کے بعد مسجد حرام کے پاس نہ آنے پائیں اور اگر تم کو مفلسی کا اندیشہ ہو تو (خدا پر توکل رکھو) خدا تم کو اپنے فضل سے اگر چاہے گا (ان کا محتاج نہ رکھے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا بڑا حکمت والا ہے۔)

تَفْسِيرٌ : ذم ایثار تعلقات دنیویہ بر تعلقات اخرویہ ☆ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿۱۰﴾ اے ایمان والو اپنے باپوں کو اور اپنے بھائیوں کو (اپنا) رفیق مت بناؤ اگر وہ لوگ کفر کو بمقابلہ ایمان کے (ایسا) عزیز رکھیں (کہ ان کے ایمان لانے کی امید نہ رہے) اور جو شخص تم میں سے ان کے ساتھ رفاقت رکھے گا سوائے لوگ بڑے نافرمان ہیں (مطلب یہ کہ بڑا مانع ہجرت سے ان لوگوں کا تعلق ہے اور خود وہی جائز نہیں پھر ہجرت میں کیا دشواری ہے آگے اسی مضمون کی زیادہ تفصیل ہے کہ اے محمد ﷺ) آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیبیاں اور تمہارا کنبہ اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ تجارت جس میں نکاسی نہ ہونے کا تم کو اندیشہ ہو اور وہ گھر جن (میں رہنے) کو تم پسند کرتے ہو (اگر یہ چیزیں) تم کو اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ پیاری ہوں تو تم منتظر رہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم (سزائے ترک ہجرت کا) بھیج دیں (جیسا دوسری آیت میں ہے إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ (الی قولہ تعالیٰ) فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ) [النساء : ۹۷] اور اللہ تعالیٰ بے حکمی کرنے والے لوگوں کو ان کے مقصود تک نہیں پہنچاتا (یعنی ان کا مقصود تھا ان چیزوں

سے تمتع وہ بہت جلد خلاف ان کی توقع کے موت سے منقطع ہو جاتا ہے) **ف**: ہجرت سے یہی اندیشے ہوتے تھے کہ عزیز چھٹ جاویں گے اموال و املاک پریشان و تلف ہو جاویں گے تجارت کا انتظام و سلسلہ بگڑ جاوے گا یہ آرام کے گھر جن میں رہتے ہیں چھٹ جاویں گے اور **مِنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ** سے مراد چونکہ **مِنَ الْعَمَلِ** بامر اللہ ورسولہ ہے اس میں ہجرت بھی آگئی اور جہاد کی تصریح سے مقصود مبالغہ ہے کہ ہجرت تو پھر سہل ہے مطلوب تو یہ ہے کہ جہاد کو بھی اشیائے مذکورہ پر ترجیح دی جاوے جس میں اپنی جان اور کبھی ان عزیزوں کی جان کو جب کہ ان سے مقابلہ ہو جاوے بے قدر اور بیچ سمجھنا پڑتا ہے پہلے پارہ و المحصنات کے نصف کے بعد **رُكُوعِ اِنَّ الَّذِيْنَ تَوَفَّيْتُمْ** کی تفسیر میں تحقیق مسئلہ ہجرت کی گذر چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور **اِسْتَجِيبُوا** کی جو تفسیر کی گئی ہے اس سے ایک مسئلہ مستنبط ہوا کہ جس کافر کے اسلام کی امید ہو اور اسی مصلحت سے اس سے تعلق رکھے جائز ہے اور ان اشیاء کا زیادہ پیارا ہونا جو برا ہے مراد اس سے وہ محبت ہے جو احکام الہیہ دینیہ پر عمل کرنے سے باز رکھے میلان طبعی مراد نہیں ہے۔ **لِظُلْمٍ**: اوپر براءت اور غزوہ فتح کا ذکر تھا آگے غزوہ حنین کا ذکر ہے اور ان کا تناسب ظاہر ہے اور تمہید سورت کے فائدہ اول میں بھی مذکور ہوا ہے نیز اوپر قطع علاق ماسوی اللہ کا بیان تھا **لَا تَتَّخِذُوا الْاِبَاءَ كُفْرًا** میں قصہ حنین سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے کہ غیر اللہ پر نظر کرنے سے ضرر ہوا اور اللہ کا تعلق کافی اور نافع ہوا۔

قصہ غزوہ حنین: حنین ایک مقام ہے مکہ اور طائف کے درمیان میں یہاں قبیلہ ہوازن اور ثقیف سے فتح مکہ سے دو ہفتہ بعد لڑائی ہوئی تھی مسلمان بارہ ہزار تھے اور مشرکین چار ہزار بعض مسلمان اپنا مجمع دیکھ کر ایسے طور پر کہ اس سے پندار مترشح ہوتا تھا کہنے لگے کہ ہم آج کسی طرح مغلوب نہیں ہو سکتے چنانچہ اول مقابلہ میں کفار کو ہزیمت ہوئی بعض مسلمان غنیمت کو جمع کرنے لگے اس وقت کفلا لوٹ پڑے اور وہ تیر انداز بڑے تھے مسلمانوں پر تیر برسائے شروع کئے اس گھبراہٹ میں مسلمانوں کے پاؤں اکٹڑ گئے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع چند صحابہ کے میدان میں رہ گئے آپ نے حضرت عباسؓ سے مسلمانوں کو آواز دلوائی پھر سب لوٹ کر دوبارہ کفار سے مقابل ہوئے اور آسمان سے فرشتوں کی مدد آئی آخر کفار بھاگے اور بہت سے قتل ہوئے بہت سے قید ہوئے پھر ان قبائل کے بہت سے آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور آپ نے ان کے اہل و عیال جو پکڑے گئے تھے سب ان کو واپس کر دیئے۔ کذا فی الروح والدرد و صحیح البخاری۔

آیت و تفسیر: لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيْرَةٍ (الی قولہ تعالیٰ) **وَاللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ** تم کو خدا تعالیٰ نے (لڑائی کے) بہت موقعوں میں (کفار پر) غلبہ دیا (جیسے بدر وغیرہ) اور حنین کے دن بھی (جس کا قصہ عجیب و غریب ہے تم کو غلبہ دیا) جب کہ (یہ واقعہ ہوا تھا کہ) تم کو اپنے مجمع کی کثرت سے غرہ ہو گیا تھا پھر وہ کثرت تمہارے کچھ کار آمد نہ ہوئی اور (کفار کے تیر برسائے سے ایسی پریشانی ہوئی کہ) تم پر زمین باوجود اپنی (اس) فراخی کے تنگی کرنے لگی پھر (آخر) تم پیٹھ دے کر بھاگ کھڑے ہوئے اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول (کے قلب) پر اور دوسرے مؤمنین (کے قلوب) پر اپنی (طرف سے) تسلی نازل فرمائی اور (مدد کے لئے) ایسے لشکر (آسمان سے) نازل فرمائے جن کو تم نے نہیں دیکھا (مراد فرشتے ہیں جس کے بعد تم پھر مستعد قتال ہوئے اور غالب آئے) اور (اللہ تعالیٰ نے) کافروں کو سزا دی (کہ ان پر ہزیمت اور قتل و قید واقع ہوا) اور یہ کافروں کی (دنیا میں) سرطہ ہے پھر خدا تعالیٰ (ان کافروں میں سے) جس کو چاہیں تو بہ نصیب کر دیں چنانچہ بہت سے مسلمان ہو گئے) اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت کرنے والے بڑی رحمت کرنے والے ہیں (کہ جو شخص ان میں مسلمان ہوا اس کے سب پچھلے گناہ معاف کر کے مستحق جنت کا بنا دیا) **ف**: اس قصہ میں جو غلبہ کے ساتھ یہ فرمایا کہ جب کہ یہ واقعہ ہوا تھا مراد اس سے صرف **اَعَجَبْتُمْوُ كُفْرًا** کا مضمون نہیں کہ شبہ بڑے کہ اعجاب سے تو مغلوبیت ہوئی تھی بلکہ مراد مجموعہ قصہ اخیر تک ہے اور مجموعہ میں غلبہ کا ہونا یقینی ہے اور یہ جو فرمایا کہ رسول پر تسلی نازل ہوئی مراد اس سے مطلق تسلی نہیں وہ تو آپ کو بلکہ جو صحابہ آپ کے ساتھ رہ گئے تھے ان کو بھی حاصل تھی اسی وجہ سے ثابت قدم رہے بلکہ مراد اس سے خاص تسلی ہے جس سے غلبہ کی امید قریب ہوگی اور مؤمنین پر جو تسلی نازل فرماتا ارشاد فرمایا ان میں جو آپ کے ساتھ رہ گئے تھے ان پر نزول تسلی کے معنی تو ابھی معلوم ہوئے اور جو ہٹ گئے تھے ان پر نازل ہونا یہی ہے کہ پھر میدان میں آگئے اور یہ جو فرمایا کہ تم نے فرشتوں کو دیکھا نہیں یعنی عام طور پر پس اگر اتفاقاً کسی ایک آدھ کا دیکھنا ثابت ہو جاوے تو کچھ اشکال نہیں اور قتل و قید کو جو کافروں کو سزا فرمایا مطلب یہ ہے کہ جہاں واقع ہوسزا ہے اور یہ مطلب نہیں کہ وقوع ضروری ہے۔ **لِظُلْمٍ**: اوپر شروع سورت میں اعلان براءت کا تھا آگے اسی اعلان کا تمہ مذکور ہے یعنی سال کے اندر اندر مشرکین کا خارج حدود کر دینا اور اس اخراج کے حکم سے جو مسلمانوں کو تردد ہوا تھا کہ مال کی آمد بند ہو جاوے گی ساتھ ہی اس بارہ میں تسلی ہے۔

تمہ اعلان براءت و تسلیہ مؤمنین ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) **إِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ** ﴿ اے ایمان والو مشرک لوگ (بوجہ عقائد خبیثہ کے) نرے ناپاک ہیں سو (اس ناپاکی پر جو احکام متفرع ہوئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ) یہ لوگ اس سال کے بعد مسجد حرام (یعنی حرم) کے پاس (بھی) نہ آنے پاویں (یعنی حرم کے اندر داخل نہ ہوں) اور اگر تم کو (اس حکم کے جاری کرنے سے بدیں وجہ) مفلسی کا اندیشہ ہو (کہ لین دین

انہی سے زیادہ متعلق ہے جب یہ نہ رہیں گے تو کیسے کام چلے گا) تو (تم خدا پر توکل رکھو) خدا تم کو اپنے فضل سے اگر چاہے گا (ان کا محتاج نہ رکھے گا بیشک اللہ تعالیٰ (احکام کی مصلحتوں کو) خوب جاننے والا ہے) (اور ان مصلحتوں کی تکمیل کے باب میں) بڑا حکمت والا ہے (اس لئے یہ حکم مقرر کیا اور تمہارے افلاس کے انسداد کا سامان بھی کر دے گا)۔ **ف:** سب کا اتفاق ہے کہ اس باب میں کفار اہل کتاب کا حکم مثل مشرکین کے ہے اور درمنثور کی ایک روایت اس کی مؤید بھی ہے کہ جبرئیل علیہ السلام نے یہودی کے ہاتھ کو مثل مشرک کے ہاتھ کے فرمایا اور مراد اس نجاست سے نجاست عقائد ہے نہ کہ نجاست اعیان و اجسام چنانچہ سنن ابوداؤد کتاب الخراج میں وفد ثقیف کو مسجد میں ٹھہرانے کی روایت موجود ہے اور وہ مشرک تھے اور یہاں مقصود حکم لَا يَقْرَبُوا كَافِرًا ہے اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ میں اس کی ایک حکمت بتلا دی کہ ایسے مقدس مقام میں ایسے ناپاک دل والوں کا کیا کام اور مسجد حرام سے تمام حرم مراد ہونا درمنثور میں عطاء سے مروی ہے اور حدیثوں سے تمام جزیرہ عرب کا یہی حکم ثابت ہے مشرکین کے لئے بھی اور یہود و نصاریٰ کے لئے بھی یہ روایتیں درمنثور میں بھی نقل کی ہیں چنانچہ حسب وصیت آپ کے حضرت عمرؓ کے زمانہ میں تمام جزیرہ عرب میں اس قانون کا نفاذ ہو گیا اور فقہ حنفی کی رو سے مراد اس سے قرب و دخول بطور توطن یا استیلاء کے ہے کہ یہ ناجائز ہے ورنہ مسافر انہ امام کی اجازت سے آنا اگر امام کے نزدیک خلاف مصلحت نہ ہو مضافاً کہ نہیں جیسا دوسری آیت مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ (البقرة: ۱۱۴) کی بعض علماء نے یہی تفسیر کی ہے اور قراءہ کا قول فلیس لاحد من المشركين ان يقرب المسجد الحرام بعد عامهم ذلك الا صاحب الجزية او عبد لرجل من المسلمين رواه في الدر اس کو مؤید ہے اور جب حرم کے اندر آنے کی اجازت دینا جائز ہے مسجد حرام بھی اسی حکم میں ہے البتہ حج و عمرہ کی کفار کو اجازت نہیں بوجہ حدیث الا لا يحجن بعد العام مشرك کے اور جن روایتوں میں مشرک سے مصافحہ کر کے ہاتھ دھونا آیا ہے وہ محمول تغلیظ پر ہیں اور اس آیت میں جو اغناء کا وعدہ ہے وہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح پورا کر دیا کہ تاجر قوموں کو مسلمان کر دیا وہ سب طرح کا مال مکہ میں لانے لگے اور ان شاء عدم تین اور تبعید وعدہ کے لئے نہیں بلکہ تقریب وعدہ کے لئے ہے اس وعدہ کے پورا کرنے کے لئے اللہ کو کچھ لمبا چوڑا سامان کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ صرف مشیت کافی ہے خوب سمجھ لو۔

رابط: اوپر براءت و فتح مکہ و حنین میں قتال مشرکین کا بیان تھا آگے قال اہل کتاب کا بیان ہے گویا غزوہ تبوک کی تمہید ہے کہ وہ بھی اہل کتاب کے ساتھ معاملہ ہوا تھا چنانچہ مجاہد سے درمنثور میں اس آیت کا نزول غزوہ تبوک ہی میں نقل کیا ہے۔

ترجمہ مسئلہ السائلون: قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ (الی قوله تعالى) فَتَرْتَضُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ اس میں حق تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ تعلق مع اللہ بمقابلہ تعلق مع الخلق کے زیادہ رعایت کے قابل ہے۔ قوله تعالى: إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا (الی قوله تعالى) ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ اس میں دلالت ہے کہ بندہ کو غیر اللہ پر نظر اور عجب نہ کرنا چاہیے اور اس پر بھی دلالت ہے کہ ترک عجب نزول سکینہ کا سبب ہوتا ہے جس کی تفاسیر کا حاصل یہ ہے کہ قلب کا قرار پانا اور راضی رہنا احکام قضاء پر اور قناء حظوظ کے ساتھ حق تعالیٰ کی معیت کا مقام ہو جانا۔ قوله تعالى اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اسی پر قیاس کر کے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ جس شخص میں میلان الی غیر اللہ کی گندگی ہوگی وہ حضرت حق کے لائق نہیں اور آیت میں جیسے اختلاط مشرکین سے ممانعت ہے اسی پر قیاس کیا جاتا ہے کہ اہل دنیا اور منکرین صوفیہ کی صحبت سخت مضر ہے۔ قوله تعالى: وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْدَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ۔ اس میں دلالت ہے کہ مصلحت دنیوی تکمیل مصلحت دینیہ میں مانع نہ ہونا چاہئے اور اگر مزاحم ہو تو توکل سے علاج کرنا چاہئے۔

مُلَاقَاتُ التَّجِزُّنَا: ۱۔ قوله في يوم حنين عجب الخ إشارة الى ان تخصيصه لا لفضله بل لكونه عجيبا للظفر بعد الياس ۲۔ قوله في اول ف: مثل مشرکین کے ولعل التخصیص لكون اكثر اهلها مشرکین ۳۔

الرِّوَايَاتُ: في الروح عن العلبی عن ابن عباس نزلت في المهاجرين فانهم لما امروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وابنائنا وعشيرتنا وذهب تجاراتنا وهلكت اموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين فنزلت فهاجروا وفي حواشي الجلالين قال الكلبي عن ابي الصالح عن ابن عباس لما امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة فمنهم من تعلق به اهله وولده ويقولون ننتدك بالله ان تضيعنا فيرق لهم ويدع الهجرة فنزلت آه ويؤيده ما في لباب النقول اخرج الفريابي عن ابن سيرين قال قدم على بن ابي طالب مكة وقال لقوم سماهم الا تهاجروا لا تلحقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو نقيم مع اخواننا وعشائرننا ومساكننا فانزل الله قل ان كان آباءكم الاية كلها واخرج عبد الرزاق الشعبي نحوه آه ۳۔ في الدر المنثور عن ابن عباس قال كان المشركون يجيئون الى البيت ويجيئون معهم بالطعام يتجرون فيه فلما نهوا عن ان ياتوا البيت قال المسلمون فمن اين لنا الطعام فانزل الله

وان خفتم عيلة الآية آ۳۰۔

التَّخَوُّ: قوله اقترفتموها وتخشون وترضون التعرض للصفات المذكورة للايدان بانها مع ما فيها من موجبات المحبة لا يجوز ان تكون احب من دون الله ورسوله الخ ۳۔ قوله ضاقت فيه استعارة تبعية اما بعلم وجدان مكان يقرون به مطمئنين او انهم لا يجلسون في مكان كما لا يجلس في المكان الضيق ۳۔ قوله يوم حنين عامله مقدر وهو نصركم المعطوف على نصركم المذكور ليصح كون اذ بدلا عن يوم لان الاعجاب لم يقع في المواطن كلها ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله هم الظلمون المحصر ادعائي كان ظلم غيرهم كلا ظلم عند ظلمهم قوله ابناء وكم لم يذكر الابناء والازواج فما سلف وذكرهم ههنا لان ما تقدم في الاولياء وهم اهل الرائي والمشورة والابناء والازواج تبع ليسوا كذلك وما ههنا في المحبة وهم احب الي كل احد قوله عشيرتكم ذكره للتعميم ۳۔ قوله يتوب هو على معناه ان نزلت قبل التوبة وعلى المضي ان بعدها ۳۔ في قوله تعالى لا يقربوا مجاز لان المقصود النهي للمسلمين عن ان يدعواهم يقربوا اي يدخلوا لا نهى المشركين كما هو ظاهر لكن لما نودي المشركون بهذا ناسب التعبير بهذا العنوان كان المسلمين يقولون لا تقربوا لانا نبذنا اليكم العهد لا لانه حكم شرعي فلا يلزم منه كون الكافر مكلفا بالفروع فافهم ۳۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ

الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ٥ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ

وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ

قَتَلَهُمُ اللَّهُ ۗ إِنَّي يُؤَفِّكُونَ ٦ إِتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمُ رُءُوسًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ

ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ۗ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحٰنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٧

يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ٨ هُوَ

الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ٩

اہل کتاب جو کہ نہ خدا پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے اور اسکے رسول ﷺ نے حرام بتلایا ہے اور نہ سچے دین (اسلام) کو قبول کرتے ہیں ان سے یہاں تک لڑو کہ وہ ماتحت ہو کر اور رعیت بن کر جزیہ دینا منظور کریں اور یہود (میں سے بعض) نے کہا کہ عزیز خدا کے بیٹے ہیں اور نصاریٰ (میں سے اکثر) نے کہا کہ مسیح خدا کے بیٹے ہیں یہ ان کا قول ہے ان کے منہ سے کہنے کا۔ یہ بھی ان لوگوں کی سی باتیں کرنے لگے جو ان سے پہلے کافر ہو چکے ہیں۔ خدا ان کو غارت کرے۔ یہ کدھرائے جارہے ہیں۔ انہوں نے خدا کو چھوڑ کر اپنے علماء کو اور مشائخ کو (باعتبار طاعت کے) رب بنا رکھا ہے اور مسیح بن مریم کو بھی۔ حالانکہ انکو صرف یہ حکم کیا گیا ہے کہ فقط ایک معبود (برحق) کی عبادت کریں۔ جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ وہ ان کے شرک سے پاک ہے۔ وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور (یعنی دین اسلام) کو اپنے منہ سے بجھادیں حالانکہ اللہ تعالیٰ بدوں اس کے کہ اس کے اپنے نور کو کمال تک پہنچادے مانے گا نہیں۔ گو کافر لوگ کیسے ہی ناخوش ہوں۔ (چنانچہ) وہ اللہ تعالیٰ ایسا ہے کہ اس نے اپنے رسول کو ہدایت (کا سامان یعنی قرآن) اور سچا دین دے کر بھیجا ہے تاکہ اس کو تمام (بقیہ) دینیوں پر غالب کر دے گو شرک کیسے ہی ناخوش ہوں۔

تفسیر: حکم قال اہل کتاب ☆ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ (الی قوله تعالیٰ) حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ٥ اہل کتاب جو کہ نہ خدا پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر (پورا ایمان رکھتے ہیں) اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے اور اس کے رسول (محمد ﷺ) نے حرام بتلایا ہے اور نہ سچے دین (اسلام) کو قبول کرتے ہیں ان سے یہاں تک لڑو کہ وہ ماتحت ہو کر اور رعیت بن کر جزیہ دینا منظور کریں۔

فَا: مَنِيْنَةٌ: یہاں جزیہ میں جو اہل کتاب کی تخصیص کی ہے یہ بمقابلہ کل کفار کے نہیں بلکہ جن کا اوپر ذکر تھا یعنی مشرکین عرب ان کے مقابلہ میں یہ تخصیص ہے کیونکہ ان سے جزیہ نہیں لیا جاتا یا اسلام ہے یا سیف البتہ جن کے قتل کی اجازت نہیں جیسے عورتیں اور بچے وہ غلام لونڈی بنا کر رکھے جائیں گے اور حدیثوں سے ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوس سے بھی جزیہ لیا ہے اور مشرکین عجم مثل مجوس کے ہیں بلکہ آیت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سے بدرجہ اولیٰ جزیہ لیا جاوے گا کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ مِنَ الَّذِيْنَ اٰوْتُوْا الْكِتٰبَ میں من بیان یہ ہے پس سب اہل کتاب ان ہی صفات سے موصوف ہوں گے لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْحٰجِطِ پس مدار وضع جزیہ کا یہ ظہر اور ظاہر ہے کہ یہ صفات مشرکین میں بدرجہ اتویٰ پائی جاتی ہیں کیونکہ اہل کتاب توحید اور معاد کا عقیدہ رکھتے ہیں گو اس میں غلطیوں کی وجہ سے لَا يُؤْمِنُوْنَ فرمادیا ہے اور مشرکین تو خود ان عقائد کی اصل ہی میں مخالف ہیں پس جب مدار حکم ان میں اتویٰ ہے تو حکم بھی بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگا البتہ مشرکین عرب خاص دلیل سے اس عام سے مخصوص ہو گئے یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور اس کی تائید ہوتی ہے ابن شہاب کے قول سے جو درمنثور میں منقول ہے کہ کفار قریش اور عرب کے بارے میں تو یہ حکم نازل ہوا قَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنُ فِتْنَةٌ [البقرة: ۱۹۳] اور یہ آیت حَتّٰى يُعْطُوْا اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی اہ۔

مَنِيْنَةٌ: جزیہ بدل اسلام کا نہیں جیسا بعض معترضین کا زعم فاسد ہے پھر اعتراض کیا ہے کہ تھوڑے سے دام لے کر قراری علی الکفر اور اعراض عن الاسلام کی اجازت کیسے ہو گئی کہ عظمت اسلام کے خلاف ہے سو یہ اعتراض بناء الفاسد علی الفاسد ہے بلکہ یہ بدل ہے قتل کا یعنی اس کی وجہ سے اس کی جان بچ گئی سو یہ غایت عزت و عظمت ہے اسلام کی کہ اس نے ایسی رعایت کی اور یہی وجہ ہے کہ جو لوگ جہاد میں قتل نہیں کئے جاتے جیسے عورتیں اور بچے اور بہت بڑھے اور پانچ اور رہبان اور تارکان دنیا ان پر جزیہ نہیں اور اگر بوجہ قراری علی الکفر کے ہوتا تو ان پر بھی ہوتا کیونکہ کفر مشترک ہے البتہ وجوب قتل میں باہم تفاوت ہیں اور اسی طرح بدل دفاع و حفاظت جان کا نہیں یعنی جزیہ کا یہ سبب نہیں ہے کہ ذمی اپنے سے مدافعت نہیں کر سکتے اور ہم دشمنوں سے ان کی حفاظت کرتے ہیں کیونکہ حفاظت تو سب کی کی جاتی ہے اور جزیہ سب سے نہیں لیا جاتا بلکہ صرف انہی سے لیا جاتا ہے جو مستحق قتل تھے اس سے ثابت ہو گیا کہ یہ بدل ہے قتل کا ولله در الفقہاء کیف وصلوا الی فہم الاسرار قالوا فیہا ہی لغة الجزاء لانہا جزت عن القتل کذا فی الدر المختار (۱)۔

مَنِيْنَةٌ: عَنِ يَدٍ کا حاصل ہے کہ ان کی شوکت نہ رہے اور صَاغِرُوْنَ کا حاصل یہ ہے کہ وہ شریعت کے قوانین متعلقہ معاملات و سیاسیات کو اپنے ذمے رکھیں مگر یہ تفسیر روح میں امام شافعی سے نقل کی ہے پس اس طور پر جزیہ کے التزام کو غایت قتال فرمانے سے ثابت ہوا کہ بدوں اس غایت کے وجوب قتال ساقط نہ ہوگا فی الروح عن الجصاص انه لا يكون لهم ذمة اذا تسلطوا علی المسلمین بالولاية و نفاذ الامر والنہی اہ قلت ولكن لما كان الغدر حراما لا يباح دمانهم و اموالهم اذا عاهدناهم ما لم ننبذ اليهم نعم و جب النبذان قدرنا و انی لنا ولكن ما ذلك علی الله بعزیز۔ اور تفصیل احکام و مقدار جزیہ کی کتب فقہ میں ہے۔

زبط: اوپر اہل کتاب کی نسبت لَا يُؤْمِنُوْنَ کا حکم فرمایا ہے آگے ان کے عدم ایمان کی تفصیل ہے۔

کفریات قولیہ و فعلیہ اہل کتاب ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اَنۡثُوۡ (الی قولہ تعالیٰ) وَ لَوۡ كَرِهَ اَلۡنَّاسُ كُوۡنَ ﴿ اور یہود (میں سے بعض) نے کہا کہ (نعوذ باللہ) عزیر (علیہ السلام) خدا کے بیٹے ہیں اور نصاریٰ (میں سے اکثر) نے کہا کہ مسیح (علیہ السلام) خدا کے بیٹے ہیں یہ ان کا قول ہے ان کے منہ سے کہنے کا (جس کا واقع میں کہیں نام و نشان نہیں) یہ بھی ان لوگوں کی سی باتیں کرنے لگے جو ان سے پہلے کافر ہو چکے ہیں (مراد مشرکین عرب جو ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے مطلب یہ کہ ان کو تو یہ بھی کافر سمجھتے ہیں پھر ان ہی کی سی کفریات کہتے ہیں اور پہلے ہونا اس معنی پر ہے کہ مشرکین کی گمراہی قدیم تھی) خدا ان کو غارت کرے یہ کدھرائے جا رہے ہیں (کہ خدا پر ایسے افزاء باندھتے ہیں یہ تو ان کے اقوال کفریہ تھے آگے افعال کفریہ کا بیان ہے کہ) انہوں نے (یعنی یہود و نصاریٰ نے) خدا (کی توحید فی الطاعت) کو چھوڑ کر اپنے علماء اور مشائخ کو (باعتبار طاعت کے) رب بنا رکھا ہے (کہ ان کی اطاعت تحلیل اور تحریم میں مثل اطاعت خدا کے کرتے ہیں کہ نص پر ان کے قول کو ترجیح دیتے ہیں اور ایسی اطاعت بالکل عبادت ہے پس اس حساب سے وہ ان کی عبادت کرتے ہیں) اور مسیح ابن مریم (علیہ السلام) کو بھی (ایک اعتبار سے رب بنا رکھا ہے کہ ان کو ابن اللہ کہتے ہیں کہ الوہیت اس کے لوازم سے ہے) حالانکہ ان کو (کتب الہیہ میں) صرف یہ حکم کیا گیا ہے کہ فقط ایک معبود (برحق) کی عبادت کریں جس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں وہ ان کے شرک سے پاک ہے (اور یہ تو بیان تھا اتباع باطل کا آگے بیان ہے اس کا کہ وہ دین حق کو رد کرتے ہیں کہ یہ بھی کفر ہے یعنی) وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور (یعنی دین اسلام) کو اپنے منہ سے (پھونک مار مار کر) بجھادیں یعنی منہ سے رد و اعتراض کی باتیں اس غرض سے کرتے ہیں کہ دین حق کو فروغ نہ ہو) حالانکہ اللہ تعالیٰ بدوں اس کے کہ اپنے نور (مذکور) کو کمال تک پہنچادے مانے گا نہیں گو کافر لوگ (جن میں یہ بھی آگئے) کیسے ہی ناخوش ہوں (چنانچہ) وہ اللہ ایسا ہے کہ (اسی اتمام نور کے لئے اس نے اپنے

رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ہدایت (کاسامان یعنی قرآن) اور سچا دین (یعنی اسلام) دے کر (دنیا میں) بھیجا ہے تاکہ اس (دین) کو کہ (وہی نور مذکور ہے) تمام (بقیہ) دینوں پر غالب کر دے (کہ یہی اتمام ہے) گو مشرک (جن میں یہ بھی داخل ہو گئے) کیسے ہی ناخوش ہوں۔ **فنا:** احبار اور رہبان کی اطاعت مطلقہ کو اتحاذا رباب فرمانا سورۃ آل عمران کی ایک ایسی ہی آیت میں مع دلیل گذر چکا ہے اور اتمام بمعنی اثبات و تقویت بالدلائل تو اسلام کے لئے ہر زمانہ میں عام ہے اور یہی مقابل ہے اطفاء بمعنی روکا اور صحیح تفسیر کے لئے کافی ہے اور مع اعتبار انضمام سلطنت مشروط ہے صلاح اہل دین کے ساتھ اور مع محول بقیہ ادیان واقع ہوگا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام میں اور ان کو کافر بوجہ انکار نبوت کے اور مشرک باعتبار اعتقاد اہلیت اور اتحاذا رباب کے فرمایا گیا۔

زبط: اوپر یہود و نصاریٰ کی کفریات میں اتحاذا احبار اور رہبان کا ذکر تھا آگے ان احبار اور رہبان کی بعض حالتیں جن سے عوام میں گمراہی پھیلی مذکور ہوتی ہیں اور اس مضمون کا مخاطب مؤمنین کو شاید اس لئے بنایا ہو کہ یہ متنبہ ہوں اور ایسے کام نہ کریں۔

تَرْجَمَهُمُ الْمَسَاكِينُ: قوله تعالى: قَتَلَهُمُ اللَّهُ ۗ يَهُدَىٰ لَهُمْ سُبُلَ مَشَاخٍ سَمَكًا كَرْتَةً هِيَ - اور اس میں دلالت ہے کہ مستحق پر بددعا کرنا علم و حسن خلق کے منافی نہیں۔ قوله تعالى: **اِتَّخَذُوا أَحْبَابَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ يُؤْتُونَ مَا تَنَزَّلُ مِنْ سَّمَاءٍ لِّئَلَّا يَؤْتُوا رَبَّهُمْ كَرِهًا لَّآلِهَتِهِمْ تَبِئَ اللَّهُ بِمَا لَعَنُوا ۗ** قوله تعالى: **يُؤْتُونَ مَا تَنَزَّلُ مِنْ سَّمَاءٍ لِّئَلَّا يَؤْتُوا رَبَّهُمْ كَرِهًا لَّآلِهَتِهِمْ تَبِئَ اللَّهُ بِمَا لَعَنُوا ۗ** کہ مخالفین کی زیادہ پروانہ کرے اور خدائے کار ساز پر نظر رکھے کہ وہ کافی ہیں۔

الْحَوَاشِي: (۱) ومما راب بعض اهل الاحداث كما افصح عنه في بعض رسائله من كتب الصحابة او خطبهم المشعرة بعدم اخذهم الجزية ممن لم يحفظوها اور دھا علیہم فغایة ما ثبت به كونها مشروطة بالدفاع لا بد لا عنه كالصلوة هی مشروطة بالوضوء لا بدل عنه واما عفوهم الجزية عن اعانوا المسلمين فهو مكافاة منهم لا حسانهم ثم وضعها عنهم لاعانة المسلمين لا يستلزم وضعها عنه اللذنب عن انفسهم الكافرة والمدعى يتوقف على الثاني وما وجود هذا الاسم والرسم على عهد كسرى فلا مس له بالمدعى كما اعترف به صاحب الرسالة نفسه وما ادعاه الفقهاء من انها لغة الجزاء يؤيده تسمية الصحابة لها في تلك الكتب جزاء ۳ منه۔

مَلِكًا تَلَا تَرْجَمَهُمُ: قوله في يعطوا منظور لان الغاية هو التزام لا الاعطاء عبر به لان المقصود من الالتزام هو العطاء فافهم ۳ قوله في ف تفسیر اليد شوکت نہ رہے فالمراد باليد القهر والقوة ای اذلاء عاجزین او مقرونة بالذل وتفسیر اليد ههنا بالقهر والقوة اخرجہ ابن ابی حاتم عن قتادة كذا في الروح قلت وهو حاصل ما فسرت به من قولی ماتحت ہو کر فاليد ههنا اليد الآخذة وعن سببية وهو حال عن ضمير يعطوا على الاول او عن الجزية على الثاني ۳۔ قوله في اليهود بعض كما في الدر المنثور اخرج ابن اسحق وابن جرير وابن ابی حاتم وابو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم ونعمان بن اوفى وابو انس وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا كيف تبعك وقد تركت قبلتنا وانت لا تزعم ان عزيز ابن الله واخرج ابن المنذر عن ابن جريج قالها رجل واحد اسمه فحاس اه قلت فسقط قول من قال ان اليهود ليس في عقائدهم ذلك واما التعبير بما يوهم الانتساب الى الكل فتوجيهه ما قال النيسابوري هذا قول ناس من اليهود مدينة وما هو بقول كلهم الا انه جار على عادة العرب في ايقاع اسم الجماعة على الواحد يقال فلان يركب الخيل او يجالس الملوك ولعله يركب او لم يجلس الا واحدا ۳۔ قوله في لا اله الا الله جس کے اشارہ الى كوله صفة ۳۔

اجتلاف القراء: في قراءة يضاہون بهاء مضمومة بعدها واو وقد جاء ضاهيت وضاهات بمعنى وهو المشابهة والموافقة قوله عزيز ابن الله وفي قراءة بلا تنوين عزيز لا لتقاء الساكنين وهو مبنى على تشبيه النون بحرف اللين وهو مبتدأ وابن خيرة ۳۔

الْبَلَاغَةُ: يضاہون ای يضاہی قولہم قول الذین او يضاہون فی قولہم قول الذین والمعنی علی التمییز ای يضاہون باعتبار قولہم یعنی يضاہی قولہم فافہم قولہ قاتلہم دعاء علیہم او تعجب قولہ والمسیح ابن مریم اخرہ مع ان القیاس لكونہ اقوی تقدیمہ لانہ مختص بالنصاری قولہ یطفئو بافواہم ای بافواہم ویجوز ان یکون فی الکلام استعارة تمثیلیة بان یشبہ حالہم بحال من یرید ان ینفخ فی نور عظیم منبث فی الآفاق بضمہ فعلی هذا یعم ما بہ الاطفاء اقوالہم وفعالہم ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاكُونُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصَدُّونَ عَن

سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ
 أَلِيمٍ ۝ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لَا نَفْسِكُمْ
 فَذُوقُوا مَا كَنْزْتُمْ تَكْنِزُونَ ۝ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ۚ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا
 الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي
 الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُجَلُّونَهُ عَمَّا وَبُحَرِّمُونَهُ عَمَّا لِيُؤَاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا
 مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنٌ لَهُمْ سُوءٌ أَعْمَالِهِمْ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

اے ایمان والو اکثر احبار اور رہبان لوگوں کے مال نامشروع طریقے سے کھاتے ہیں اور اللہ کی راہ سے باز رکھتے ہیں اور (غایبہ حرم سے) جو لوگ سونا چاندی جمع کر رکھتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے سو آپ ان کو ایک بڑی دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے جو اس روز واقع ہوگی کہ ان کو دوزخ کی آگ میں (اول) تپایا جائے گا۔ پھر اس سے ان لوگوں کی پیشانیوں اور ان کی کروٹوں اور ان کی پشتوں کو داغا جائیگا۔ یہ وہ ہے جس کو تم نے اپنے واسطے جمع کر کے رکھا تھا۔ سوا ب اپنے جمع کرنے کا مزہ چکھو۔ یقیناً شمار مہینوں کا (جو کہ) کتاب الہی میں اللہ کے نزدیک (معتبر ہیں) بارہ مہینے (قمری) ہیں جس روز اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پیدا کئے تھے (اسی روز سے اور) ان میں چار خاص مہینے ادب کے ہیں۔ یہی امر مذکور دین مستقیم ہے۔ سو تم ان سب مہینوں کے بارے میں (دین کے خلاف کر کے) اپنا نقصان مت کرنا اور ان مشرکین سے سب سے لڑنا جیسا کہ تم سے وہ لڑتے ہیں اور یہ جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ متقیوں کا ساتھی ہے۔ یہ ہٹا دینا کفر میں اور ترقی ہے جس سے کفار گمراہ کئے جاتے ہیں کہ وہ اس حرام مہینے کو کسی سال (نفسانی غرض سے) حلال کر لیتے ہیں اور کسی سال (جب کوئی غرض نہ ہو) حرام سمجھتے ہیں۔ تاکہ اللہ تعالیٰ نے جو مہینے حرام کئے ہیں (صرف) ان کی کنتی پوری کر لیں۔ پھر اللہ کے حرام کئے ہوئے مہینے کو حلال کر دیں ان کی بد اعمالیاں ان کو مستحسن معلوم ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو ہدایت کی (توفیق) نہیں دیتا۔

تفسیر: حرم و طمع احبار و رہبان ۱۱۶ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَكُونُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ (الی قولہ تعالیٰ) هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لَا نَفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْزْتُمْ تَكْنِزُونَ ۝ اے ایمان والو اکثر احبار و رہبان (یعنی یہود و نصاریٰ کے علماء اور مشائخ عوام) لوگوں کے مال نامشروع طریقے سے کھاتے (اڑاتے) ہیں (یعنی احکام حقہ کو پوشیدہ رکھ کر موافق مرضی عوام کے فتوے دے کر ان سے نذرانے لیتے ہیں) اور (اس کی وجہ سے وہ) اللہ کی راہ (یعنی دین اسلام) سے (لوگوں کو) باز رکھتے ہیں (کیونکہ ان کے جھوٹے فتووں کے دھوکے میں آ کر گمراہی میں پھنسے رہتے ہیں اور حق کو قبول بلکہ طلب بھی نہیں کرتے) اور (غایت حرم سے مال بھی جمع کرتے ہیں جس کی نسبت یہ وعید ہے کہ) جو لوگ سونا چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے (یعنی زکوٰۃ نہیں نکالتے سو آپ ان کو ایک بڑی دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے جو کہ اس روز واقع ہوگی کہ ان کو دوزخ کی آگ میں (اول) تپایا جاوے گا پھر ان سے ان لوگوں کی پیشانیوں اور ان کی کروٹوں اور ان کی پشتوں کو داغ دیا جاوے گا (اور یہ جتلیا جاوے گا کہ) یہ وہ ہے جس کو تم نے اپنے واسطے جمع کر کے رکھا تھا سوا ب اپنے جمع کرنے کا مزہ چکھو۔ ۱۱۷: اگر کسی کو شبہ ہو کہ جس کے پاس لاکھوں کروڑوں روپیہ ہو تو اس سے داغ دینا دو (۲) حال سے خالی نہیں یا تو ایک دم سے داغ دیا جاوے گا یا آگے پیچھے دیا جاوے گا پہلی شق پر اس کے جسم پر اتنی جگہ نہیں اور دوسری شق پر تھوڑے روپیہ والا اور زیادہ روپیہ والا عذاب میں برابر ہوا کیونکہ نئے روپیہ کا داغ اور پہلے روپیہ کا داغ برابر ہے جو اب یہ ہے کہ پہلی شق پر ممکن ہے کہ اس کا جسم وسیع کر دیا جاوے و اختارہ فی الروح اور دوسری شق پر ممکن ہے کہ ہر روپیہ کا داغ ایک بار ہو پس قلیل والے کا داغنا جلدی ختم ہو جاوے گا اور کثیر والے کا زیادہ دیر تک رہے گا گو اثر (۱) میں دونوں جگہ امتداد ہے لیکن پھر بھی الم کے اشیاء میں تفاوت ہو۔ واللہ اعلم

رابطہ: اوپر ذکر اہل کتاب سے پہلے مشرکین سے قتال کرنے کا بناء بران کے کفر کے بعد نقض عہد کے بیان تھا آگے ان کی اور بھی بعض کفریات و جہالات کا تاکید امر بالقتال کے لئے مع امر قتال کے بیان ہے اور قبل ذکر ان جہالات کے امر حق کی تعیین ہے تاکہ اس کے خلاف کا جہل ہونا ظاہر ہو جاوے پس اس میں عود ہے مضمون سابق کی طرف۔

عود بذکر بعض جہالات کفریہ مشرکین ☆ اس جہالت کا حاصل تبدیل احکام متعلقہ زمان تھا جس کی یہ صورتیں تھیں نمبراً چونکہ اشہر حرم میں بنا بر اعتقاد ملت ابراہیمیہ قتل و غارت کو وہ بھی برا سمجھتے تھے اور کبھی اپنی نفسانی اغراض سے ان میں قتال کی ضرورت پڑتی یا لڑتے لڑتے اشہر حرم آجاتا تو کہتے کہ اب کے سال یہ مہینہ حرام نہیں ہو اور دوسرا مہینہ حرام ہوگا مثلاً محرم آگیا تو کہتے کہ اب کے صفر حرام ہوگا اگر صفر میں بھی ضرورت ہوتی تو کہتے کہ ربیع الاول حرام ہوگا غرض سال بھر میں چار مہینے کا عدد تو پورا کر دیتے لیکن تخصیص کا لحاظ نہ کرتے کہ واقع میں اشہر حرم کونسا تھا اور ہم نے کس کو قرار دے دیا نمبر ۲ اور کبھی جب زیادہ ضرورت پڑتی مثلاً کسی سال میں برابر دس (۱۰) مہینے تک لڑائی کی ضرورت ہوئی اور نالتے نالتے کہ اگلے مہینے کو حرام سمجھ لیں گے دس (۱۰) مہینے گذر گئے آگے دو ہی مہینے رہ گئے تو ایسے موقع پر سال کے مہینے عدد میں بڑھالیتے یعنی یوں کہتے کہ یہ سال چودہ مہینے کا ہو گیا جس میں چار ماہ اشہر حرم ہیں اور اسی لئے ان کا حج مختلف مہینوں میں واقع ہوتا چنانچہ ۹ھ میں جب حضرت صدیق اکبرؓ نے حج کیا ہے جس میں اعلان براءت کا کیا گیا وہ مہینہ حساب صحیح سے تو ذی الحجہ تھا لیکن اس کے حساب سے ذیقعدہ تھا رہا یہ کہ وہ لوگ پھر حج کو کیوں جمع ہو گئے تھے تو وجہ اس کی یہ تھی کہ وہ لوگ ہر مہینے میں دو سال تک حج کرتے تھے مثلاً دو (۲) سال ذی الحجہ میں حج کیا پھر دو سال تک محرم میں کیا شاید اپنی اسی کمی بیشی کی کسر نکالنے کو ایسا کرتے ہوں تو ۹ ہجری میں حج کرنے کے لئے ان کے حساب سے ذی قعدہ کا نمبر تھا وہ تو اس لئے جمع ہو گئے اور واقع میں وہ ذی الحجہ تھا اس لئے حضرت صدیق اکبرؓ کے لئے بھیجے گئے اور یہی وجہ ہے کہ اعلان براءت کا خاتمہ بعض روایات میں تو دسویں ربیع الثانی ہے جیسا احقر نے تمہید کے فائدہ سوم میں نقل کیا ہے اور بعض روایات میں دسویں ربیع الاول آیا ہے یعنی ان کے ربیع الاول کی دسویں تک جو کہ واقع میں ربیع الثانی تھا پھر اسی قاعدے کے موافق اگلے سال ان کے حساب سے ذی الحجہ میں حج کرنے کا نمبر تھا اور وہ واقع میں بھی اور ان کے حساب سے بھی ذی الحجہ تھا گو براءت کی وجہ سے مشرکین کو آنا نصیب نہ ہوا مگر آپ نے اسی توافق حسابین کو اپنے ان الفاظ سے ظاہر فرمادیا الا ان الزمان قد استدار کھینتہ اور آپ نے صحابہؓ سے شاید اسی واسطے یہ پوچھا ہو ای شہر ہذا اور انہوں نے جواب میں اللہ ورسولہ اعلم کہا اور آپ نے فرمایا ایس ذالْحجَّة اور بعض روایات میں ہے کہ محرم کو صفر کر دیتے تھے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ یوں کہہ دیتے ہوں گے کہ اب کے صفر پہلے آگیا اس میں قتال درست ہے محرم پیچھے آوے گا اس میں قتال نہ کریں گے اور دوسرے یہ کہ صفر سے مراد مثل صفر یعنی محرم محرم ہے اور صفر صفر لیکن محرم بوجہ حرام نہ ہونے کے مثل صفر کے ہو گیا اور صفر بوجہ حرام ہونے کے مثل محرم کے ہوگا جیسا صورت اولیٰ میں بیان ہوا یہ حاصل تھا ان کی جہالت کا یہ سب مضامین بجز دو (۲) شاید والی جگہ اور نمبر ۳ کے روح المعانی سے منقول ہیں پس آیات آئندہ میں اس جہالت کی نفی ہے اور اسی لئے شروع میں مہینوں کا عدد بتلایا کہ نمبر ۲ کی نفی ہو اور اگلے تاخیر حرمت یا تاخیر اشہر حرم کی نفی فرمائی تاکہ نمبر ۳ کی نفی ہو اور اسی لئے حدیث میں اشہر حرم کی تعیین میں بہت اہتمام فرمایا مثل متوالیات ذوالقعدہ و ذوالحجہ و محرم اور رجب کی نسبت فرمایا رجب مضر الذی بین جمادی و شعبان کیونکہ ربیعہ حسب نقل روح رمضان کو اشہر حرم سمجھتے اور اس کو رجب کہا کرتے اب آیت کی تفسیر لکھی جاتی ہے۔

تفسیر آیت: لَئِنْ عَدَا الشُّرُكُورُ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿۱۰﴾ یقیناً شمار مہینوں کا (جو کہ) کتاب الہی (یعنی احکام شرعیہ) میں اللہ کے نزدیک (معتبر ہیں) بارہ مہینے (قمری) ہیں (اور کچھ آج سے نہیں بلکہ) جس روز اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پیدا کئے تھے (اسی روز سے اور) ان میں چار خاص مہینے ادب کے ہیں (ذی قعدہ ذی الحجہ محرم رجب) یہی (امر مذکور) دین مستقیم ہے (یعنی ان مہینوں کا بارہ ہونا اور چار کا بالتخصیص اشہر حرم ہونا اور بخلاف عادت جاہلیت کے کبھی سال کے مہینوں کا عدد بڑھادیتے اور کبھی اشہر حرم کی تخصیص چھوڑ دیتے کہ یہ بددینی ہے) سو تم ان سب مہینوں کے بارے میں (دین کے خلاف کر کے جو موجب گناہ ہے) اپنا نقصان مت کرنا (یعنی اس عادت جاہلیت کے موافق مت کرنا) اور ان مشرکین سے (جب کہ یہی اپنی کفریات کو جن میں یہ خاص عادت بھی آگئی نہ چھوڑیں) سب سے لڑنا جیسا کہ وہ تم سب (مسلمانوں) سے لڑنے کو ہر وقت تیار رہا کرتے ہیں اور (اگر ان کی جمعیت اور سامان سے اندیشہ ہو تو) یہ جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ متقیوں کا ساتھی ہے (پس ایمان و تقویٰ کو اپنا شعار رکھو اور کسی سے مت ڈرو آگے ان کی عادت جاہلیت کا بیان ہے کہ) یہ (مہینوں) کا یا ان کی حرمت کا آگے کو) ہٹادینا کفر میں اور ترقی ہے جس سے (اور عام) کفار گمراہ کئے جاتے ہیں (اس طور پر) کہ وہ اس حرام مہینہ کو کسی سال (نفسانی غرض سے) حلال کر لیتے ہیں اور کسی سال (جب کوئی غرض نہ ہو) حرام سمجھتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ نے جو مہینے حرام کئے ہیں (صرف) ان کی کنتی (بلا لحاظ تخصیص و تعیین) پوری کر لیں پھر (جب تخصیص و تعیین نہ رہی تو) اللہ کے حرام کئے ہوئے مہینہ کو حلال کر لیتے ہیں ان کی بد اعمالیاں ان کو مستحسن معلوم ہوتی ہیں اور (ان کا اصرار علی الکفر کرنا بے سود ہے کیونکہ) اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو ہدایت (کی توفیق) نہیں دیتا (کیونکہ یہ خود راہ پر آنا نہیں چاہتے)۔

ف: لوند کا مہینہ جو صحیح حساب موسم کے لئے بارہ پر بڑھالیا جاتا ہے وہ اس آیت کی مخالفت نہیں اسی طرح دوسرے حسابوں کی اس میں نفی نہیں ہے جیسا بعض اہل زمانہ سے غلط فہمی ہوئی ہے کیونکہ ان حسابوں سے احکام شرعیہ میں تو فرق و خلل نہیں پڑتا اور مقصود آیت میں اس حساب کا ابطال ہے جس سے احکام شرعیہ میں اختلال یا غلطی ہونے لگے جیسا اہل جاہلیت کی عادت کا بیان کیا گیا البتہ چونکہ احکام شرعیہ کا مدار حساب قمری پر ہے اس لئے اس کی حفاظت

فرض علی الکفایہ ہے پس اگر ساری امت دوسری اصطلاح کو اپنا معمول بنا لے جس سے حساب قمری ضائع ہو جاوے سب گنہگار ہوں گے اور اگر وہ محفوظ رہے تو دوسرے حساب کا استعمال بھی مباح ہے لیکن خلاف سنت سلف ضرور ہے اور حساب قمری کا برتنا بوجہ اس کے فرض کفایہ ہونے کے لا بد افضل و احسن ہے اور ہر چند کہ النسئ اور یحلونہ الخ اور یحلوا ما حرم الخ کے مفہومات کا حاصل ایک ہی ہے لیکن اختلاف عنوان سے ان کی مذمت کی تاکید ہو گئی یعنی یہ عمل ان کا کئی حیثیت سے مذموم ہے اول یہ کہ اس میں مہینوں کی تقدیم و تاخیر ہے جو بلا تخصیص اشہر حرم مطلقاً مذموم ہے اور پھر عدم انضباط بھی ہے کہ ایک ماہ کا ایک سال اور حکم اور اسی کا دوسرے سال دوسرا حکم یہ بھی علامت ہوئے نفسانی کی پھر تحلیل حرام سب سے بڑھ کر ہے خوب سمجھ لو اور اس کو ترقی فی الکفر اس لئے فرمایا کہ تحلیل حرام کفر ہے اور اس سے پیشتر بھی وہ کافر تھے پس اس تحلیل حرام سے ان کے کفر میں زیادتی ہو گئی اور اس آیت کے نزول کے وقت اگر اشہر حرم کی حرمت بمعنی قتال باقی تھی تب تو کوئی غلبان نہیں اور اگر منسوخ ہو چکی تھی تو ان کے بیان کا اہتمام زیادت ضبط و تصحیح حساب و رفع خلط و خبط جاہلیت کے ہے گو حرمت قتال نہ ہوا بلکہ حرمت بمعنی برکت و فضیلت اب بھی باقی ہے جیسے یوم جمعہ و ماہ رمضان۔ ربط: اوپر بعض غزوات کا مع ان کے متعلقات کے ذکر ہوا تھا آگے غزوہ تبوک کا بیان ہے جس کی تمہید شروع رکوع بالا کے متصل آیت: قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ الخ میں بھی آچکی ہے۔

تَرْجُمُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ: قولہ تعالیٰ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا (الی قولہ تعالیٰ) وَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ یہی حال اس شخص کا ہے جو جاہل مریدوں سے نذرانے لیتا ہے اور منافع کے فوت ہونے کے اندیشہ سے ان سے حق کو چھپاتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ اس میں بخل و جمع مال کی مذمت ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ ای فی اشہر الحرم اس سے معلوم ہوا کہ ازمنہ مبارکہ میں اور اسی پر امکان مبارکہ کو قیاس کیا جاتا ہے معصیت کرنا قبح میں اشد ہے تو ان لوگوں کا کیا حال ہے کہ اولیاء کے مزارات پر فحور اور بدعات کرتے ہیں جن کا عرس کے موقع پر زیادہ صدور ہوتا ہے۔

التَّحَوُّشِي: (۱) یعنی فعل مؤثر میں تفاوت ہے کہ ایک جلدی ختم ہوا اور ایک دیر میں اسی طرح اس فعل مؤثر کے اثر میں یعنی الم جو کہ بعد میں بھی باقی رہتا ہے اس اثر میں بھی دونوں جگہ تفاوت ہے اور اس تفاوت کے لئے تفاوت فی الامتداد ضروری نہیں تفاوت فی الاشداد کافی ہے گو مدت دونوں کی مساوی ہوتی ہو پھر بھی جیسا عصاة کے لئے ہوگا اور غیر متماہی ہونے پر بھی جیسا کفار کے لئے ہوگا (۲) بجز ان دو مضمونوں کے جن کے اول میں لفظ شاید ہے ۱۲ منہ۔ (۳) ای لم یذکر فی القرآن لفظ دال علی کونها معینہ کمخصوصات و معلومات و نحوہما کما ذکرنا فی الترجمة لفظ خاص ۱۲ منہ۔

مُلَوَّقَاتُ التَّوْبَةِ: قولہ قبل والذین یکنزون یہ وعید اشارۃ الی ان الموصول عام ویدخلون فیہ دخولا اولیا ۱۳۔ قولہ لا ینفقون زکوٰۃ کذا جاء فی الحدیث مفسراً ۱۴۔ قولہ فی عذاب بڑے افادہ التنوین ۱۵۔ قولہ فی یوم واقع اشارۃ الی ان نصب یوم بواقع مقدر صفة لعذاب ۱۶۔ قولہ فی الربط عود وسمعت مولانا الشیخ محمد الحداد التھانوی فی بعض مواعظہ وکنت اذ ذاک ما بین اثنتی عشر سنة الی خمسة عشر سنة ان الربط من حیث انه ذکر فی الآیة السابقة حکم الزکوٰۃ وکان من شرائطہ حولان الحول فلذا ذکر تحقیق الحول ۱۷ قلت لکن فیہ شیء من البعد ۱۸۔ قولہ فی العنوان بنا بر اعتقاد ملت ابراہیمیہ کذا فی الخازن ۱۹۔ قولہ فی یوم خلق آج سے اشارۃ الی المقصود من ذکر الظرف ۲۰۔ قولہ فی اربعة خاص لم یصرح^(۳) بكونها معینة لكونها معهودة وعلی العہد مدار الانکار فی ما نقل عنہم ۲۱۔ قولہ فی ذلك یعنی الخ اشارۃ الی ان الاشارة الی کل مما ذکر من العدة وكون الاشهر الحرم معینة۔ قولہ ہنالک یہ بدوی اشارۃ الی ان الحصر فی ذلك الدین اضافی باعتبار فعلہم لا باعتبار سائر الامور الدینیة ۲۲۔ قولہ فی فیہن ان سب مہینوں کذا فی المنثور عن ابن عباس ان الضمیر الی کل الاشهر ۲۳۔ قولہ فی المشرکین ان یعنی العرب لعدم الجزیة علیہم ۲۴۔ قولہ فی کافة سب سے اشارۃ الی کونه حالا من المفعول ۲۵۔ قولہ فی یقاتلون تیار لان المشرکین لا یقاتلون بالفعل فی جمیع الاوقات ۲۶۔ قولہ فی یضل عام اشارۃ الی کون هذا النسئ من الرؤساء والاتباع من الاتباع (الاول مصدر والثانی جمع تابع) ۲۷۔ قولہ فی یحلونہ حرام مہینہ کو فالمرجع اشہر الحرم المدلول علیہ بانما النسئ علی ان اللام عوض عن المضاف الیہ فان کان الشهر الحرام فظاهر وان کان الحرمة فالحرمة ایضا یدل علی الحرام فافہم ۲۸۔ قولہ فی یحرمونہ کجھتے لم یقل کر لیتے لان التحریم لم یکن حادثا فالانکار علی المجموع او علی عدم ضبطہم ویمکن ان یقال ان الانکار علی شئین احلال الحرام وهو ظاهر و تحریم الحلال وصورته انہم زادوا مثلا فی سنة واحدة شهرا واحدا بان اخر وارجب وقالوا ان السنة ثلثة عشر شهرا ویجی رجب بعد هذا الشهر فکان شعبان رجا فی حسابہم فحرموا شعبان فی هذا العام زعما منهم بانه رجب فیقع فی العام الثانی رجب فی جمادی الآخرة فحرموه علی انه رجب

فصدق انهم احلوا رجب في العام الماضي وكان حراما وحرما رجب في العام المستقبل وهو كان حلالا لكونه جمادى في الواقع وكلا الامرين مذموم فافهم ۳۔

اجْتِلَاؤُ الْقُرْآنِ: فی قراءۃ عن ابن عامر تحمی بالفوقانیۃ بعود الضمیر الی النار ای توقد النار علیہا فی نار جہنم ۳۔ لطیفہ: ومن عجائب الاتفاق انی یوم حررت هذا المقام المتعلق بالشهور والسنة للرابع من ربيع الثاني ۱۳۲۲ من الهجرة اتی علی اربعة واربعون من السنین کملأ فما احسن الاتفاقین احکام السنة واتمام السنة واتفاق آخر ان الغد الذی اظن فیہ فی العام الجدید من الولادة توافق فیہ التاريخ والیوم تاریخ ولادتی ویومها فالتاریخان خامس ربيع الثاني والیومان اربعاء۔ و هذا من الاتفاقات الغریبة ۳۔

اللِّغَاتُ: الكنز الجمع سواء دفن اولم یدفن من الروح ۴ اللغات النسیء مصدر بمعنی التأخیر وفی قراءۃ النسیء بالتشدید بابدال الهمزة یاء ثم الادغام ۳۔

البَلَاغَةُ: ینفقونہا لم یقل ینفقونہما موافقة لما قبله لان المراد لیس الجنسان بل الدرهم والدنانیر الکثیرة ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ۝ إِلَّا تَنْفِرُوا يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا خَرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنِّي أَتَيْنُ ابْنِ إِدْرِيْسَ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

اے ایمان والو! تم لوگوں کو کیا ہوا کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کی راہ میں نکلو تو تم زمین کو لگے جاتے ہو۔ کیا تم نے آخرت کے عوض دنیاوی زندگی پر قناعت کر لی سو دنیاوی زندگی کا متع تو کچھ بھی نہیں بہت قلیل ہے۔ اگر تم نہ نکلو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو سخت سزا دے گا اور تمہارے بدلے دوسری قوم پیدا کر دے گا اور (ان سے اپنا کام لے گا) اور تم اللہ کے (کے دین) کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکو گے اور اللہ کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے۔ اگر تم لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد نہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ آپ کی مدد اس وقت کر چکا ہے جبکہ آپ کو کافروں نے جلا وطن کر دیا تھا جبکہ دو آدمیوں میں ایک آپ تھے جس وقت کہ دونوں غار میں تھے۔ جبکہ آپ اپنے ہمراہی سے فرما رہے تھے کہ تم کچھ غم نہ کرو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ ہمارے ہمراہ ہے۔ سو اللہ تعالیٰ نے آپ کے قلب پر اپنی تسلی نازل فرمائی اور آپ کو ایسے لشکروں سے قوت دی جن کو تم لوگوں نے نہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کی بات (اور تدبیر) سچی کر دی (کہ وہ ناکام رہے) اور اللہ ہی کا بول بالا رہا اور اللہ زبردست حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ: قصہ غزوہ تبوک ☆ تبوک ایک مقام ہے ملک شام میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ وغزوہ حنین وغیرہما سے فارغ ہوئے آپ کو خبر معلوم ہوئی کہ روم کا نصرانی بادشاہ مدینہ پر فوج بھیجنا چاہتا ہے اور وہ فوج تبوک میں کہ اس کی عمل داری کے حدود میں ہے جمع کی جاوے گی آپ نے خود ہی قصد سفر کا مقابلہ کے لئے فرمایا اور مسلمانوں میں اس کا اعلان عام کر دیا چونکہ وہ زمانہ گرمی کی شدت کا تھا اور مسلمانوں کے پاس سامان بہت کم تھا اور سفر بھی دور و دراز تھا اس لئے اس غزوہ میں جانا بڑی ہمت کا کام تھا اس لئے ان آیات میں اس کی بہت ترغیب دی گئی ہے اور چونکہ منافقین بوجہ عدم ایمان و عدم اخلاص کے اس میں طرح طرح کے بہانے پیش لائے اور ان کی طرح طرح کی خباثیں ظاہر ہوئیں اس لئے ان آیات میں ان پر بھی بہت تشنیع ہوئی ہے۔ غرض آپ اس مقام تبوک تک تشریف لے جا کر لشکر نصاریٰ کے منتظر رہے مگر وہ ایسے مرعوب ہوئے کہ ان کا حوصلہ نہ پڑا اور آپ وہاں ایک عرصہ تک مقیم رہ کر خیر و عافیت کے ساتھ مدینہ منورہ تشریف لے آئے اور یہ واقعہ رجب ۹ ہجری میں ہوا من فتح المنان پہلے اس غزوہ کی ترغیب ارشاد فرمائی جاتی ہے اس طرح کہ اول کاہلی پر ملامت اور ترک غزوہ پر وعید اور ترہیب ہے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منصور من اللہ ہونے کا کسی کے غزوہ پر موقوف نہ ہونا مذکور ہے پھر غزوہ کا امر اور بیان فضیلت سے وعدہ و ترغیب ہے۔

ملامت برکسل و ترہیب بر ترک غزوہ تبوک ☆ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ)

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۰﴾ اے ایمان والو تم لوگوں کو کیا ہوا کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کی راہ میں (یعنی جہاد کے لئے) نکلو تو تم زمین کو لگے جاتے ہو (یعنی اٹھتے اور چلتے نہیں) کیا تم نے آخرت کے عوض دنیاوی زندگی پر قناعت کر لی سو دنیاوی زندگی کا تمتع تو کچھ بھی نہیں بہت قلیل ہے اگر تم (اس جہاد کے لئے) نہ نکلو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو سخت سزا دے گا (یعنی تم کو ہلاک کر دے گا) اور تمہارے بدلے دوسری قوم پیدا کر دے گا (اور ان سے اپنا کام لے گا) اور تم اللہ (کے دین) کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکو گے اور اللہ کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے۔ **ف**: یہاں سے آخر سورت تک آیات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس غزوہ کے متعلق لوگوں کی کئی حالتیں ہو گئی تھیں اول جو بلا تردد ساتھ ہوئے دوم جو بعد تردد ساتھ ہوئے اَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ میں یہ دونوں قسمیں مذکور ہیں سوم جو عذر کی وجہ سے نہ جاسکے لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ اِلْحٌ میں ان کا بیان ہے چہارم وہ مؤمنین جو باوجود عذر نہ ہونے کے کاہلی کے سبب نہ جاسکے اَخْرُوجُوا اَعْتَرَفُوا اور اَخْرُوجُوا مَرْجُونَ اور عَلَى الثَّلَاثَةِ اِلْحٌ میں ان کا بیان ہے پنجم اکثر منافقین جو باوجود عذر نہ ہونے کے نفاق کے سبب نہیں گئے آیات کثیرہ میں ان کا ذکر ہے ششم بعض منافقین جو بقصد تجسس و شرارت ساتھ ہوئے تھے وَفِيكُمْ سَمْعُونَ وَلَكِنَّ سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولُوا وَهُمْ اِمَّا لَمْ يَنَالُوا میں بعض تفاسیر پر ان کا ذکر ہے پس آیت مذکورہ میں ظاہر اقسام دوم مذکور ہے۔

ز لظ: اوپر کی آیت کی تمہید میں مذکور ہو چکا ہے۔

عدم توقف منصوریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برنا صریت کے بضمن قصہ ہجرت

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۱۰﴾ اگر تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد نہ کرو گے تو (اللہ آپ کی مدد کرے گا جیسا) اللہ تعالیٰ آپ کی مدد اس وقت کر چکا ہے جب کہ (اس سے زیادہ مصیبت و پریشانی کا وقت تھا جب کہ) آپ کو کافروں نے (تنگ کر کے مکہ سے) جلا وطن کر دیا تھا جب کہ دو آدمیوں میں ایک آپ تھے (اور دوسرے حضرت ابو بکر صدیقؓ آپ کے ہمراہ تھے) جس وقت کہ دونوں (صاحب) غار (ثور) میں (موجود) تھے جب کہ آپ اپنے ہمراہی سے فرما رہے تھے کہ تم (کچھ) غم نہ کرو یقیناً اللہ تعالیٰ (کی مدد) ہمارے ہمراہ ہے سو (وہ مدد یہ ہوئی کہ) اللہ تعالیٰ نے آپ (کے) قلب (پر اپنی) طرف سے) تسلی نازل فرمائی اور آپ کو (ملائکہ کے) ایسے لشکروں سے قوت دی جن کو تم لوگوں نے نہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کی بات (اور تدبیر) سچی کر دی (کہ وہ ناکام رہے) اور اللہ ہی کا بول بالا رہا کہ ان کی تدبیر اور حفاظت غالب رہی) اور اللہ زبردست حکمت والا ہے (اسی لئے اسی کی بات اور حکمت غالب رہی)۔ **ف**: اس میں قصہ ہجرت کی طرف اشارہ ہے یہ غار مکہ معظمہ سے قریب ہے اس میں آپ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ تین روز تک رہے کفار آپ کو ڈھونڈتے ڈھونڈتے ایک قائف یعنی نشان شناس کے بتلانے سے اس غار تک پہنچے اس وقت حضرت صدیقؓ کو آپ کی وجہ سے فکر ہوئی آپ نے ان کو تسلی کی لَا تَحْزَنُ إِنَّ اللَّهَ مَعَ النَّاصِرِينَ چونکہ وہیں غار پر عنکبوت نے جالا بنا رکھا تھا اس لئے کفار کو شبہ نہیں ہو اسب لوٹ گئے اور اس قائف کو بیوقوف بنایا پھر آپ وہاں سے نکل کر مدینہ طیبہ روانہ ہوئے اور صحیح سالم وہاں پہنچ گئے یہ قوت قلب کی سکینہ نبی و نزول ملائکہ کا جو کہ سکینہ لے کر آتے ہیں اثر تھا کہ اس کو اور کفار کے ناکام چلے جانے کو نصرت فرمایا یہ سب روایتیں درمنثور میں ہیں۔ **ز** لظ: اوپر کی آیت سے پہلی آیت کی تمہید میں مذکور ہو چکا۔

مَنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ: ۱۔ قولہ فی لا تنصروه اللہ کے دین اشارۃ الی تقدیر مضاف ۲۔ قولہ فی الا تنصروه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لان المقام بدل علی ذکرہ صلی اللہ علیہ وسلم ۳۔ قولہ فی انزل اللہ مدیہ ہوئی اشارۃ الی ان الفاء تفسیریۃ لقولہ نصرہ اللہ ۴۔ قولہ فی ف اور کفار کے اِلْحٌ اشارۃ الی کون جملة انزل و اید وجعل تفسیراً لنصرہ ۵۔

اللَّغَائِبِ: ثانی الثین ای احد الثین سواء كان ثانيا او اولاً وهكذا معنی ثالث ثلاثہ و اربع اربعة ونحوهما کذا فی الروح ۶۔
الْبَلَاغَةِ: فی الروح الی الارض متعلق باثنا قلم علی تضمینہ معنی الميل والاخلاد ای الی الدنیا والی الاقامة بارضکم ۷۔ قولہ من الآخرة ای بدلها و قولہ فی الآخرة ای فی جنب الآخرة و فی هذه تسمى القیاسیۃ لان المقیس یوضع فی جنب ایقاس بہ ۸۔

انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۰﴾

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا

عَجَّ لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۱۱﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى

يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ لَا يَسْتٰذِنُكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 اَنْ يُجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ ۝ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالْمُتَّقِيْنَ ۝ اِنَّمَا يَسْتٰذِنُكَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ
 بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاَسْرٰتُهَا تَابَتْ قُلُوْبُهُمْ فَهُمْ فِيْ سَايِبِهِمْ يَتَرَدَّدُوْنَ ۝

نکل پڑو (خواہ) تھوڑے سامان سے ہو اور (خواہ) زیادہ سامان سے (ہو) اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرو۔ یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم یقین رکھتے ہو
 اگر کچھ لگتے ہاتھ ملنے والا ہوتا اور سفر بھی معمولی سا ہوتا تو یہ لوگ ضرور آپ کے ساتھ ہو لیتے لیکن ان کو تو مسافت ہی دور دراز معلوم ہونے لگی اور ابھی خدا کی قسمیں کھا جاویں
 گے کہ اگر ہمارے بس کی بات ہوتی تو ہم ضرور تمہارے ساتھ چلتے یہ لوگ اپنے آپ کو تباہ کر رہے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ یہ لوگ یقیناً جھوٹے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو
 معاف کر دیا آپ نے ان کو اجازت کیوں دے دی تھی جب تک کہ آپ کے سامنے سچے لوگ ظاہر نہ ہو جاتے اور جھوٹوں کو معلوم نہ کر لیتے جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن
 پر ایمان رکھتے ہیں وہ اپنے مال اور جان سے جہاد کرنے کے بارہ میں آپ سے رخصت نہ مانگیں گے اور اللہ تعالیٰ ان متقیوں کو خوب جانتا ہے۔ البتہ وہ لوگ آپ
 سے رخصت مانگتے ہیں جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے اور ان کے دل شک میں پڑنے ہوئے ہیں۔ سو وہ اپنے شکوک میں پڑے ہوئے حیران ہیں۔ ﴿﴾
 تفسیر: امر بغزوہ و ترغیب ﴿﴾ اِنْفِرُوْا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿﴾ (جہاد کے
 لئے) نکل پڑو (خواہ) تھوڑے سامان سے (ہو) اور (خواہ) زیادہ سامان سے (ہو) اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے
 اگر تم یقین رکھتے ہو (تو دیر مت کرو)۔ ﴿﴾: آخرت کی بہتری یعنی ثواب و قرب تو یقینی ہے اور کبھی دنیا کی بہتری بھی ہوتی ہے یعنی فتح اور غنیمت اور عزت۔
 ﴿لِط﴾: اوپر اس غزوہ کے متعلق مومنین سے خطاب تھا آگے آخر سورت تک منافقین کے احوال اور اقوال مذکور ہیں جو باوجود عذر نہ ہونے کے نفاق کے سبب
 غزوہ میں شریک نہیں ہوئے اور درمیان درمیان میں کچھ اور مضامین مناسب آگئے ہیں۔

احوال و اقوال منافقین متخلفین ﴿﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا وَّسَفَرًا قٰصِدًا لَّا تَبَعُوْكَ ﴿﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ﴿﴾ اگر کچھ لگتے ہاتھ ملنے
 والا ہوتا اور سفر بھی معمولی سا ہوتا تو یہ (منافق) لوگ ضرور آپ کے ساتھ ہو لیتے لیکن ان کو تو مسافت ہی دور دراز معلوم ہونے لگی (اس لئے یہاں ہی رہ گئے)
 اور ابھی (جب تم لوگ واپس آؤ گے تو) خدا کی قسمیں کھا جاویں گے کہ اگر ہمارے بس کی بات ہوتی تو ہم ضرور تمہارے ساتھ چلتے یہ لوگ (جھوٹ بول بول کر)
 اپنے آپ کو تباہ (یعنی مستحق عذاب) کر رہے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ یہ لوگ یقیناً جھوٹے ہیں (بلاشبہ ان کو استطاعت تھی اور پھر یہ نہیں گئے) ﴿﴾: لیکن کے
 ساتھ بعد شقہ فرمانے سے غرض قریب کی بھی نفی ہو گئی کیونکہ بعد شقہ سے قرب اور سہولت حصول مال کی باقی نہیں رہی اور سفر قاصد کی نفی ظاہر ہے اور اگر بعد شقہ
 سے ایک ہی کی نفی مفہوم ہوتی تو بھی مقصود حاصل ہے کیونکہ اتباع کی علت مجموعہ امرین تھا ایک جزو کی نفی سے مجموعہ منفی ہو گیا مجموعہ کی نفی سے اتباع منفی ہو گیا۔
 ﴿لِط﴾: اوپر جن منافقین کا ذکر ہے انہوں نے آپ کی روانگی کے وقت جھوٹے جھوٹے عذر تراش کر سفر میں ہمراہ نہ جانے کی اجازت حاصل کر لی تھی آپ نے
 ان دے دیا تھا آگے اللہ تعالیٰ اس اذن کا نامناسب ہونا اور ان کے اس استیذان کا مذموم مبنی بر نفاق ہونا بیان فرماتے ہیں۔

م۔ اولویت اذن بایشاں و مبنی بر نفاق بودن باستیذان ایشاں ﴿﴾ عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ ﴿﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَهُمْ فِيْ سَايِبِهِمْ يَتَرَدَّدُوْنَ ﴿﴾ اللہ تعالیٰ نے
 آپ کو معاف (تو) کر دیا (لیکن) آپ نے ان کو (ایسی جلدی) اجازت کیوں دے دی تھی جب تک کہ آپ کے سامنے سچے لوگ ظاہر نہ ہو جاتے اور (جب
 تک کہ) جھوٹوں کو معلوم نہ کر لیتے (تا کہ وہ خوش تو نہ ہونے پاتے کہ ہم نے آپ کو دھوکہ دے دیا اور) جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں وہ
 اپنے مال اور جان سے جہاد کرنے کے بارہ میں (اس میں شریک نہ ہونے کی بھی) آپ سے رخصت نہ مانگیں گے (بلکہ وہ حکم کے ساتھ دوڑ پڑیں گے) اور اللہ
 تعالیٰ ان متقیوں کو خوب جانتا ہے (ان کو اجر و ثواب دے گا) البتہ وہ لوگ (جہاد میں نہ جانے کی) آپ سے رخصت مانگتے ہیں جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر
 ایمان نہیں رکھتے اور ان کے دل (اسلام سے) شک میں پڑے ہیں سو وہ اپنے شکوک میں پڑے ہوئے حیران ہیں (کبھی موافقت کا خیال ہوتا ہے کبھی مخالفت
 کا)۔ ﴿﴾: معافی جیسے گناہ کی ہوتی ہے کبھی خلاف اولیٰ کی بھی ہوتی ہے اس سے شبہ گناہ کا نہ ہونا چاہئے اور لِمَا اَنْتَ مِنْهَا بِعَاطِبٌ سے ماضی پر عتاب مقصود بالذات نہیں
 بلکہ آئندہ کے لئے ممانعت اذن دینے سے اصل تصود ہے پس اس سے کوئی شبہ نہ کرنا چاہئے اور غرض اس نصیحت سے یہ نہیں کہ آپ کی اجازت سے وہ رہ گئے
 ورنہ ان کا جانا مصلحت تھا وجہ یہ کہ آگے ان کے جانے کے مفاسد خود ہی مذکور ہوتے ہیں اور نیز اگر آپ اجازت نہ بھی دیتے تب بھی تو ان کی نیت جانے کی نہ تھی
 کذا فی الدر عن مجاہد بلکہ مطلب یہ ہے کہ رخصت ملنے سے جوان کو ایک گونہ بے فکری ہو گئی یہ نہ ہوتی اگر رخصت منظور نہ ہوتی اور یہ تب بھی نہ جاتے تو

ذرا ان کی خباثت تو علانیہ کھل جاتی اور الذین صدقوا کا یہ مطلب نہیں کہ ان میں سچے بھی تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ دوسرے مؤمنین صادقین معذورین سے ان کی حالت متمیز ہو جاتی اور سورہ نور کے اخیر میں جو مؤمنین کے لئے استیذان کو ثابت فرمایا ہے لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا۔ سو وہ استیذان بالعدر ہے اور یہاں نفی استیذان بلا عذر کی ہے پس کوئی تعارض نہیں۔ زلیط: اوپر منافقین کا تخلف اور عذر کا ذب کرنا مذکور تھا آگے اس عذر کے کاذب ہونے کا قرینہ و کواذوا میں اور ان کے تخلف سے غم نہ کرنے کے لئے اس کی حکمت کہ یہ جاتے تو فساد ہی کرتے لَوْ خَرَجُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَأَخَذُوا مِنْكُمْ مَالَكُمْ كَمَا أَخَذُوا مِنْكُمْ يَوْمَ تَبَايَعْتُمْ۔

تَرْجَمَ مَسْأَلَةَ السُّؤْلِ: قوله تعالى: لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ اس میں اپنے نفس کے لئے امتحان کا طریقہ ہے کہ آیا وہ اللہ تعالیٰ کا محبت ہے یا نہیں اور وہ طریقہ یہ ہے کہ جس امر میں کوئی نفع دنیوی نہ ہو اور مشقت ہو اس میں دیکھنا چاہئے کہ کیا رنگ ہوتا ہے کیونکہ عمل متضمن نفع دنیوی دلیل محبت نہیں تو اللہ تعالیٰ: وَيَسْتَفْتُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ اسی طرح (یعنی جس طرح منافقین مسلمانوں کو دھوکہ دیتے تھے) سالک کو اس کا نفع جھوٹے دعووں سے دھوکا دیتا ہے اور طاعات میں باطل عذر پیش کرتا ہے پس اس نفس کو یہی جواب دو جو خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ اسی طرح بہت سے مدعیان صلاح و تقویٰ دعووں میں طمع سازیاں کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں کبھی صریحاً کبھی دوسری باتوں کے ضمن میں ان سب کو واجب ہے کہ اس آیت کے مضمون میں غور کریں ۱۲۔ قوله تعالى: عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ اس میں عفو کو شکایت سے پہلے ذکر فرمایا اور حق تعالیٰ کا باطن میں مقبولین کے ساتھ یہی معاملہ ہے کہ عین عتاب میں ان کو اپنا لطف دکھلاتے ہیں تاکہ ان کو وحشت نہ ہو اور اس میں ایسے شخص کے ساتھ خطاب کرنے کا ادب بھی بتلایا گیا ہے جس کی حرمت کی رعایت کی جاوے۔ قوله تعالى: لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعِنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا اس میں شیوخ کو تعلیم ہے مریدوں کے عذر قبول کرنے میں بیداری سے کام لیں کہ وہ عذر سچ سچ واقع کے مطابق ہے یا اس میں کچھ فساد کی آمیزش ہے کیونکہ بہت سے مرید دھوکہ بھی دیتے ہیں پھر اس کا انجام ان ہی کے دین کی بے انتظامی ہے۔ قوله تعالى: لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ الخ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ مؤمن جب خیر کو سنتا ہے تو فوراً اس کی طرف دوڑتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ حالت شوق سے پیدا ہوتی ہے تو اس میں شوق کا اثبات ہے۔

مَلِكٌ قَاتِلُ الْوَجْجِ: قوله في خفافا و ثقالا سامان هو احد الاقوال في الآية كما في الروح خفافا من السلاح و ثقالا فلا نسخ على هذا التفسير لا شرط القدرة بدليل آخر ۳۔ قوله في عفا كرى و حمله على الاخبار من المواهب كما في قوله و لقد عفا الله عنهم ولو حمل على الانشاء كما هو المشهور يوجه بما قال النيسابورى انما جاء على عادة العرب في التعظيم و التوقير فيقدمون امثال ذلك بين يدي الكلام يقولون عفا الله عنك ما صنعت في امرى رضى الله عنك ما جوابك عن كلامى ۳۔ قوله في ان يجاهدوا اس میں شریک نہ ہونے کی اشارہ الی تقدیر فی لکن لا من حیث ان الجهاد ما ذون فیہ بل من حیث انه متعلق بالماذون فیہ وهو التخلف ای لا يستاذنک فی التخلف فی باب الجهاد وهو ایضا من المواهب وهذا كما يقال ان الآية نزلت فی الغناء ای متعلقا بالغناء ولو نهيا لا انه فی الامر بالغناء ۳۔

اللَّغَائِشُ: العرض ما عرض لك من منفع الدنيا و متاعها القريب سهل الماخذ قريب المنال الشقة المسافة التي تقطع بمشقة ۳۔
النَّجْوَى: قوله كان ای ما يدعون الیه بدلیل المقام ۳۔

وَلَوْ أَسْرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ۚ وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ۚ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوا إِلَّا خَبَالًا ۚ الْأُولَ الْأَوْسَعُوا خَلَلَكُمْ يَبْغُونَ كُمُ الْفِتْنَةَ ۚ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۚ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ ۚ وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ اعْذُنِي وَلَا تَنْفِتْنِي ۚ الْأَلْفِي الْفِتْنَةَ سَقَطُوا ۚ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ۚ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُوءُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ۚ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ

لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿۱۰﴾ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿۱۱﴾

اور اگر وہ لوگ (جہاد میں) چلنے کا ارادہ کرتے تو اس کا کچھ سامان تو درست کرتے لیکن (خیر ہوگی) اللہ تعالیٰ نے ان کے جانے کو پسند نہیں کیا اس لئے ان کی توفیق نہیں دی اور (بحکم تکوینی) یوں کہہ دیا گیا کہ پانچ لوگوں کے ساتھ تم بھی یہاں ہی دھرے رہو۔ اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو جاتے تو سو اس کے کہ اور دو تافساد کرتے اور کیا ہوتا اور تمہارے درمیان فتنہ پردازی کے فکر میں دوڑے دوڑے پھرتے ہیں اور (اب بھی) تم میں ان کے کچھ جاسوس موجود ہیں اور ان ظالموں کو اللہ تعالیٰ خوب سمجھتا ہے۔ انہوں نے تو پہلے (جنگ احد وغیرہ میں) بھی فتنہ پردازی کی فکر کی تھی اور آپ کے لئے کارروائیوں کی الٹ پھیر کرتے ہی رہے یہاں تک کہ سچا وعدہ آ گیا اور اللہ کا حکم غالب رہا اور ان کو ناگوار ہی گزارنا ہوا اور ان (منافقین مختلفین) میں بعضا شخص وہ ہے جو کہتا ہے کہ مجھ کو اجازت دے دیجئے اور مجھ کو خرابی میں نہ ڈالئے۔ خوب سمجھ لو کہ یہ لوگ خرابی میں تو پڑ ہی چکے اور یقیناً دوزخ (آخرت میں) ان کافروں کو گھیرے گی اور اگر آپ کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے تو ان کے لئے موجب غم ہوتی ہے اور اگر آپ پر کوئی حادثہ آ پڑتا ہے تو (خوش ہو کر) کہتے ہیں کہ ہم نے تو (اسی لئے) پہلے سے اپنا احتیاط کا پہلو اختیار کر لیا تھا اور (یہ کہ) وہ خوش ہوتے ہوئے چلے جاتے ہیں۔ آپ فرما دیجئے ہم پر کوئی حادثہ نہیں پڑ سکتا مگر وہی جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے مقدر فرمایا ہے وہ ہمارا مالک ہے اور اللہ کے تو سب مسلمانوں کو اپنے سب کام سپرد رکھنے چاہئیں۔ فرما دیجئے کہ تم تو ہمارے حق میں دو بہتریوں میں سے ایک بہتری ہی کے منتظر رہتے ہو اور ہم تمہارے حق میں اس کے منتظر رہا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ تم پر کوئی عذاب واقع کرے گا خواہ اپنی طرف سے (دنیا یا آخرت میں) یا ہمارے ہاتھوں سے سو تم (اپنے طور پر) انتظار کرو ہم تمہارے ساتھ (اپنے طور پر) انتظار میں ہیں۔ ﴿۱۱﴾

تفسیر: قرینہ بطلان عذر و حکمت تخلف و تائید مفسد بودن منافقین: وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿۱۰﴾ لَقَدْ ابْتِغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلِ وَقَلَبُوا أَلْسِنَهُمْ لِحَقِّ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَكِرْمُونَ ﴿۱۱﴾ اور وہ لوگ (غزوہ میں) چلنے کا ارادہ کرتے (جیسا کہ وہ اپنے عذر کے وقت ظاہر کرتے ہیں کہ چلنے کا تو ارادہ تھا لیکن کیا کیا جاوے فلاں ضرورت پیش آگئی سو اگر ایسا ہوتا) تو اس (چلنے) کا کچھ سامان تو درست کرتے (جیسا کہ سفر کے لوازم عادیہ سے ہے) لیکن (انہوں نے تو شروع سے ارادہ ہی نہیں کیا اور اسی میں خیر ہوئی جیسا آگے آتا ہے لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ لَخُبُوا لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لَأُولَئِكَ أَلْسِنَهُمْ مَبْذُورَةٌ ﴿۱۰﴾ اور اس کے خیر ہونے کی وجہ سے) اللہ تعالیٰ نے ان کے جانے کو پسند نہیں کیا اس لئے ان کو توفیق نہیں دی اور (بحکم تکوینی) یوں کہہ دیا گیا کہ پانچ لوگوں کے ساتھ تم بھی یہاں ہی دھرے رہو (اور ان کے جانے میں خیر نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ) اگر یہ لوگ تمہارے شامل جاتے تو سو اس کے کہ اور دو تافساد کرتے اور کیا ہوتا اور (وہ فساد یہ ہوتا کہ) تمہارے درمیان فتنہ پردازی کی فکر میں دوڑے دوڑے پھرتے (یعنی لگائی بھائی کر کے آپس میں تفریق ڈلاتے اور جھوٹی خبریں اڑا کر پریشان کرتے دشمن کا رعب تمہارے قلوب میں ڈالنے کی کوشش کرتے اس لئے ان کا نہ جانا ہی اچھا ہوا) اور (اب بھی) تم میں ان کے کچھ جاسوس موجود ہیں (جن کو اس ^{۱۱} سے زیادہ فساد کی تدبیر میں مہارت نہیں) اور ان ظالموں کو اللہ خوب سمجھے گا (اور ان لوگوں کی مفسدہ سازی و فتنہ پردازی کچھ آج ہی نہیں) انہوں نے تو پہلے (جنگ احد وغیرہ میں) بھی فتنہ پردازی کی فکر کی تھی (کہ ساتھ ہو کر ہٹ گئے کہ مسلمان دل شکستہ ہو جاویں) اور (اس کے علاوہ بھی) آپ کی (ضرر رسانی کے لئے) کارروائیوں کی الٹ پھیر کرتے ہی رہے یہاں تک کہ سچا وعدہ آ گیا اور (اس کا آنا یہ ہے کہ) اللہ کا حکم غالب رہا اور ان کو ناگوار ہی گزارنا ہوا (اسی طرح آئندہ بھی ہوگا بالکل تسلی رکھئے کچھ فکر نہ کیجئے)۔ ان مساعین کو بعض مفسرین نے منافق کہا ہے مگر چونکہ یہ اہل الرائے نہ تھے اس لئے ان سے فساد کا خوف نہ تھا اس لئے ان کا جانا خلاف حکمت نہ تھا بلکہ بعضی مصلحتیں تھیں کہ مسلمانوں کا استقلال اور غلبہ اور کفار کا ضعف اور عجز دیکھ کر اپنے رؤساء کو خبر دیں تو وہ اور زیادہ جلیں مریں اور ان کے حوصلے ہمیشہ کو پست ہو جاویں واللہ اعلم: اور احد میں ان منافقین کا عین وقت پر الگ ہو جانا پارہ ۱۰ نُنَّا لَوْ أَنَّ تَنَالُوا كَعْرِ رُكُوعٍ وَكَذَّ غَدَوَاتٍ [آل عمران: ۱۲۶] میں گذر چکا ہے۔ رُكُوع: اور منافقین کے احوال مشترکہ کا بیان تھا آگے کئی آیتوں میں جو لفظ منہم سے شروع ہوئی ہیں بعض کے احوال و اقوال خاصہ اور درمیان درمیان میں احوال مشترکہ بھی مذکور ہیں۔

بعض اقوال خاصہ منافقین ﴿۱۱﴾ اس شخص کا نام جد بن قیس تھا اس نے یہ بہانا تراشا تھا کہ میں عورتوں پر مفتون ہو جاتا ہوں اور رویوں کی عورتیں حسین زیادہ ہیں جانے میں میرا نبی ضرر ہے اس لئے رخصت کا خواستگار ہوں کذا فی الدر المنثور آیت وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ ائِذْنِي وَلَا تَنْفِتْنِي الْآلِ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿۱۰﴾ اور ان (منافقین مختلفین) میں بعضا شخص وہ ہے جو (آپ سے) کہتا ہے کہ مجھ کو (غزوہ میں نہ جانے کی اور گھر رہنے کی) اجازت دے دیجئے اور مجھ کو خرابی میں نہ ڈالئے خوب سمجھ لو کہ یہ لوگ خرابی میں تو پڑ ہی چکے (کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی اور کفر سے بڑھ کر اور کوئی خرابی ہوگی) اور یقیناً دوزخ (آخرت میں) ان کافروں کو گھیرے گی۔ رُكُوع: اور پر کی آیت کی تمہید میں بیان ہو چکا۔

بعض احوال مشترکہ منافقین ☆ اِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) فَتَرَبَّصُوا اِنَّ مَعَكُمْ مُتْرَفِصُونَ ۱۰ اگر آپ کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے تو وہ ان کے لئے موجب غم ہوتی ہے اور اگر آپ پر کوئی حادثہ آ پڑتا ہے تو (خوش ہو کر) کہتے ہیں کہ ہم نے تو (اسی واسطے) پہلے سے اپنا احتیاط کا پہلو اختیار کر لیا تھا (کہ ان کے ساتھ لڑائی وغیرہ میں نہیں گئے تھے) اور یہ کہہ کر (وہ خوش ہوتے ہوئے چلے جاتے ہیں آپ (جواب میں ان سے دو باتیں) فرما دیجئے (ایک تو یہ کہ) ہم پر کوئی حادثہ نہیں پڑ سکتا مگر وہی جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے مقدر فرمایا ہے وہ ہمارا مالک ہے (پس مالک حقیقی جو تجویز کرے مملوک کو اس پر راضی رہنا واجب ہے) اور ہماری (کیا تخصیص ہے) اللہ کے تو سب مسلمانوں کو اپنے سب کام سپرد رکھنے چاہئیں (دوسری بات یہ) فرما دیجئے کہ (ہمارے لئے جیسے اچھی حالت بہتر ہے ویسے ہی حوادث بھی باعتبار انجام کے کہ اس میں رفع درجات و کفارہ سینات ہوتا بہتر ہے پس) تم تو ہمارے حق میں دو بہتریوں میں سے ایک بہتری ہی کے منتظر رہتے ہو (یعنی تم جو ہماری حالت کے منتظر رہتے ہو کہ دیکھئے کیا ہوتا خواہ وہ حسنة ہو یا مصیبت ہمارے لئے دونوں ہی میں بہتری ہے) اور ہم تمہارے حق میں اس کے منتظر رہا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ تم پر کوئی عذاب واقع کرے گا (خواہ) اپنی طرف سے (دنیا میں یا آخرت میں) یا ہمارے ہاتھوں سے (جب کہ تم اپنے کفر کو ظاہر کر دو تو مثل دوسرے کفار کے قتل کئے جاؤ) سو تم (اپنے طور پر) انتظار کرو (اور) ہم تمہارے ساتھ (اپنے طور پر) انتظار میں ہیں ۱۱: پہلے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مالک اور حاکم ہیں حاکم ہونے کی حیثیت سے ان کو ہر تصرف کا اختیار ہے اس لئے ہم راضی ہیں اور دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حکیم ہیں اس مصیبت میں بھی ہمارے فائدہ کی رعایت کرتے ہیں اس لئے ہم ہر حال میں فائدہ میں ہیں بخلاف تمہارے کہ تمہاری خوشحالی کا انجام بھی وبال اور نکال ہے اگر دنیا میں نہیں تو آخرت میں ضرور ہے۔

بَرِّحُمْ مَسْأَلُ السُّؤَالِ: قولہ تعالیٰ: وَلَوْ اَسْرَا دُوَالْحِرُّ وَبَرَّ لَا عُدُوَالْ اَعْدَاءُ عُدَّةٌ اس میں دلیل ہے کہ قتل علامت ہے عدم ارادہ کی جیسے بہت سے لوگ اپنے نفس کے دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں کہ طاعات کی رغبت کا دعویٰ ظاہر کرتے ہیں اور بالکل جھوٹے ہوتے ہیں چنانچہ کہا گیا ہے۔ اگر عشق ہوتا تو تدبیر کرتا۔ قولہ تعالیٰ: وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اَشَدُّن لِي وَلَا تَفْتِنِي یعنی نساء روم کے فتنہ میں مجھ کو واقع نہ کیجئے اور یہی حالت ہے نفس کی کہ طاعات سے اس بہانہ پر عذر کرتا ہے کہ اس طاعت میں ایسا ایسا خطرہ ہے جس کا شر اس طاعت کی خیر سے اعظم ہے۔ قولہ تعالیٰ: قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا الخ اس میں ایسے مضمون کا مراقبہ ہے جو توکل کو اہل کردے اور اس کے بعد توکل کا صریح امر ہے۔

النَّجْوَانِي: (۱) یعنی جاسوسی سے زیادہ اور اس صفت کے بڑھانے سے مقصود اس شبہ کا دفع کرنا ہے کہ آیت میں منافقین کے عدم خروج کا متضمن مصلحت ہونا مذکور ہے مگر جب ان کے جاسوس موجود ہیں تو وہ عدم خروج نہ رہا اور مصلحت عدم خیال کی بھی نہ رہی جواب یہ ہے کہ جاسوسوں کو اس خیال، فساد کا جو آیت میں منفي ہے ڈھنگ نہیں آتا اور یہ مضمون ۱۱: میں صریح ہے ۱۲۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قولہ فی لکن انہوں نے الخ اشارۃ الی تقدیر المستدرک و اقامة المذکور مقامہ ۳۔ ۲۔ قولہ فی لبط توفیق تفسیر بالحاصل ۳۔ ۲۔ قولہ فی: ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ قولہ فی امرنا احتیاط کا پہلو لان الامر عام فی کل شیء و خصص بالمذکور بقریۃ المقام و یتاید بقول مجاہد قد اخذنا امرنا قد حلرنا کذا فی الدر ۳۔

الرِّوَايَاتُ: فی الدر اخرج ابن ابی حاتم عن جابر بن عبد اللہ قال جعل المنافقون الذین تخلفوا بالمدينة یخبرون عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبار السوء یقولون ان محمداً واصحابه قد جاهدوا فی سفرهم وھلکوا فبلغهم تکذیب حدیثهم وعافیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابه فساء ہم ذلك فانزل اللہ تعالیٰ ان تصبک حسنة تسوہم الآیة ۳۔

اللُّغَاتُ: الانبعاث الخروج او النهوض للخروج الايضاح الاسراع یقال اوضعت الناقة بالرفع و اوضعت الناقة بالنصب خلالکم الخلال جمع خلل وهو الفرجة استعمل ظرفاً بمعنی بین ۳۔

قَائِلًا: فی الکشاف كانت الفتحة تکتب الفاقبل والخط العربی اخترع قریباً من نزول القرآن وقد بقی من ذلك الالف الر فی الطباع فکتبوا صورة الهمزة الفاق وفتحها اخری ۳۔

البلاغة: فی التعبير عن الافتنان بالسقوط فی الفتنة تنزیل لها منزلة المهواة المهلکة کذا فی الروح ۳۔

قُلْ اَنْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ اِنْ كُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ۱۰ وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ

نَفَقْتَهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَىٰ وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا
وَهُمْ كَاهُونَ ﴿۱۰﴾ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ
أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿۱۱﴾ وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِينٌ وَمَا هُمْ بِمِنكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ﴿۱۲﴾ لَوْ يَجِدُونَ
مَلْجَأَ أَوْ مَغْرِبًا أَوْ مَدْخَلًا لَّوَلُوا إِلَيْهِ وَهُمْ يُجْبَحُونَ ﴿۱۳﴾ وَمِنْهُمْ مَن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ
أَعْطُوا مِنْهَا رُضُوعًا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴿۱۴﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا
حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿۱۵﴾

آپ فرمادیتے ہیں کہ تم خواہ خوشی سے خرچ کرو یا ناخوشی سے تم سے کسی طرح (خدا کے نزدیک) مقبول نہیں (کیونکہ) بلاشبہ تم عدول حکمی کرنے والے لوگ ہو اور ان کی خیر خیرات قبول ہونے سے اور کوئی چیز بجز اس کے مانع نہیں کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اس کے ساتھ کفر کیا اور وہ لوگ نماز نہیں پڑھتے مگر ہارے جی سے اور خرچ نہیں کرتے مگر ناگواری کے ساتھ سو ان کے اموال اور اولاد آپ کو تعجب میں نہ ڈالیں۔ اللہ کو صرف یہ منظور ہے کہ ان (مذکورہ) چیزوں کی وجہ سے دنیوی زندگی میں (بھی) ان کو گرفتار عذاب رکھے اور ان کی جان کفر ہی کی حالت میں نکل جائے اور یہ (منافق لوگ) اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ وہ تم میں سے ہیں۔ حالانکہ (واقع میں) وہ تم میں سے نہیں لیکن (بات یہ ہے کہ) وہ ڈر پوک لوگ ہیں۔ ان لوگوں کو اگر کوئی پناہ کی جگہ مل جاتی یا غار یا کوئی گھس بیٹھنے کی جگہ ذرا سی بھی مل جاتی تو یہ ضرور متاٹھا کر ادھر چل دیتے اور ان میں بعض لوگ ہیں جو صدقات تقسیم کرنے کے بارے میں آپ پر طعن کرتے ہیں۔ سو اگر ان صدقات میں (ان کی خواہش کے مطابق) ان کو مل جاتا ہے تو وہ راضی ہو جاتے ہیں اور اگر ان صدقات میں سے ان کو (ان کی خواہش کے موافق) نہیں ملتا تو ناراض ہو جاتے ہیں اور ان کے لئے بہتر ہوتا اگر وہ لوگ اس پر راضی رہتے کہ جو کچھ ان کو اللہ نے اور اس کے رسول نے دیا تھا اور یوں کہتے کہ ہم کو اللہ کافی ہے آئندہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہم کو اور دے گا اور اس کے رسول دیں گے ہم (اول) اللہ ہی کی طرف راغب ہیں۔

تَفْسِيرٌ لِّلنَّفَقَاتِ: اوپر جس کا قول آیا ہے لَا تَفْتِنِي اس نے یہ بھی کہا تھا کہ میں خود تو نہ جاؤں گا لیکن مال سے آپ کی اعانت کروں گا کذا فی الدرر آگے اس اعانت مالی کا غیر مقبول ہونا بوجہ فقدان ایمان کے کہ شرط قبول ہے بیان فرماتے ہیں۔

مقبول نبودن نفقات منافقین ﴿۱۰﴾ قُلْ أَنفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَّن يَتَقَبَّلَ مِنكُمُ (الہی قولہ تعالیٰ) وَهُمْ كَافِرُونَ۔ آپ (ان منافقین سے) فرمادیتے ہیں کہ تم (جہاد وغیرہ میں) خواہ خوشی سے خرچ کرو یا ناخوشی سے (خرچ کرو) تم سے کسی طرح (خدا کے نزدیک) مقبول نہیں (کیونکہ) بلاشبہ تم عدول حکمی کرنے والے لوگ ہو (مراد اس سے کفر ہے جیسا آگے آتا ہے) اور ان کی خیر خیرات قبول ہونے سے اور کوئی چیز بجز اس کے مانع نہیں کہ انہوں نے اللہ کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا (اسی کو اوپر عدول حکمی کہا تھا اور کافر کا کوئی عمل مقبول نہیں) اور (اس کفر باطنی کی علامت ظاہر میں یہ ہے کہ) وہ لوگ نماز نہیں پڑھتے مگر ہارے جی سے اور (نیک کام میں) خرچ نہیں کرتے مگر ناگواری کے ساتھ (کیونکہ دل میں ایمان تو ہے نہیں جس سے امید ثواب ہو اور اس امید سے رغبت ہو محض بدنامی سے بچنے کے لئے ایسا کرتے ہیں) سو (جب یہ ایسے مردود ہیں تو) ان کے اموال اور اولاد آپ کو (اس) تعجب میں نہ ڈالیں (کہ غیر مقبولین کو اتنے انعامات کس طرح عطا ہوئے سو یہ واقع میں نعمت نہیں بلکہ نعمت ہے کیونکہ) اللہ کو صرف یہ منظور ہے کہ ان (مذکورہ) چیزوں کی وجہ سے دنیوی زندگی میں (بھی) ان کو گرفتار عذاب رکھے اور ان کی جان کفر ہی کی حالت میں نکل جاوے (جس سے آخرت میں بھی گرفتار عذاب رہیں پس جس اولاد و اموال کا یہ انجام ہو وہ انعام کہاں ہوا پھر تعجب کیوں ہو) ﴿۱۱﴾ دنیا میں مال و اولاد کا عذاب ہونا جب دنیا کے لئے لازم ہے اول اس کی تحصیل و تمنا میں کسی کسی کوفت جسمانی روحانی اٹھانا پڑتی ہے پھر حصول کے بعد ذرا نقصان ذرا مرض ہو گیا بس ایک کوہ غم سر پر سوار ہے سب حالتیں طبیعت کے موافق بھی ہوں تو اس کا اندیشہ کہ کوئی امر ناگواری پیش نہ آ جاوے پھر مفارقت کے وقت کس بلا کی حسرت اور صدمہ کہ خدا کی پناہ اور آخرت میں تو ظاہر ہے کہ کافر پر جتنی دنیوی نعمتیں ہوں گی اس کا کفر و نا بڑھے گا جس پر عذاب آخرت موعود ہے۔ ﴿۱۲﴾ اوپر ان کے کافر ہونے کا ذکر تھا آگے ان کے دعویٰ ایمان کی وجہ بیان فرماتے ہیں کہ تقیہ اور نفاق ہے۔

مضطرب بودن منافقین در اظہار ایمان ☆ وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمُنْكَرٌ (الی قولہ تعالیٰ) لَوْلَا إِلَیْهِ وَهَمُ يَجْمَعُونَ ۝ اور یہ (منافق) لوگ اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ وہ تم میں کے ہیں (یعنی مسلمان ہیں) حالانکہ (واقع میں) وہ تم میں کے نہیں لیکن (بات یہ ہے کہ) وہ ڈر پوک لوگ ہیں (اس وجہ سے ڈر کے مارے کہ ہمارے کفر ظاہر ہونے پر ہمارے ساتھ دوسرے کفار کا سا برتاؤ نہ ہونے لگے اپنے کفر کو جھوٹی قسمیں کھا کر چھپاتے ہیں اور کہیں دوسری جگہ ٹھکانا نہیں جو آزادی سے جا رہے ہیں ورنہ) ان لوگوں کو اگر کوئی پناہ کی جگہ مل جاتی یا (کہیں پہاڑ وغیرہ میں) غار (مل جاتی) یا کوئی گھس بیٹھنے کی ذرا جگہ (مل جاتی) تو یہ ضرور منہ اٹھا کر ادھر چل دیتے (اور اظہار ایمان نہ کرتے مگر اب کیا کریں بچارے مجبور ہیں ناچار جھوٹی قسموں سے کارروائی کرتے ہیں)۔ (ملط: اوپر تمہید آیت: وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اٰذُنٌ مِّنْ غَدْرٍ ۙ

بعض اقوال خاصہ دیگر منافقین ☆ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّا اِلَى اللّٰهِ مُرْغِبُونَ ۙ اور ان میں بعض وہ لوگ ہیں جو صدقات (تقسیم کرنے) کے بارہ میں آپ پر طعن کرتے ہیں (کہ اس تقسیم میں نعوذ باللہ عدل کی رعایت نہیں کی گئی) سو اگر ان صدقات میں سے ان کو (ان کی خواہش کے موافق) مل جاتا ہے تو وہ (آپ سے) راضی ہو جاتے ہیں اور اگر ان صدقات میں سے ان کو (ان کی خواہش کے موافق) نہیں ملتا تو وہ (آپ سے) ناراض ہو جاتے ہیں (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل منشاء ان کے اعتراض اور حرف گیری کا محض حرص دنیوی اور خود غرضی ہے پس ایسے اعتراض کا باطل ہونا ظاہر ہے) اور ان کے لئے بہتر ہوتا اگر وہ لوگ اس پر راضی رہتے جو کچھ ان کو اللہ نے (دلویا تھا) اور اس کے رسول نے دیا تھا اور (اس کی نسبت) یوں کہتے کہ ہم کو اللہ (کا دیا) کافی ہے (ہم کو اتنا ہی ملنا مناسب تھا اسی میں خیر و برکت ہوگی اور اگر پھر حاجت پیش آوے گی اور مصلحت ہوگی تو) آئندہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل (و کرم) سے ہم کو اور دے گا اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) دیں گے ہم (دل سے) اللہ ہی کی طرف راغب ہیں (اور اس ہی سے سب امیدیں رکھتے ہیں) (ف: اگر کسی کو شبہ ہو کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقات میں سے منافقین کو بھی ملا کر تا تھا جواب یہ ہے کہ اگر یہ صدقہ نفل تھا یا منافق عملی مراد ہو تب تو کوئی اشکال نہیں کیونکہ اول صورت میں اسلام شرط نہیں ثانی میں منشی نہیں اور اگر صدقہ فرضی اور منافق اعتقادی ہو تو وجہ اس کی یہ ہو سکتی ہے کہ اس وقت جمع احکام میں منافقین کے ساتھ برتاؤ مومنین کا سا کیا جاتا تھا اس میں بھی ایسا ہی کیا گیا۔

تَرْجِمُهُمْ مَسَالِكَ النَّاسِ ۙ: قولہ تعالیٰ: وَلَا يَكُونُ الصَّلٰوةَ اِلَّا وَهُمْ كٰسٰلٰی اس میں اشارہ ہے کہ یہ لوگ لذت عبودیت سے محروم اور مشاہدہ جمال معبود سے محجوب ہیں محمد بن فضل کا قول ہے کہ جس شخص کو آمر کی معرفت نہ ہوگی وہ آمر کی طرف کسل کے ساتھ اٹھتا ہے اور جس شخص کو آمر کی معرفت ہوگی وہ آمر کی طرف اس کو غنیمت اور راحت سمجھ کر اٹھے گا۔ قولہ تعالیٰ: فَلَا تَعْجَبْكَ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ ۙ اس میں اہل ایمان کو اس سے تحذیر ہے کہ اہل دنیا کے اموال و زینت کو مستحسن سمجھیں اور اس کے سبب آخرت کے عمل اور اس پر نظر کرنے سے محجوب ہو جائیں۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۙ اس میں تشبیہ ہے کہ مجوبین جس کو راحت کے لئے جمع کرتے ہیں اس میں ان کو راحت نہیں اس کے جمع کرنے اور حفاظت کرنے میں محض مصیبتیں ہی جھیلنے ہیں پھر ان کو اس میں ثواب کا اعتقاد اور تعلق مع اللہ بھی نہیں جس سے ان کی یہ مشقت بہل ہو جاوے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَكُوْنُوْهُمْ رَضُوْا مَا اَتٰهُمْ اللّٰهُ الْخَيْرُ ۙ اس میں صادقین و عارفین و مریدین کے آداب کی تعلیم ہے اور اہل رضا کی علامت یہ ہے کہ جو کچھ حق تعالیٰ کی طرف سے اس کو پیش آوے اس پر شاداں رہے اور بلا سے متلذذ رہے۔

النَّجْوٰى شَنِىْ: (۱) اگر شبہ ہو کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو انفاق پر بعض اوقات مجبور کیا جاتا ہو گا ورنہ کہنا کے کیا معنی اور یہ جبر جائز نہیں جواب اس کا آیات الْأَعْرَابُ اَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا الْخ کی تفسیر میں۔ ف: کے تحت مذکور ہے ۱۲۔

مَلِكًا مِّنْ اَسْمٰئِ التَّوْحِيْدِ: قولہ فی ما منعہم ان کی خیر خیرات الخ اشارۃ الی کون ان تقبل بدل اشتمال من ضمیر المفعول فی منعہم و فاعل منع ما فی حیز الاستثناء ۳۔ ۲۔ قولہ فی لا یاتون علامت فلا یورد ان لا حاجة الی التعلیل بعدم اتیان الصلوة بعد التعلیل بالكفر ۳۔ ۳۔ قولہ فی لا تعجبک تعجب اصلہ الفرح والسرور مع التعجب فاطلق الكل و ارید به الجزء ۳۔ ۳۔ قولہ فی سرخی منافقین ای اعتقاد او عملا لان من نزلت فیہ لم ار التصریح بكونه منافقا كما سیاتی من الروایات فبهذا التعمیم استقام الکلام علی کل من الاحتمالین ۳۔ ۵۔ قولہ فی رضوا ما اتهم اللہ دلویا تھا اشارۃ الی توجیہ الاسناد الی اللہ تعالیٰ ۳۔

الرِّوَايَاتُ: فی اللباب روی البخاری عن ابی سعید الخدری قال بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقسم قسما اذ جاءه ذوالخویصرۃ فقال اعدل فقلک من یعدل فنزلت ومنہم من یلمزک فی الصدقات الآیۃ واخرج ابن ابی حاتم عن جابر نحوه ۱۵ فی الروح اخرج ابن مردویہ عن ابن مسعود قال لما قسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم غنائم حنین سمعت رجلا یقول ان هذه القسمة

ما اريد بها وجه الله الى قوله نزلت الآية واخرج ابن جرير وغيره عن ابى داؤد بن ابى عاصم قال اوتى النبي صلى الله عليه وسلم بصدقة فقسّمها ههنا وههنا حتى ذهبت وورائه رجل من الانصار فقال ما هذا بالعدل فنزلت اه قلت وفي بعض هذه الروايات صرح بكون ما قسم غنيمه وفي بعضها صدقة وفي بعضها لم يصرح فالوجه ان يحمل الغنائم على قسم خمس منها حيث يقسم كالصدقة ۱۲۔
اللِّغَاتُ: قوله الملجأ ما يلتجأ اليه كالحصن والمغارات الغار فى الجبل والمدخل مكان يدخلون فيه انفسهم الجموح الاسراع الذى لا يرده شيء كالفرس الجموح الذى لا يرده لجام اللمز العيب وقيل بانه فى الوجه والهمز فى الغيب وقيل بعكسه ۱۳۔
فَانْزَلْنَا: قوله انفقوا طوعا او كرها لا يدل على انهم ينفقون طائعين ليلزم منافاته مع قوله لا ينفقون الا وهم كارهون بل غايته انه رد حالهم بين الامرين لافادة مساواتهما اما انهم كيف يتصور انفاقهم طائعين فالجواب اولاً انه على سبيل الفرض وثانياً ان يراد بالطوع عدم الزامه صلى الله عليه وسلم اياهم الانفاق ۱۴۔

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالسَّكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ

وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ

هُوَ أَذُنٌ قُلُّ أذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَاحَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ

يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كَانُوا

مُؤْمِنِينَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُجَادِدِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ

الْعَظِيمُ ۝

صدقات تو صرف حق ہیں غریبوں کا اور محتاجوں کا اور جو کارکن ان صدقات پر متعین ہیں اور جن کی دلجوئی کرنا (منظور) ہے اور غلاموں کی گردن چھڑانے میں اور قرضداروں کے قرضہ میں اور جہاد میں اور مسافروں میں یہ حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں ان (منافقین) میں سے بعض ایسے ہیں کہ نبی کو ایذائیں پہنچاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ ہر بات کان دے کر سن لیتے ہیں۔ آپ فرمادیتے کہ وہ (نبی) کان دے کر تو وہی بات سنتے ہیں جو تمہارے حق میں خیر ہی خیر ہو کہ وہ اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور مؤمنین کا یقین کرتے ہیں اور آپ ان لوگوں کے حال پر مہربانی فرماتے ہیں۔ جو تم میں ایمان کا اظہار کرتے ہیں اور جو لوگ رسول اللہ ﷺ کو ایذائیں پہنچاتے ہیں ان لوگوں کے لئے دردناک سزا ہے یہ لوگ تمہارے سامنے (جھوٹی) قسمیں کھاتے ہیں تاکہ تم کو راضی کر لیں (جس میں مال و جان محفوظ رہے) حالانکہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ حق رکھتے ہیں کہ اگر یہ لوگ سچے مؤمن ہیں تو اس کو راضی کریں۔ کیا انکو خبر نہیں کہ جو شخص اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کرے گا (جیسا کہ یہ لوگ کر رہے ہیں) تو یہ بات ٹھہر چکی ہے کہ ایسے شخص کو دوزخ کی آگ اس طور سے نصیب ہوگی وہ اس میں ہمیشہ رہے گا (اور) یہ بڑی رسوائی ہے۔

تَفْسِيرُ لِّلِط: اوپر صدقات کے بارہ میں معترضین کے اعتراض کا جواب دیا تھا آگے اسی جواب کی تائید کے لئے صدقات کے مصارف و مستحقین کا بیان فرماتے ہیں جس سے مقصود یہ ہے کہ صدقات کا مناط اوصاف خاصہ ہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دینے یا نہ دینے اور کم دینے یا زیادہ دینے میں ان اوصاف کے وجود یا عدم اور قوت یا ضعف کا لحاظ رکھتے ہیں معترض کو تاہ نظری سے اعتراض کرتا ہے اور ہر چند کہ آگے بالا جماع صدقات فرض کا بیان ہے اور ارتباط جواب کا ظاہر موقوف معلوم ہوتا ہے صدقات^۱ کے عام ہونے پر کیونکہ اوپر کی آیت میں صدقات کا فرض ہونا ثابت نہیں لیکن ارتباط کی توجیہ اس طرح ہو سکتی ہے کہ جیسا صدقات فرض اوصاف و مصالح خاصہ پر مبنی ہیں اسی طرح دوسرے صدقات میں بھی خاص خاص مصالح مری ہیں قاسم امین صلی اللہ علیہ وسلم ان کو پیش نظر رکھتے ہیں پس تخصیص صدقات فرض کی ذکر میں بطور تمثیل کے ہوگی۔ خوب سمجھ لو۔

مستحقین صدقات ☆ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ (الی قوله تعالی) وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (فرض) صدقات تو صرف (ان لوگوں کا) حق ہے غریبوں کا اور محتاجوں کا اور جو کارکن ان صدقات (کی تحصیل وصول کرنے) پر متعین ہیں اور جن کی دلجوئی کرنا (منظور) ہے اور غلاموں کی گردن چھڑانے میں (صرف کیا جاوے) اور قرض داروں کے قرضہ (ادا کرنے) میں اور جہاد کرنے (دالوں کے سامان) میں اور مسافروں (کی امداد) میں یہ حکم اللہ کی طرف سے مقرر ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں (مناسب نامناسب کو جانتے ہیں اور مناسب احکام مقرر کرتے ہیں)۔ ف: یہ کل آٹھ مصارف ہیں انکے

متعلق یہ مسائل ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: مولفۃ القلوب کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں زکوٰۃ دی جاتی تھی گو وہ مسلمان نہ ہوں مگر ان کے مسلمان ہونے کی امید ہو یا محض ان کے شرف و قدر سے بچنے کے لئے اور یا مسلمان ہوں مگر غریب نہ ہوں محض ان کو اسلام سے محبت پیدا کرنے کے لئے صحابہؓ کے وقت میں اجماع ہو گیا ان کے عدم استحقاق پر جو علامت ہے حکم سابق کے منسوخ ہو جانے کی اخر جہ ابن ابی شیبہ وابن المنذر وابن ابی حاتم و ابو الشیخ و البخاری فی تاریخہ عن ابن جبیر و الشعبی و عبیدۃ السلمانی کذا فی الدر المنثور البتہ اگر مسلمان اور غریب ہو تو دوسرے اصناف میں داخل ہو جائے گا۔

مَسْئَلَةٌ: اسلام اور قدر نصاب فارغ عن الحوائج الاصلیہ کا مالک و قابض نہ ہونا سب میں شرط ہے۔ بجز عالمین و محصلین زکوٰۃ کے جو سلطان اسلام کی طرف سے مقرر ہوں کہ ان کو باوجود غنی ہونے کے بھی اسی زکوٰۃ میں سے بطور اجرت کے دینا جائز ہے باقی اصناف میں قید مذکور شرط ہے اور اس بناء پر صرف فقراء کہہ دینا کافی معلوم ہوتا تھا لیکن دوسرے عنوانات کے لانے سے یہ مقصود ہے کہ ان میں علاوہ فقر و مسکنت کے دوسرے اسباب استحقاق و دستگیری کے بھی ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: نبی ہاشم میں سے نہ ہونا تمام اصناف میں شرط ہے۔

مَسْئَلَةٌ: فقیر اور مسکین کی تفسیر میں گواخلاف ہے ایک کے معنی ہیں جس کے پاس کچھ نہ ہو ایک کے معنی ہیں جس کے پاس نصاب سے کم ہو لیکن حکم زکوٰۃ میں کچھ اختلاف نہیں البتہ حکم وصیت میں اختلاف ہے کہ اگر فقراء کے لئے وصیت کی تو کیسے لوگوں کو ملے گا یا مساکین کے لئے وصیت کی تو کیسے لوگوں کو ملے گا۔

مَسْئَلَةٌ: گردن چھڑانے کا مطلب ہے کہ کسی غلام کو اس کے آقا نے کہہ دیا ہو کہ تو اتنا رو پیہ دے دے تو آزاد ہے اس غلام کو زکوٰۃ دی جاوے تاکہ اپنے آقا کو دے کر آزاد ہو جاوے۔

مَسْئَلَةٌ: جس کے پاس دس ہزار (۱۰۰۰۰) روپیہ موجود ہو اور گیارہ ہزار کا مثلاً قرض دار ہو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے۔

مَسْئَلَةٌ: مجاہد اپنے گھر مال و سامان رکھتا ہے مگر گھر سے جدا ہے اور یہاں سامان نہیں اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے یہی حکم ہے مطلق مسافر کا۔

مَسْئَلَةٌ: سب مصارف مذکور میں یہ شرط ہے کہ جن کو زکوٰۃ دی جاوے ان کو مالک کر دیا جاوے بدوں تملیک زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: یہ سب احکام صدقہ فرض کے ہیں نفل میں یہ قیدیں نہیں ہیں یہ سب مسائل ہدایہ میں ہیں۔

رُط: اوپر آیت وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ کی تمہید میں مذکور ہوا ہے۔

بعض احوال و اقوال خاصہ دیگر منافقین ؓ اس کا قصہ نزول یہ ہے کہ بعض منافقین نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کوئی نازیبا بات کہی کسی دوسرے منافق نے کہا کہ ایسا مت کرو کہیں آپ کو خبر نہ ہو جاوے پھر ہماری خبر لیں وہ شخص بولا کہ نہیں کچھ فکر نہیں آپ ہر بات کان دے کر سن لیتے ہیں اور ہر ایک کے دھوکہ میں آجاتے ہیں کچھ تحقیق نہیں کرتے اگر ایسا ہوا ہم جا کر باتیں بنا دیں گے اور دھوکہ دے کر بری ہو جاویں گے رواہ فی الروح بروایۃ ابن ابی حاتم عن السدی آیت: وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ (الی قولہ تعالیٰ) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ اور ان (منافقین) میں بعض ایسے ہیں کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ایذا میں پہنچاتے ہیں (یعنی آپ کی شان میں ایسی باتیں کہتے ہیں کہ سن کر آپ کو ایذا ہو) اور (جب کوئی روکتا ہے تو) کہتے ہیں کہ آپ ہر بات کان دے کر سن لیتے ہیں (آپ کو جھوٹ بول کر دھوکہ دے دینا آسان ہے اس لئے کچھ فکر نہیں) آپ (جواب میں) فرما دیجئے کہ (تم کو خود دھوکہ ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی بات کو سن لینا دو) (۲) طور پر ہے ایک تصدیق کے طور پر کہ دل سے بھی اس کو صحیح سمجھیں دوسرا خوش خلقی اور کریم النفسی کے طور پر کہ باوجود اس سمجھ جانے کے کہ یہ بات محض غلط ہے خلق و کرم جبلی سے اس کو نال دیں اور راوی پر دارو گیر یا اس کی صریح تکذیب نہ کریں سو) وہ نبی کان دے کر تو وہی بات سنتے ہیں جو تمہارے حق میں خیر (ہی خیر) ہے (جس کا حاصل اور نتیجہ یہ ہے) کہ وہ اللہ کی باتیں وحی سے معلوم کر کے ان پر ایمان لاتے ہیں (جن کی تصدیق کا خیر ہونا تمام عالم کے لئے ظاہر ہے کیونکہ تعلیم اور عدل اسی تصدیق پر موقوف ہے اور مؤمنین (مخلصین کی باتوں) کا (جو بحیثیت ایمان و اخلاص ہوں) یقین کرتے ہیں (اس کا خیر کا ہونا بھی ظاہر ہے کہ عدل عام موقوف ہے احوال کی صحیح اطلاع پر اور اس کا ذریعہ یہی مؤمنین مخلصین ہیں غرض کان دے کر اور سچا سمجھ کر تو اللہ کی باتیں سنتے ہیں) اور (باقی تمہاری شرارت آمیز باتیں جو سن لیتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ ان لوگوں کے حال پر مہربانی فرماتے ہیں جو تم میں ایمان کا اظہار کرتے ہیں) (گودل میں نہ ہو پس اس مہربانی اور خوش اخلاقی کی وجہ سے تمہاری باتیں سن لیتے ہیں اور باوجود اس کی حقیقت سمجھ جانے کے درگزر اور خاموشی برتتے ہیں پس ان باتوں کا سننا دوسرے طور کا ہے تم نے اپنی حماقت سے اس کو بھی اول طور پر محمول کر لیا خلاصہ یہ کہ تم یہ سمجھتے ہو کہ حقیقت کو حضرت نہیں سمجھتے اور واقع میں حقیقت کو تم ہی نہیں سمجھتے) اور جو لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ایذا میں پہنچاتے ہیں (خواہ ان باتوں سے جن کے کہنے کے بعد هُوَ اَذْنُ کہا تھا یا خود اسی هُوَ اَذْنُ کے کہنے سے کیونکہ اس میں بھی تو کسر شان ہے آپ کی فطانت اور

ذکات کی تو) ان لوگوں کے لئے دردناک سزا ہوگی۔ **ف**: اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ سے کبھی منافقین کی سخن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول لتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ [محمد : ۳۰] کے تو پھر اختفاء ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیرہا اور مؤمنین میں جو بحیثیت ایمان و اخلاص کی قید لگائی گئی وہ اس کی یہ ہے کہ ہر مؤمن ہر بات میں تو واجب التصدیق نہیں ہوتا بلکہ حسب قواعد شرعیہ جو بات اس کے ایمان و اخلاص سے ناشی سمجھی جاوے گی اس کی تصدیق واجب ہوگی اسی حیثیت میں صفات عدالت شہود کی بھی داخل ہیں۔

زبط : اوپر منافقین کے بعض احوال و اقوال مختصہ کا بیان تھا آگے بقیہ احوال مشترکہ کے بیان سے عود ہے سابق کی طرف جن میں (۲) سے ایک تو اغراض فاسدہ سے ان کی جھوٹی قسمیں کھانا ہے۔

حلف کاذب منافقین بغرض فاسد ☆ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُؤْذِنَكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) ذٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ۱۰ یہ لوگ تمہارے (مسلمانوں کے) سامنے (جھوٹی) قسمیں کھاتے ہیں (کہ ہم نے فلاں بات نہیں کی یا ہم غزوہ میں فلاں عذر سے نہ جاسکے) تاکہ تم کو راضی کر لیں (جس میں جان و مال محفوظ رہے) حالانکہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ حق رکھتے ہیں کہ اگر یہ لوگ سچے مسلمان ہیں تو اس کو راضی کریں (جو کہ موقوف ہے اخلاص اور ایمان پر) کیا ان کو خبر نہیں کہ جو شخص اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کرے گا (جیسا یہ لوگ کر رہے ہیں) تو یہ بات ٹھہر چکی ہے کہ ایسے شخص کو دوزخ کی آگ اس طور پر نصیب ہوگی کہ وہ اس میں ہمیشہ رہے گا (اور) یہ بڑی رسوائی (کی بات) ہے۔ **ف**: روایات میں مصرح ہے کہ وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جھوٹی قسمیں کھاتے تھے تاکہ آپ ان سے صاف رہیں اور یہاں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مقصود مسلمانوں کو راضی کرنا تھا آپ کو راضی کرنا نہ تھا سو بات یہ ہے کہ آپ کی رضا ایک تو بحیثیت عدم تعرض کے ہے اور اس اعتبار سے آپ کی رضا مثل رضا دوسرے مؤمنین کے ہے اور دوسری رضادل سے ہے اور اس اعتبار سے آپ کی رضا مثل رضا اللہ تعالیٰ کے ہے پس ان کا قصد ارضاء پہلی حیثیت سے تھا اور مطلوب دوسری حیثیت ہے جو کہ مفقود بھی خوب سمجھ لو۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّالُونَ: قوله تعالى: وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذِنُونَ الشَّيْءَ وَيَقُولُونَ هُوَ آذُنٌ قُلُّ أذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۱۰ اذن سے ان کی مراد یہ تھی کہ ہر جا بجا بات کو قبول کر لیتے ہیں اور واقعی اور غیر واقعی میں فرق نہیں کرتے حق تعالیٰ نے اس کا رد فرمایا کہ آپ صرف حق بات کو قبول کرتے ہیں باقی غیر حق کو جو مشکل کے منہ پر نہیں فرماتے تو اس کی وجہ یہ نہیں کہ آپ فرق نہیں کرتے بلکہ وجہ یہ ہے کہ آپ کی شان رحمت کی ہے کسی کو رسوا نہیں کرتے پس الَّذِينَ آمَنُوا سے مراد اظہروا الایمان ہے ہذا خلاصہ ما فی الروح پس اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کرم کا بیان ہے۔

التَّجَوُّاشِي: (۱) یعنی جو صدقات آگے مذکور ہوں گے وہ عام ہوں فرض اور نفل کو ارتباط اس وقت ہوگا ورنہ اگر آیت لاحقہ میں صدقات فرض ہوں اور اوپر کی آیت میں جو صدقات مذکور ہیں یہ کسی دلیل سے ثابت نہیں کہ وہ فرض تھے تو ارتباط کیسے ہوگا ۱۲ منہ۔ (۲) اور دوسرا تیسرا حال وہ ہے جو ربط آئندہ میں مذکور ہے یعنی استہزاء اور تاویل لغو ۱۲ منہ۔

مُلَوَّنَاتُ التَّجَوُّاشِي: ۱۔ قوله في اذن خير وهي بات اشارة الى كون الاضافة بمعنى في اي هو اذن في الخير وليس باذن في غير ذلك ويدل عليه قراءة حمزة ورحمة فيما باتي بالجر عطفًا على خير فانه لا يحسن وصف الاذن بالرحمة ويحسن ان يقال اذن في الخير والرحمة كذا في الروح ولا يشكل عليك في قراءة الجر التقسيم (۳) الذي جعلت فيه الاذن مقابلا للرحمة لان الاذن على هذا يكون عاما في قسمين قسم للتصديق وقسم للرحمة فافهم ۲۔ قوله في للمؤمنين تخلصين لاطلاق المقتضى للكمال ۳۔ قوله في الذين امنوا اظہار كذا فسره الزمخشري وايده في الروح باسناد الايمان اليهم بصيغة الفعل بعد نيته الى المؤمنين المخلصين بصيغة الفاعل المبني عن الرسوخ والاستمرار للايدان بان ايمانهم امر حادث ماله من قرار اه قلت وايضا يؤيده المقابلة وضمير الخطاب لان المخاطب لمقول قل هم المنافقون لانهم هم المقصود دون بالجواب فافهم والتعبير بالايمن عن اظهاره موافق لما سيأتي من قوله قد كفرتم بعد ايمانكم ۳۔ قوله في يؤذون رسول الله خواه لان يقولون فيه احتمالا ان كونه تفسيرا ليؤذون وكونه مغايرا له ۴۔ قوله في يحادد جيبا اشارة الى تفسير المحادة بالكفر فان محادة المنافقين كانت كذلك ۵۔ قوله في فان ٹھہر چکی اشارة الى تقدير الكلام هكذا فحق له ان له نار جهنم ۳۔

التَّلَاغَةُ: اتي في الاصناف الاربعة باللام وفي الباقية بفي صرفا لعطف ابن السبيل على الاقرب اما للتفنن واما لنكتة وهي ان الاربعة المتقدمة كونهم ملاكا اظہر من المتاخرة لان المتاخرة حاجتهم منخبة والغالب صرفهم اليها فوراً فالعمال الذي يصرف في الرقاب

انما يتناوله السادة وكذلك الغارمون انما يصرف نصيبهم لارباب ديونهم تخليصا لهم وكذا في سبيل الله وابن السبيل يصرفون في العدة والزاد فوراً ۳۱۔ اذن جارحة معروفة اطلق على ذى الاذن مجازاً مرسلًا للمبالغة ۳۲۔ (۳) هو فاعل ليشكل ۳۳۔

يَحْذَرُ الْمُنْفِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُّوْا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ ﴿۳۰﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴿۳۱﴾ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعَفُ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿۳۲﴾ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَمُرُّونَ بِالْمُنْكَرِ وَيُهَيِّبُونَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيُقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ﴿۳۳﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكٰفِرَ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿۳۴﴾ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۳۵﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَشُعْرِبَةَ وَقَوْمِ إِبْرٰهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَتَتْهُم رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۳۶﴾

يَظْلِمُونَ ﴿۳۶﴾

منافق لوگ (طبعاً) اس سے اندیشہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں پر کوئی ایسی سورت (مثلاً یا آیت) نازل نہ ہو جائے جو ان کو ان منافقین کے مافی الضمیر پر اطلاع دے دے آپ فرمادیتے کہ اچھا استہزا کرتے رہو بیشک اللہ تعالیٰ اس چیز کو ظاہر کر کے رہے گا جس (کے اظہار) سے تم اندیشہ کرتے تھے اور اگر آپ ان سے پوچھے تو کہہ دیں گے کہ ہم تو محض مشغلہ اور خوش طبعی کر رہے تھے۔ آپ (ان سے) کہہ دیجئے گا کہ کیا اللہ کے ساتھ اور اس کی آیتوں کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ تم کسی کرتے تھے۔ تم اب (یہ بے ہودہ) عذر مت کرو۔ تم تو اپنے کو مؤمن کہہ کر کفر کرنے لگے۔ اگر ہم تم میں سے بعض کو چھوڑ بھی دیں تاہم بعض کو تو (ضروری) سزا دیں گے۔ بسبب اس کے کہ وہ (علم ازلی میں) مجرم تھے منافق مرد اور منافق عورتیں سب ایک طرح کے ہیں کہ بری بات (یعنی کفر و مخالفت اسلام) کی تعلیم دیتے ہیں اور اچھی بات یعنی ایمان و اتباع نبوی) سے منع کرتے ہیں اور اپنے ہاتھوں کو بند رکھتے ہیں انہوں نے خدا کا خیال نہ کیا پس خدا نے ان کا خیال نہ کیا۔ بلاشبہ یہ منافق بڑے ہی سرکش ہیں اللہ تعالیٰ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور (علانیہ) کفر کرنے والوں سے دوزخ کی آگ کا عہد کر رکھا ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے وہ ان کے لئے (سزا) کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو اپنی رحمت سے دور کرے گا اور ان کو عذاب دائمی ہوگا (اے منافقو) تمہاری حالت ان لوگوں کی سی ہے جو تم سے پہلے ہو چکے ہیں۔ جو شدت قوت میں اور کثرت اموال و اولاد میں تم سے بھی زیادہ تھے تو انہوں نے اپنے (دنوی) حصہ سے خوب فائدہ حاصل کیا۔ سو تم نے بھی اپنے (دنوی) حصہ سے خوب فائدہ حاصل کیا جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں نے اپنے حصہ سے فائدہ حاصل کیا تھا اور تم بھی بری باتوں میں ایسے ہی گھے جیسا وہ لوگ گھے تھے اور لوگوں کے اعمال (حسن) دنیا اور آخرت میں ضائع گئے اور وہ لوگ بڑے نقصان میں ہیں کیا ان لوگوں کو (ان کے عذاب و ہلاک کی) خبر نہیں پہنچی جو ان سے پہلے ہوئے ہیں جیسے قوم نوح اور عاد اور ثمود اور قوم ابراہیم علیہ السلام اور اہل مدین اور اہلی ہوتی بستیاں کہ ان کے پاس ان کے پیغمبر صاف نشانیاں (حق کی) لے کر آئے (لیکن نہ ماننے سے برباد ہوئے) سو (اس بربادی میں) اللہ تعالیٰ نے تو ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔ ﴿۳۶﴾

تفسیر لفظ: اوپر بعض احوال مشترکہ کا بیان تھا ایک ان میں سے ان کا استہزاء اور پھر اس پر لغو تاویل کرنا ہے آگے اس کا بیان ہے جس کا قصہ یہ ہے کہ انہوں نے باہم بعض ایسی باتیں کیں جس میں دین کے ساتھ استہزاء تھا اور پھر بدیں وجہ کہ اکثر ان کی مخفیات کی اطلاع آپ کو بذریعہ وحی ہو جاتی تھی طبعاً یہ خیال ہوا

کہ کہیں یہ بھی ظاہر نہ ہو جاوے چنانچہ وہ ظاہر ہوگئی تو آپ نے بلا کر پوچھا اس وقت انہوں نے تاویل کی نغوض و نلعب۔
 استہزاء و اعتذار باطل منافقین ﴿۱۰﴾ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ اَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ (الی قولہ تعالیٰ) اِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكَ لَتُعَذِّبَنَّ طَائِفَةً
 يَا لَئِيْهِمْ كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ﴿۱۱﴾ منافق لوگ (طبعاً) اس سے اندیشہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں پر (بذریعہ وحی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) کوئی ایسی سورت (مثلاً یا
 آیت) نازل نہ ہو جاوے جو ان منافقین کے مافی الضمیر پر اطلاع دے دے (یعنی انہوں نے جو استہزاء کی باتیں خفیہ کی ہیں کہ مسلمانوں کے اعتبار سے وہ
 مثل اسرار مکنون فی القلب کے ہے ان کی خبر نہ ہو جاوے) آپ فرمادیتے تھے کہ اچھا تم استہزاء کرتے رہو (اس میں ان کے استہزاء پر مطلع ہو جانے کو جتلا دیا
 چنانچہ آگے خود ارشاد ہے کہ) بیشک اللہ تعالیٰ اس چیز کو ظاہر کر کے رہے گا جس کے (اظہار) سے تم اندیشہ کرتے تھے (چنانچہ استہزاء و امیں ظاہر کر دیا کہ تم
 استہزاء کر رہے تھے) اور (ظاہر ہو جانے کے بعد) اگر آپ ان سے (استہزاء کی وجہ) پوچھتے تو کہہ دیں گے کہ ہم تو محض مشغلہ اور خوش طبعی کر رہے تھے (اس
 کلام کے حقیقی معنی مقصود نہ تھے محض جی خوش کرنے کو جس سے سفر آسانی سے قطع ہو جو کہ غرض صحیح ہے ایسی باتیں صرف زبانی کر رہے تھے) آپ (ان سے) کہہ
 دیتے تھے گا کہ کیا اللہ کے ساتھ اور اس کی آیتوں کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ تم انہی کرتے تھے (یعنی خواہ غرض کچھ بھی ہو مگر محل استہزاء تو دیکھو کہ کیسی چیزیں
 ہیں جن کے ساتھ استہزاء کسی غرض سے بھی درست نہیں تم اب (یہ بیہودہ) عذر مت کرو (مطلب یہ کہ یہ عذر مقبول نہیں اور اس عذر سے استہزاء جائز نہیں ہو
 جاتا) تم اپنے کو مؤمن کہہ کر کفر کرنے لگے (کیونکہ استہزاء بالذین مطلقاً کفر ہے گودل میں تو پہلے بھی ایمان نہ تھا البتہ اگر کوئی دل سے توبہ کرے اور مؤمن مخلص
 بن جائے تو البتہ کفر اور عذاب کفر سے چھوٹ جاوے لیکن اس کی بھی سب کو توفیق نہ ہوگی ہاں بعض البتہ مسلمان ہو جاویں گے اور وہ معاف کر دیئے جاویں گے
 پس حاصل یہ ٹھہرا کہ) اگر ہم تم میں سے بعض کو چھوڑ بھی دیں (بوجہ اس کے کہ وہ مسلمان ہو جاویں گے) تاہم بعض کو تو (ضروری) سزا دیں گے بسبب اس کے
 کہ وہ (علم ازلی میں) مجرم تھے (یعنی چونکہ وہ مسلمان نہ ہوں گے) مسئلہ دین کے ساتھ قصد استہزاء خواہ بد اعتقادی سے ہو یا بدوں بد اعتقادی کے ہو کفر
 ہے اور استہزاء باللہ و آیاتہ و رسولہ باہم تینوں متلازم ہیں اور اِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ کے مصداق میں بخشی بن حمیر کا ذکر روایات میں آیا ہے اور طائفہ
 کا اطلاق واحد پر بھی آتا ہے اس لئے کوئی اشکال نہیں کذا فی الروح۔

رابطہ: اوپر منافقین کے قبائح متعددہ مذکور ہوئے ہیں آگے ان کا باہم و نیز دوسرے کفار سابقین کے ساتھ قبائح میں تشابہ اور متماثل ہونا اور ان قبائح پر وعید اور
 اہم سابق کے قصص کی طرف اشارہ کرنے سے اس وعید کی تاکید فرماتے ہیں۔

تشابہ فی الذم مع وعید منافقین ﴿۱۲﴾ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ يَكْفُرُونَ (الی قولہ تعالیٰ) فَمَا كَانَ اللهُ لِيُعْظِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ
 يَظْلِمُوْنَ ﴿۱۳﴾ منافق مرد اور منافق عورتیں سب ایک طرح کے ہیں کہ بری بات کی (یعنی کفر و مخالفت اسلام کی) تعلیم دیتے ہیں اور اچھی بات سے (یعنی ایمان
 اور اتباع نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے) منع کرتے ہیں اور (خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے) اپنے ہاتھوں کو بند رکھتے ہیں انہوں نے خدا کا خیال نہ کیا (یعنی
 اطاعت نہ کی) پس خدا نے ان کا خیال نہ کیا (یعنی ان پر رحمت خاصہ نہ کی) بلاشبہ یہ منافق بڑے ہی سرکش ہیں اللہ تعالیٰ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور
 (علانیہ) کفر کرنے والوں سے دوزخ کی آگ کا عہد کر رکھا ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے وہ ان کے لئے (سزائے) کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو اپنی رحمت
 سے دور کر دے گا اور ان کو (حسب وعدہ مذکور) عذاب دائمی ہوگا (اے منافقو) تمہاری حالت (کفر اور استحقاق جزائے کفر میں) ان لوگوں کی سی ہے جو تم سے
 پہلے (زمانہ میں) ہو چکے ہیں جو شدت قوت میں اور کثرت اموال و اولاد میں تم سے بھی زیادہ تھے تو انہوں نے اپنے (دنیوی) حصے سے خوب فائدہ حاصل کیا سو
 تم نے بھی اپنے (دنیوی) حصے سے خوب فائدہ حاصل کیا جیسا تم سے پہلے لوگوں نے اپنے (دنیوی) حصے سے فائدہ حاصل کیا تھا اور تم بھی بری باتوں میں ایسے
 ہی گھسے جیسا وہ لوگ (بری باتوں میں) گھسے تھے ان لوگوں کے اعمال (حسنہ) دنیا اور آخرت (سب) میں ضائع گئے (کہ دنیا میں ان اعمال پر بشارت ثواب
 نہیں اور آخرت میں ثواب نہیں) اور (اس جہت فی الدنیا والآخرۃ کی وجہ سے) وہ لوگ بڑے نقصان میں ہیں (کہ دارین میں مسرت اور راحت سے محروم ہیں
 پس اسی طرح تم ان کی طرح کفر کرتے ہو انہیں کی طرح خائب و خاسر ہو گے اور جیسا ان کے اموال و اولاد ان کے کام نہ آئے تم تو ان چیزوں میں ان سے کم ہو
 تمہارے بدرجہ اولیٰ کام نہ آویں گے یہ تو ضرر آخرت کی وعید ہوئی آگے احتمال ضرر دنیا کے ذکر سے متنبہ فرماتے ہیں کہ) کیا ان لوگوں کو ان (کے عذاب و
 بلاک) کی خبر نہیں پہنچی جو ان سے پہلے ہوئی ہیں جیسے قوم نوح اور عاد اور ثمود اور قوم ابراہیم اور اہل مدین اور الہی ہوئی بستیاں (یعنی قری قوم لوط) کہ ان کے پاس
 ان کے پیغمبر صاف نشانیاں (حق کی) لے کر آئے (لیکن نہ ماننے سے برباد ہوئے) سو (اس بربادی میں) اللہ تعالیٰ نے تو ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنی
 جانوں پر ظلم کرتے تھے (اسی طرح) ان منافقین کو بھی ڈرنا چاہئے

ف: اور قوموں کے قصص تو پارہ و کوا آتتا کے اخیر کے رکوعوں میں گذر چکے ہیں قوم ابراہیم علیہ السلام کا قصہ یہ ہے کہ نمرود کے دماغ میں مچھر گھس گیا تھا اور سر

پر مار پڑنے سے کچھ سکون ہوتا تھا اور اس نے ایک عالیشان عمارت بنائی تھی اس کے گرنے سے اس قوم کے بہت لوگ دب کر مر گئے کذا فی الدر المنثور
تفسیر سورۃ النحل آیت: قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ۔ [النحل: ۴۲]

مَلَوْقًا مَثَلُ التَّجْنِجِ: قولہ فی علیہم مسلمانوں نقلہ فی الروح ولا یرد تفکیک الضمان بعد قیام القرینۃ ۲-۳ قولہ فی سورۃ مثلاً زادہ
لان ما یحذر منه الاظهار سواء كانت بسورۃ او غیرها وكذلك الواقع ۳-۴ قولہ فی قلوبہم مثل اسرار ففی الکلام استعارۃ ۳-۴ قولہ
فی استہزاء وا مطلع ہو جانے کو هذا من المواہب ۳-۵ قولہ فی لا تعتذروا مقبول فهو کنایۃ وهذا من المواہب ۳-۶ قولہ فی بعضہم من
بعض ایک طرح اشارۃ الی ان من اتصالیۃ ۳-۷ قولہ فی غذاب مقیم حسب وعدہ اشار بہ الی انہ لا تکرار فیہ لان المقصود کان فی
السابق هو الوعد وهنا الوقوع ۳-۸ قولہ فی کالذین تمہاری حالت اشار الی انہ خبر لمبتداً مقدر ای انتم کالذین ۳-۹ قولہ فی
استمتعتم خوب لان الاستمتاع ابلغ من التمتع ۳-۱۰ قولہ فی حطت فی الدنیا بشارت وهو من المواہب ۳-۱۱ قولہ بعد الخسرون بدرجہ
اولی اشارۃ الی فائدۃ ذکر کونہم اکثر اموالا واولاد ۳-۱۲ قولہ فی قوم نوح جیسے اشارۃ الی کونہ بدلا ۳-۱۳ قولہ فی اخر الآیۃ ذرنا
چاہے اشار الی جواب سوال هو انہ لم یقع العذاب بالمنافقین فکیف او عدوا بالنبا والجواب ان المقصود بالایعاد ان یجوزوا ذلك ۳-
الزَّانِثَاتِ: عن مجاهد فی قولہ یحذر المنافقون یقولون القول فیما بینہم ثم یقولون عسی اللہ ان لا یفشی علینا هذا وعن قتادۃ قال
بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوتہ الی تبوک و بین یدیه اناس من المنافقین فقالوا یرجوا هذا الرجل ان یفتح لہ قصور
الشام و حصونہا ہیہات ہیہات فاطلع اللہ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلك فقال صلی اللہ علیہ وسلم احبسوا علی ہؤلاء الركب
فاتاہم فقال قلتم کذا قلتم کذا قالوا یا نبی اللہ انما کنا نخوض ونلعب وعن کعب بن مالک فی قولہ تعالیٰ ان نعف قال لکان الذی عفا
اللہ عنہ مخشی بن حمیر فتسمی عبدالرحمن وسأل اللہ ان یقتل شہیدا فقتل بالیمامۃ کذا فی الدر المنثور قلت وبقول مجاہد یتأید ما
اخترت فی تفسیر ما فی قلوبہم ۳-

الذَّخَائِرِ: الخوض الدخول ثم صار اسما لكل دخول فيه تلويث واذاء ۳-

الزَّخْوِ: قولہ کالذی خاضوا ای کالخوض الذی خاضوه فهو صفة مصدر محذوف ۳-

الْبَلَاغَةِ: قولہ ان نعف اورد علیہ ان الشرط لیس بسبب للجزاء ولا ملزوم لہ فکیف معنی الشرطیۃ واجیب بوجوه وعندی ان الجزء
مقدر والمعنی ان نعف عن طائفۃ منکم فهو لا یتلزم العفو عن الكل لانا نرید تعذیب طائفۃ وتعذیب طائفۃ ینافی العفو عن الكل
فصح نفی الاستلزام والمقصود بمثل هذا التركيب الجزم والمبالغة فی التعذیب اقتضاء لمقام التوبیح وهذا من المواہب ۳- قولہ
المنافقت والتعرض لاحوال الاناث فی الموضوعین للایذان بکمال عراقتہم فی الکفر والنفاق ولعلہ لم یذکر المنافقات فی قولہ ان
المنافقین ہم الفاسقون اکتفاء بقرب العهد قولہ یامرون مقرر لمضمون ما قبلہ ولذا زدت فی الترجمة کلمۃ کہ قولہ فنیسہم فیہ
مشاکلۃ قولہ ہم الفاسقون المقصود بالحصر بیان کمالہم قولہ وعد فیہ تہکم قولہ حسبہم المراد عظیم عقابہا لا نفی غیرہا قولہ
فاستمتعوا ذم الاولین تمہید الذم المخاطبین بمشابتہم ولذا اختیر الاطناب ۳-

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ

الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ⑩ وَعَدَّ اللَّهُ

الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ

بِإِذْنِ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ الْأَكْبَرِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ⑪ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ

وَمَا أُوْلَاهُمْ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ⑫

اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں آپس میں ایک دوسرے کے (دینی) رفیق ہیں۔ نیک باتوں کی تعلیم دیتے ہیں اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے

ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کا کہنا مانتے ہیں۔ ان لوگوں پر ضرور اللہ تعالیٰ رحمت کرے گا۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ قدر (مطلق) ہے حکمت والا ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں سے ایسے باغوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی۔ جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور نفیس مکانوں کا جو کہ ان بیٹگی کے باغوں میں ہونگے اور (ان سب نعمتوں کے ساتھ) اللہ تعالیٰ کی رضامندی سب (نعمتوں) سے بڑی چیز ہے۔ یہ (جزائے مذکور) بڑی کامیابی ہے۔ اے نبی کفار (سے بالسان) اور منافقین سے (باللسان) جہاد کیجئے اور ان پر سختی کیجئے (دنیا میں تو) یہ اسکے مستحق ہیں اور (آخرت میں) انکا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بری جگہ ہے۔ ﴿تَفْسِيرًا لِّلطَّ: او پر منافقین کے قبائح و فواحش مذکور تھے آگے زیادہ کشف مضمون کے لئے کہ الاشياء تعرف باضدادها اور تبشير اضداد کے لئے مؤمنین کے بعض مدائح کا بیان ہے۔

مدح و بشارت مؤمنین ☆ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ (الی قولہ تعالیٰ) ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۰﴾ اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں آپس میں ایک دوسرے کے (دینی) رفیق ہیں نیک باتوں کی تعلیم دیتے اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانتے ہیں ان لوگوں پر ضرور اللہ تعالیٰ رحمت کرے گا (جس کی تفصیل وَعَدَّ اللَّهُ مِّنْ عُنُقِهِم مَّا يَكْفُرُونَ ﴿۱۰﴾ بلاشبہ اللہ تعالیٰ قادر (مطلق) ہے (جزائے تام دے سکتا ہے) حکمت والا ہے (جزائے مناسب دیتا ہے اب اس رحمت کا بیان ہوتا ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں سے ایسے باغوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور نفیس مکانوں کا (وعدہ کر رکھا ہے) جو کہ ان بیٹگی کے باغوں میں ہوں گے اور (ان سب نعمتوں کے ساتھ) اللہ تعالیٰ کی رضامندی (جو اہل جنت سے ہمیشہ ہمیشہ رہے گی ان) سب (نعمتوں) سے بڑی چیز ہے یہ (جزائے مذکور) بڑی کامیابی ہے۔

﴿لَط: او پر﴾ مؤمنین سے پہلے منافقین کا ذکر تھا آگے پھر ان ہی کا خاص طور پر ذکر ہے کہ مضامین مذکورہ پر تفریح کے طور پر ان سے اور ان کے ساتھ کفار سے مجاہدہ بالسان اور باللسان کا حکم ہے اور ان کے جہنمی ہونے کی خبر ہے اور اس کے بعد اور مضامین مثل مضامین مذکورہ کے بتائید و تعلیل مجموعہ تفریح کے مذکور ہیں۔ امر مجاہد کفار و منافقین ☆ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أُوَلِّكُمْ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿۱۰﴾ اے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کفار (سے بالسان) اور منافقین سے (باللسان) جہاد کیجئے اور ان پر سختی کیجئے (دنیا میں تو یہ اس کے مستحق ہیں) اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بری جگہ ہے۔

﴿تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّالُونَ﴾: قوله تعالى وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ الْكَبِيرُ روح میں اس کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ خود جنت میں جانے اور ہر قسم کی سعادت و کرامت پانے کا مبداء یہ ہی رضا ہے نیز عشاق کا غایۃ مقصود یہ ہی رضا ہے اھ۔

﴿مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ﴾: قوله في اولياء ديني لاشارة الى عدم لزوم المودة الطبيعية فيما بين الذكور والاناث ۱-۲ قوله في جاهد باللسان فلا يرد ان ظاهره يقتضى مقاتلة المنافقين وهو خلاف الواقع ۱-۳۔

﴿الْبَلَاغَةُ﴾: قوله اولياء تغيير الاسلوب للاشارة الى تناصرهم وتعاضدهم بخلاف اولئك قوله يامرون الخ يامرون وبنهون مقابل ليامرون وبنهون وقيمون مقابل نسوا الله ويوتون مقابل ليقبضون ويطيعون مقابل لقوله الفاسقون وسير حمهم مقابل لقوله نسيتهم ورضوان مقابل لقوله لعنهم الله قوله عدن ليس فيه تكرار لقوله خلدن لان المقصود بيان حالهم في مقامهم وبيان حال الدار في مقام آخر قوله رضوان فيه من المبالغة ما ليس في الرضا ولعل عدم نظم هذا الرضوان في سلك الوعد على طرز ما تقدم لاستمراره في الدارين ۱-۳۔

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا وَابْعَدُوا سُلَامَهُمْ هَوُا بِمَا لَمَّ يَتَأَلَوْنَ وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَبْتَغُوا يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَّالِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿۱۰﴾ وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ اٰتٰنٰمُنْ فَضْلِهٖ لَنَنصَدَّقَنّٰ وَكَلِمٰتُنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿۱۰﴾ فَلَمَّآ اٰتٰهُم مِّنْ فَضْلِهٖ بَخِلُوْا بِهٖ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ﴿۱۰﴾ فَاَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِيْ قُلُوْبِهِمْ اِلَىْ يَوْمِ يَلْقَوْنَهٗ بِمَا اَخْلَفُوْا اللّٰهَ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ﴿۱۰﴾ اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ

يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

وہ لوگ قسمیں کھا جاتے ہیں کہ ہم نے فلاں بات نہیں کہی حالانکہ یقیناً انہوں نے کفر کی بات کہی تھی اور (وہ بات کہہ کر) اپنے اسلام (ظاہری) کے بعد (ظاہر میں بھی) کافر ہو گئے اور انہوں نے ایسی بات کا ارادہ کیا تھا۔ جو ان کے ہاتھ نہ لگی اور یہ انہوں نے صرف اس بات کا بدلہ دیا ہے کہ ان کو اللہ نے اور اس کے رسول ﷺ نے رزق خداوندی سے مالدار کر دیا۔ سو اگر (اس کے بعد بھی) توبہ کریں تو ان کے لئے (دونوں جہان میں) بہتر ہوگا اور اگر روگردانی کی تو اللہ تعالیٰ ان کو دنیا اور آخرت میں دردناک سزا دے گا اور ان کا دنیا میں نہ کوئی یار ہے نہ مددگار اور ان (منافقین) میں بعض آدمی ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ سے عہد کرتے ہیں کہ اگر اللہ ہم کو اپنے فضل سے (بہت سامان) عطا فرمائے تو ہم خوب خیرات کریں اور ہم (اس کے ذریعے سے) خوب نیک کام کیا کریں۔ سو جب اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے (بہت سا) دے دیا۔ تو وہ اس میں بخل کرنے لگے (کہ زکوٰۃ نہ دی اور اطاعت سے روگردانی کرنے لگے اور وہ تو روگردانی کے (پہلے ہی سے) عادی ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ نے ان کی سزا میں ان کے دلوں میں نفاق (قائم) کر دیا۔ جو خدا کے پاس جانے کے دن تک رہے گا اس سبب سے کہ وہ (اس وعدہ میں شروع ہی سے) جھوٹ بولتے تھے۔ کیا ان کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ان کے دل کا راز اور ان کی سرگوشی سب معلوم ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ تمام غیب کی باتوں کو خوب جانتا ہے یہ (منافقین) ایسے ہیں کہ نفل صدقہ دینے والے مسلمانوں پر صدقات کے بارے میں طعن کرتے ہیں اور (خصوصاً) ان لوگوں پر (اور زیادہ) جن کو بجز محنت و مزدوری (کی آمدنی) کے اور کچھ میسر نہیں ہوتا۔ یعنی ان سے تمسخر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کو اس تمسخر کا (تو خاص) بدلہ دے گا اور (مطلق طعن کا یہ بدلہ ملے ہی گا کہ) ان کیلئے دردناک (آخرت میں) سزا ہوگی۔

تفسیر لفظ: ابھی آیت بالا کی تمہید میں گزر چکا۔

تاسید امر جہاد و تائید مضامین سابقہ۔ بیان بعض احوال منافقین ☆ اس کے متعلق مختصر اقصہ یہ ہے کہ تبوک سے واپسی میں چند منافقین نے کہ تعداد ان کی بارہ تک منقول ہے ایک شب کو صلاح کی کہ فلاں گھائی میں آپ کی سواری گزرے گی سب مل کر آپ کو دھکیل دیں پھر قتل کر دیں غرض سب اپنا منہ لپیٹ کر جمع ہو کر دفعہ اس موقع پر آپ پہنچے مگر آپ نے دیکھ کر ڈانٹا اور حضرت حذیفہؓ و حضرت عمارؓ ساتھ تھے انہوں نے ہٹایا مگر پچھانے نہیں گئے آپ کو وحی سے معلوم ہوا آپ نے منزل پر پہنچ کر ان لوگوں کو بلا کر پوچھا کہ تم نے ایسا ایسا مشورہ کیا تھا اور ایسا ارادہ کیا تھا وہ سب قسمیں کھا گئے کہ نہ مشورہ ہوا نہ ارادہ ہوا ان میں سے بعض کے ساتھ آپ نے خاص طور پر مالی اعانت بھی فرمائی تھی جیسے جلاس بروزن غراب کہ آپ نے اس کا ایک بڑا قرضہ ادا کیا تھا اور ویسے بھی آپ کی تشریف آوری کے قبل اکثر محتاج تھے پھر غنائم کی کثرت ہوئی تو ان کو بھی ظاہری میل جول کی وجہ سے کچھ نہ کچھ ملتا ہی رہتا تھا جیسا کہ ﴿كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾ [التوبہ: ۱۴۲] سے بھی مفہوم ہوتا ہے اس قصہ میں یہ آیت نازل ہوئی اور اس کے نازل ہونے کے بعد جلاس نے صدق و اخلاص سے اسلام قبول کیا کذا فی الدر المنثور والحدیث الغنائم فانہ من الروح عن الکلمی اور درمنثور میں اسباب نزول اور قصے بھی نقل کئے ہیں اسی طرح ﴿هُمُؤَابِعًا لَهُمْ يَنَالُوا﴾ اور ﴿أَغْنَاهُمْ﴾ کی تفسیر میں بھی دوسرے اقوال نقل کئے ہیں۔

آیت و تفسیر ☆ ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ قِبَتِي وَلَا نَصِيرَةٍ﴾ وہ لوگ قسمیں کھا جاتے ہیں کہ ہم نے فلاں بات (مثلاً یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دیں) نہیں کہی حالانکہ یقیناً انہوں نے کفر کی بات کہی تھی (کیونکہ آپ کے قتل کے باب میں گفتگو کرنے کا کفر ہونا ظاہر ہے) اور (وہ بات کہہ کر) اپنے اسلام (ظاہری) کے بعد (ظاہر میں بھی) کافر ہو گئے (گو اپنے ہی مجمع میں سہی جس کی خبر مسلمانوں کو بھی ہو گئی اور اس سے عام طور پر کفر کھل گیا) اور انہوں نے ایسی بات کا ارادہ کیا جو ان کے ہاتھ نہ لگی (کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنا مگر نا کام رہے) اور یہ انہوں نے صرف اس بات کا بدلہ دیا ہے کہ ان کو اللہ نے اور اس کے رسول نے رزق خداوندی سے مالدار کر دیا (اس احسان کا بدلہ ان کے نزدیک یہی ہوگا کہ برائی کریں سو اگر (اس کے بعد بھی) توبہ کریں تو ان کے لئے (دونوں جہان میں) بہتر (اور نافع) ہوگا (چنانچہ جلاس کو توبہ کی توفیق ہو گئی) اور اگر (توبہ سے) روگردانی کی (اور کفر و نفاق ہی پر جسے رہے) تو اللہ تعالیٰ ان کو دنیا اور آخرت (دونوں جگہ) میں دردناک سزا دے گا (چنانچہ عمر بھر بدنام اور پریشان اور خائف رہنا اور مرتے وقت مصیبت کا مشاہدہ کرنا یہ دنیوی عذاب ہے اور آخرت میں دوزخ میں جانا ظاہر ہی ہے) اور ان کا دنیا میں نہ کوئی یار ہے اور نہ مددگار (کہ عذاب سے بچا لے اور جب دنیا ہی میں کوئی مددگار نہیں جہاں اکثر مدد ہو جاتی ہے تو آخرت میں تو بدرجہ اولیٰ منقی ہوگا۔ ﴿فَمَا مَا نَقْمُوا﴾ الخ ایسا ہے جیسا ہماری بول چال میں کہتے ہیں کہ مجھ سے یہ خطا تو ہو گئی تھی کہ وقت پر اس کے کام آ گیا تھا اس کو تائید الشیء بخلافہ کہا کرتے ہیں۔ ﴿لَظِلُّ﴾ اوپر تمہید آیت ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ﴾ انذنت لئی میں گزر چکا۔

بعض احوال خاصہ بعضے منافقین ☆ اس کا مختصر قصہ یہ ہے کہ ثعلبہ بن حاطب نامی ایک شخص نے آپ سے کثرت مال کی دعا کرائی آپ نے سمجھا کہ مصلحت نہیں اس نے کہا کہ میں نیک کاموں میں صرف کیا کروں گا۔ غرض آپ کی دعا سے وہ مالدار ہو گیا جب زکوٰۃ کا وقت آیا تو کہنے لگا کہ اس میں اور جزیہ میں کیا فرق ہے اور زکوٰۃ نہ دی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

آیت و تفسیر: وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ (الی قولہ تعالیٰ) اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ ۝ اور ان (منافقین) میں بعضے آدی ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ سے عہد کرتے ہیں (کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد کرنا اور خدا سے عہد کرنا برابر ہے اور وہ عہد یہ تھا کہ) اگر اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے فضل سے (بہت سامان) عطا فرمادے تو ہم (اس میں سے) خوب خیرات کریں اور ہم (اس کے ذریعہ سے) خوب نیک کام کیا کریں سو جب اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے (بہت سا) دے دیا تو اس میں بخل کرنے لگے (کہ زکوٰۃ نہ دی) اور (اطاعت سے) روگردانی کرنے لگے اور وہ تو روگردانی کے (پہلے ہی سے) عادی ہیں سو اللہ تعالیٰ نے ان (کے اس فعل) کی سزا میں ان کے دلوں میں نفاق (قائم) کر دیا جو خدا کے پاس جانے کے دن تک (یعنی دم مرگ تک) رہے گا اس سبب سے کہ انہوں نے خدا تعالیٰ سے اپنے وعدہ میں خلاف کیا اور اس سبب سے کہ وہ (اس وعدہ میں شروع ہی میں) جھوٹ بولتے تھے (یعنی نیت ایفاء کی اس وقت بھی نہ تھی پس نفاق تو اس وقت بھی دل میں تھا جس کی فرع یہ کذب و اخلاف ہے پھر اس کذب و اخلاف کے وقوع سے اور زیادہ مستحق غضب ہوئے اور اس زیادہ غضب کا اثر یہ ہوا کہ وہ نفاق سابق اب دائم اور غیر زائل ہو گیا کہ تو بہ بھی نصیب نہ ہوگی اسی حالت پر مر کر ابد الابد جہنم میں رہنا نصیب ہوگا اور باوجود کفر مضمحل کے جو اسلام اور طاعت کا اظہار کرتے ہیں تو) کیا ان (منافقین) کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ان کے دل کارا ز اور ان کی سرگوشی سب معلوم ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ تمام غیب کی باتوں کو خوب جانتے ہیں (اور اس لئے وہ ظاہری اسلام اور اطاعت ان کے کام نہیں آسکتا بالخصوص آخرت میں پس سزائے جہنم ضروری ہے)۔ فَا: باوجودیکہ صاحب قصہ ایک شخص ہے پھر انہم وغیرہ میں جمع کی ضمیر اس لئے لائی گئی کہ دوسرے منافقین بھی من وجہ اس میں شریک تھے چنانچہ دیکھا جاتا ہے کہ دوسرے ہم مشربوں کو مال سے بھی نفع ہوتا ہے اور ایسے احوال و اقوال کو بھی وہ پسند کیا کرتے ہیں اور اَعْقِبَهُمُ الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح طاعات سے ایمان کی نورانیت بڑھتی ہے اسی طرح معاصی سے کفر کی ظلمت بھی بڑھتی ہے پس کذب و اخلاف سے کفر سابق میں کہ ہُم مُّعْرِضُوْنَ بھی اس کی طرف مشیر ہے یہ اشد اد ہو گیا کہ دم مرگ تک امتداد ہو گیا جس کے لئے جہنم لازم ہے پس اصل سزا اخلاقی النار ہے تمہ قصہ یہ ہے کہ ان آیتوں کے نازل ہونے کی خبر سن کر زکوٰۃ لے کر حضور کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو تیری زکوٰۃ لینے سے منع فرمادیا ہے اس نے بہت ہائے واویلا کی پھر حضرت صدیق اکبرؓ کے خلافت میں زکوٰۃ لایا آپ نے بھی قبول نہ کی اسی طرح حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے بھی قبول نہ کی یہاں تک کہ حضرت عثمان کے زمانہ میں وہ مر گیا کذا فی الروح عن الطبرانی و دلائل البیہقی بروایۃ ابی امامۃ الباہلی۔ احقر کہتا ہے کہ اس کا زکوٰۃ لانا اور نہ لینے پر واویلا کرنا خلوص سے نہ تھا بلکہ دفع عار و بدنامی کے لئے تھا کیونکہ اَعْقِبَهُمُ الخ سے اس کا دامن کافر رہنا معلوم ہو گیا پھر خلوص کا احتمال کب ہے اور شاید ممانعت قبول سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی ہو اس طرح کہ قبول صدقہ کے لئے ایمان شرط ہے اور شرط کا انتفاء منصوص ہے پس مشروط بھی منہی عنہ ہو گا اور عجب نہیں کہ اَلَمْ يَعْلَمُوْا میں اسی کا ارشاد ہو کہ یہ شخص جو زکوٰۃ لایا ہے تو کیا اس کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ دل کا حال جانتا ہے جب دل میں ایمان نہیں تو کیسے قبول کیا جاوے گا اور چونکہ کسی جگہ منقول نہیں کہ پھر اس شخص نے مساکین کو خود زکوٰۃ دے دی ہو اس سے ظاہر اتو یہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ نہیں دی یہ بھی ایک قرینہ ہے عدم خلوص کا ورنہ خود بھی تو دے سکتا تھا اور ممکن ہے کہ اس میں مستقل وحی بھی نازل ہوئی ہو اور خلفائے راشدین کا قبول نہ کرنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبول نہ فرمانے کی وجہ سے تھا اور اَعْقِبَهُمُ سے استدلال کی صورت میں ضمیر جمع کا ظاہر مقتضی یہ ہے کہ اور منافقین کے ساتھ بھی یہ معاملہ کیا جاتا مگر ممکن ہے کہ اوروں کی تعین نہ ہوئی ہو اس لئے ایسا برتاؤ نہ کیا گیا ہو یا اس حکم میں اس شخص کی خصوصیت بوجہ بانی و بادی ہونے کے ہو جیسا کہ بعض احکام مخصوص بھی ہو جایا کرتے تھے اور اب چونکہ کسی کا کفر مضمحل متیقن نہیں اس لئے اب مظہر اسلام سے مسلم کا سا معاملہ کیا جاوے گا۔ (رابطہ: اوپر بعض احوال مختصہ کا بیان تھا آگے پھر بعض احوال مشترکہ کا بیان ہے جیسا پہلے سے اسی طرح سلسلہ چلا آتا ہے۔

بعض دیگر احوال مشترکہ منافقین ☆ اس کے قصہ متعلقہ کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک بار آپ ﷺ نے صدقہ کی ترغیب دی تو ایک صحابی بہت سامان لے آئے منافقین نے کہا یہ ریاکار ہے دوسرے صحابی غریب تھے بہت قلیل لائے منافقین نے کہا کہ یہ میاں اس واسطے لائے ہیں کہ میرا بھی نام ہو جاوے اس پر آیت نازل ہوئی۔ کذا فی الدر عن البخاری وغیرہ۔

آیت و تفسیر ☆ الَّذِیْنَ یَلْمِزُوْنَ الْمُطَّوِّعِیْنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۝ یہ (منافقین) ایسے ہیں کہ نفل صدقہ دینے والے مسلمانوں پر صدقات کے بارے میں طعن کرتے ہیں اور (خصوص) ان لوگوں پر (اور زیادہ) جن کو بجز محنت و مزدوری (کی آمدنی) کے اور کچھ میسر نہیں ہوتا (اور وہ بیچارے

اس میں سے ہمت کر کے حاضر کر دیتے ہیں ان پر زیادہ طعن کرتے ہیں (یعنی ان سے تمسخر کرتے ہیں) یعنی مطلق طعن تو سب پر کرتے ہیں اور ان غریبوں سے تمسخر بھی کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ ان کو اس تمسخر کا (تو خاص) بدلہ دے گا اور (ویسے مطلق طعن کا یہ بدلہ ملے ہی گا کہ) ان کے لئے (آخرت میں) دردناک سزا ہو گی۔ **ف**: تمسخر سے چونکہ زیادہ دل دکھتا ہے اس لئے اس کا ذکر وقوع اور جزاء دونوں میں خصوصیت کے ساتھ کیا گیا واللہ اعلم اور یہاں نفل کی تخصیص باعتبار واقعہ کے سے ورنہ لمز و تمسخر اگر غیر نفل میں ہوتا بھی یہی سزا ہے بلکہ اولویت کے درجہ میں کیونکہ فرض افضل ہے نفل سے واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّلَوِيِّ: قولہ تعالیٰ: **وَمَنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا يَنْتَهِمَ عَنْ قَوْلِهِمْ لَنْ يَكُونُوا مِنَ الصَّالِحِينَ** روح میں ہے یہ اشارہ ہے ان لوگوں کی حالت کی طرف جن میں ذوق محبت تو ہے نہیں اور اپنے نفوس کے لئے بعض مقامات کو حاصل سمجھ جاتے ہیں پھر امتحان کے موقع میں پورے نہیں اترتے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ** یہی حال منکرین اولیاء کا ہے کہ ان کے ہر عمل اور ہر حال پر عیب گیری کرتے ہیں خواہ بڑے درجہ کا ہو یا چھوٹے درجہ کا ہو۔

مُلَاقَاةُ التَّجْمِيْنِ: قولہ فی الارض دنیا والتعبیر بذلك للتعميم ای فی جمیع بقاعها وسائر اقطارها ۳۔ قولہ فی ولی جب دنیا ہی میں اشارہ الی ان تخصیص الدنيا لانه لا ولی ولا نصیر لهم فی الآخرة قطعاً فلا حاجة الی نفيه ۳۔ قولہ من فضله بہت سامان یحتمل توجیہین احدهما ان یقدر المفعول وتكون من علیه والآخر ان یكون الفضل بمعنی المال الزائد مفعولاً وتكون من زائدة ۳۔ قولہ فی الذین یہ ایسے میں اشارہ الی ان المبتدأ مقدر هو ہم ۳۔ قولہ فی یسخرون یعنی اشارہ الی ان الفاء تفسیرية لان لمز الذین لا یجدون مفسر بالسخرية ۳۔

الذَّخَائِرُ: قولہ النعمة فی القاموس المكافاة بالعقوبة ۳۔ فاعقبهم جعل الله تعالی عاقبة فعلهم ذلك كذا فی الروح قلت وترجمتی اخذ بالحاصل ۳۔

النَّجْوَى: والذین لا یجدون معطوف علی المطوعین عطف خاص علی عام والضمیر فی سخر الله منهم کما فی الروح الی الفريق الاخیر والکل واضح من ترجمتی وفی الصدقات متعلق بیلمزون ۳۔

اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿۱۰﴾ **فَرِحَ الْخَلْفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ كَرِهُوا اَنْ يُجَاهِدُوا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ**

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ اَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿۱۱﴾ **فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا كَثِيراً جِزَاءً بِمَا**

كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿۱۲﴾ **فَاِنْ رَجَعْتَ اِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاَسْتَاذِنُوكَ لِخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ اَبَدًا وَلَنْ**

تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا اِنَّكُمْ رَضِيْتُمْ بِالْقُعُودِ اَوَّلَ مَرَّةٍ فَاَعِدُّوا مَعَ الْخُلَفَاءِ ﴿۱۳﴾

ان کیلئے تو استغفار کر یا نہ کر اگر تو ستر مرتبہ بھی ان کے لئے استغفار کرے تو بھی اللہ تعالیٰ انہیں ہرگز نہ بخشنے گا۔ یہ اس لئے کہ انہوں نے اللہ سے اور اس کے رسولوں سے کفر کیا ہے اور اللہ تعالیٰ ایسے فاسق لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا پیچھے رہ جانے والے لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلاف اپنے بیٹھے رہنے پر خوش ہیں۔ یہ راہ خدا میں اپنے مال اور جانوں سے جہاد کرنا پسند رکھتے ہیں۔ انہوں نے کہہ دیا کہ اس گرمی میں مت نکلو۔ تو کہہ دے کہ دوزخ کہ آگ بہت ہی سخت گرم ہے۔ کاش کہ وہ سمجھتے ہوتے۔ پس انہیں بہت کم ہنسنا چاہئے اور بہت زیادہ رونیں۔ بدلہ میں اس کے جو یہ کیا کرتے تھے پس اگر اللہ تعالیٰ تجھے ان کی کسی جماعت کی طرف لوٹا کرواپس لے آئے پھر یہ تجھ سے میدان جنگ میں نکلنے کی اجازت طلب کریں تو تو کہہ دے کہ تم میرے ساتھ ہرگز چل نہیں سکتے ہو اور نہ میرے ساتھ تم دشمنوں سے لڑائی کر سکتے ہو تم نے پہلی مرتبہ ہی بیٹھ رہنے کو پسند کیا تھا۔ پس تم پیچھے رہ جانے والوں میں ہی بیٹھے رہو۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيْرُ لِحِطْ: اوپر منافقین کے لئے عذاب الیم کا اثبات ہے آگے اس اثبات کی تاکید ہے کہ یہ عذاب نبی کی دعا و استغفار سے بھی باوجود اس کے اعظم وسائل ہونے کے نہیں مل سکتا بوجہ فقدان اصل شرط یعنی ایمان کے۔

عدم نفع استغفار نبی مر منافقین را ﴿۱۰﴾ **اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ** (الی قولہ تعالیٰ) **وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ** ﴿۱۱﴾ آپ خواہ ان (منافقین)

کے لئے استغفار کریں یا ان کے لئے استغفار نہ کریں (عدم نفع میں دونوں برابر ہیں لقولہ تعالیٰ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَنْتَفِرْ لَهُمْ مِنْ شَيْءٍ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) اس سے جس میں دونوں برابر ہیں یعنی) اگر آپ ان کے لئے ستر بار (یعنی بکثرت) بھی استغفار کریں گے تب بھی اللہ تعالیٰ ان کو نہ بخشے گا (اور) یہ (نہ بخشنا) اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے اللہ اور رسول کے ساتھ کفر کیا اور اللہ تعالیٰ ایسے سرکش لوگوں کو (جو کہ کبھی ایمان اور حق کی طلب ہی نہ کریں) ہدایت نہیں (کیا) کرتا (اس وجہ سے یہ عمر بھر کفر ہی پر قائم رہے اور اسی پر ختم ہو گئے)۔ اس آیت کے متعلق ان شاء اللہ تعالیٰ کچھ مضمون عنقریب آیت وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ مَنْ هَلَكَ مِنْهُمْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ہے ملاحظہ کر لیجئے۔ لفظ: اوپر سے منافقین کا ذکر چلا آتا ہے آگے ان میں سے بالخصوص مختلفین کے متعلق بعض مضامین مذکور ہیں۔

بعضے از حال و مال مختلفین ☆ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَةَ رَسُولِ اللَّهِ (الی قولہ تعالیٰ) فَأَقْعُدُوا مَعَ الْخَلِيفِينَ یہ پیچھے رہ جانے والے خوش ہو گئے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے (جانے کے) بعد اپنے بیٹھے رہنے پر اور ان کو اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان کے ساتھ جہاد کرنا ناگوار ہوا (دو وجہ سے اول کفر (دوسرے آرام طلبی) اور (دوسروں کو بھی) کہنے لگے کہ تم (ایسی تیز) گرمی میں (گھر سے) مت نکلو آپ (جواب میں) کہہ دیجئے کہ جہنم کی آگ (اس سے بھی) زیادہ (تیز اور) گرم ہے (سو تعجب ہے کہ اس گرمی سے تو بچتے ہو اور جہنم میں جانے کا خود سامان کر رہے ہو کہ کفر و مخالفت کو نہیں چھوڑتے) کیا خوب ہوتا اگر وہ سمجھتے سو (ان امور مذکورہ کا نتیجہ یہ ہے کہ دنیا میں) تھوڑے دنوں ہنس (کھیل لیں) اور (پھر آخرت میں) بہت دنوں (یعنی ہمیشہ) روتے رہیں (یعنی ہنسنا تھوڑے دنوں کا ہے پھر رونا ہمیشہ ہمیشہ) ان کاموں کے بدلہ میں جو کچھ (کفر و نفاق و خلاف وغیرہ) کیا کرتے تھے (جب ان کا حال معلوم ہو گیا) تو اگر خدا تعالیٰ آپ کو (اس سفر سے مدینہ کو صبح و سالم) ان کے کسی گروہ کی طرف واپس لائے (گروہ اس لئے کہا کہ ممکن ہے بعضے اس وقت تک مر جاویں کوئی کہیں چلا جاوے اور) پھر یہ لوگ (براہِ خوشامد و دفع الزام سابق کسی جہاد میں آپ کے ساتھ) چلنے کی اجازت مانگیں (اور دل میں اس وقت بھی یہی ہو گا کہ عین وقت پر کچھ بہانہ کر دیں گے) تو آپ یوں کہہ دیجئے کہ (اگرچہ اس وقت دنیا سازی کے طور پر باتیں بنا رہے ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہارا مافی الضمیر بتلا دیا ہے اس لئے نہایت وثوق سے کہتا ہوں کہ) تم کبھی بھی میرے ساتھ (جہاد میں) نہ چلو گے اور نہ میرے ہمراہ ہو کر کسی دشمن (دین) سے لڑو گے (جو کہ اصلی مقصود ہے چلنے سے کیونکہ) تم نے پہلے بھی بیٹھے رہنے کو پسند کیا تھا (اور اب بھی عزم وہی ہے) تو (خواہ مخواہ) جھوٹی باتیں کیوں بناتے ہو بلکہ مثل سابق اب بھی) ان لوگوں کے ساتھ بیٹھے رہو جو (واقعی) پیچھے رہ جانے کے لائق ہی ہیں (بوجہ عذر کے جیسے بوڑھے اور بچے اور عورتیں) فَاَقْعُدُوا مَعَ الْخَلِيفَةِ: قَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ قَلِيلًا مِّنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا يَوْمَ بَدْرٍ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ قَلِيلًا (اور اللہ تعالیٰ نے ان کو بتلا دیا ہے کہ) مسلمان کو بھی بہکاتے ہوں گوان کے کہنے کا اثر نہ ہوا ہودوسرے یہ کہ اپنے ہم مشربوں سے کہتے ہوں گو کہنے کی حاجت نہ ہو لیکن مقصود اس سے اظہار توافق اور فرح و سرور اپنی رائے پر ہوتا ہے اور فَلْيَضْحَكُوا كَمَا يَوْمَ بَدْرٍ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ قَلِيلًا سے مراد اس سے خبر ہے اور مقصود مرتب کرنا مجموعہ کا ہے پس یہ شبہ نہ رہا کہ بکاء کا تو جزائے اعمال ہوتا صحیح ہے مگر ضحک کے جزاء ہونے کے کیا معنی۔

لفظ: اور ان کے ساتھ ان کی حالت حیات میں برتاؤ کا ذکر تھا آگے ان کے مرنے کے بعد ان کے ساتھ برتاؤ کا بیان ہے۔
تَرْجُمَ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوْنَ: قولہ تعالیٰ: وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ قَلِيلًا مِّنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا يَوْمَ بَدْرٍ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ قَلِيلًا۔
طرح روکتے ہیں کہ شائد سلوک کو اور لڈاؤ دنیویہ کے فوت ہونے کو بیان کرتے ہیں قولہ تعالیٰ: فَلْيَضْحَكُوا كَمَا يَوْمَ بَدْرٍ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ قَلِيلًا۔
بعض نے اس کو امر کا صیغہ سمجھا پھر اس بنا پر شیوخ سے شکایت کی جاتی ہے کہ ہم کو رونا نہیں آتا حالانکہ اس آیت میں مراد خبر بصورت انشاء ہے یعنی قیامت میں ان کو ہنسنا نصیب نہ ہو گا رونا ہی پڑے گا قرینہ اس کا جزاء ہما کَانُوا يَكْسِبُونَ ہے اور بکاء اگر محبت یا خشیت سے ہو محمود ضرور ہے لیکن محمود ہونا مامور بہ ہونے کو مستلزم نہیں اس لئے کہ امر خاص ہے اختیاری کے ساتھ اور بکاء غیر اختیاری ہے ۱۲۔

مَنْ لَمْ يَلْمِ يَلْمِ يَلْمِ يَلْمِ: قولہ فی استغفر برابر و هذا كقولہ تعالیٰ سواء علیہم ء انذرتہم ام لم تنذرہم لا یؤمنون ۱۲۔ قولہ فی المخلفون یہ اشارہ الی ان اللام للعهد فخرج من تخلف لا بالنفاق ۱۳۔ قولہ فی یضحکوا کھیل اشارہ الی ان المراد بالضحک هو الفرح ۱۴۔ قولہ فی کثیرا دونوں الی انہ ظرف بمعنی زمانا کثیرا ۱۵۔ قولہ فی جزاء بدلہ اشارہ الی کونہ مفعولا له لمجموع یضحکوا و یبکوا ۱۶۔ قولہ فی للخروج آپ کے ساتھ والقرینۃ علیہ قولہ معی بعدہ ۱۷۔ قولہ فی قولہ لن تقاتلوا مقصود اشار الی فائدۃ زیادۃ لن تقاتلوا قولہ ہناک نہ لڑو گے لم احملة علی النهی کفیری ترجیحا للحقیۃ علی المجاز اذا صحت وقد صحت کما قررت وهذا من المواہب ۱۸۔

قَالَ لَا: وقد ذکر استاذی و مولائی محمد یعقوب علیہ رحمۃ اللہ علام الغیوب فی وجہ حکمۃ صلاتہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ حکمۃ اخری ولا غرو فی تضمن فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم حکما کثیرا وہی انہ صلی اللہ علیہ وسلم بهذا الفعل کشف القناع عن وجہ شرع عظیم وهو انہ لا ینفع شیء من التوسلات والتبرکات بدون الایمان الا ترون انی امام والصحابۃ مقتدون فصولا جمیعا

على جنازته واستغفروا له وكفن في قميصي ودخل جوفه ريفي و مع ذلك كله هو في الدرك الاسفل من النار فلا يغتر احد بكونه ذا نسبه من مبارك او مقبول كما هو من هو سات الجهلاء الذين يسلكون انفسهم في محبي الاولياء ومعتقديهم واني لهم ذلك انتهى بمعناه ۳۔

الذَّخَائِرُ: المقعد القعود الخلاف بمعنى خلف ظرف عامله مقعد رجع متعد ههنا وقد يجى لازما كما في رجعتهم اليهم ۳۔
الْبَلَاغَةُ: قوله المخلفون لم يقل المتخلفون اشارة الى كونهم بالغين في التخلف كانهم مسخرون في ايدي الشيطان بحيث اقدمهم ففقدوا كالمجور فافهم ۳۔

وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ قَاتٍ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ ۗ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿۱۰﴾
وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿۱۱﴾ وَإِذَا
أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذُرْنَا نَكُنْ مَعَ
الْقَعِيدِينَ ﴿۱۲﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۱۳﴾ لَكِنِ الرَّسُولُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۱۴﴾
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۵﴾

ان میں سے کوئی مر جائے تو تو اس کے جنازے کی ہر نماز نہ پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہونا۔ یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے منکر ہو گئے اور مرتے دم تک بدکار بے اطاعت رہے اور ان کے مال اولاد سے کچھ بھی تعجب نہ کر اللہ تعالیٰ چاہتا یہی ہے کہ انہیں ان چیزوں سے دنیوی سزا دے اور یہ اپنی جانیں نکلنے تک کافر ہی رہیں جب کوئی سورت اتاری جاتی ہے کہ اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول ﷺ سے مل کر جہاد کرو تو ان میں سے دو ہمت مندوں کا ایک طبقہ تیرے پاس آ کر یہ کہہ کر رخصت لے لیتا ہے کہ ہمیں تو بیٹھے رہنے والوں میں ہی چھوڑ دیجئے۔ یہ تو پردہ نشین عورتوں کا ساتھ دینے پر راضی ہو گئے اور ان کے دلوں پر مہر لگا دی گئی اب وہ کچھ سمجھ عقل نہیں رکھتے لیکن خود رسول اور اس کے ساتھ کے ایمان دار اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرتے رہتے ہیں اور یہی لوگ خوبیوں والے ہیں اور یہی لوگ کامیابی حاصل کرنے والے ہیں۔ انہی کے لئے اللہ تعالیٰ نے وہ جنتیں تیار کی ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں جن میں یہ ہمیشہ رہنے والے ہیں یہی بہت بڑی کامیابی ہے۔ ﴿۱۵﴾

تَفْسِيرٌ: معاملہ بامنافقین بعد موت ایساں ﴿۱۰﴾ وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ (الی قوله تعالیٰ) وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿۱۰﴾ اور ان میں کوئی مر جاوے تو اس (کے جنازہ) پر کبھی نماز نہ پڑھے اور نہ (دفن وغیرہ کے واسطے) اس کی قبر پر کھڑے ہو جائے (کیونکہ) انہوں نے (یعنی جو کہ مر گئے ہیں) اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا ہے اور وہ حالت کفر ہی میں مرے ہیں (اور جو کافر ہو کر مرے اس کے لئے دعاء واستغفار یا اس کے کفن دفن میں شرکت جائز نہیں) ﴿۱۱﴾: اس کے شان نزول کے متعلق کچھ اشکال ہے اس کو مع جواب نقل کرتا ہوں شان نزول اس کا حدیث شریفین میں ابن عمرؓ سے اس طرح منقول ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی منافق مر گیا تو اس کے بیٹے نے کہ وہ صحابی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ اپنا قمیص دیجئے کہ اس میں اس کو کفنایا جاوے۔ آپ نے دے دیا پھر درخواست کی کہ اس کے جنازے کی نماز بھی پڑھ دیجئے آپ پڑھنے کھڑے ہوئے تو حضرت عمرؓ نے آپ کا کپڑا پکڑ لیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ اس کی نماز پڑھتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو منافقین پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے (یعنی اس آیت میں اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ الْخِ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اختیار دیا ہے (منع نہیں کیا) چنانچہ یوں فرمایا ہے اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿۱۲﴾ میں سبعتین یعنی ستر بار سے زیادہ استغفار کر دوں گا غرض آپ نے نماز پڑھی اس پر یہ آیت وَلَا تُصَلِّ الْخِ نازل ہوئی پھر کبھی آپ نے منافقین کے جنازے پر نماز نہیں پڑھی اہ اس میں اشکال ہے کہ آیت اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ الْخِ آیا مفید نہیں عن الاستغفار کو ہے یا نہیں اگر مفید ہے تو آپ نے نماز کیوں پڑھی کہ مقصود اس سے استغفار ہے اور پھر تخیر کیسے کبھی اور اگر مفید نہیں تو حضرت عمرؓ نے کہ صاحب زبان تھے کیا سمجھا جواب یہ ہے کہ اصل یہ صیغہ تسویہ کے لئے ہے نہ اس سے نبی مفہوم ہوتی ہے نہ امر تخیری یا غیر تخیری بلکہ امر نہی کے لئے دلیل خارجی کی ضرورت ہوتی ہے جیسے اس آیت میں سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ الْخِ دوسری آیت: بَلِّغْ مَا أُنزِلَ الْخِ سے امر انذار کا ثابت ہوا اب اس دلیل خارجی کی نسبت رائے کا اختلاف ہوا حضرت عمرؓ نے تو یہ سمجھا کہ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ سے اس

فعل کا عبث ہونا معلوم ہوتا ہے اور عبث کا صدور ایسے حکیم کی شان کے اعتبار سے ممنوع ہے اس لئے نہا کہ ربك کہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں چونکہ اس میں کچھ حکمتیں تھیں چنانچہ درمنثور میں قتادہ سے بروایت ابوالشیخ آپ کا ارشاد مروی ہے وما یعنی عنہ قمیصی واللہ انی لارجو ان یسلم بہ اکثر من الف من بنی الخزرج اھ یعنی میرے کرتے سے اس کو نجات نہیں ہو سکتی لیکن مجھ کو امید ہے کہ اس بات کو دیکھ کر اپنے بدخواہوں کے ساتھ ایسی شفقت اور لطف فرمایا جاتا ہے ایک ہزار سے زیادہ مسلمان ہو جاویں گے اس حکمت کے اعتبار سے آپ نے اس کو عبث سے خارج سمجھ کر امر تخیری کے مقتضاء پر عمل فرمایا پس نہ حضرت عمرؓ پر اشکال رہا نہ آپ پر اور آپ کا یہ ارشاد کہ میں ستر سے زیادہ استغفار کر لوں گا اس پر مبنی نہیں کہ آپ نے سبعین سے تحدید مراد سمجھی کیونکہ یقینی بات ہے کہ اس سے مراد تکثیر ہے بلکہ اصل میں یہ قضیہ شرطیہ بصورت خبریہ ہے چنانچہ درمنثور میں بخاری کی روایت سے آپ کا یہ قول مروی ہے فلو اعلم انی ان زدت علی السبعین غفر لہ لزدت علیہا یعنی اگر میں جانتا کہ ستر سے زائد استغفار کرنے سے مغفرت ہو جاوے گی تو میں زیادہ کر لیتا مطلب یہ کہ اگر تحدید مراد ہوتی تو زیادہ استغفار کر لیتا مگر چونکہ مراد تکثیر ہے اس لئے اب زیادہ استغفار نہ کروں گا البتہ مطلق استغفار چونکہ حکمت مذکورہ کو متضمن ہے اس لئے بضمن صلوٰۃ جنازہ اس کو اختیار کیا گیا لیکن ممانعت کی وجہ یہ ہوئی کہ گواہوں میں وہ مصالح ضرور تھے لیکن آئندہ مفاسد مرتب ہوتے مثلاً مخالفین کو زجر نہ ہوتا اور موافقین کا دل نہ بڑھتا کہ یہاں تو سب مساوی ہیں وغیرہ ذلک۔

مَسْتَلَّةٌ: کافر کے جنازے پر نماز اور اس کے لئے استغفار جائز نہیں۔

مَسْتَلَّةٌ: قیام علی القبر سے مراد وہ ہے جو بطور اکرام کے ہو خواہ بغرض زیارت ہو یا بغرض دفن اور اگر عبرت اور تذکر موت کے لئے ہو یا ضرورت کے لئے ہو جیسے ہدایہ میں ہے کہ جس کا کوئی کافر رشتہ دار مر جاوے اور اس کا انتظام اس کے متعلق آ پڑے تو اس کو بدوں رعایت طریقہ مسنون کے غسل و کفن دے کر دفن کر دے تو اس طرح قیام علی القبر درست ہے لیکن اگر زیارت بغرض عبرت میں کوئی مفسدہ دینیہ ہو تو جائز نہیں فقط۔

رُحِطٌ: اوپر کی آیت سے ان کا مبغوض عند اللہ ہونا معلوم ہوا آگے بتلاتے ہیں کہ ان کے پاس جو مال و اولاد ہے یہ دلیل ان کے محبوب ہونے کی نہیں بلکہ بوجہ آلہ تعذیب ہونے کے وہ بھی ثمرہ مبغوضیت کا ہے۔

آلہ تعذیب بودن اموال و اولاد مر کفار را ☆ وَلَا تَعْجُبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿۱۱﴾ اور ان کے اموال اور اولاد آپ کو (اس) تعجب میں نہ ڈالیں (کہ ایسے مبغوضین پر یہ نعمتیں کیسے ہوئیں سو یہ واقع میں ان کے لئے نعمتیں نہیں بلکہ آلات عذاب ہیں کیونکہ) اللہ کو صرف یہ منظور ہے کہ ان (مذکورہ) چیزوں کی وجہ سے دنیا (بھی) ان کو گرفتار عذاب رکھے اور ان کا دم حالت کفر ہی میں نکل جاوے (جس سے آخرت میں بھی مبتلائے عذاب رہیں) ﴿ف﴾ ایسی آیت یہاں سے چار رکوع پہلے بھی نفقات کے غیر مقبول ہونے کے ذکر میں آچکی ہے پس وہاں حیوۃ^(۱) کی ایک حالت کے ساتھ کہ عدم قبول نفقات ہے اس مضمون کا تعلق تھا اور یہاں موت کی ایک حالت کے ساتھ کہ عدم نجات ہے تعلق ہے پس تکرار نہ رہا بوجہ مہتمم بالشان ہونے کے اس کی تاکید مقصود ہو پس یہ بھی ایک فائدہ جدیدہ ہے۔

رُحِطٌ: اوپر غزوہ تبوک کے متعلق منافقین کے تخلف و استیذان باعذار باطلہ کا بیان تھا آگے ان کی اس عادت کا استمرار ہونا کہ ہر غزوہ میں ان کی یہ حالت ہے اور ان کے مقابلہ میں اہل ایمان کی جانبازی اور اس کی فضیلت بیان فرماتے ہیں۔

استمرار عادت منافقین در تخلف و مدح مؤمنین ☆ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ (الی قولہ تعالیٰ) ذَلِكَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ ﴿۱۲﴾ اور جب کبھی کوئی نکتہ قرآن کا اس مضمون میں نازل کیا جاتا ہے کہ تم (خلوص دل سے) اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول کے ہمراہ ہو کر جہاد کرو تو ان میں کے مقدور والے آپ سے رخصت مانگتے ہیں اور (رخصت کا یہ مضمون ہوتا ہے کہ) کہتے ہیں کہ ہم کو اجازت دیجئے کہ ہم بھی یہاں ٹھہرنے والوں کے ساتھ رہ جاویں (البتہ ایمان و اخلاص کے دعوے میں کچھ کرنا نہیں پڑتا اس کو کہہ دیا کہ ہم تو مخلص ہیں) وہ لوگ (غایت بے حمیتی سے) خانہ نشین عورتوں کے ساتھ رہنے پر راضی ہو گئے اور ان کے دلوں پر مہر لگ گئی جس سے وہ (حمیت بے حمیتی کو) سمجھتے ہی نہیں ہاں لیکن رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کی ہمراہی میں جو مسلمان ہیں انہوں نے (البتہ اس حکم کو مانا اور) اپنے مالوں سے جہاد کیا اور ان ہی کے لئے ساری خوبیاں ہیں اور یہی لوگ کامیاب ہیں (اور وہ خوبی اور کامیابی یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایسے باغ مہیا کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں (اور) وہ ان میں ہمیشہ کور ہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔ ﴿ف﴾ أُولُو الطُّولِ کے ذکر سے تخصیص مقصود نہیں بلکہ غیر اولی الطول کا حال بدرجہ اولیٰ معلوم ہو گیا کہ جب اہل مقدور کا یہ حال ہے تو بے مقدوروں کا تو ضرور یہی ہو گا اور باوجودیکہ ذکر رسول کی کوئی حاجت نہیں لیکن اس سے مقصود مؤمنین کی مدح ہے کہ جہاد میں ان کا خلوص بھی کامل ہے جیسا آپ کا کامل ہے۔ رُحِطٌ: اوپر مدینہ کے منافقین کا ذکر تھا آگے دیہات کے منافقین کا ذکر ہے۔

تَرْجُمَهُمْ مَسْأَلٌ لِّلسَّالِئِلِ: قولہ تعالیٰ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ قیام علی القبر بغرض زیارت و دعا کو صلوة علی المیت کے ساتھ مقرون کرنا دلیل ظاہر ہے اس پر کہ نماز جنازہ کی طرح یہ قیام مذکور بھی میت کے لئے نافع ہے اور اسی لئے ایسے شخص کی قبر پر جو کہ اس نفع کا اہل نہیں قیام کرنے کو منع فرمایا گیا اور یہ نفع قبر پر حاضر ہو کر دعا وغیرہ کرنے کا اس نفع سے زائد ہے جو غیبت میں دعا کرنے سے ہوتا ہے واللہ اعلم۔

التَّجَوُّشِ: (۱) قولہ وہاں حیات کی الخ اور قولہ یہاں موت کی الخ قرینہ اس تخصیص کا دونوں آیتوں کا سابق بالباء الموحده ہے کہ مقام اول پر عدم قبول نفقات مذکور ہے اور دوسرے مقام پر غیر مغفور ہونا ۱۲ منہ۔

مُتَّقَاتٍ لِّلرَّجْمِ: ۱۔ قولہ فی اذا جب کبھی اذا تفید العموم بقرینة المقام كما فی الروح ۲-۳۔ قولہ فی سورة نکلزا اشارة الى الحمل علی المعنی اللغوی لان اکثر ما نزل فی الجهاد هو الآيات لا اسور وهو مجاز شرعی ويمكن ان يحمل علی الحقيقة الشرعية ويراد بالسورة بعضها كما ان القرآن يطلق علی الكل والجزء ۳-۳۔ قولہ فی آمنوا خلوص لیسح امر المنافقین به ۳-۳۔ قولہ فی الطول مقدور كما فی الروح قدرة مالیه وبعلم من ذلك البدنية بالقیاس وخصوصا بالذکر لانهم المعلومون كما بین فی ف ۲-۵۔ قولہ فی وقالوا یہ مضمون اشارة الى ان العطف تفسیری ولذا لم یقید الاستیذان بالقعود لاغناء قوله مع القاعدین عنه ۲-۴۔

الذَّخَائِنِ: فی الخازن قیل الخوالب النساء اللاتی يتخلفن فی البيوت فلا یخرجن منها وقیل خوالب جمع خالفة وهم ادنیاء الناس وسفلتهم یقال فلان خالفة قومه اذا كان دونهم وفی الروح الخیرات جمع خیرة بسكون الیاء مخفف خیرة المشدد تانیث خیر وهو الفاضل من کل شیء المستحسن منه ۳-۴۔

الْبَلَاغَةِ: کرر اسم الاشارة ای اولئك تنویها بشأنهم ۳-۴۔ فائده قوله ولا تعجبك الخ واختلاف الأیتین فی العنوان للتفنن عندی وهذا اسلم واسهل ۳-۴۔

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑩ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرْجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ⑪ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ⑫ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْبَبْتُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ⑬ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ⑭

بادیہ نشینوں میں سے عذر والے حاضر ہوئے کہ انہیں رخصت دے دی جائے اور وہ بیٹھ رہے۔ جنہوں نے خدا سے اور اس کے رسول سے جھوٹی باتیں بنائی تھیں۔ اب تو ان میں جتنے کفار ہیں انہیں دکھ دینے والی مار پھینچ کر رہے گی نا تو ان ضعیفوں پر اور بیماروں پر اور ان پر جن کے پاس خرچ کرنے کو کچھ بھی نہیں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ وہ خدا اور اس کے رسول کے رسول کی خیر خواہی کرتے رہیں۔ ایسے نیک کاروں پر الزام کی کوئی راہ نہیں اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت و رحمت والا ہے۔ ہاں ان پر بھی کوئی حرج نہیں جو تیرے پاس آتے ہیں کہ تو انہیں سواری مہیا کر دے تو تو جواب دیتا ہے کہ میں تمہاری سواری کے لئے کچھ نہیں پاتا۔ تو وہ رنج و غم سے اپنی آنکھوں سے آنسو بہاتے ہوئے لوٹ جاتے ہیں کہ انہیں حرج کرنے کے لئے کچھ بھی میسر نہیں۔ بے شک ان لوگوں پر تو راہ الزام ہے اور انہی پر ہے جو باوجود دولت مند ہونے کے تجھ سے اجازت طلب کرتے ہیں جو خانہ نشین عورتوں کا ساتھ دینے پر خوش ہیں جن کے دلوں پر مہر خداوندی لگ چکی ہے جس سے وہ محض بے علم ہیں۔

تفسیر: حال اعراب منافقین ☆ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ (الی قولہ تعالیٰ) سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑩ اور کچھ بہانہ باز لوگ دیہاتیوں میں سے آئے تاکہ ان کو (گھر رہنے کی) اجازت مل جاوے اور (ان دیہاتیوں میں سے) جنہوں نے خدا سے اور اس کے رسول سے (دعویٰ ایمان میں) بالکل ہی جھوٹ بولا تھا وہ بالکل ہی بیٹھ رہے (جھوٹے عذر کرنے بھی نہ آئے) ان میں جو (آخر تک) کافر رہیں گے ان کو (آخرت میں) دردناک عذاب ہوگا (اور جو توبہ کر لیں وہ عذاب سے بچ جاویں گے)۔ لہذا: یوں تو دعویٰ ایمان میں سب ہی منافقین جھوٹے تھے مگر جو عذر کرنے آئے تھے انہوں نے

اپنے دعوے کو ظاہر داری میں تو نبایا اور بعضے ایسے تکبر اور پبیاک تھے جنہوں نے ظاہر داری بھی نہ برتی وہ جیسے دل میں جھوٹے تھے ظاہر میں بھی ان کا جھوٹ کھل گیا بالکل جھوٹ بولنے کا مطلب یہ ہے اس طور پر ان دیہاتی منافقین کی دو قسمیں ہو گئیں خوب سمجھ لو۔ زلیط: اوپر جھوٹے عذر والوں کا اور ان کے عذروں کے غیر مقبول ہونے کا بیان تھا آگے سچے عذر والوں اور ان کے عذروں کے مقبول ہونے کا بیان ہے اور اِنَّمَا السَّبِيلُ الخ میں تاکید مقبولیت عذر کے لئے مواخذہ کا انحصار اہل اعذار باطلہ میں فرما دیا گیا۔

قبول اعذار صحیحہ و تاکید آں ☆ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ (الی قولہ تعالیٰ) وَظَبَّعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۱۰ کم طاقت لوگوں پر کوئی گناہ نہیں اور نہ بیماروں پر اور نہ ان لوگوں پر جن کو (سامان جہاد کی تیاری میں) خرچ کرنے کو میسر نہیں جب کہ یہ لوگ اللہ اور رسول کے ساتھ (اور احکام میں) خلوص رکھیں (اور دل سے اطاعت کرتے رہیں تو) ان نیکوکاروں پر کسی قسم کا الزام (عائد) نہیں (کیونکہ لَا يَكْتَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) اور اللہ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں (کہ اگر یہ لوگ اپنے علم میں معذور ہوں اور اپنی طرف سے خلوص و اطاعت میں کوشش کریں اور واقع میں کچھ کمی رہ جاوے تو معاف کر دیں گے) اور نہ ان لوگوں پر (کوئی گناہ اور الزام ہے) کہ جس وقت وہ آپ کے پاس اس واسطے آتے ہیں کہ آپ ان کو کوئی سواری دے دیں اور آپ (ان سے) کہہ دیتے ہیں کہ میرے پاس تو کوئی چیز نہیں جس پر میں تم کو سوار کر دوں تو وہ (ناکام) اس حالت سے واپس چلے جاتے ہیں کہ ان کی آنکھوں سے آنسو رواں ہوتے ہیں اس غم میں کہ (انسوس) ان کو (سامان جہاد کی تیاری میں) خرچ کرنے کو کچھ میسر نہیں (نہ خود ہے نہ دوسری جگہ سے ملا عرض ان معذورین مذکورین پر کوئی مواخذہ نہیں) بس الزام (اور مواخذہ) تو صرف ان لوگوں پر ہے جو باوجود اہل سامان (دقت) ہونے کے (گھر رہنے کی) اجازت چاہتے ہیں وہ لوگ (غایت بے حسرتی سے) خانہ نشین عورتوں کے ساتھ رہنے پر راضی ہو گئے اور اللہ نے ان کے دلوں پر مہر کر دی جس سے وہ (گناہ و ثواب کو) جانتے ہی نہیں۔

ف: درمنثور میں چند روایتیں لکھی ہیں جن میں ان سواری مانگنے والوں کا نام مذکور ہے اور رَضُوا الخ پہلے بھی آیا ہے وہاں مطلق غزوات کے بیان میں یہ مضمون تھا اور یہاں خاص غزوہ تبوک کے بیان میں پس مکرار نہ رہا یا مکرار سے تاکید کا فائدہ ہے۔ زلیط: اوپر ان منافقین کا ذکر تھا جنہوں نے روانگی کے وقت عذر تراشے تھے آگے ان کا ذکر ہے جنہوں نے واپسی کے وقت بہانے تصنیف کئے کہ ہم برابر عازم رہے مگر فلاں فلاں عوارض مانع ہو گئے یہ اگلی آیتیں واپسی کے قبل نازل ہوئیں جن میں اغراض فانیہ یعنی اغراض و رضا کی تحصیل کے لئے ان کی بہانہ بازی کے متعلق یعتذرون میں پیشین گوئی ہے اور قل لا تعذروا اور فاعر ضوا میں اس عذر کے وقت ان کے ساتھ قولاً و عملاً برتاؤ کی تعلیم ہے اور ساتھ ساتھ عذاب کی وعیدیں ان کو سنائی گئی ہیں۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرْجًا إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ۱۰ اس میں دلیل ہے اس پر کہ جو شخص کسی عذر کے سبب کسی عمل سے قاصر ہو مگر نیت اس کی یہ ہو کہ اگر مجھ کو قدرت ہوتی تو یہ عمل ضرور کرتا تو وہ برکات سے محروم نہیں رہتا ۱۲۔

الجواہری: (۱) لتعرضوا عنهم او لتعرضوا عنهم میں مذکور ہے ۱۲ منہ۔

مُلِقًا مَّا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ التَّوْبَةِ ۱۰: قولہ فی ف دو قسمیں فہمت ذلك مما فی الخازن و بیروی عن ابی عمرو بن العلاء انه قال قوما تکلفوا عذرا بباطل فہم الذین عنہم اللہ تعالیٰ بقولہ وجاء المعذرون و تخلف آخرون لا لعذر ولا لشبهة عذر جراءة علی اللہ تعالیٰ فہم المراد بقولہ و قعد الذین کذبوا و فیہ و انما قال منهم لانه سبحانه و تعالیٰ اعلم ان منهم من سیؤ من فاستثناهم اللہ تعالیٰ ۲۔ ۳ قولہ فی المحسنین ان اشارة الی ان فیہ وضع المظهر موضع المضمرة و الفائدة فی نفی السبیل بعد نفی الحرج المبالغة لان المعنی لا سبیل لعاتب علیہم ای لا یمر بہم فضلا عن الالم ۳۔ ۴ قولہ فی ولا علی الذین اذا ما اتوک گناہ اور الزام اشارة الی صحة عطفہ علی الضعفاء او علی المحسنین فالہم ۳۔ ۴ قولہ فی قلت اور آپ اشارة الی کونہ حالا و الجزاء تولوا ۳۔ ۵ قولہ فی الا یجدوا نہ دوسری جگہ سے اشار الی ان قولہ ولا علی الذین اذا ما اتوک الخ من عطف الخاص علی العام لانہم داخلون فی ما سبق من قولہ الذین لا یجدون و فائدتہ العطف الایذان بانہم متمیزون منهم بانہم بالغوا فی الکد حتی انہم سألوا فلم یجدوا ۳۔ ۶ قولہ فی اغنیاء دقت لم یصرح بہ فی القرآن لوضوح امرہ و بقرینة المقابلة الدالة علی کونہم غیر ضعفاء و غیر مرضی فالہم ۳۔

اللغزات: فی الخازن المعذرون المعتذرون و قبل ان الاصل فی هذا اللفظ عن النحاة المعتذرون اد غمت التاء فی الذال لقرب مخرجیہما ای بعد نقل حرکة التاء الی العین و الاعتذار فی کلام العرب علی قسمین یقال اعتذر اذا کذب فی عذرہ ومنہ قولہ تعالیٰ یعتذرون الیکم فرد اللہ تعالیٰ علیہم بقولہ لا تعذروا یقال اعتذر اذا اتی بعذر صحیح ومنہ قول لیبید و من یبک حولا کمالا فقد اعتذر ۳۔

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُونَ لَكُمْ قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ
 وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾
 سَيُحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ ذَمَّ مَاؤُهُمْ
 جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿۱۱﴾ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ

الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿۱۱﴾

یہ لوگ تمہارے (سب کے) سامنے عذر پیش کریں گے جب تم ان کے پاس جاؤ گے (سوائے محمد) آپ (سب کی طرف سے صاف) کہہ دیجئے کہ یہ عذر پیش مت کرو ہم کبھی تم کو سچا نہ سمجھیں گے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو تمہاری (واقعی حالت کی) خبر دے چکے ہیں اور آئندہ بھی اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول تمہاری کارگزاری دیکھ لیں گے۔ پھر ایسے کے پاس لوٹائے جاؤ گے جو پوشیدہ اور ظاہر سب کا جاننے والا ہے۔ پھر وہ تم کو بتا دے گا جو کچھ تم کرتے تھے۔ ہاں وہ اب تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھا جائیں گے (کہ ہم معذور تھے) جب تم ان کے پاس جاؤ گے تاکہ ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دو سو تم ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دو وہ لوگ بالکل گندے ہیں اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے ان کاموں کے بدلے میں جو کچھ وہ کیا کرتے تھے۔ یہ اسلئے قسمیں کھائیں گے کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ سوا کرتے ان سے راضی بھی ہو جاؤ تو (ان کو کیا نفع) کیونکہ اللہ تعالیٰ تو ایسے شریر لوگوں سے راضی نہیں ہوتا۔

تَفْسِيرُ: اخبار از عذر منافقین و معاملہ در نشأتمین ☆ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿۱۱﴾ یہ لوگ تمہارے (سب کے) سامنے عذر پیش کریں گے جب تم ان کے پاس واپس جاؤ گے (سوائے محمد ﷺ) آپ (سب کی طرف سے صاف) کہہ دیجئے کہ (بس رہنے دو) یہ عذر پیش مت کرو ہم کبھی تم کو سچا نہ سمجھیں گے۔ (کیونکہ) اللہ تعالیٰ ہم کو تمہاری (واقعی حالت کی) خبر دے چکے ہیں (کہ تم کو کوئی عذر صحیح نہ تھا) اور (خیر) آئندہ بھی اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول تمہاری کارگزاری دیکھ لیں گے (معلوم ہو جاوے گا کہ حسب زعم خود کتنے مطیع اور مخلص ہو) پھر ایسے کے پاس لوٹائے جاؤ گے جو پوشیدہ اور ظاہر سب کا جاننے والا ہے (جس سے تمہارا کوئی اعتقاد کوئی عمل مخفی نہیں) پھر وہ تم کو بتا دے گا جو کچھ تم کرتے تھے (اور اس کا بدلہ دے گا) ہاں وہ اب تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھا جائیں گے (ہم معذور تھے) جب تم ان کے پاس واپس جاؤ گے تاکہ تم ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دو (اور ملامت وغیرہ نہ کرو) سو تم (ان کا مطلب پورا کر دو اور) ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دو (اس غرض فانی کے حاصل ہونے سے ان کا کچھ بھلا نہ ہوگا کیونکہ) وہ لوگ بالکل گندے ہیں اور (اخیر میں) ان کا ٹھکانا دوزخ ہے ان کاموں کے بدلے میں جو کچھ وہ (نفاق و خلاف وغیرہ) کیا کرتے تھے (نیز اس کا بھی مقتضا ہے کہ ان کو ان کے حال پر چھوڑ دیا جاوے کیونکہ تعرض سے مقصود ہے اصلاح اور اس کی ان کے حبث سے امید نہیں اور نیز) یہ اس لئے قسمیں کھائیں گے کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ سو (اول تو تم دشمنان خدا سے راضی ہی کیوں ہونے لگے لیکن بالفرض) اگر تم ان سے راضی بھی ہو جاؤ تو (ان کو کیا نفع کیونکہ) اللہ تعالیٰ تو ایسے شریر لوگوں سے راضی نہیں ہوتا (اور بدوں رضائے خالق کے رضائے خلق محض بے سود ہے)۔ فَا: عذر و حلف میں ان کی دو غرضیں فرمائیں اعراض اور رضا اور اس کے متعلق تین حکم فرمائے ایک لَا تَعْتَذِرُوا دوسرا اَعْرِضُوا تیسرا اَعْرِضُوا تَرْضَوْا سے مفہوم ہوتا ہے سوان اعراض کے جمع ہونے کی صورت تو یہ ہے کہ بعض کی غرض اعراض ہوگی بعض کی رضا یا سب کی غرض ظاہر میں اعراض اور باطن میں رضا یا اصلی غرض رضا ہوگی اور اخیر درجہ اعراض اور احکام ملاحظہ کے جمع ہونے کی صورت یہ ہے کہ قلب سے عدم رضا اور قول سے اولًا لَا تَعْتَذِرُوا اور اس کے بعد اعراض اور حدیث میں جو آیا ہے قبل علانیہم و وکل سرانہم الی اللہ مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ بعد لَا تَعْتَذِرُوا کے ایسا کیا جو کہ حاصل اعراض کا واللہ اعلم۔

مُلِحَّاتُ التَّجْبِيحِ: ۱۔ قولہ فی الیکم سب کے اشارۃ الی ان الخطاب لہ علیہ السلام وللمؤمنین ۲۔ قولہ فی قل سب کی طرف سے اشارۃ الی انہ علیہ السلام خص بذلك لما ان الجواب وظیفته علیہ السلام ۳۔ قولہ قولہ فی سیحلفون ہم معذور اشارۃ الی حذف المحلوف علیہ نفہمہ من الکلام ۴۔ قولہ فی فاعرضوا مطلب کذا فی المدارک وهو مما شہد بہ ذوقی ۵۔ قولہ قبل انہم رجس اس غرض وقولہ بعدہ نیز اشارۃ الی ان قولہ انہم تعلیل للامرین احدہما الاعراض کما قرر فیما بعد وثانیہما ما یفہم من الاعراض من عدم نفع الاعراض لہم کما قرر فیما قبل ۶۔ قولہ فی فان ترضوا اول تو دل علیہ کلمۃ ان مع ما ہم علیہ من الایمان المقتضی للحب

والبعض في الله وفيه اشارة الى حذف الجزاء اي فرضاكم لا ينتج لهم نفع لان الله الخ ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله اذا نقلتم في الروح فائدة تقييد حلفهم الايدان بانه ليس لرفع ما خاطبهم النبي صلى الله عليه وسلم به من قوله تعالى لا تعتذروا بل هو امر مبتدأ۔

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝
وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝
سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ
وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ ۗ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ ۗ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝
وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالْأَنْصَارُ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا
عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۗ أُولَئِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

(ان منافقین میں جو) دیہاتی لوگ (ہیں وہ) کفر اور نفاق میں بہت ہی سخت ہیں اور ان کو ایسا ہونا ہی چاہئے کہ ان کو ان احکام کا علم نہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر نازل فرمائے ہیں اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں اور ان دیہاتیوں میں سے بعض ایسا ہے کہ جو کچھ خرچ کرتا ہے اس کو جرمانہ سمجھتا ہے اور تم مسلمانوں کے واسطے (زمانہ کی) گردشوں کا منتظر رہتا ہے برا وقت انہی منافقین پر پڑنے والا ہے اور اللہ سنتے ہیں جانتے ہیں اور بعض اہل دیہات ایسے بھی ہیں جو اللہ پر اور قیامت کے دن (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس کو عند اللہ قرب حاصل ہونے کا ذریعہ اور رسول کی دعا کا ذریعہ بناتے ہیں۔ یاد رکھو کہ ان کا یہ خرچ کرنا بے شک ان کیلئے موجب قربت ہے ضرور ان کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں داخل کر لیں گے اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں اور مہاجرین اور انصار (ایمان لانے میں سب سے) سابق اور مقدم ہیں اور (بقیہ امت میں) جتنے لوگ اخلاص کے ساتھ ان کی پیروی ہیں اللہ ان سب سے راضی ہو اور وہ سب اس (اللہ) سے راضی ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کیلئے باغ مہیا کر رکھے ہیں۔ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی۔ جن میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اور پر شروع رکوع میں دیہاتی منافقین کا ذکر تھا آگے بھی ان کی مذمت ہے اور ان کے ساتھ اہل دیہات میں جو مؤمنین مخلص تھے انکی مدح ہے۔
ذم منافقین ومدح مخلصین از اعراب ☆ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا (الی قوله تعالى) إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (ان منافقین میں جو) دیہاتی (ہیں وہ) لوگ (بوجہ سخت مزاجی کے) کفر اور نفاق میں بہت ہی سخت ہیں اور بوجہ بعد علماء و عقلاء کے) ان کو ایسا ہونا ہی چاہئے کہ ان کو ان احکام کا علم نہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول (ﷺ) پر نازل فرمائے ہیں (کیونکہ جب جاننے والوں سے دور دور رہیں گے تو ان کا جاہل رہنا تو اس کا لازمی نتیجہ ہے اور اسی وجہ سے مزاج میں سختی اور مجموعہ سے کفر و نفاق میں شدت ہوگی) اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں (وہ ان سب امور پر مطلع ہیں اور حکمت سے مناسب سزا دیں گے) اور ان (مذکورہ منافقین) دیہاتیوں میں سے بعض ایسا ہے کہ (کفر و نفاق و جہل کے علاوہ بخل و عداوت کے ساتھ بھی موصوف ہے حتیٰ کہ) جو کچھ (جہاد و زکوٰۃ وغیرہ کے مواقع میں مسلمانوں کی شرمائشی) خرچ کرتا ہے اس کو (مثل) جرمانہ سمجھتا ہے (یہ تو بخل ہوا) اور (عداوت یہ ہے کہ) تم مسلمانوں کے واسطے (زمانہ کی) گردشوں کا منتظر رہتا ہے (کہ کہیں ان پر کوئی حادثہ پڑ جائے تو ان کا خاتمہ ہو سو) برا وقت انہی (منافقین) پر پڑنے والا ہے (چنانچہ فتوحات کی وسعت ہوئی کفار ذلیل ہوئے ان کی ساری حسرتیں دل ہی میں رہ گئیں اور تمام عمر رنج اور خوف میں کٹی) اور اللہ تعالیٰ (ان کے کفر و نفاق کی باتیں) سنتے ہیں (اور ان کے دلی خیالات امتحان و مغرم و تر بصر دوائر کو جانتے ہیں) (پس اس سب کی سزا دیں گے) اور بعض اہل دیہات میں ایسے بھی ہیں جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور جو کچھ (نیک کاموں میں) خرچ کرتے ہیں اس کو عند اللہ قرب حاصل ہونے کا ذریعہ اور رسول (ﷺ) کی دعا (لینے) کا ذریعہ بناتے ہیں (کیونکہ آپ کی عادت شریف تھی کہ ایسے مواقع پر خرچ کرنے والے کو دعا دیتے تھے جیسا احادیث میں ہے) یاد رکھو کہ ان کا یہ خرچ کرنا بیشک ان لوگوں کے لئے موجب قربت (عند اللہ) ہے (اور دعا کا ہونا تو یہ خود دیکھ سکتے ہیں اس کی خبر دینے کی ضرورت نہ تھی اور وہ قرب یہ ہے کہ) ضرور ان کو اللہ تعالیٰ اپنی (خاص) میں داخل کر لیں گے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں (پس ان کی لغزشیں معاف کر کے

اپنی رحمت میں لے لیں گے)۔ **فما**: اشد اور اجدد ہونے کی جو علت اثنائے ترجمہ میں مذکور ہے اس سے اعراب مؤمنین نکل گئے کیونکہ وہ خود اہل علم کے پاس آتے جاتے ہیں اس سے علم حاصل ہوتا ہے اور علم سے خشوع اور کمال ایمان پس یہ شبہ نہ رہا کہ سخت مزاجی اور بعد عن العلماء تو سب کے لئے عام ہے اور امتحان مغرم میں اگر یہ شبہ ہو کہ بدوں طیب خاطر کے کسی کا مال حلال نہیں ہوتا اور امتحان مغرم منافی طیب خاطر کے ہے پھر ایسا مال کیوں لیا جاتا تھا جو اب یہ ہے کہ اول تو یہ مسلم نہیں کہ ایسا مال لیا جاتا تھا چنانچہ روح المعانی میں آیت: **انْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ** کی تفسیر میں عدم تقبل کی ایک تفسیر عدم اخذ کی نقل کی ہے دوسرے یہ کراہت اعتقادی تھی بوجہ عدم اعتقاد ثواب کے اور چونکہ بمصلحت عقلیہ تفریح کے ہوتا تھا جس کے منافع طبعاً ان کو مطلوب مرغوب تھے اس لئے طیب خاطر کے ساتھ اجتماع ہو سکتا ہے اور ریاء معطی موجب حرمت ملا خذ نہیں تیسرے ممکن ہے کہ اپنے طور پر خرچ کرتے ہوں اور آخذ کو کراہت کا علم نہ ہو۔

لذبط: اوپر مؤمنین اعراب کا ذکر تھا آگے تمام مؤمنین کا بتقدیم افضل کے مفضول پر ذکر ہے۔

فضیلت مہاجرین و انصار و اتباع شان ﴿ وَالشَّاقِقُونَ الْاَوْلُونَ ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) **ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ** اور جو مہاجرین اور انصار (ایمان لانے میں سب امت سے) سابق اور مقدم ہیں اور (بقیہ امت میں) جتنے لوگ اخلاص کے ساتھ (ایمان لانے میں) ان کے پیرو ہیں اللہ ان سب سے راضی ہوا (کہ ان کا ایمان مقبول فرمایا جس پر جزا ملے گی) اور وہ سب اس (اللہ) سے راضی ہوئے (کہ طاعت اختیار کی جس کی جزا سے یہ رضا اور زائد ہوگی) اور اللہ نے ان کے لئے ایسے باغ مہیا کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) یہ بڑی کامیابی ہے **فما**: الشَّاقِقُونَ الْاَوْلُونَ میں سب مہاجرین و انصار آگے اور **الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ** میں بقیہ مؤمنین جن میں اول درجہ تو ان کا ہے جو صحابہ ہیں جو مہاجر و انصار نہیں کیونکہ اخیر میں ہجرت فرض نہ رہی تھی مسلمان ہو کر اپنے گھر رہنے کی اجازت تھی اور دوسرا درجہ تابعین بالمعنی الاصطلاحی کا ہے پھر غیر صحابہ و غیر تابعین کا پھر خود اس اخیر درجہ میں بھی تفاوت ہے کہ تبع تابعین فضل میں اوروں سے مقدم ہیں جس طرح صحابہ میں مہاجرین و انصار دوسرے صحابہ سے افضل ہیں اور اولیت کا موجب فضل ہونا معاصرین سے تو اس لئے کہ معاصرین باوجود قدرت کے متاخر رہے اور غیر معاصرین سے اس لئے کہ وہ حضرت بانی اور ہادی ہو کر مصداق من سن سنة حسنة والذال علی الخیر کفاعله کے ہوئے گو یہ غیر معاصرین زمانہ مقدمہ میں بوجہ موجود نہ ہونے کے ایمان پر قادر نہ تھے اور جیسا جیسا تفاوت مراتب مذکورہ میں ہوگا ویسا ہی مراتب جزاء میں ہوگا مثل رضوان و جنت سابقین کے لئے اوروں سے اعلیٰ و اسنی ہوگی و علی هذا القیاس۔ اور سابقون میں قید احسان کی اس لئے نہیں ذکر فرمائی کہ ان کا مہاجر اور انصار ہونا کافی دلیل ہے وجود احسان کی۔

ترجمہ مسئلہ التَّوْبَةِ: قولہ تعالیٰ: **الْاَعْرَابُ اَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا** اس میں اشارہ ہے کہ صحبت صالحین سے بعید ہونے سے طریق خیر کے ساتھ مناسبت میں کمی ہو جاتی ہے اسی لئے اہل طریق صحبت کا اہتمام بلوغ کرتے ہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **وَمِنَ الْاَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا** روح میں ہے کہ جو شخص اپنے کو مالک سمجھے گا اس کو خرچ کرنا تاوان معلوم ہوگا اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو مالک سمجھے گا اور اپنے پاس اشیاء کو عاریت سمجھے گا اس کو خرچ کرنا غنیمت معلوم ہوگا ۱۲۔

مَنْ يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا: ۱۔ قولہ فی الاعراب ان الخ اشاره الی ان اللام للعهد فلا یعم الحکم کلہم وقیل للخیس باعتبار بعض الافراد کما فی قولہ کان الانسان کفورا ۲۔ ۲۔ قولہ فی اجدر ایسا ہونا ہی چاہئے ہو حاصل معنی الخلیق ولم اترجم کفیری بلفظہ قابل ولائق لانه یوہم فی لساننا ان ترتب عدم العلم علی حالتہم مما یتحسن وینبغی وهو خلاف المراد ۳۔ ۳۔ قولہ فی الا یعلموا ان بوجہ سے مزاج میں الخ اشارہ الی ان المعطوف معلول من البعد کالعلة للاشذیة ۴۔ ۴۔ قولہ فی من الاعراب الاول ان الخ اشاره الی المذكورین لا المطلق والفرہم بالذکر لزیادتهم فی صفة البخل والعداوة الذین یوجد ان فی بعض دون بعض بعد اشتراك الكل فی الکفر والنفاق والجهل فهو من قبیل التخصیص بعد التعمیم وهذا من المواہب ۵۔ ۵۔ قولہ فی من الاعراب الثانی الی ریہات اشاره الی ان المراد هنا مطلق الاعراب ۶۔ ۶۔ قولہ فی یؤمن پورا زادہ لان اکثرہم کانوا یہود وکانوا یؤمنون بالتوحید والمعاد ۷۔ ۷۔ قولہ فی ما ینفق الثانی نیک قیدہ بہ لان مطلق الانفاق لیس بموضوع للقربات والصلوات ۸۔ ۸۔ قولہ فی قربات ذریعہ اشارہ الی ان المضاف مقدر ۹۔ ۹۔ قولہ فی انها خرچ کرنا اشارہ الی ان التانیث باعتبار النفقة المدلول علیہا ینفق ۱۰۔ ۱۰۔ قولہ فی قرۃ ضرورت تھی وهذا من المواہب وفی الروح الاقتصار علی بیان كونها قرۃ لهم لانها الغایة القصوی وصلوات الرسول علیہ السلام من ذرائعہا ۱۱۔ ۱۱۔ قولہ فی من المہاجرین جو مہاجرین اشاره الی ان من بیانیۃ فدخل فیہم جمیع المہاجرین والانصار کما فی الروح فالمراد بالسابقین جمیع المہاجرین والانصار ومعنی کو نہم سابقین انہم اولون بالنسبۃ الی سائر المسلمین وکثیر من الناس ذهب الی هذا ویؤیدہ ما فی الدر المنثور عن حمید بن زیاد انه قال الاتقرا والسابقون الاولون الایۃ او جب لجمیع اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الجنة والرضوان الخ ۱۲۔ ۱۲۔ قولہ فی

السابقون ايمان لان الح والقريظة عليه ما مر من قوله تعالى يومن بالله واليوم الآخر ۳- ۳ قوله في الذين اور بقية اشارة الى عطف الموصول على السابقون والى شموله جميع الامة ويؤيده ما في الدر عن ابن زيد في قوله والذين اتبعوهم قال من بقى اهل الاسلام حتى تقوم الساعة وعن عصمته قال سألت سفيان عن التابعين قال هم الذين ادركوا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدركوا النبي صلى الله عليه وسلم وسألته عن الذين اتبعوهم باحسان قال من يجنى بعدهم قلت الى يوم القيامة قال ارجو ۴۱-

اللُّغَاتُ: الاعراب صيغة جمع وليست يجمع للعرب لنلا يلزم كون الجمع اخص من الواحد فان العرب هذا الجبل المعروف مطلقا والاعراب سكان البادية منهم ولذا نسب الى الاعراب على لفظه فليل اعرابي اجدر يعدى بالباء فالتقدير بان ۳-
البَلَاغَةُ: السابقون الاولون اقول لعله تاكيد او يقال السابقون على المعاصرين والاولون من غيرهم ۳-

وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ۗ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدْيَنَةِ ۗ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ ۗ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ

نَعْلَمُهُمْ سُنَعِدْ بِهِمْ مَّرْتَيْنِ ۗ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ۗ ۱۰ وَأَخْرُوجُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا

صَالِحًا وَآخَرَسِيئًا ۗ عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۗ ۱۱ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ

وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ۗ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۗ ۱۲ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ

عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ۗ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۗ ۱۳ وَقُلِ اعْبُدُوا فَسَيْرَىٰ اللَّهُ عَمَلَكُمْ

وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۗ ۱۴ وَأَخْرُوجُونَ

لِأَمْرِ اللَّهِ ۗ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۗ ۱۵

اور جو کچھ تمہارے گرد و پیش والوں میں اور کچھ مدینہ والوں میں ایسے منافق ہیں کہ نفاق کی حد مال پر پہنچے ہوئے ہیں (کہ) آپ (بھی) ان کو نہیں جانتے (کہ یہ منافق ہیں بس) ان کو ہم ہی جانتے ہیں۔ ہم ان کو (اور منافقین کو آخرت سے پہلے) دہری سزا دیں گے۔ (ایک نفاق کی دوسری کمال نفاق کی) پھر (آخرت) میں وہ بڑے بھاری عذاب کی طرف بھیجے جائیں گے اور کچھ لوگ ہیں جو اپنی خطا کے مقرر ہو گئے۔ جنہوں نے طے جلے عمل کئے تھے کچھ بھلے اور کچھ برے (سو) اللہ سے امید ہے کہ ان (کے حال) پر (رحمت کے ساتھ) توجہ فرمائیں گے (یعنی توبہ قبول کر لیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں۔ آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ (جس کو یہ لائے ہیں) لے لیجئے جس کے (لینے کے) ذریعہ سے آپ ان کو (گناہ کے آثار سے) پاک صاف کر دیں گے اور ان کے لئے دعا کیجئے بلاشبہ آپ کی دعا ان کے لئے موجب اطمینان (قلب) ہے اور اللہ تعالیٰ (ان کے اعتراف کو) خوب سنتے ہیں (اور ان کی ندامت کو) خوب جانتے ہیں کیا ان کو خبر نہیں کہ اللہ ہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور وہی صدقات کو قبول فرماتا ہے اور (کیا ان کو) یہ خبر نہیں کہ اللہ ہی توبہ قبول کرنے (کی صفت) اور رحمت کرنے (کی صفت) میں کامل ہے اور آپ کہہ دیجئے کہ (جو چاہو) عمل کئے جاؤ (سو) ابھی دیکھے لیتا ہے تمہارے عمل کو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اور اہل ایمان اور ضرورتاً کو ایسے کے پاس جاتا ہے جو تمام چھپی اور کھلی چیزوں کا جاننے والا ہے۔ سو وہ تم کو تمہارا سب کیا ہوا بتلا دے گا اور کچھ اور لوگ ہیں جن کا معاملہ خدا کے حکم آنے تک ملتوی ہے کہ ان کو سزا دے گا یا ان کی توبہ قبول کرے گا اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے (اور) حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: اوپر آیات کثیرہ میں منافقین کے اقوال و افعال کا بیان چلا آتا ہے جس کے نفاق کا حال ان کے اقوال و افعال سے معلوم ہو گیا تھا آگے ان منافقین کا ذکر ہے جن کا منافق ہونا بھی حضور ﷺ کو معلوم نہ تھا غرض اوپر معلوم النفاق لوگوں کا ذکر تھا آگے غیر معلوم النفاق لوگوں کا ذکر ہے۔

ذکر منافقین غیر معلوم النفاق ۱۰ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ اور کچھ تمہارے گرد و پیش والوں میں اور کچھ مدینہ والوں میں ایسے منافق ہیں کہ (اس قدر) نفاق کی حد کمال پر پہنچے ہوئے ہیں (کہ) آپ (بھی) ان کو نہیں جانتے (کہ یہ منافق ہیں بس) ان کو ہم ہی جانتے ہیں ہم ان کو (دوسرے منافقین کی نسبت آخرت سے پہلے بھی) دہری سزا دیں گے (ایک نفاق کی دوسرے کمال نفاق کی اور) پھر (آخرت میں بھی) وہ بڑے بھاری عذاب (یعنی نارح الخلود) کی طرف بھیجے جاویں گے۔ ۱۱: فَ: آخرت سے پہلے دنیا میں اور قبر کہ مابین الدنیا والآخرۃ ہے

جو منقول ہے وہ باعتبار معنی لغوی کے ہے اور اس وقت یہ عرف مذکور نہ تھا چہاں تاہمین کے لئے دو احتمال قبول توبہ و تعذیب کے باس وجہ ہیں کہ توبہ کبھی شرائط کے موافق نہیں ہوتی پس اس کو آیات قبول توبہ کے ساتھ کچھ تعارض نہیں مثلاً اوپر ہی کی آیت اَلَمْ يَعْلَمُوا النِّجْمَ تَفْسِيرُ مَذْكُورٍ بِرِيهٍ شَبَهَ نَدْرًا كَمَا كَدُّوْنَ تَوْبَةَ كَعَمَانِي نَبِيْسٍ هُوْتِي جِنَانِحِهٖ عَلَيْهِمْ حَكِيْمٌ كَعَرْمِهٖ فِي اس کی تقریر کردی گئی کہ گاہے یہی معانی مقتضائے حکمت ہوتی ہے۔

ترجمہ مسائل السائلین: قوله تعالى لَا تَعْلَمُوهُمُ ط نَعْنُ نَعْلَمُوهُمُ ط روح میں ہے کہ اس آیت سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ امور خفیہ مثل اعمال قلب وغیرہ پر مطلع ہونے کا دعویٰ نازیبا ہے اور اس قسم کی آیتیں قوی دلیل ہیں اس شخص کے اوپر جو مجرم صفائے قلب اور تجرد نفس کے کشف اور اطلاع علی المغیبات کا دعویٰ کرنے لگتا ہے اہ اور اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم غیب کی صریح نفی کی گئی ہے۔ قوله تعالى: وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ يَهْدِيهِمْ لَوْ كَانُوا يَتَّقُونَ جن میں گناہ کا ملکہ راسخ نہ تھا اور ان میں نور استعداد باقی تھا اور اسی واسطے ان کی طبیعتیں نرم ہو گئیں اور ان کی یہ شان تھی کہ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرًا مَسِيئًا جس کی وجہ یہ تھی کہ وہ لوگ نفس لوامہ کے مرتبہ میں تھے جس کا اتصال بالقلب اور اس کے نور سے منور ہونا اس کا ملکہ نہ ہوا تھا اور اسی لئے کبھی اس کا منقاد ہو کر اعمال صالحہ کرنے لگتا تھا اور کبھی اس سے بھاگنے لگتا تھا اور وہ اسی بین بین حالت میں رہتا ہے جب تک کہ اس کا اتصال بالقلب قوی ہو کر اس کا ملکہ نہ ہو جاوے اور جب ایسا ہو جاوے تو پھر مخالفت سے نجات پالیتا ہے اور شاید یہ ارشاد کہ عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّتُوبَ عَلَيْهِمْ ط اسی طرف اشارہ ہو کہ کبھی اس کے اتصال بالقلب کے جانب کو دوسرے اسباب سے بھی ترجیح ہو جاتی ہے جیسا اس قول میں اشارہ خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا كَيْونكہ مال ہی تمام شہوات کا مادہ ہے پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے اموال لینے کا حکم کیا گیا تاکہ ان کو اول مرحلہ تجرد ہو جس سے نفس کے قوی منکسر ہوں اور اس کی خواہشیں اور صفات ضعیف ہوں اور صَلَّ عَلَيْهِمْ ط میں امداد ہمت اور اضافہ انوار صحبت کا امر ہے اور اِنَّ صَلَوَتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ط میں اس کا بیان ہے کہ یہ ہمت اور افاضہ ان پر نزول سیکنے کا سبب ہے اور سیکنے کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ وہ ایک نور ہے جو قلب میں مستقر ہوتا ہے اور توجہ الی الحق پر اس سے ثبات ہوتا ہے اور بے استقلالی سے اس کے سبب نجات ہوتی ہے یہ سب مضمون روح المعانی میں ہے اور ان آیات میں یہ امور بھی ہیں۔ اعتراف بالذنب کی فضیلت۔ معترف کا قبول عذر۔ اعمال مثلاً صدقہ وغیرہ کی برکات۔ شیخ کی برکات۔ چنانچہ تزکیہ کو بواسطہ صدقہ کے آپ کی طرف منسوب کیا گیا۔ شیخ کو یہ ارشاد کہ مرید کو تسلی دیا کرے اس قول میں اِنَّ صَلَوَتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ط ۱۲۔ قوله تعالى: وَقُلْ اَعْمَلُوا فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ عَمَلًا مَّوَدُّوْنَ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ عَمَلًا مَّوَدُّوْنَ ط میں اشارہ ہے اس قول کی طرف جو حد توبہ میں علماء نے فرمایا ہے کہ تائب پر سماء صالحین ظاہر ہونے لگے کیونکہ مؤمنین کی رویت اسی سے متعلق ہو سکتی ہے۔ قوله تعالى: وَآخِرُونَ مَرْجُونَ لِامْرِ اللّٰهِ اس میں اس کی اصل ہے کہ بعض اوقات مرید کے معاملہ کو خوف ورجاء کے درمیان معلق چھوڑ دیا جاتا ہے اس کے عذر کو نہ صریحاً قبول کیا جاتا ہے کہ اس میں نصیحت کا اثر ضعیف ہو جاتا ہے اور نہ صریحاً رد کیا جاتا ہے کہ اس سے اول توحش ہوتا ہے پھر مایوسی پھر بعد اور یہ سب اس کے لئے مضر ہیں اور اس کے معلق رکھنے میں اس کی بہت سے مصلحتیں ہیں ۱۲۔

مَلِكًا مِّنْ اَنْبِيَاءِ اللّٰهِ تَرْجُمًا: ۱۔ قوله فى وممن كچھ الی قولہ ایسے اشارہ الی ترکیب من ان من اهل المدينة معطوف علی ممن حولکم و مردوا صفة لمنافقون كذا فى الخازن والبيضاوى ۲۔ قوله فى مردوا حد كمال نقل فى الروح عن القاموس هو العتو او هو ان يبلغ الغاية التى يخرج بها من جملة ما عليه ذلك الصنف ۳۔ قوله فى لا تعلمهم كذا فى قوله فى منافقین ہیں اشارہ الی امرین الاول ان قوله لا تعلمهم بيان لتمردهم والثانى ان معنى لا تعلمهم نفى العلم بصفة النفاق لا بالاعيان ۴۔ قوله فى نحن نعلمهم بس، ہم ہی اشارہ الی فائدة زيادة قوله نعلمهم على ما فى الروح من التقرير لما سبق من مهارتهم فى النفاق اى لا يقف على سرائرهم الا من لا تخفى عليه خافية ۵۔ قوله فى مرتين ايك نفاق الخ كذا فى الروح ۶۔ قوله فى اخرون كچھ اور لوگ ہیں اشارہ الی ترکیب من ان اخرون صفة لقوم مقدر مبتداً لصلوح النكرة الموصوفة له والخبر اعترفوا وقوله خلطوا حال ۷۔ قوله فى تطهرهم پاک و صاف اشارہ الی عطف تزكيهم على تطهرهم وتقييد المعطوف عليه بما قيد به المعطوف والجمع بينهما عندى للتاكيد ۸۔

الْبَلَاءُ: عن عباده فى الروح تعدية القبول بعن لتضمنه معنى التجاوز والعفو وقيل بمعنى من قوله خلطوا الاصل فى الخلط التعدية بالباء لكن بحيث يكون المفعول بلا واسطة مغلوباً والمفعول بواسطة غالباً فيقال خلط الماء باللبن ولا يقال خلط اللبن بالماء ولما كان حكم التائب والمسئى من قبول التوبة والعفو عنه عاماً لكل من غلبت حسناته سيئاته او بالعكس لم يعد بالباء لفظاً فالتقدير خلطوا عملاً صالحاً بسنى و سينا بصالح فافهم ۹

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ مِنْ

قَبْلُ وَلِيَحْلِفْنَ اِنْ اَرَدْنَا اِلَّا الْحُسْنٰى وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ لَا تَقُمْ فِيْهِ اَبَدًا الْمَسْجِدُ الْمَكِّيُّ
عَلَى التَّقْوٰى مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُوْمَ فِيْهِ رِجَالٌ يُحِبُّوْنَ اَنْ يَتَّطَهَّرُوْا وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِيْنَ ۝
اَفَمَنْ اَسْسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوٰى مِنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ اَم مَّنْ اَسْسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ
بِهٖ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ۗ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيْبَةً فِيْ قُلُوْبِهِمْ اِلَّا
اَنْ تَقْطَعَ قُلُوْبُهُمْ ۗ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝

اور بعضے ایسے ہیں جنہوں نے ان اغراض کے لئے مسجد بنوائی ہے کہ (اسلام کو) ضرر پہنچائیں اور (اس میں بیٹھ بیٹھ کر) کفر کی باتیں کریں اور ایمانداروں میں تفریق ڈالیں اور اس شخص کے قیام کا سامان کریں جو اس کے قبل سے خدا اور رسول کا مخالف ہے اور قسمیں کھا جائیں گے کہ بجز بھلائی کے ہماری کچھ نیت نہیں اور اللہ گواہ ہے کہ وہ بالکل جھوٹے ہیں۔ آپ اس میں کبھی (نماز کے لئے) کھڑے نہ ہوں۔ البتہ جس مسجد کی بنیاد اول دن سے تقویٰ پر رکھی گئی ہے (مراد مسجد قبا) وہ (واقعی) اس لائق ہے کہ آپ اس میں (نماز کے لئے) کھڑے ہوں۔ اس میں ایسے آدمی ہیں کہ وہ خوب پاک ہونے کو پسند کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب پاک ہونے والوں کو پسند کرتا ہے پھر آیا ایسا شخص بہتر ہے جس نے اپنی عمارت (یعنی مسجد) کی بنیاد خدا سے ڈرنے پر اور خدا کی خوشنودی پر رکھی ہو یا وہ شخص جس نے اپنی عمارت کی بنیاد کسی گھائی (یعنی غار) کے کنارہ پر جو گرنے ہی کو ہو رکھی ہو۔ پھر وہ (عمارت) اس (بانی) کو لے کر آتش دوزخ میں گر پڑے اور اللہ تعالیٰ ایسے ظالموں کو (دین) سمجھ ہی نہیں دیتا ان کی یہ عمارت جو انہوں نے بنائی ہے ہمیشہ ان کے دلوں میں (کاٹنا سا) کھکتی رہے گی۔ ہاں مگر ان کے (وہ) دل ہی اگر فنا ہو جائیں تو خیر اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں۔

تَفْسِيْرٌ لِّلْحَدِيْثِ: اوپر بار بار منافقین کا ذکر ہوا ہے آگے ان کے ایک مسجد بنانے کا اور اس کے متعلقات کا بیان ہے جس کا لفظ قصہ یہ ہے کہ شہر مدینہ کے قریب ایک محلہ قبا اس کا نام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے ہیں تو اول اسی محلہ میں قیام فرمایا پھر شہر میں تشریف لے آئے تھے تو زمانہ قیام میں جس جگہ آپ نماز پڑھتے تھے وہاں اس محلہ کے مؤمنین مخلصین نے ایک مسجد بنالی اور اس میں نماز پڑھا کرتے منافقین ایک شخص ابو عامر راہب سے جو کہ اسلام کا سخت دشمن تھا میل رکھتے تھے باہم یہ صلاح ٹھہری کہ ایک مکان مسجد کے نام سے جداگانہ بنایا جاوے اس میں سب جمع ہو کر اسلام کی ضرر رسانی کے مشورے کیا کریں اور اس سارے مجمع کا سرگروہ ابو عامر رہے وہ جب مدینہ آیا کرے تو اسی مکان میں ٹھہرا کرے اور ابو عامر نے کہا کہ میں ہر قتل شاہ روم سے مل کر اسلام کے مقابلہ کے لئے لشکر لاؤں گا اور اسلام سب نیست و نابود ہو جاوے گا غرض مسجد کی شکل پر وہ مکان تیار ہوا تو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر درخواست کی کہ آپ وہاں چل کر نماز پڑھ لیجئے تو پھر وہاں جماعت ہونے لگے آپ نے جداگانہ مسجد بنانے کی وجہ پوچھی کہنے لگے کہ ہماری نیت بالکل نیک ہے محض عام مسلمانوں کو آسائش کی غرض سے بنالی ہے کہ وسعت، سہولت، ہو گرمی سردی میں سایہ کی ضرورت ہوتی ہے ایک مسجد میں سب سمانہیں سکتے اس سے گنجائش ہوگی کوئی بیمار ضعیف دور نہ جاسکے تو پاس کے پاس اس میں نماز پڑھ لے آپ نے بنا بر حسن ظن تصدیق فرما کر وعدہ کر لیا کہ تبوک سے واپس آ کر اس میں نماز پڑھوں گا اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں آپ کو حقیقت حال کی اطلاع کر دی اور وہاں نماز پڑھنے کی غرض سے جانے سے منع فرما دیا چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ اس کے کہ وہ مسجد کی نیت سے نہیں بنائی گئی تھی اور اوپر سے مفاسد کثیرہ اس سے ناشی ہوتے تھے صحابہ کو بھیج کر اس کو آگ لگوادی اور منہدم کرادیا اس سے مسجد کا لقب مسجد ضرار مشہور ہے بوجہ اس کے کہ سبب ضرر کا تھا لہذا ذکر فی الدر المنثور وغیرہ ان آیات میں اس مسجد کا اور مقابلہ میں مسجد مؤمنین کا جو مسجد قبا کے لقب سے مشہور ہے بیان ہے۔

ذکر مسجد ضرار ۱۱ وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مَسْجِدًا (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝ اور بعضے ایسے ہیں جنہوں نے ان اغراض کے لئے مسجد بنائی ہے کہ (اسلام کو) ضرر پہنچادیں اور (اس میں بیٹھ بیٹھ کر) کفر (یعنی عداوت رسول) کی باتیں کریں اور (اس کی وجہ سے) ایمانداروں (کے مجمع) میں تفریق ڈالیں (کیونکہ جب دوسری مسجد بنتی ہے اور ظاہر کیا جاوے کہ خوش نیتی سے بنی ہے تو ضرور ہے کہ پہلی مسجد کا مجمع کچھ نہ کچھ منتشر ہو ہی جاتا ہے) اور (یہ بھی غرض ہے کہ) اس شخص کے قیام کا سامان کریں جو اس (مسجد بنانے) کے قبل سے خدا اور رسول کا مخالف ہے (مراد ابو عامر راہب ہے) اور (پوچھو تو) قسمیں کھا جاویں گے (جیسا کہ ایک دفعہ پہلے بھی پوچھنے پر کھا چکے ہیں) کہ بجز بھلائی کے اور ہماری کچھ نیت نہیں (بھلائی سے مراد آسائش اور گنجائش) اور اللہ گواہ ہے کہ وہ (اس دعوے میں) بالکل جھوٹے ہیں (جب اس مسجد کی یہ حالت ہے کہ وہ واقع میں مسجد ہی نہیں بلکہ مضر اسلام ہے تو) آپ اس میں کبھی (نماز کے لئے) کھڑے نہ

ہوں البتہ جس مسجد کی بنیاد اول دن سے (یعنی روز تجویز سے) تقویٰ (اور اخلاص) پر رکھی گئی ہے (مراد مسجد قبا ہے) وہ (واقعی) اس لائق ہے کہ آپ اس میں (نماز کے لئے) کھڑے ہوں (چنانچہ گاہ گاہ آپ وہاں تشریف لے جاتے اور نماز پڑھتے) اس (مسجد قبا) میں ایسے (اچھے آدمی ہیں کہ وہ خوب پاک ہونے کو پسند کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب پاک ہونے والوں کو پسند کرتا ہے) جب دونوں مسجدوں کے بانیوں کا حال معلوم ہو گیا تو پھر (سمجھ لو) آیا ایسا شخص بہتر ہے جس نے اپنی عمارت (یعنی مسجد) کی بنیاد خدا سے ڈرنے پر اور خدا کی خوشنودی پر رکھی ہو یا وہ شخص (بہتر ہوگا) جس نے اپنی عمارت (یعنی مسجد) کی بنیاد کسی کھائی (یعنی غار) کے کنارہ پر جو کہ گرنے ہی کو (ہو) رکھی ہو (مراد اس سے اغراض باطلہ کفریہ ہیں ناپائیداری میں اس کے ساتھ تشبیہ دی گئی) پھر وہ (عمارت) اس (بانی) کو لے کر آتش دوزخ میں گر پڑے (یعنی وہ عمارت تو گری بوجہ اس کے کہ کنارہ پر ہے جب وہ کنارہ پانی سے کٹ کر گرے گا وہ عمارت بھی گرے گی اور بانی گرا اس لئے کہ اس عمارت میں رہتا تھا اور چونکہ مراد اس سے اغراض کفریہ ہیں جو موصل الی النار ہیں اس لئے یہ فرمایا کہ وہ اس کو لے کر جہنم میں جاگری) اور اللہ تعالیٰ ایسے ظالموں کو (دین کی) سمجھ ہی نہیں دیتا (کہ بنائی تو مسجد کے نام سے جو کہ دین کے شعائر میں سے ہے اور غرضیں اس میں کیسی کیسی فاسد کر لیں) ان کی یہ عمارت (یعنی مسجد) جو انہوں نے بنائی ہے ہمیشہ ان کے دلوں میں (کا ناسا) کھکتی رہے گی (کیونکہ جس غرض سے بنائی تھی وہ پوری نہ ہوئی اور قلعی کھل گئی سوا لگ اور پھر اوپر سے منہدم کر دی گئی غرض کوئی ارمان نہ نکلا اس لئے ساری عمر اس کا فسوس اور ارمان باقی رہے گا) ہاں مگر ان کے (وہ) دل ہی (جن میں وہ ارمان ہے) اگر فنا ہو جاویں تو خیر (وہ ارمان بھی اس وقت ختم ہو جاوے) اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں (ان کی حالت کو جانتے ہیں اور اسی کے مناسب سزا دیں گے) **فَالْآنَ تَلَّطَعُ قُلُوبُهُمْ** کا یہ مطلب نہیں کہ بعد فنا موت کے راحت ہو جاوے گی بلکہ یہ محاورات میں کنایہ ہے دوام حسرت سے اور یہ بھی کہنا ممکن ہے کہ حقیقہ دوام حسرت کو مفید ہو کیونکہ موت سے محل ادراک یعنی قلب حقیقی کو موت نہیں آتی پس **تَلَّطَعُ** کبھی متحقق ہی نہ ہوگا اس لئے حسرت بھی کبھی منقطع نہ ہوگی۔ یہاں ایک علمی شبہ ہے وہ یہ کہ حدیثوں میں مصرح ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ نے اہل مسجد قبا سے پوچھا تم کیا تطہر کرتے ہو کہ تمہاری ثنا کی گئی انہوں نے کہا کہ ہم استنجا ڈھیلے سے کر کے پانی بھی لیتے ہیں آپ نے فرمایا یہ ہی بات ہے اس سے اور نیز سیاق آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ **مَسْجِدٌ أُنْسَ عَلَى التَّقْوَىٰ** سے مراد مسجد قبا ہے پھر اس حدیث کے کیا معنی کہ دو صحابیوں کی اس میں گفتگو ہوئی اور آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس سے مراد یہ میری مسجد یعنی مسجد نبوی ہے جو اب یہ ہے کہ مدلول بعبارۃ النص تو مسجد قبا ہی ہے مگر مدلول بدلالة النص مسجد نبوی بھی ہے اور مقصود اس جواب سے رد کرنا ہے دعویٰ اختصاص بسمجد قبا کو رہا یہ کہ سیاق اس سے آبی ہے جو اب یہ ہے کہ مدلول بعبارۃ النص تو مسجد قبا ہی ہے مگر مدلول بدلالة النص مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے کیونکہ جب صحابہ کے بانی ہونے سے وہ ان اوصاف کی مصداق بن گئی تو جس مسجد کے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم بانی ہوں گے وہ ظاہر ہے کہ بدرجہ اولیٰ اس کی مصداق ہوگی اور نفی کرنا مسجد قبا کی آپ کا مقصود نہیں خوب سمجھ لو واللہ اعلم۔

هَنَسْتَلَّةٌ : اس قصہ سے جو بعض علماء نے مستنبط کیا ہے کہ جو مسجد تقا خرد ریا کے لئے بنائی جاوے وہ مسجد نہیں مجھ کو اس میں کلام ہے کیونکہ مقیس علیہ میں تو درحقیقت مسجد بنانے ہی کی نیت نہ تھی کیونکہ ان کے اعتقاد میں مسجد بنانا موجب تقرب نہ تھا بخلاف مقیس کے کہ وہ مسجد بنانے کو موجب تقرب سمجھتا ہے گو اس میں نیت فاسد ہو تو فساد نیت کو فساد عقیدہ پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے اور مجتہد مذہب سے یہ جزئی کہیں منقول نہیں دیکھی گئی اس لئے احکام ظاہری میں وہ مسجد سے گو عند اللہ مقبول نہ ہو مسجدیت اور مقبولیت میں تلازم نہیں نہ ایک جانب نہ دونوں جانب سے واللہ اعلم۔

رَجَعْنَا إِلَى اللّٰهِ الْوَالِدِ الْغَنِيِّ : قولہ تعالیٰ : **وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرًّا** اس سے اس شخص کے فعل کی شناعة مفہوم ہوتی ہے جو دین کو اپنی غرض فاسد کا آلہ بناوے قولہ تعالیٰ : **لَا تَقْعُرُوا فِيهِ اَبْدًا** کیونکہ آپ کا وہاں پر نماز پڑھ لینا اس کی ترویج و تقویت کا سبب ہو جاوے گا اور اس میں دلیل ہے کہ امر مکروہ شرعی کے لئے سبب بننے سے بھی تحرز ضروری ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ : **لَسَجِدًا اُنْسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُومَ فِيهِ** وجہ اس کی یہ ہے کہ اس سے نفس میں صفائے وقت و طیب حال و ذوق وجدان کا اثر پیدا ہوتا ہے بخلاف اس کے جو خلاف تقویٰ پر مبنی ہو کہ اس میں کدورت اور تفرقہ اور قبض کا اثر نفس میں پیدا ہوتا ہے اور **فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّوْنَ اَنْ يَتَّطَفَّرُوْا** میں اشارہ ہے کہ صالحین کی صحبت کو بھی اثر عظیم ہے (کہ اس مسجد میں قیام کی ترجیح کی علت کے موقع میں اس کو بھی فرمایا) اور اس مجموعہ سے یہ امر حاصل ہوا کہ حصول جمعیت میں مکان اور اخوان اور اہل طریق سے منقول ہے کہ اس کے ساتھ زمان کی بھی رعایت کو دخل ہے۔

کذا فی الروح ملخصاً۔
مِنْ مَّا نَسَبْنَا لِكُلِّ مَلَكٍ مُّسَبِّحًا : قولہ فی والذین بعضے اشارۃ الی تقدیر ومنہم ۱۳۔ قولہ فی ضرار اغراض اشارۃ الی ان المنصوبات مفعول لہ ۱۴۔
 ۱۵۔ قولہ فی ارصادا سامان لما فی القاموس ارصدت لہ اعددت لہ وکافاته بالخیر او بالشر ۱۶۔ قولہ فی اول یوم تجویز ای من اول یوم بناء ہ لان بناء ہ کان علی غیر تقوی ثم تابوا واخلصوا و قیل من اول یوم الهجرة ۱۷۔ قولہ فی تقویٰ اور اخلاص اشار بالمعطف الی

التفسیر بكون المراد بالتقوى بعض شعبه ۳۔۲۔۱ قوله في احق اس لائق فاحق بمعنى حقيق ۳۔۲۔۱ قوله في تقوى ورضوان خدا کی خوشنودی مبنی علی تقييد المعطوف بما قيد به المعطوف عليه ومن الله صفة لتقوى والمعنى تقوى الله كما في الخازن ۳۔

اللِّغَاتُ: لبيان مصدر بمعنى المبنى شفا جرف و طرف و جرف البير التي لم تطو و قبل هو الهوة و ما يجرفه السيل هار ساقط نعت لجرف اصله ها ورا و هائر فهو مقلوب كذا في الروح ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله الذي بنوا في الروح وصف بنيانهم بها وصف للايدان بكيفية بنائهم له و تاسيسه على ما عليه تاسيسه مما علمت و للاشعار بعلّة الحكم قوله لا تقم اى لا تصل ۳۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ
وَيُقْتَلُونَ قَدْ وَعَدَّا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا
بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۱۱ التَّائِبُونَ الْعِيدُونَ الْخِذْلُونَ السَّابِحُونَ
الرَّكِعُونَ السُّجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ وَالْمَشْكُرُونَ الْمُذَكِّرُونَ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۱۲
مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ
لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۱۳ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَاهَا إِيَّاهُ ۱۴
فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ۱۵ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ۱۶

بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں کو اس بات کے عوض میں خرید لیا ہے کہ ان کو جنت ملے گی۔ وہ لوگ اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں۔ جس میں قتل کرتے اور قتل کئے جاتے ہیں اس پر سچا وعدہ کیا گیا ہے تو رات میں (بھی) اور انجیل میں (بھی) اور قرآن میں (بھی) اور (یہ مسلم ہے) اللہ سے زیادہ اپنے عہد کو کون پورا کرنے والا ہے تو تم لوگ اپنی اس بیع پر جس کا تم نے (اللہ تعالیٰ سے) معاملہ ٹھہرایا ہے خوشی مناؤ اور یہ بڑی کامیابی ہے وہ ایسے ہیں جو (گناہوں سے) توبہ کرنے والے ہیں (اور اللہ) کی عبادت کرنے والے اور حمد کرنے والے روزہ رکھنے والے رکوع کرنے والے (اور) سجدہ کرنے والے نیک باتوں کی تعلیم کرنے والے اور بری باتوں سے باز رکھنے والے اور اللہ کی حدوں کا (یعنی احکام کا) خیال رکھنے والے (ہیں) اور ایسے مؤمنین کو (جن میں) جہاد اور یہ صفات ہیں خوشخبری سنا دیجئے پیغمبر کو اور دوسرے مسلمانوں کو جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے مغفرت کی دعائیں مانگیں اگر چہ وہ رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں۔ اس امر کے ظاہر ہو جانے کے بعد کہ یہ لوگ دوزخی ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کا اپنے باپ کیلئے دعائے مغفرت مانگنا وہ بھی صرف وعدہ کے سبب تھا۔ جو انہوں نے اس سے وعدہ کر لیا تھا۔ پھر جب ان پر بات ظاہر ہو گئی کہ وہ خدا کا دشمن ہے (یعنی کافر ہو کر مرا) تو وہ اس سے محض بے تعلق ہو گئے۔ واقعی ابراہیم بڑے رحیم المزاج حلیم الطبع تھے۔ ﴿

تَفْسِيرُ لِسَطٍ: اوپر متخلفین عن الجهاد کی مذمت تھی آگے مجاہدین کی فضیلت پھر ان میں سے خاص کاملین کی جن میں دوسرے اوصاف ایمانیہ بھی ہوں منقبت مذکور ہے۔

فضل مجاہدین عموماً و کاملین خصوصاً ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ (الہی قولہ تعالیٰ) وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں کو اور ان کے مالوں کو اس بات کی عوض میں خرید لیا ہے کہ ان کو جنت ملے گی (اور خدا کے ہاتھ مال و جان کے بیچنے کا مطلب یہ ہے کہ) وہ لوگ اللہ کی راہ میں (یعنی جہاد میں) لڑتے ہیں جس میں (کبھی) قتل کرتے ہیں اور (کبھی) قتل کئے جاتے ہیں (یعنی وہ بیع جہاد کرنا ہے خواہ اس میں قاتل ہونے کی نوبت آئے یا مقتول ہونے کی) اس (قتال) پر (ان سے جنت کا) سچا وعدہ کیا گیا ہے تو ریت میں (بھی) اور انجیل میں (بھی) اور قرآن میں (بھی) اور یہ مسلم ہے کہ) اللہ سے زیادہ اپنے عہد کو کون پورا کرنے والا ہے (اور اس نے اس بیع پر وعدہ جنت کا کیا ہے) تو (اس حالت میں) تم لوگ (جو کہ جہاد کر رہے ہو) اپنی اس بیع (مذکور) پر جس کا تم نے (اللہ تعالیٰ سے) معاملہ ٹھہرایا ہے خوشی مناؤ (کیونکہ اس بیع پر تم کو حسب وعدہ مذکور جنت ملے گی) اور یہ (جنت ملنا) بڑی کامیابی ہے (تو ضرور تم کو یہ سودا کرنا چاہئے) وہ (مجاہدین ایسے ہیں جو علاوہ جہاد کے ان اوصاف کمال کے ساتھ بھی موصوف ہیں کہ گناہوں سے) توبہ

کرنے والے ہیں (اور اللہ کی) عبادت کرنے والے ہیں (اور اللہ کی) حمد کرنے والے (ہیں اور) روزہ رکھنے والے (ہیں اور) رکوع اور سجدہ کرنے والے (ہیں یعنی نماز پڑھتے ہیں اور) نیک باتوں کی تعلیم کرنے والے (ہیں) اور بری باتوں سے باز رکھنے والے (ہیں) اور اللہ کی حدوں کا (یعنی احکام کا) خیال رکھنے والے (ہیں) اور ایسے مؤمنین کو (جن میں جہاد اور یہ صفات ہوں) آپ خوشخبری سنا دیجئے (کہ ان سے جنت کا وعدہ مذکور ہے)۔ **فَاِنَّ** ان صفات کی قید لگانے کا یہ مطلب نہیں کہ بدوں ان صفات کے جہاد کا ثواب نہیں ملتا کیونکہ نصوص کثیرہ میں صرف جہاد پر بشارات وارد ہیں البتہ ایمان شرط ضروری ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان سب کے اجتماع پر ثواب اور فضیلت میں اور کثرت اور قوت ہو جاتی ہے تاکہ نرے جہاد پر نہ بیٹھ جاویں بلکہ ان عبادات کو بھی ہمیشہ بجالاویں اور چونکہ جہاد میں اکثر مال بھی خرچ ہوتا ہے اور جان کا خرچ کرنا زیادہ اہم ہے اس لئے شروع آیت میں تو نفس و اموال دونوں کا ذکر فرمایا اور اس کی تفصیل میں صرف بذل نفس یعنی قتال پر اکتفاء فرمایا اور بذل نفس سے مراد یہی قتال ہے کہ اس میں جان سے کام لیا جاتا ہے یہ ضرور نہیں کہ جان کام آوے یعنی مقتول ہو جاوے اس سے یہ شبہ بھی جاتا رہا کہ جان تو بعد مرنے کے بھی باقی رہتی ہے پھر اس کے بذل کے کیا معنی۔ اور مشہور ہے کہ انجیل میں جہاد کا حکم نہیں ہے پھر انجیل میں اس وعدہ کے ہونے کے کیا معنی سویا تو اس میں امت کا ذکر ہوگا کہ ان کے لئے قتال شروع ہوگا اور ان سے یہ وعدہ ہوگا اور یا مطلق بذل مال و نفس کی اس میں فضیلت ہوگی جس کے عموم میں جہاد بھی داخل ہے اور اگر اب یہ مضامین اس میں نہ ہوں تو شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اصلی کتب سابقہ مفقود ہیں۔ **رُحِطَ** : زیادہ تر حصہ سورت کا تبری عن الکفار میں ہے چنانچہ آغاز کیا گیا **بَرَاءَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ** الخ سے اور جہاد کا حکم ہو ایہ سب معاملات متعلق حیات کے تھے آگے اس تبری کی تاکید کے لئے کفار کے واسطے استغفار کرنے سے نہی ہے جو کہ متعلق مابعد الموت کے ہے کہ اس میں بالکل ہی قطع ہے تعلقات غیر ضرور یہ کا جیسا کہ اوپر منافقین کے جنازہ پر نماز کی ممانعت تھی اور وجہ اس نہی کی یہ ہوئی کہ ابوطالب کی وفات کے بعد آپ نے فرمایا کہ جب تک مجھ کو ممانعت نہ ہوگی ان کے لئے استغفار کروں گا اس پر اور مسلمانوں نے بھی اپنے مشرک اموات کے لئے استغفار شروع کیا تو آیت **مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ** الخ میں اس کی ممانعت آئی بعض کو شبہ ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی تو اپنے باپ کے لئے استغفار فرمایا تھا اس پر آیت **وَ مَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرٰهِيْمَ** الخ میں اس کا جواب نازل ہوا **اٰخِرُجِهٖ اَبُو الشَّيْخِ وَاِبْنُ عَسَاكِرٍ مِّنْ طَرِيْقِ بَسْفِيَانَ بِنِ عَيْسَةَ عَنْ عَمْرٍو بِنِ دِيْنَارٍ هَكَذَا فِي الرَّوْحِ وَاخْرَجَ سَبَبَ نَزْوْلِ الْاٰيَةِ الْاُولٰٓئِ السَّيْخَانِ۔**

نہی از استغفار برائے مشرکین مع جواب شبہ متعلقہ **آں مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ اٰمَنُوْا** (الی قولہ تعالیٰ) **اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَا وَاٰدًا حٰلِيْمًا** پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اور دوسرے مسلمانوں کو جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے مغفرت کی دعا مانگیں اگرچہ وہ رشتہ داری (کیوں نہ) ہوں اس امر کے ظاہر ہو جانے کے بعد کہ یہ لوگ دوزخی ہیں (اس وجہ سے کہ کافر ہو کر مرنے ہیں) اور (اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ سے شبہ ہو کہ انہوں نے اپنے باپ کے لئے دعائے مغفرت کی تھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ) ابراہیم (علیہ السلام) کا اپنے باپ کے لئے دعائے مغفرت مانگنا وہ اس کے قبل تھا کہ اس کا دوزخی ہونا ظاہر ہو جاوے اور (وہ) بھی) صرف وعدہ کے سبب سے تھا جو انہوں نے اس سے وعدہ کر لیا تھا (اس قول میں **سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّيْ** لغرض جواز تو اس لئے تھا کہ اس کا دوزخی ہونا ظاہر نہ ہوا تھا اور وقوع کو اس سے ترجیح ہو گئی تھی کہ وعدہ کر لیا تھا ورنہ باوجود جواز کے بھی وقوع نہ ہوتا) پھر جب ان پر یہ بات ظاہر ہو گئی کہ وہ خدا کا دشمن (یعنی کافر ہو کر مرا) ہے تو وہ اس سے محض بے تعلق ہو گئے (کہ استغفار بھی چھوڑ دیا کیونکہ اس وقت دعائے مغفرت کرنا بے معنی ہے کیونکہ کافر میں احتمال مغفرت کا ہے ہی نہیں بخلاف حالت حیات کے کہ دعائے مغفرت کے معنی اس وقت طلب توفیق ہدایت ہو سکتے ہیں کہ توفیق ہدایت کے لئے مغفرت لازم ہے اور رہا یہ کہ وعدہ کیوں کر لیا تھا وجہ اس کی یہ ہے کہ) واقعی ابراہیم (علیہ السلام) بڑے رحیم المزاج حلیم الطبع تھے (کہ باوجودیکہ باپ نے ان کو کیسی کیسی سخت باتیں کہیں مگر حلم سے کام لیا اور مزید براں یہ کہ شفقت کے جوش سے وعدہ کر لیا اور احتمال نفع تک اس وعدہ کو پورا فرمایا جب یاں ہو گیا بار کر چھوڑ دیا بخلاف تمہارے استغفار کے کہ مشرکین کے مرنے کے بعد ہو رہا ہے جن کا حالت شرک پر مرنا ظاہر مشاہد سے معلوم ہے اور احکام شرعیہ میں ایسا ظاہر کافی ہے پھر قیاس کب صحیح ہے اور اس قیاس پر شبہ کب مبنی ہو سکتا ہے)۔ **فَاِنَّ** اس سے معلوم ہوا کہ قرآن میں جو ابراہیم علیہ السلام کی دعا آئی ہے **وَ اَغْفِرْ لِيْ** اس کے معنی یہ ہیں **وَاِهْدِ اٰبِيْ وَاِنَّكَ تَكٰنَ مِنَ الضّٰلِّیْنَ**۔ اس کے بہت ہی مناسب ہے اور ایک آیت میں والدین کے لئے مغفرت کی دعا میں **يَوْمَ يَقُوْمُ الْحَسَابُ۔** فرمایا ہے **وَاٰبِيْ** یہ مطلب ہے **اِهْدِہُمَا لِيْغْفِرَ لہُمَا** یوم قیام الحساب اور حدیث بخاری میں جو آیا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام قیامت میں عرض کریں گے **اِنَّكَ وَعَدْتَنِيْ اِنَّكَ لَا تَخْزِيْنِيْ يَوْمَ يَبْعَثُوْنَ فَاٰی خِزْيٍ اَخْزٰی مِنْ اٰبِيْ** الا بعد اور پھر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوگا: **اِنِّيْ حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلٰی الْكٰفِرِيْنَ** اور پھر ارشاد ہوگا: **مَا تَحْتَ رَجُلِيْكَ** اور ان کو وہ بشكل گفتار نظر آوے گا پھر دوزخ میں پھینک دیا جاوے گا سو اس حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ آپ اس وقت اس کی مغفرت چاہیں گے بلکہ مطلب یہ ہوگا کہ آپ نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ تم کو قیامت کی رسوائی سے بچاؤں گا اور اس میں بھی ایک گونہ رسوائی ہے کہ میرا باپ

اس حالت میں ہو تو اس سے مجھ کو بچائیے اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا حاصل یہ ہوگا کہ رسوائی سے بچانے کا ایک طریق تو ہو نہیں سکتا کہ اس کی مغفرت کر دی جاوے ہم دوسری صورت تجویز کرتے ہیں کہ اس کو سب سے بچانے میں اور تم کو شرمندگی نہ ہو خوب سمجھ لو اور جاننا چاہئے کہ ابراہیم کا استغفار کرنا جس طرح پر واقع ہوا ہے اس طرح اوروں کو بھی جائز ہے پھر جو سورہ ممتحنہ میں فرمایا گیا ہے اَلَا قَوْلُ اِبْرَاهِيمَ یعنی اس قول میں آپ کا اقتداء نہ کرنا مطلب یہ ہے کہ اس قول کا جو مطلب تم سمجھ رہے ہو کہ اس کو اطلاق پر محمول کر رکھا ہے اس میں اقتداء مت کرنا خوب سمجھ لو۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلِ السَّلَوْنَ: قولہ تعالیٰ: اَلْاٰبِیُّوْنَ الْعٰیِدُوْنَ (الی قولہ تعالیٰ) بَشِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۵ روح میں ہے کہ اس آیت میں ان لوگوں کی بد حالی کا اظہار ہے جو اپنے کوسالکین کے زمرہ میں داخل سمجھتے ہیں اور پھر حدود کو ضائع کرتے ہیں اور ایسے کلمات کے ساتھ تکلم کرتے ہیں جو صوفیہ کے نزدیک بھی باطل ہیں۔ قولہ تعالیٰ: مَا كَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ یَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ وَ لَوْ كَانُوْا اَوْلِیٰ قُرْبٰی۔ اس میں تصریح ہے کہ بدوں ایمان کے محض برکات کام نہیں آتے دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت سے بڑھ کر کون سی برکت ہوگی پھر بھی یہ حکم دیا گیا قولہ تعالیٰ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرٰهٰیْمَ لِاٰبِیْهِ اِلَّا عَنْ مَّوْعِدَةٍ۔ یہ دلیل ہے اس پر کہ اگر شیخ کسی فعل سے مرید کو منع کرے اور کسی عارض سے وہی فعل خود کرنا پڑے تو مرید کے سامنے اپنا عذر اجمالاً یا تفصیلاً بیان کر دے تاکہ وہ اس کا اقتداء نہ کرے۔

مَنْ قَاتَلَ النَّاسَ لِيُجِزَّهُمْ: قولہ فی یقاتلون مطلب اشارۃ الی انہ بیان لما قبلہ من الاشرء ۳۔ ۲۔ قولہ فی یقتلون جس میں الخ اشارۃ الی ان الاجتماع لیس بشرط بل المناط هو القتال فقط وتترتب علیہ القتالیۃ مرة والمقتولیۃ اخرى ۳۔ ۳۔ قولہ فی فی التوراة وعدہ کیا گیا ہے توریت میں اشارۃ الی تعلق الجار بالوعدۃ ۳۔ ۳۔ قولہ فی التمهید تعلقات غیر ضروریہ قید بہ لان الضروری منها لا یوم بقطعها کالتبلیغ ومصاحبة الابوین بالمعروف والدعاء لهم بالهدایۃ ونحو ذلك ۳۔ ۵۔ قولہ فی ما کان جائز نہیں یعنی الآن انتفی الجواز فلا یرد انہ صلی اللہ علیہ وسلم والمؤمنین باشروا ما لا یجوز ۳۔ ۱۔ قولہ قبل الاعزن موعده اس کے قبل تھا اشار بہ الی ان اصل الجواب هو ان الاستغفار کان قبل التبین واستغفار کم بعد التبین فاقیم حدیث تسبیه عن الموعده مقامہ للایذان بانہ لو لم تکن هذا الموعده لما استغفر مع کونہ جائز او تفسیری لہذہ الآیۃ بما فسرت بہ انحل کثیر من الاشکالات المتعلقة بہا اذا خالجت اشکال رأیت جوابہ فیہ ان شاء اللہ تعالیٰ ۳۔

الذخائر: السائحون من السياحہ وفسر بالصیام مرفوعاً اخرجہ ابن مردویہ عن ابن مسعود وابی ہریرۃ لان الصوم یعوق عن الشهوات کما ان السياحہ تمنع منها فی الاکثر وقیل المهاجرون وقیل المجاهدون وقیل طلبۃ العلم اخرجہ ابو الشیخ عن عکرمۃ قولہ والناہون اتی بالواو للمقابلۃ مع الامر وهو اسهل وجہ عندی ۳۔ قولہ الاواہ مبالغۃ من التاوه واصلہ قول آہ وهو کنایۃ عن کمال الرأۃ ورقۃ القلب کذا فی الروح ۳۔

النحو: وعدا مفعول مطلق لمقدر دل علیہ بان لهم الجنة قوله ومن اوفى اعتراض مؤکد ۳۔

البلغة: فی فاستبشروا النفات ۳۔ قولہ تبراً منه لم یقل ترکہ لما فیہ من المبالغۃ ما لیس فی التریک ونظائرہ ۳۔

وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ۱۰ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۱۱

إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۱۲ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۱۳

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ

بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۱۴ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ

خَلَفُوا ۱۵ حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا

إِلَىٰهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ۱۶ إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۱۷ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ۱۸

اور اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کرتا کہ کسی قوم کو ہدایت کئے پیچھے گمراہ کر دے۔ جب تک کہ ان چیزوں کو صاف صاف نہ بتلا دے جن سے وہ بچتے رہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو

خوب جانتے ہیں (اور) بلاشبہ اللہ ہی کو سلطنت ہے آسمانوں اور زمین میں وہی جلاتا اور مارتا ہے اور تمہارا اللہ کے سوانہ کوئی یار ہے نہ مددگار ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کے حال پر توجہ فرمائی اور مہاجرین اور انصار کے حال پر بھی جنہوں نے ایسی جنگی کے وقت میں پیغمبر کا ساتھ دیا۔ بعد اسکے کہ ان میں سے ایک گروہ کے دلوں میں کچھ تزلزل ہو چلا تھا۔ پھر اللہ نے ان (گروہ) کے حال پر توجہ فرمائی۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان سب پر بہت شفیق مہربان ہے اور ان تین شخصوں کے حال پر بھی (توجہ فرمائی) جن کا معاملہ ملتوی چھوڑ دیا گیا تھا۔ یہاں تک کہ جب (انکی پریشانی کی یہ نوبت پہنچی کہ) زمین باوجود اپنی فراخی کے ان پر جنگی کرنے لگی اور وہ خود اپنی جان سے تنگ آ گئے اور انہوں نے سمجھ لیا کہ خدا (کی گرفت) سے کہیں پناہ نہیں مل سکتی۔ بجز اس کے کہ اسی کی طرف رجوع کیا جائے اس وقت وہ خاص توجہ کے قابل ہوئے پھر انکے حال پر بھی (خاص) توجہ فرمائی تاکہ وہ آئندہ بھی رجوع رہا کریں بے شک اللہ تعالیٰ بہت توجہ فرمانے والے بڑے رحم کرنے والے ہیں۔ اے ایمان والوں اللہ سے ڈرو اور (عمل میں) سچوں کے ساتھ رہو۔

تَفْسِيْرُ لِيْلَط: اوپر کی آیت میں مشرکین کے لئے استغفار کرنے کو ناجائز فرمایا تھا چونکہ ناجائز افعال کا خاصہ ہے کہ ان کے کرنے سے قلب میں ایک ظلمت پیدا ہو جاتی ہے جس سے گمراہی کا مادہ قریب پیدا ہو جاتا ہے اور بار بار کرنے سے اس میں اور قوت ہوتی ہے جیسا کہ آیت بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوْبِهِمُ النِّجْمُ کی تفسیر میں ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً یہ مضمون روایت کیا ہے اس پر نظر کر کے مؤمن خائف کو تو ہم ہو سکتا ہے کہ ہم کو اس استغفار ناجائز سے کہیں یہ ضرر مذکور نہ پہنچا ہو اس کے متعلق آگے تسلی فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ اثر کسی فعل میں اس کے ممنوع ہونے کے بعد ہے نہ کہ قبل ممنوع ہونے کے کیونکہ عدم جواز بعد نبی کے حادث ہے اگر نبی کے قبل ہوتا اور نبی سے صرف اس کا ظہور ہوتا تو اس احتمال کی گنجائش تھی کہ اثر تو اس میں ہے ہی اس لئے ضرر ہوا ہو گا اور تسلی کے بعد اپنا صفت کمال کے ساتھ موصوف ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ نبی اور تسلیہ سب کی تاکید ہو جاوے۔

تسلیہ مؤمنین متعلق نبی مذکور و اوصاف باری تعالیٰ بتا کید تسلیہ ونہی

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا نَصِيْرٍ ۝ اور اللہ ایسا نہیں کرتا کہ کسی قوم کو ہدایت کئے پیچھے گمراہ کر دے جب تک کہ ان چیزوں کو صاف صاف نہ بتلا دے جن سے وہ بچتے رہیں (پس جب ہم نے تم مسلمانوں کو ہدایت کی اور اس کے قبل استغفار للمشرکین کی ممانعت بتلائی نہ تھی تو اس کے کرنے سے تم کو یہ سزا نہیں دی جاوے گی کہ تم میں گمراہی کا مادہ پیدا کر دیا جاوے) بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں (سو وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ بدوں ہمارے بتلائے ہوئے ایسے احکام کو کوئی نہیں جان سکتا اس لئے ان افعال سے مضرت بھی نہیں پہنچنے دیتے اور) بلاشبہ اللہ ہی کی سلطنت ہے آسمانوں اور زمین میں وہی جلاتا اور مارتا ہے (یعنی ہر طرح کی حکومت اور قدرت اس کے لئے خاص ہے اس لئے جو چاہے حکم دے سکتا ہے اور جس ضرر سے چاہے بچا سکتا ہے) اور تمہارا اللہ کے سوانہ کوئی یار ہے نہ مددگار ہے (بلکہ وہی یار مددگار ہے اس لئے قبل نبی تم کو ضرر سے بچاتا ہے اور اگر تم نے بعد نبی اطاعت نہ کی تو اور کوئی بچانے والا نہیں۔ ف: اور جو ضلالت قبل الہدایت ہوتی ہے جیسے کفر مصرین میں ہوتی ہے وہ بھی بعد ایضاً حق ہی کے ہوتی ہے کما یدل علیہ قولہ تعالیٰ: وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُوْلًا [بنی اسرائیل: ۱۰۵] پس یہ تخصیص باعتبار خصوص واقصر کے ہے۔ لیلط: اوپر آیات کثیرہ قصہ تبوک کے متعلق تھیں آگے بھی اس قصے کے متعلق شریک ہونے والوں کی اور شریک نہ ہونے والوں میں سے سچ بولنے والوں اور توبہ کرنے والوں کی مدح اور ان کا مقبول و مرحوم ہونا بیان فرماتے ہیں جن میں سے بعض کا ذکر اجمالاً اوپر آیت: وَاٰخِرُوْنَ مُرْجُوْنَ میں بھی گزر چکا ہے اور یہ تین بزرگ تھے کعب بن مالک مرارہ بن الرزیق ہلال بن امیہ ان کا قصہ جس کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے بخاری کی حدیث میں آیا ہے کہ آپ نے ان سے ارشاد فرمادیا کہ جاؤ اللہ کا جو حکم تمہارے بارہ میں ہوگا کیا جاوے گا اور آپ نے مسلمانوں کو ان کے ساتھ کلام کرنے سے منع فرمادیا اور اسی حالت میں ان پر پورے پچاس دن گزر گئے حتیٰ کہ غایت پریشانی سے تمام عالم ان کی نظروں میں تنگ و تاریک نظر آنے لگا آخر یہ آیت نازل ہوئی جس میں قبول توبہ کی بشارت دی گئی مفصل قصہ حدیث میں ہے اور بڑی وقعت اور اثر کا قصہ ہے۔

مقبولیت مجاہدین و تائبین در تبوک ☆ لَقَدْ ثَابَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَوَّابُ الرَّحِيْمُ ۝ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حال پر توجہ فرمائی (کہ آپ کو نبوت اور امامت جہاد اور تمام خوبیاں عطا فرمائیں) اور مہاجرین اور انصار کے حال پر بھی (توجہ فرمائی) کہ ان کو ایسی مشقت کے جہاد میں مستقیم رکھا) جنہوں نے ایسی جنگی کے وقت میں پیغمبر کا ساتھ دیا بعد اس کے کہ ان میں سے ایک گروہ کے دلوں میں کچھ تزلزل ہو چلا تھا (اور جہاد میں جانے سے ہمت ہارنے کو تھے مگر) پھر اللہ نے ان (گروہ) کے حال پر توجہ فرمائی (کہ ان کو سنبھال لیا اور آخر ساتھ ہی ہو لئے پس) بلاشبہ اللہ تعالیٰ سب پر بہت ہی شفیق مہربان ہے (کہ اپنی مہربانی سے ہر ایک کے حل پر کس کس طرح توجہ فرمائی) اور ان تین شخصوں کے حال پر بھی (توجہ فرمائی) جن کا معاملہ ملتوی چھوڑ دیا گیا تھا یہاں تک کہ جب (ان کی پریشانی کی یہ نوبت پہنچی کہ) زمین باوجود اپنی (اتنی بڑی) فراخی کے ان پر جنگی کرنے لگی اور وہ خود اپنی جان سے تنگ آ گئے اور انہوں نے سمجھ لیا کہ خدا (کی گرفت) سے کہیں پناہ نہیں مل سکتی بجز اس کے کہ اسی کی طرف رجوع کیا جاوے (اس وقت وہ خاص توجہ کے قابل ہوئے) پھر ان

کے حال پر (بھی خاص) توجہ فرمائی تاکہ وہ آئندہ بھی (ایسے مواقع مصیبت و معصیت میں اللہ کی طرف) رجوع رہا کریں بیشک اللہ تعالیٰ بہت توجہ فرمانے والے بڑے رحم کرنے والے ہیں۔ **فَاذْكُرُوا آيَاتِ اللَّهِ الَّتِي تَلَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** [آیت: ۳۸] کے ذیل میں اس غزوہ کے متعلق جو چھ جماعتوں کا بیان کیا گیا تھا یہاں ان میں سے جماعت اول اور دوم اور چہارم کا ذکر ہے چنانچہ مضمون کے انطباق سے معلوم ہو سکتا ہے اور اس مقام پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی ضرورت نہ تھی کیونکہ آپ کی محبوبیت خاصہ اظہر من الشمس و معلومات ضرور یہ دینیہ سے ہے مگر اول تو تبرکاً پھر صحابہ کے تطیب قلب کے لئے کہ ہم بھی اس عنایت خاصہ کے فیض سے محروم نہ رہیں گے جو آپ کی ذات مقدسہ پر متوجہ ہے اور اس غزوہ کے زمانہ کو سابعہ عسرت اس واسطے فرمایا کہ گرمی شدید کا وقت تھا سفر دراز تھا مقابلہ قواعد ان لشکر سے تھا سواری کی بہت کمی تھی کھانے پینے کے سامان رسد کی کمی اس درجہ تھی کہ ایک خرما دو دو شخصوں میں تقسیم ہوتا تھا بعض دفعہ ایک چھوڑے کو آگے پیچھے کئی کئی آدمی چوستے تھے سواری کے اونٹ ذبح کرنے پڑے ان کی آلائش کو نچوڑ کر پینا پڑا کذا فی الدر المنثور۔

مَنْ تَلَاكُمْ: کسی شخص کو بوجہ ارتکاب امر خلاف شرع کے یہ سزا دینا کہ اس سے ترک سلام و کلام کر دیں جائز ہے اور حدیثوں میں جو ممانعت آئی ہے کہ تین روز سے زیادہ ترک کلام نہ کرے مراد اس سے وہی ہے جس کا سبب کوئی دنیوی رنج ہو۔ واللہ اعلم۔ **لَا تَلَاكُمْ**: اوپر مجاہدین اور تابعین کی مدح اور مقبولیت مذکور تھی چونکہ یہ مقبولیت بدولت تقویٰ و صدق و اخلاص کے ہے اس لئے آگے عامہ مؤمنین کو اس کا امر فرماتے ہیں۔

امر بتقویٰ و صدق ☆ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ** ۱۰ اے ایمان والو اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور (عمل میں) سچوں کے ساتھ رہو (یعنی جو نیت اور بات میں سچے ہیں ان کی راہ چلو کہ تم بھی صدق اختیار کرو)

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالِكِ: قولہ تعالیٰ: **حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ الَّتِي كَانُوا فِيهَا يَسْتَعْجِلُونَ** کہ مرید پر حسب مصلحت شیخ کو تشدد جائز ہے۔ قولہ تعالیٰ: **ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمُ** حق تعالیٰ کی عادت اپنے محبتوں کے ساتھ جاری ہے کہ جب ان سے کوئی امر ان کے مقام کے منافی صادر ہو جاتا ہے تو ایک نوع کے حجاب سے ان کی تادیب کی جاتی ہے اور جب وہ اس کی کمی چکھتے ہیں تو ان پر کرم کی بارش فرمائی جاتی ہے کذا فی الروح ملخصاً ۱۲ قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ** ۱۰ بعض نے معیت کی تفسیر مخالفت و مقارنت سے کی ہے کذا فی الروح پس اس میں ترغیب ہے صحت صالحین کی ۱۲۔

۱۔ قولہ فی تاب علیہم ان گروہ اشارہ الی عود الضمیر الی الفریق کما یدل علیہ قولہ یزیغ ۱۲۔ قولہ فی خلفوا معاملہ فالاسناد مجازی ای خلف امرہم ۱۲۔ قولہ بعد ظنوا توجہ کی قابل اشارہ بهذا الی تقدیر الجزاء ای صلحوا للتوبة بمعنی الرحمة الخاصة ثم بعد الصلوح تاب علیہم ۱۲۔ قولہ فی الصادقین نیت اور بات کما فی الروح الذین صدقوا فی الذین نية و قوله و عملاً ۱۲۔

الزَّوَالِيَاتُ: فی الدر ۱۱۔ عن مجاہد فی قوله وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قال بیان الله للمؤمنین فی الاستغفار للمشرکین خاصة و فی بیانہ طاعته و معصیتہ ۱۱۔ عامہ ما فعلوا او ترکوا او بقوله طاعته و معصیتہ عامہ صح ما روی فی سبب النزول غیر ما ذکر فانه لا تنافی بین الاسباب ۱۲۔

التَّجَوُّ: قولہ حتی غایة لقوله خلفوا لان التخلیف کان منتہیا الیہ ثم نزل حکم فیہم ۱۲۔

النَّجَاشِي: (۱) یعنی آیت میں جو لیسضلہم کے ساتھ بعد اذ ہدایہم کی قید لگائی ہے ۱۲۔ (۲) و فی الطبری فافعلوا او ذروا ۱۲ منہ۔

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَّئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ

الْكَفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسِنِينَ ۱۳ وَلَا

يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۱۴

مدینہ میں رہنے والوں کو اور جو دیہاتی ان کے گرد و پیش (رہتے) ہیں ان کو یہ زیان نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ نہ دیں اور نہ یہ (زیان تھا) کہ اپنی جان کو ان کی جان سے عزیز سمجھیں (اور) یہ (ساتھ جانے کا ضروری ہونا) اس سبب سے ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو پیاس لگی اور جو ماندگی پہنچی اور جو بھوک لگی اور جو چلنا چلے جو کفار کے

لئے موجب غیظ ہوا ہو اور دشمنوں کی جو کچھ خبر لی ہو ان سب پر ان کے نام ایک ایک نیک کام لکھا گیا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ مخلصین کا اجر ضائع نہیں کرتے اور جو کچھ چھوٹا بڑا انہوں نے خرچ کیا اور جتنے میدان ان کو ملے کرنے پڑے یہ سب بھی ان کے نام لکھا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ ان کو (ان کے سب) کاموں کا اچھے سے اچھا بدلہ دے۔

تفسیر لفظ: اوپر مختلفین پر ملامت اور مجاہدین کی فضیلت الگ الگ مذکور تھی آگے دونوں کو مجتہد اس طرح فرماتے ہیں کہ دوسرے مضمون سے پہلے مضمون پر استدلال بھی ہو جاوے۔

ملامت مختلفین بضمن فضیلت مجاہدین ☆ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ (الی قولہ تعالیٰ) لِيَجْزِيَئَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۱۱ مدینہ کے رہنے والوں کو اور جو دیہاتی ان کے گرد و پیش میں (رہتے) ہیں ان کو یہ زیانہ تھا کہ رسول اللہ (ﷺ) کا ساتھ نہ دیں اور نہ یہ (زیانہ تھا) کہ اپنی جان کو ان کی جان سے عزیز سمجھیں (کہ آپ تو تکلیفیں سہیں اور یہ آرام سے بیٹھے رہیں بلکہ آپ کے ہمراہ جانا ضروری تھا اور) یہ (ساتھ جانے کا ضروری ہونا) اس سبب سے ہے کہ (علاوہ ادائے حق محبت رسول کے ان مجاہدین کو بات بات پر ثواب حاصل ہوا ہے اگر یہ اخلاص کے ساتھ جاتے ان کو بھی ملتا چنانچہ) ان کو اللہ کی راہ (یعنی جہاد) میں جو پیاس لگی اور جو ماندگی پہنچی اور جو بھوک لگی اور جو چلنا چلے جو کفار کے لئے موجب غیظ ہوا ہو اور دشمنوں کی جو کچھ خبر لی اس سبب پر ان کے نام ایک ایک نیک کام لکھا گیا (باوجودیکہ بعض امور افعال اختیار یہ نہیں مگر یہ مقتضائے مقبولیت و محبوبیت ہے کہ امور اضطراریہ بھی مثل اعمال اختیار یہ کے موجب ثواب قرار دیئے گئے اور اس وعدہ میں احتمال تخلف کا نہیں کیونکہ) یقیناً اللہ تعالیٰ مخلصین کا اجر ضائع نہیں کرتے (پس جب وعدہ کر لیا تو ضائع نہ ہوگا) اور (نیز) جو کچھ چھوٹا بڑا انہوں نے خرچ کیا اور جتنے میدان ان کو ملے کرنے پڑے یہ سب بھی ان کے نام (نیکوں میں) لکھا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے (سب) کاموں کا اچھے سے اچھا بدلہ دے (کیونکہ جب ثواب لکھا گیا تو بدلہ ملے گا)۔ فَ: لَا يُضِيعُ فِي تَخْلُصِ كَيْفِ تَخْلُصِ اس لئے ہے کہ بدوں اخلاص کے تو اجر ہی نہیں ملتا۔

لفظ: اوپر جو مختلفین کے باب میں ملامت کے مضامین نازل ہوئے اس سے آئندہ کیلئے شبہ ہو سکتا تھا کہ ہمیشہ کے لئے سب کے ذمہ جہاد میں جانا ضروری ہو گا اس لئے آگے ہر شخص کے جانے کا فرض نہ ہونا بیان فرماتے ہیں اور تبوک میں جو سب حاضرین کے ذمہ فرض تھا اس کی وجہ آیت: وَأَخْرُوجُونَ اعْتَرَفُوا كَيْفَ تَفْسِيرِ میں گزر چکی ہے پس خلاصہ مجموع آیتیں کا یہ ہوا کہ فی نفسہ جہاد فرض کفایہ ہے مگر امام کے حکم سے ہر مخاطب پر فرض عین ہو جاوے گا۔

مَلِكًا ۱۱ قَوْلُهُ فِي لَا يَرْغَبُوا عَزِيزًا أَخِذَ بِالْحَاصِلِ ۱۲-۱۳ قَوْلُهُ فِي ذَلِكَ يَسْتَأْذِنُ فَمَا قَبْلَهُ أَيْ وَجُوبِ الْمَشَايِعِ ۱۳-۱۴ قَوْلُهُ قَبْلَ بَانِهِمْ عِلَاوَهُ يَشْعُرُ بِهِ قَوْلُهُ لَا يَرْغَبُوا كَمَا يَشْهَدُ بِهِ الذُّوقُ ۱۴-۱۵ قَوْلُهُ بَعْدَهُ اخْلَاصُ كَمَا يَشْهَدُ بِهِ قَوْلُهُ فِي وَادِيَا مِيدَانَ اسْتَعْمَلَ فِيهِ مَجَازًا كَمَا فِي الرُّوحِ ۱۶-۱۷ قَوْلُهُ فِي أَحْسَنَ أَجْحَمَ سَعَى عَلَى مَعْنَى أَنْ لَا عَمَلَهُمْ جَزَاءَ حَسَنًا وَأَحْسَنَ وَهُوَ تَعَالَى اخْتَارَ لَهُمْ أَحْسَنَ جَزَاءٍ كَذَا فِي الرُّوحِ ۱۸۔

اللَّغَايَاتُ: قَوْلُهُ يَنَالُونَ فِي الرُّوحِ لَا يَأْخُذُونَ شَيْئًا مِنَ الْإِخْذِ كَالْقَتْلِ وَالْإِسْرِ ۱۹۔
الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ كَتَبَ لَهُمْ بِهِ قَالَ النَّسْفِيُّ وَحَدَّ الضَّمِيرُ لِأَنَّهُ لَمَّا تَكَرَّرَتْ لِأَصَارِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَى الْبَدَلِ مَفْرُودًا بِالذِّكْرِ مَقْصُودًا بِالْوَعْدِ كَذَا فِي الرُّوحِ قَوْلُهُ صَغِيرَةٌ وَلَا كَبِيرَةٌ فِي الرُّوحِ ظَاهِرُهُ الْعَكْسُ فِي التَّرْتِيبِ فَالتَّرْتِيبُ بِاعْتِبَارِ كَثْرَةِ الْوُقُوعِ وَقِلَّتِهِ وَفِيهِ وَفَصْلٌ هَذَا وَآخِرُ لِأَنَّهُ هَوْنٌ مِمَّا قَبْلَهُ وَفِيهِ وَصَفَ النِّفْقَةَ بِالصَّغِيرَةِ وَالْكَبِيرَةَ دُونَ الْقَلِيلَةِ وَالْكَثِيرَةَ حَمَلًا لِلطَّاعَةِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ الْمَوْصُوفَةِ بِالصَّغِيرَةِ وَالْكَبِيرَةِ ۲۰۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً ۱۱ فَلَوْلَا نَفَرْنَا مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا

فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۱۲ ۱۱ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا

الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ۱۳ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۱۴ ۱۲

وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَكُنَّا إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ

إِيمَانًا وَهُمْ يُسْتَبْشِرُونَ ﴿۳۰﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ
وَمَا تَوَّاهُمْ كَفِرُونَ ﴿۳۱﴾ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ
وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿۳۲﴾ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ
انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۳۳﴾ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿۳۴﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ

اللَّهُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۳۵﴾

اور (ہمیشہ کے لئے) مسلمانوں کو یہ (بھی) نہ چاہئے کہ (جہاد کے واسطے) سب کے سب (ہی نکل کھڑے ہوں گے۔ سوا یا کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر ہر بڑی جماعت میں سے ایک ایک چھوٹی جماعت (جہاد میں) جایا کرے۔ تاکہ یہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے رہیں تاکہ یہ لوگ اپنی (اس) قوم کو جبکہ وہ ان کے پاس واپس آئیں ڈرائیں تاکہ وہ (ان سے دین کی باتیں سن کر برے کاموں سے) احتیاط رکھیں اے ایمان والو! ان کفار سے لڑو جو تمہارے آس پاس (رہتے) ہیں اور ان کو تمہارے اندر سختی پانا چاہئے اور یہ یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (کی امداد) تمہاری لوگوں کے ساتھ ہے (پس ان سے ڈرو و بومت) اور جب کوئی سورت (جدید) نازل کی جاتی ہے تو بعض منافقین (غریب و مسلمین سے بطور تمسخر) کہتے ہیں کہ (کہو) اس سورت نے تم میں سے کس کے ایمان میں ترقی دی سو (سنو) جو لوگ ایماندار ہیں اس سورت نے ان کے (تو) ایمان میں ترقی دی ہے اور وہ (اس ترقی کے ادراک سے) خوش ہو رہے ہیں اور جن لوگوں کے دلوں میں (نفاق کا) آزار ہے اس سورت نے ان میں ان کی (پہلی) گندگی کے ساتھ اور نئی گندگی بڑھادی اور وہ حالت کفر ہی میں مر گئے اور کیا ان کو نہیں دکھائی دیتا کہ یہ لوگ ہر سال میں ایک بار دوبار کسی نہ کسی آفت میں پھنستے رہتے ہیں (مگر) پھر بھی (اپنی حرکات شنیعہ سے) سے باز نہیں آتے اور نہ کچھ سمجھتے ہیں (جس سے باز آنے کی آئندہ امید ہو) اور جب کوئی سورت (جدید) نازل کی جاتی ہے تو ایک دوسرے کو دیکھنے لگتے ہیں (اور اشارہ سے باتیں کرتے ہیں) کہ تم کو کوئی (مسلمان) دیکھتا تو نہیں۔ پھر چل دیتے ہیں (یہ لوگ مجلس نبوی سے کیا پھرے) خدا نے ان کا دل (عی ایمان سے) پھیر دیا ہے اس وجہ سے کہ محض بے سمجھ لوگ ہیں (کہ اپنے نفع سے بھاگتے ہیں) (اے لوگو) تمہارے پاس ایک ایسے پیغمبر تشریف لائے جو تمہاری جنس (بشر) سے ہیں۔ جن کو تمہاری مسخرت کی بات نہایت گراں گزرتی ہے جو تمہاری منفعت کے بڑے خواہش مند رہتے ہیں۔ یہ (حالت تو سب کے ساتھ ہے بالخصوص) ایمانداروں کے ساتھ بڑے ہی شفیق (اور) مہربان ہیں۔ پھر اگر یہ روگردانی کریں تو آپ کہہ دیجئے (میرا کیا نقصان ہے) کہ میرے لئے (تو) اللہ تعالیٰ (حافظ و ناصر) ہی کافی ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں ہے۔ میں نے اسی پر پھروسہ کر لیا اور وہ بڑے بھاری عرش کا مالک ہے۔ ﴿۳۵﴾

تفسیر: فرض کفایہ بودن نفیر برائے جہاد ﴿۳۰﴾ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ﴿۳۰﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿۳۰﴾ اور (ہمیشہ کے لئے) مسلمانوں کو یہ (بھی) نہ چاہئے کہ (جہاد کے واسطے) سب کے سب (ہی) نکل کھڑے ہوں (کہ اس میں بھی بعض اوقات مسلمانوں کا ضرر ہے) سوا یا کیوں نہ کیا جاوے کہ ان کی ہر ہر بڑی جماعت میں سے ایک ایک چھوٹی جماعت (جہاد میں) جایا کرے (اور کچھ اپنے وطن میں رہ جایا کریں) تاکہ (یہ) باقی ماندہ لوگ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں آپ سے اور آپ کے بعد علمائے شہر سے) دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے ہیں اور تاکہ یہ لوگ اپنی (اس) قوم کو (جو کہ جہاد میں گئے ہیں) جب کہ وہ ان کے پاس واپس آویں (دین کی باتیں سنا کر خدا کی نافرمانی سے) ڈرائیں تاکہ وہ (ان سے دین کی باتیں سن کر برے کاموں سے) احتیاط رکھیں۔ ﴿۳۱﴾ باقی ماندہ لوگوں کے رہ جانے میں جو مصلحتیں ہیں ان میں سے ایک بڑی مصلحت کو کہ دینی مصلحت ہے ذکر فرما دیا اس کے علاوہ دنیا کی بھی مصلحتیں ہیں جو ظہور کی وجہ سے محتاج ذکر نہیں مثلاً سب کے چلے جانے میں خود دار الاسلام کا قبضہ سے نکل جانا غیر مستعد ہے اور تفقہ فی الدین کی تخصیص فرقہ باقی ماندہ کے ساتھ اس لئے ہے کہ غالباً تحصیل علم حضر اور شہر میں ہوتا ہے۔ ﴿۳۲﴾ اور چند آیتوں میں جہاد کی ترغیب تھی آگے اس کی ترتیب مع اس کے بعض متعلقات کے مذکور ہے۔

ترتیب جہاد: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلظَةً ﴿۳۶﴾ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۳۷﴾ اے ایمان والو! ان کفار سے لڑو جو تمہارے آس پاس (رہتے) ہیں اور ان کو تمہارے اندر سختی پانا چاہئے (یعنی جہاد کے وقت بھی مضبوط رہنا چاہئے اور ویسے بھی غیر زمانہ صلح میں ان سے ڈھیلا پن نہ برتنا چاہئے) اور یہ یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (کی امداد) تمہاری لوگوں کے ساتھ ہے (پس ان سے ڈرو و بومت) ﴿۳۶﴾ حاصل

ترتیب کا ظاہر ہے کہ اول پاس والوں سے نبنا چاہئے پھر بقایا میں جو سب سے پاس کے ہوں و علیٰ ہذا القیاس اور اس ترتیب کے عکس میں جو مفاسد ہیں ظاہر ہیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو با اختیار خود غزوات فرمائے اور صحابہؓ نے بھی سب میں یہی ترتیب ملحوظ رہی۔
 لفظ: اوپر آیات کثیرہ میں منافقین کے ذمائم مذکور ہوئے ہیں مجملہ اس کے آیات منزلہ کے ساتھ تمسخر اور ان سے تفر ہے آگے اسکا بیان ہے مع جواب و عتاب کے۔

ذکر تمسخر منافقین آیات منزلہ و تفرشاں از آنہا مع جواب و عتاب

وَ إِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَاتٌ (الی قولہ تعالیٰ) صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۱۰﴾ اور جب کوئی سورت (جدید) نازل کی جاتی ہے تو بعض منافقین (غرباء مسلمین سے بطور تمسخر) کہتے ہیں کہ (کہو) اس سورت نے تم میں سے کس کے ایمان میں ترقی دی (آگے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ تم جواب چاہتے ہو) سو (سنو) جو لوگ ایماندار ہیں اس سورت نے ان کے (تو) ایمان میں ترقی دی ہے اور وہ (اس ترقی کے ادراک سے) خوش ہو رہے ہیں (مگر چونکہ وہ امر قلبی ہے اور تم کو نصیب نہیں اس لئے اس کا ادراک بھی نصیب نہیں اور تمسخر کرتے ہو) اور جن کے دلوں میں (نفاق کا) آزار ہے اس سورت نے ان میں ان کی (پہلی) گندگی کے ساتھ اور (نئی) گندگی بڑھادی (کیونکہ پہلے ایک حصہ قرآن کا انکار تھا اب اس جدید حصہ کا انکار مزید ہوا) اور وہ حالت کفر ہی میں مر گئے (یعنی جو ان میں مر چکے ہیں وہ کافر مرے اور جو اسی اصرار پر رہیں گے وہ کافر مریں گے حاصل جواب یہ ہوا کہ قرآن میں ایمان کو ترقی دینے کی بیشک خاصیت ہے لیکن محل میں قابلیت بھی تو ہو اور اگر پہلے سے خباثت مستحکم ہے تو اور بھی اس کو استحکام ہو جاوے گا۔ در باغ لالہ روید و در شورہ بوم خس) اور کیا ان کو نہیں دکھلانی دیتا کہ یہ لوگ ہر سال میں ایک بار دوبار کسی نہ کسی آفت میں پھنستے رہتے ہیں (مگر) پھر بھی (اپنی حرکات و سنیعہ سے) باز نہیں آتے اور نہ وہ کچھ سمجھتے ہیں (جس سے باز آنے کی آئندہ امید ہو یعنی ان حوادث سے ان کو عبرت پکڑنا اور عبرت پکڑ کر اپنی اصلاح کر لینا چاہئے تھا یہ تو ان کے تمسخر کا بیان ہوا جو اپنی مجالس میں کرتے تھے آگے تفر کا بیان ہے جو مجلس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ان سے صادر ہوتا تھا چنانچہ ارشاد ہے) اور جب کوئی سورت (جدید) نازل کی جاتی ہے تو ایک دوسرے کو دیکھنے لگتے ہیں (اور اشارہ سے باتیں کرتے ہیں) کہ تم کو کوئی (مسلمان) دیکھتا تو نہیں (کہ اٹھتا ہو ادیکھ لے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جا لگائے) پھر (اشاروں ہی اشاروں میں باتیں کر کے وہاں سے اٹھ کر) چل دیتے ہیں (یہ لوگ مجلس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا پھرے) خدا تعالیٰ نے ان کا دل (نہی ایمان سے) پھیر دیا اس وجہ سے کہ وہ محض بے سمجھ لوگ ہیں (کہ اپنے نفع سے بھاگتے ہیں)

ف: مرآة او مرتین سے مراد خاص عدد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ کبھی ایک بار کبھی متعدد بار ایسا ہو جاتا ہے اور مراد ان آفات و حوادث سے یا تو عام سے مگر عاقل ان سے بھی متنبہ ہو کر اپنی اصلاح کرتا ہے یا خاص وہ واقعات مراد ہیں جو ان کے نفاق کی بناء پر پیش آتے تھے مثلاً ان کے دوست کفار مغلوب ہو گئے کبھی ان کے نفاق کی باتیں کھل گئیں اس پریشانی اور باز پرس کے اندیشہ میں مبتلا رہے و علیٰ ہذا سوان سے عبرت حاصل کرنا خصوصیت کے ساتھ ضروری تھا۔

لذبط: چونکہ یہ سورت قرآن کی آخری سورتوں میں سے ہے اس لئے اس کے خاتمہ پر اقامت حجت و اتمام دعوت کے لئے آپ کی رسالت اور بعض اوصاف کمال کی توضیح مناسب ہوئی اور نہ ماننے کی صورت میں اظہار توکل و توحید سے کہ وہ بھی اصول ہمہ سے ہے آپ کی اظہار جلالت مستحسن ہوئی بالخصوص اس سورت کے ساتھ اس وجہ سے یہ مضمون زیادہ چسپاں ہے کہ اس میں تمہرہ سے اتمام حجت کر دیا گیا پس ایک اتمام دوسرے کا مؤکد ہو جاوے گا۔

رسالت و کمالات رسالت مع اظہار جلالت ﴿۱۱﴾ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) عَلَيْنَا تَوَكَّلْنَا وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۱۲﴾ (اے لوگو) تمہارے پاس ایک ایسے پیغمبر تشریف لائے ہیں جو تمہاری جنس (بشر) سے ہیں (کہ تم کو نفع حاصل کرنا آسان ہو) جن کو تمہاری مضرت کی بات نہایت گراں گزرتی ہے (چاہتے ہیں کہ تم کو کوئی ضرر نہ پہنچے) جو تمہاری منفعت کے بڑے خواہش مند رہتے ہیں (یہ حالت تو سب کے ساتھ ہے پھر بالخصوص) ایمانداروں کے ساتھ (تو) بڑے ہی شفیق (اور) مہربان ہیں (ایسے رسول سے مستفید نہ ہونا بڑی محرومی ہے) پھر اگر (اس پر بھی آپ کو رسول ماننے سے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کرنے سے) روگردانی کریں تو آپ کہہ دیجئے (میرا کیا نقصان ہے) میرے لئے (تو) اللہ تعالیٰ (حافظ و ناصر) کافی ہے اس کے سوا کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں (پس معبودیت اس کے ساتھ مختص ہے تو لامحالہ سارے کمالات علم و قدرت اس میں بے مثل ہوں گے پھر مجھ کو کسی کی مخالفت سے کیا اندیشہ) میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا اور وہ بڑے بھاری عرش کا مالک ہے (تو اور چیزیں تو بالاولیٰ اس کی مملوک ہوں گی پس اس پر بھروسہ کرنے کے بعد مجھ کو کوئی اندیشہ نہیں البتہ تم اپنی فکر کر لو حق کا انکار کر کے کہاں رہو گے) ﴿۱۳﴾ عرش کا عظیم ہونا اس سے ظاہر ہے کہ آفتاب زمین سے ڈیڑھ سو حصہ سے بھی بڑا ہے اور آسمان میں کتنی ذرا سی جگہ میں موجود ہے پس آسمان کتنا بڑا ہوا پھر دوسرا آسمان اس سے اور تیسرا آسمان اس سے و علیٰ ہذا القیاس کس قدر بڑا ہوگا اور سب آسمان کرسی کے سامنے ایسے ہیں جیسے بڑی ڈھال میں سات درہم ڈال دیئے جاویں پھر کرسی عرش کے سامنے ایسی ہی

چھوٹی ہے اس سے اندازہ کر لیا جاوے اہل رصد جس کو فلک الافلاک کہتے ہیں مرکز عالم سے اس کے مقعر تک حسب نقل روح المعانی تین کروڑ پینتیس لاکھ چوبیس ہزار چھ سو فرسنگ کا فاصلہ ہے اور فرسنگ تین کوس کا ہوتا ہے تو فاصلہ مذکور دس کروڑ پانچ لاکھ تہتر ہزار آٹھ سو ستائیس کوس کا ہو یہ اس دائرہ سطح مقعر کا نصف قطر کا ہو اس سے سطح مقعر کی عظمت کا اندازہ کرنا چاہئے اور محدب تک کا فاصلہ اہل رصد کو معلوم نہیں ہوا حالانکہ اہل بیت یہ ثابت نہیں کر سکے کہ فلک الافلاک سے اوپر کچھ نہیں اور روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ عرش سے اوپر کوئی جسم نہیں پس اگر فلک الافلاک عرش کے علاوہ کوئی چیز ہے تو عرش اس سے بھی اوپر ہوگا تو اس کی عظمت کا کیا حساب ہو سکتا ہے وہ عدد عربی میں ان الفاظ سے لکھا ہے۔ ثلاثہ و ثلثون الف الف و خمسمائة و اربعة و عشرون الفا و ستمائة و تسع فراسخ والله اعلم وقد تم تفسیر سورة براء ة لسبع عشرة خلت من ربيع الثاني يوم الاثنين سنة ۱۳۲۳ من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم صاحبها ما لا يعد ولا يحصى من سلام وتحية اللهم فوفقني لاتمام تفسیر بقية القرآن ببركة هذا النبي سيد الانس والجان۔

تَرْجُمُ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوْنَ: قوله تعالى: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً ۱ اس میں دلیل ہے کہ ہم دینی کا انتظام ایسا ہونا چاہئے کہ دوسری ضروریات میں جن میں امر معاش بھی ہے تحمل نہ ہوں قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ اس سے مستنبط ہوتا ہے کہ چونکہ سب سے قریب تر نفس ہے ابتداء اس کے مجاہدہ سے کرے ۱۲۔ قوله تعالى: أَوْلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ اس سے بلا کی حکمت معلوم ہوتی ہے تاکہ مولیٰ کی طرف توجہ ہو جائے ۱۲۔ قوله تعالى: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ الخ یہ صفات ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور چونکہ شیخ بھی نائب ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس لئے یہ صفات اس میں بھی ہونا ضروری ہیں۔ سورہ توبہ ختم ہوئی۔

مُلْحِقَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قوله في فلو لا کیوں نہ کیا جاوے اشارۃ الی ما فی الروح وهو ان لو لا ههنا للتخصیص وهي مع الماضي يفيد التوبيخ لكن اللوم على الترك فيما يمكن تلافيه قد يفيد الامر به في المستقبل ای فہلا نفر ۲۔ ۳۔ قوله في فرقة وطائفة بڑی چھوٹی فی الروح ماخوذ من السياق ومن التبعية لان البعض في الغالب اقل من الباقي والافعال جوہری لم یفرق بينهما ۴۔ ۵۔ قوله في ليتفقوا بالی مانده فی الروح عائد الی الفرقة الباقية لمفهومة من الكلام وقيل لا بد من اضمار وتقدير ای فلو لا نفر من کل فرقة طائفة واقام طائفة ليتفقوا الخ ۳۔ ۴۔ قوله في یجدوا یعنی اشارۃ الی ان المأمورهم الکفار لفظا والمؤمنون معنی ۵۔ ۶۔ قوله في ف یقرئها میں اشارۃ الی ان قوله یلونکم یدخل فیہ الکفار جمیعاً بهذا الاعتبار والابعد الحقیقی شاذ ۶۔ ۷۔ قوله بعد کافرون حاصل جواب اشارۃ الی ان الجواب قد تم بقوله تعالى فاما الذين آمنوا الخ ویزید علیہ قوله واما الذين فی قلوبهم الخ اظهاراً لمنشاء استهزائهم من جهلهم وبطلان ادراکهم المسبب من رجسهم الذي زاد بالسورة فكيف يتوقع منهم الادراك ۷۔ ۸۔ قوله في هل یراکم اشارہ سے اشارۃ الی تقدير القول لكن بالاشارة لان الحادثة مما وقع في المجلس النبوی ۸۔

الرِّوَايَاتُ: اخرج ابو الشيخ عن عبد الله بن عبيد الله بن عمير قال كان المؤمنون لحرصهم على الجهاد واذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية خرجوا فيها وتركوا النبي صلى الله عليه وسلم في رقة من الناس فانزل الله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة امروا اذا بعث النبي ﷺ سرية ان تخرج طائفة وتقيم طائفة فيحفظ المقيمون على الدين خرجوا ما انزل الله من القرآن وما سن من السنن فاذا رجع اخوانهم اخبروهم بذلك وعلموهم واذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتخلف عنه احد الا باذن او عذر واخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال لما نزلت ان لا تنفروا يعذبكم عذابا اليما وما كان لاهل المدينة الآية قال المنافقون هلك اهل البد والذين تخلفوا عن محمد صلى الله عليه وسلم وقد كان اناس خرجوا الى البدود الى قومهم يفقهونهم فانزل الله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا الآية اه قلت وقد اخذت بحاصل كلا السببين في التمهيد ۸۔

التَّحْقِيقُ: عزيز عليه خبر مقدم وما عنتم بتاويل المصدر مبتدأ ۱۲۔



سُورَةُ يُوسُفَ ۱۰ مَكِّيَّةٌ ۵۱ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اٰیَاتُهَا ۱۰۹ رُكُوْعَاتُهَا ۱۱

سورہ یوسف مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ایک سو نو آیتیں ہیں اور گیارہ رکوع

الرَّتِّ تِلْكَ اٰیَةُ الْكِتٰبِ الْحَكِیْمِ ۱۰ اَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحٰیْنَا اِلٰی رَجُلٍ مِّنْهُمْ اَنْ اَنْذِرَ النَّاسَ

وَبَشِّرِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صَدِیْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۝ قَالَ الْكٰفِرُوْنَ اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِیْنٌ ۝۱۰

یہ پر حکمت (یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں کیا ان (مکہ کے) لوگوں کو اس بات سے تعجب ہوا کہ ہم نے ان میں سے ایک شخص کے پاس وحی بھیج دی کہ سب آدمیوں کو (احکام خداوندی کے خلاف کرنے پر) ڈرائیے اور جو ایمان لے آئے ان کو یہ خوشخبری سنائیے کہ ان کے رب کے پاس (پہنچ کر) ان کو پورا مرتبہ ملے گا۔ کافر کہنے لگے کہ (نعوذ باللہ) یہ شخص کو تو بلاشبہ صریح جادوگر ہے

تَفْسِیْرٌ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مَائَةٌ وَتِسْعٌ اٰیَاتٍ (کذافی البیضاوی) اَلْزَلْطُ: اس تمام تر سورت کا حاصل چند مضامین ہیں۔ اول اثبات توحید ثانی اثبات رسالت ثالث اثبات قرآن رابع اثبات معاد خاص تہدید بہ بعض قصص اور اول کے ضمن میں ابطال شرک اور ثانی کے ضمن میں اس کے متعلق بعض شبہات کا جواب اور ثالث کے ضمن میں اس کی تکذیب پر رد اور رابع کے ضمن میں جزاء و سزا و فنائے دنیا کا بیان اور خاص کے ضمن میں بعض شبہات کا جواب اور آپ کی تسلی اور یہ سب مضامین محلہ ہیں کفار کے ساتھ اور پہلی سورت میں بھی ان سے محلہ تھا گو وہاں باللسان تھا اور یہاں باللسان اور وہاں کفار کے مختلف فرقوں سے تھا اور یہاں صرف مشرکین سے چنانچہ آیات میں غور کرنے سے یہ سب امور ظاہر ہو سکتے ہیں اس تقریر سے دونوں سورتوں میں بھی اور اس سورت کے اجزاء میں باہم دگر بھی تناسب و ارتباط ظاہر ہو گیا۔

حقیقت قرآن و رسالت ☆ الرَّتِّ تِلْكَ اٰیَةُ الْكِتٰبِ الْحَكِیْمِ ۱۰ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِیْنٌ ۝ (الرَّا کا مطلب تو اللہ کو معلوم) یہ (جو آگے آتی ہیں) پر حکمت کتاب (یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں (جو بوجہ حق ہونے کے قابل جاننے اور ماننے کے ہیں اور چونکہ جن پر اس کا نزول ہوا ہے ان کی نبوت کا کفار انکار کرتے تھے اس لئے جواب فرماتے ہیں کہ) کیا ان (مکہ کے) لوگوں کو اس بات سے تعجب ہوا کہ ہم نے ان میں سے ایک شخص کے پاس (جو کہ مثل ان کی بشر ہے) وحی بھیج دی (جس کا خلاصہ یہ ہے) کہ (عام طور پر) سب آدمیوں کو (احکام خداوندی کے خلاف کرنے پر) ڈرائیے اور جو ایمان لے آئے ان کو یہ خوشخبری سنائیے کہ ان کے رب کے پاس (پہنچ کر) ان کو پورا مرتبہ ملے گا (یعنی اگر ایسا مضمون کسی بشر پر وحی کے ذریعہ سے نازل ہو جاوے تو کوئی تعجب کی وجہ نہیں مگر) کافر (اس قدر متعجب ہوئے کہ آپ کی نسبت) کہنے لگے کہ (نعوذ باللہ) یہ شخص تو بلاشبہ صریح جادوگر ہے (نبی نہیں ہے کیونکہ نبوت بشر کے لئے نہیں ہو سکتی) ہا: یہ ایک جہالت تھی مشرکین کی بلا دلیل نبوت اور بشریت کو منافی سمجھتے تھے اس آیت میں اس کا جواب ہے جس کا حاصل منع اصطلاحی ہے اور دوسرا قول ان کا بطریق تنزیل تھا۔ وَقَالُوا لَوْ اَنزَلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْطِیْنَ عَظِیْمٍ [الزحرف: ۳۱] اس کا جواب اسی کے بعد مذکور ہے اَهُمْ یُقْسِمُوْنَ رَحْمَةً رَبِّكَ ۙ اَلِی [الزحرف: ۳۲]۔

مُلْحَقًا اِنَّ اٰیَةَ الْكِتٰبِ الْحَكِیْمِ: ۱۔ قولہ فی رجل بشر ہے اشارہ الی ان المماثلة مقصودة فی البشرية لانه كان مناط تعجبهم كما يفصح عنه اقوالهم ۲۔ قولہ فی انذر الناس عام طور پر اشارہ الی ان الناس هذا غیر الناس الاول فان الاول خاص وهذا عام و اشار ایضاً الی ان الانذار لیس بمختص للكافرين فان المعصية الممكنة الاجتماع مع الايمان مقتضی للانذار ایضاً ولذا حذف مفعوله ۳۔ قولہ قبل قال

اس قدر اشارہ الی ان جملہ قال الخ بیان لقوله ارکان الناس ۳۔

الزَّوَانِثُ: فی الدر المنثور اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم وابو الشیخ وابن مردویه عن ابن عباس قال لما بعث الله محمدا صلی الله علیه وسلم رسول انکرت العرب ذلك ومن انکر منهم قالوا الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا مثل محمد فانزل الله اکان للناس عجا ان اوحینا الی رجل منهم الآیة وما ارسلنا قبلك الا رجلا نوحی الیهم الآیة فلما کرر الله علیهم الحجج قالوا واذا کان بشرا فغیر محمد کان احق بالرسالة فلو لا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم یقولون اشرف من محمد یعنی الولید بن المغیره من مکه وعروة بن مسعود الثقفی من الطائف فانزل الله ردا علیهم اهم یقسمون رحمة ربک الآیة ۴۱۔

اللِّغَاتُ: قوله قدم صدق فی الروح اصل القدم العفو المخصوص واطلقت علی السبق مجازا مرسلا لكونها سببه وآله وارید من السبق الفضل واشرف والتقدم المعنوی الی المنازل الرفیعة مجازا ایضا فالمجاز ههنا بمرتبین واصل الصدق ما یكون فی الاقوال ویستعمل فی الافعال فیقال صدق فی القتال اذا وناه حقه فیعبر به عن کل فعل فاضل ظاهرا وباطنا ویضاف الیه كمقعد صدق ومدخل صدق ومخرج صدق الی غیر ذلك وصرحوا ههنا بان الاضافة من اضافة الموصوف الی صفة والاصل قدم صدق ای محققه مقررة ولیه مبالغة لجعلها عین الصدق ثم جعل الصدق کانه صاحبها ۴۱۔

إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأُمُورَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ ذِيهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا أَنْ يَبْدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَ سُرَّاتِ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ۝ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِآيَاتِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ دَعْوُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّاتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۝ وَأَخْرَجَ دَعْوُهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

بلاشبہ تمہارا رب (حقیقی) اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں کو اور زمین کو چھ روز (کی مقدار) میں پیدا کر دیا۔ پھر عرش (یعنی تخت شاہی) پر قائم ہوا۔ وہ ہر کام کی (مناسب) تدبیر کرتا ہے (اس کے سامنے) کوئی سفارش کرنے والا (سفارش) نہیں (کر سکتا) بدوں اس کی اجازت کے ایسا اللہ تمہارا رب (حقیقی) ہے سو تم اس کی عبادت کرو (اور شکر مت کرو) کیا تم (ان دلائل کو سننے کے بعد) پھر بھی نہیں سمجھتے تم سب کو اللہ ہی کے پاس جانا ہے اللہ نے اس کا سچا وعدہ کر رکھا ہے۔ بے شک وہی پہلی بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی (قیامت کو) پیدا کرے گا تاکہ ایسے لوگوں کو جو کہ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے انصاف کے ساتھ (پوری پوری) جزا دے اور جن لوگوں نے کفر کیا ان کے واسطے (آخرت میں) کھولتا ہوا پانی پینے کو ملے گا اور دردناک عذاب ہوگا ان کے کفر کی وجہ سے۔ وہ اللہ ایسا ہے جس نے آفتاب کو چمکتا ہوا بنایا اور چاند کو نورانی بنایا اور اس (چال) کے لئے منزلیں مقرر کیں تاکہ تم برسوں کی گنتی اور حساب معلوم کر لیا کرو۔ اللہ تعالیٰ نے یہ چیزیں بے فائدہ نہیں پیدا کیں۔ وہ یہ دلائل ان لوگوں کو صاف صاف بتا رہے ہیں جو دانش رکھتے ہیں۔ بلاشبہ رات اور دن کے یکے بعد دیگرے آنے میں اور اللہ تعالیٰ نے جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں پیدا کیا ہے ان سب

میں ان لوگوں کے واسطے (توحید کے) دلائل ہیں جو (خدا کا) ڈر مانتے ہیں۔ جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے اور وہ دنیوی زندگی پر راضی ہو گئے ہیں (آخرت کی طلب اصلاً نہیں کرتے) اور اس میں جی لگا بیٹھے ہیں (آئندہ کی کچھ فکر نہیں) اور جو لوگ ہماری آیتوں سے بالکل غافل ہیں ایسے لوگوں کا ٹھکانا ان کے اعمال کی وجہ سے دوزخ ہے (اور) یقیناً جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کا رب ان کو بوجہ ان کے مؤمن ہونے کے ان کے مقصد (یعنی جنت) تک پہنچا دے گا۔ ان کے (مسکن کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی چھین کے باغوں میں۔ ان کے منہ سے یہ بات نکلے گی کہ سبحان اللہ اور ان کا باہمی سلام یہ ہوگا السلام علیکم اور ان کی (اس وقت کی ان باتوں میں) اخیر بات یہ ہوگی الحمد للہ رب العالمین۔ ﴿۱۵﴾

تفسیر لفظ: اوپر قرآن و رسالت کا ذکر تھا آگے توحید کا بیان ہے۔

حقیقت توحید ☆ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿۱۵﴾ بلاشبہ تمہارا رب (حقیقی اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں کو اور زمین کو چھ روز) کی مقدار) میں پیدا کر دیا (پس اعلیٰ درجہ کا قادر ہے) پھر عرش پر (جو مشابہ ہے تخت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہوا (کہ جو اس کی شان کے لائق ہے تاکہ عرش سے زمین و آسمان میں احکام جاری فرمادے جیسا آگے ارشاد ہے کہ) وہ ہر کام کی (مناسب) تدبیر کرتا ہے (پس حکیم بھی ہے اس کے سامنے) کوئی سفارش کرنے والا (سفارش) نہیں (کر سکتا) بدون اس کی اجازت کے (بس عظیم بھی ہوا پس) ایسا اللہ تمہارا رب (حقیقی) ہے سو تم اس کی عبادت کرو (اور شرک مت کرو) کیا تم (ان دلائل کے سننے کے بعد) پھر بھی نہیں سمجھتے۔ لفظ: اوپر توحید کا ذکر تھا آگے معاد کا ذکر ہے۔

حقیقت معاد ☆ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا (الی قولہ تعالیٰ) بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۶﴾ تم سب کو اللہ ہی کے پاس جانا ہے اللہ نے (اس کا) سچا وعدہ کر رکھا ہے بیشک وہی پہلی بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی (قیامت کو) پیدا کرے گا تاکہ ایسے لوگوں کو جو کہ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے انصاف کے ساتھ (پوری پوری) جزا دے (اور اس میں ذرا کمی نہ کرے بلکہ بہت کچھ زیادہ دے دے) اور جن لوگوں نے کفر کیا ان کے واسطے (آخرت میں) کھولتا ہوا پانی پینے کو ملے گا اور درناک عذاب ہوگا ان کے کفر کی وجہ سے۔ لفظ: اوپر توحید کا بیان ہوا ہے آگے پھر اسی کی طرف عود ہے۔

عود توحید ☆ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ (الی قولہ تعالیٰ) لَكَوْنًا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۱۷﴾ وہ اللہ ایسا ہے جس نے آفتاب کو چمکتا ہوا بنایا اور چاند کو (بھی) نورانی بنایا اور اس (کی چال) کے لئے منزلیں مقرر کیں (کہ ہر روز ایک منزل قطع کرتا ہے) تاکہ (ان اجرام کے ذریعہ سے) تم برسوں کی گنتی اور حساب معلوم کر لیا کرو اللہ تعالیٰ نے یہ چیزیں بے فائدہ نہیں پیدا کیں وہ یہ دلائل ان لوگوں کو صاف صاف بتلا رہے ہیں جو دانش رکھتے ہیں بلاشبہ رات اور دن کے یکے بعد دیگرے آنے میں اور اللہ نے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں پیدا کیا ہے ان سب میں ان لوگوں کے واسطے (توحید کے) دلائل ہیں جو (خدا کا) ڈر مانتے ہیں۔ لفظ: یوں تو غیر الہ تقویٰ کے لئے بھی دلائل بیان کئے گئے ہیں مگر تخصیص باعتبار انتفاع کے ہے اور منزل سے مراد وہ مسافت ہے جس کو کوئی کو کب شب و روز میں قطع کر لے خواہ وہ مسافت خلاء ہو یا ملاء ہو اور اس معنی کر آفتاب بھی ذی منازل ہے چنانچہ بعض قدرہ کی ضمیر بتاویل ہر واحد کے دونوں کی طرف راجع کی ہے لیکن چونکہ قمر کی چال بہ نسبت سورج کے سریع ہے اور اس کا منزل کو طے کرنا محسوس ہے اس لئے اس کے ساتھ سیر منازل کی تخصیص مناسب ہوئی اور اس اعتبار سے قمر کی اتیس یا تیس منزلیں ہوتیں مگر چونکہ اٹھائیس رات سے زیادہ نظر نہیں آتا اس لئے اٹھائیس منزلیں اس کی مشہور ہیں اور ہر چند کہ شمس و قمر دونوں عدد سنین اور حساب کے آلات میں سے ہیں لیکن آفتاب کا دورہ ایک سال میں پورا ہونے کی وجہ سے زیادہ مناسب یہ ہے کہ عدد السنین کو شمس کے متعلق کہا جاوے اور اس سے چھوٹے حساب کو قمر کے متعلق کہا جاوے اور اسی واسطے حساب کا لفظ بڑھا دیا گیا بطور تعمیم بعد تخصیص کے واللہ اعلم۔ لفظ: اوپر معاد کا مضمون تھا آگے پھر اس کی طرف عود ہے۔

عود بمعاد ☆ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ (الی قولہ تعالیٰ) أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۸﴾ جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے اور وہ دنیوی زندگی پر راضی ہو گئے ہیں (آخرت کی طلب اصلاً نہیں کرتے) اور اس میں جی لگا بیٹھے ہیں (آئندہ کی کچھ فکر نہیں) اور جو لوگ ہماری آیتوں سے (جو کہ بعثت پر دلالت کرتی ہیں) بالکل غافل ہیں ایسے لوگوں کا ٹھکانا ان کے (ان) اعمال کی وجہ سے دوزخ ہے (اور) یقیناً جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کا رب ان کو بوجہ ان کے مؤمن ہونے کے ان کے مقصد (یعنی جنت) تک پہنچا دے گا ان کے (مسکن کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی چھین کے باغوں میں (اور جس وقت وہ جنت میں جاویں گے اور عجائبات کا دفعہ معائنہ کریں گے تو اس وقت) ان کے منہ سے یہ بات نکلے گی کہ سبحان اللہ اور (پھر جب ایک دوسرے کو دیکھیں گے تو) ان کا باہمی سلام یہ ہوگا السلام علیکم اور (جب اطمینان سے وہاں جا بیٹھیں گے اور اپنے پرانے مصائب اور متاعب اور اس وقت کے غیر مکررداگی بخش کا موازنہ کریں گے تو ان کی اس وقت کی باتوں میں) اخیر بات یہ ہوگی الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (جیسا دوسری آیت میں ہے: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ) ﴿۱۹﴾ بحر دَعْوَاهُمْ کی اس تفسیر پر یہ شبہ نہیں رہا کہ کیا اس کے بعد وہ کوئی بات نہ کریں گے۔

تَرْجُمَةً مَسْأَلَةَ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا... مذمت کا رضاء بالدنيا واطمینان بالدنيا پر مرتب کرنا ان دونوں کے مذموم ہونے پر دلیل ظاہر ہے۔ ۱۲۔

مُتَحَقِّقَاتُ التَّرْجُمَةِ: قوله في القسط کی نہ کرے وهو الفائدة في التقييد بالقسط فالمقصود نفى النقص لا نفى الزيادة وحيث وقع العذاب فالمراد نفى الزيادة لا النقص لانه لا محذور فيه فلا حاجة الي تفسير القسط ما لعمل الصالح ونحوه ۳۔ ۲۔ قوله في يهديهم مقصد اشارة الى ان الكلام يهديهم ربهم الى ماوهم لدلالة السياق عليه ۳۔ ۲۔ قوله في سبختك عجايب الخ وهذا التفسير بهذا النهج وبهذا الترتيب من مواهب الله تعالى ويقع مثل ذلك في مجالس الدنيا والله اعلم ۳۔

الكلام: استدلال المعتزلة بالآية على توقف دخول الجنة على الايمان والعمل الصالح والجواب ظاهر فان الآية تدل على كون الجموع سببا لا شرطا ودلت نصوص اخرى على كفاية الايمان في نفس الدخول ولا تنافى بين الاسباب ۳۔

اللغزات: لا فرق بين الضياء والنور ولذا زيدت لفظة بھی في نورا وما اشتهر في الفرق بينهما بكون الضياء بالذات والنور بالعرض وبنانه على استفادة القمر النور من الشمس فمما لم يثبت في اللغة واما حديث الاستفادة فما ذكروا فيه انه من الحدسيات لاختلاف اشكاله بحسب قربه وبعده منها اه لا يفيد الجزم لاحتمال ان يكون القمر كرة نصفها مضني ونصفها مظلم يتحرك على نفسه فيرى هلالا ثم بدر اثم يمحق واما الاستدلال بحصول الخوف عنه توسط الارض بينه وبين الشمس فلا يفيد الجزم ايضا لجواز ان يكون سبب آخر لاختلاف تلك الاشكال النورية لكنا لا نعلمه كان يكون كوكب كمد تحت فللك القمر ينخسف به في بعض اسقبالاته ۳۔ الرجاء عام للامل والخوف ويشير الى عدم الامل قوله رضوا والى عدم الخوف قوله واطمانوا ۳۔

النحو: قوله يدبر الامر اما حال واما خبر بعد خبر واما تفسير على بعض الاقوال لقوله استوى على العرش ومر ما يتعلق بالآية في حواشي مثل هذه في سورة الاعراف ۳۔

البلاغة: قوله جعل الشمس ضياءً بمعنى ذات ضياء او نفس ضياء بطريق المبالغة وعلى كل فهو من قبيل ضيق فم الركبة لان الله تعالى خلقها مضيئة من اول الامر قوله قدره اى قدر له اى لسيره ۳۔ تكرير الموصول في قوله والذين هم عن آياتنا من عطف الصفة على الصفة لذات واحد للايدان بان كلاً من الصفتين تكفى في ايجابها النار قوله بايمانهم خصص الايمان بالذكر بعد الجموع دلالة على اصالة الايمان وشرفه ۳۔

وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِاخْتِيارِ لِقَاضِي إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ فَنَذُرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي

طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ⑩ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا

عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّكَانٌ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ ⑪ كَذَلِكَ نُرِي السُّرْفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑫

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ سُلُوكُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ⑬ كَذَلِكَ نَجْزِي

الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ⑭ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ⑮

اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں پر (ان کے جلدی مچانے کے موافق) جلدی سے نقصان واقع کر دیا کرتا۔ جس طرح وہ فائدہ کے لئے جلدی مچاتے ہیں تو ان سے وعدہ (عذاب) کبھی کا پورا ہو چکا ہوتا۔ سو (اس لئے) ہم ان لوگوں کو جن کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے ان کے حال پر (بلا عذاب) چند روز چھوڑے رکھتے ہیں کہ اپنی سرکشی میں بہتے۔ ہیں اور جب انسان کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہم کو پکارنے لگتا ہے لیکن بھی بیٹھے بھی کھڑے بھی پھر جب ہم اس کی وہ تکلیف اس سے بنادیتے ہیں تو پھر اپنی پہلی حالت پر آجاتا ہے کہ گویا جو تکلیف اس کو پہنچی تھی اس کے بنانے کے لئے کبھی ہم کو پکارا ہی نہ تھا۔ ان حد سے نکلنے والوں کے اعمال (بد) ان کو اسی طرح مستحسن معلوم ہوتے ہیں (جس طرح ہم نے ابھی بیان کیا ہے) اور ہم نے تم سے پہلے بہت سے گروہوں کو (انواع عذاب سے) ہلاک کر دیا جبکہ انہوں نے ظلم کیا (یعنی کفر و شرک) حالانکہ ان کے پاس ان کے پیغمبر بھی واکل لے کر آئے اور (بوجہ غایت عناد کے) ایسے کب تھے کہ ایمان لے آتے۔ ہم مجرم لوگوں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں۔ (جیسا کہ ہم نے

ابھی بیان کیا ہے) پھر ان کے بعد ہم نے دنیا میں بجائے ان کے تم کو آباد کیا تاکہ (ظاہری طور پر) ہم دیکھ لیں کہ تم کس طرح کام کرتے ہو۔

تَفْسِيرُ لَط: اوپر اُولَيْكَ مَا وَنَهْدُ النَّارُ میں کفار کا آخرت میں معذب ہونا بیان فرمایا ہے ایسے مضامین پر کفار تکذیب کی غرض سے کہا کرتے کہ ہم تو عذاب کو حق تب سمجھیں کہ ہم پر یہاں دنیا ہی میں عذاب نازل ہو جاوے۔ جیسا سورہ ص میں ہے: وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْعًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ [ص: ۱۶] اور اس کے بعد عذاب نازل نہ ہونے سے شبہ عدم عذاب فی المعاد کا ہو سکتا تھا آگے اس کا جواب ارشاد ہوتا ہے۔

جواب شبہ از عدم وقوع عذاب عاجل ☆ وَكُوَيْعَجَلُ اللَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) رَفِئَ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں پر (ان کے جلدی مچانے کے موافق) جلدی سے نقصان واقع کر دیا کرتا جس طرح وہ فائدے کے لئے جلدی مچاتے ہیں (اور اس کے موافق وہ فائدہ جلد واقع کر دیتا ہے اسی طرح اگر نقصان بھی واقع کر دیا کرتا) تو ان کا وعدہ (عذاب) کبھی کا پورا ہو چکا ہوتا (لیکن) ہماری حکمت جس کا بیان ابھی آتا ہے چونکہ اس کو متعنی نہیں ہے) سو (اس لئے) ہم ان لوگوں کو جن کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے ان کے حال پر (بلا عذاب چند روز) چھوڑے رکھتے ہیں کہ اپنی سرکشی میں بھٹکتے رہیں (اور مستحق زیادہ عذاب کے ہو جاویں اور وہ حکمت یہی ہے) ف: اگر کسی کو شبہ ہو کہ آیت سے دو امر مفہوم ہوتے ہیں ایک یہ کہ شرمانگنے سے بھی جلدی واقع نہیں ہوتا دوسرا یہ کہ مانگنے سے خیر جلدی واقع ہوتی ہے حالانکہ اس کا عکس بھی بکثرت واقع ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے مقصود آیت کا یہ ہے کہ بمقتضائے رحمت اصل خیر میں تعجیل وقوع ہے اور شر میں عدم تعجیل وقوع لیکن کسی عارض سے اگر عکس ہو جاوے تو منافی مدلول آیت کے نہیں پس آیت میں تعجیل وعدم تعجیل باعتبار اقتضائے اصل کے ہے یا یوں کہا جاوے کہ جو شر و نقصان واقع ہوتا ہے اس میں باعتبار شخص خاص یا باعتبار عامہ مصالح کے کوئی خیر مضمر ہوتی ہے اور جس خیر میں توقف ہوتا ہے اسی طرح اس میں کوئی شر مضمر ہوتا ہے پس اس شر کا وقوع واقع میں خیر کا عدم وقوع واقع میں شر کا عدم وقوع ہے۔ لَط: اوپر تو حید کا ذکر ہوا ہے آگے شرک کا باطل ہونا ایک خاص طور پر بیان فرماتے ہیں وہ یہ کہ مصیبت میں خود مشرکین ہی خدا کے سوا سب کو چھوڑ بیٹھتے ہیں پس شرک واقع میں جس طرح باطل ہے اسی طرح اس عقیدہ والوں کے طرز عمل سے بھی وہ لچر ثابت ہوتا ہے۔

تزییف طریقہ مشرکین ☆ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ (الی قولہ تعالیٰ) مَا كَانُوا يَسْتَعِينُونَ ۝ اور جب انسان کو (یعنی ان میں سے بعض کو) کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہم کو پکارنے لگتا ہے لیٹے بھی بیٹھے بھی کھڑے بھی (اور اس وقت کوئی بت وغیرہ یاد نہیں رہتا: ضَلُّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا آيَاتُ [الاسراء: ۱۶۷]) پھر جب (اس کی دعاء و التجاء کے بعد) ہم اس کی وہ تکلیف ہٹا دیتے ہیں تو پھر اپنی پہلی حالت پر آ جاتا ہے (اور ہم سے ایسا بے تعلق ہو جاتا ہے) کہ گویا جو تکلیف اس کو پہنچی تھی اس کے ہٹانے کے لئے کبھی ہم کو پکارا ہی نہ تھا (اور پھر وہی شرک کی باتیں کرنے لگتا ہے نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا [الزمر: ۸]) ان حد سے نکلنے والوں کے اعمال (بد) ان کو اسی طرح مستحسن معلوم ہوتے ہیں (جس طرح ہم نے ابھی بیان کیا ہے) ف: اس آیت کا مضمون قرآن مجید کی چند آیتوں میں مختلف الفاظ سے آیا ہے جن کا خلاصہ یہ ہے کہ حالت خیر میں یہ احکام ثابت فرمائے ہیں اعراض نسیان ترک دعاء فرح فخر ان سب کا صحت اجتماع ظاہر ہے اور حالت شر میں یہ احکام ثابت فرمائے ہیں یاں کفران دعاء ان میں یاں و کفران کا صحت اجتماع تو ظاہر ہے لیکن دعاء اور یاں کا اجتماع ظاہر مشکل ہے کیونکہ دعاء امید ہی میں کی جاتی ہے سو یا تو یوں کہا جاوے کہ زبان سے دعاء کرتا ہے مگر دل میں مایوسی ہوتی ہے اور یا یوں کہا جاوے کہ اول اول خوب دعاء کرتا ہے پھر بعد چندے مایوس ہو کر چھوڑ دیتا ہے اور سورہ حم فصلت کے آخر میں جو اشارہ ہوا ہے لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ اس میں ظاہر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر یہ حالت خیر میں ہے تب تو اس میں اوپر ترک دعاء ثابت ہو چکا ہے اور اگر حالت شر میں ہے تو لَا يَسْتَمُ کا حکم مشکل ہے کیونکہ یاں میں نشاط فی الدعاء بالیقین فوت ہو جاتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دونوں حالتوں میں مشترک ہے اور دعاء سے مراد محض استدعاء اور تمنا اور حرص ہے یہ امور ہر حالت میں تازہ رہتے ہیں خوب سمجھ لینا چاہئے اس تقریر سے تمام اشکالات رفع ہو گئے۔ لَط: اوپر مضمون معاد میں کفار کا مستحق عذاب ہونا بیان فرمایا ہے آگے تاکید استحقاق کے لئے باجمالی کفار سابقین کا انواع عذاب سے ہلاک ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ تنبیہ ہو جاوے کہ یہ بھی مستحق عذاب کے ہیں لیکن بعض حکمتوں سے دنیا میں عذاب ہائل رک رہا ہے وہاں چونکہ مانع نہ ہوگا اس لئے لامحالہ واقع ہو جاوے گا۔ اور اس اجمال کی تفصیل کے لئے آخر سورت میں بعض قصص امم سابقہ کے آئے ہیں۔

تہدید کفار بذکر ہلاک سابقین اجمالاً ☆ وَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ (الی قولہ تعالیٰ) لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ اور ہم نے تم سے پہلے بہت سے گروہوں کو (انواع عذاب سے) ہلاک کر دیا ہے جب کہ انہوں نے ظلم (یعنی کفر و شرک) کیا حالانکہ ان کے پاس ان کے پیغمبر بھی دلائل لے کر آئے اور وہ (بوجہ غایت عناد کے) ایسے کب تھے کہ ایمان لے آتے ہیں ہم مجرم لوگوں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں (جیسا ہم نے ابھی بیان کیا ہے) پھر ان کے بعد ہم نے دنیا میں بجائے ان کے تم کو آباد کیا تاکہ (ظاہری طور پر بھی) ہم دیکھ لیں کہ تم کس طرح کام کرتے ہو (آیا ویسا ہی شرک و کفر کرتے ہو یا ایمان لاتے ہو) ف:

ظاہری طور پر اس لئے کہا کہ علم الہی قبل الوقوع بھی ہے۔

تَرْجُمَهُمْ مَسْأَلًا لِّلنَّاسِ ۚ قَوْلَ تَعَالَى ۚ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنَّتِمْ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ۚ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرْكَانًا لَّمْ يَدْعُنَا ۚ رُوحٌ مِّنْ رَبِّهِ ۚ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ حَالًا ۚ

روح میں ہے کہ یہ ان لوگوں کی حالت ہے جنہوں نے مشاہدہ ربوبیت میں حقائق عبودیت کا ادراک نہیں کیا ان پر جب بلا آتی ہے تو تضرع کرنے لگتے ہیں اور جب بلا دور ہو جاتی ہے تو گویا بے تعلق ہو جاتے ہیں اور اگر عارف ہوتے برابر تضرع اور عبودیت کرتے رہتے اور حاصلہ اور اگر انسان سے مراد کافر لیا جاوے تو اس پر دال ہے کہ دعاء و عبادت اگر ایمان سے نہ ہو بلکہ محض اضطرار سے ہو تو (شرعاً) نافع نہیں اور ایسی ہی دعاء و عبادت اس آیت میں مذکور ہے۔ فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ۳۔

مَلِكًا ۚ قَوْلُهُ ۚ لَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرْكَانًا لَّمْ يَدْعُنَا ۚ رُوحٌ مِّنْ رَبِّهِ ۚ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ حَالًا ۚ

کتبجیلہ الخیر باستعجالہم لہ فوضع استعجالہم بالخیر موضع تعجیلہ لہم اشعاراً کما فی الکشاف بسرعة اجابته سبحانه لهم واسعافه بطلبتهم حتى كان استعجالهم بالخیر تعجیل لہ اہ فی الروح وهو کلام رضین بدل علی وقته نظر صاحبه کما قال ابن المنیر ۳۔ ۲۔ قوله فی الانسان بعض لانه منهم من ليس كذلك فهذا وصف لجنس الانسان باعتبار الفراءه ۳۔ ۲۔ قوله فی فلما التجاء کے بعد دل عليه الفاء ۳۔ ۱۔ قوله فی الی ضرر ہٹانے اشارۃ الی تقدیره هكذا الی کشف ضرر مسہ ۳۔

اللَّخَائِذِ ۚ الْقُرُونُ اهل كل زمان كذا فی الروح۔

وَإِذَا تَتَلَّوْا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ ۚ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا وَتِيقُنَّ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا ۚ أَوْ بَدِّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ ۚ مِنْ تَلْقَائِي نَفْسِي ۚ إِنَّ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ ۚ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرِكُمْ بِهِ ۚ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّنْ قَبْلِهِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ۚ قُلْ أَتَنْبِعُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ سُبْحٰنَهُ ۚ وَتَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً ۚ فَاخْتَلَفُوا ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝

اور جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں جو بالکل صاف صاف ہیں تو یہ لوگ جن کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے (آپ سے) یوں کہتے ہیں کہ اس کے سوا کوئی (پورا) دوسرا قرآن (ہی) لائے یا (کم سے کم) اس میں کچھ ترمیم کر دیجئے۔ آپ یوں کہہ دیجئے کہ مجھے سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں اپنی طرف سے اس میں ترمیم کر دوں۔ بس میں تو اسی کا اتباع کروں گا جو میرے پاس وحی کے ذریعے سے پہنچا ہے۔ اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں تو میں ایک بڑے بھاری دن کے عذاب کا اندیشہ رکھتا ہوں۔ آپ یوں کہہ دیجئے کہ اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہوتا تو نہ تو میں تم کو یہ (کلام) پڑھ کر سنا تا اور نہ اللہ تعالیٰ تم کو اس کی اطلاع دیتا کیونکہ اس سے پہلے ہی تو میں ایک بڑے حصہ تک تم میں رہ چکا ہوں پھر کیا تم اتنی عقل نہیں رکھتے سو اس شخص سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے یا اس کی آیتوں کو جھوٹا بتلا دے یقیناً ایسے مجرموں کو اصلاً فلاح نہ ہوگی (بلکہ معذب ابدی ہوں گے) اور یہ لوگ اللہ (کی توحید) کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جو نہ ان کو ضرر پہنچا سکیں اور نہ ان کو نفع پہنچا سکیں اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کے پاس ہمارے سفارشی ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ کیا خدا تعالیٰ کو ایسی چیز کی خبر دیتے ہو جو خدا تعالیٰ کو معلوم نہیں نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں۔ وہ پاک ہے اور برتر ہے ان لوگوں کے شرک سے اور تمام آدمی ایک ہی طریقے کے تھے (پھر اپنی کجرائی سے) انہوں نے اختلاف پیدا کر لیا اور اگر ایک بات نہ ہوتی جو آپ کے رب کی طرف سے پہلے ٹھہر چکی ہے تو جس چیز میں یہ لوگ اختلافات کر رہے ہیں۔ ان کا فیصلہ (دنیا میں) ہو چکا ہوتا۔

تفسیر المصط: اوپر توحید و معاد کے متعلق گفتگو ہی آگے قرآن و رسالت کے صدق و حقیقت کا بیان ہے جو شروع میں بھی آچکا ہے۔

حقیقت قرآن و رسالت ۛ وَإِذَا تَتَلَّوْا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ (الی قوله تعالیٰ) إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ۝ اور جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی

جاتی ہیں جو بالکل صاف صاف ہیں تو یہ لوگ جن کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے (آپ سے) یوں کہتے ہیں کہ (یا تو) اس کے سوا کوئی (پورا) دوسرا قرآن (ہی) لائے (جس میں ہمارے مسلک کے خلاف مضامین نہ ہوں) یا کم سے کم اسی (قرآن) میں کچھ ترمیم کر دیجئے (کہ ہمارے مسلک کے خلاف مضامین اس میں سے حذف کر دیجئے اور اس منطوق سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ لوگ قرآن کو کلام محمدی سمجھتے تھے اللہ تعالیٰ اسی بناء پر جواب تعلیم فرماتے ہیں کہ) آپ یوں کہہ دیجئے کہ (قطع نظر اس سے کہ ایسے مضامین کا حذف کرنا فی نفسہ کیسا ہے خود) مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں اپنی طرف سے اس میں ترمیم کر دوں (اور جب بعض کا حذف بھی ممکن نہیں تو کل کا حذف تو بدرجہ اولیٰ ناممکن ہے کیونکہ وہ میرا کلام تو ہے ہی نہیں بلکہ اللہ کا کلام ہے جو وحی کے ذریعہ سے آیا ہے جب یہ ہے تو) بس میں تو اسی کا اتباع کروں گا جو میرے پاس وحی کے ذریعہ سے پہنچا ہے (اور بالفرض خدا نخواستہ) اگر میں (وحی کا اتباع نہ کروں بلکہ) اپنے رب کی نافرمانی کروں تو میں ایک بڑے بھاری دن کے عذاب کا اندیشہ رکھتا ہوں (جو اہل عصیان کے لئے مخصوص ہے اور وہ بوجہ عصیان کے تمہارے نصیب میں ہے سو میں تو اس عذاب یا اس کے سبب یعنی عصیان کی جرأت نہیں رکھتا اور اگر ان کو اس کے وحی ہونے میں کلام ہے اور یہ آپ ہی کا کلام سمجھتے ہیں تو) آپ یوں ہی کہہ دیجئے کہ (یہ تو ظاہر ہے کہ یہ کلام معجز ہے کوئی بشر اس پر قادر نہیں ہو سکتا خواہ میں ہوں یا تم ہو سو) اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہوتا (کہ میں یہ کلام معجز تم کو نہ سنا سکوں اور اللہ تعالیٰ میرے ذریعہ سے تم کو اس کی اطلاع نہ دے) تو (مجھ پر اس کو نازل نہ فرماتا پس) نہ تو میں تم کو یہ (کلام) پڑھ کر سنا تا اور نہ اللہ تعالیٰ تم کو اس کی اطلاع دیتا (پس جب میں تم کو سنا رہا ہوں اور میرے ذریعہ سے تم کو اطلاع ہو رہی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو اس کلام معجز کا سننا اور اطلاع کرنا منظور ہوا اور سننا اور اطلاع دینا بدون وحی کے بوجہ اس کے معجز ہونے کے ممکن نہیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ وحی منزل اور کلام الہی ہے) کیونکہ (آخر) اس (کلام کے ظاہر کرنے) پہلے بھی تو ایک بڑے حصے عمر تک تم میں رہ چکا ہوں (پھر اگر یہ میرا کلام ہے تو یا تو اتنی مدت تک ایک جملہ بھی اس طرز کا نہ نکلا اور یا دفعہ اتنی بڑی بات بتائی یہ تو بالکل عقل کے خلاف ہے) پھر کیا تم اتنی عقل نہیں رکھتے ہو (جب اس کا کلام الہی اور حق ہونا ثابت ہو گیا اور پھر بھی مجھ سے درخواست ترمیم کی کرتے ہو اور اس کو نہیں مانتے تو سمجھ لو کہ) اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے (جیسا میرے لئے تجویز کرتے ہو) یا اس کی آیتوں کو جھوٹا بتلا دے (جیسا اپنے لئے تجویز کر رکھا ہے) یقیناً ایسے مجرموں کو اصلاً فلاح نہ ہوگی (بلکہ معذب ابدی ہوں گے) **ف**: اعجاز کے اثبات میں فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ سے استدلال علی سبیل المنزل ہے یعنی اصل استدلال یہ ہے فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ [البقرة : ۲۳] اور اس میں کوئی بعید احتمال نکالتا کہ شاید عام اس پر قادر نہ ہوں آپ قادر ہوں اس احتمال پر یہ جواب دیا ہے کہ دفعہ ایسے اعلیٰ طرز کا کلام طویل پیش کر دینا ممتنعات عادیہ سے ہے اور اعجاز میں امتناع عادی ہی پر مدار ہوتا ہے۔ **ز** لفظ: اوپر طریقہ مشرکین کی ترمیم تھی آگے بھی ابطال شرک کا بیان ہے۔

ابطال شرک ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) **فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** ۱۰ اور یہ لوگ اللہ (کی توحید) کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جو (عبادت نہ کرنے کی صورت میں) ان کو ضرر پہنچا سکیں اور نہ (عبادت کرنے کی صورت میں) ان کو نفع پہنچا سکیں اور (اپنی طرف سے بلا دلیل ایک نفع تراش کر) کہتے ہیں کہ یہ (معبود) اللہ کے پاس ہمارے سفارشی ہیں (اس لئے ہم ان کی عبادت کرتے ہیں) آپ کہہ دیجئے کہ کیا تم خدا تعالیٰ کو ایسی چیز کی خبر دیتے ہو جو خدا تعالیٰ کو معلوم نہیں نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں (یعنی خدا تعالیٰ کو ان چیزوں کے شفیق یا معبود بحق ہونے کے وقوع کا یا امکان کا علم نہیں اور خدا تعالیٰ کا علم تمام اشیاء کو محیط ہے پس جب ان کا علم نہیں تو معلوم ہوا کہ ان کا وقوع یا امکان باطل ہے پس عدم اور استحالة حق ہے اس سے عقیدہ شرک کا بطلان لازم آ گیا پس وہ) پاک اور برتر ہے ان لوگوں کے شرک سے اور (یہ طریقہ شرکیہ عقلاً و شرعاً باطل ہونے کے علاوہ قدیم بھی تو نہیں کیونکہ پہلے) تمام آدمی ایک ہی طریقہ کے تھے (یعنی سب موحد تھے کیونکہ آدم علیہ السلام موحد تھے بہت روز تک ان کی اولاد ان ہی کے طریقہ پر رہی پس سب موحد رہے) پھر (اپنی کجبرائی سے) انہوں نے (یعنی بعض نے) اختلاف پیدا کر لیا (اور مشرک ہو گئے پس طریقہ شرکیہ محض مختراع ٹھہرا) اور یہ مشرک ایسے مستحق عذاب ہیں کہ) اگر ایک بات نہ ہوتی جو آپ کے رب کی طرف سے پہلے ٹھہر چکی ہے (کہ پورا عذاب ان کو آخرت میں دوں گا) تو جس چیز میں یہ لوگ اختلاف کر رہے ہیں ان کا قطعی فیصلہ (دنیا ہی میں) ہو چکا ہوتا (یعنی وہی عذاب موعود واقع ہو جاتا جو کہ عملی فیصلہ ہے) **ف**: عدم ضرر و عدم نفع اگر چہ حقیقتاً لیا جاوے تو سب معبودات غیر اللہ احواء و اموات کو شامل ہے اور اگر صورتاً لیا جاوے جب بھی اموات یعنی اصنام وغیرہ کو شامل ہے جن کو اہل مکہ معبود سمجھتے تھے اور ان کا یہ کہنا کہ یہ ہمارے شفیق ہیں اور شفیق مستحق عبادت ہوتا ہے اس کے دو جواب ہیں ایک ابطال صغریٰ سے دوسرا ابطال کبریٰ سے **اَتَشْرِكُونَ** اللہ میں دونوں کی طرف اشارہ ہے یعنی اولادہ شفیق نہیں پھر شفیق کے لئے معبود ہونا لازم نہیں غرض معبودیت غیر اللہ کا اعتقاد خواہ بالذات ہو یا بالعرض شرک ہے اور ان کو جو سفارشی مانتے تھے دنیا میں تو تحقیقاً اور آخرت میں فرضاً کیونکہ وہ آخرت کے قائل نہ تھے جیسا اس آیت میں: **وَلٰكِنْ رَّجَعْتُمْ اِلٰى رَبِّیْۤ اِلٰح**۔

مَلِكًا ۱۰ اقولہ فی قال الذین یہ لوگ اشارۃ الی ان فیہ وضع المظہر ۲۳۔ اقولہ فی ما یکون لی جب بعض کا حذف اشارۃ الی

كون المذكور جوابا عن الامرین قولهم انت بقرآن غیر هذا وقوله بدله ۳۔ ۳ قوله فی اخاف تمہارے نصیب اشارۃ الی ان فی الکلام تعریضا ۳۔ ۳ قوله فی قل لو شاء ظاہراً اشارۃ الی ان عدم ذکر مبنی الکلام من کونہ معجزاً لظہورہ ولما سیاتی فقد لبت ۳۔
النَّجْوَى: قوله فی السموات فی الروح فی موضع الحال من العائد المحذوف ای بما لا یعلمہ کائنا فی ذلك والمقصود تاکید النفی المدلول علیہ بما قبلہ فانہ قد جرى فی العرف ان یقال عند تاکید للنشی لیس هذا فی السماء ولا فی الارض آہ۔
البَّلاَغَةُ: لعل ایراد قوله ولا ادراکم مع کفایۃ ما تلوتہ فی المقام للإشارة الی ان تلاوتہ علیہ السلام لما لم تکن من تلقاء نفسه فهو ادراء من اللہ تعالیٰ لہم فهو مشیر الی تقریر کونہ وحیا ۳۔

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝
وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ خِزْيٍ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ
مَا تَكْرَهُونَ ۝ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينِ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ
وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا
اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ؕ لَئِنِ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَتَاهُمْ إِذَا هُمُ يَبْغُونَ
فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ
فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ
مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا عَلَيْهَا
أَنَّهَا أَمْرٌ نَالِيًّا أَوْ نُهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ ۖ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ
وَزِيَادَةٌ ۖ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ؕ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَسَبُوا
السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا ۖ وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۖ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ۖ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا
مِّنَ الْبَيْلِ مُظْلِمًا ۖ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ؕ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا
مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَاتِعِبُدُونَ ۖ فَاكْفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ ۝ هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ

الْحَقِّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝

اور یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ ان پر ان کے رب کی طرف سے کوئی معجزہ کیوں نازل نہیں ہوا سو آپ فرمادیجئے کہ غیب کی خبر صرف خدا تعالیٰ کو ہے (مجھ کو نہیں) سو تم بھی منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں اور جب ہم لوگوں کو بعد اس کے کہ ان پر کوئی مصیبت پڑ چکی ہو کسی نعمت کا مزہ چکھادیتے ہیں۔ تو فوراً ہماری آنتوں کے بارے میں شرارت کرنے لگتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ اس شرارت کی سزا بہت جلد دے گا۔ بالیقین ہمارے فرشتے تمہاری سب شرارتوں کو لکھ رہے ہیں اور وہ (اللہ) ایسا ہے

کہ تم کو خشکی اور دریا میں لئے لئے پھرتا ہے یہاں تک کہ جب (بعض اوقات) تم کشتی میں (سوار) ہوتے ہو اور وہ کشتیاں لوگوں کو موافق ہوا کے ذریعے سے لے کر چلتی ہیں اور وہ لوگ (ان کی رفتار سے) خوش ہوتے ہیں (اس حالت میں دفعۃً) ان پر ایک جھونکا (مخالف) ہوا کا آتا ہے اور ہر طرف سے ان پر موجیں اٹھتی چلی آتی ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ (برے) آگھرے۔ (اس وقت) سب خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں کہ (اے اللہ) اگر آپ ہم کو اس (مصیبت) سے بچالیں تو ہم ضرور حق شناس (مصدق) بن جائیں۔ پھر جب اللہ تعالیٰ (ان کو اس مہلک سے) بچالیتا ہے تو فوراً ہی (اطراف و اقطار) وہ زمین میں ناحق کی سرکشی کرنے لگتے ہیں۔ اے لوگو (سن لو) یہ تمہاری سرکشی تمہاری لئے وبال (جان) ہونے والی ہے (بس) دنیوی زندگی میں (چندے اس سے) حظ اٹھا رہے ہو پھر ہمارے پاس تم کو آتا ہے پھر ہم سب تمہارا کیا ہوا تم کو جنادیں گے (اور اس کی سزا دیں گے)۔ بس دنیوی زندگی کی حالت تو ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس پانی سے زمین کی نباتات جن کو آدمی اور چوپائے کھاتے ہیں خوب گنجان ہو کر نکلے یہاں تک کہ جب وہ زمین اپنی رونق کا پورا حصہ لے چکی اور اس کی خوب زیبائش ہو گئی اور اس (زمین) کے مالکوں نے سمجھ لیا کہ اب ہم اس پر بالکل قابض ہو چکے ہیں تو (ایسی حالت میں) دن میں یارات میں اس پر ہماری طرف سے کوئی حادثہ آ پڑا جیسے بالایا خشکی یا اور کچھ سوہم نے ایسا صاف کر دیا کہ گویا کل (یہاں) وہ موجود ہی نہ تھی۔ ہم اسی طرح آیات کو صاف صاف بیان کرتے ہیں ایسے لوگوں کے لئے جو سوچتے ہیں اور اللہ تعالیٰ دار البقا کی طرف تم کو بلاتا ہے اور جس کو چاہتا ہے راہ راست کی طرف چلنے کی توفیق دے دیتا ہے جن لوگوں نے نیکی کی ہے ان کے واسطے خوبی (یعنی جنت) ہے اور مزید برآں (خدا کا دیدار) بھی ہے اور ان کے چہروں پر نہ کدورت (غم کی) چھائے گی اور نہ ذلت۔ یہ لوگ جنت میں رہنے والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور جن لوگوں نے بد کام کئے ان کی بدی کی سزا اس کے برابر ملے گی اور ان کو ذلت چھالے گی ان کو اللہ (کے عذاب) سے کوئی نہ بچا سکے گا۔ (ان کے چہروں کی کدورت کی ایسی حالت ہوگی) کہ گویا ان کے چہروں پر اندھیری رات کے پرت کے پرت لپیٹ دیئے گئے ہیں۔ یہ لوگ دوزخ میں رہنے والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ دن بھی قابل ذکر ہے جس روز ہم ان سب (خلائق) کو (میدان قیامت میں) جمع کریں گے۔ پھر مشرکین سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے شریک اپنی جگہ ٹھہرو۔ پھر ہم ان (عابدین و معبودین) کے آپس میں پھوٹ ڈالیں گے اور ان کے وہ شرکاء ان سے خطاب کر کے کہیں گے کہ تم ہماری عبادت نہیں کرتے تھے۔ سو ہمارے تمہارے درمیان خدا کا کافی گواہ ہے کہ ہم کو تمہاری عبادت کی خبر بھی نہ تھی۔ اس مقام پر ہر شخص اپنے اگلے کئے ہوئے کاموں کا امتحان کرے گا۔

تَفْسِيرُ لِيْلَط: اوپر بعض آیات میں رسالت کا مسئلہ آچکا تھا آگے پھر اسی کی طرف عود ہے۔

عود بمسئلہ رسالت ☆ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ (الی قولہ تعالیٰ) لِيْلَطُ مَعَكُمْ قَمِنَ الْمُنْتَظَرِينَ ۞ اور یہ لوگ (براہ عناد باوجود ظہور معجزات کثیرہ کے خصوص قرآن کے کہ اثبات نبوت کے لئے کافی دلیل ہے) یوں کہتے ہیں کہ ان پر (یعنی محمد ﷺ) ہمارے فرمائی معجزات میں سے (کوئی معجزہ کیوں نہیں نازل ہوا سو آپ فرمادیتے کہ (چونکہ مقصود معجزہ سے دلالت علی النبوة ہوتی ہے اور یہ ہر معجزہ سے حاصل ہے اس لئے ان فرمائشوں کی ضرورت تو باقی رہی نہیں البتہ امکان وقوع وعدم وقوع دونوں کا ہے سو یہ ایک علم غیبی ہے کہ وقوع ہوگا یا عدم وقوع اور) غیب کی خبر صرف خدا کو ہے (مجھ کو نہیں) سو تم بھی منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں (کہ آیا وقوع ہوتا ہے یا عدم وقوع خلاصہ یہ کہ ان امور کو منصب رسالت یا اس کے لوازم سے کوئی تعلق نہیں میں نہیں جانتا نہ مجھ کو کوئی دخل اصل مقصود کے اثبات کے لئے البتہ ہر وقت آمادہ ہوں اور ثابت بھی کر چکا ہوں) ف: اس مضمون کی تقریر کئی جگہ گزر چکی ہے۔

لِيْلَط: اوپر کفار کا قول نقل فرمایا ہے لَوْ لَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ۔ آگے اس اعتراض کی علت کہ اعراض ہے اور اس کی علت کہ حصول مقاصد و اغراض ہے مع وعید بیان فرماتے ہیں اور علاوہ اس افادہ علت کے یہ مضمون آیت بِالْفَلَمَا كَشَفْنَا عَنْهُ صُرَّةَ الْبَخ كَاتِمًا اور آیت آئِنْدَهُ وَلَهَا انْجَامَهُم الْبَخ كَاتِمًا کی تمہید بھی ہے۔

علت اعتراض و اعراض کفار ☆ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُمُونَ مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ۞ اور جب ہم لوگوں کو بعد اس کے کہ ان پر کوئی مصیبت پڑ چکی ہو کسی نعمت کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو فوراً ہماری آیتوں کے بارہ میں شرارت کرنے لگتے ہیں (یعنی ان سے اعراض کرتے ہیں اور ان کے ساتھ تکذیب و استہزاء سے پیش آتے ہیں اور براہ عناد و اعتراض دوسرے معجزات کی فرمائشیں کرتے ہیں اور مصیبت گزشتہ سے عبرت نہیں پکڑتے پس علت اعتراض کی آیات منزلہ سے اعراض ہے اور اس کی علت محتم ہے آگے (وعید ہے کہ) آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ اس شرارت کی سزا بہت جلد دے گا بالیقین ہمارے فرشتے تمہاری سب شرارتوں کو لکھ رہے ہیں (پس علاوہ علم الہی میں محفوظ ہونے کے دفتر میں بھی محفوظ ہیں۔

لِيْلَط: اوپر توحید کا مضمون مکرر آچکا ہے آگے پھر اس کی مع وعید عود ہے جس میں تحقیق اور الزام دونوں سے کام لیا گیا ہے بِسْمِ اللَّهِ تَحْقِيقٌ ہے اور دَعَاؤُا اللَّهِ میں الزام ہے اور آگے الْإِثْمُ يَبْغُونَ الْبَخ میں زجر و وعید ہے۔

توحید و مزید وعید: هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كَانْتُمْ تَعْمَلُونَ ۞ وہ (اللہ) ایسا ہے کہ تم کو خشکی اور دریا میں لئے لئے پھرتا ہے (یعنی جن آلات و اسباب سے تم چلتے پھرتے ہو وہ سب اللہ ہی کے دیئے ہوئے ہیں) یہاں تک (کہ بعض اوقات) جب

تم کشتی میں (سوار) ہوتے ہو اور وہ کشتیاں لوگوں کو موافق ہوا کے ذریعہ سے لے کر چلتی ہیں اور وہ لوگ ان (کی رفتار) سے خوش ہوتے ہیں (اسی حالت میں دفعہ) ان پر ایک جھونکا (مخالف) ہوا کا آتا ہے اور ہر طرف سے ان (لوگوں) پر موجیں اٹھی چلی آتی ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ (برے) آگھرے (اس وقت) سب خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں (کہ اے اللہ) اگر آپ ہم کو اس (مصیبت) سے بچالیں تو ہم ضرور حق شناس (یعنی موحد) بن جاویں (یعنی اس وقت جیسا اعتقاد تو حید کا ہو گیا ہے اس پر قائم رہیں) پھر جب اللہ تعالیٰ ان کو (اس مہلکے سے) بچالیتا ہے تو فوراً ہی وہ (اطراف و اقطار) زمین میں ناحق کی سرکشی کرنے لگتے ہیں (یعنی وہی شرک و معصیت) اے لوگو (سن لو) یہ تمہاری سرکشی تمہارے لئے وبال (جان) ہونے والی ہے (بس) دنیوی زندگی میں (چندے اس سے حظ اٹھا رہے ہو پھر ہمارے پاس تم کو آتا ہے پھر ہم سب تمہارا کیا ہوا تم کو جتلا دیں گے (اور اس کی سزا دیں گے)

ذِلْط: اوپر یٰٰلَہٰہَا النَّاسُ اِنَّمَا بُغِیْتُکُمْ الخ میں فرمایا تھا کہ یہ تمہاری کامرانی کفر و معاصی سے دنیا میں چند روزہ ہے پھر آخرت میں اس کی سزا بھگتنا ہے آگے دنیا کا فانی ہونا اور آخرت کی جزا و سزا کا باقی ہونا مع تفصیل جزا و سزا اور اس کے مستحقین کے مذکور ہے پس یہ مضمون اپنے ماقبل سے بھی متصل ہوا اور معاد پر بھی مشتمل ہوا جو کہ مقاصد سورت ہذا سے ہے۔

فَنَاءِ دُنْيَا وَبَقَائِ جَزَا و سزائے عقیبی ☆ اِنَّمَا تَمَثَّلُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا كَمَا اَنْزَلْنٰهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاخْتَلَطَ بِهٖ نَبَاتُ الْاَرْضِ وَمَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْاَنْعَامُ حَتّٰی لَیْذًا اَخَذَتِ الْاَرْضُ زُخْرُفَهَا (الی قولہ تعالیٰ) هُمْ فِیْہَا یُخْلِدُوْنَ ۱۰ بس دنیوی زندگی کی حالت تو ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس (پانی) سے زمین کے نباتات جن کو آدمی اور چوپائے کھاتے ہیں خوب گنجان ہو کر نکلے یہاں تک کہ جب وہ زمین پر اپنی رونق کا پورا حصہ لے چکی اور اس کی خوب زیبائش ہو گئی (یعنی سبزہ سے خوشنما معلوم ہونے لگی) اور اس (زمین) کے مالکوں نے سمجھ لیا کہ اب ہم اس (کی نباتات) پر بالکل قابض ہو چکے تو (ایسی حالت میں) دن میں یارات میں اس (کی ان نباتات) پر ہماری طرف سے کوئی حادثہ آ پڑا (جیسے پالایا خشکی یا اور کچھ) سو ہم نے اس کو ایسا صاف کر دیا کہ گویا کل (یہاں) وہ موجود ہی نہ تھی (بس اسی نباتات کی مثل دنیوی زندگی ہے) ہم اسی طرح آیات کو صاف صاف بیان کرتے ہیں ایسے لوگوں کے (سمجھانے کے) لئے جو سوچتے ہیں (پس دنیا تو دارالزوال ٹھہری) اور اللہ تعالیٰ دارالبقاء کی طرف تم کو بلاتا ہے اور جس کو چاہتا ہے راہِ راست پر چلنے کی توفیق دے دیتا ہے (جس سے دارالبقاء تک رسائی ہو سکتی ہے آگے جزا و سزا کا بیان ہے کہ) جن لوگوں نے نیکی کی ہے (یعنی ایمان لائے ہیں) ان کے واسطے خوبی (یعنی جنت) ہے اور مزید برآں (خدا کا دیدار) بھی اور ان چہروں پر نہ کدورت (غم کی) چھاوے گی اور نہ ذلت یہ لوگ جنت میں رہنے والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور جن لوگوں نے یہ بد کام کئے (یعنی شرک و کفر کیا) ان کی بدی کی سزا اسی کی برابر ملے گی (بدی سے زیادہ نہ ہوگی) اور ان کو ذلت چھالے گی ان کو اللہ (کے عذاب) سے کوئی نہ بچا سکے گا (ان کی کدورت چہرہ کی ایسی حالت ہوگی کہ) گویا ان کے چہروں پر اندھیری رات کے پرت کے پرت (یعنی ٹکڑے) پیٹ دیئے گئے ہیں یہ لوگ دوزخ میں رہنے والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ ذِلْط: اوپر مشرکین کے حق میں فرمایا تھا: مَا لَہُمْ مِنَ اللّٰہِ مِنْ عَاصِمٍ۔ چونکہ وہ لوگ اپنے معبودوں کو اپنا شفیع کہتے تھے اس لئے آگے ان معبودین کا ان عابدین سے قیامت میں بے تعلقی ظاہر کرنا جس کے لئے عدم نفع لازم ہے بیان فرماتے ہیں۔

تبری معبودین از عابدین در قیامت ☆ و یوم نَحْشُرْہُمْ حَبِیْعًا (الی قولہ تعالیٰ) وَضَلَّ عَنْہُمْ مَّا کَانُوْا یَفْتُرُوْنَ اور وہ دن بھی قابل ذکر ہے جس روز ہم ان سب (خلائق کو) میدان قیامت میں جمع کریں گے پھر (مجموعہ ان تمام خلائق کے) مشرکین سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے (تجویز کئے ہوئے) شریک (جن کو تم عبادت میں خدا کا شریک ٹھہراتے تھے ذرا) اپنی جگہ ٹھہرو (تا کہ تم کو حقیقت تمہارے عقیدہ کی معلوم کرائی جاوے) پھر ہم ان (عابدین و معبودین) کے آپس میں پھوٹ ڈال دیں گے اور ان کے وہ شرکاء (ان سے خطاب کر کے) کہیں گے کہ تم ہماری عبادت نہیں کرتے تھے (کیونکہ عبادت سے مقصود ہوتا ہے معبود کا راضی کرنا) سو ہمارے تمہارے درمیان خدا کافی گواہ ہے کہ ہم کو تمہاری عبادت کی خبر بھی نہ تھی (اور راضی ہونا تو درکنار البتہ شیاطین کی تعلیم تھی اور وہی راضی تھے پس اس اعتبار سے ان کی پرستش کرتے تھے) اس مقام پر ہر شخص اپنے کئے ہوئے کاموں کا امتحان کر لے گا (کہ آیا واقع میں یہ اعمال نافع تھے یا غیر نافع چنانچہ ان مشرکین کو بھی حقیقت کھل جاوے گی کہ جن کی شفاعت کے بھروسے ہم ان کو پوجتے تھے انہوں نے اور ہمارے خلاف شہادت دی نفع کی تو کیا امید رکھی جاوے) اور یہ لوگ اللہ (کے عذاب) کی طرف جو ان کا مالک حقیقی ہے لوٹائے جاویں گے اور جو کچھ معبود تراش رکھے تھے سب ان سے غائب (اور گم) ہو جاویں گے (کوئی بھی تو کام نہ آوے گا) اِنَّا اِگر کسی کو شبہ ہو کہ کیا بت بھی بولیں گے جواب یہ ہے کہ ان میں کوئی محال نہیں اور ان کا غافل ہونا ان کی عبادت سے ظاہر ہے اس واسطے کہ جن کو ایسا شعور ظاہر ہے کہ یہاں نہیں ہے اور اگر وہ معبودین مثل ملائکہ وغیرہم کو بھی عام لیا جاوے تو بھی غافل ہونا صحیح ہے کیونکہ علم ملائکہ وغیرہم کا محیط نہیں ہے اور سب اپنے اپنے کام میں لگے ہیں اور مَا کُنْتُمْ اِیَّانَا تَعْبُدُوْنَ کی جو تقریر کی گئی سورہ سبأ کی آیت: ہَلْ کَانُوْا یَعْبُدُوْنَ الْجِنَّ

[سبأ: ۱۴] سے اس کی تائید ہوتی ہے اور تَبَلَّوْا كُلَّ نَفْسٍ كَوْجُوهُنَا كَلِّكَ کے ساتھ مقید کیا یہ باعتبار تحقق زیادت علم کے ہے ورنہ مطلق علم تو مرنے کے ساتھ ہی اور قبر میں حاصل ہو جاتا ہے اور یہاں اللہ تعالیٰ کو کفار کا مولیٰ فرمادینا باعتبار معنی مالکیت ہے اور لَا مَوْلَىٰ لَهُمْ میں نفی کرنا باعتبار معنی محبت و ناصر کے ہے۔

تَرْجُمُ الْمَسْأَلَةَ السَّالُونَ: قولہ تعالیٰ: حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتِ بِكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ؕ رُوح میں ہے تم کو معلوم ہے کہ اس زمانہ میں اکثر لوگوں کا یہ حال ہے کہ ایسا وقت میں بزرگوں کو پکارتے ہیں اھ تو اس حیثیت سے یہ لوگ ان شرکین سے بھی زیادہ قابل افسوس ہوئے۔ ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: يَلَذُّونَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ۖ حدیث مسلم میں اس کی تفسیر روایت باری تعالیٰ سے آئی ہے اور اس کو زیادت فرماتا اس پر دلیل ہے کہ یہ تمام نعم اخرویہ سے افضل ہے۔

مَلُوقًا شِئْتِ التَّجْمُؤُا: قولہ فی انما الغیب خبر اشارة الی حذف المضاف بقربنة المقام واللہ اعلم ۲۳۔ قولہ فی اسرع مکر اثرات کی سزا اشارة الی ان فیہ مشاکلہ ۳۳۔ قولہ فی الارض اقطار اشارة الی ان زیادة الارض للدلالة علی ان بغیہم لا یقتصر علی بعض الامکنہ بل ہو شامل لاقطارها الی حیث قدروا ۳۱۔ قولہ فی متاع اٹھارہ ہے اشارة الی ان المذكور مصدر من مقدر ای تتمعون ۳۲۔ قولہ فی فاختلط به پانی سے۔ الی قولہ: نجان اشارة الی کون الباء سببہ والاختلاط بمعنی تضام بعض النبات ببعض ۳۲۔ قولہ اخذت پورا حصہ فی الروح استوفت واستکملت حسنہا ۳۳ کے قولہ فی اتاها وجعلناھا نباتات اشارة الی حذف المضاف ۳۲۔ قولہ لم تغن موجود من غنی بالمکان اقام ۳۲۔ قولہ فی دار السلام دارالبقاء لکون السلام بمعنی السلامة ۳۲۔ قولہ فی احسنوا ایمان لقربنة المقام وكذا مقابلة یفسر بالكفر ۳۲۔ قولہ فی زیادة دیدار کذا رواہ مسلم مرفوعاً ۳۲۔ قولہ فی سینة ان کی بدی اشارة الی ان التوین عوض عن المضاف الیہ ای جزاء سینتہم فارتبط المبتدأ والخبر ۳۳۔ قولہ فی بمثلها زیادة نہ ہوگی اشارة الی ان المثل لیس ہینا لنفی التخفیف ۳۲۔ قولہ فی مظلماً اندمیری اشارة الی کون مظلماً حالاً من اللیل ۳۲۔ قولہ فی شرکاؤکم تجویز کے ہوئے اشار الی ان الاضافة باعتبار اعتقادہم ذلك لا باعتبار كونہم كذلك فی الواقع لانه لا شریک لله تعالیٰ ۳۲۔ قولہ زیلنا پھوٹ کما فی الروح فرقنا بقطع الاقران والوصل التي كانت بینہم وبين الشركاء فی الدنيا ۳۲۔

اجتلاف القراءۃ: فی قراءۃ تتلوا بالتائین من التلاوة ای تقرأ لصحف الاعمال السائفة ۳۲۔

اللغات: فی القاموس رفقہ غشیة ۳۲۔ قولہ زیلنا فرقنا یائی ۳۲۔

البلاغة: فی زیادہ ستہم ایذان لانہم احسوا بسوء اثرها فیہم قولہ اسرع ای منکم ولا یلزم ان یوجد السرعة فی المفضل علیہ ولو لزم فیدل علیہ اذا للمفاجاة ۳۲۔ حتی ہو عندی للترتب لا للغایة فلا اشکال والمقصود ترتب المجموع علی التسیر ولو باعتبار بعض الاجزاء فلا یضر تقدم الی التسیر فافہم ۳۲۔ قولہ لیلا او نهارا فی الروح لعل المراد انه لا فرق فی اتیان العذاب بین زمن غفلتہم وزمن یقضتہم اذ لا یمنع مانع ولا یدفع عنه دافع ۳۲۔ قولہ نحشرہم جمیعاً علی ان المرجع الفریقان فائدتہ ان التویخ والتہدید علی رؤس الاشهاد افطع والابخار بحشر الكل فی تہویل الیوم ادخل کذا فی الروح ۳۲۔

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ۚ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ فذلکم

اللہ ربکم الحق ۚ فماذا بعد الحق الا الضل ۚ فانی تصرفون ۝ كذلك حقت کلمت ربک علی

الذین فسقوا انہم لا یؤمنون ۝ قل هل من شرکائکم من یبدؤا الخلق ثم یعیدها قل اللہ یبدؤا

الخلق ثم یعیدها فانی تو فکون ۝ قل هل من شرکائکم من یهدی الی الحق قل اللہ یهدی للحق فامن ۚ یهدی

الی الحق احق ان یتبع امن لا یهدی الا ان یهدی فما لکم کیف تحکمون ۝ وما یستبعض اکثرہم الا ظناً ان الظن

(ذات و صفات کے متعلق) متعارض پائے جاتے ہیں (جو شان ہوتی ہے ظلیات کی) پس جو شخص اس سے بچنا چاہے وہ سلف صالح کا اتباع کرے اور فلسفیات میں مشغول نہ ہو جس سے بجز شک پڑھنے کے کوئی حاصل نہیں۔

مُلَوَّنًا لِلتَّوَجُّهِ: ۱۔ قولہ فی یدبر الامر تمام کاموں فاللام للاستفراق ۲۔ قولہ فی فماذا بعد الحق امرحق اشارۃ الی ان المراد بہ مغایر للحق فی قولہ ربکم الحق و كذلك فیما سیاتی من قولہ یهدی الی الحق الخ ۳۔ قولہ فی هل من شرکائکم الثانی ذوی العقول دل علیہ قولہ ام من لا یهدی الخ ۴۔ قولہ فی لا یهدی اس سے بڑھ کر والہدایۃ عامۃ بعموم المجاز و کلا الامرین متحقق فی الشیاطین فالمعنی علی الفانی لہ یهدی الا ان یجیر علی ذلك۔

اجْتِلَافٌ لِقِرَاءَةِ: قولہ لا یهدی بفتح الیاء و کسر الہاء و تشدید الدال قراءۃ حفص واصلہ یهدی و کسر الہاء لالتقاء الساکنین بالادغام و فی قراءۃ یهدی بفتح الیاء و الہاء و تشدید الدال فتح الہاء بحرکۃ التاء ۲۔

التَّلَافُظُ: قولہ من السماء ابتدائیۃ قولہ ام من اضراب انتقالی لا ابطالی و اورد ام فی هذا المعطوف دون اخواتہ لان السمع والابصار لکونہما من القوی المدرکۃ فما یذهب الوهم ان العباد یملکونہا فحسن التنبیہ علی بطلان ذلك الوهم بالاضراب الدال علی الاهتمام و هذا من المواہب قولہ بعد الحق هو بمعنی غیر قولہ بل من شرکائکم کان القول الاول لاثبات التوحید و الفانی لا بطلان الشریک عاماً و الثالث لا بطلانہ خاصاً بذوی العقول فظہر وجہ هذه الاقوال المتعددة قولہ قل الله قال فی الاول فسیقولون و ہنا قل لان الاول کان سوالاً عن قدرۃ اللہ تعالیٰ و لا یتلعمون عن الاعتراف بہ و الفانی و الثالث سوال عن عجز الشریکاء و كانوا یتلعمون عن الاعتراف فلذا امرہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجواب بنسبۃ المذکور الی اللہ تعالیٰ المستلزم للعجز المذکور قولہ یعیده الضمیر الی الخلق المفعول لیبدأ علی انہ مصدر قولہ احق ان یتبع لم یقل احق ان یبعد مع ان الکلام فی العبادۃ مبالغۃ کما قررته فی انشاء الترجمة قولہ اکثرہم فائدتہ الاشعار بایمان البعض فیما سیاتی ۳۔

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَارِيبَ فِيهِ

مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۵﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَضَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ ﴿۱۶﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِهِمْ تَأْوِيلَهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ

كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿۱۷﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿۱۸﴾ وَإِنْ يَكُ

كَذِبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٌ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۹﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ

يَسْمَعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿۲۰﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُصَىٰ وَلَوْ

كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ﴿۲۱﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۲۲﴾

اور یہ قرآن افتراء کیا ہوا نہیں ہے کہ غیر اللہ سے صادر ہوا ہو۔ بلکہ یہ تو ان کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے جو اس کے قبل (نازل) ہو چکی ہیں اور احکام ضروریہ (الہیہ) کی تفصیل بیان کرنے والا ہے (اور) اس میں کوئی بات شک (و شبہ) کی نہیں (اور وہ) رب العالمین کی طرف سے (نازل ہوا) ہے کیا لوگ یوں کہتے ہیں کہ آپ نے اسے افتراء کر لیا ہے آپ کہہ دیجئے کہ تو پھر تم اس کے مثل ایک ہی سورت (بنا) لاؤ اور (اکیلے نہیں) جن جن غیر اللہ کو بلا سکوان کو (مدد کے لئے) بلاؤ اگر تم سچے ہو بلکہ ایسی چیز کی تکذیب کرنے لگے جس (کے صحیح و سقیم ہونے) کو اپنے احاطہ علمی میں نہیں لائے اور ہنوز ان کو اس (قرآن کی تکذیب) کا خیر نتیجہ نہیں ملا۔ جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں اسی طرح انہوں نے بھی (امور حقہ کو) جھٹلایا تھا سو دیکھ لیجئے ان ظالموں کا انجام کیسا برا ہوا (اسی طرح ان کا ہوگا) اور ان میں سے بعضے ایسے ہیں جو اس پر ایمان لے آئیں گے اور بعض ایسے ہیں کہ اس پر ایمان نہ لائیں گے اور آپ کا رب (ان) مفسدوں کو خوب جانتا ہے اور ان کو دلیل کے بعد (بھی) اگر آپ کو جھٹلاتے ہیں تو بس خیر بات یہ کہہ دیجئے کہ (اچھا صاحب) میرا کیا ہوا مجھ کو ملے گا اور تمہارا کیا ہوا تم کو ملے گا تم میرے کئے ہوئے کے جواب دہ نہیں ہو اور میں تمہارے کئے ہوئے کا جواب دہ

نہیں ہوں اور آپ ان کے ایمان کی توقع چھوڑ دیجئے (کیونکہ) ان میں بعض ایسے (بھی) ہیں جو (ظاہر میں) آپ کی طرف کان لگا لگا بیٹھتے ہیں۔ کیا آپ بہروں کو سنا (کر ان کے ماننے کا انتظار کرتے) ہیں گوان کو سمجھ بھی نہ ہو اور (اسی طرح) ان میں بعض ایسے ہیں کہ (ظاہراً) آپ کو (معجزات و کمالات) دیکھ رہے ہیں۔ پھر کیا آپ اندھوں کو راستہ دکھانا چاہتے ہیں گوان کو بصیرت بھی نہ ہو یہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر ظلم نہیں کرتا لیکن لوگ خود ہی اپنے آپ کو تباہ کرتے ہیں۔

تَفْسِيرُ لِيُظ: اوپر بعض آیات میں حقیقت قرآن کا بیان تھا آگے پھر وہی مضمون ہے۔

حقیقت قرآن ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿۱۰﴾ اور یہ قرآن افتراء کیا ہوا نہیں ہے کہ غیر اللہ سے صادر ہوا ہو بلکہ یہ تو ان کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے جو اس کے قبل (نازل) ہو چکی ہیں اور احکام ضروریہ (الہیہ) کی تفصیل بیان کرنے والا ہے (اور) اس میں کوئی بات شک (و شبہ) کی نہیں (اور وہ) رب العالمین کی طرف سے (نازل ہوا) ہے کیا (باوجود اس کے افتراء نہ ہونے کے) یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ نے اس کو افتراء کر لیا ہے آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ (اچھا) تو پھر تم (بھی تو عربی ہو اور اعلیٰ درجہ کے فصیح بلغ ہو) اس کی مثل ایک ہی سورت (بنا) لاؤ اور (اکیلے نہیں) جن جن غیر اللہ کو بلا سکوان کو (مدد کے لئے) بلا لو اگر تم سچے ہو (کہ نعوذ باللہ میں نے تصنیف کر لیا ہے تو تم بھی تصنیف کر لاؤ مگر مشکل تو یہ ہے کہ اس قسم کے دلائل سے وہ مستفید ہوتا ہے جو سمجھنا بھی چاہے سوانہوں نے تو کبھی سمجھنا ہی نہ چاہا) بلکہ ایسی چیز کی تکذیب کرنے لگے جس (کے صحیح سقیم ہونے) کو اپنے احاطہ علمی میں نہیں لائے (اور اس کی حالت سمجھنے کا ارادہ نہیں کیا تو ایسوں سے کیا سمجھنے کی امید ہو سکتی ہے) اور (ان کی اس بے فکری اور بے پروائی کی وجہ یہ ہے کہ) ہنوز ان کو اس (قرآن کی تکذیب) کا خیر نتیجہ نہیں ملا (یعنی عذاب نہیں آیا ورنہ سارا نشہ ہرن ہو جاتا اور آنکھیں کھل جاتیں اور حق و باطل متمیز ہو جاتا لیکن آخر کبھی تو وہ نتیجہ پیش آنے والا ہے ہی گو اس وقت ایمان نافع نہ ہو چنانچہ) جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں اسی طرح (جیسے بے تحقیق یہ جھٹلا رہے ہیں انہوں نے بھی امور کو جھٹلایا تھا سو دیکھ لیجئے ان ظالموں کا انجام کیسا (برا) ہوا (اسی طرح ان کا ہوگا) اور (ہم جو ان کا انجام بد بتلا رہے ہیں سوسب مراد نہیں کیونکہ ان میں سے بعضے ایسے ہیں جو اس (قرآن) پر ایمان لے آویں گے اور بعض ایسے ہیں کہ اس پر ایمان نہ لاویں گے اور آپ کا رب (ان) مفسدوں کو خوب جانتا ہے (جو ایمان نہ لاویں گے پس خاص ان کو وقت موعود پر سزا دے گا) ﴿فَلَمَّا يُحِطُّوا﴾ کا مطلب یہ ہے کہ آدمی جس امر میں کلام کرے پہلے اس کی تحقیق تو کر لے بعد تحقیق جو کلام کرنا ہو کرے اور بعض وہمیوں نے ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ الخ میں شبہ نکالا ہے کہ بعض متکلم میں بعض خصوصیت ایسی ہوتی ہے کہ دوسرے میں نہیں ہوتی پس یہ دلیل اعجاز کی نہیں جو اب اس کا یہ ہے کہ اولاد وہ خصوصیت آپ کے ہر کلام میں نہیں دوسرے چالیس سال کے بعد دفعہ وہ خصوصیت کیسے پیدا ہو گئی تیسرے ہزار خصوصیت ہو لیکن دوسرے بلغاء کوشش کر کے تھوڑا بہت تو دیا کلام کر سکتے ہیں یہاں ایک ایسا کیوں نہ ہو سکا جو تھے خصوصیت والا قیامت تک کا دعویٰ نہیں کر سکتا یہی وجہ ہے کہ کفار نے یہ شبہات پیش نہ کئے اور گو حدیث کی عبارت اوروں سے ابلغ ہے مگر اس میں دعویٰ امتناع نظیر کا نہیں فرمایا گیا۔ ﴿لِيُظ: اوپر افتراء میں ان لوگوں کی تکذیب اور ﴿قُلْ فَأْتُوا﴾ الخ میں اس تکذیب کا مناظرانہ جواب مذکور تھا آگے ان کے اصرار علی التکذیب کی حالت میں عرضا نہ تذاب مختصم تیری اور ان کی ہدایت سے مایوس کہہ کے آپ کی تسلی فرماتے ہیں۔

تبریہ و تسلیہ رسول اللہ ﷺ: ﴿وَلَنْ كَذَّبُواكَ فَقُلْ نِيَّ عَمَلِيْ وَلَكُمْ عَمَلِكُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ﴾ اور اگر (ان) دلائل کے بعد بھی) آپ کو جھٹلاتے رہیں تو (بس خیر بات) کہہ دیجئے کہ (اچھا صاحب) میرا کیا ہوا مجھ کو ملے گا اور تمہارا کیا ہوا تم کو ملے گا تم میرے کئے ہوئے کے جواب دہ نہیں ہو اور میں تمہارے کئے ہوئے کا جواب دہ نہیں ہوں (جس طریقہ پر چاہو ہو آپ کو معلوم ہو جاوے گا) اور آپ ان کے ایمان کی توقع چھوڑ دیجئے (کیونکہ) ان میں (گو) بعض ایسے (بھی) ہیں جو (ظاہر میں) آپ کی طرف کان لگا لگا بیٹھتے ہیں (لیکن دل میں ارادہ ایمان اور حق طلبی کا نہیں ہے پس اس اعتبار سے ان کا سننا نہ سننا برابر ہے پس ان کی حالت بہروں کی سی ہوتی تو) پھر کیا آپ بہروں کو سنا (کر ان سے ماننے کا انتظار) کرتے ہیں گوان کو سمجھ بھی نہ ہو (ہاں اگر سمجھ ہوتی تو بہرے پن میں بھی کچھ کام چل سکتا) اور (اسی طرح) ان میں بعض ایسے ہیں کہ (ظاہراً) آپ کو (معجزات و کمالات) دیکھ رہے ہیں (لیکن طلب حق نہ ہونے سے ان کی حالت مثل اندھوں کے ہے تو) پھر کیا آپ اندھوں کو راستہ دکھانا چاہتے ہیں گوان کو بصیرت بھی نہ ہو (ہاں اگر بصیرت ہوتی تو اندھے پن میں بھی کچھ کام چل سکتا اور ان کی عقلیں جو اس طرح تباہ ہو گئیں تو) یہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر ظلم نہیں کرتا (کہ ان کو قابلیت ہدایت کی نہ دے اور پھر مواخذہ فرماوے) لیکن لوگ خود ہی اپنے آپ کو تباہ کرتے ہیں (کہ قابلیت موہوبہ کو ضائع کر دیتے ہیں اور اس سے کام نہیں لیتے)۔ ﴿لِيُظ: اوپر آیت: كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ الخ و آیت: ﴿رَبُّكَ اَعْلَمُ﴾ الخ میں کفر و تکذیب پر عذاب کی وعید فرمائی ہے آگے اس عذاب کے دنیا میں واقع نہ ہونے سے وہ کفار جو شبہات کرتے تھے ان کا جواب بضم تحقیق معاد کے بتلاتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ احیاناً دنیا میں گواہ ہو جاوے لیکن اصلی وقت اس کا یوں حشر ہے اسی لئے دنیا میں اس کے صرف بعض شعبے واقع ہوتے ہیں لقولہ تعالیٰ: ﴿بَعْضَ الَّذِيْ اور کامل طور پر اسی وقت ہوگا لقولہ تعالیٰ:

الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِأَكْتُمُ تَكْسِبُونَ ﴿۱۵﴾ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ ۖ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿۱۶﴾
 وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ ۖ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ۖ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ ۖ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۱۷﴾ الْآنَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ الْآنَ وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۸﴾ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ وَاللَّهُ يُرْجِعُونَ ﴿۱۹﴾

اور ان کو وہ دن یاد دلائے جس میں اللہ تعالیٰ ان کو اس کیفیت سے جمع کر دے گا کہ (وہ ایسا سمجھیں گے) گویا وہ (دنیا یا برزخ میں) سارے دن کی ایک آدھ گھڑی رہے ہوں گے اور آپس میں ایک دوسرے کو پہچانیں گے (بھی) واقعی (اس وقت سخت) خسارہ میں پڑے وہ لوگ جنہوں نے اللہ کے پاس جانے کو جھٹلایا اور وہ (دنیا میں بھی) ہدایت پانے والے نہ تھے اور جس (عذاب) کا ان سے ہم وعدہ کر رہے ہیں اس میں سے کچھ تھوڑا سا (عذاب) اگر ہم آپ کو دکھلا دیں یا (اس کے نزول کے قبل ہی) ہم آپ کو وفات دے دیں سو ہمارے پاس تو ان کو آنا ہی ہے پھر سب کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے سب افعال کی اطلاع رکھتا ہے اور ہر ہر امت کے لئے ایک حکم پہنچانے والا (ہوا) ہے۔ سو جب ان کا وہ رسول ان کے پاس آ جاتا ہے (اور احکام پہنچاتا ہے اس کے بعد) ان کا فیصلہ انصاف کے ساتھ کیا جاتا ہے اور ان پر (ذرا) ظلم نہیں کیا جاتا اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ (اے نبی اور اے مسلمانو!) یہ وعدہ (عذاب کا) کب (واقع) ہوگا۔ اگر تم سچے ہو (تو واقع کیوں نہیں کر دیتے) آپ فرمادیتے کہ میں (خود) اپنی ذات خاص کے لئے کسی نفع (کے حاصل کرنے) کا اور کسی ضرر (کے دفع کرنے) کا اختیار رکھتا ہی نہیں مگر جتنا (اختیار) خدا کو منظور ہو۔ ہر امت کے (عذاب کے) لئے ایک معین وقت ہے (سو) جب ان کا وہ معین وقت آ پہنچتا ہے تو (اس وقت) ایک ساعت نہ پیچھے ہٹ سکتے ہیں اور نہ آگے سرک سکتے ہیں۔ آپ (اس کے متعلق ان سے) فرمادیتے کہ اگر تم پر خدا کا عذاب رات کو آ پڑے یا دن کو تو (یہ بتلاؤ) کہ عذاب میں کون چیز ایسی ہے کہ مجرم لوگ اس کو جلدی مانگ رہے ہیں۔ کیا پھر جب وہ (اصل موعود) آ ہی پڑے گا (اسی وقت) اس کی تصدیق کرو گے ہاں اب مانا۔ حالانکہ (پہلے سے) تم (بقصد تکذیب) اس کی جلدی چھاپا کرتے تھے۔ پھر ظالموں (یعنی مشرکوں) سے کہا جائے گا کہ ہمیشہ کا عذاب چکھو تم کو تو تمہارے ہی کئے کا بدلہ ملا ہے اور وہ (غایت تعجب و انکار سے) آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا عذاب واقعی امر ہے آپ فرما دیجئے کہ ہاں قسم میرے رب کی کہ وہ واقعی امر ہے اور تم کسی طرح خدا کو عاجز نہیں کر سکتے (کہ وہ عذاب دینا چاہے اور تم بچ جاؤ) اور اگر ہر ہر مشرک شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ ساری زمین میں بھر جائے تب بھی اس کو دے کر اپنی جان بچانے لگے اور جب عذاب دیکھیں گے تو (مزید فضیحت کے خوف سے) پشیمانی کو (اپنے دل ہی میں) پوشیدہ رکھیں گے اور ان کا فیصلہ انصاف کے ساتھ ہوگا اور ان پر (ذرا ظلم نہ ہوگا)۔ یاد رکھو کہ جتنی چیزیں آسمانوں میں اور زمین میں ہیں سب اللہ ہی کی ملک ہیں یاد رکھو کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے (پس قیامت ضرور آئے گی) لیکن بہت سے آدمی یقین ہی نہیں کرتے۔ وہی جان ڈالتا ہے وہی جان نکالتا ہے اور تم سب اسی کے پاس لائے جاؤ گے (اور

حساب و کتاب ہوگا)۔

تفسیر: تحقیق معاودہ جو اب شبہات کفار متعلق آل ﴿۱۵﴾ وَيَوْمَ يَخْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَسُوا (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ يُرْجِعُونَ ﴿۱۶﴾ اور ان کو وہ دن یاد دلائے جس میں اللہ تعالیٰ ان کو اس کیفیت سے جمع کرے گا کہ (وہ سمجھیں گے) گویا وہ (دنیا یا برزخ میں) سارے دن کی ایک آدھ گھڑی رہے ہوں گے (چونکہ وہ دن مدید بھی ہوگا اور شدید بھی ہوگا اس لئے دنیا اور برزخ کی مدت اور تکلیف سب بھول کر ایسا سمجھیں گے کہ وہ زمانہ بہت جلد گزر گیا) اور آپس میں ایک دوسرے کو پہچانیں گے (بھی لیکن ایک دوسرے کی مدد نہ کر سکیں گے اس سے اور رنج و صدمہ ہوگا کیونکہ شناسا لوگوں سے توقع نفع کی ہوا کرتی ہے) واقعی (اس وقت سخت) خسارے میں پڑے وہ لوگ جنہوں نے اللہ کے پاس جانے کو جھٹلایا اور وہ (دنیا میں بھی) ہدایت پانے والے نہ تھے (اسی لئے آج خسارہ میں پڑے پس ان کے عذاب کا اصلی وقت تو یہ دن ہے ان کو یاد دلا دیجئے) اور (دنیا میں ان پر عذاب واقع ہونا سو اس کی نسبت یہ بات ہے کہ) جس (عذاب) کا ان سے ہم وعدہ کر رہے ہیں اس میں سے کچھ تھوڑا سا (عذاب) اگر ہم آپ کو دکھلا دیں (یعنی آپ کی حیات میں ان پر) اس کا نزول ہو جاوے (یا) (اس کے نزول کے قبل ہی) ہم آپ کو وفات دے دیں (پھر خواہ بعد نزول ہو یا نہ ہو) سو (دونوں احتمال ہیں کوئی شق ضروری نہیں لیکن ہر حال اور ہر احتمال پر) ہمارے پاس تو ان کو آنا ہی ہے پھر (سب کو معلوم ہے کہ) اللہ ان کے سب افعال کی اطلاع رکھتا ہی ہے (پس ان پر سزا دے گا غرض یہ کہ دنیا میں خواہ سزا ہو یا نہ ہو مگر اصلی موقع پر ضرور ہوگی) اور (یہ سزا جو ان کے لئے تجویز ہوئی ہے تو اتمام حجت و ازالہ عذر کے بعد ہوئی ہے اور ان کی کیا تخصیص ہے بلکہ ہمیشہ سے ہماری عادت رہی ہے کہ جن امتوں کو ہم نے مکلف بنانا چاہا ہے ان میں سے) ہر ہر امت کے لئے ایک حکم پہنچانے والا (ہوا) ہے سو جب ان کا وہ رسول (ان کے پاس) آ چکتا ہے (اور احکام پہنچاتا ہے اس کے بعد) ان کا فیصلہ انصاف کے ساتھ کیا جاتا ہے (وہ فیصلہ یہی ہے کہ نہ ماننے والوں کو عذاب ابدی میں مبتلا کیا جاتا ہے) اور ان پر (ذرا) ظلم نہیں کیا جاتا (کیونکہ اتمام حجت کے بعد سزا دینا خلاف انصاف نہیں ہے) اور یہ لوگ (عذاب کی وعیدیں سن کر بقصد تکذیب یوں) کہتے ہیں کہ

(اے نبی اور اے مسلمانو) یہ وعدہ (عذاب کا) کب (واقع) ہوگا اگر تم سچے ہو (تو واقع کیوں نہیں کر دیتے) آپ (سب کی طرف سے جواب میں) فرمادیتے کہ میں (خود) اپنی ذات خاص کے لئے تو کسی نفع (کے حاصل کرنے) کا اور کسی ضرر (کے دفع کرنے) کا اختیار رکھتا ہی نہیں مگر جتنا (اختیار) خدا کو منظور ہو (اتنا اختیار البتہ حاصل ہے پس جب خاص اپنے نفع و نقصان کا مالک نہیں تو دوسرے کے نفع و نقصان کا تو کیونکر مالک ہوں گا پس عذاب واقع کرنا میرے اختیار میں نہیں رہا یہ کہ کب واقع ہوگا سو بات یہ ہے کہ (ہر امت کے) (عذاب کے) لئے (اللہ کے نزدیک) ایک معین وقت ہے خواہ دنیا میں یا آخرت میں سو) جب ان کا وہ معین وقت آ پہنچتا ہے تو (اس وقت) ایک ساعت نہ پیچھے ہٹ سکتے ہیں اور نہ آگے سرک سکتے ہیں (بلکہ فوراً عذاب واقع ہو جاتا ہے اسی طرح تمہارے عذاب کا بھی وقت معین ہے اس وقت اس کا وقوع ہو جاوے گا اور وہ جو فرمائش کرتے ہیں کہ جو کچھ ہونا ہے جلدی ہو جاوے جیسا کہ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدِ مَفْعُوۡمًا اور رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَنَا مِنْطَوِّاۡسِ استعجال پر دال ہے جس سے مقصود تکذیب ہے تو) آپ (اس کے متعلق ان سے) فرمادیتے کہ یہ بتلاؤ کہ اگر تم پر خدا کا عذاب رات کو آ پڑے یا دن کو (آ پڑے) تو (یہ بتلاؤ کہ) عذاب میں کوئی چیز ایسی ہے کہ مجرم لوگ اس کو جلدی مانگ رہے ہیں (یعنی عذاب تو سخت چیز اور پناہ مانگنے کی چیز ہے نہ کہ جلدی مانگنے کی اور چونکہ استعجال سے مقصود ان کا تکذیب ہے اس لئے فرماتے ہیں کہ) کیا (اب تو تکذیب کر رہے ہو جو کہ وقت ہے تصدیق کے نافع ہونے کا) پھر جب وہ (اصل موعود) آ ہی پڑے گا (اس وقت) اس کی تصدیق کرو گے (جس وقت کہ تصدیق نافع نہ ہوگی اور اس وقت کہا جاوے گا کہ) ہاں اب مانا حالانکہ (پہلے سے) تم (بقصد تکذیب) اس کی جلدی مچایا کرتے تھے پھر ظالموں (یعنی مشرکوں) سے کہا جاوے گا کہ ہمیشہ کا عذاب چکھو تم کو تمہارے ہی کئے کا بدلہ ملا ہے اور وہ (غایت تعجب و انکار سے) آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا عذاب واقعی امر ہے آپ فرمادیتے کہ ہاں قسم میرے رب کی کہ وہ واقعی امر ہے اور تم کسی طرح خدا کو عاجز نہیں کر سکتے (کہ وہ عذاب دینا چاہے اور تم بیخ جاؤ) اور (اس عذاب کی یہ شدت ہوگی کہ) اگر ہر ہر مشرک شخص کے پاس اتنا (مال) ہو کہ ساری زمین میں بھر جاوے تب بھی اس کو دے کر اپنی جان بچانے لگے (اگرچہ نہ خزانہ ہوگا اور نہ لیا جاوے گا لیکن شدت اس درجہ ہوگی کہ ہونے کی تقدیر سب دینے پر راضی ہو جاوے) اور جب عذاب دیکھیں گے تو (مزید فضیحت کے خوف سے) پشیمانی کو (اپنے دل ہی میں) پوشیدہ رکھیں گے (یعنی اس کے آثار قولیہ و فعلیہ کو ظاہر نہ ہونے دیں گے تاکہ دیکھنے والے زیادہ نہ ہنسیں لیکن آخر میں یہ ضبط و تحمل بھی اس شدت سے جاتا رہے گا) اور ان کا فیصلہ انصاف کے ساتھ ہوگا اور ان پر (ذرا ظلم نہ ہوگا یا در کھو جتنی چیزیں آسمانوں میں اور زمین میں ہیں سب اللہ ہی کی ملک ہیں) ان میں جس طرح چاہے تصرف کرے اور ان میں یہ مجرم بھی داخل ہیں ان کا فیصلہ بھی بطریق مذکور کر سکتا ہے (یا در کھو کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے) (پس قیامت ضرور آوے گی) لیکن بہت سے آدمی یقین ہی نہیں کرتے وہی جان ڈالتا ہے وہی جان نکالتا ہے (پس دوبارہ پیدا کرنا اس کو کیا مشکل ہے) اور تم سب اسی کے پاس لائے جاؤ گے (اور حساب و کتاب ہوگا)

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّابِقِ: قوله تعالى: وَلِكُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلٌ محققین نے اس سے اخذ کیا ہے کہ قرون اولیٰ میں جو لوگ غیر معلوم الحال ایسے اقالیم میں سے گزرے ہیں جن میں رسولوں کا مبعوث ہونا معلوم نہیں ہوا احتیاط اسی میں ہے کہ ان سے کف لسان کیا جاوے احتمال ہے کہ وہ رسول ہوں کیونکہ ظاہر تو یہ ہی ہے کہ وہاں کی امت بھی رسول سے خالی نہیں رہی (بعض اکابر اہل طریق نے اس احتیاط اور احتمال کی تصریح فرمائی ہے۔

مَلِكًا اَبْرٰهِيْمَ الَّذِي نَجَّيْنٰهُ: قوله فى يوم ياد اشارة الى تقدير اذ كر لهم ۲-۳ قوله فى كان اس كيفة من اشارة الى كون جملة كان لم يلبثوا حالا ۳-۴ قوله فى يتعارفون اور اشارة الى كون الجملة استينافا ۴-۵ قوله هناك مد فلا يعارض قوله لا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ۵-۶ قوله هناك رنج تقرير لفائدة الاخبار عن النعارت ۶-۷ قوله فى نكل امة مكلف فلا يشكل حال اهل الفترة ومن لم تبلغهم الدعوة ولا قوله تعالى لتندر قوما ما اندر آياتهم ۳-۸ قوله فى رسول پہنچانے والا اشارة الى كونه بالمعنى اللغوى سواء ارسله الله تعالى او ارسله رسول ۸-۹ قوله فى قضى بينهم ان كالا يقتضى الفريقين كما صرح به فى روح المعانى فى قضى الثانى ۹-۱۰ قوله فى يقولون اے نبی الخ توجيه لجمع الصيغة ۱۰-۱۱ قوله فى ان كنتم واقع كيون كرا ديتے دل على هذا الجزاء وقوله فى الجواب لا املك الخ ۱۱-۱۲ قوله فى قل لا املك سب كى طرف سے ليطابق قوله تعالى كنتم صادقين ۱۲-۱۳ قوله قبل قل ارايتم استعجال پر دال ہے جس سے مقصود تکذیب جمع بينهما لان الآيات فيما بعد متعرضة بكلهما ۱۳-۱۴ قوله فى الم تكذيب اشارة الى التقدير اى اكذبتم الآن ثم وقت الوقوع آنتم ۱۴-۱۵ قوله فى اذا ما وقع اصل موعود لان الانكار على عدم قبوله انما يكون بمعاناة العذاب الاخرى ۱۵-۱۶ قوله فى الآن ہاں اشارة الى ان الاستفهام للتوبيخ المستعمل فيه كلمة ہاں فى لساننا ۱۶-۱۷ قوله فى يستعجلون بقصد تكذیب لو ردوه مقابلا لقوله آنتم ۱۷-۱۸ قوله هناك مزید لان اصل الفضيحة حاصلہ ۱۸-۱۹ قوله فى الندامة آثار لان الندامة دائما يكون سرا وانما يظهر بعض

آثارها ۱۹۔ قوله هناك آخر من كما يدل عليه الآيات يحسرتي على ما فرطت وقوله يدعوا ثورا وقوله يؤبنا قد كنا في غفلة ونحوها ۳۔

النحو: قوله بيانا اي وقت البيات وهو النوم قوله ماذا يستعجل ماذا بمعنى اي شيء منصوب المحل مفعول مقدم ومن للتبعيض والضمير للعذاب والجزاء دل عليه ارايم المقدم اي ان اتاكم فاخبروني اي شيء يستعجلون من العذاب وليس شيء منه يستعجل لكونه مر المذاق قوله الآن ليقدر قبله قيل عطف عليه ثم قيل ۳۔ قوله لافتدت بحذف المفعول اي نفسها ۳۔

البلغة: قوله لبعض الذي في تخصيص البعض بالذكر قيل رمز الى العدة بارادة بعض الموعود وقد اراه صلى الله عليه وسلم ذلك يوم بدر كذا في روح المعاني قلت وهو عندي قيد واقعي لان كل الموعود لا يرى في الدنيا قط والا لانفتت الآخرة قوله ثم الله شهيد المراد من الشهادة لازمها مجازا وهو المعاقبة والجزاء والا فالشهادة امر وا ثم لا تعاسب ذلك قوله ان اتاكم في ايرادها موقع اذا مجازاة للخصم وقوله اذا ما وقع جريان على مقتضى المقام الاصلى قوله كنتم به تستعجلون كان مقتضى مقابلة آمنتكم ان يقال تكذبون لكن في العدول استحضر لمقاتلتهم الشريعة في الاستعجال المقصود به التكذيب والاستبعاد فكان ابلغ ۳۔ قوله احق وهو المقصود به حصر العذاب في الحقيقة لا العكس وهذا على تقدير كون تقديم الخبر للحصر ولو اضافيا ويمكن ان يكون التقديم للاهتمام ۳۔ قوله قضى الثاني لا تكرر فيه لان الاول فيه حال لكل امة والثاني فيه حال هؤلاء ۳۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ

بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ۝ هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِّن رِّزْقٍ فَجَعَلْتُم مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا ۝ قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ۝ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝

اے لوگو! تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک ایسی چیز آئی ہے جو برے کاموں سے روکنے کے لئے نصیحت ہے اور دلوں میں جو (برے کاموں سے) روگ (ہو جاتے ہیں) ان کے لئے شفاء ہے اور رحمت (اور ذریعہ ثواب) ہے (اور یہ سب برکات) ایمان والوں کے لئے ہیں۔ آپ (ان سے) کہہ دیجئے (کہ جب قرآن ایسی چیز ہے) تو پس لوگوں کو خدا کے اس انعام اور رحمت پر خوش ہونا چاہئے۔ وہ اس (دنیا) سے بدرجہا بہتر ہے جس کو جمع کر رہے ہیں آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ یہ تو بتلاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے (انتفاع کے) لئے جو کچھ رزق بھیجا تھا پھر تم نے (اپنی طرف سے) اس کا کچھ حصہ حرام اور کچھ حلال قرار دے لیا۔ آپ ان سے پوچھئے کہ کیا تم کو خدا نے حکم دیا ہے یا (محض) اللہ پر (اپنی طرف سے) افتراء ہی کرتے ہو اور جو لوگ اللہ پر جھوٹ افتراء باندھتے ہیں ان کا قیامت کی نسبت کیا گمان ہے واقعی لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا بڑا ہی فضل ہے لیکن اکثر آدمی بے قدر ہیں (ورنہ توبہ کر لیتے)۔

تفسیر لفظ: اوپر بعض آیات میں حقیقت قرآن کا اثبات تھا آگے مع بیان فضیلت کے پھر وہی مضمون ہے و نیز اس سے اوپر ترہیب کے ساتھ دعوت بھی آگے ترغیب کے ساتھ دعوت ہے۔

حقیقت و فضیلت قرآن و استمالت مخاطبین بدو ☆ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ۝ هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝ اے لوگو تمہارے پاس رب کی طرف سے ایک ایسی چیز آئی ہے جو

(برے کاموں سے روکنے کے لئے) نصیحت ہے اور (اگر اس پر عمل کر کے برے کاموں سے بچیں تو) دلوں میں جو (برے کاموں سے) روگ (ہو جاتے ہیں) ان کے لئے شفاء ہے اور (نیک کاموں کے کرنے کے لئے) رہنمائی کرنے والی ہے اور (اگر اس پر عمل کر کے نیک کاموں کو اختیار کریں تو) رحمت (اور ذریعہ

ثواب) ہے (اور یہ سب برکات) ایمان والوں کے لئے (ہیں) کیونکہ عمل وہی کرتے ہیں پس قرآن کی یہ برکات سنا کر) آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ (جب قرآن ایسی چیز ہے) پس لوگوں کو خدا کے اس انعام اور رحمت پر خوش ہونا چاہئے (اور اس کو دولت عظیمہ سمجھ کر لینا چاہئے) وہ اس (دنیا) سے بدرجہا بہتر ہے جس کو جمع کر رہے ہیں (کیونکہ دنیا کا نفع قلیل اور فانی اور قرآن کا نفع کثیر اور باقی) ف: موعظت اور شفاء اور ہدئی اور رحمت کے مفہومات کا فرق ترجمہ ہی سے ظاہر ہے اور میرے نزدیک لِّلْمُؤْمِنِينَ سب کی قید ہے جیسا کہ دوسری آیتیں اس پر دال ہیں قال تعالیٰ: قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَ شِفَاءٌ [حم

الْآنَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۰﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۹﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ
 فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۸﴾ وَلَا يَحْزَنُكَ
 قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۷﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
 وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿۶﴾

اور آپ (خواہ) کسی حال میں ہوں اور محمد ان احوال کے آپ کہیں سے قرآن پڑھتے ہوں اور (اسی طرح اور لوگ بھی جتنے ہوں) تم جو کام بھی کرتے ہو ہم کو سب کی خبر
 رہتی ہے۔ جب تم اس کام کو کرنا شروع کرتے ہو اور آپ کے رب (کے علم) سے کوئی چیز ذرا برابر بھی غائب نہیں نہ زمین میں اور نہ آسمان میں (بلکہ سب اس کے علم میں
 حاضر ہیں) اور نہ کوئی چیز اس (مقدار مذکور) سے چھوٹی ہے اور نہ کوئی چیز (اس سے) بڑی ہے مگر یہ سب (بوجہ علم الہی کے) کتاب میں (یعنی لوح محفوظ) میں (مرقوم)
 ہے یاد رکھو اللہ کے دوستوں پر نہ کوئی اندیشہ (ناک واقعہ پڑنے والا) ہے اور نہ وہ (کسی مطلوب کے فوت ہونے پر) مغموم ہوتے ہیں۔ وہ (اللہ کے دوست) وہ ہیں جو
 ایمان لائے اور (معاصی سے) پرہیز رکھتے ہیں۔ ان کے لئے دنیوی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی (منجانب اللہ تعالیٰ خوف و حزن سے بچنے کی خوشخبری ہے) اور (اللہ
 تعالیٰ کی باتوں میں) (یعنی وعدوں میں) کچھ فرق نہیں ہوا کرتا۔ یہ (بشارت جو مذکور ہوئی) بڑی کامیابی ہے اور آپ کو ان کی باتیں غم میں نہ ڈالیں تمام تر غلبہ (اور قدرت
 بھی) خدا ہی کے لئے (ثابت) ہے وہ ان کی باتیں سنتا ہے (اور ان کی حالت) جانتا ہے وہ آپ کا بدلہ ان سے خود لے لے گا یاد رکھو کہ جتنے کچھ آسمانوں میں ہیں اور جتنے
 زمین میں ہیں (یعنی جن وانس اور فرشتے) یہ سب اللہ ہی کی (مخلوق) ہیں اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر دوسرے شرکاء کی عبادت کر رہے ہیں (خدا جانے) کس چیز کا اتباع
 کر رہے ہیں۔ محض بے سند خیال کا اتباع کر رہے ہیں اور محض قیاسی باتیں کر رہے ہیں۔

تَفْسِيرُ: تسلی رسول اللہ ﷺ بمیان علم و قدرت و حفاظت الہیہ ﴿۱۰﴾ وَأَمَّا تِلْكَ الْأَمْثَلُ ﴿۱۱﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ
 آسَافُ السَّيْلِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ السَّعِيرِ ﴿۱۲﴾ ﴿۱۰﴾ (الہی قولہ تعالیٰ) وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿۱۰﴾ اور آپ
 (خواہ) کسی حال میں ہوں محمد ان احوال کے آپ کہیں سے قرآن پڑھتے ہوں اور (اسی طرح اور لوگ بھی جتنے ہو) تم جو کام بھی کرتے ہو ہم کو سب کی خبر رہتی
 ہے جب تم اس کام کو کرنا شروع کرتے ہو اور آپ کے رب (کے علم) سے کوئی چیز ذرا برابر بھی غائب نہیں نہ زمین میں اور نہ آسمان میں (بلکہ سب اس کے علم
 میں حاضر ہیں) اور نہ کوئی چیز اس مقدار مذکور سے چھوٹی ہے اور نہ کوئی چیز (اس سے) بڑی ہے مگر یہ سب (بوجہ احاطہ علم الہی کے) کتاب میں (یعنی لوح محفوظ)
 میں (مرقوم) ہے (یہ تو علم الہی کا بیان ہوا آگے مخلصین مطیعین کی محفوظیت کا بیان ہے کہ) یاد رکھو اللہ کے دوستوں پر نہ کوئی اندیشہ (ناک واقعہ پڑنے والا) ہے
 اور نہ وہ (کسی مطلوب کے فوت ہونے پر) مغموم ہوتے ہیں (یعنی اللہ تعالیٰ ان کو خوفناک اور غمناک حوادث سے بچاتا ہے اور) وہ (اللہ کے دوست) وہ ہیں جو
 ایمان لائے اور (معاصی سے) پرہیز رکھتے ہیں (یعنی ایمان اور تقویٰ سے اللہ کا قرب نصیب ہوتا ہے اور خوف و حزن سے ان کے محفوظ رہنے کی وجہ یہ ہے
 کہ) ان کے لئے دنیوی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی (منجانب اللہ خوف و حزن سے بچنے کی) خوشخبری ہے (اور) اللہ کی باتوں میں (یعنی وعدوں میں)
 کچھ فرق ہوا نہیں کرتا (پس جب بشارت میں ان سے وعدہ ہو گیا اور وعدہ ہمیشہ صحیح ہوتا ہے اس لئے عدم خوف و عدم حزن لازم ہے اور) یہ (بشارت جو مذکور
 ہوئی) بڑی کامیابی ہے اور جب (آپ نے مقبولین کا محفوظ ہونا سن لیا تو) آپ کو ان کی باتیں غم میں نہ ڈالیں (یعنی ان کے کفریات سے مغموم نہ ہوں کیونکہ علم
 و حفاظت مذکورہ کے ساتھ) تمام تر غلبہ (اور قدرت بھی) خدا ہی کے لئے (ثابت) ہے وہ اپنی قدرت سے حسب وعدہ آپ کی حفاظت کرے گا) وہ (ان کی
 باتیں) سنتا ہے (اور ان کی حالت) جانتا ہے (وہ آپ کا بدلہ ان سے خود لے لے گا) یاد رکھو کہ جتنے کچھ آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں (یعنی فرشتے
 اور جن وانس) یہ سب اللہ ہی کے (مملوک) ہیں (اس کی حفاظت یا مکافات کو کوئی روک نہیں سکتا پس بہرہ وجہ تسلی رکھنا چاہئے) اور (اگر کسی کو شبہ ہو کہ شاید
 شرکاء مزاحمت کر سکیں تو اس کی حقیقت سن لو کہ) جو لوگ اللہ کو چھوڑ کر دوسرے شرکاء کی عبادت کر رہے ہیں (خدا جانے) کس چیز کا اتباع کر رہے ہیں (یعنی ان
 کے پاس اس عقیدہ کی کیا دلیل ہے حقیقت تو یہ ہے کہ کچھ بھی دلیل نہیں) محض بے سند خیال کا اتباع کر رہے ہیں اور محض قیاسی باتیں کر رہے ہیں (پس واقع میں
 ان میں صفات الوہیت کے مثل علم و قدرت وغیرہ نہیں ہیں پھر ان میں احتمال مزاحمت کی کب گنجائش ہے۔ خوف سے خوف حق اور غم سے غم آخرت مراد
 نہیں بلکہ دنیوی خوف و غم کی نفی مراد ہے جس کا احتمال مخالفت اعداء سے ہو سکتا ہے وہ مؤمنین کا طین کو نہیں ہوتا ہر وقت ان کا اللہ پر اعتماد ہوتا ہے ہر واقعہ کی حکمت
 کا اعتقاد رکھتے ہیں اس میں مصلحت سمجھتے ہیں جس کی بشارت ان کو قرآن وحدیث نے دی ہے اور یہ بشارت عام ہے: بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ الْخَيْرَ بِبَشَرِ الصَّابِرِينَ الْخَيْرَ
 وَبَشِّرْهُمْ رَبَّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا تَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ الْخَيْرُ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْمَصْئَلِ الْخَيْرَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ السَّعِيرِ ﴿۱۲﴾

ہو جس کا تم (کسی دلیل سے) علم نہیں رکھتے آپ (ان کا مفتری ہونا ثابت کر کے اس افتراء کی وعید سنانے کے لئے) کہہ دیجئے کہ جو لوگ اللہ پر جھوٹ افتراء کرتے ہیں (جیسے مشرکین) وہ (کبھی) کامیاب نہ ہوں گے (اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ ہم تو ایسوں کو خوب کامیاب اور مشغول تعمم پاتے ہیں جو اب یہ ہے کہ) یہ دنیا میں (چند روزہ) تھوڑا سا عیش ہے (جو بہت جلد ختم ہو جاتا ہے) پھر (مر کر) ہمارے ہی پاس ان کو آنا ہے پھر (آخرت میں) ہم ان کو ان کے کفر کے بدلے سزائے سخت (کامزہ) چکھائیں گے۔ پارہ العرۃ کے اخیر کے قریب اَتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا الخ ایک آیت آئی ہے اس کے ضمن میں نفی ولد کے استدلال کی ذرا مفصل تقریر ہے ملاحظہ کر لیا جاوے۔

تَرْجُمَ الْمَكَالَةَ السَّلَوَانَ: قولہ تعالیٰ: هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الَّيْلَ لِيَتَسَكَّنُوا فِيهِ اس میں دلیل ہے اس پر کہ رات کو کسی قدر سو رہنا اولیٰ ہے کیونکہ اس میں مصلحت البیہ کی موافقت ہے اور اس موافقت میں ظاہر ہے کہ ادب کی کیسی رعایت ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: اَتَّقُوا لَوْ نَوَىٰ اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ اس میں ذات و صفات کے متعلق تخمینات و مجازات سے خواہ وہ استدلالی ہوں یا ذوقی ہوں کلام کرنے پر انکار ہے اور اس میں اہل علم و اہل تصوف کثرت سے مبتلا ہیں ۱۳۔

مَلِكًا مِّنَ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ: ۱۔ قولہ فی سبحانہ سبحان اللہ! الی قولہ اشارہ بھی ہے جمع فیہ بین التنزیہ والتعجب بناء علی ان التعجب معنی کسانہ ولم الکنایہ بكون المعنی الحقیقی مدلولاً ولا مجازی مقصود لاخذتہ من الروح والتلویح ۱۴۔

اِجْتِلَافٌ لِّلْقُرْآنِ: ۲۔ قرأ نافع فاجمعوا بوصل الهمزة وفتح الميم من جمع ولا فرق بین اجمع وجمع ۱۵۔

اللِّغَاتِ: ۳۔ الاجماع العزم وبتعدی بنفسه وبعلی قولہ اقضوا الی ای ادوا الی ذلك الامر الذی تریدون وفيہ استعارة مکنیة ۱۶۔

النَّجْوَى: ۴۔ قولہ بهذا متعلق بسلطان لانه بمعنی الحججة کذا فی الروح ۱۷۔ قولہ متاع مبتدا ای حیاتهم وعشيتهم الحالی ۱۸۔

الْبَلَاغَةَ: مبصر حال وفيہ اسناد مجازی ولم يقل لتبصروا فيه للفرق بین محل الابصار وبين سبب الابصار فيتصروا فيه يفيد الاول ومبصر يفيد الثاني وقد ثبت كون النهار بضيائه سببا للابصار بخلاف الليل فليس سببا للسكون انما هو محل له فافهم ۱۹۔ قولہ اجمعوا لیس المراد حقيقة الامر بل المقصود اظهار عدم المبالاة ۲۰۔

وَإِثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يٰقَوْمِ اِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَّقَامِي وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ

تَوَكَّلْتُ فَأَجِيعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُون ۝ فَإِنْ

تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ اِنْ أَجْرِي اِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ

مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْفًا وَاغْرَقْنَا الَّذِيْنَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذِرِيْنَ ۝

اور آپ ان کو نوح علیہ السلام کا قصہ پڑھ کر سنائیے (جو کہ اس وقت واقع ہوا تھا) جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم کو میرا رہنا (وعظ گوئی کی حالت میں) اور احکام خداوندی کی نصیحت کرنا (بھاری) ناگوار معلوم ہوتا ہے تو میرا تو خدا ہی پر بھروسہ ہے۔ سو تم (میرے ضرر پہنچانے کے متعلق اپنی تدبیر (جو کر سکو) مع اپنے شرکاء (یعنی بتوں) پختہ کر لو پھر تمہاری وہ تدبیر تمہاری ٹھٹھن (اور دل تنگی) کا باعث نہ ہونا چاہئے پھر میرے ساتھ (جو کچھ کرنا ہے) کر گزرو اور مجھ کو (اصلاً) مہلت نہ دو۔ پھر بھی اگر تم اعراض ہی کئے جاؤ تو (یہ سمجھو کہ) میں نے تم سے (اس تبلیغ پر) کوئی معاوضہ تو نہیں مانگا (اور میں تم سے کیوں مانگتا کیونکہ) میرا معاوضہ تو صرف (حسب وعدہ کرم) اللہ ہی کے ذمہ ہے اور چونکہ مجھ کو حکم کیا گیا ہے کہ میں طاعت کرنے والوں میں رہوں۔ سو (باوجود اس موعظت بلیغہ کے بھی) وہ لوگ ان کو جھٹلاتے رہے۔ پس (اس پر عذاب مسلط ہوا اور) ہم نے (اس عذاب سے) ان کو اور جو ان کے ساتھ کشتی میں تھے ان کو نجات دی اور ان کو (زمین پر) آباد کیا اور (باقی جو لوگ رہ گئے تھے) جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا ان کو (اس طوفان میں) غرق کر دیا۔ سو دیکھنا چاہئے کیسا (برا) انجام ہوا ان لوگوں کا جو (عذاب الہی سے ڈرائے جا چکے تھے)۔

تَفْسِيْرٌ لِّلْمِظ: اور متعدد مضامین مذکور ہوئے ہیں آگے بعض قصص سے سب کی تائید فرماتے ہیں توحید کی اس طرح کہ انبیاء نے دعوت توحید کی فرمائی اور رسالت کی اس طرح کہ پہلے بھی رسول گزرے ہیں اور تہدید و وعید کی اس طرح کہ امم سابقہ پر عذاب نازل ہوئے اور آپ کی تسلی کی اس طرح کہ پہلے لوگ بھی تکذیب کرتے آئے ہیں اول نوح علیہ السلام کا قصہ بیان ہوتا ہے۔

قصہ نوح علیہ السلام اور ﴿وَإِثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ نُوحٍ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذِرِيْنَ ۝ اور آپ ان کو نوح (علیہ السلام) کا قصہ پڑھ کر سنائیے (جو کہ اس وقت واقع ہوا تھا) جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم کو میرا رہنا (یعنی وعظ گوئی کی حالت میں) اور احکام

خداوندی کی نصیحت کرنا بھاری (اور ناگوار) معلوم ہوتا ہے تو (ہوا کرے میں کچھ پرواہ نہیں کرتا کیونکہ) میرا تو خدا ہی پر بھروسہ ہے سو تم (میرے ضرر پہنچانے کے متعلق) اپنی تدبیر (جو کچھ کر سکو) مع اپنے شرکاء (یعنی بتوں) کے پختہ کر لو (یعنی تم اور تمہارے معبود سب مل کر میری ضرر رسانی میں اپنا ارمان پورا کر لو) پھر تمہاری وہ تدبیر تمہاری ٹھن (اور دل تنگی) کا باعث نہ ہونا چاہئے (یعنی اکثر خفیہ تدبیر سے طبیعت گھٹا کرتی ہے سو خفیہ تدبیر کی ضرورت نہیں جو کچھ تدبیر کرو دل کھول کر علانیہ کرو میرا نہ لحاظ پاس کرو اور نہ میرے چلے جانے نکل جانے کا اندیشہ کرو کیونکہ اتنے آدمیوں کے پہرہ میں سے ایک آدمی کا نکل جانا بھی مستعد ہے پھر اخفاء کی کیا ضرورت ہے) پھر میرے ساتھ (جو کچھ کرنا ہے) کر گزرو اور مجھ کو (اصلاً) مہلت نہ دو (حاصل یہ کہ میں تمہاری ان باتوں سے نہ ڈرتا ہوں اور نہ تبلیغ سے رک سکتا ہوں یہاں تک تو نفی خوف کی فرمائی آگے نفی طمع کی فرماتے ہیں یعنی) پھر بھی اگر تم اعراض ہی کئے جاؤ تو (یہ سمجھو کہ) میں نے تم سے (اس تبلیغ پر) کوئی معاوضہ تو نہیں مانگا (اور میں تم سے کیوں مانگتا کیونکہ) میرا معاوضہ تو صرف (حسب وعدہ کرم) اللہ ہی کے ذمے ہے (غرض نہ تم سے ڈرتا ہوں نہ کچھ خواہش رکھتا ہوں) اور (چونکہ) مجھ کو حکم کیا گیا ہے کہ میں اطاعت کرنے والوں میں رہوں (اس لئے تبلیغ میں حکم کی تعمیل کرتا ہوں اگر تم نہ مانو گے میرا کیا نقصان ہے) سو (باوجود اس مواعظت بلیغہ کے بھی) وہ لوگ ان کو جھٹلاتے رہے پس (اس پر عذاب طوفان کا مسلط ہوا اور) ہم نے (اس عذاب سے) ان کو اور جوان کے ساتھ کشتی میں تھے ان کو نجات دی اور ان کو (زمین پر) آباد کیا اور (باقی جو لوگ رہ گئے تھے) جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا ان کو (اس طوفان میں) غرق کر دیا سو دیکھنا چاہئے کیسا (برا) انجام ہوا ان لوگوں کا جو (عذاب الہی) سے ڈرائے جا چکے تھے (یعنی بے خبری میں ہلاک نہیں کئے گئے پہلے کہہ دیا سمجھا دیا نہ مانا سزا پائی)

ف: بعضوں کو شبہ ہو جاتا ہے کہ جب محدودے چند بیچ گئے تو عالم میں وہی تھے اور نوح علیہ السلام کی دعوت ان سب کو عام تھی تو عموم بعثت خصائص محمدیہ سے نہ رہا جواب یہ ہے کہ خصوصیت کے معنی یہ ہیں کہ جب امم مختلفہ موجود ہوں اس وقت آپ کی بعثت سب کی طرف ہوگی اور دوسرے انبیاء علیہ السلام کی خاص قوم کی طرف پس یہ خصوصیت اب بھی محفوظ ہے کیونکہ صورت مفروضہ میں مختلف اقوام ہی نہ رہی تھیں۔

مُلِقًا مَّا نَسَاكَ التَّوَجُّهَاتُ: ۱۔ قولہ فی اذ قال جو کہ اس وقت اشار الی تقدیر عامل اذ ۲۔ ۳۔ قولہ فی مقامی یعنی وعظ گوئی فالמעطوف کالتفسیر لہ ۳۔ ۲۔ قولہ فی جزاء ان کان ہوا کرد اشارۃ الی تقدیر الجزاء وای فلیمکن فلا ابالی ۳۔ ۲۔ قولہ فی و شر کائنکم مع فہو مفعول معہ من الفاعل ای اجمعوا انتم و شر کائنکم امر کم فہو من قبیل قول ہود علیہ السلام فکیدونی فی جواب من قال ان نقول الاعتراک بعض آہتنا بسوء ۳۔ ۵۔ قولہ فی غمۃ ٹھن من انعم وبلزما الستر ویتاید لقول قتادة لا یکر علیکم ای لای اشق رواہ ابن جریر وقیل معناه مستورا علیکم ای جابرونی اہ لکن لم یظہر لی معنی علیکم علی هذا التقدير ومن اطلع علیہ فہینا لہ ثم سح لی فی توجیہ علیکم ان الکتب سبب لخفاء الامر علی الجماعة والجهاد سبب لظہورہ علیہم فالمعنی جابرونی بایصال الضرر اتی حیث یظہر امرہ علی جمیعکم وقال الطبری فی معناه ملتبسا مشکلا مبہما (امے باعتبار نفعہ) من قولہم غم البلال ۳۔ ۶۔ قولہ فی تولیتم کئے ہی جاؤ الی سمجو اشارۃ الی ان معنی التولی الدوام علیہ فان التولی کان حاصلًا من قبل وکذا قولہ کذبوہ معناه داوموا علیہ و اشارۃ الی حذف الجزاء ای فاعلموا ۳۔ ۷۔ قولہ فی فانظروا دیکھنا چاہئے اشارۃ الی کون المخاطب عامًا والمعنی فاعتبر لان النظر لا یصح حملہ علی ظاہرہ ۳۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ۱۰ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۱۱ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۱۲ قَالَ مُوسَىٰ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَدْعُونَ لِيَسْخَرَكُمُ السَّحَرَةُ ۱۳ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۱۴ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۱۵ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۱۶ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۱۷ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۱۸ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۱۹ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۲۰

عَمَلُ الْمُفْسِدِينَ ۱۰ وَيُحْيِي اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۱۱

پھر نوح علیہ السلام کے بعد ہم نے اور رسولوں کو ان کی قوموں کی طرف بھیجا سو وہ ان کے پاس معجزات لے کر آئے (مگر) پھر بھی ان کی ضد اور ہٹ کی یہ کیفیت تھی کہ جس چیز کو انہوں نے اول میں (ایک بار) جھوٹا کہہ دیا نہ ہوا کہ پھر اس کو مان لیتے (اور جیسے یہ لوگ دل کی سخت تھے) ہم اسی طرح کافروں کے دلوں پر بند لگا دیتے ہیں پھر ان (مذکورین) پیغمبروں کے بعد ہم نے موسیٰ اور ہارون کو فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس اپنے معجزات (عصا اور ید) دے کر بھیجا سو انہوں نے (دعویٰ نبوت کے ساتھ ہی ان کی تصدیق کرنے سے) تکبر کیا اور وہ لوگ جرائم کے خوگر تھے (اسی لئے اطاعت نہ کی) پھر جب (بعد دعویٰ کے) ان کو ہمارے پاس سے (نبوت موسویہ پر) صحیح دلیل پہنچی تو وہ کہنے لگے کہ یقیناً یہ صریح جادو ہے۔ موسیٰ نے فرمایا کیا تم اس صحیح دلیل کی نسبت جبکہ وہ تمہارے پاس پہنچی ایسی بات کہتے ہو (کہ یہ جادو ہے) کیا یہ جادو ہے۔ حالانکہ جادو گر کامیاب نہیں ہوا کرتے وہ لوگ کہنے لگے کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ ہم کو اس طریقہ سے ہٹا دو جس پر ہم نے اپنے بزرگوں کو دیکھا ہے اور (اس لئے آئے ہو کہ) تم دونوں کو دنیا میں ریاست (اور سرداری) مل جائے اور (تم خوب سمجھ لو کہ) ہم تم دونوں کو کبھی نہ مانیں گے اور فرعون نے (اپنے سرداروں سے) کہا کہ میرے پاس تمام جادو گروں کو (جو ہماری قلمرو میں ہیں) حاضر کرو (چنانچہ جمع کئے گئے) سو جب وہ آئے (اور موسیٰ سے مقابلہ ہوا) موسیٰ نے ان سے فرمایا کہ ڈالو جو کچھ تم کو (میدان میں) ڈالنا ہے۔ سو جب انہوں نے (اپنا جادو کا سامان) ڈالا تو موسیٰ نے فرمایا کہ جو کچھ تم بنا کر لائے ہو جادو ہے۔ یہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اس (جادو) کو درہم برہم کئے دیتا ہے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ ایسے فسادیوں کا کام بننے نہیں دیتا اور اللہ تعالیٰ دلیل صحیح (یعنی معجزہ) کو اپنے وعدوں کے موافق ثابت کر دیتا ہے گو مجرم (اور کافر) لوگ کیسا ہی ناگوار سمجھیں۔

تَفْسِيرُ لَطِطٍ: اوپر قوم نوح علیہ السلام کا قصہ تھا آگے عاود و ثمود وغیرہم کا اجمالاً قصہ مذکور ہے۔

اجمالاً قصہ عاود و ثمود وغیرہم ﴿لَا تَهْتَبُنَا مِنْ بَعْدِهِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) عَلٰی قُلُوْبِ الْمُتَعَبِدِيْنَ ﴿۱۰﴾ پھر نوح (علیہ السلام) کے بعد ہم نے اور رسولوں کو ان کی قوموں کی طرف بھیجا سو وہ ان کے پاس معجزات لے کر آئے (مگر) پھر (بھی) ان کی ضد اور ہٹ کی یہ کیفیت تھی کہ جس چیز کو انہوں نے اول (وبلہ) میں (ایک بار) جھوٹا کہہ دیا یہ نہ ہوا کہ پھر اس کو مان لیتے (اور جیسے یہ لوگ دل کے سخت تھے) اللہ تعالیٰ اسی طرح کافروں کے دلوں پر بند لگا دیتے ہیں۔

ف: ایک ایسی آیت پارہ نم کے رکوع دوم میں گزر چکی ہے۔ لَطِطٍ: اوپر بعض قصص مذکور ہوئے آگے قصہ موسیٰ علیہ السلام کا فرعون کے ساتھ مذکور ہوتا ہے۔

قصہ موسیٰ علیہ السلام کا فرعون ﴿لَا تَهْتَبُنَا مِنْ بَعْدِهِمْ فُتُوْنِی﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿۱۱﴾ پھر ان (مذکور) پیغمبروں کے بعد ہم نے موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) کو فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس اپنے معجزات (عصا اور ید بیضا) دے کر بھیجا سو انہوں نے (دعویٰ کے ساتھ ہی ان کی تصدیق کرنے سے) تکبر کیا (اور طلب حق کے لئے غور بھی تو نہ کیا) اور وہ لوگ جرائم کے خوگر تھے (اس لئے اطاعت نہ کی) پھر جب (بعد دعویٰ کے) ان کو ہمارے پاس سے (نبوت موسویہ پر) صحیح دلیل پہنچی (مراد اس سے معجزہ ہے) تو وہ لوگ کہنے لگے کہ یقیناً یہ صریح جادو ہے موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کیا اس صحیح دلیل کی نسبت جب کہ وہ تمہارے پاس پہنچی ایسی بات کہتے ہو (کہ یہ جادو ہے) کیا یہ جادو ہے حالانکہ جادو گر (جب کہ دعویٰ نبوت کا کریں تو اظہار خارق میں) کامیاب نہیں ہوا کرتے (اور میں کامیاب ہوا کہ اول دعویٰ کیا پھر خوارق ظاہر کر دیئے) وہ لوگ (اس تقریر کا تو کچھ جواب دے نہ سکے ویسے ہی براہ جہالت) کہنے لگے کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ ہم کو اس طریقہ سے ہٹا دو جس پر ہم نے اپنے بزرگوں کو دیکھا ہے اور (اس لئے آئے ہو کہ) تم دونوں کو دنیا میں ریاست (اور سرداری) مل جائے اور تم (خوب سمجھ لو کہ) ہم تم دونوں کو کبھی نہ مانیں گے اور فرعون نے (اپنے سرداروں سے) کہا کہ میرے پاس تمام ماہر جادو گروں کو (جو ہمارے قلمرو میں ہیں) حاضر کرو (چنانچہ جمع کئے گئے) سو جب وہ آئے (اور موسیٰ علیہ السلام سے مقابلہ ہوا تو) موسیٰ (علیہ السلام) نے ان سے فرمایا کہ ڈالو جو کچھ تم کو میدان میں ڈالنا ہے سو جب انہوں نے (اپنا جادو کا سامان) ڈالا تو موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ جو کچھ تم (بنا کر) لائے ہو جادو یہ ہے (نہ وہ جس کو فرعون والے جادو کہتے ہیں) یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اس (جادو) کو ابھی درہم برہم کئے دیتا ہے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ ایسے فسادیوں کا کام بننے نہیں دیتا (جو معجزہ کے ساتھ مقابلہ سے پیش آویں) اور اللہ تعالیٰ (جس طرح اہل باطل کے باطل کو بمقابلہ معجزات حقہ کے باطل کر دیتا ہے اسی طرح) دلیل صحیح (یعنی معجزہ) کو اپنے وعدوں کے موافق (کہ اثبات نبوت انبیاء کے متعلق ہیں) ثابت کر دیتا ہے گو مجرم (اور کافر) لوگ کیسا ہی ناگوار سمجھیں۔

لَا يَصْلِحُ الشَّكْرُونَ ﴿۱۰﴾ اور لَا يَصْلِحُ عَمَلُ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۱﴾ کے ظاہر پر شبہ ہوتا تھا کہ بعض اوقات ہم ساحروں اور مفسدوں کو کامیاب پاتے ہیں مگر احقر کی تقریر ترجمہ سے وہ شبہ دفع ہو گیا یعنی مراد خاص وہ ساحر ہے جو مدعی نبوت ہو اور وہ مفسد ہے جو معجزہ کا مقابلہ کرے سو ان کی کامیابی یقیناً منافی ہے کیونکہ اظہار معجزہ کا یہ کاذب پر اور اکتفاء معجزہ کا یہ صادق پر دونوں شرعاً ممنوع ہیں اور اسی طرح سورہ طہ میں جو آیا ہے: وَلَا يَفْلِحُ الشَّكْرُ حَيْثُ اتَىٰ اَضَه: ۶۹ مراد اس سے بھی یہی ہے حیث الی معارضاً للمعجزات خوب سمجھ لو۔

رُجِحَ مَسَالِدُ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: كَذَلِكَ نَظْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَعِدِّينَ ۝ یہ طبع وہی ہے جس کو فساد استعداد کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے ۱۲۔ قوله تعالى: وَلَا يُفْلِحُ الشَّكْرُونَ ۝ یعنی اہل حق کے مقابلہ میں اور اسی پر مشائخ اہل باطل کا حال قیاس کر لیا جاوے کہ ان کی بات چلتی نہیں (یعنی اس میں برکت اور بقاء نہیں۔

مَلِكًا مَّا أَتَى النَّجْمَ: ۱۔ قوله في قومهم قومون إشارة الى انه بمعنى الاقوام ۲۔ قوله في اتقولون اى بات إشارة الى حذف المفعول اى تقولون ما تقولون كذا في الروح فيه ايضا جواز ان يكون القول بمعنى العيب والظن وحينئذ يستغنى عن المفعول واللام لبيان المطعون فيه كما في قوله تعالى هيت لك اى تعيونه وتطعونون فيه ۳۔ قوله في قالوا اجنتنا دے کے لانه كلام لا تعلق له بكلامه عليه السلام فضلا عن الجواب الصحيح ففيه ايدان بانقطاعهم راسا ۴۔ قوله في كل ساحر قلمرو إشارة الى ان الاستغراق عرفى ۵۔ قوله ما جنتم به السحر جادويہ ہے نہ وہ الخ القاد الحصر الافرادى لام التعريف ۴۔

اجتالوا لِقَوْلِهِ: قرا ابو عمرو السحر بقطع الالف ومدھا على الاستفهام فما استفهامية مرفوعة على الابتداء وجنتم به خبرها والسحر خبر مبتدا اى اهو السحر ۴۔

اللَّعَنَاتِ: قوله مبین من ابان ظهر ۴۔

الْبَلَاغَةِ: قوله لا يفلح الساحرون حسن موقع بيان حال الساحر مع كون المذكور فيما قبل هو السحر لاستلزام القول بكونه سحر القول يكون من اتى به ساحرا قوله يكون وما نحن لكما في الروح تشنية الضمير في هذين الموضوعين بعد افراده فيما تقدم من المقامين باعتبار شمول الكبرياء لهما عليهما السلام واستلزام التصديق لاحدهما التصديق للآخر واما اللفت والمعنى فحيث كانا من خصائص صاحب الشريعة اسند الى موسى عليه السلام خاصة ۴۵۔

فَمَا آمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ ط وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي

الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ السُّرِفِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ

مُسْلِمِينَ ۝ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِّنَ

الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا مِصْرَ بُيُوتًا وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً

وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَآئِهِ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَن سَبِيلِكَ ۝ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا

الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعِنَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝

پس (جب عصا کا معجزہ ظاہر ہوا تو) موسیٰ (علیہ السلام) پر (شروع شروع میں) ان کی قوم میں سے صرف قدرے ذلیل آدمی ایمان لائے وہ بھی فرعون سے اور اپنے حاکم سے ڈرتے ڈرتے کہیں (ظاہر ہونے پر) ان کو تکلیف نہ پہنچائے اور واقعہ میں ڈرنا ان کا بیجا نہ تھا کیونکہ فرعون اس ملک میں زور (سلطنت) رکھتا تھا اور یہ بھی بات تھی کہ وہ حد (انصاف) سے باہر ہو جاتا تھا اور موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم (سچے دل سے) اللہ پر ایمان رکھتے ہو (تو سوچ بچار مت کرو) بلکہ اسی پر توکل کرو۔ اگر تم (اسی کی) اطاعت کرنے والے ہو۔ انہوں نے (جواب میں) عرض کیا کہ ہم نے اللہ ہی پر توکل کیا اے ہمارے پروردگار ہم کو ان ظالم لوگوں کا تختہ مشق نہ بنا اور ہم کو اپنی رحمت کے صدقہ ان کافروں سے نجات دے اور ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی (ہارون) کے پاس وحی بھیجی کہ تم دونوں اپنے ان لوگوں کے لئے (بدستور) مصر میں ٹھہر برقرار رکھو اور (نماز کے اوقات) تم سب اپنے انہیں گھروں کو نماز پڑھنے کی جگہ قرار دے لو اور (یہ ضروری ہے کہ) نماز کے پابند رہو اور (اے موسیٰ) آپ مسلمانوں کو بشارت دے دیں اور موسیٰ علیہ السلام نے (دعاء میں) عرض کیا اے ہمارے رب (ہم کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ) آپ نے فرعون کو اور اس کے سرداروں کو سامان تجمل اور طرح طرح کے مال دنیوی زندگی میں اے ہمارے رب اسی واسطے دیئے ہیں کہ وہ آپ کی راہ سے (لوگوں کو) گمراہ کریں۔ اے ہمارے رب ان کے مالوں کو نیست و نابود کر

دیجئے ان کے دلوں کو (زیادہ) سخت کر دیجئے (جس سے ہلاکت کے مستحق ہو جائیں) سو یہ ایمان نہ لانے پائیں۔ یہاں تک کہ عذاب الیم (کے مستحق ہو کر اس) کو دیکھ لیں۔ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول کر لی گئی سو تم (اپنے منصبی کام یعنی تبلیغ پر) مستقیم رہو ان لوگوں کی راہ نہ چلنا جن کو علم نہیں۔

تفسیر لفظ: اوپر سے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ چلا آتا ہے آگے اس کا تمہ ہے۔

تمہ قصہ موسویہ ☆ قَمَّ اَمَّنْ لِمُوسَى الْاَذِي يَتْلُو آيَاتِنَا مِنْ قَوْمِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (پس) (جب عصا کا معجزہ ظاہر ہوا تو) موسیٰ علیہ السلام پر (شروع شروع میں) ان کی قوم میں صرف قدرے قلیل آدمی ایمان لائے وہ بھی فرعون سے اور اپنے حکام سے ڈرتے ڈرتے کہ کہیں (ظاہر ہونے پر) ان کو تکلیف (نہ) پہنچا دے اور واقع میں (ڈرنا ان کا بیجا نہ تھا کیونکہ) فرعون اس ملک میں زور (سلطنت) رکھتا تھا اور یہ بھی بات تھی کہ وہ حد (انصاف) سے باہر ہو جاتا تھا (اور ظلم کرنے لگتا تھا) پھر جو شخص حکومت کے ساتھ ظلم کرتا ہو اس سے تو ڈر لگتا ہی ہے) اور موسیٰ (علیہ السلام) نے (جب ان کو خائف دیکھا تو ان سے) فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم (سچے دل سے) اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو (سوچ بچار مت کرو بلکہ) اسی پر توکل کرو اگر تم (اس کی) اطاعت کرنے والے ہو انہوں نے جواب میں عرض کیا کہ ہم نے اللہ ہی پر توکل کیا (بعد اس کے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ) اے ہمارے پروردگار ہم کو ان ظالم لوگوں کا سختہ مشق نہ بنا اور ہم کو اپنی رحمت کا صدقہ ان کا فر لوگوں سے نجات دے (یعنی جب تک ہم پر ان کی حکومت مقدر ہے ظلم نہ کرنے پائیں اور پھر ان کی حکومت ہی کے دائرہ سے نکال دیجئے) اور ہم نے (اس دعا کے قبول کرنے کا سامان کیا کہ) موسیٰ (علیہ السلام) اور ان کے بھائی (ہارون علیہ السلام) کے پاس وحی بھیجی کہ تم دونوں اپنے ان لوگوں کے لئے (بدستور) مصر میں گھر برقرار رکھو (یعنی وہ ڈر کر گھر نہ چھوڑیں ہم ان کے محافظ ہیں) اور (نماز کے اوقات میں) تم سب اپنے انہیں گھروں کو نماز پڑھنے کی جگہ قرار دے لو (مساجد کی حاضری خوف کی وجہ سے معاف ہے) اور (یہ ضروری ہے کہ) نماز کے پابند رہو (تا کہ نماز کی برکت سے اللہ تعالیٰ جلدی اس مصیبت سے چھڑا دے) اور (اے موسیٰ) آپ مسلمانوں کو بشارت دے دیں (کہ اب جلدی یہ مصیبت ختم ہو جاوے گی) اس تفسیر پر بعض کو یہ شبہ ہو جاتا ہے کہ بنی اسرائیل چونکہ فرعون کے ہاتھوں سب بتلائے مصائب تھے اس لئے موسیٰ علیہ السلام سے کوئی مخالف نہ تھا پھر معدودے چند کی تخصیص ایمان میں کیا معنی اور اپنے سرداروں سے ڈرنے کی کیا وجہ پھر سیر سے معلوم ہوتا ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو مصر سے لے کر چلے ہیں لاکھوں تھے جو اب یہ ہے کہ مخالف نہ ہونا ایمان لانے کو سستزم نہیں دل سے یہ عزم ہوگا کہ ابھی مسلمان ہو کر کون پریشانی میں پڑے موقع پر مسلمان ہو جاویں گے ان میں جو طالب صادق تھے ان سے بے پروائی اور تاخیر نہ ہو سکی وہ قاعدہ کے موافق ایمان لے آئے گو اس کا عام اعلان نہ کیا اور اپنے سرداروں سے مراد قبطی ہیں کہ وہی حکام تھے اور یہ قصہ ابتدائے امر کا ہے پھر کچھ ہمت بڑھتی گئی اور مسلمان بڑھتے گئے مدارک میں اول الامر کی قید کی تصریح ہے اب سب شبہات رفع ہو گئے اور جاننا چاہئے کہ توکل کے لئے یہ لازم ہے کہ خلق پر نظر نہ رہے طمعاً یا خوفاً پس یہ منافی دعا کے نہیں اور یہ جو حکم ہوا ترجمہ اس کا مقصود ترجمہ سے ظاہر ہو چکا ہے پس یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ ان کے گھر تو پہلے سے مصر میں بنے ہوئے تھے پھر یہ حکم کیوں ہوا اور اَجْعَلُوا بِيُوتِكُمْ قِبْلَةً کا حاصل یہ ہے کہ امم سابقہ میں بجز مساجد کے اور جگہ نماز نہ ہوتی تھی مگر خوف میں ان کو اجازت دی گئی پھر اس میں بھی گھر کے ہر جز میں درست نہ ہوگی بلکہ موقع معین کرنا پڑے گا اس بناء پر پھر بھی امت محمدیہ ان سے خصوصیت میں ممتاز رہی کہ ان کے لئے اس تعیین کی بھی حاجت نہیں اور اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ کا حکم شاید اس طور پر ہوا ہو جیسے ارشاد ہے: اِسْتَعِيْنُوْا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوةِ پس یہ تفصیل ہو جاوے گی اس قول کی: قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهِ اِسْتَعِيْنُوْا بِاللّٰهِ وَاَصْبِرُوْا الْخ [الأعراف: ۱۲۸] اور یہ سب احکام آثار قبول دعا سے اس لئے ہیں کہ تبوا الدار میں تشویش سفر سے بچالیا اور اَجْعَلُوا بِيُوتِكُمْ میں خروج للصلاة جو سب اظہار کا ہوتا معاف کر دیا اور اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ میں تدبیر نجات کی بتلاری اور بشر میں وعدہ نجات کر لیا اور ان سب میں اجابت کا دخل ظاہر ہے۔ لفظ: اوپر کی طرح آگے بھی تمہ ہے قصہ موسویہ کا۔

تمہ قصہ موسویہ ☆ قَالَ مُوسٰى رَبَّنَا اِنَّا كُنَّا نَدْعُوْكَ فِرْعَوْنًا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا تَلِيْقُنَّ سَبِيْلَ الْاٰذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اور موسیٰ (علیہ السلام) نے (دعا میں) عرض کیا کہ اے ہمارے رب (ہم کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ) آپ نے فرعون کو اور اس کے سرداروں کو سامان نجل اور طرح طرح کے مال دنیوی زندگی میں اے ہمارے رب اسی واسطے دیئے ہیں کہ وہ آپ کی راہ سے (لوگوں) کو گمراہ کریں (پس جب ہدایت ان کے مقدر میں ہے نہیں اور جو حکمت تھی وہ حاصل ہو چکی تو اب ان کے اموال اور نفوس کو کیوں باقی رکھا جاوے پس) اے ہمارے رب ان کے مالوں کو نیست نابود کر دیجئے اور (ان کے نفوس کی ہلاکت کا سامان کر دیجئے اس طرح کہ) ان کے دلوں کو (زیادہ) سخت کر دیجئے (جس سے ہلاکت کے مستحق ہو جاویں) سو یہ ایمان نہ لانے پائیں (بلکہ روز بروز ان کا کفر ہی بڑھتا رہے) یہاں تک کہ عذاب الیم (کے مستحق ہو کر اس) کو دیکھ لیں (سو اس وقت ایمان نافع نہیں ہوتا موسیٰ علیہ السلام نے یہ دعا کی اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے رہے کذافی الدر المنثور) حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول کر لی گئی (کیونکہ آمین کہنا بھی دعاء میں شریک ہونا ہے یعنی ہم ان کے اموال و نفوس کو اب ہلاک کرنے والے ہیں) سو تم (اپنے منصبی کام یعنی تبلیغ پر) مستقیم رہو (یعنی گو ہدایت ان کی تقدیر میں نہ ہو مگر تبلیغ میں تمہارا تو فائدہ ہے) اور ان

لوگوں کی راہ نہ چلنا جن کو (ہمارے وعدہ کے سچے ہونے کا یا توقف میں حکمت ہونے کا یا تبلیغ کے ضروری ہونے کا) علم نہیں (یعنی ہمارے وعدہ کو سچا سمجھو اور اگر ہلاکت میں دیر ہو جاوے اس میں حکمت سمجھو اور اپنے منہجی کام میں لگے رہو) **فَا:** یہاں یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ موسیٰ علیہ السلام آئے تو تھے ہدایت کے واسطے اور بددعائیں کرنے لگے ہدایت نہ ہونے کی اصل یہ ہے کہ ہدایت کے لئے آنے کے معنی تو یہ ہیں کہ ان کو راہ دین کی طرف بلا تے رہیں سو یہ تو بددعاء کے بعد بھی کرتے رہے اس میں اور بددعا میں منافات نہیں رہی سواصل مقصود گمراہی کی بددعا کرنا نہیں ہے بلکہ بعد انکشافات یقینی مستند الی الوجی کے کہ اب یہ ایمان نہ لاویں گے ہلاکت کی بددعا فرمائی جیسا نوح علیہ السلام نے کی تھی اور **اَشْدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ** مقصود بالذات نہیں بلکہ تمہید ہے دعائے ہلاکت کی اور مقصود بالعرض ہے اور یہ مقصود بالعرض عین موافقت تھی قضائے کشف کی اس لئے اس میں بھی اشکال نہیں۔ رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ کا مال و دولت وغیرہ دینا گمراہ کرنے یا گمراہ ہونے کے لئے سو بعد ثابت ہو جانے جملہ فعل الحکیم لا یخلوا عن الحکمة اس میں کوئی شبہ نہیں گو ہم تعین حکمت کی نہ کر سکیں آگے اس کے اور اس کے لشکر کے ہلاک ہونے کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ مال بھی بہت سا غرق ہو کر تلف ہوا اور تمام اموال کے لئے بددعاء نہ تھی اور بعض آثار میں ہے ان کا مال و متاع قبل غرق پتھر بن گیا تھا کذابی الدر المنثور۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلْوَانِ: قوله تعالى: رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ روح میں ہے کہ کوئی شخص یہ وہم نہ کرے کہ توکل دعاء کے منافی ہے کیونکہ حاصل توکل کا یہ ہے کہ اسباب عادیہ پر نظر نہ ہو صرف سبب پر نظر ہو اور اس اعتقاد کے ساتھ اگر اسباب کو اختیار بھی کرے تب بھی متوکل قرار دیا جاوے گا (تو اسباب غیر عادیہ کے ساتھ کہ ان میں سے دعا بھی ہے توکل بدرجہ اولیٰ باقی رہے گا۔

مُلْحَقَاتُ التَّبَوُّجِ: ۱۔ قوله في ذرية قدره لئلا كذا في الكبير مع الدليل ۳۔ قوله في على خوف وہ بھی اشارة الى كونه حالاً ۳۔ قوله في تبوا برقرار كفو كقوله تعالى والذين تبوا الدار اي لزموها ۳۔ قوله في زينة سامان اشارة الى ان المراد ما يزين به ۳۔ قوله في اموالاً طرح دل عليه الجمع وهو تخصيص بعد تعميم ۳۔

اللِّغَاتُ: قوله تبوا التبوا اتخاذ المباتة اي النزول كالتوطن اتخاذ الوطن والفعل على ما قيل مما يتعدى لواحد لكن اذا ادخلت اللام على الفاعل فيتعدى بالثنين وفعل وتفعل قد يكونان بمعنى مثل علقتهما وتعلقتهما والتقدير بوبا قومكما بيوتا يسكنون فيها ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله يقوم ان كنتم الى مسلمين في الروح ليس هذا من تعليق الحكم بشرطين بل من تعليق شينين بشرطين لانه علق وجوب التوكل المفهوم من الامر بالايمان وعلق نفس المتوكل ووجوده بالاسلام لانه لا يتحقق مع التخليط الى آخر ما قال واطال على عادته رحمه الله تعالى والله اعلم قوله تبوا الى المؤمنين في الروح انما ثنى الضمير اولا اي في التبوا لان التبوا للقوم مما يتولاه الرؤساء ثم جمع ثانيا اي فر اجعلوا لان الصلوة فيها مما يفعله كل احد ثم وعد ثالثا اي في بشر لان بشارة الامة وظيفه صاحب الشريعة والله اعلم ۳۔

وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ

إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ

الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا

لَغَفِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءًا صَدِيقًا ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمْ

الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ⑥ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ

فَسْئَلِ الَّذِينَ يَاقُرءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ⑦ وَلَا

تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ⑧

اور ہم نے بنی اسرائیل کو (اس) دریا سے پار کر دیا۔ پھر ان کے پیچھے پیچھے فرعون مع اپنے لشکر کے ظلم اور زیادتی کے ارادے سے (دریا میں) چلا یہاں تک کہ جب ڈوبنے

لگا (اور ملائکہ عذاب کے نظر آنے لگے) تو (سراسیمہ ہو کر) کہنے لگا میں ایمان لاتا ہوں کہ بجز اس کے جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے ہیں کوئی معبود نہیں اور میں مسلمانوں میں داخل ہوتا ہوں۔ جواب دیا گیا کہ اب ایمان لاتا ہے (اور معائنہ آخرت کے) پہلے سرکشی کرتا رہا اور مفسدوں میں داخل رہا (اب نجات چاہتا ہے) سو (بجائے نجات مطلوبہ کے) آج ہم تیری لاش (پانی میں تہ نشین ہونے سے) نجات دیں گے تاکہ تو ان کے لئے موجب عبرت ہو جو تیرے بعد موجود ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ (پھر بھی) بہت سے آدمی ہماری (ایسی ایسی) عبرتوں سے غافل ہیں (اور مخالفت احکام الہیہ سے نہیں ڈرتے) اور ہم نے (غرق فرعون کے بعد) بنی اسرائیل کو بہت اچھا ٹھکانا رہنے کو دیا اور ہم نے ان کو نفیس چیزیں (جنات وغیون وغیرہ سے) کھانے کو دیں۔ سو انہوں نے (جہل کی وجہ سے) اختلاف نہیں کیا۔ یہاں تک کہ ان کے پاس (احکام کا) علم پہنچ گیا۔ یقینی بات ہے کہ آپ کا اب ان (اختلاف کرنے والوں) کے درمیان قیامت کے دن ان امور میں فیصلہ (عملی) کرے گا جن میں وہ اختلاف کیا کرتے تھے پھر اگر آپ بالقرض اس (کتاب) کی طرف سے شک (و شبہ) میں ہوں جس کو ہم نے آپ کے پاس بھیجا ہے تو آپ ان لوگوں سے پوچھ دیکھئے جو آپ سے پہلی کتابوں کو پڑھتے ہیں (مراد تورات و انجیل ہیں تو وہ قرآن کو صحیح بتلائیں گے) بے شک آپ کے پاس آپ کے رب کی طرف سے سچی کتاب آئی ہے۔ آپ ہرگز شک کرنے والوں میں نہ ہوں اور (نہ شک کرنے والوں سے بڑھ کر) ان لوگوں میں ہوں جنہوں نے اللہ کی آیتوں کو جھٹلایا۔ کہیں آپ (نعوذ باللہ) تباہ نہ ہو جائیں۔

تفسیر لفظ: اوپر کی طرح آگے بھی تترہے قصہ موسویہ کا۔

تمہ قصہ موسویہ ﴿وَجَوْنَنَا يَهْبِئِي إِسْرَائِيلَ الْبَعْرُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَئِكَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنِ أَيَّتِنَا لَعْفُلُونَ ﴿۱۱۰﴾ اور (جب ہم نے فرعون کو ہلاک کرنا چاہا تو موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ بنی اسرائیل کو مصر سے باہر نکال لے جائیے چنانچہ وہ سب کو لے کر چلے اور رستہ میں دریائے شور حائل ہوا اور موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے اس میں راستہ ہو گیا اور) ہم نے بنی اسرائیل کو (اس) دریا سے پار کر دیا پھر ان کے پیچھے پیچھے فرعون مع اپنے لشکر کے ظلم اور زیادتی کے ارادہ سے (دریا میں) چلا (دریا سے نکل کر ان سے قتل و قتل کرے لیکن وہ دریا سے پار نہ ہو سکا) یہاں تک کہ جب ڈوبنے لگا (اور ملائکہ عذاب کے نظر آنے لگے) تو (سراسیمہ ہو کر) کہنے لگا کہ میں ایمان لاتا ہوں بجز اس کے کہ جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے ہیں کوئی معبود نہیں اور میں مسلمانوں میں داخل ہوتا ہوں (سو مجھ کو اس غرق سے اور عذاب آخرت سے نجات دی جاوے اور ﴿وَإِنَّا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ میں موسیٰ علیہ السلام کی رسالت کی تصدیق بھی داخل ہو گئی فرشتہ کے ذریعہ سے) جواب دیا گیا کہ اب ایمان لاتا ہے (جب کہ مقبول نہیں کیونکہ معائنہ آخرت کا شروع ہو گیا) اور (معائنہ آخرت کے پہلے سے سرکشی کرتا رہا اور مفسدوں میں داخل رہا) (اب نجات چاہتا ہے) سو (بجائے نجات مطلوبہ کے) آج ہم تیری لاش کو (پانی میں تہ نشین ہونے سے) نجات دیں گے تاکہ تو ان کے لئے موجب عبرت ہو جو تیرے بعد (موجود) ہیں (کہ تیری بد حالی اور تباہی دیکھ کر مخالفت احکام الہیہ سے ڈریں) اور حقیقت یہ ہے کہ (پھر بھی) بہت سے آدمی ہماری (ایسی ایسی) عبرتوں سے غافل ہیں (اور مخالفت احکام سے نہیں ڈرتے)۔ ﴿فَإِنَّا﴾ اس لاش کے بچالینے کو اور پانی پر تیر آنے کو نجات فرمانا بطور تبکم کے اور اس کے مایوس کر دینے کے ہے کہ ایسی نجات ہوگی جو تیرے لئے زیادہ موجب رسوائی ہو جیسا معارک جنگ میں بعضوں کی لاش یا سر اس لئے محفوظ رکھا جاتا ہے کہ اس کی تشہیر کی جاوے گی اور عہد مفہوم آیت میں یہ بھی منقول ہے کہ بنی اسرائیل کو فرعون کے غرق ہونے میں اس کی غایت عظمت اور ہیبت کی وجہ سے شبہ تھا ان کو بھی یقین آ گیا اور چونکہ یہ ایمان معائنہ آخرت کے وقت تھا مقبول نہیں ہوا جیسا کہ ارشاد ہے: ﴿فَلَمَّا يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ [المؤمن: ۸۵] اور باوجود یقین عدم قبول کے حضرت جبرئیل علیہ السلام کا فرعون کے منہ میں کچھ ڈھونسا اور یہ کہنا لئلا تدرکہ الرحمۃ۔ جیسا بعض احادیث میں سے اس کی یہ توجیہ ہے کہ رحمت سے مراد رحمت دنیوی ہے اور حاصل یہ ہے گو یہ تلفظ بوجہ عدم تحقق ایمان شرعی کے آخرت میں تو نافع نہیں لیکن شاید مثل حالت منافقین کے کہ ان کا ایمان آخرت میں نافع نہیں ہوتا مگر دنیا میں حفظ النفس و اموال کے لئے کافی ہوتا ہے اسی طرح شاید ان الفاظ کی بدولت غرق سے بچ جاوے اور اس کا رہنا موجب فساد عالم ہوگا اس لئے منہ بند کرتے تھے کہ پھر یہ الفاظ نہ نکلیں اور ابن جریر وغیرہ سے جو صاحب روح نے اس روایت میں فیغفرلہ کی زیادت نقل کی ہے اس کو بھی مغفرت صورت دنیویہ پر محمول کریں گے یعنی جیسے اسلام حقیقی سے ذنوب سابقہ کی ہیئت مغفرت ہو جاتی ہے اسی طرح ایمان صوری سے صورت غفور ہو جاتا ہے کہ پہلے کفریات کا احکام دنیویہ میں انتقام نہیں لیا جاتا واللہ اعلم اور بعض اکابر سے جو فرعون کے ایمان کی صحت منقول ہے وہ کسی شخص نے ان کی تصنیف میں الحاق کر دیا ہے چنانچہ ایواقیت والجواہر میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

لفظ: اوپر قصہ موسویہ میں بنی اسرائیل پر انعام عظیم ہونا کہ ان کو کیسے بڑے موذی سے نجات دی بیان فرمایا ہے آگے اپنی بقیہ نعمت کی حکایت اور ان کی معصیت کی شکایت ارشاد ہے۔

حکایت نعمت و دود و شکایت معصیت یہود ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فِي مَآكِنَ مُّوَّافِيَةٍ يَحْتَلِفُونَ﴾ اور ہم نے (غرق فرعون کے بعد) بنی اسرائیل کو بہت اچھا ٹھکانا رہنے کو دیا (کہ اس وقت تو مصر کے مالک ہو گئے اور ان کی اول ہی نسل کو بیت المقدس اور ملک شام عمالقہ پر فتح دے کر عطا

فرمایا) اور ہم نے ان کو نفس چیزیں کھانے کو دیں (مصر میں بھی جنت و عیون تھے اور شام کی نسبت ہر کثفا فیہا [الاعراف: ۱۳۷] آیا ہے) سو چاہئے تھا کہ ہماری اطاعت میں زیادہ سرگرم رہتے لیکن انہوں نے النادین میں اختلاف کرنا شروع کیا اور غضب یہ کہ انہوں نے (جہل کی وجہ سے) اختلاف نہیں کیا یہاں تک کہ ان کے پاس (احکام کا) علم پہنچ گیا تھا اور پھر اختلاف کیا (آگے اس اختلاف پر وعید ہے کہ) یقینی بات ہے کہ آپ کا رب ان (اختلاف کرنے والوں) کے درمیان قیامت کے دن ان امور میں فیصلہ (عملی) کرے گا جن میں وہ اختلاف کیا کرتے تھے۔ ف: مبوا صدق کی تفسیر مصر و شام کے ساتھ در منثور میں منقول ہے اور اختلاف کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک باوجود تصدیق نبوت کے اختلاف علی الانبیاء کہ ان کے احکام میں طرح طرح کے حیلے اور جھٹس نکالتے تھے جیسا قصہ بقرہ میں ہوا تھا اور دوسرا بعض انبیاء کی تصدیق نہ کرنا یعنی اختلاف مع الانبیاء جس میں یہود کا ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ ماننا بھی داخل ہے اور انعام علی السلف من وجہ انعام علی الخلف ہے اس لئے اس انعام کے محل یہ لوگ بھی ہو سکتے ہیں۔ لسط: اوپر یہود کے اختلاف فی الدین کا ذکر تھا چونکہ مشرکین جن سے اس سورت میں گفتگو ہے اس اختلاف میں ان کے مشارک بلکہ ان سے بھی بڑھے ہوئے تھے اس لئے قرآن کی حقانیت سے دین اسلام کی حقانیت کا ایک خاص عنوان سے اثبات فرماتے ہیں۔

حقیقت دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم بطرز خاص ﴿فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فَتَكُونُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ پھر (اثبات حقیقت دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہم ایک ایسا کافی طریقہ بتلاتے ہیں کہ غیر صاحب وحی کے لئے تو کیسے کافی نہ ہوگا وہ ایسا ہے کہ آپ صاحب وحی ہیں مگر آپ سے بھی اگر اس کا خطاب بطور قضیہ شرطیہ کے کیا جاوے تو ممکن ہے اس طرح سے کہ) اگر (بافرض) آپ اس (کتاب) کی طرف سے شک (شہ) میں ہوں جس کو ہم نے آپ کے پاس بھیجا ہے تو (اس شک کے دفع کا ایک اہل طریقہ یہ بھی ہے کہ) آپ ان لوگوں سے پوچھ دیکھئے جو آپ سے پہلے کی کتابوں کو پڑھتے ہیں (مراد تورات و انجیل ہیں وہ من حیث القراءۃ اس کی پیشین گوئیوں کی بناء پر اس قرآن کے صدق کو بتلادیں گے) بیشک آپ کے پاس آپ کے رب کی طرف سے سچی کتاب آئی ہے آپ ہرگز شک کرنے والوں میں سے نہ ہوں اور نہ (شک کرنے والوں سے بڑھ کر) ان لوگوں میں ہوں جنہوں نے اللہ کی آیتوں کو جھٹلایا کہیں آپ (نعوذ باللہ) تباہ نہ ہو جاویں۔ ف: ظاہر میں خطاب آپ کو ہے مگر مقصود خطاب دوسروں کو ہے آپ کو خطاب کرنے میں ایک مبالغہ ہے اس دلیل کی کفایت میں کیونکہ صاحب وحی جو بلا واسطہ تلقی من اللہ ومن الملائکۃ کرتا ہے جب تلقی من اہل العلم جو تلقی من اللہ کا واسطہ ہے اس کے لئے کافی ہوگی جو تلقی بلا واسطہ کر ہی نہیں سکتا اس کے لئے وہ تلقی بواسطہ بدرجہ اولیٰ کافی ہوگی یہ تو اول خطاب کی توجیہ ہے اور اخیر خطاب فلا تکونن ولا تکونن فتکونن میں مبالغہ ہے افتراء و تکذیب کے قابل نہیں ہونے میں کیونکہ جس ذات میں اس کا احتمال بھی نہیں جب اس کو روکا جاتا ہے تو جس میں احتمال ہے اس کو تو بدرجہ اولیٰ روکنا چاہئے اور نزول آیت کے وقت آپ نے اپنے مقصود بالخطاب نہ ہونے کو ان لفظوں سے ظاہر فرمادیا لا اشک ولا استنال اخرجہ عبدالرزاق و ابن جریر عن قتادة مرفوعاً مرسلاً کذا فی الدر المنثور۔ اور یہ بات کہ تلقی من اہل العلم صاحب وحی کے لئے کیسے کافی ہو سکتی ہے سو وجہ یہ ہے کہ وہ اہل علم متبوع نہیں بلکہ ناقل ہیں اور اس میں کوئی اشکال نہیں اور یہ بات کہ اہل کتاب تو خود تکذیب کرتے تھے پھر ان سے پوچھنا کیسے بتلادیا گیا اس کا جواب من حیث القراءۃ کے لفظ میں خود تقریر ترجمہ میں موجود ہے یعنی جب وہ اصل مضمون کو پڑھ دیں تو اخفاء نہیں ہو سکتا۔

اللِّغَاتِ فِي الرُّوحِ بَوَّاءُ انزِلْ وَجَاءُ بَوَّاءُ مَنْزِلًا وَفِي مَنْزِلٍ وَكَذَبُوا بِوَاتِ لَهْ مَكَانًا وَالْمَبْوَأُ اسْمُ مَكَانٍ وَاصِلُ الصَّدَقِ ضِدُّ الْكُذْبِ وَالْعَادَةُ انَّهُمْ إِذَا مَدَحُوا شَيْئًا أَضَافُوهُ إِلَى الصَّدَقِ فَالْمَعْنَى مَنْزِلًا صَالِحًا مَرْضِيًّا ۳۔

النَّجْوَى: قَوْلُهُ بِيَدِنِكَ مَلَابِسًا بِيَدِنِكَ قَوْلُهُ آمَنْتُ أَنَّهُ أَيْ بَانَهُ ۳۔ قَوْلُهُ مِنْ قَبْلِكَ مَعْمُولٌ لِمَحذُوفٍ هُوَ صِفَةٌ لِلْكِتَابِ أَيْ الْكِتَابِ الْمَنْزِلَةِ مِنْ قَبْلِكَ ۳۔

الْبَلَاغَةُ: اتَى فِي إِيمَانِهِ بِثَلَاثِ عِبَارَاتٍ رَغِبَتْ فِي الْقَبُولِ وَلَمْ يَقُلْ كَمَا قَالَ السَّحْرَةُ بَرَبِ مُوسَى وَهَارُونَ أَظْهَارًا لِكَمَالِ الْإِسْتِكَانَةِ حَيْثُ اتَّبَعُ مَنْ كَانَ يَسْتَبَعْتُهُمْ وَيَسْتَضَعْفُهُمْ ۳۔

إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۱۵ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۱۶ فَلَوْلَا

كَانَتْ قَرِيَةً آمَنْتُ فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى

حِينٍ ۱۷ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ۱۸ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۱۹

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوَفِّيَ مِنَ الْإِبَادَةِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ط وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ
خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ط قُلْ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي

الْمُؤْمِنِينَ ۝

یقیناً جن لوگوں کے حق میں آپ کے رب کی (یہ ازلی) بات (کہ ایمان نہ لائیں گے) ثابت ہو چکی ہے وہ (کبھی) ایمان نہ لائیں گے گوان کے پاس تمام دلائل ثبوت حق کے پہنچ جائیں۔ جب تک کہ عذاب دردناک کو نہ دیکھ لیں (مگر اس وقت ایمان نافع نہیں ہوتا)۔ چنانچہ کوئی بستی ایمان نہ لائی کہ ایمان لانا اس کو نافع ہوتا ہاں مگر یونس علیہ السلام کی قوم جب وہ ایمان لے آئے تو ہم نے رسوائی کے عذاب کو دنیوی زندگی میں ان پر سے ٹال دیا اور ان کو ایک خاص وقت (یعنی وقت موت) تک (خیر و خوبی کے ساتھ) عیش دیا اور اگر آپ کا رب چاہتا تو تمام روئے زمین کے لوگ سب کے سب ایمان لے آتے۔ سو (جب یہ بات ہے تو) کیا آپ لوگوں پر زبردستی کر سکتے ہیں۔ جس میں وہ ایمان ہی لے آئیں۔ حالانکہ کسی شخص کا ایمان لانا بدون خدا کے حکم (یعنی حقیقت) کے ممکن نہیں اور اللہ تعالیٰ بے عقل لوگوں پر (کفر کی) گندگی واقع کر دیتا ہے آپ کہہ دیجئے کہ تم غور کرو (اور دیکھو) کہ کیا کیا چیزیں ہیں آسمانوں میں اور زمین میں اور جو لوگ (عناداً) ایمان نہیں لاتے ان کو دلائل اور دھمکیاں کچھ فائدہ نہیں پہنچاتیں (یہ بیان ہوا ان کے عناد کا) سو وہ لوگ (بدالالت حال) صرف ان لوگوں کے واقعات کا انتظار کر رہے ہیں جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں۔ آپ فرما دیجئے کہ اچھا تو تم (تو اس کے) انتظار میں رہو میں بھی تمہارے ساتھ (اس کے) انتظار میں ہوں۔ پھر ہم (اس عذاب سے) اپنے پیغمبروں کو بچا لیتے ہیں (جس طرح ان مؤمنین کو ہم نے نجات دی تھی) ہم اسی طرح سب ایمان والوں کو نجات دیا کرتے ہیں۔ یہ (سب وعدہ) ہمارے ذمہ ہے۔

تَفْسِيرُ لِيُظْهِرَ: اوپر ایمان نہ لانے والوں کا ذکر تھا چونکہ آپ کو طبعاً اس سے رنج پہنچتا تھا اس لئے آگے آپ کی سلی کے لئے فرماتے ہیں کہ ان کا عدم ایمان مقدر ہو چکا ہے اس لئے اس کے خلاف واقع نہ ہوگا لقولہ تعالیٰ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ البتہ اگر قوم یونس علیہ السلام کی طرح ان کا عدم ایمان مقدر نہ ہو چکتا تو مثل ان کے توفیق ایمان کی ہو جاتی لقولہ تعالیٰ لَمَّا آمَنُوا اور قوم یونس علیہ السلام کی کیا تخصیص ہے اگر تمام اہل ارض کا ایمان مقدر ہو جاتا تو سب ہی ایمان لے آتے لقولہ تعالیٰ: وَكَوَشَاءَ بَئْسَ مَا كَانَتْ تَكْفُرًا۔

تسلیہ رسول ﷺ بمیان دوران ہدایت بر مشیت ☆ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمُ (الی قولہ تعالیٰ) وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ یقیناً جن لوگوں کے حق میں آپ کے رب کی (یہ ازلی) بات (کہ ایمان نہ لادیں گے) ثابت ہو چکی ہے وہ (کبھی) ایمان نہ لادیں گے گوان کے پاس تمام دلائل (ثبوت حق کے) پہنچ جاویں جب تک کہ عذاب دردناک کو نہ دیکھ لیں (مگر اس وقت ایمان نافع نہیں ہوتا) چنانچہ (جتنی بستیوں پر عذاب آچکا ہے ان میں سے) کوئی بستی ایمان نہ لائی کہ ایمان لانا اس کو نافع ہوتا (کیونکہ ان کے ایمان کے ساتھ مشیت متعلق نہ ہوئی تھی) ہاں مگر یونس (علیہ السلام) کی قوم (کہ ان کے ایمان کے ساتھ مشیت متعلق ہوئی تھی) اس لئے وہ عذاب موعود کے آثار ابتداً یہ کو دیکھ کر ایمان لے آئے اور (جب وہ ایمان لے آئے تو ہم نے رسوائی کے عذاب کو دنیوی زندگی میں ان پر سے ٹال دیا اور ان کو ایک خاص وقت (یعنی وقت موت) تک (خیر و خوبی کے ساتھ) عیش دیا (پس اور قریوں کا ایمان نہ لانا اور قوم یونس علیہ السلام کا ایمان لانا دونوں مشیت سے ہوئے) اور (ان اقوام و قریوں کی کیا تخصیص ہے) اگر آپ کا رب چاہتا تو تمام روئے زمین کے لوگ سب کے سب ایمان لے آتے (مگر بعض حکمتوں کی وجہ سے یہ نہ چاہا اس لئے سب ایمان نہیں لائے) سو (جب یہ بات ہے تو) کیا آپ لوگوں پر زبردستی کر سکتے ہیں جس میں وہ ایمان ہی لے آویں حالانکہ کسی شخص کا ایمان لانا بدون خدا کے حکم (یعنی مشیت) کے ممکن نہیں اور اللہ تعالیٰ بے عقل لوگوں پر (کفر کی) گندگی واقع کر دیتا ہے (یعنی وہ تعلق مشیت بسبب ان کے جہل بسیط یا مرکب کے ہوتا ہے گو اس کا سلسلہ بھی مشیت و حکمت تک پہنچتا ہے) فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝ خیر و خوبی کی قید لگائی دلیل اس کی اول سورہ ہود کی آیت ہے: يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى اور حقیقت اس کی یہ ہے جو حاصل ہے اِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ کا اور وہ خصائص مؤمنین سے ہے پس یہ شبہ نہ رہا کہ تمتع تو کفار کے لئے بھی عام ہے پھر اس کا ایمان پر مرتب ہونا کیا معنی اور خلاصہ قصہ قوم یونس علیہ السلام کا یہ ہے کہ ان کے ایمان نہ لانے پر حسب وحی الہی یونس علیہ السلام نے ان کو عذاب کی خبر دی اور خود چلے گئے جب وقت موعود پر عذاب کے آثار شروع ہوئے تو تمام قوم نے حق تعالیٰ کے روبرو گریہ و زاری شروع کی اور ایمان لے آئے وہ عذاب ٹل گیا اور ان آثار سے نزول عذاب ظننا یا بدون معاینہ ملائکہ و انکشاف آخرت کے معلوم ہوا تھا اس لئے: لَمَّا يَكُفُّهُمْ اِيْمَانَهُمْ لَمَّا رَاوْا بَاسَنَا [المومن : ۵۸] کے منافی نہیں اور یہ سہل ہے اور بعض نے اس عموم

سے اس واقعہ کو مخصوص و متشبی کہا ہے اور فی الحقیقۃ الدنیا تخصیص کے لئے نہیں بلکہ بیان ہے واقعہ کا اور ایمان کا نافع آخرت ہونا یعنی ہے۔
 ربط: اوپر مضمون تسلیہ سے پہلے ایمان نہ لانے والوں کا بیان تھا آگے باوجود عناد کے ان کا کمال تکلیف رہنا یعنی یاس کی وجہ سے ان کا دائرہ امر و نہی سے خارج نہ ہو جانا اور اس عناد پر ان کا مستحق تعذیب ہونا مذکور ہے۔

مكلف و معذب شدن معاندین ﴿قُلْ الظُّرُوعُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿حَلَّاهُمْ لِنَاثُوجِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ آپ کہہ دیجئے کہ تم غور کرو (اور دیکھو) کہ کیا کیا چیزیں ہیں آسمانوں میں اور زمین میں (آسمانوں میں ستارے وغیرہ اور زمین میں بے انتہاء مخلوق نظر آتی ہے یعنی ان میں غور کرنے سے توحید کی دلیل عقلی حاصل ہوگی یہ بیان ہوا ان کے مكلف ہونے کا) اور جو لوگ (عنادا) ایمان نہیں لاتے ان کو دلائل اور دھمکیاں کچھ فائدہ نہیں پہنچاتے (یہ بیان ہوا کہ ان کے عناد کا) سو (ان کی اس حالت عناد سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ) وہ لوگ (بدلالت حال) صرف ان لوگوں کے سے واقعات کا انتظار کر رہے ہیں جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں (یعنی باوجود دلائل اور وعیدوں کے جو ایمان نہیں لاتے تو ان کی حالت اس شخص کے مشابہ ہے جو ایسے عذاب کا منتظر ہو جو کہ پہلی قوموں پر آیا تھا سو) آپ فرما دیجئے کہ اچھا تو تم (اس کے) انتظار میں رہو میں بھی تمہارے ساتھ اس کے انتظار کرنے والوں میں ہوں (جن گزشتہ قوموں کا اوپر ذکر کیا تھا ہم ان پر تو عذاب واقع کرتے تھے) پھر ہم (اس عذاب سے) اپنے پیغمبروں کو ایمان والوں کو بچا لیتے تھے (جس طرح ان مؤمنین کو ہم نے نجات دی تھی) ہم اسی طرح سب ایمان والوں کو نجات دیا کرتے ہیں یہ (حسب وعدہ) ہمارے ذمہ ہے (پس اسی طرح اگر ان کفار پر کوئی افتاد پڑی تو مسلمان اس سے محفوظ رہیں گے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں) ﴿فَاخْرُوجِي عَذَابٍ﴾ تو مؤمنین کا بچنا ظاہر ہے اور پہلے عذابوں میں دنیوی عذاب سے بھیجنا ظاہر ہے اور امت کے کفار کے عذاب سے کہ قتل وغیرہ سے مسلمانوں کا بچنا بایں معنی ہے کہ وہ واقعہ ان پر من حیث العذاب نہیں آتا۔

﴿يُجَاهِدُكَ السُّوَالُ﴾: قولہ تعالیٰ: ﴿وَلَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غِظَابَ الْغُيُوبِ﴾۔ اس میں دلالت ہے اس پر کہ یہ امر ممکن ہے کہ مرید پر کوئی ایسا فیض ہو جس کی خبر صحیح کو نہ ہو جیسا حضرت یونس علیہ السلام کو ان کے قبول ایمان کی اطلاع نہ ہوئی گو وہ فیض شیخ ہی کہ برکت سے ہو جیسا ان کا ایمان حضرت یونس علیہ السلام ہی کی برکات سے تھا ۱۲ قولہ تعالیٰ: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [یونس: ۹۹] اس میں دلالت ہے کہ بعد تبلیغ کے درپے ہونے کی ضرورت نہیں ۱۲ قولہ تعالیٰ: ﴿قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾ [یونس: ۱۰۱] اس پر دلیل ہے کہ خلق پر نظر کرنا حق کے لئے نظر الی الحق کے منافی نہیں (۱۲)

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۵﴾ وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۶﴾ وَإِن يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿۱۷﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُمُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ

النَّبَاة: لعل ایراد لم لبقاء الر النجاة من الحیوة والعمر بعد هلاکهم ایضا ۱۳۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۵﴾ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۵﴾ وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۶﴾ وَإِن يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿۱۷﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُمُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ

عِ قَاتِمًا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ۝ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۗ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۝

آپ کہہ دیجئے کہ اے لوگو! اگر تم میرے دین کی طرف سے شک (اور تردد) میں ہو تو میں ان معبودوں کی عبادت نہیں کرتا جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو لیکن ہاں اس معبود کی عبادت کرتا ہوں جو تمہاری جان قبض کرتا ہے اور مجھ کو (منجانب اللہ) یہ حکم ہوا ہے کہ میں ایمان لانے والوں میں سے ہوں اور یہ کہ اپنے آپ کو اس دین (مذکور توحید خالص) کی طرف اس طرح متوجہ رکھنا کہ اور سب طریقوں سے علیحدہ ہو جاؤ اور (مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ) کبھی مشرک مت بننا اور (یہ حکم ہوا ہے کہ) خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت مت کرنا کہ جو تجھ کو نہ (عبادت کرنے کی حالت میں) کوئی نفع پہنچا سکے اور نہ (ترک عبادت کی حالت میں) کوئی ضرر پہنچا سکے۔ پھر اگر (بالفرض) ایسا کیا (یعنی غیر خدا کی عبادت کی) تو تم اس حالت میں (اللہ کا) حق ضائع کرنے والوں میں سے ہو جاؤ گے اور (مجھ سے کہا گیا ہے کہ) اگر تم کو اللہ تعالیٰ کوئی تکلیف پہنچا دے تو بجز اس کے اور کوئی اس کا دور کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تم کو کوئی راحت پہنچانا چاہے تو اس کے فضل کا کوئی ہٹانے والا نہیں (بلکہ) وہ اپنا فضل اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے مبذول فرمائیں اور وہ بڑی مغفرت بڑی رحمت والے ہیں آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے لوگو تمہارے پاس (دین) حق تمہارے رب کی طرف سے (بدلیل) پہنچ چکا ہے۔ سو (اس کے پہنچ جانے کے بعد) جو شخص راہ راست پر آ جائے گا سو وہ اپنے (نفع کے) واسطے راہ راست پر آئیگا اور جو شخص اب بھی بے راہ رہے گا تو اس کا بے راہ ہونا (یعنی اس کا وبال بھی) اسی پر پڑے گا اور میں تم پر (کچھ بطور ذمہ داری کے) مسلط نہیں کیا گیا اور آپ اس کا اتباع کرتے رہنے جو کچھ آپ کے پاس وحی بھیجی جاتی ہے اور انکے کفر (وایز پر) صبر کیجئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (انکا) فیصلہ کر دینگے اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں میں اچھا (فیصلہ کرنے والا) ہے۔

تَفْسِيرُ لِيْلَط: اوپر کفار کی تکذیب بالاسلام کا بیان تھا آگے دین اسلام کی حقیقت کا رکن اعظم کہ توحید ہے مذکور ہے تاکہ اس حقیقت میں غور کر کے اس کی حقیقت کا علم ہو سکے۔

بیان توحید رکن اعظم اسلام ☆ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي مُنذِرُكُمْ فِي شَيْءٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَفْوَورُ الرَّجِيمُ ۝ آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ اے لوگو! اگر تم میرے دین کی طرف سے شک (اور تردد) میں ہو تو (میں تم کو اس کی حقیقت بتلاتا ہوں وہ یہ ہے کہ) میں ان معبودوں کی عبادت نہیں کرتا جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو لیکن ہاں اس معبود کی عبادت کرتا ہوں جو تمہاری جان قبض کرتا ہے اور مجھ کو (منجانب اللہ) یہ حکم ہوا ہے کہ میں (ایسے معبود پر) ایمان لانے والوں میں سے ہوں اور (مجھ کو) یہ حکم ہوا ہے کہ اپنے آپ کو اس دین (مذکور توحید خالص) کی طرف اس طرح متوجہ رکھنا کہ اور سب طریقوں سے علیحدہ ہو جاؤ اور (مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ) کبھی مشرک مت بننا اور (یہ حکم ہوا ہے کہ) خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت مت کرنا کہ جو تجھ کو نہ (عبادت کرنے کی حالت میں) کوئی نفع پہنچا سکے اور نہ (ترک عبادت کی حالت میں) کوئی ضرر پہنچا سکے پھر اگر (بالفرض) ایسا کیا (یعنی غیر اللہ کی عبادت کی) تو تم اس حالت میں (اللہ کا) حق ضائع کرنے والوں میں سے ہو جاؤ گے اور (مجھ سے یہ کہا گیا ہے کہ) اگر تم کو اللہ تعالیٰ کوئی تکلیف پہنچا دے تو بجز اس کے اور کوئی اس کا دور کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تم کو کوئی راحت پہنچانا چاہے تو اس کے فضل کا کوئی ہٹانے والا نہیں (بلکہ) وہ اپنا فضل اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے مبذول فرما دیں اور وہ بڑی مغفرت بڑی رحمت والے ہیں (اور فضل کے تمام افراد مغفرت اور رحمت میں داخل ہیں اور وہ مغفرت اور رحمت عظیمہ کے ساتھ موصوف ہیں پس لا محالہ صاحب فضل بھی ہیں۔ خلاصہ یہ کہ میرا دین تو یہ ہے کہ جس میں کسی کو شک نہ ہونا چاہئے اور کفار باوجودیکہ منکر تھے پھر شک کیوں فرمایا اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ اس دین میں تو شک بھی نہ ہونا چاہئے چہ جائے کہ انکار و تکذیب۔

لِيْلَط: اوپر دین اسلام کی حقیقت ظاہر کی گئی ہے آگے اس اظہار کا موجب تمام حجت ہونا مذکور ہے۔

اقامت حجت بعد تمام دعوت ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ۝ آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے لوگو تمہارے پاس (دین) حق تمہارے رب کی طرف سے (بدلیل) پہنچ چکا ہے سو (اس کے پہنچ جانے کے بعد) جو شخص راہ راست پر آ جاوے گا سو وہ اپنے (نفع کے) واسطے راہ راست پر آوے گا اور جو شخص (اب بھی) بے راہ رہے گا تو اس کا بے راہ ہونا (یعنی اس کا وبال بھی) اسی پر پڑے گا اور میں تم پر (کچھ بطور ذمہ داری کے) مسلط نہیں کیا گیا (کہ تمہاری بے راہی کی باز پرس مجھ سے ہونے لگے تو میرا کیا نقصان ہے)۔

لِيْلَط: اوپر اقامت حجت و تمام دعوت کا مضمون تھا چونکہ اس کے بعد بھی بعضے منکر رہے جو آپ کو رنج دہ تھا اس لئے آگے تسلی پر سورت کو ختم فرماتے ہیں جیسے کئی آیت پہلے بھی مضمون تسلی کا آیا ہے۔

تسلية رسول الله ﷺ ﴿وَإِذْ عَلَّمَ الْحَبْلَ وَأَشْرَعُ مَا يُؤْتَى﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ ﴿۱۰﴾ اور آپ اس کا اتباع کرتے رہئے جو کچھ آپ کے پاس وحی بھیجی جاتی ہے (اس میں سب اعمال کے ساتھ تبلیغ بھی آگئی) اور (ان کی کفر و ایذاء پر) صبر کیجئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (ان کا) فیصلہ کر دیں گے (خواہ دنیا میں ہلاکت کے ساتھ خواہ آخرت میں عذاب کے ساتھ مطلب یہ کہ آپ اپنے ذاتی اور منجی کام میں لگے رہئے ان کی فکر نہ کیجئے) اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں میں اچھا (فیصلہ کرنے والا) ہے۔ ﴿۱۰﴾ ایسی گفتگو اور اسی طرح اس کے قبل کی آیت والی گفتگو عادتاً مخاطبات و مناظرات کے بالکل اخیر میں ہوا کرتی ہے پس اس پر سورت کا ختم کرنا نہایت لطیف حسن ختام ہے۔

وقد تم بحمد الله تعالى تفسير سورة يونس في التاسع والعشرين مع ربيع الثاني ۱۳۲۳ هـ من الهجرة صلى الله تعالى على صاحبها بعد كل ذرة الف الف مرة۔

مَلِكًا نَسَبَ الْبَعْجُكُ : ا قولہ فی فلا اعبد بتلاتا ہوں اشارۃ الی ان الجزاء مقدر ای فاخبر کم ۴۔

اللِّغَاتِ : قولہ ہو کیل ای بحفیظ موکول اتی امر کم ۴۔

النَّجْوَى : قولہ وان اقم ان مصدریۃ وتدخّل علی الامر کذا فی الروح عن سیویہ ۱۵ وكذلك تدخّل علی النهی ایضا کما فی النیسابوری عن الزمخشری عن سیویہ ۴۔

الْبَلَاغَةُ : قولہ بتوفکم تخصیص التوفی للتخویف قولہ یمسک ویردک ذکر المس فی الشر والارادة فی الخیر لعلہ اشارۃ الی ان مس الضر مع کونہ مرادا لما وقع بالذنوب فکانہ لم ینسب الی الارادة بخلاف الخیر فانه محض الرحمة ومنسوب الی الارادة المحضة وكذا قولہ فی الاول فلا کاشف له الا هو وفی الثانی فلا راد لفضله بدون الاستثناء اشارۃ الی ان الاصل فی الشر الکشف وفی الخیر عدم الزوال وهذا کله مقتضى الرحمة ۴۔ التعبير فی الآیة الاولى بالمجنی وفی هذه بالوحی تنبیہ علی ما بین المرتبتین من التفاوت ۴۔

سورۃ ہود

سورۃ ہود ۱۱ پارہ ۱۳
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
آیتھا ۱۳۳
رکوعھا ۱۰

سورۃ ہود کہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ایک سو تیس آیتیں اور دس رکوع ہیں

الرَّسُكِبُ أَحْكَمْتُ آيَتُهُ ثُمَّ فُصِّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ۝ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ
وَبَشِيرٌ ۝ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوَبُوا إِلَيْهِ يَتَّبِعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۖ
وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ أَلَا إِنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ
صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ۖ أَلَا جِنَّةٌ يَسْتَعْمِلُونَ تَبَايَهُمْ يُعْلَمُونَ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ إِنَّهُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝
وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا ۖ كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۝
وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۗ

آیت (کے معنی تو اللہ کو معلوم) یہ (قرآن) ایک ایسی کتاب ہے کہ اس کی آیتیں (دلائل سے) محکم کی گئی ہیں۔ پھر (اس کے ساتھ) صاف صاف (بھی) بیان کی گئی ہیں (وہ کتاب ایسی ہے کہ) ایک حکیم باخبر (یعنی اللہ تعالیٰ) کی طرف سے یہ (ہے) کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت مت کرو میں تم کو اللہ کی طرف سے (ایمان نہ لانے پر عذاب سے) ڈرانے والا اور (ایمان لانے پر ثواب کی) بشارت دینے والا ہوں اور یہ (بھی) ہے کہ تم لوگ اپنے گناہ (شرک و کفر وغیرہ) اپنے رب سے معاف کراؤ پھر (ایمان لا کر) اللہ کی طرف (عبادت ہے) متوجہ رہو وہ تم کو وقت مقرر (یعنی وقت موت) تک دنیا میں خوش بھیشی دے گا اور (آخرت میں) ہر زیادہ عمل کرنے والے کو زیادہ ثواب دے گا اور اگر (ایمان لانے سے) تم لوگ اعراض (ہی) کرتے رہے تو مجھ کو (اس صورت میں) تمہارے لئے ایک بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے تم (سب) کو اللہ ہی کے پاس جانا ہے اور وہ ہر شے پر پوری قدرت رکھتا ہے۔ یاد رکھو وہ لوگ دوہرا کئے دیتے ہیں اپنے سینوں کو (اور اوپر سے کپڑا لپیٹ لیتے ہیں) تاکہ اپنی باتیں خدا سے چھپا سکیں۔ یاد رکھو کہ وہ لوگ جس وقت (دوہرے ہو کر) اپنے کپڑے (اپنے اوپر) لپیٹ لیتے ہیں وہ اس وقت بھی سب جانتا ہے جو کچھ چپکے چپکے باتیں کرتے ہیں اور جو کچھ وہ باتیں ظاہر کرتے ہیں (کیونکہ) بالیقین وہ (تو) دلوں کے اندر کی باتیں جانتا ہے اور کوئی (رزق کھانے والا) جاندار روئے زمین پر چلنے والا ایسا نہیں کہ اس کی روزی اللہ کے ذمہ نہ ہو اور وہ ہر ایک کی زیادہ رہنے کی جگہ کو اور چند روزہ رکھنے کی جگہ کو جانتا ہے۔ سب چیزیں کتاب مبین (یعنی لوح محفوظ) میں (بھی منضبط اور مندرج) ہیں اور وہ (اللہ) ایسا ہے کہ سب آسمان اور زمین کو چھ دن (کی مقدار) میں پیدا کیا اور اس وقت اس کا عرس پانی پر تھا تاکہ تم کو آزمادے کہ (دیکھیں) تم میں اچھا عمل کرنے والا کون ہے ۝

تفسیر: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سورۃ ہود مکیہ الا قولہ تعالیٰ واقم الصلوٰۃ الایۃ عند قنادة کذا فی روح المعانی۔ اس سورت کے مضامین کا خلاصہ یہ ہے کہ اول اس میں رسالت اور توحید کا ذکر ہے اور اس کے ضمن میں ایمان پر خیر دارین کا وعدہ اور اعراض پر عذاب کی وعید اور اس کی مناسبت سے بعث کا ذکر اور نزول عذاب کے بارہ میں ان کا منشاء اشتباہ کہ تاخیر عذاب ہے اور انسان کی ایک اکثری جبلی خصلت سے اس اشتباہ کی تقریر و لکن اذقنا الانسان النخ میں پھر ان کے انکار رسالت پر آپ کی دل تنگی پر تسلی پھر قرآن پر جو وہ شبہ کرتے تھے اس کا جواب پھر استحقاق عذاب کے متعلق ان کے ایک زعم باطل کا ابطال پھر

مؤمنین کی فضیلت اور کفار کی بد انجامی پھر دونوں کے تفاوت کی ایک مثال پھر ان سب مضامین کی تقریر و تائید کے لئے چند قصص جن سے توحید و رسالت و وقوع وعید اور مؤمنین کی فلاح اور منکرین کا خسارہ سب ثابت ہوتا ہے اور پھر قصص کے بعد ان پر وعید کی تفریح اور اس قیامت کی جزا و سزا اور وعید میں سب مشرکین کا اشتراک پھر منکرین کے خلاف کا پہلے سے چلا آنا آپ کی تسلی کے لئے اور اس کے ضمن میں تاخیر عذاب کی حکمت جس کا ذکر اول سورت میں ان کی مشاء اشتہاء کی تقریر میں آیا تھا اور پھر اس عذاب کا اپنے وقت پر واقع ہونا اور پھر ان کفار سے اعراض کر کے اہل ایمان کو اپنے کام میں لگے رہنے کا حکم بالخصوص استقامت و قطع موالاة کفار و اقامت صلوة و صبر کا پھر عبرت کے واسطے ام سابقہ مہلکہ کا اجمالی حال نکال اور اس کو ظاہری سبب یعنی اجرام اور حقیقی سبب یعنی مشیت و حکمت اور ذکر قصص کی بعض حکمتیں اور پھر کفار سے آخری کلام کہ اگر نہیں مانتے تو جس حال میں چاہو ہو خود نتیجہ دیکھ لو گے اور اس کی تقریر کے لئے اللہ تعالیٰ کا عالم الغیب و مرجع کل امور اور ان کے اعمال پر مطلع ہونا اور اس کے ضمن میں عبادت اور توکل کا وجوب کہ مناسب مقام ہے یہ سب مضامین نہایت ترتیب و تہذیب کے ساتھ مذکور ہیں اور ان کا باہمی تناسب اور سورت سابقہ کے مضامین سے تقارب ظاہر ہے بالخصوص سورت ہذا کا آغاز اور سورت سابقہ کا انجام تو ہمہ تن متحد ہے کہ دونوں میں توحید و رسالت کا اثبات ہے واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** اول قرآن کا منزل من اللہ ہونا اور اس کا توحید پر مشتمل ہونا اور آپ کا بشیر و نذیر یعنی رسول ہونا توبہ و استغفار یعنی ایمان کا حکم اور اس پر بشارت اور پھر توحید کے اثبات کے لئے علم و قدرت و ترزین و تخلیق و حکمت تخلیق کا آیت: **وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ** تک بیان ہے۔

توحید و رسالت و متعلقات آں ﴿۱﴾ **الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ** (الی قولہ تعالیٰ) **كَانَ عَزْمًا عَلٰی الْمَآءِلِیْبِلُوْكُمْ اَیُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا**۔ (الذی کے معنی تو اللہ کو معلوم) یہ (قرآن) ایک ایسی کتاب ہے کہ اس کی آیتیں (دلائل سے) محکم کی گئی ہیں پھر (اس کے ساتھ) صاف صاف (بھی) بیان کی گئی ہیں (اور وہ کتاب ایسی ہے کہ) ایک حکیم باخبر (یعنی اللہ تعالیٰ) کی طرف سے (آئی ہے جس کا بڑا مقصد) یہ (ہے) کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت مت کرو میں تم کو اللہ کی طرف (سے ایمان نہ لانے پر عذاب سے) ڈرانے والا اور (ایمان لانے پر ثواب کی) بشارت دینے والا ہوں اور (اس کتاب کے مقاصد میں سے) یہ (بھی ہے) کہ تم لوگ اپنے گناہ (شُرک و کفر وغیرہ) اپنے رب سے معاف کرو (یعنی ایمان لاؤ اور) پھر ایمان لا کر اس کی طرف (عبادت سے) متوجہ رہو (یعنی عمل صالح کرو پس ایمان و عمل صالح کی برکت سے) وہ تم کو وقت مقررہ (یعنی وقت موت) تک (دنیا میں) خوش عیشی دے گا اور (آخرت میں) ہر زیادہ عمل کرنے والے کو زیادہ ثواب دے گا (یہ کہنا بھی بمنزلہ بشیر کہنے کے ہے) اور اگر (ایمان لانے سے) تم لوگ اعراض (ہی) کرتے رہے تو مجھ کو (اس صورت میں) تمہارے لئے ایک بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے (یہ کہنا بمنزلہ نذیر کہنے کے ہے اور عذاب کو مستعد مت سمجھو کیونکہ) تم (سب) کو اللہ ہی کے پاس جانا ہے اور وہ ہر شے پر پوری قدرت رکھتا ہے (پھر استبعاد کی کوئی وجہ نہیں البتہ اگر وہاں تمہاری حاضری نہ ہوتی یا نفوذ باللہ اس کو قدرت نہ ہوتی تو عذاب واقع نہ ہوتا پس ایسی حالت میں ایمان اور توحید سے اعراض نہ چاہئے اور اثبات قدرت کا تعلق توحید سے بھی ہے آگے علم کا اثبات ہے کہ اس کو بھی وقوع جزا اور توحید دونوں سے تعلق ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ) یاد رکھو وہ لوگ دوہرا کئے دیتے ہیں اپنے سینوں کو (اور اوپر سے کپڑا لپیٹ لیتے ہیں) تاکہ اپنی باتیں خدا سے چھپا سکیں (یعنی اسلام اور مسلمانوں کے خلاف میں جو باتیں کرتے ہیں تو اس ہیئت سے کرتے ہیں تاکہ کسی کو خبر نہ ہو جاوے اور جس کو اعتقاد ہوگا کہ خدا کو ضرور خبر ہوتی ہے اور آپ کا صاحب وحی ہونا دلائل سے ثابت ہے پس وہ اخفاء کی یہ تدبیر کبھی نہ کرے گا پس یہ تدبیر کرنا گویا بد لالت حال اللہ سے پوشیدہ رہنے کی کوشش کرنا ہے سو یاد رکھو کہ وہ لوگ جس وقت (دوہرے ہو کر) اپنے کپڑے (اپنے اوپر) لپیٹتے ہیں وہ اس وقت بھی سب جانتا ہے جو کچھ چپکے چپکے باتیں کرتے ہیں اور جو کچھ وہ ظاہر باتیں کرتے ہیں (کیونکہ) بالیقین وہ (تو) دلوں کے اندر کی باتیں جانتا ہے (تو زبان سے کہی ہوئی تو کیوں نہ جانے گا آگے توحید کے متعلق ترزین کا بیان ہے جس سے مسئلہ علم کی بھی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے) اور کوئی (رزق کھانے والا) جاندار روئے زمین پر چلنے والا ایسا نہیں کہ اس کی روزی اللہ لے دے نہ ہو (اور رزق رسائی کے لئے علم کی ضرورت ہوتی ہے سو) وہ ہر ایک کی زیادہ رہنے کی جگہ کو اور چند روزہ رہنے کی جگہ کو جانتا ہے (اور ہر ایک کو وہاں ہی رزق پہنچاتا ہے اور گو سب چیزیں علم الہی میں تو ہیں مگر اس کے ساتھ ہی) سب چیزیں کتاب مبین (یعنی لوح محفوظ) میں (منضبط و مندرج) ہیں (غرض واقعات ہر طرح محفوظ ہیں آگے تخلیق کا مع اس کی بعض حکمتوں کے بیان ہے جس سے مسئلہ بعثت کی بھی جو کہ آگے مذکور ہے تائید ہوتی ہے کیونکہ خلق ابتدائی دلیل ہے خلق مکرر پر قادر ہونے کی چنانچہ ارشاد ہے) اور وہ (اللہ) ایسا ہے کہ سب آسمان اور زمین کو چھ دن (کی مقدار) میں پیدا کیا اس وقت اس کا عرش پانی پر تھا (کہ یہ دونوں چیزیں پہلے سے پیدا ہو چکی تھی اور یہ پیدا کرنا اس لئے ہے) تاکہ تم کو آزاوے کہ (دیکھیں) تم میں اچھا عمل کرنے والا کون ہے (مطلب یہ کہ زمین و آسمان کو پیدا کیا تمہارے حوائج و منافع اس میں پیدا کئے تاکہ تم ان کو دیکھ کر توحید پر استدلال کرو اور ان سے منتفع ہو کر منعم کا شکر اور خدمت کی عبادت ہے عمل صالح سے بجا لاؤ سو بعض نے ایسا کیا بعض نے نہ کیا) **فَا**: استخفاء کی تفسیر شاہ عبدالقادر صاحب سے نقل کی گئی ہے درمنثور میں مجاہد سے منہ کی تفسیر

من الله ان استطاعوا اور انی رزق سے یثنون اور یستغشون کی تفسیر کان احدہم یعنی ظہرہ و یستغشی بثوبہ اس کی تفسیر ہے اور بات کرنے کی قید منقول نظر سے نہیں گزری لیکن یسرون اس کا قرینہ ہے جس کا مفعول دوسری آیت میں مصرح ہے: وَأَسْرُوا لِلنَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِّثْلُكُمْ الخ جس کا جواب مثل یعلم ما یسرون الخ کے وہاں ارشاد ہوا ہے: ربی یعلم القول فی السماء والارض الخ اور مستقر اور مستودع تفسیر مذکور جو کہ مشہور تر ہے گو سب دو اب کو عام نہیں لیکن ذوات مستقر و مستودع کے ساتھ تعلق علم بدرجہ اولیٰ غیر ذوات مستقر و مستودع کے ساتھ تعلق علم پر دل ہے کیونکہ ان کا وجود ظہر ہے اور ظاہر ہے کہ مستقر کا علم مظہر کے علم کو بالاولیٰ مستلزم ہے پس اس اعتبار سے تعلق علمی کا عموم مدلول کلام ہو گیا واللہ تعالیٰ اعلم اور دایہ میں مرزوق کی قید اس لئے لگائی کہ بعض بے کھائے پیئے مر جاتے ہیں پس اس قید کے بعد یہ شبہ نہ رہا کہ ایسوں کو کہاں رزق پہنچتا ہے اور خوش عیشی سے مراد وہ ہے جس کو اتنا فی الدنیا حسنة اور لنحیبتہ حیوة طویبة میں ذکر فرمایا ہے اور یوت کُلِّ ذی فضل کا ترتب ایمان پر اس وجہ سے ہے کہ بدون ایمان کے اعمال مقبول نہیں۔

تَرْجِمَ مَسْأَلَةَ السَّالِكِ: قولہ تعالیٰ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يَتَّبِعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا مراد اس سے حیوة طویبة ہے جو ایسے شخص کے لئے مخصوص ہے جو ایمان اور عمل صالح کے ساتھ موصوف ہو اور روح میں ہے کہ مراد اس سے امن و راحت کی زندگی ہے اور یہ حدیث الدنیا سبحن المؤمن اور حدیث اشد الناس بلاء الامثل فالامثل کے منافی نہیں کیونکہ امن سے مراد من غیر اللہ ہے اور راحت سے مراد حق تعالیٰ پر نظر رکھنے اور اس کا قرب حاصل کرنے سے خوش عیشی ہونا ہے ایسا شخص مشقت کو نعمت سمجھتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رَاغِبَةٌ اس میں ترغیب عظیم ہے تو کل فی الرزق کی اور روح میں ہے کہ اگر اسباب کو اس اعتقاد کے ساتھ اختیار کرے کہ اللہ تعالیٰ مسبب ہے اور یہ اعتقاد نہ ہو کہ بدون اسباب کے رزق حاصل نہیں ہوتا تو یہ توکل کے منافی نہیں خلاصہ یہ ہے کہ وثوق اور ربط قلب حق تعالیٰ کے ساتھ ہونا چاہئے۔

مُلِحَ قَائِلَاتُ التَّارِجِيَّتِ: قولہ فی ہم فصلت پھر اس کے ساتھ اشار بھذا الی ان التراخی للترقی لان الواقع فی الاكثر ان الکلام المحکم بالدلائل یكون معلق وهذا الكتاب ليس كذلك ۳۔ ۲ قولہ فی من لدن اور وہ کتاب اشار الی بہ کونہ صفة ثانیة لکتاب ۳۔ ۲ قولہ فی الا تعبدوا جس کا بڑا مقصد اشار بذلک الی امرین الاول ان مفسرة لما فی التفصیل من معنی القول والثانی ان وجه تخصیص بعض ما فیہ بالذکر للاهتمام ۳۔ ۲ قولہ فی یثنون اور اوپر سے الخ القرینة علیہ قولہ الا حین یستغشون و کذا قولہ فی یستغشون دوہرے ہو کر الخ القرینة علیہ قولہ یثنون فالواقع منهم فعلا ان ذکر احدہما فی مقام والاخر فی آخر ۳۔ ۵ قولہ فی لیستخفوا بدالات حال لان الظاهر انہم لم یعتقدوا ذلك ۳۔ ۶ قولہ فی یعلم بھی اشار بہ الی ان تقييد العلم بهذا الحین ليس للتخصیص بل للدلالة علی غیرہ بالاولیٰ ۳۔ ۷ قولہ فی وکان اس وقت اشار بہ الی کونہ حالا ۳۔

الرِّوَايَاتُ: ذکر بعضها فی المتن وهو اوفق بالمقام وما فی البخاری من خردلها (ای قولہ الا انہم یثنون الآية) فیمن کان یتسجی ان یتخلى او یجامع فیفضی الی السماء فی شکل ظاہرہ لانہ کان ظاہرا للاستحیاء لا للاستخفاء الا ان یحمل علی الجہل فی الاعتقاد من الکفار او المبالغة التجاوزة عن حد الشرع فی ذلك من بعض المؤمنین كما هو عادة المتشددين ۳۔

اللِّغَاتُ: متاعا تمنیعا ۳۔

وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۴ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ ۵ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا مَا كَانُوا يَسْتَهْزِءُونَ ۶ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَيْفُوسٌ كَفُورٌ ۷ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي ۸ إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ۹ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۱۰ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۱۱

اور آراپ (لوگوں سے) کہتے ہیں کہ یقیناً تم لوگ مرنے کے بعد (قیامت کے دن دوبارہ) زندہ کئے جاؤ گے تو (ان میں) جو لوگ کافر ہیں قرآن کی نسبت جس میں

بعث کی خبر ہے کہتے ہیں کہ یہ تو نرا جادو ہے اور اگر تھوڑے دنوں تک (مراد نبوی زندگی ہے) ہم ان سے عذاب (موجود) کو ملتوی رکھتے ہیں (کہ اس میں حکمتیں ہیں) تو بطور انکار و استہزاء کے کہنے لگتے ہیں کہ اس عذاب کو کوئی چیز روک رہی ہے یاد رکھو جس دن (وقت موجود) وہ عذاب ان پر آ پڑے گا تو پھر کسی کے نالے نہ ٹلے گا اور جس (عذاب) کے ساتھ یہ استہزاء کر رہے تھے وہ ان کو آ گھیرے گا اور اگر ہم انسان کو اپنی مہربانی کا مزہ چکھا کر اس سے چھین لیتے ہیں تو وہ ناامید اور ناشکر ہو جاتا ہے اور اگر اس کو کسی تکلیف کے بعد جو کہ اس پر واقع ہوئی ہو کسی نعمت کا مزہ چکھا دیں تو (ایسا اتراتا ہے کہ) کہنے لگتا ہے کہ میرا سب دکھ درد رخصت ہوا (اب کبھی نہ ہوگا) وہ اترانے لگتا ہے۔ شیخی بگھارنے لگتا ہے مگر جو لوگ مستقل مزاج ہیں اور نیک کام کرتے ہیں وہ ایسے نہیں ہوتے۔ ایسے لوگوں کے لئے بڑی مغفرت اور بڑا اجر ہے ﴿

تَفْسِيرًا لِّلطَّيْرِ: اوپر يُتَّبِعُكُمْ میں ایمان لانے پر وعدہ ثواب کا اور وَإِنْ تَوَلَّوْاْ میں ایمان نہ لانے پر وعید عذاب کی اور دونوں کا اجمالی بیان لِيُبْلُوَكُمْ میں مذکور تھا اور یہ سب بعد بعث کے ہوگا اس لئے آگے بعث کے متعلق بیان ہے۔

بحث بعث: وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَقْبُوءُونَ (الی قولہ تعالیٰ) كَانُوا يَسْتَفْهِرُونَ ﴿۱۱﴾ اور اگر آپ (لوگوں سے) کہتے ہیں کہ یقیناً تم لوگ مرنے کے بعد (قیامت کے روز دوبارہ) زندہ کئے جاؤ گے تو (ان میں) جو لوگ کافر ہیں وہ (قرآن کی نسبت جس میں بعث کی خبر ہے) کہتے ہیں کہ یہ تو نرا صاف جادو ہے (جادو اس لئے کہتے ہیں کہ وہ باطل ہوتا ہے مگر موثر اسی طرح قرآن کو نعوذ باللہ باطل سمجھتے تھے لیکن اس کے مضامین کا موثر ہونا بھی مشاہدہ کرتے تھے اس مجموعہ پر یہ حکم کیا نعوذ باللہ منہ مقصود اس سے بعث کا انکار تھا آگے ان کے منشاء انکار کا جواب ارشاد ہے) اور اگر تھوڑے دنوں تک (مراد نبوی زندگی ہے) ہم ان سے عذاب (موعود) ملتوی رکھتے ہیں (کہ اس میں حکمتیں ہیں) تو (بطور انکار و استہزاء کے) کہنے لگتے ہیں کہ (جب ہم تمہارے نزدیک مستحق عذاب ہیں تو) اس عذاب کو کون چیز روک رہی ہے (یعنی اگر عذاب کوئی چیز ہوتی تو اب تک ہو چکتا جب نہیں ہوا تو معلوم ہوا کہ کچھ بھی نہیں حق تعالیٰ جو اب دیتے ہیں کہ) یاد رکھو جس دن (وقت موعود پر) وہ (عذاب) ان پر آ پڑے گا تو پھر کسی کے نالے نہ ٹلے گا اور جس (عذاب) کے ساتھ یہ استہزاء کر رہے تھے وہ ان کو آ گھیرے گا (مطلب یہ کہ باوجود استحقاق کے یہ تاخیر اس لئے ہے کہ بعض حکمتوں سے اس کا وقت معین ہے پھر اس وقت ساری کسر نکل جاوے گی)

رابطہ اوپر تاخیر عذاب کی وجہ سے انکار کر دینا عذاب اور وقت عذاب یعنی بعث سے مذکور تھا آگے اس کی تائید کے لئے انسان کا ایک خاصہ اکثر یہ مذکور ہے۔ بیان بعض خواص بشریہ در باب من وحقن ﴿۱۱﴾ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً (الی قولہ تعالیٰ) لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿۱۱﴾ اور اگر ہم انسان کو اپنی مہربانی کا مزہ چکھا کر اس سے چھین لیتے ہیں تو وہ ناامید اور ناشکر ہو جاتا ہے اور اگر اس کو کسی تکلیف کے بعد جو کہ اس پر واقع ہوئی ہو کسی نعمت کا مزہ چکھا دیں تو (ایسا اتراتا ہے کہ) کہنے لگتا ہے کہ میرا سب دکھ درد رخصت ہوا (اب کبھی نہ ہوگا پس) وہ اترانے لگتا ہے شیخی بگھارنے لگتا ہے مگر جو لوگ مستقل مزاج ہیں اور نیک کام کرتے ہیں (مراد اس سے مؤمنین ہیں کہ ان میں کم و بیش یہ خصال ہوتی ہیں سو) وہ ایسے نہیں ہوتے (بلکہ زوال نعمت کے وقت صبر سے کام لیتے ہیں اور عطائے نعمت کے وقت شکر و طاعت کے حاصل ہے اعمال صالحہ کا بجالاتے ہیں پس) ایسے لوگوں کے لئے بڑی مغفرت اور بڑا اجر ہے (خلاصہ یہ کہ بجز مؤمنین کے اکثر آدمی ایسے ہی ہیں کہ ذرا سی میں نڈر ہو جاویں ذرا سی میں ناامید ہو جاویں اس لئے یہ لوگ تاخیر عذاب کے سبب بے خوف اور منکر ہو گئے)

ف: اور جب مضرت واقعہ کے زوال کے بعد اس کے وقوع ثانیہ کا احتمال بھول جاتے ہیں تو قیامت کی مضرت تو ابھی واقع بھی نہیں ہوئی اس کا انکار کیا عجب ہے اسی طرح نعمت واقعہ کے زوال کے بعد اس کے وقوع ثانیہ کا احتمال اس کو نہیں رہتا جس سے یاس ہو جاتا ہے اور ظاہراً اس مقام کا مقصود صرف لَئِنْ أَذَقْنَا لَهُ نِعْمَةً نَّحْنُ سے حاصل ہے لیکن غالباً اس کی منشاء کی تاکید کے لئے دوسرا جملہ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الْخَلْأَ لَآيَاغِيَا ہے کہ وہ منشاء دونوں میں مشترک ہے یعنی واقعہ فی الحال کے عدم زوال کا جزم اور واقعہ فی المال کا عدم احتمال وَاللَّهُ أَعْلَمُ اور اس آیت کے متعلق کچھ ضروری سورہ یونس کے رکوع دوم کی آیت دوم میں لکھا گیا ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّالِكِ: قوله تعالى: وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ (الی قولہ تعالیٰ) عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ روح میں ہے اس شکایت میں اس طرف اشارہ ہے کہ بندہ کو ہر حالت میں عیش ہو یا بلا، ہو حق تعالیٰ ہی پر وثوق اور توکل چاہئے چنانچہ انسان کی طبعی حالت کو بیان فرما کر (رحمت کے بعد شدت ہونے پر یاس و کفران اور مصیبت کے بعد نعمت ہونے سے فرح اور فخر کرتا ہے) صابریں کو مستثنیٰ فرمانا مضمون بالا کی طرف مشیر ہے ۱۲۔

مَلَقَاتِ السَّالِكِ: قوله في يقولن بطور انکار و استہزاء لدلالة قرينة يستهزون عليه ۱۳۔

اللَّعَانِ: قوله يوم ياتيهم منصوب بمعروف ۱۴۔

النَّحْوِ: قوله امة طائفة من الايام معدودة قليلة لان ما يحصره العد قليل ۱۵۔

التلخيص: خصص بالذكر حكم زوال النعمة بعد النعمة وزوال المضرة بعد المضرة ولم يذكر حكم المضرة والنعمة ابتداء افادة

للمبالغة كما قدرته في ف اي ليدل المذكور على غير المذكور بالاولى ۳۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدُوكَ أَنْ يَقُولُوا أَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ
مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿۱۱﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ
مُفْتَرِيَةٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۲﴾ فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا
أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۳﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ
أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿۱۴﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلُ

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۱﴾

سوشاید آپ تنگ ہو کر ان احکام میں سے جو کہ آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجے جاتے ہیں بعض کو (کہ وہ تبلیغ ہے) چھوڑ دینا چاہتے ہیں اور آپ کا دل اس بات سے تنگ ہوتا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ (اگر یہ) نبی ہیں تو ان پر کوئی خزانہ کیوں نہیں نازل ہوتا یا ان کے ہمراہ کوئی فرشتہ (جو ہم سے بھی بولتا) کیوں نہیں آیا۔ آپ تو (ان کفار کے اعتبار سے) صرف ڈرانے والے ہیں اور پورا اختیار رکھنے والا ہر شے پر (تو) اللہ ہی ہے۔ کیا (اس کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ نے اس کو (اپنی طرف سے) خود بنا لیا ہے۔ آپ (جواب میں) فرمادیتے ہیں کہ اگر یہ میرا بنایا ہوا ہے تو (اچھا) تم بھی اس جیسی دس سورتیں (جو تمہاری) بنائی ہوئی ہوں لے آؤ اور (اپنی مدد کیلئے) جن جن غیر اللہ کو بلا سکو بلا لو اگر تم سچے ہو۔ پھر اگر یہ کفار اگر تم لوگوں کا کہنا (کہ اس کی مثل بنا لاؤ) نہ کر سکیں تو تم (ان سے) کہہ دو کہ اب تو یقین کر لو کہ یہ قرآن اللہ ہی کے علم (اور قدرت) سے اترا ہے اور یہ (بھی یقین کر لو) کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں تو پھر اب بھی مسلمان ہو یا نہیں۔ جو شخص (اپنے اعمال خیر سے) محض حیات دنیوی (کی منفعت) اور اس کی رونق (کو حاصل کرنا) چاہتا ہے تو ہم ان لوگوں کے (ان) اعمال (کی جزا) ان کو دنیا میں ہی پورے طور سے بھگتا دیتے ہیں اور ان کے لئے دنیا میں کچھ کمی نہیں ہوتی۔ یہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے لئے آخرت میں بجز دوزخ کے اور کچھ (ثواب وغیرہ) نہیں اور انہوں نے جو کچھ کیا تھا وہ آخرت میں سب (کا سب) ناکارہ (ثابت) ہوگا اور (واقع میں تو) جو کچھ کر رہے ہیں وہ (اب بھی) بے اثر ہے۔

تَفْسِيرُ لِيْلِظْ: شروع سورت میں رسالت اور توحید کا بیان تھا آگے بھی رسالت کے متعلق اس ترتیب سے بحث ہے کہ اول ان کے استہزاء مذکور کی وجہ سے آپ کے ضیق قلب پر تسلی پھر ماہ رسالت یعنی قرآن پر ان لوگوں کے شبہ کا جواب پھر حقیقت قرآن کی تصریح اور اس بحث رسالت کے ساتھ توحید کا بیان ہے جو کہ اعظم مقاصد رسالت سے ہے۔

بحث رسالت و بیان توحید ☆ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ ﴿۱۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۳﴾ (یہ لوگ جو انکار و استہزاء سے پیش آتے ہیں) سوشاید آپ (تنگ ہو کر) ان احکام میں سے جو کہ آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجے جاتے ہیں بعض کو (کہ وہ تبلیغ ہے) چھوڑ دینا چاہتے ہیں (یعنی کیا ایسا ممکن ہے کہ تبلیغ ترک کر دیں سوظاہر ہے کہ ایسا ارادہ تو آپ کر نہیں سکتے پھر تنگ ہونے سے کیا فائدہ) اور آپ کا دل اس بات سے تنگ ہوتا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ (اگر یہ نبی ہیں تو) ان پر کوئی خزانہ کیوں نہیں نازل ہوا یا ان کے ہمراہ کوئی فرشتہ (جو ہم سے بھی بولتا چلتا) کیوں نہیں آیا (یعنی ایسے خوارق کیوں نہیں دیئے گئے سوا ایسی باتوں سے آپ تنگ نہ ہو جائیے کیونکہ) آپ تو (ان کفار کے اعتبار سے) صرف ڈرانے والے ہیں (یعنی پیغمبر ہیں جس کے لئے مطلق خارق کی ضرورت ہے نہ کہ خارق خاص کی) اور پورا اختیار رکھنے والا ہر شے پر (تو) اللہ ہی ہے (آپ نہیں ہیں جب یہ بات ہے تو ان خوارق کا ظاہر کرنا آپ کے اختیار سے باہر ہے پھر اس کی فکر اور اس فکر سے تنگی کیوں ہوں اور چونکہ پیغمبر کے لئے مطلق خارق کی ضرورت ہے اور آپ کا بڑا خارق قرآن ہے تو اس کو نہ ماننے کی کیا وجہ) کیا (اس کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ نے اس کو (اپنی طرف سے) خود بنا لیا ہے آپ جواب میں فرمادیتے ہیں کہ (اگر یہ میرا بنایا ہوا ہے) تو (اچھا) تم بھی اس جیسی دس سورتیں (جو تمہاری) بنائی ہوئی (ہوں) لے آؤ اور (اپنی مدد کے لئے) جن جن غیر اللہ کو بلا سکو بلا لو اگر تم سچے ہو پھر یہ کفار اگر تم لوگوں کا (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کا یہ) کہنا (کہ اس کی مثل بنا لاؤ) نہ کر سکیں تو تم (ان سے) کہہ دو کہ اب تو (یقین کر لو کہ یہ قرآن اللہ ہی کے علم (اور قدرت) سے اترا ہے) اس میں اور کسی کے نہ علم کا دخل ہے اور نہ قدرت کا) اور یہ (بھی یقین کر لو) کہ اللہ کے سوا کوئی اور معبود نہیں (کیونکہ معبود صفات

الوہیت میں کامل ہوتا ہے پھر اگر اور کوئی ہوتا تو اس کو قدرت بھی پوری ہوتی اور اس قدرت سے وہ تم لوگوں کی مدد کرنا کہ تم اس کا مثل لے آتے کیونکہ موقع تحقیق دین کا اس کو مقتضی تھا پس عجز عن الاتیان بالمثل سے رسالت اور توحید دونوں ثابت ہو گئیں جب دونوں ثابت ہو گئیں (تو پھر اب بھی مسلمان ہوتے ہو یا نہیں) **ف**: سورہ یونس اور بقرہ میں بسورۃ معلہ ہے سورہ بقرہ تو مدنی ہے اس سے عاجز ہونے کے بعد ایک سورت سے معارضہ مناسب ہے اور سورہ یونس اگر مدنی ہے جیسا اتقان میں ایک قول نقل کیا ہے تو اس کی بھی یہی توجیہ ہے اور اگر کی ہے اور ہود سے مقدم ہے جیسا اتقان میں یہ قول بھی ہے تو میرے نزدیک اس کی توجیہ یہ ہے کہ اعجازی نفسہ کے اعتبار سے تو ایک سورت سے معارضہ کیا گیا اور ان کے دعویٰ قدرت کے اعتبار سے کہ ان کا قول تھا لَوْ نَشَاءُ لَفَعَلْنَا مِثْلَ هَذَا [الأنفال : ۳۱] دس سورتوں کا معارضہ کیا گیا واللہ اعلم۔

ذیظ اوپر بعض آیات میں ان منکرین توحید و رسالت و قرآن و بعث کو عذاب کی وعید سنائی گئی ہے اس پر وہ کہہ سکتے تھے کہ ہم تو بڑے بڑے نیک کام کرتے ہیں جیسے مہمانداری، غریب پروری، صلہ رحمی وغیرہا تو اگر قیامت کوئی چیز ہے تو ہم کو تو ثواب ہو گا نہ کہ عذاب جیسا اس قول میں بھی ہے: وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْبَىٰ۔ اس لئے آگے اس زعم کا ابطال فرماتے ہیں۔

ابطال زعم کفار استحقاق ثواب برابر اعمال خود **مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا (الہی قولہ تعالیٰ) وَبَطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** جو شخص (اپنے اعمال خیر سے) محض حیات دنیوی (کی منفعت) اور اس کی رونق (کا حاصل کرنا) چاہتا ہے (جیسے شہرت و نیک نامی و جاہ اور ثواب آخرت حاصل کرنے کی اس کی نیت نہ ہو) تو ہم ان لوگوں کے (ان) اعمال (کی جزا) ان کو دنیا ہی میں پورے طور سے بھگتا دیتے ہیں اور ان کے لئے دنیا میں کچھ کمی نہیں ہوتی (یعنی دنیا ہی میں اعمال کے عوض ان کو نیک نامی اور صحت و فراغ عیش و کثرت اموال و اولاد عنایت کر دیا جاتا ہے جب کہ ان کے اعمال کا اثر ان کے اضرار پر غالب ہو اور اگر اضرار غالب ہوں تو پھر یہ اثر نہیں مرتب ہوتا یہ تو دنیا میں ہوا رہا آخرت میں سو) یہ ایسے لوگ ہیں ان کے لئے آخرت میں بجز دوزخ کے اور کچھ (ثواب وغیرہ) نہیں اور انہوں نے جو کچھ کیا تھا وہ آخرت میں سب (کاسب) ناکارہ (ثابت) ہو گا اور (واقع میں تو) جو کچھ کر رہے ہیں وہ (اب بھی) بے اثر ہے (بوجہ فساد نیت کے مگر صورت ظاہری کے اعتبار سے ثابت سمجھا جاتا ہے آخرت میں یہ ثبوت بھی زائل ہو جاوے گا۔ **ف**: اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ کفار کی نیت بجز دنیا کے کچھ نہیں ہوتی بلکہ ان میں جو ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی نیت بجز دنیا کے کچھ نہ ہو اس آیت میں ان کا بیان ہے جیسا بعض اوقات بعض مسلمانوں کی نیت بھی صرف دنیا ہی کے لئے ہوتی ہے اسی واسطے بعض مفسرین نے آیت کو عام کہا ہے مگر اولیٰ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ خاص کہا جاوے بقریۃ لیس لھم فی الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ۔ کے گو اس میں یہ تاویل ممکن ہے: لیس لھم علیٰ ہذہ الاعمال الا النار لیکن تاویل بعید ہے و نیز احتمال غموم وجود ہے اور مؤمنین میں جو ریاکار ہیں ان کے لئے اور احادیث آئی ہیں اسی طرح جن کفار کی نیت تحصیل ثواب آخرت کی ہوتی ہے ان کا حکم دوسرے مقام سے مستفاد ہوتا ہے جن میں ایمان کا شرط ہونا قبول اعمال کے لئے ثابت ہے اور آیت میں ظاہر اود حکم مذکور ہیں ایک یہ کہ دنیا میں ضرور جزا مل جاتی ہے دوسرا یہ کہ آخرت میں کچھ نفع نہیں ا دل پر یہ اشکال موہوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات دنیا میں بھی کچھ نہیں ملتا دوسرے پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ بعض روایات سے آخرت میں تخفیف عذاب مفہوم ہوتی ہے جیسا ابوطالب کے واسطے آیا ہے اشکال اول کا جواب تقریر ترجمہ سے معلوم ہو گیا کہ اعمال نیک و اعمال بد کی خصوصیت کے آثار مختلف ہیں دونوں کے مجموعہ کے اعتبار سے جو غالب ہو گا اسی کا اثر مرتب ہو گا اور یہ خصوصیات ہمارے علم میں منضبط نہیں مخصوص بعلم الہی ہیں دوسرے شبہ کا جواب میرے نزدیک یہ ہے کہ وہ تخفیف ابتداء ہی سے ہوگی یعنی بعض کو پہلے ہی سے ہلکا عذاب شروع ہو گا لیکن جس درجہ کا عذاب شروع ہو جاوے گا پھر کم نہ ہو گا بلکہ زدنیہم عذاباً فوق الْعَذَابِ [النحل : ۸۸] سے بظاہر تزیید معلوم ہوتا ہے گو تخفیف مع الزائد غیر تخفیف مع الزائد سے خفیف رہے گا اور اس اعتبار سے ابوطالب کا عذاب دائماً سب سے اہون رہے گا واللہ اعلم۔

زَجَّجْنَاهُم مِّنَ النَّارِ لِقَوْلِكَ إِنَّكَ تَرْجُو عَذَابَ الْغَافِلِينَ قولہ تعالیٰ **فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ يٰهَصْدُكَ** ترک بعض وحی سے مراد ترک تبلیغ بعض وحی ہے اور سبب اس کا ضیق صدر ہے جو کلام سے مانع ہوتا ہے جب کہ متکلم مخاطب صحیح عمل قابل نہیں پاتا اور یہ عمل ترجیحی طبعی کے لئے ہے گو اس کے مقتضایاً یعنی ترک کا وقوع نہیں ہوا تو اس میں دو امر پر دلالت ہوئی ایک یہ کہ مرید کو جب کلام شیخ کی طرف رغبت و توجہ نہیں ہوتی شیخ کا قلب منقبض ہو جاتا ہے دوسرے یہ کہ اگر ارشاد ضروری ہو تو شیخ کو اس انقباض کے مقتضایاً ترک کلام پر عمل نہ کرنا چاہئے۔ قولہ تعالیٰ: **فَالَّذِي يَسْتَجِيبُ لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ** اور یہ علم تو مؤمنین کو بجز کفار کے ظاہر ہونے کے قبل بھی حاصل تھا تو مراد اس سے اس علم کی قوت ہے تو اس میں دلالت ہوئی کہ خوارق کو قوت اعتقاد میں خاص دخل ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا** الخ روح میں اس طرح تفسیر کی ہے کہ جو شخص اپنے عمل اخروی سے حیات دنیا کا مثل جاہ اور مدح کا قصد کرے ہم ان کو ان کے اعمال کی جزا دنیا میں پوری دے دیتے ہیں بشرطیکہ ہم چاہیں الخ میں کہتا ہوں کہ اس کے عموم میں لذات نفسانیہ اور مواجید طبعیہ بھی داخل ہو گئے کیونکہ یہ بھی

دنیا ہی میں داخل ہیں ۱۲۔

مَنْ لَمْ يَلْمِ الْفِتْرَةَ لَمْ يَلْمِ الْفِتْرَةَ: ۱۔ قولہ فی لعلک شاید کیا ایسا ممکن الخ اشارہ الی ان الترجی قد يستعمل للتبعيد والاستفهام مجازاً نظراً الی دلالة ظاهر الحال فان ظاهراً لضيق مما يدل على ذلك وباطن الامر يمنع عن ذلك فافاد التبعيد ۲۔ قولہ فی بعض بعض الی تلخ اخذته من الدر المنثور عن ابن جریج فی تفسیر البعض ان تفعل فیہ ما امرت وتدعوا الیہ کما ارسلت ۳۔ قولہ فی ضائق اور آپ کا اشارہ الی عطفه علی الترجی وعلی المترجی لان الضیق واقع لا متوقع ۴۔ قولہ فی بہ اس بات سے الی کہ وہ اشارہ الی کون ان یقولوا بدلا من الضمیر المجرور فالضمیر المجرور مبہم یشہد بذلك قولہ تعالیٰ یضیق صدرك بما یقولون وهو ارجح عندی علی عود الضمیر الی البعض او ما یوحی و اشارہ الی کون ان یقولوا بمعنی المضی لوقوع القول ۵۔ قولہ فی نذیر کفار کے اعتبار سے فلا ینافی کونہ بشیر ۶۔ قولہ فی فان لم یستجیوا یہ کفار الی قولہ مؤمنین کالتایده بقولہ تعالیٰ فان لم یستجیوا لك اما معنی قولہ فاعلموا فبتقدير القول عندی ای فان لم یستجیوا لكم فقولوا لهم اعلموا والقربنة علیہ فهل انتم مسلمون لانه خوطب بمثله الکفار فی آخر سورة الانبیاء وهذا التفسیر من المواہب ۳۔

۷۔ قولہ فی بعلم اللہ اور قدرت لدلالة المقام علیہ وانما خص العلم بالذكر لان نفی العلم عن غیر اللہ المدلول علیہ بالحصر يستلزم بالاول نفی القدرة لان ما لا یعلمہ المرء لا یقدر علیہ ۸۔ قولہ فی توضیح لا الہ الا هو موقع تحقیق دین فلا یورد عدم وجوب شیء علی المعبود لان التلبیس ممتنع عادة وان کان مقدوراً ۹۔

البلاغۃ: قولہ ضائق ولم یقل ویضیق بہ صدرك (علی صیغۃ الصفة المشبهة) دلالة علی انه ضیق حادث لانه صلی اللہ علیہ وسلم افصح الناس صدراً آہ قولہ مثله نعت لسورة وكان الظاهر مطابقة لها فی الجمع لکنہ افرد باعتبار مماثلة کل واحدة منها اذ هو المقصود لا مماثلة المجموع کذا فی الروح ۱۰۔ قولہ فیہا مکرراً فاندتہ افادته من اول الامر ان عدم الخبیس لیس الا فی الدنیا فلو لم یذکر توہم انه مطلق ویجوز ان یكون للتأكيد کذا فی الروح قولہ فی الآیة الاولى قولہ نوف ولا ینخسون وقولہ فی الثانية قولہ حبط وباطل قد ذکر الفرق بین المتعاطفين فی الثانية فی تقدير الترجمة واما بین المتعاطفين الاولى فظاهر ان احدهما فیہ اثبات امر و فی الآخر نفی ضده ۱۱۔

أَقْمَنُ كَانَ عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمَنْ قَبْلَهُ كَتَبَ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ
بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يُؤْمِنُونَ ۱۲ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ
هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ۱۳ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۱۴ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۱۵ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۱۶ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ
لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يُضَعِفُ لَهُمْ الْعَذَابُ ۱۷ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ۱۸
أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۱۹ لَاجِرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ
الْآخِسُونَ ۲۰ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۲۱
مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ۲۲ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا ۲۳ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۲۴

کیا مکر قرآن ایسے شخص کی برابری کر سکتا ہے جو قرآن کریم پر قائم ہو جو کہ اس کے رب کی طرف سے آیا ہے اور اس (قرآن) کے ساتھ ایک گواہ تو اس میں موجود ہے اور

(ایک) اس سے پہلے (یعنی) موسیٰ کی کتاب ہے جو کہ (احکام بتلانے کے اعتبار سے) امام ہے اور رحمت ہے۔ ایسے لوگ اس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں اور (کافر کا حال یہ ہے کہ) جو شخص دوسرے فرقوں میں سے اس قرآن کا انکار کرے گا تو دوزخ اس کے وعدہ کی جگہ ہے۔ سوائے مخاطب تم قرآن کی طرف سے شک میں مت پڑنا بلا شک و شبہ وہ سچی کتاب ہے تمہارے رب کے پاس سے (آئی ہے) لیکن باوجود ان دلائل کے غضب ہے کہ بہت سے آدمی ایمان نہیں لاتے اور ایسے شخص سے کون زیادہ ظالم ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے ایسے لوگ (قیامت کے روز) اپنے رب کے سامنے پیش کئے جائیں گے اور (اعمال کے) گواہ فرشتے (علی الاعلان) یوں کہیں گے کہ یہ لوگ وہ ہیں کہ جنہوں نے اپنے رب کی نسبت جھوٹی باتیں لگائی تھیں۔ سب سن لو کہ ایسے ظالموں پر خدا کی زیادہ لعنت ہے۔ جو کہ (اپنے کفر و ظلم کے ساتھ) دوسروں کو بھی خدا کی راہ (یعنی دین) سے روکتے تھے اور اس (راہ) میں بھی (اور شبہات) نکالنے کی تلاش (اور فکر) میں رہا کرتے تھے۔ (تاکہ دوسروں کو گمراہ کریں) اور وہ آخرت کے بھی منکر تھے۔ یہ لوگ (تمام) زمین (کے تختہ) پر (بھی) خدا تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے تھے اور نہ ان کا خدا کے سوا کوئی مددگار ہوا۔ (کہ بعد گرفتاری کے چھڑالیتا) ایسوں کو (اوروں سے) دونی سزا ہوگی۔ یہ لوگ سن نہ سکتے تھے اور نہ (غایت عناد سے راہ حق کو) دیکھتے تھے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے آپ کو برباد کر بیٹھے اور جو معبودانہوں نے تراش رکھے تھے (آج) ان سے سب غائب (اور گم) ہو گئے (کوئی بھی تو کام نہ آیا پس) لازمی بات ہے کہ آخرت میں سب سے زیادہ خسارہ میں یہی لوگ ہوں گے۔ بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے اچھے کام کئے اور (دل سے) اپنے رب کی طرف جھکے ایسے لوگ اہل جنت ہیں (اور) وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ دونوں فریق (مذکورین یعنی مؤمن و کافر) کی حالت ایسی ہے جیسے ایک شخص ہواندھا بھی اور بہرا بھی اور ایک شخص ہو کہ دیکھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہو (اس کو سمجھنا بہت آسان ہے) کیا یہ دونوں شخص حالت میں برابر ہیں۔ کیا تم (اس تفاوت) سمجھتے نہیں۔

تَفْسِيْرُ زُلْفٰط: اوپر آیات میں کفار کا قرآن تکذیب کرنا مذکور تھا آگے مؤمنین کا اس کی تصدیق کرنا مع وجہ استدلال کے اس کے حق ہونے پر مذکور ہے اور مؤمنین کے مقابلہ میں منکرین کی وعید کا بھی ذکر فرما دیا گیا ہے۔

تصدیق مؤمنین مرقرآن ثابت بالدلیل راو وعید مکذبین ☆ اَقْمِنَنَّ كَانَّ عَلٰی بَيْتِنَا (الی قولہ تعالیٰ) وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ کیا منکر قرآن ایسے شخص کی برابری کر سکتا ہے جو قرآن پر قائم ہو جو کہ اس کے رب کی طرف سے آیا ہے اور اس (قرآن) کے ساتھ ایک گواہ تو اسی میں موجود ہے (یعنی اس کا معجز ہونا جو کہ دلیل عقلی ہے) اور (ایک) اس سے پہلے (یعنی) موسیٰ (علیہ السلام) کی کتاب (یعنی توریت اس کے ساتھ شہادت کے لئے موجود) ہے جو کہ (احکام بتلانے کے اعتبار سے) امام ہے اور (ان احکام پر جو ثمرہ و ثواب ملے گا اس کے اعتبار سے وہ کتاب سبب) رحمت ہے (اور یہ دلیل نقلی ہے غرض قرآن کے صدق و صحت کے لئے دونوں دلیلیں موجود ہیں پس ان ہی دلائل کے سبب سے) ایسے لوگ (جن کا ذکر ہوا کہ وہ صاحب بینہ ہیں) اس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں اور (کافر کا حال یہ ہے کہ) جو شخص دوسرے فرقوں میں سے اس قرآن کا انکار کرے گا تو دوزخ اس کے وعدہ کی جگہ ہے (پھر منکر قرآن مصداق قرآن کے برابر کب ہوا) سو (اے مخاطب) تم قرآن کی طرف سے شک میں مت پڑنا بلا شک و شبہ وہ سچی کتاب ہے تمہارے رب کے پاس سے (آئی) ہے لیکن (باوجود ان دلائل کے غضب ہے کہ) بہت سے آدمی ایمان نہیں لاتے۔ زُلْفٰط: اوپر کی آیت سے صدیقین و منکرین کی عدم مساوات حالت میں مفہوم ہے آگے دونوں کا غیر مساوی جزاء میں ہونا مع ایک مثال کے مذکور ہے۔

تَفْصِيْلُ اَنْجَامِ مَكْذِبِيْنَ وَ مَصْذِقِيْنَ ☆ وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ اَفْتَرٰى عَلٰى اللّٰهِ كَذِبًا (الی قولہ تعالیٰ) اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ۝ اور ایسے شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے (کہ اس کی توحید کا اس کے رسول کی رسالت کا اس کے کلام ہونے کا انکار کرے) ایسے لوگ (قیامت کے روز) اپنے رب کے سامنے (مفتری ہونے کی حیثیت سے) پیش کئے جاویں گے اور (اعمال کے) گواہ فرشتے (علی الاعلان) یوں کہیں گے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے اپنے رب کی نسبت جھوٹی باتیں لگائی تھیں سب سن لو کہ ایسے ظالموں پر خدا کی (زیادہ) لعنت ہے جو کہ (اپنے کفر و ظلم کے ساتھ) دوسروں کو بھی خدا کی راہ (یعنی دین) سے روکتے تھے اور اس (راہ دین) میں کجی (اور شبہات) نکالنے کی تلاش (اور فکر) میں رہا کرتے تھے (تاکہ دوسروں کو گمراہ کریں) اور وہ آخرت کے بھی منکر تھے (یہ فرشتوں کے اعلان کا مضمون تھا آگے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) یہ لوگ (تمام) زمین (کے تختہ) پر (بھی) خدا تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے تھے (کہ کہیں جا چھتے اور خدا تعالیٰ کے ہاتھ نہ آتے) اور نہ ان کا خدا کے سوا کوئی مددگار ہوا (کہ بعد گرفتاری کے چھڑالیتا) ایسوں کو (اوروں سے) دونی سزا ہوگی (ایک اپنے کافر ہونے کی ایک دوسروں کو کافر بنانے کی کوشش کرنے کی) یہ لوگ (مارے نفرت کے احکام الہی کو) سن نہ سکتے تھے اور نہ (غایت عناد سے راہ حق) کو دیکھتے تھے یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے آپ کو برباد کر بیٹھے اور جو معبودانہوں نے تراش رکھے تھے (آج) ان سے سب غائب (اور گم) ہو گئے (کوئی بھی تو کام نہ آیا پس) لازمی بات ہے کہ آخرت میں سب سے زیادہ خسارہ میں یہی لوگ ہوں گے (یہ تو انجام ہوگا کافروں کا آگے مسلمانوں کا انجام مذکور ہے کہ بیشک) جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے اچھے کام کئے اور (دل سے) اپنے رب کی طرف جھکے (یعنی انقیاد اور خشوع دل میں پیدا کیا) ایسے لوگ اہل جنت ہیں (اور) وہ اس

میں ہمیشہ رہا کریں گے (یہ دونوں کے انجام کا تفاوت بیان ہو گیا آگے تفاوت حال کی مثال ہے جس پر تفاوت فی المال مرتب ہوتا ہے پس ارشاد ہے کہ) دونوں فریق (مذکورین یعنی مؤمن و کافر) کی حالت ایسی ہے جیسے ایک شخص ہوا نہا بھی اور بہرا بھی (جو نہ عمارت کو سنے نہ اشارہ کو دیکھے تو اس کے سمجھنے کی عادت کوئی صورت ہی نہیں) اور ایک شخص ہو کہ دیکھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہو (اس کو سمجھنا بہت آسان) کیا یہ دونوں شخص حالت میں برابر ہیں (ہرگز نہیں یہ ہی حالت کافر اور مسلمان کی ہے کہ وہ ہدایت سے بہت دور ہے اور یہ ہدایت کے ساتھ موصوف ہے) کیا تم (اس تفاوت کو) سمجھتے نہیں (یعنی اس میں تردد ہونے کی گنجائش ہی نہیں بہت بدیہی ہے)۔ **فَا يَضَاعَفُ** کے ترجمہ میں جو یہ قید ظاہر کر دی گئی کہ اوروں سے اس سے یہ شبہ دفع ہو گیا کہ قرآن میں یہ آیا ہے: **مَنْ جَاءَ بِالسَّبْتَةِ فَلَا يَجْزِيهِ إِلَّا مِثْلُهَا**۔ وجہ دفع ظاہر ہے کہ مماثلت تو عمل کے ساتھ ہے اور مضاعفت اوروں کے اعتبار سے ہے بوجہ مضاعفت عمل کے اور اگر **يَصُدُّونَ** کو صدود بمعنی الاعراض سے لیا جاوے جس میں دوسروں کو گمراہ کرنا ماخوذ و معتبر نہیں تو مضاعفت بوجہ عمل تعدد عمل کے نہیں بلکہ بوجہ شدت عمل صدود کے ہے کہ وہ شدت خود مقتضی از دیا و عذاب کو ہے اس اعتبار سے مماثلت محفوظ ہے خوب سمجھ لو اور **أَمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا** [ہود: ۲۳] میں اشارہ ہو گیا تمام عقائد و اعمال و کیفیات نفسانیہ کی طرف۔

رَجَعْتُمْ مَسْأَلَةَ السَّلْوَانِ: قولہ تعالیٰ **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا** اور اسی کی نظیر وہ شخص ہے جو اپنی وضع و دعویٰ سے ولایت ظاہر کرتا ہو اور اولیاء اللہ کے کلمات کے ساتھ نکل کر باطن میں فاسق اور جاہل ہو۔

مُلْكًا قَاتِلًا لِّتَرْجِعَهُنَّ: ۱۔ قولہ فی معرضون مفتری ہونے کی الخ قید بہ لان العرض عام ۳۔ ۲۔ قولہ فی یقول الاشهاد علی الاعلان دلیلہ قولہ علیہ السلام واما الکفار والمنافقون فیقول الاشهاد الخ مقابلہ لقولہ علیہ السلام قال تعالیٰ فانی قد سترتها رواہ الشیخان ۳۔ ۳۔ قولہ فی لعنة اللہ زیادہ لان اللعن عام لجميع الکفار ۳۔ ۴۔ قولہ فی ہم کفرون فرشتوں کے دلیلہ ما فی الحدیث المذكور فیقول الاشهاد هؤلاء الذین کذبوا علی ربہم الا لعنة اللہ علی الظالمین ۳۔ ۵۔ قولہ فی الارض تحتہ اشارۃ الی فائدة الزیادۃ کما فی الروح لم یکنوا لعجزین فی الارض مع سعتها وان هربوا منها کل مہرب ۳۔ ۶۔ قولہ فی خسروا برباد اشارۃ الی ان فوتہم سعادتہ الانفس کفوتہم انفسہم فان الخسار ضیاع الشئ لا الضاعۃ الشئ ۳۔ ۷۔ قولہ قبل مثل الفریقین جس پر تفاوت فجمع بهذا الاعتبار کلا التفاوتین ۳۔ ۸۔ قولہ فی الاعطى والاصم بھی اشارۃ الی ان المجموع احد طرفی التشبیہ ۳۔

النَّجْوَى: قولہ فمن کان الفاء للتعقیب الذکری او ترتیب عدم المماثلۃ علی ما بین من الحالین فی ما قبل ومن کان مبتداً محذوف خبرہ ای کمن لیس كذلك والتاء فی الھیئۃ للمبالغۃ او النقل وباعتبار ذلك ذکر الضمیر الراجع الیہ فی یتلوہ ومن ربه صفة له وبعطف علی الصفة ویتلوہ وبعطف علی شاهد قولہ ومن قبلہ کتاب موسیٰ ومن فی من الاحزاب بیانۃ والمراد بہ احزاب الکفار ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ وهم بالآخرة هم کفرون کررہم للتاکید قولہ ما كانوا يستطيعون هو نظیر قول القائل العاشق لا يستطيع ان یسمع کلام العاذل ۳۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿۱۰﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ إِلْيَمٍ ﴿۱۱﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَبُّكُ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَبُّكَ إِلَّا اتِّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّئِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿۱۲﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَشْنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعَبَّيْتُ عَلَيْكُمْ ۖ أَنْزَلْتُ مَكُومَهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَرِهُونَ ﴿۱۳﴾ وَيَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا ۖ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ إِنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿۱۴﴾ وَيَقَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿۱۵﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ

يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا مِمَّا أَعْلَمُوا بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۰﴾ قَالُوا يَنْبَغُ لَنَا أَنْ نَقُولَ بِمَا نَرَى كَمَا نَقُولُ بِمَا نَرَى أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ ﴿۱۱﴾ فَاتَّبَعُوا مَا تَتَّبَعَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَمَا تَتَّبَعُوا أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ كَانَ بِعَصْيِهِمْ لَعِيفًا ﴿۱۲﴾

اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کے پاس رسول بنا کر (یہ پیغام دے کر) بھیجا کہ تم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی عبادت مت کرو۔ میں تم کو (در صورت عبادت غیر اللہ کے) صاف صاف ڈراتا ہوں۔ میں تمہارے حق میں ایک بڑے تکلیف دینے والے دن کے عذاب کا اندیشہ کرتا ہوں۔ سوان کی قوم میں جو کافر سردار تھے وہ (جواب میں) کہنے لگے کہ ہم تو تم کو اپنے ہی جیسا آدمی دیکھتے ہیں اور ہم دیکھتے ہیں کہ تمہارا اتباع انہیں لوگوں کے سامنے بالکل رذیل ہیں۔ (جن کی عقل اکثر خفیف ہوتی ہے پھر) وہ (اتباع) بھی محض سرسری رائے سے اور ہم تم لوگوں میں (یعنی تم میں اور مسلمانوں میں) کوئی بات اپنے سے زیادہ بھی نہیں پاتے بلکہ ہم تم کو (بالکل) چھوٹا سمجھتے ہیں۔ نوح نے فرمایا کہ اے میری قوم بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں (جس سے میری نبوت ثابت ہوئی ہو) اور اس نے مجھ کو اپنے پاس سے رحمت (یعنی نبوت) عطا فرمائی ہو۔ پھر وہ نبوت یا اس کی حجت تم کو نہ سمجھتی ہو تو (میں کیا کروں مجبور ہوں) کیا ہم اس (دعوئی یا دلیل) کو تمہارے گلے مڑھ دیں اور تم اس سے نفرت کئے چلے جاؤ اور (اتنی بات اور زائد فرمائی کہ) اے میری قوم میں تم سے اس (تبلیغ) پر کچھ مال نہیں مانگتا۔ میرا معاوضہ تو صرف اللہ کے ذمہ ہے اور میں تو ان ایمان والوں کو نکالتا نہیں کیونکہ یہ لوگ اپنے رب کے پاس (عزت و مقبولیت کے ساتھ) جانے والے ہیں لیکن واقعی میں تم لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ (خواہ مخواہ) جہالت کر رہے ہو (اور بے ڈھب باتیں کر رہے ہو) اور (بالفرض و التقدير) اگر میں ان کو بھی نکال دوں تو (یہ بتلاؤ) مجھ کو خدا کی گرفت سے کون بچالے گا۔ کیا تم اتنی بات بھی نہیں سمجھتے۔ اور میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے تمام خزانے ہیں اور نہ میں (یہ کہتا ہوں کہ میں) تمام غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور جو لوگ تمہاری نگاہوں میں حقیر ہوں میں ان کی نسبت (تمہاری طرح) یہ نہیں کہہ سکتا کہ اللہ تعالیٰ ہرگز ان کو ثواب نہ دے گا۔ ان کے دل میں جو کچھ ہو اس کو اللہ ہی خوب جانتا ہے۔ میں تو (اگر ایسی بات کہہ دوں تو) اس صورت میں ستم ہی کروں۔ وہ کہنے لگے کہ اے نوح تم ہم سے بحث کر چکے ہو پھر بات بھی بہت کر چکے اب ہم بحث و حش نہیں کرتے ہو (کہ عذاب آجائے گا۔ وہ ہمارے سامنے لے آؤ۔ اگر تم سچے ہو۔ انہوں نے فرمایا کہ اس کو اللہ تعالیٰ بشرطیکہ اس کو منظور ہو تمہارے سامنے لائے گا اور (اس وقت پھر) تم اس کو عاجز نہ کر سکو گے اور میری خیر خواہی تمہارے کام نہیں آسکتی گو میں تمہاری کسی ہی خیر خواہی کرنا چاہوں جب کہ اللہ تعالیٰ ہی کو تمہارا گمراہ کرنا منظور ہو۔ وہی تمہارا مالک ہے اور اسی کے پاس تم کو جانا ہے۔

تَفْسِيرٌ لِّلْحَقِّ: اور یہاں تک جو مضامین مذکور ہو چکے ہیں توحید و رسالت و وقوع و عید فلاح مؤمنین خسران کفار ان سب کی تقریر و تائید کے لئے آگے چند قصص مذکور ہوتے ہیں۔

قصہ حضرت نوح علیہ السلام با قوم اودم و لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا (الی قولہ تعالیٰ) هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۱۰﴾ اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کے پاس رسول بنا کر (یہ پیغام دے کر) بھیجا کہ تم اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت مت کرو (اور جو بت تم نے قرار دے رکھے ہیں وہ اور سواع اور یغوث اور یعوق اور نسر ان کو چھوڑ دو چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام نے جا کر ان سے فرمایا کہ) میں تم کو (در صورت عبادت غیر اللہ کے) صاف صاف ڈراتا ہوں (اور اس ڈرانے کی تفصیل یہ ہے کہ) میں تمہارے حق میں ایک بڑے تکلیف دینے والے دن کے عذاب کا اندیشہ کرتا ہوں سوان کی قوم میں جو کافر سردار تھے وہ (جواب میں) کہنے لگے کہ (تم جو نبوت کا دعویٰ کرتے ہو جیسا نذیر مبین سے معلوم ہوتا ہے تو ہمارے جی کو یہ بات نہیں لگتی کیونکہ) ہم تو تم کو اپنا ہی جیسا آدمی دیکھتے ہیں (اور بشر کا نبی ہونا دور از کار ہے) اور اگر (بعض لوگوں کے اتباع کرنے سے استدلال کیا جاوے تو وہ قابل استدلال نہیں کیونکہ) ہم دیکھتے ہیں کہ تمہارا اتباع انہیں لوگوں نے کیا ہے جو ہم میں بالکل رذیل ہیں (جن کی عقل اکثر خفیف ہوتی ہے پھر) وہ (اتباع) بھی محض سرسری رائے سے (ہوا ہے یعنی اول تو ان کی عقل ہی صائب نہیں غور کے بعد بھی غلطی کرتے دوسرے پھر غور بھی نہیں کیا اسی لئے ایسے لوگوں کا تم کو نبی سمجھ لینا یہ کوئی حجت نہیں بلکہ بالعکس ہمارے اتباع سے مانع ہے کیونکہ شرفاء کورذیلوں کی موافقت سے عار آتی ہے نیز اکثر ایسے کم حوصلہ لوگوں کے اغراض بھی حصول مال یا ترافع ہوا کرتا ہے سو یہ لوگ بھی دل سے ایمان نہیں لائے) اور (اگر یہ کہا جاوے کہ باوجود رذیل ہونے کے ان لوگوں کو کسی خاص امر کے اعتبار سے ہم پر فضیلت ہے جس کے اعتبار سے ان کی رائے اس باب میں صائب ہے سو) ہم تم لوگوں میں (یعنی تم میں اور مسلمانوں میں) کوئی بات اپنے سے زیادہ نہیں پاتے (اس لئے تم مسلمانوں کی رائے کو صحیح نہیں سمجھتے) بلکہ ہم تم کو (بالکل) چھوٹا سمجھتے ہیں نوح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اے میری قوم (تم جو کہتے ہو کہ تمہاری نبوت جی کو نہیں لگی تو) بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں (جس سے میری نبوت ثابت ہوئی ہو) اور اس نے مجھ کو اپنے پاس سے رحمت (یعنی نبوت) عطا فرمائی ہو

پھر وہ (نبوت یا اس کی حجت) تم کو نہ سوجھتی ہو تو (میں کیا کروں مجبور ہوں) کیا ہم اس (دعویٰ یا دلیل) کو تمہارے گلے مڑھ دیں اور تم اس سے نفرت کئے چلے جاؤ (مطلب یہ کہ تمہارا یہ کہنا کہ جی کو نہیں لگتی محض استبعاد ہے امتناع اجتماع نبوت و بشریت کی تمہارے پاس کوئی دلیل نہیں اور میرے پاس وقوع اجتماع کی دلیل موجود ہے یعنی معجزہ وغیرہ نہ کہ کسی کا اتباع اس سے اس کا جواب بھی ہو گیا کہ ان کا اتباع حجت نہیں لیکن انتاج دلیل کا موقوف ہے نظر پر تم نظر کرتے نہیں اور یہ میرے بس سے باہر ہے) اور (اتنی بات اور زائد فرمائی کہ) اے میری قوم (یہ تو سوچو کہ اگر میں نبوت کا غلط دعویٰ کرتا تو آخر اس میں میرا کچھ مطلب تو ہوتا مثلاً یہ ہی ہوتا کہ اس کے ذریعہ سے خوب مال کماؤں گا تو تم کو معلوم ہے کہ) میں تم سے اس (تبلیغ) پر کچھ مال نہیں مانگتا میرا معاوضہ تو صرف اللہ کے ذمہ ہے (اسی سے آخرت میں اس کا طالب ہوں اسی طرح اور اغراض بھی اگر غور کرو تو منٹھی پاؤ گے پھر جب کوئی غرض نہیں پھر مجھ کو جھوٹ بولنے سے کیا فائدہ تھا خلاصہ یہ کہ کذب دعویٰ کو کوئی امر مقتضی نہیں اور صدق دعویٰ پر دلیل قائم ہے پھر نبوت میں کیا شبہ ہو سکتا ہے) اور (تم جو اتباع اراذل کو اپنے اتباع سے مانع بتلاتے ہو اور صراحتاً یا دلالتاً یہ چاہتے ہو کہ میں ان کو اپنے پاس سے نکال دوں سو) میں تو ان ایمان والوں کو نکالتا نہیں (کیونکہ) یہ لوگ اپنے رب کے پاس (عزت و مقبولیت کے ساتھ) جانے والے ہیں (اور بھلا کوئی شخص مقربان شای کو نکالا کرتا ہے اور اس سے اس کا بھی جواب ہو گیا کہ یہ لوگ دل سے ایمان نہیں لائے) لیکن واقعی میں تم لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ (خواہ مخواہ کی) جہالت کر رہے ہو (اور بے ڈھنگی باتیں کر رہے ہو) اور (بالفرض و اتقہ) اگر میں ان کو نکال بھی دوں تو (یہ بتلاؤ کہ) مجھ کو خدا کی گرفت سے کون بچالے گا (کیا تم میں اتنی ہمت ہے جو ایسے بے ہودہ مشورے دے رہے ہو) کیا تم اتنی بات بھی نہیں سمجھتے اور (اس تقریر میں ان کے تمام شبہات کا جواب ہو گیا لیکن آگے ان سب جوابوں کا پھر تہہ ہے یعنی جب نبوت میری دلیل سے ثابت ہے تو اول تو دلیل کے سامنے استبعاد کوئی چیز نہیں پھر یہ کہ وہ مستبعد بھی نہیں البتہ کسی امر عجیب و غریب کا اگر دعویٰ کرتا تو انکار و استبعاد چنداں منکر و مستبعد نہ تھا گو دلیل کے بعد پھر وہ بھی مسوع نہیں البتہ اگر دلیل بھی مقتضی استبعاد کو ہو تو پھر واجب ہے لیکن میں تو کسی ایسے امر عجیب کا دعویٰ نہیں کرتا چنانچہ) میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے تمام خزانے ہیں اور نہ میں (یہ کہتا ہوں کہ میں) تمام غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور (یہ تو اپنی نبوت کے متعلق ارشاد فرمایا آگے اپنے تابعین کے متعلق ارشاد ہے یعنی) جو لوگ تمہاری نگاہوں میں حقیر ہیں میں ان کی نسبت (تمہاری طرح) یہ نہیں کہہ سکتا کہ (یہ لوگ دل سے ایمان نہیں لائے اس لئے) اللہ تعالیٰ ہرگز ان کو ثواب نہ دے گا ان کے دل میں جو کچھ ہو اُس کو اللہ ہی خوب جانتا ہے (تو ممکن ہے کہ ان کے دلوں میں اخلاص ہو تو پھر میں ایسی بات کیونکر کہہ دوں) میں تو (اگر ایسی بات کہہ دوں تو) اس صورت میں ستم ہی کروں (کیونکہ بے دلیل دعویٰ کرنا گناہ کی بات ہے جب نوح علیہ السلام نے سب باتوں کا پورا پورا جواب دے دیا جس کا جواب پھر ان سے کچھ بن نہ پڑا تو عاجز ہو کر) وہ لوگ کہنے لگے کہ اے نوح (علیہ السلام) تم ہم سے بحث کر چکے پھر اس بحث کو بڑھا بھی چکے ہو سو (اب بحث چھوڑو اور) جس چیز سے تم ہم کو دھمکایا کرتے ہو (کہ عذاب آ جاوے گا) وہ ہمارے سامنے لے آؤ انہوں نے فرمایا کہ (اس کو لانے والا میں کون ہوں مجھ کو تو پہنچا دینے سنا دینے کا حکم تھا سو میں بجا لا چکا) اس کو تو اللہ تعالیٰ بشرطیکہ اس کو منظور ہو تمہارے سامنے لاوے گا اور (اس وقت پھر) تم اس کو عا بر نہ کر گئے (کہ وہ عذاب واقع کرنا چاہے اور تم نہ ہونے دو) اور (جو میرا کام تھا پہنچا دینا اور سنا دینا اس میں میں نے تمہاری پوری خیر خواہی اور دل سوزی کی لیکن) میری خیر خواہی تمہارے کام نہیں آ سکتی گو میں تمہاری کیسی ہی خیر خواہی کرنا چاہوں جب کہ اللہ ہی کو تمہارا گمراہ کرنا منظور ہو (جس کی وجہ تمہارا عناد و استکبار ہے مطلب یہ کہ جب تم ہی اپنی بد قسمتی سے اپنے لئے نفع حاصل کرنا اور نقصان سے بچنا نہ چاہو تو میرے چاہنے سے کیا ہوتا ہے) وہی تمہارا مالک ہے (اور تم مملوک تو تم پر اس کے تمام حقوق واجب ہیں اور تم ان کو براہ عناد ضائع کر کے مجرم ہو رہے ہو) اور اسی کے پاس تم کو جانا ہے (وہ تمہارے اس سارے عناد و کفر کی کسر نکال دے گا)۔ ف: لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا ۖ فِي مَالِكِي تَخَصُّصِ اس لئے کی گئی کہ اکثر مدعیان کاذب کا مقصود مال ہی ہوتا ہے اور جاہ بھی اگر مطلوب ہوتی ہے تو اکثر مال ہی کے لئے چنانچہ مشاہد ہے اور کفار نے مؤمنین کو اراذل اس لئے کہا کہ وہ اکثر غریب لوگ تھے اور پیٹھے بھی ایسے ہی کرتے تھے جو عرفاً حقیر ہوتے ہیں اور کفار جو ان کی سخافت رائے کے مثبت اور فضل کے نافی ہوئے چونکہ ثبوت نبوت اس کے جواب پر موقوف نہ تھا اس لئے تعرض کی ضرورت نہ ہوئی و نیز جواب بد یہی بھی ہے وہ یہ کہ قبول حق کے باب میں خاصہ یہ دعویٰ نفی و اثبات مذکور کا بالمشاہدہ باطل ہے ایسے لوگ حق کو بہت جلد قبول کرتے ہیں چنانچہ حدیث میں بھی یہ مضمون آیا ہے کیونکہ ان میں کبر و غیرہ موانع نہیں ہوتے پھر اس سے بڑھ کر سلامت رائے اور فضل کیا ہوگا اور یہ جو کہا گیا کہ دلیل کے بعد استبعاد مسوع نہیں وجہ یہ کہ بعض امور غیر مد رک محض العقل مستبعد ہوتے ہیں لیکن امکان کے ساتھ جب صدق مخبر منضم ہو جاوے تو مرجح وقوع ہوتا ہے البتہ اگر دلیل عقلی یا شرعی مقتضی امتناع کو ہے تو وہ استبعاد مقبول ہے بلکہ اس سے بڑھ کر امتناع کا قائل ہونا واجب ہے اور حضرت نوح علیہ السلام نے اول انہم ملقوا۔ رتہم میں ان کے اخلاص کا اثبات فرمایا ہے پھر لَا أَقُولُ لِلْمُنَافِقِينَ سُورَةُ الرَّحْمٰنِ الخ میں عدم اخلاص کے عدم اثبات پر اکتفاء فرمانا تلطیف فی الدعوة ہے یعنی اگر تم ان کے اخلاص کے معتقد نہ ہو تو عدم اخلاص کے بھی تو بلا دلیل معتقد نہ ہو خوب سمجھ لو۔

قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتِيسُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿۱۱﴾ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا
 وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴿۱۲﴾ وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قُوهِهِ سَخِرُوا
 مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنِّي أَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿۱۳﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿۱۴﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَجِلُّ
 عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿۱۵﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا
 مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ ﴿۱۶﴾ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿۱۷﴾ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ فَجَرِّهَا
 وَرُسُهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۸﴾ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوْحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ
 يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿۱۹﴾ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جِبَلٍ يَْعِصُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَأَعَاصِمُ
 الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴿۲۰﴾ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴿۲۱﴾

کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے (نعوذ باللہ) یہ قرآن تراش لیا ہے آپ (جواب میں) فرمادیتے ہیں اگر (بالفرض) میں نے تراشا ہوگا تو میرا یہ جرم مجھ پر
 (عائد) ہوگا (اور تم میرے جرم سے بری الذمہ ہو گے) اور میں تمہارے اس جرم سے بری الذمہ رہوں گا اور نوح کے پاس وحی بھی گئی کہ سوا ان کے جو ایمان (اس وقت
 تک) لائے ہیں اور کوئی (نیا) شخص تمہاری قوم میں سے ایمان نہ لائے گا سو جو کچھ یہ لوگ کفر و ایذا اور استہزا کر رہے ہیں اس پر کچھ غم نہ کرو اور تم (اس طوفان سے بچنے کے
 لئے) ہماری نگرانی میں اور ہمارے حکم سے کشتی تیار کر لو اور (یہ سن لو کہ) مجھ سے کافروں (کی نجات) کے بارہ میں کچھ گفتگو مت کرنا کیونکہ وہ سب غرق کئے جائیں گے اور
 وہ کشتی تیار کرنے لگے اور (اٹھائے تیاری میں) جب کبھی ان کی قوم میں سے کسی رئیس گروہ کا ان پر گزر ہوتا تو ان سے ہنسی کرتے۔ آپ فرمانے لگے کہ اگر تم ہم پر ہنستے ہو تو
 ہم تم پر ہنستے ہیں جیسا کہ تم ہم پر ہنستے ہو سو ابھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر (دنیا میں) ایسا عذاب آیا چاہتا ہے جو اس کو رسوا کر دے گا اور (بعد مرگ)
 اس پر دائمی عذاب نازل ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ (جب ہمارا) حکم (عذاب کا قریب آ پہنچا اور زمین میں سے پانی اُبلنا شروع ہوا ہم نے (نوح سے) فرمایا کہ ہر قسم کے
 جانوروں میں سے ایک ایک نر اور ایک ایک مادہ یعنی دو عدد اس (کشتی) میں چڑھا لو اور اپنے گھر والوں کو بھی (چڑھا لو) باستثناء اس کے جس پر (غرق ہونے کا) حکم نافذ
 ہو چکا ہے اور (گھر والوں کے) دوسرے ایمان والوں کو بھی اور بجز قلیل آدمیوں کے ان کے ساتھ کوئی ایمان نہ لایا تھا اور نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ (آؤ) اس کشتی میں
 سوار ہو جاؤ (اور کچھ اندیشہ مت کرو کیونکہ) اس کا چلنا اور اس کا ٹھہرنا (سب) اللہ ہی کے نام سے ہے۔ بالیقین میرا رب غفور رحیم ہے اور وہ کشتی ان کو لے کر پہاڑ جیسی
 موجوں میں چلنے لگی اور نوح علیہ السلام نے اپنے (ایک گئے یا سوتیلے) بیٹے کو پکارا اور وہ (کشتی سے) علیحدہ مقام پر تھا کہ میرے پیارے بیٹے ہمارے ساتھ سوار ہو جاؤ اور
 (عقیدہ میں) کافروں کے ساتھ مت ہو۔ وہ کہنے لگا کہ میں بھی کسی پہاڑ کی پناہ لے لوں گا جو مجھ کو پانی میں غرق ہونے سے بچالے گا۔ نوح نے فرمایا کہ آج اللہ کے قہر سے
 کوئی بچانے والا نہیں (نہ پہاڑ نہ کوئی اور چیز) لیکن جس پر وہی رحم کرے اور دونوں (باپ بیٹوں) کے بیچ میں ایک موج حائل ہو گئی۔ پس وہ (بھی مثل دوسرے کافروں
 کے) غرق ہو گیا۔

تَفْسِيرُ لُحُظٍ: اوپر نوح علیہ السلام کا محابہ اپنی قوم سے مذکور ہوا ہے چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار قریش بھی محابہ کیا کرتے تھے اس لئے قصہ مذکورہ
 کے درمیان میں استنباطاً اس کے متعلق ایک آیت آگئی۔

جواب محابہ کفار مکہ ﴿۱۱﴾ اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَا (الی قولہ تعالیٰ) ﴿۱۲﴾ فَمَا كُنَّا بِمُؤْمِنِينَ ﴿۱۳﴾ کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے (نعوذ باللہ) یہ قرآن تراش لیا ہے
 آپ (جواب میں) فرمادیتے ہیں کہ اگر (بالفرض) میں نے تراشا ہوگا تو میرا یہ جرم مجھ پر (عائد) ہوگا (اور تم میرے جرم سے بری الذمہ رہو گے) اور (اگر تم نے
 یہ دعویٰ تراشا ہوگا تو تمہارا یہ جرم تم پر عائد ہوگا اور) میں تمہارے اس جرم سے بری الذمہ رہوں گا۔ ﴿۱۴﴾: یہ اخیر درجہ کا جواب ہے اور اصل جواب وہ ہے کہ اس
 افتراء کا افتراء ہونا ثابت کر دیا جاوے جیسا کہ اسی سورت کے دوسرے رکوع میں جواب دیا ہے: قُلْ فَاَتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ الخ [ہود: ۱۳] لیکن جو شخص دلیل
 میں نہ قدح کر سکے اور نہ تسلیم کرے اخیر درجہ یہی کہا جاتا ہے کہ خیر بھائی جیسا میں نے کیا ہوگا میں بھگتوں گا جیسا تم کر رہے ہو تم بھگتو گے۔
 لُحُظٍ: آگے پھر تمہارے قصہ مذکورہ کا۔

تمہ قصہ نوح علیہ السلام متعلق طوفان ☆ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَحَالَ بَيْتَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۝ اور (جب نصیحت کرتے ہوئے ایک زمانہ دراز گزر گیا اور کچھ اثر نہ ہوا تو) نوح (علیہ السلام) کے پاس وحی بھیجی گئی کہ سوا ان کے جو (اس وقت تک) ایمان لائے ہیں اور کوئی (نیا) شخص تمہاری قوم میں سے ایمان نہ لاوے گا سو جو کچھ یہ لوگ (کفر و ایذا و استہزاء) کر رہے ہیں اس پر کچھ غم نہ کرو (کیونکہ غم تو خلاف توقع سے ہوتا ہے جب ان سے بجز مخالفت کے کوئی توقع ہی نہیں پھر کیوں غم کیا جاوے) اور (چونکہ ہمارا ارادہ اب ان کے غرق کرنے کا ہے اور اس لئے طوفان آنے کو ہے پس تم) تم (اس طوفان سے بچنے کے لئے) ہماری نگرانی میں اور ہمارے حکم سے کشتی تیار کر لو (کہ اس کے ذریعہ سے طوفان سے تم اور مومنین محفوظ رہو گے) اور (یہ سن لو کہ) مجھ سے کافروں (کی نجات) کے بارہ میں کچھ گفتگو مت کرنا (کیونکہ وہ سب غرق کئے جاویں گے) (ان کے لئے یہ قطعی طور پر تجویز ہو چکا ہے تو ان کی سفارش بے کار ہوگی غرض نوح علیہ السلام نے سامان کشتی کا جمع کیا) اور وہ کشتی تیار کرنے لگے (خواہ خود یا دوسرے کارنگروں کے ذریعہ سے) اور (اٹھائے تیاری میں) جب کبھی ان کی قوم میں سے کسی رئیس گروہ کا ان پر گزر ہوتا تھا تو (ان کو کشتی بنانا دیکھ کر اور یہ سن کر کہ طوفان آنے والا ہے) ان سے ہنسی کرتے (کہ دیکھو پانی کا کہیں نام و نشان نہیں مفت مصیبت جھیل رہے ہیں) آپ فرماتے کہ اگر تم ہم پر ہنستے ہو تو ہم تم پر ہنستے ہیں جیسا تم ہم پر ہنستے ہو (کہ عذاب ایسا نزدیک آ پہنچا ہے اور تم کو ہنسی سوجھ رہی ہے ہم اس پر ہنستے ہیں) سوا بھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر (دنیا میں) ایسا عذاب آیا چاہتا ہے جو اس کو سوا کر دے اور (بعد مرگ) اس پر دائمی عذاب نازل ہوتا ہے (غرض اسی طرح کے مکالمات اور محاطات ہوا کرتے) یہاں تک کہ جب ہمارا حکم (عذاب کا قریب) آ پہنچا اور زمین سے پانی ابلنا شروع ہوا (اور یہ علامت تھی طوفان شروع ہو جانے کی اور اوپر سے برسنا شروع ہوا اس وقت) ہم نے (نوح علیہ السلام سے) فرمایا کہ ہر قسم (کے جانوروں) میں سے (جو کہ انسان کے کارآمد ہیں اور پانی میں زندہ نہیں رہ سکتے) ایک ایک نر اور ایک ایک مادہ یعنی دو عدد اس (کشتی) میں چڑھا لو اور اپنے گھر والوں کو بھی (چڑھا لو) باستثناء اس کے جس پر (غرق ہونے کا) حکم نافذ ہو چکا ہے (یعنی ان میں جو کافر ہو جن کی نسبت اَللّٰهُمَّ فَطْرُ كُوْنٍ ۝ کہہ دیا گیا ہے اس کو سوار مت کرنا) اور (گھر والوں کے علاوہ) دوسرے ایمان والوں کو بھی (سوار کر لو) اور بجز قبیل آدمیوں کے ان کے ساتھ کوئی ایمان نہ لایا تھا (پس انہی کے سوار کرنے کا حکم ہو گیا) اور نوح (علیہ السلام) نے (سب جانوروں کو سوار کر کے اپنے قبیلین سے) فرمایا کہ (آؤ) اس کشتی میں سوار ہو جاؤ (اور غرق سے کچھ اندیشہ مت کرنا کیونکہ) اس کا چلنا اور اس کا ٹھہرنا (سب) اللہ ہی کے نام سے ہے (اور وہی اس کے محافظ ہیں پھر اندیشہ کیوں کیا جاوے اور گوبندوں کے گناہ متقاضی غرق کو ہیں مگر) بالیقین میرا رب غفور رحیم ہے (وہ اپنی رحمت سے گناہ بھی بخش دیتا ہے اور حفاظت بھی فرماتا ہے غرض سب کشتی پر سوار ہو گئے اور اس اثناء میں پانی بڑھ گیا) اور وہ کشتی ان کو لے کر پہاڑ جیسی موجوں میں چلنے لگی اور نوح (علیہ السلام) نے اپنے (ایک ٹکے یا سوتیلے) بیٹے کو (جس کا نام کنعان تھا اور وہ باوجود فہمائش کے ایمان نہ لایا تھا اور بوجہ ایمان نہ لانے کے کشتی میں سوار نہ کیا گیا تھا اور اس وقت کشتی کنارہ کے قریب ہی تھی اور وہ کنارہ پر موجود تھا بطور آخری دعوت کے) پکارا اور وہ (کشتی سے) علیحدہ مقام پر تھا کہ اے میرے پیارے بیٹے (کشتی میں سوار ہونے کی شرط کہ ایمان ہے بجالا کر جلدی) ہمارے ساتھ سوار ہو جا اور (عقیدہ میں) کافروں کے ساتھ مت ہو (یعنی کفر کو چھوڑ دے کہ فرق سے بھی بچ جاوے) وہ کہنے لگا کہ میں ابھی کسی پہاڑ کی پناہ لے لوں گا جو مجھ کو پانی (میں غرق ہونے) سے بچالے گا (کیونکہ وہ وقت ابتدائے طوفان کا تھا پہاڑوں کے لوہے پر پانی نہ کھپتا تھا) نوح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ آج اللہ کے قہر سے کوئی بچانے والا نہیں (نہ پہاڑ اور نہ اور کوئی چیز) لیکن جس پر وہی رحم کرے (تو اس کو خود ہی بچالے غرض کنعان اس وقت بھی ایمان نہ لایا اور پانی زور و شور کے ساتھ اس طرح بڑھ گیا) اور دونوں (باپ بیٹوں) کے بیچ میں ایک موج حائل ہو گئی پس وہ (بھی مثل دوسرے کافروں کے) غرق ہو گیا۔

۱۱: ہر چند کہ بعض عدم عموم طوفان کے قائل ہوئے ہیں لیکن ظاہر آیات سے جن کو ماویل کہنا بعید ہے عموم معلوم ہوتا ہے قال تعالیٰ: وَجَسَّكَ فِي الْهَيْدَةِ هُوَ فَلْيَبْنِ [الضف: ۷۷] وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذُدْ عَلَيَّ الْاَكْبَادَ مِنَ الْكَلْبِ مِنَ الْكَلْبِ مِنَ الْكَلْبِ ۝ اور عموم طوفان پر ظاہر احوال بعض اشکالات واقع ہوتے ہیں سب کے جواب قریب ہیں مثلاً یہ کہ تمام انواع حیوانات کے ایک متعارف مقدار کی کشتی میں کیسے ساکتے ہیں جس کا جواب یہ ہے کہ جو پانی میں رہ سکتے ہیں وہ قہراً خارج ہیں جو محتاج تناسل نہیں وہ خارج ہیں) رہے اور اقسام سوان میں سے ممکن ہے کہ وہی سوار کئے گئے ہوں جن سے انسانی حاجت متعلق ہوئی ہے جیسے ماکولات و مرکوبات و حوامل و حوامل تاکہ بعد ختم طوفان کے بقیہ افراد انسانی کو تکلیف نہ ہو سوائے جانور بہت قلیل ہیں ہر ایک کا ایک جوڑا رکھنا کچھ مشکل نہیں اور جن سے حاجت انسانی متعلق نہیں ہے جیسے سباع وغیرہ وہ سوار نہ کئے گئے ہوں اور ان کو اللہ تعالیٰ نے دوبارہ پیدا کر دیا ہو یا یہ کہ بطور عادت کے اسی کشتی میں ان کی بھی جگہ ہو گئی ہو اور مثلاً یہ اشکال کہ نابالغ بچے کیسے غرق کئے گئے جس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ چند روز پہلے تو والد و تناسل بند ہو گیا ہو پس پرانے نابالغ بالغ ہو گئے ہوں اور نیا نابالغ پیدا نہ ہوا ہو جیسا کہ روح المعانی میں عبد اللہ بن زیاد بن سمعان سے بروایت اسحق بن بشیر و ابن عساکر کے نقل بھی کیا ہے کہ چالیس سال قبل سے تو والد و تناسل بند ہو گیا تھا اور یا یہ کہ وہ بچے بڑے ہو کر کافر ہونے والے تھے جیسا ان یَوْمَ مَنْ الْبَخِ سے مضموم ہوتا ہے پس ان کا غرق ہو جانا ان کے لئے

موجب رحمت ہوا کہ کفر سے اور اس کے ثمرہ سے بچ گئے اور مثلاً یہ اشکال کہ اور جانوروں نے کیا خطا کی تھی جس کا جواب یہ ہے کہ وہ طوفان کفار کے حق میں عذاب تھا اور بہائم کے لئے بمنزلہ موت طبعی کے تھا جو ہر روز واقع ہوا کرتی ہے اس کے لئے خطا وار ہونے کی ضرورت نہیں خوب سمجھ لو اور کشتی میں جو اہل ایمان سوار تھے ان کے عدد میں اختلاف ہے سب سے بڑا عدد یہ ہے کہ اسی مرد تھے اور اسی عورتیں مگر نسل ان سب کی نہیں چلی اب تمام عالم کے آدمی صرف نوح علیہ السلام کی اولاد ہیں واللہ اعلم اور کشتی بنانے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ بتعلیم خداوندی خود نوح علیہ السلام نے بنائی اور ایک یہ کہ کارگیروں سے بنوائی اور کنعان کو بعض نے کہا ہے کہ ان ہی کا بیٹا تھا بعض نے کہا کہ ان کا ربیب یعنی بیوی کا بیٹا تھا اور چونکہ بعض اہل سیر نے ان کی بی بی کا بھی کشتی میں موجود ہونا روایت کیا ہے اور قرآن میں ان کی بی بی کا کافر ہونا اور کافر کا نجات نہ پانا مذکور ہے اس لئے بعض علماء قائل ہوئے ہیں کہ ان کی ایک بی بی مؤمن تھی اور ایک کافر۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوَانَ: قوله تعالى: اِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَمَا لَنَا تَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۝ اس میں دلالت ہے اس پر کہ جواب بالمثل سے انتقام لینا مکارم اخلاق کے منافی نہیں ۱۲ قوله تعالى: وَ تَأْذَى نُوْحٌ (الی قولہ تعالیٰ) اَرْكَبُ (مع قولہ تعالیٰ) لَاعَاصِمَ الْيَوْمِ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ اِلَّا مَنْ رَجَعَهُ اس میں دلیل ہے اس پر کہ اسباب ماذون فیہا کی مباشرت توکل کے مخالف نہیں جیسے کشتی نوح میں سوار ہونا البتہ اسباب غیر ماذون فیہا کی مباشرت منافی توکل ہے جیسے کنعان کا پہاڑ کی پناہ لینا ۱۲۔

مُلِحَ مَا اسْتَلْتِ التَّوَجُّبًا: ۱۔ قوله في ف جیسا میں نے ا ن ح هذا احد المتحملين في تقرير الآية والثاني وهو دقيق اني لما جنتكم بدلائل مفحمة فلو فرض اني مفتر لكنكم لا توخذون علي اتباعي وهو مبني على ان من لم يال جهدا لم اخطأ الحق فهو معذور كما ذكرت شيئا في هذه المسئلة في سورة الاعراف تحت آية يبنى آدم قد انزلنا عليكم لباسا الخ فانظر ولا تذكر للعامه فيجوا عليك ۲۔ قوله في قال ان تسخروا فرماتے اشاره الى استمرار هذا القول باستمرار سخرتهم المدلول عليه بقوله كلما مر الخ ۳۔ قوله في احمل فيها كشتی بتاويل الفلك بالسفينة ۴۔ قوله ومن آمن اور دوسرے اشاره الى التعميم بعد التخصيص والفرد الاهل مع شمول من امن لهم ايدانا بشر فهم ۵۔ قوله يا بني پيارے لان التصغير للشفقة ۶۔

۲۔ قوله في امر الله فھر خصص الامر بقريظة المقام ۳۔ في قوله في الا من رحم ليکن جس پر ا ن ح اشاره الى كون الاستثناء منقطعا ۴۔ اللّٰحٰزَاتِ: قوله التنور وجه الارض كذا في القاموس قلت هذا التفسير احسن لانه عام للتنور المتعارف وغيره فيصح على جميع الاقوال وهو مروى في الدر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ایضا ۴۔

النَّجْوَى: قوله الا من قد آمن بمعنى غير فلا يرد ان ايمان من آمن في المستقبل لا معنى له قوله باعيننا الباء للملا بسة فصح دخولها على الاعين والوحي وان تفاوت وجه التلبس فيهما قوله من كل زوجين الثنين هو بدل من زوجين زاده لنلا يتوهم ان المراد بالزوج مجموع الذكر والانثى فيلزم على هذا ان يكون المحمول اربعا من كل وفي قراءة باضافة كل فالثنين مفعول لا حمل قوله الا من رحم استثناء منقطع ای فهو المعصوم دل عليه المقام قوله بسم الله متعلق بمجرهاها ومرسها ومعنى الاستعانة باسم الله تعالى بالله تعالى او يكون المراد تسبب مبادئ اسمائه تعالى من القدرة والارادة والامر للجريان والرسو فافهم فاطلق الاسم على المبدأ ۴۔

الْبَلَاغَةُ: وانا برى لم يصرح بشرطه ای الفتريم لتحققه يقينا والشرط يقتضى التردد قوله ان الفتريمه معناه ان ثبت انى افترية لان الافتراء المفروض ههنا ماض والشرط يخلص الاستقبال كذا في الروح قوله كما تسخرون التشبيه في نفس الوقوع والا فالتفاوت بالحقيقة البطلان متحقق البتة ۴۔

وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْمَاءُ اَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ

نَدَّ ظَلِيمِينَ ۝ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكِيمِينَ ۝

قَالَ يَنْوُحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ

مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ

الْخٰسِرِيْنَ ۝ قِيْلَ يٰنُوْحُ اهْبِطْ بِسَلٰمٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلٰيكَ وَعَلٰى اٰمِيْمٍ مِّنْ مَّعَكَ وَاْمُرْ سَمْعِيْعَهُمْ
ثُمَّ يَسْأَلُهُمْ مَّا عَذَابُ الْيَوْمِ ۝ تِلْكَ مِنْ اَنْبِآءِ الْغَيْبِ نُوْحِيْهَا اِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا اَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ
قَبْلِ هٰذَا ۝ فَاصْبِرْ ۝ اِنَّ الْعٰقِبَةَ لِلْمُتَّقِيْنَ ۝

سورۃ ہود ۱۱ پارہ ۱۷

اور (جب کفار غرق ہو چکے تو) حکم ہو گیا کہ اے زمین اپنا پانی جو کہ تیری سطح پر موجود ہے نکل جا اور اے آسمان (برسنے سے) ٹھم جا۔ (چنانچہ دونوں امر واقع ہو گئے اور پانی گھٹ گیا اور قصہ ختم ہوا اور کشتی (کوہ) جو دی پر آٹھری اور کہہ دیا گیا کہ کافر لوگ رحمت سے دور اور (جب) نوح نے اپنے رب کو پکارا اور عرض کیا کہ اے میرے رب میرا یہ بیٹا میرے گھر والوں میں سے ہے اور آپ کا (یہ) وعدہ بالکل سچا ہے اور آپ احکم الحاکمین (اور بڑی قدرت والے) ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے نوح یہ شخص (ہمارے علم ازلی میں) تمہارے (ان) گھر والوں میں نہیں (جو ایمان اور نجات پائیں گے بلکہ) یہ (خاتمہ تک) تباہ کار (یعنی کافر رہنے والا) ہے۔ سو مجھ سے ایسی (مشکل) چیز کی درخواست نہ کرو جس کی تم کو خبر نہیں۔ تم کو نصیحت کرتا ہوں کہ تم (آئندہ) نادان نہ بن جانا (یعنی ایسی دعا نادانی کی بات ہے) انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے رب میں اس امر سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں کہ (آئندہ) آپ سے ایسے امر کی درخواست کروں جس کی مجھ کو خبر نہ ہو اور گزشتہ گناہ معاف کر دیجئے کیونکہ اگر آپ میری مغفرت نہ مانیں گے اور مجھ پر رحم نہ فرمائیں گے تو میں بالکل تباہ ہی جاؤں گا۔ کہا گیا کہ اے نوح (اب جو دی پر سے زمین پر) اترو۔ ہماری طرف سے سلام اور برکتیں لے کر جو تم پر نازل ہوں گی اور ان جماعتوں پر کہ تمہارے ساتھ ہیں اور بہت سی ایسی جماعتیں بھی ہوں گی کہ ہم ان کو (دنیا میں) چند روز عیش دیں گے پھر آخرت میں ان پر ہماری طرف سے سزائے سخت واقع ہوگی۔ یہ قصہ (آیت کے اعتبار سے) مجملہ اختیار غیب کے ہے جس کو ہم وحی کے ذریعہ سے آپ کو پہنچاتے ہیں اس (قصہ) کو اس (ہمارے بتلانے) کے قبل نہ آپ جانتے تھے اور آپ کی قوم سو مبر کبجئے یقیناً نیک انجامی متقیوں ہی کیلئے ہے۔

تفسیر: ظاہر ہے۔ قصہ فروشدن طوفان ﴿وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَالْجِبَالُ انصُرِيْنَ﴾ اور (جب کفار سب غرق ہو چکے تو) حکم ہو گیا کہ اے زمین اپنا پانی (جو کہ تیری سطح پر موجود ہے) نکل جا اور اے آسمان (برسنے سے) ٹھم جا (چنانچہ دونوں امر واقع ہو گئے) اور پانی گھٹ گیا اور قصہ ختم ہوا اور کشتی (کوہ) جو دی پر آٹھری اور کہہ دیا گیا کہ کافر لوگ رحمت سے دور رہنا: اس سے معلوم ہوا کہ طوفان کا پانی پہاڑ سے اونچا تھا اور قصہ ختم ہونے میں سب باتیں آگئیں نوح علیہ السلام کی نجات کافروں کا غرق اور طوفان کافر ہو جانا اور ﴿بُعْدُ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ﴾ شاید اس لئے فرمایا گیا ہو کہ عبرت تازہ ہو جاوے کہ کفر کا یہ وبال ہے تاکہ آئندہ والے اس سے بچے رہیں اور جو دی کی تحقیق فتح انسان میں دیکھ لی جاوے۔

دعائے نوح علیہ السلام ﴿وَقَالَ رَبِّ انصُرْنِيْ وَلَا تَجْعَلْنِيْ مِّنَ الْخٰسِرِيْنَ﴾ اور (جب) نوح (علیہ السلام) نے کنعان کو ایمان لانے کے لئے فرمایا اور اس نے نہ مانا تو اس کے غرق ہونے کے قبل (انہوں) نے (اس امید پر کہ شاید حق تعالیٰ اپنی قدرت سے اس کے دل میں ایمان القاء فرمادے اور یہ ایمان لے آوے) اپنے رب کو پکارا اور عرض کیا کہ اے میرے رب میرا یہ بیٹا میرے گھر والوں میں سے ہے اور آپ کا (یہ) وعدہ بالکل سچا ہے (گھر والوں میں جو ایمان لائے ہیں ان کو بچالوں گا) اور (گویہ سردست ایمان والا اور مستحق نجات نہیں ہے لیکن) آپ احکم الحاکمین (اور بڑی قدرت والے) ہیں (اگر آپ چاہیں تو اس کو مؤمن بنا دیں تاکہ یہ بھی اس وعدہ حقہ کا محل بن جاوے خلاصہ معروض کا دعاء بھی اس کے مؤمن ہونے کے لئے) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے نوح یہ شخص (ہمارے علم ازلی میں) تمہارے (ان) گھر والوں میں نہیں (جو ایمان لا کر نجات پائیں گے یعنی اس کی قسمت میں ایمان نہیں بلکہ) یہ (خاتمہ تک) تباہ کار (یعنی کافر رہنے والا) ہے سو مجھ سے ایسی چیز کی درخواست مت کرو جس کی تم کو خبر نہیں (یعنی ایسے امر محتمل کی دعامت کرو) میں تم کو نصیحت کرتا ہوں کہ تم (آئندہ) نادان نہ بن جاؤ (یعنی ایسی دعا نادانی کی بات ہے) انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے رب میں اس امر سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں کہ (آئندہ) آپ سے ایسے امر کی درخواست کروں جس کی مجھ کو خبر نہ ہو اور (گزشتہ معاف کر دیجئے کیونکہ) اگر آپ میری مغفرت نہ فرمائیں گے اور مجھ پر رحم نہ فرمائیں گے تو میں تو بالکل تباہ ہی ہو جاؤں گا۔ ﴿فَاٰمُرُكُمْ لِيْذَكَّرْتُمْ﴾ وعدہ نجات مؤمنین ﴿اِحْمِلْ فِيْهَا﴾ سے مستفاد ہوتا ہے اِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ میں یہی مراد ہے اور اللہ تعالیٰ نے اھلک کے ساتھ اِلَّا مَنْ سَبَقَتْ عَلَيْهِ الْقَوْلُ فرمادیا تھا اور اس کا مصداق متعین فرمایا نہ تھا اور یہ عدم تعین واقع میں اس لئے تھی کہ یہ انجام یا اغراق تک مبہم رہے۔ بجز ہمارے کسی کو اس کی اطلاع نہ ہو کہ کون مؤمن ہوگا کون کافر اور اس عدم اطلاع میں کوئی حکمت ہوگی پس در پردہ اس میں ایسے مشتبہ کے حق میں دعاء کرنے کی بھی ممانعت تھی اور ﴿لَا تَخَاطِبُنِيْ فِي الْاٰدِئِيْنَ ظَلَمُوْا﴾ میں بھی ظلم سے مراد ظلم فی علمنا تھا جو کہ عام تھا متیقن و مشتبہ کو مگر نوح علیہ السلام یوں سمجھے کہ ظلموا سے مراد ظلموا فی علم نوح اور سَبَقَتْ الْقَوْلُ سے بھی مراد سبق فی علم نوح یعنی متیقن الکفر مراد ہے پس چونکہ کنعان متیقن الکفر الی الموت نہ تھا یعنی معلوم الکفر نہ تھا البتہ غیر معلوم الایمان تھا جس کو جواب میں مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ سے تعبیر فرمایا گیا ہے اس لئے دعاء کر

دی اور چونکہ جفسیر مذکور اس کے لئے دعاء کی اجازت نہ تھی اس لئے نصیحت کی گئی کہ آئندہ ایسا نہ کرنا کہ ہم جس کو مبہم رکھنا چاہیں اس میں درخواست کرو اور اگر شبہ ہو کہ لَنْ يُؤْمِنَ سے اس کا معین الکفر ہونا معلوم ہوتا ہے پھر کیوں دعا کی۔ جواب یہ ہے کہ وہ باعتبار قوم کے ہے اہل کے اعتبار سے ہونا ثابت نہیں پس عصمت نوح علیہ السلام میں کوئی اشکال نہ رہا و هذا التقرير لهذا المقام من مواهب الله العلام۔ ربط: ظاہر ہے۔

خاتمہ قصہ ﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) عَذَابَ الْيَوْمِ ﴿﴾ (جب جوہی پر کشتی ٹھہرنے کے چند روز بعد پانی بالکل اتر گیا اس وقت نوح علیہ السلام سے) کہا (یعنی اللہ تعالیٰ نے خود یا کسی فرشتے کے ذریعہ سے ارشاد فرمایا) کہ اے نوح (اب جوہی پر سے زمین پر) اترو ہماری طرف سے سلام اور برکتیں لے کر جو تم پر نازل ہوں گی اور ان جماعتوں پر کہ تمہارے ساتھ ہیں (کیونکہ ساتھ والے سب مسلمان تھے اور اس علت کے اشتراک سے قیامت تک کے مسلمانوں پر بھی سلام و برکات کا نزول معلوم ہو گیا) اور (چونکہ یہ کلام بعد والے مسلمانوں پر برکات نازل ہونے پر دلالت کرتا ہے اور بعد والوں میں سے بعضے کافر بھی ہوں گے اس لئے ان کا حال بھی بیان فرماتے ہیں کہ) بہت سے ایسی جماعتیں بھی ہوں گی کہ ہم ان کو (دنیا میں) چند روز عیش دیں گے پھر (آخرت میں) ان پر ہماری طرف سے سزائے سخت واقع ہوگی۔

ربط: قصہ نوح علیہ السلام کو ختم کر کے مجملہ فوائد قصص کے دو فائدے بیان فرماتے ہیں دلالت نبوت محمد یہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور تسلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

بعضے فوائد قصہ مذکورہ ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿﴾ یہ قصہ (آپ کے اعتبار سے) مجملہ اخبار غیب کے ہے جس کو ہم وحی کے ذریعہ سے آپ کو پہنچاتے ہیں اس (قصہ) کو اس (ہمارے بتلانے) کے قبل نہ آپ جانتے تھے اور نہ آپ کی قوم جانتی تھی اس اعتبار سے غیب تھا اور بجز وحی کے دوسرے سب اسباب علم کے یقیناً مفقود ہیں بس ثابت ہو گیا کہ آپ کو وحی کے ذریعہ سے معلوم ہوا ہے اور یہی نبوت ہے لیکن یہ لوگ بعد نبوت نبوت کے بھی آپ سے مخالفت کرتے ہیں (سو صبر کیجئے) جیسا اس قصہ میں نوح علیہ السلام کا صبر آپ کو معلوم ہوا ہے (یقیناً نیک انجامی متقیوں ہی کے لئے ہے) جیسا نوح علیہ السلام کے قصہ میں معلوم ہوا کہ کفار کا انجام برا ہے اور مسلمانوں کا انجام اچھا ہوگا اسی طرح ان کفار کا چند روزہ زور و شور ہے پھر اخیر میں غلبہ حق ہی کو ہوگا۔

ترجمہ مسئلہ السالک: قولہ تعالیٰ: قَالَ يَنْوُحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ جب شرف نسب کے ساتھ صلاح نہ ہو وہ کالعدم ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: فَلَا تَسْتَلِينَ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ یعنی جس کے صواب و غیر صواب ہونے کا علم نہ ہو تو یہ مشتبه الحال دعاء سے نہیں ہے اور جو امر معلوم الفساد ہو اس کی دعاء سے نہی بدرجہ اولیٰ مفہوم ہوگی کذا فی الروح اور اس سے ہمارے زمانہ کے مشائخ کی دعاؤں کا حال معلوم ہوتا ہے کہ ان سے جس امر کے لئے دعا کی درخواست کی جاوے وہ اس کے لئے دعا کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں اسی طرح بعض سالکین بعض احوال و مواجید کی دعا کرتے ہیں حالانکہ ان کا ضرر نفع کچھ معلوم نہیں ۱۲۔

مَنْ قَاتَلَ الْكُفْرَ جَبْرًا: ۱۔ قولہ فی الغیب آپ کے اعتبار سے اشارہ الی ان الغیب فی الآیة اضافی کما اوضحہ فی ترجمہ ولا قولک فافہم ۳۔

قَاتَلَ كُفْرًا: ۱۔ الاقسام المختلفة عقلا ههنا اربعة المسلمون الحاضرون والمسلمون الغائبون والكافرون الحاضرون والكافرون الغائبون فالاول منطوق لفظاً والغائبى مفهوم معنى والثالث منطوق تحققاً والرابع كالاول فافهم فلا يورد ذكر بعض و عدم ذكر آخرين ۳۔

فائدة متعلقة بالآية الاولى: فى الكشاف بعد ذكر شى من اللطائف ماضيه ولما ذكرنا من المعانى والنكت استفصح علماء البيان هذه الآية ورقصوا لها رؤسهم اه وان اشتقت الى نبد منها فانظر فى روح المعانى ۳۔

فوائد متعلقه بالآيات الاخرى: الاولى زاد فى الدعاء بايمان ابنه انه من اهلى مع ان الدعاء كان يمكن بنونه تقريبا للدعاء الى القبول وتاكيدا للشفاعه وايضا لاجل ان من لم يؤمن من قومه قد اخط من ايمانه بقوله لن يؤمن فاشار بالزيادة الى انى لا ادعوا لمن هو كافر باليقين وانما ادعوا لمحتمل ۳۔ الثانية لما كان الايمان عملا صالحا صح ارادة الكفر بعمل غير صالح ومعناه ذو عمل غير صالح ۳۔ الثالثة قوله اعطك نص فى عدم العتاب ۳۔ الرابعة قوله احكم الحاكمين معنى الحكم فيه كمعناه فى قوله واللله يحكم لا معقب لحكمه ۳۔ الخامسة قوله ما ليس لك به علم ظن نوح عليه السلام جواز السؤال لمن لم يعلم بكفره فنه على تخصيص الجواز بمن يعلم بعلم كفره فيما نهى فيه عن السؤال عن المشبه لحكمة ما مطلقا لان الانبياء كانوا يسألون الهداية لكفار قومهم ۳۔

النَّبِيُّ : قوله بعدا هلاكاً مفعول مطلق عامله بعد واو اللام صلة للمصدر ۳۔ قوله ممن معك من بيانية والامم هم الذين كانوا معه سماهم امما اما للتفخيم لاسلامهم واما لكونهم جماعات متفرقة قوله وامم مبتدا خبره محذوف اي ومن الناس امم ولو بعد هؤلاء قوله نوحيا حال من انباء وما كنت تعلمها خبر ثان لتلك ولذا قيل في ترجمة الاول جن كوفي الثاني اس كوفي۔

وَالِى عَادِ اٰخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُۥ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرُونَ ۝۱۰ يَقَوْمِ لَا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِنْ اَجْرِي اِلَّا عَلَى الَّذِي قَطَرْتَنِيۗ اَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝۱۱ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوْا اِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً اِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مَجْرِمِيْنَ ۝۱۲ قَالُوْا اِيْهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِيۗ الْاِلٰهِيْنَ اَعْرَبْنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝۱۳ اِنْ نَقُولُ اِلَّا اَعْرَابِكُ بَعْضُ الْاِلٰهِيْنَ سُوْءٌ قَالَ اِنِّىۗ اَشْهَدُ اللّٰهَ وَاَشْهَدُ وَاَنْىۗ بَرِّىۗۤ اِمَّا تَشْكُرُونَ ۝۱۴ مِنْ دُوْنِهِۦ فَاكِيْدُوْنِيۗ جَمِيْعًا ثُمَّ لَا تُنظَرُونَ ۝۱۵ اِنِّىۗ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّىۗ وَرَبِّكُمْ فَا مِنْ دَابَّةٍ اِلَّا هُوَ اٰخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ۝۱۶ اِنْ رَاىۗ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝۱۷ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ فَا اُرْسِلْتُ بِهٖ اِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّىۗ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْنَهٗ شَيْئًا اِنْ رَبِّىۗ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ۝۱۸ وَلَتَاْجَاۗءَ اَمْرُنَا نَجِيْنًا هُوْدًا وَاَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُۥ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَنَجِيْنًا مِّنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ ۝۱۹ وَتِلْكَ اَعَادُۙ سَجَدُ وَاٰيَاتٍ رَبِّهِمْ وَعَصُوْا رُسُلَهُۥ وَاتَّبَعُوْا اَمْرًا كَلِمًا جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝۲۰ وَاتَّبِعُوْا فِىۗ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۝۲۱ اِلَّا اِنْ كَفَرُوْا رَبَّهُمْ ۝۲۲ اَلْبَعْدُ الْعَادُ قَوْمِ هُوْدٍ ۝۲۳

ع

اور ہم نے (قوم) عاد کی طرف ان کے (برادری یا وطن کے) بھائی (حضرت ہود علیہ السلام) کو بھیجا انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں تم محض مفتری ہو۔ اے میری قوم میں نے تم سے اس (تلخ) پر کچھ معاوضہ نہیں مانگا میرا معاوضہ تو صرف اس (اللہ کے ذمہ ہے) جس نے مجھ کو عدم محض سے پیدا کیا پھر کیا تم نہیں سمجھتے اور اے میری قوم تم اپنے گناہ (کفر و شرک وغیرہ) اپنے رب سے معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ اور) پھر (ایمان لا کر) اس کی طرف متوجہ رہو وہ تم پر خوب بارشیں برسائے گا اور ایمان و عمل کی برکت سے تم کو اور قوت دے کر تمہاری قوت (موجودہ) میں ترقی کر دے گا (پس ایمان لے آؤ) اور مجرم رہ کر (ایمان سے اعراض مت کرو) ان لوگوں نے جواب دیا کہ اے ہود آپ نے ہمارے سامنے کوئی دلیل تو پیش کی نہیں اور ہم آپ کے (مجرد) کہنے سے تو اپنے معبودوں (کی عبادت) کو چھوڑنے والے ہیں نہیں اور ہم کسی طرح آپ کا یقین کرنے والے نہیں (اور) ہمارا قول تو یہ ہے کہ ہمارے معبودوں میں سے کسی نے آپ کو کسی خرابی میں (مثل جنون وغیرہ کے) مبتلا کر دیا ہے۔ ہود نے فرمایا کہ میں (علی الاعلان) اللہ کو گواہ کرتا ہوں اور تم بھی (سن لو اور) گواہ رہو کہ میں ان چیزوں سے (بالکل) بیزار ہوں جن کو تم خدا کے سوا شریک (عبادت) قرار دیتے ہو۔ سو تم (اور وہ) سب مل کر میرے ساتھ (ہر طرح کا) داؤ گھات کر لو (اور) پھر ذرا مجھ کو مہلت نہ دو میں نے اللہ پر توکل کر لیا ہے جو میرا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے جتنے روئے زمین پر چلنے والے ہیں سب کی چوٹی اس نے پکڑ رکھی ہے۔ یقیناً میرا رب صراط مستقیم پر (چلنے سے ملتا) ہے۔ پھر اگر (اس بیان تبلیغ کے بعد بھی) تم (راح حق سے) پھرے رہو گے تو میں تو (معذور سمجھا جاؤں گا کیونکہ) جو پیغام دے کر مجھ کو بھیجا گیا تھا وہ تم کو پہنچا چکا ہوں اور تمہاری جگہ میرا رب دوسرے لوگوں کو زمین میں آباد کر دے گا اور اس کا تم کچھ نقصان نہیں کر رہے۔ بالیقین میرا رب ہر شے کی نگہداشت کرتا ہے اور (سامان عذاب شروع ہوا سو) جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) پہنچا ہم نے ہود کو اور جو ان کے ہمراہ اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت سے (اس عذاب سے) بچالیا اور ان کو (کیسی چیز سے بچالیا) ایک بہت ہی سخت عذاب سے بچالیا اور یہ (جن کا ذکر ہوا) قوم عاد تھی جنہوں نے اپنے رب کی آیات سے انکار کیا اور اس کے رسولوں کا کہنا نہ مانا اور تمام تر ایسے لوگوں کے کہنے پر چلتے رہے جو ظالم اور ضدی تھے اور ان افعال کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس دنیا میں بھی لعنت ان کے ساتھ ساتھ رہی اور قیامت کے دن بھی خوب سن لو قوم عاد نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا۔ خوب سن لو رحمت سے دوری ہوئی (دونوں جہاں میں) عاد کو جو کہ ہود کی قوم تھی۔

تَفْسِيْرُ الْقُرْآنِ جلد ۱۰: قصہ نوح علیہ السلام کے بعد حضرت ہود علیہ السلام اور قوم عاد کا قصہ آتا ہے۔

قصہ عاد قوم ہود علیہ السلام (الہی قولہ تعالیٰ) اَلْاَبْعَدُ الْعَادِ قَوْمٌ هُوْدٌ اور ہم نے (قوم) عاد کی طرف ان کے (برادری یا وطن کے) بھائی (حضرت) ہود (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا (انہوں نے اپنی قوم سے) فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود ہونے کے قابل (نہیں) تم (اس بت پرستی کے اعتقاد میں) محض مفتری ہو (کیونکہ اس کا باطل ہونا دلیل سے ثابت ہے) اے میری قوم (میری نبوت کی علاوہ ثبوت بالدلیل کے اس امر سے مزید تائید ہوتی ہے کہ) میں تم سے اس (تبلیغ) پر کچھ معاوضہ نہیں مانگتا میرا معاوضہ تو صرف اس (اللہ) کے ذمہ ہے جس نے مجھ کو (عدم محض سے) پیدا کیا پھر کیا تم (اس کو) نہیں سمجھتے (کہ دلیل صحیح نبوت موجود اور مانع صحت نبوت یعنی خود غرضی مرتفع پھر نبوت میں شبہ کی کیا وجہ) اور اے میری قوم تم اپنے گناہ (کفر و شرک وغیرہ) اپنے رب سے معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ اور) پھر ایمان لا کر اس کی طرف (عبادت سے) متوجہ ہو (یعنی عمل صالح کرو پس ایمان و عمل صالح کی برکت سے) وہ تم پر خوب بارشیں برسا دے گا (درمنثور میں ہے کہ عاد پر تین سال متواتر قحط ہوا تھا اور ویسے بھی بارش مطلوب ہے) اور (ایمان و عمل کی برکت سے) تم کو اور قوت دے کر تمہاری قوت (موجودہ) میں ترقی کر دے گا (پس ایمان لے آؤ اور مجرم رہ کر ایمان سے) (اعراض مت کرو ان لوگوں نے جواب دیا کہ اے ہود آپ نے ہمارے سامنے (اپنے رسول من اللہ ہونے کی) کوئی دلیل تو پیش کی نہیں (یہ قول ان کا عناد و تھا) اور ہم آپ کے (مجرد) کہنے سے تو اپنے معبودوں (کی عبادت) کو چھوڑنے والے ہیں نہیں اور ہم کسی طرح آپ کا یقین کرنے والے نہیں (اور) ہمارا قول تو یہ ہے کہ ہمارے معبودوں میں سے کسی نے آپ کو کسی خرابی میں (مثل جنون وغیرہ کے) مبتلا کر دیا ہے (چونکہ آپ نے ان کی شان میں گستاخی کی انہوں نے باؤ لا کر دیا اس لئے ایسی بہکی بہکی باتیں کرتے ہو کہ خدا ایک ہے میں نبی ہوں) ہود (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (تم جو کہتے ہو کسی بت نے مجھ کو باؤ لا کر دیا ہے تو) میں (علی الاعلان) اللہ کو گواہ کرتا ہوں اور تم بھی (سن لو اور) گواہ رہو کہ میں ان چیزوں سے (بالکل بیزار ہوں جن کو تم خدا کے سوا شریک (عبادت) قرار دیتے ہو سو (میری عداوت اول تو پہلے سے ظاہر ہے اور اب اس تمہاری سے اور زیادہ مؤکد ہو گئی تو اگر ان بتوں میں کچھ قوت ہے تو) تم (اور وہ) سب مل کر میرے ساتھ (ہر طرح کا) داؤ گھات کر لو (اور) پھر مجھ کو ذرا مہلت نہ دو (اور کوئی کسر نہ چھوڑو دیکھو تو سہمی میرا کیا کر لیں گے اور جب وہ مع تمہارے کچھ نہیں کر سکتے تو اکیلے تو کیا خاک کر سکتے ہیں اور میں یہ دعویٰ اس لئے دل کھول کر کر رہا ہوں کہ بت تو محض عاجز ہیں ان سے تو اس لئے نہیں ڈرتا رہے گئے تم سو گو تم کو کچھ قدرت ہے لیکن میں تم سے اس لئے نہیں ڈرتا کہ) میں نے اللہ پر توکل کر لیا ہے جو میرا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے۔ جتنے روئے زمین پر چلنے والے ہیں سب کی چوٹی اس نے پکڑ رکھی ہے (یعنی سب اس کے قبضے میں ہیں بے اس کے حکم کے کوئی کان نہیں ہلا سکتا اس لئے میں تم سے بھی نہیں ڈرتا اور اس تقریر سے ایک نیا معجزہ بھی ظاہر ہو گیا کہ ایک شخص تن تنہا ایسے بڑے بڑے زور آور لوگوں سے ایسی مخالفانہ باتیں کرے اور وہ اس کا کچھ نہ کر سکیں پس وہ جو کہتے تھے: مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ اس سے اس کا بھی ایک جواب ہو گیا کہ اگر معجزہ سابقہ سے قطع نظر کی جاوے تو لو یہ دوسرا معجزہ ہے پس نبوت پر دلیل قائم ہو گئی اور اس میں جو منشاء اشتباہ تھا اَعْتَرَاكَ بَعْضُ الْهِنَا الْخ اس کا جواب بھی ہو گیا پس نبوت ثابت ہو گئی اس سے توحید کا وجوب بھی ثابت ہو گیا جس کی طرف میں دعوت کرتا ہوں اور تمہارا کہنا مَا نَحْنُ بِتَارِكِي الْهِنَا الْخ باطل ہو گیا اور صراط مستقیم یہی ہے (اور) یقیناً میرا رب صراط مستقیم پر (چلنے سے ملتا) ہے (پس تم بھی اس صراط مستقیم کو اختیار کرو تا کہ مقبول و مقرب ہو جاؤ) پھر اگر (اس بیان تبلیغ کے بعد بھی) تم (راہ حق سے) پھرے رہو گے تو میں تو (معذور سمجھا جاؤں گا کیونکہ) جو پیغام دے کر مجھ کو بھیجا گیا تھا وہ تم کو پہنچا چکا ہوں (لیکن تمہاری کم سختی آوے گی کہ تم کو اللہ تعالیٰ ہلاک کر دے گا) اور تمہاری جگہ میرا رب دوسرے لوگوں کو اس زمین میں آباد کر دے گا (سو تم اس اعراض و کفر میں اپنا ہی نقصان کر رہے ہو) اور اس کا تم کچھ نقصان نہیں کر رہے (اور اگر اس اہلاک میں کسی کو یہ شبہ ہو کہ خدا کو کیا خبر کہ کون کیا کر رہا ہے تو خوب سمجھ لو کہ) بالیقین میرا رب ہر شے کی نگہداشت کرتا ہے (اس کو سب خبر رہتی ہے غرض ان تمام جنتوں پر بھی ان لوگوں نے نہ مانا) اور (سامان عذاب شروع ہوا سو) جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) پہنچا (اور باد صرصر کا عذاب نازل ہوا تو) ہم نے ہود (علیہ السلام) کو اور جو ان کے ہمراہ اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت سے (اس عذاب سے) بچالیا اور ان کو (کیسی چیز سے بچالیا) ایک بہت ہی سخت عذاب سے بچالیا (آگے اوروں کو عبرت دلانے کے لئے فرماتے ہیں) اور یہ (جن کا ذکر ہوا) قوم عاد بھی جنہوں نے اپنے رب کی آیات (یعنی دلائل اور احکام) کا انکار کیا اور اس کے رسولوں کا کہنا نہ مانا اور تمام تر ایسے لوگوں کے کہنے پر چلتے رہے جو ظالم (اور) ضدی تھے اور (ان افعال کا یہ نتیجہ ہوا کہ) اس دنیا میں بھی لعنت ان کے ساتھ ساتھ رہی اور قیامت کے دن بھی (ان کے ساتھ ساتھ رہے گی) چنانچہ دنیا میں اس کا اثر عذاب اہلاک تھا اور آخرت میں عذاب مخلد ہوگا) خوب سن لو قوم عاد نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا خوب سن لو (اس کفر کا یہ خمیازہ ہوا کہ) رحمت سے دوری ہوئی (دونوں جہان میں) عاد کو جو کہ ہود (علیہ السلام) کی قوم تھی۔ **فنا:** یہ جو فرمایا کہ عاد نے رسولوں کا کہنا نہ مانا حالانکہ ان کے پاس صرف ہود علیہ السلام کا تشریف لانا ثابت ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ پیغمبر مسئلہ توحید میں سب متفق ہیں جب ہود علیہ السلام کا

کہنا نہ مانا تو جتنے پیغمبران سے پہلے گزرے تھے بلکہ جو آئندہ بھی ہوئے ان سب ہی کی مخالفت ہوئی اور احقر نے جو ما جنتنا بیہتوہ میں کہا ہے کہ یہ قول ان کا عناد تھا وجہ اس کی یہ ہے کہ معجزہ سے کوئی نبی خالی نہیں ہوا گو تعین ہم کو نہ پہنچی ہو۔ چنانچہ حدیث میں ہے ما من نبی الا قد اعطی من الآيات ما مقلہ امن علیہ البشر متفق علیہ اور دوسرے معجزہ کی تقریر میں جو احقر نے لفظ تن تھا کہا ہے مراد اس سے یہ ہے کہ ان کے مقابلہ کی ظاہری قوت نہ تھی گو چند مسلمان بھی اس وقت تک ساتھ ہو گئے ہوں پس یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَنَانِي ہے تن تھا ہونے کے اور یہ جو ان کفار نے کہا تھا احقر کی یہ عقلاً بھی فاسد ہے کیونکہ نبی عن الشکر کی علت اعتراء کو بھی بتلاتے تھے اور اعتراء کی علت خود نبی عن الشکر کو قرار دیتے تھے پس یہ دور صریح ہے اور اگر کسی توجیہ سے دور کو دفع کیا جاوے تب بھی بطلان اس کا بدیہی ہے اور سورہ مومنوں کے رکوع سوم میں جس قوم کا ذکر ہے بعض نے اس کو عاد پر محمول کیا ہے اور اس میں عذاب صیغہ مذکور ہے سو ممکن ہے کہ یہ بھی ہوا ہو فقط۔ واللہ اعلم۔

تَرْجُمًا مَسْأَلًا سَائِلًا: قولہ تعالیٰ: وَ يَقُومُ اسْتَغْفِرُوا (الی قولہ تعالیٰ) يَزِدُّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ اس میں دلیل ہے اس پر کہ طاعات کو راحت دینو یہ خوش عیشی میں بھی دخل ہے اور اس کا مشاہدہ ہو رہا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَكَيْدُنِي جَمِيعًا اس سے ہو علیہ السلام کا بڑا قوی توکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ آپ ان تمام جبارہ متردین میں تھا تھے پھر بھی آپ نے ان کی اور ان کے معبودوں کی کیسی مذمت کی اور ان کو کیسے مشتعل کیا۔ قولہ تعالیٰ وَ عَصَا رُسُلِهِ اِيك رَسُوْلٍ كَيْ عَصِيَانٍ كُوسِبِ رَسُلٍ كَاعْصِيَانٍ اس لئے کہا گیا کہ مقصود سب کا واحد ہے اور اس میں اشارہ ہو گیا کہ بعض مقبولین پر انکار ایسا ہی ہے جیسے سب مقبولین پر کیونکہ ان سب کا مقصود ایک ہی ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: اَلَا بُعْدُ الْعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ اس میں دلیل ہے اس پر کہ معاندین حق پر ہلاکت کی دعا کرنا کمال کے منافی نہیں ۱۲۔

مُلْحِقَاتُ التَّجْوِيْطِ: ۱۔ قولہ فی فطرنی عدم محض لانہ الابداع ۳۔ ۲۔ قولہ فی مجرمین رہ کر اشارۃ الی ارادۃ الاستمرار لان التولی والاجرام کان حاصلًا من قبل ۳۔ ۳۔ قولہ فی قولک مجرد دلیلہ قولہم ما جنتنا ۳۔ ۴۔ قولہ فی بمؤمنین کی طرح دلیلہ الباء ۳۔ ۵۔ قولہ فی صراط چلنے سے ہذا من المواہب فهو کقولہ تعالیٰ وعلی اللہ قصد السبیل بمعنی علیہ قصد السبیل یصل الیہ من یسلکہ لا محالۃ کذا فی البیضاوی وقال فی الروح فی بیان اشارۃ آیۃ المقام انہا تنتہی الی الحق آہ وبہ یتاید ما اخترتہ ۳۔ ۶۔ قولہ فی تولوا پھرے رہو گے اشارۃ الی ارادۃ بمعنی الاستمرار ۳۔ ۷۔ قولہ فی فقد ابلغتکم معذور اشارۃ الی حذف الجزاء واقامۃ سببہ مقامہ ۳۔ ۸۔ قولہ فی عذاب غلیظ کیسی چیز اشار بہ الی فاللہ الجملة الثانية من قصد بیان ما منه النجاة کما قصد فی الاولی بیان من له النجاة ۳۔

اللِّحَازِ: قولہ اعتری اصاب من عری یعرو واصلہ قصد عراه ای محله وناصیۃ کما فی قولہ تعالیٰ نبذ بالعراء ۳۔ جمعہ و کفر کلاهما یتعدی بنفسہ وبالباء ۳۔

التَّجْوِيْطِ: قولہ ان نقول معناه ان نقول قولاً الا قولنا هذا اعترک الخ قولہ بسوء الباء للتعدیۃ ۳۔ قولہ تلك بتاویل القبيلة قولہ واتبوا اعاد الیہم باعتبار البعض لان التابعین بعضهم والمتبعون بعضهم فهو کقولہ تعالیٰ واتبوا من لم یزده ماله الخ وهو کنایۃ عن الملازمة کما ان الاتباع عدم المفارقة قولہ قوم ہود زاده اشارۃ الی ان ما حل بہم انما هو لمخالفتهم ہوداً۔

وَالِی شُودَ اَخَاهُمْ ضَلِحًا قَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ هُوَ اَنْشَاكُمْ مِنَ الْاَرْضِ
وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيْهَا فَاسْتَغْفِرُوْهُ ثُمَّ تَوْبُوْا اِلَيْهِ اِنَّ رَبِّيْ قَرِيْبٌ مُّجِيْبٌ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱

وَيَارْهُمُجِثِينَ ۝ كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۝ الْآرَانَ شُودًا كَفَرًا وَارْتَهُمُ إِلَّا بَعْدَ الشُّودِ ۝

اور ہم نے (قوم) شُود کے پاس ان کے بھائی صالح کو پیغمبر بنا کر بھیجا انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں اس نے تم کو زمین (کے مادہ) سے پیدا کیا اور تم کو اس (زمین میں) آباد کیا تو تم اپنے گناہ (شرک و کفر وغیرہ) اس سے معاف کراؤ پھر (ایمان لا کر) اس کی طرف (عبادت سے) متوجہ ہو۔ بیشک میرا رب (اس شخص سے) جو قریب ہے قبول کرنے والا ہے۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ اے صالح تم اس کے قبل ہم میں ہونہار (معلوم ہوتے) تھے کہ تم ہم کو ان چیزوں کی عبادت سے منع کرتے ہو جن کی عبادت ہمارے بڑے کرتے آئے ہیں (یعنی تم اس سے منع مت کرو) اور جس دین کی طرف تم ہم کو بلارہے ہو (یعنی توحید) واقعی ہم تو اس کی طرف سے بڑے (بھاری) شبہ میں ہیں جس نے ہم کو تردد میں ڈال رکھا ہے۔ آپ نے (جواب میں) فرمایا اے میری قوم بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر قائم ہوں اور اس نے مجھ کو اپنی طرف سے رحمت (یعنی نبوت) عطا فرمائی ہو سو (اس حالت میں) اگر میں خدا کا کہنا مانوں تو یہ بتلاؤ (کہ) پھر مجھ کو خدا (کے عذاب) سے کون بچائے گا۔ تو تم سراسر میرا نقصان ہی کر رہے ہو اور اے میری قوم یہ اونٹنی ہے اللہ کی جو تمہارے لئے دلیل ہے سو اس کو چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں کھاتی پھرا کرے اور اس کو برائی (اور تکلیف دہی) کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو فوری عذاب آ پکڑے۔ سو انہوں نے اس (اونٹنی) کو مار ڈالا تو صالح (علیہ السلام) نے فرمایا (خیر) تم اپنے گھروں میں تین دن اور بسر کر لو۔ یہ ایسا وعدہ ہے جس میں ذرا جھوٹ نہیں۔ سو جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آ پہنچا۔ ہم نے صالح (علیہ السلام) کو اور جو ان کے ہمراہ اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت سے (ان عذاب سے) بچالیا اور اس دن کی بڑی رسوائی سے بچالیا بے شک آپ کا رب ہی قوت والا غالب والا ہے اور ان ظالموں کو ایک نعرہ نے آدبا یا جس سے وہ اپنے گھروں میں اونٹنوں سے پڑے رہ گئے۔ جیسے ان گھروں میں کبھی بے ہی نہ تھے۔ خوب سن لو (قوم) شُود نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا۔ خوب سن لو رحمت سے شُود کو دوری ہوئی۔

تفسیر لفظ: شُود قوم صالح علیہ السلام کا قصہ آتا ہے۔

قصہ شُود قوم صالح علیہ السلام ☆ وَاللّٰی شُودًا كَفَرًا وَارْتَهُمُ إِلَّا بَعْدَ الشُّودِ (الی قولہ تعالیٰ) اور ہم نے (قوم) شُود کے پاس ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا انہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں (اس کا تم پر یہ انعام ہے کہ) اس نے تم کو زمین (کے مادہ) سے پیدا کیا اور تم کو اس (زمین میں) آباد کیا (یعنی ایسا دو ابقاء دونوں نعمتیں عطا فرمائیں جن میں سب نعمتیں آگئیں جب وہ ایسا منعم ہے) تو تم اپنے گناہ (شرک و کفر وغیرہ) اس سے معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ اور) پھر (ایمان لا کر) اس کی طرف (عبادت سے) متوجہ ہو (یعنی عمل صالح کرو) بیشک میرا رب (اس شخص سے) قریب ہے (جو اس کی طرف متوجہ ہو اور اس شخص کی عرض) قبول کرنے والا ہے (جو اس سے گناہ معاف کراتا ہے) وہ لوگ کہنے لگے اے صالح تم تو اس کے قبل ہم میں ہونہار (معلوم ہوتے) تھے (یعنی ہم کو تم سے امید تھی کہ اپنی لیاقت و جاہت سے فخر قوم اور ہمارے لئے مایہ ناز اور ہمارے سر پرست بنو گے افسوس اس وقت جو باتیں کر رہے ہو اس سے تو ساری امیدیں خاک میں ملتی نظر آتی ہیں) کیا تم ہم کو ان چیزوں کی عبادت سے منع کرتے ہو جن کی عبادت ہمارے بڑے کرتے آئے ہیں (یعنی تم اس سے منع مت کرو) اور جس دین کی طرف تم ہم کو بلارہے ہو (یعنی توحید) واقعی ہم تو اس کی طرف سے بڑے (بھاری) شبہ میں ہیں جس نے ہم کو تردد میں ڈال رکھا ہے (کہ مسئلہ توحید ہمارے خیال ہی میں نہیں آتا) آپ نے (جواب میں) فرمایا اے میری قوم (تم جو کہتے ہو کہ تم توحید کی دعوت اور بت پرستی سے ممانعت مت کرو تو) بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں جس سے توحید ثابت ہے (اس نے مجھ کو اپنی طرف سے رحمت (یعنی نبوت) عطا فرمائی ہو) جس سے اس توحید کی دعوت کا میں مامور ہوں (سو) اس حالت میں (اگر میں خدا کا کہنا نہ مانوں) (اور دعوت توحید کو ترک کر دوں جیسا تم کہتے ہو) تو (یہ بتلاؤ کہ) مجھ کو (خدا کے عذاب) سے کون بچالے گا تو تم تو (ایسا برا مشورہ دے کر) سراسر میرا نقصان ہی کر رہے ہو (یعنی اگر خدا نخواستہ قبول کر لوں تو بجز نقصان کے اور کیا ہاتھ آوے اور چونکہ انہوں نے معجزہ کی بھی ثبوت رسالت کے لئے درخواست کی تھی اس لئے آپ نے فرمایا) اور اے میری قوم (تم جو معجزہ چاہتے تھے سو) یہ اونٹنی ہے اللہ کی جو تمہارے لئے دلیل (بنا کر ظاہر کی گئی) ہے (اور اسی لئے اللہ کی اونٹنی کہلائی کہ اللہ کی دلیل ہے) سو (علاوہ اس کے یہ بوجہ معجزہ ہونے کے میری رسالت پر دلیل ہے خود اس کے بھی کچھ حقوق ہیں مجملہ ان کے یہ ہے کہ) اس کو چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں (گھاس چارہ) کھاتی پھرا کرے (اسی طرح اپنی باری کے دن پانی پیتی رہے جیسا دوسری آیت میں ہے) اور اس کو برائی (اور تکلیف دہی) کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو فوری عذاب آ پکڑے (یعنی دیر نہ لگے) سو انہوں نے (باوجود اس تمام تر اتمام حجت کے) اس اونٹنی کو مار ڈالا تو صالح (علیہ السلام) نے فرمایا (خیر) تم اپنے گھروں میں تین دن اور بسر کر لو (تین دن کے بعد عذاب آتا ہے اور) یہ ایسا وعدہ ہے جس میں ذرا جھوٹ نہیں (کیونکہ منجانب اللہ ہے) سو (تین دن گزرنے کے بعد) جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آ پہنچا ہم نے صالح (علیہ السلام) کو اور جو ان کے ہمراہ اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت سے (اس عذاب سے) بچالیا اور (ان کو کیسی چیز سے بچالیا) اس دن کی

لئے آپ کے خادم موجود تھے لیکن خاص گھر میں تو کوئی نہ تھا پھر ان کو فرشتہ یقین کر لینا صرف ان کے دعوے پر نہ تھا بلکہ قوتِ مدد کہ قدسِ کے ذریعہ سے متوجہ ہو کر یقین کیا جس سے اولاً توجہ نہ فرمائی تھی جیسا بعض اوقات محسوسات میں بھی یہ قصہ پیش آتا ہے اور آپ کا یہ پوچھنا فَمَا خَطْبُكُمْ اَلْحُجُجُ بوجہ کثرت ملائکہ کے نہ تھا جیسا کہ مشہور ہے کیونکہ بشارت کے لئے متعدد ملائکہ کا آنا کچھ امرِ غریب نہیں چنانچہ حضرت یحییٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی بشارت میں لفظ ملائکہ آیا ہے بلکہ فراستِ نبوت سے سمجھے کہ ان کو اور کوئی امرِ مہم بھی درپیش ہے اور ظاہراً حضرت سارہ پہلے اس جگہ نہ تھیں شاید پردہ میں ہوں پھر جب معلوم ہو گیا کہ فرشتے ہیں ان سے کیا پردہ سامنے چلی آئیں جیسا فاقہلت سے معلوم ہوتا ہے اور ہنسنا عورتوں کا امرِ طبعی ہے کہ بعضی خوشی کی بات پر مردوں کو ہنسی نہیں آتی عورتوں کو آ جاتی ہے اور یہ گفتگو محاذِ دل کی گو فرشتوں سے ہوئی تھی مگر مقصود عرض کرنا تھا حق تعالیٰ سے اس لئے یہ جہاد فرمایا۔

تَرْجُمًا مَسْأَلِ السَّالُوكِ : قوله تعالى : فَمَا لَيْثًا أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِينٍ ۝ اس میں دو امر پر دلالت ہے ایک بعض آدابِ ضیافت پر کہ ٹھہرانے میں اکرام کرے پھر طعام سے اکرام کرے دوسرے اس امر پر کہ بعض اوقات بعض حکمتوں کے سبب کالمین کو بھی کشف نہیں ہوتا چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اور اسی طرح حضرت لوط علیہ السلام نے اول وہلہ میں ملائکہ کو نہیں پہچانا قولہ تعالیٰ : ءَا لِدُّوْا اَنَا عَجُوْزٌ وَّهٰذَا بَعْلِيْ شَيْخًا ۙ اس میں دلیل ہے اس پر کہ اسباب کے اعتبار سے تعجب کرنا سببِ الاسباب کیساتھ کمال یقین رکھنے کے منافی نہیں ۱۲ قولہ تعالیٰ : اَلْعَجَبِيْنَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ الْخَبْرُ يَدْلِلُ عَلٰى اَنَّ مَلٰئِكَةَ كَاغْيَابِهَا كَمَا يَمْكُنُ ۙ ۱۲ قولہ تعالیٰ : فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ اِبْرٰهِيْمَ الرُّوْحُ (الی قولہ تعالیٰ) قُوْمٌ لُّوْطٌ ۙ روح میں ہے کہ بعض کا قول ہے کہ یہ مجادلہ آثار مقامِ ادلال سے ہے ۱۲۔

مَلِكًا مَسْأَلِ التَّرْجُمَةِ : قوله في نكرهم متوحش لم يترجم بنا شناسي لان النكارة قسمان قسم تحقق في الابتداء وهو المذكور في قوله تعالی قوم منكرون وقسم تحقق في الاخر وهو المذكور ههنا فافهم ۱۲۔ ۲ قوله في يويلتي خاك پڑے هو الذي تتكلم به نساء الهند في الحالة التي تتكلم نساء العرب فيه بكلمة يا ويلتي قال في الروح وقد كثرت هذه الكلمة على افواه النساء اذا طرد عليهن ما يتعجبن منه ولم يفت التناسب بين معني الكلمتين ۱۳۔

اللِّغَاظِ : قوله او جس احس و اضمر كذا في القاموس قوله يويلتي اصله يا ويلتي بياء المتكلم ۱۴۔
الزَّخْوِ : قوله قالوا سلما اما منصوب بنسلم او منصوب بقالوا على انه حكاية لمعنى ما قالوا لا حكاية للفظهم قوله قال سلم اي عليكم قوله فما لبث ان جاء اي في ان جاء وقيل ان بمعنى حتى كذا في الروح وقيل معناه ما تاخر عن ان جاء قوله يعقوب في البيضاوي نصبه ابن عامر وحمزة وحفص وانه معطوف على موضع باسحق وقرأ الباقون بالرفع على انه مبتدأ خبر والظرف آه مختصرا قوله شيخا حال ۱۴۔

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئِيءًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هٰذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۝۱۱ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ

إِلَيْهِ ۙ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۙ قَالَ يَقَوْمِ هٰؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ اَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا

تُخْزَوْنَ فِيْ ضَيْفِي ۙ اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيْدٌ ۝۱۲ قَالُوْا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِيْ بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ۙ وَاِنَّكَ

لَتَعْلَمُ مَا نُرِيْدُ ۝۱۳ قَالَ لَوْ اَنَّ لِيْ بِكُمْ قُوَّةٌ اَوْ اِوْتِيْ اِلَى رُكْنٍ شَدِيْدٍ ۝۱۴ قَالُوْا يٰ لُوطُ اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ

يَصِلُوْا اِلَيْكَ فَاَسْرِ بِاهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الْيَلِّ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ ۙ اِلَّا اَمْرًا تَكُنُّ اِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا

اَصَابَهُمْ ۙ اِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ ۙ اَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيْبٍ ۝۱۵ فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلِيْهَا سَافِلَهَا وَاَمْطَرْنَا

عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ ۙ مِّنْضُوْدٍ ۝۱۶ مَسُوْمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ ۙ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِيْنَ بِبَعِيْدٍ ۝۱۷

اور جب ہمارے وہ فرشتے لوط علیہ السلام کے پاس آئے تو لوط علیہ السلام ان (کے آنے) کی وجہ سے (اس لئے) مغموم ہوئے اور (اس سے) ان کے (آنے کے) سبب متکدل ہوئے اور کہنے لگے کہ آج کا دن بہت بھاری ہے اور ان کی قوم ان کے پاس دوڑی ہوئی آئی اور پہلے سے نامعقول حرکتیں کیا ہی کرتے تھے۔ لوط علیہ السلام فرمانے لگے کہ اے میری قوم یہ میری (بہو) بیٹیاں موجود ہیں وہ تمہارے (نفس کی کامرانی کے) لئے (اچھی) خاصی ہیں۔ سو اللہ سے ڈرو اور میرے مہمانوں میں مجھ کو فضیحت مت کرو۔ کیا تم

میں کوئی بھی (معقول آدمی اور) بھلامانس نہیں۔ وہ لوگ کہنے لگے آپ کو معلوم ہے کہ ہم کو آپ کی ان (بہو) بیٹیوں کی کوئی ضرورت نہیں اور آپ کو تو معلوم ہے (یہاں آنے سے) جو ہمارا مطلب ہے۔ لوط فرمانے لگے کیا خوب ہوتا اگر میرا تم پر کچھ زور چلتا یا کسی مضبوط پایہ کی پناہ پکڑتا۔ فرشتے کہنے لگے کہ اے لوط ہم تو آپ کے رب کے بھیجے ہوئے (فرشتے) ہیں۔ آپ تک (بھی) ہرگز ان کی رسائی نہ ہوگی۔ سو آپ رات کے کسی حصے میں اپنے گھر والوں کو لے کر (یہاں سے باہر) چلے جائیں اور تم میں سے کوئی پیچھے پھر کر بھی نہ دیکھے ہاں مگر آپ کی بیوی (بوجہ مسلمان نہ ہونے کے) نہ جائیں گی۔ اس پر بھی یہی آفت آنے والی ہے جو اور لوگوں پر آئے گی۔ ان کے (عذاب کے) وعدہ کا وقت صبح کا وقت ہے کیا صبح کا وقت قریب نہیں۔ سو جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آپہنچا تو ہم نے اس زمین (کوالٹ کر اس) کا اوپر کا تختہ تو نیچے کر دیا اور اس زمین پر کھنگر کے پتھر برسانا شروع کئے جو لگا تار گر رہے تھے۔ جن پر آپ کے رب کے پاس (یعنی عالم غیب میں) خاص نشان بھی تھا اور یہ بستیاں (قوم لوط کی) ان ظالموں سے کچھ دور نہیں ہیں۔

تَفْسِيْرُ: قصہ حضرت لوط علیہ السلام و قوم او کہ بمنزلہ تتمہ قصہ سابقہ است ☆ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِيْنَ یَبْعِیْبًا اور (ابراہیم علیہ السلام کے پاس سے فارغ ہو کر) جب ہمارے وہ فرشتے لوط (علیہ السلام) کے پاس آئے تو لوط (علیہ السلام) ان کے (آنے کی) وجہ سے (اس لئے) مغموم ہوئے (کہ وہ بہت حسین نوجوانوں کی شکل میں آئے تھے اور لوط علیہ السلام نے ان کو آدمی سمجھا اور اپنی قوم کی نامعقول حرکت کا خیال آیا) اور (اس وجہ سے) ان کے آنے کے سبب تنگدل ہوئے اور (غایت تنگدلی سے کہنے لگے کہ آج کا دن بہت بھاری ہے) کہ ان کی تو ایسی صورتیں اور قوم کی یہ حرکتیں اور میں تن تہادیکھے کیا ہوتا ہے) اور ان کی قوم (نے جو یہ خبر سنی تو) ان کے (یعنی لوط علیہ السلام کے) پاس دوڑے ہوئے آئے اور پہلے سے نامعقول حرکتیں کیا ہی کرتے تھے (اسی خیال سے اب بھی آئے) لوط (علیہ السلام بڑے گھبرائے اور براہ تملق) فرمانے لگے کہ اے میری قوم یہ میری (بہو) بیٹیاں (جو تمہارے گھروں میں ہیں) موجود ہیں وہ تمہارے (نفس کی کامرانی کے) لئے (اچھی) خاصی ہیں سو (مردوں پر نگاہ کرنے کے باب میں) اللہ سے ڈرو اور میرے مہمانوں میں مجھ کو نصیحت مت کرو (یعنی ان مہمانوں کو کچھ کہنا مجھ کو شرمندہ اور رسوا کرنا ہے اگر ان کی رعایت نہیں کرتے کہ مسافر ہیں تو میرا تو خیال کرو کہ تم میں رہتا سہتا ہوں افسوس اور تعجب ہے) کیا تم میں کوئی بھی (معقول آدمی اور) بھلامانس نہیں (کہ اس بات کو سمجھے اور اوروں کو سمجھا دے) وہ لوگ کہنے لگے کہ آپ کو معلوم ہے کہ ہم کو آپ کی ان (بہو) بیٹیوں کی کوئی ضرورت نہیں (کیونکہ عورتوں سے ہم کو رغبت ہی نہیں) اور آپ کو تو معلوم ہے (یہاں آنے سے) جو ہمارا مطلب ہے لوط (علیہ السلام نہایت عاجز اور زچ ہو کر) فرمانے لگے کیا خوب ہوتا اگر میرا تم پر کچھ زور چلتا (کہ خود تمہارے شر کو دفع کرتا) یا کسی مضبوط پایہ کی پناہ پکڑتا (مراد یہ کہ میرا کوئی کنبہ قبیلہ ہوتا کہ میری مدد کرتے لوط علیہ السلام کا جو اس قدر اضطراب دیکھا تو) فرشتے کہنے لگے کہ اے لوط علیہ السلام (ہم آدمی نہیں جو آپ اس قدر گھبراتے ہیں) ہم تو آپ کے رب کے بھیجے ہوئے (فرشتے) ہیں (تو ہمارا تو کیا کر سکتے ہیں اور آپ اپنے لئے بھی اندیشہ نہ کریں) آپ تک (بھی) ہرگز ان کی رسائی نہیں ہوگی (کہ آپ کو کچھ تکلیف پہنچا سکیں اور ہم ان پر عذاب نازل کرنے آئے ہیں) سو آپ رات کے کسی حصے میں اپنے گھر والوں کو لے کر (یہاں سے باہر) چلے جائیں اور تم میں سے کوئی پیچھا پھر کر بھی نہ دیکھے (یعنی سب جلدی سے چلے جائیں) ہاں مگر آپ کی بیوی (بوجہ مسلمان نہ ہونے کے) نہ جاوے گی اس پر بھی وہی آفت آنے والی ہے جو اور لوگوں پر آوے گی (اور ہم رات کے وقت نکل جانے کو اس لئے کہتے ہیں کہ) ان کے (عذاب کے) وعدہ کا وقت صبح کا وقت ہے (لوط علیہ السلام بہت دق ہو گئے تھے فرمانے لگے کہ جو کچھ ہوا بھی ہو جاوے کذا فی الدر المنثور فرشتوں نے کہا کہ) کیا صبح کا وقت قریب نہیں (غرض لوط علیہ السلام شباشب دور نکل گئے اور صبح ہوئی اور عذاب کا سامان شروع ہوا) سو جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آپہنچا تو ہم نے اس زمین (کوالٹ کر اس) کا اوپر کا تختہ تو نیچے کر دیا (اور نیچے کا تختہ اوپر کر دیا) اور اس سرزمین میں کھنگر کے پتھر مراد جھانوا جو پک کر مثل پتھر کے ہو جاتا ہے) برسانا شروع کئے جو لگا تار گر رہے تھے جن پر آپ کے رب کے پاس (یعنی عالم غیب میں) خاص نشان بھی تھا (جس سے اور پتھروں سے وہ پتھر ممتاز تھے) اور (اہل مکہ کو چاہئے کہ اس قصہ سے عبرت پکڑیں کیونکہ) یہ بستیاں (قوم لوط کی) ان ظالموں سے کچھ دور نہیں ہیں (ہمیشہ شام کو آتے جاتے ان کی بربادی کے آثار دیکھتے ہیں پس ان کو اللہ ورسول کی مخالفت سے ڈرنا چاہئے)۔ بناقی سے مجاز امت کی عورتیں مراد ہیں کیونکہ نبی امت کے لئے بجائے باپ کے ہوتا ہے اور حقیقی معنی اس لئے مراد نہیں ہو سکتے کہ آپ کی دو یا تین بیٹیاں تھیں سو کس کس سے ان کا نکاح کر دیتے وہ تو سارے اسی مرض میں مبتلا تھے اور کھنگریوں کو جو ممتاز کہا سو درمنثور میں روایات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان پر کچھ خاص رنگ اور ہیئت کے نقوش بنے تھے جو دنیا کے اجبار میں نہیں دیکھے جاتے اور یہاں دو عذابوں کا ذکر ہے تختہ الٹ جانا اور پتھر برسانا بعض نے تو کہا ہے اور ظاہر تر یہی ہے کہ اول زمین اوپر اٹھا کر لوٹ دی گئی جب وہ نیچے کو گرے تو اوپر سے ان پر پتھراؤ کیا لیکن اگر اس قدر اقتضاء طبعی زمین کا باقی رہے کہ زیادت نقل سے حرکت الی المرکز سریع ہونا چاہئے تو اس پتھراؤ کے لئے اس کا التزام کر لیا جائے گا کہ زمین تھوڑی دیر روک لی گئی ورنہ پتھراؤ کی کوئی صورت نہ ہوگی اور اگر اقتضاء طبعی کو باقی نہ سمجھا جاوے تو اس کی کوئی ضرورت نہیں اور

اللَّهُ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وِزْرًا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿۹۱﴾ وَيَقَوْمِ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ اِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ لَمَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَاذُتَقَبُّوا اِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿۹۲﴾ وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَاَلَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَاَخَذَتِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَاَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثِيْمِيْنَ ﴿۹۳﴾ كَانْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا اَلَا بُعْدَ اَلْبَدِيْنَ كَمَا بَعَدَتْ شَمُوْدُ ﴿۹۴﴾

اور ہم نے مدین (والوں) کی طرف ان کے بھائی شعیب کو بھیجا۔ انہوں نے (اہل مدین سے) فرمایا کہ اے میری قوم تم صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو۔ اللہ کے سوا کوئی تمہارا معبود بننے کے قابل نہیں تم ناپ اور تول میں کمی مت کیا کرو (کیونکہ) تم کو فراغت کی حالت میں دیکھتا ہوں اور مجھ کو تم پر ایسے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے جو انواع مصائب کا جامع ہوگا اور اے میری قوم تم ناپ اور تول پوری پوری کیا کرو اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور (شرک اور نقص حقوق کر کے) زمین میں فساد کرتے ہوئے حد (توحید و عدل) سے مت نکلو۔ اللہ کا دیا ہوا جو کچھ (حلال مال) بیچ جائے وہ تمہارے لئے (اس حرام کمائی سے) بدرجہا بہتر ہے اگر تم کو یقین آجائے (تو مان لو) اور میں تمہارا پہرہ دینے والا دینے والا ہوں نہیں۔ وہ لوگ (یہ تمام نصائح سن کر) کہنے لگے کہ اے شعیب کیا تمہارا (مصنوعی اور وہمی) تقدس تم کو (ایسی ایسی باتوں کی) تعلیم کر رہا ہے کہ ہم ان چیزوں (کی پرستش کو چھوڑ دیں جن کی ہمارے بڑے کرتے آئے ہیں یا اس بات کو چھوڑ دیں کہ ہم اپنے مال میں جو چاہیں تصرف کریں۔ واقعی آپ ہیں بڑے عقل مند دین پر چلنے والے۔ شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میری قوم بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں اور اس نے مجھ کو اپنی طرف سے ایک عمدہ دولت (یعنی نبوت) دی ہو تو پھر کیسے تبلیغ نہ کروں اور میں یہ نہیں چاہتا ہوں کہ تمہارے برخلاف ان کاموں کو کروں جن سے تم کو منع کرتا ہوں میں تو اصلاح چاہتا ہوں۔ جہاں تک میرے امکان میں ہے اور مجھ کو جو کچھ (عمل و اصلاح کی) توفیق ہو جاتی ہے صرف اللہ ہی کی مدد سے ہے اسی پر میں بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی کی طرف (تمام امور میں) رجوع کرتا ہوں اور اے میری قوم میری ضد (اور عداوت) تمہارے لئے اس کا باعث نہ بن جائے کہ تم پر بھی اسی طرح کی مصیبتیں آ پڑیں جیسے قوم نوح یا قوم ہود یا قوم صالح پر پڑی تھیں اور قوم لوط تو (ابھی) تم سے (زیادہ) دور (زمانہ میں) نہیں ہوئی اور تم اپنے رب سے اپنے گناہ (یعنی شرک و ظلم) معاف کرواؤ پھر (اطاعت و عبادت کے ساتھ) اس کی طرف متوجہ ہو بلا شک میرا رب بڑا مہربان بڑی محبت والا ہے۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ اے شعیب بہت سی باتیں تمہاری کہی ہوئی ہماری سمجھ میں نہیں آتیں اور ہم تم کو اپنے (مجمع میں) کمزور دیکھ رہے ہیں اور اگر تمہارے خاندان کا (کہ ہمارے ہم مذہب ہیں ہم کو) پاس نہ ہوتا تو ہم تم کو (کبھی کا) سنگسار کر چکے ہوتے اور ہماری نظر میں تمہاری تو کچھ تو قیر ہی نہیں۔ شعیب علیہ السلام نے (جواب میں) فرمایا کہ اے میری قوم کیا میرا خاندان تمہارے نزدیک (نعوذ باللہ) اللہ سے بھی زیادہ باتو قیر ہے اور اس کو (یعنی اللہ تعالیٰ کو) تم نے پس پشت ڈال دیا۔ یقیناً میرا رب تمہارے اعمال کو (انے) علم میں احاطہ کئے ہوئے ہے اور اے میری قوم تم اپنی حالت پر عمل کرتے رہو میں بھی (اپنے طور پر) عمل کر رہا ہوں (سو) اب جلد ہی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر ایسا عذاب آیا چاہتا ہے جو اس کو رسوا کر دے گا اور وہ کون شخص ہے جو جھوٹا تھا اور تم بھی منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں اور جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آ پہنچا (تو) ہم نے (اس عذاب سے) شعیب علیہ السلام کو اور جوان کی ہمراہی میں اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت (خاص) سے بچالیا اور ان ظالموں کو ایک سخت آواز نے (کہ نعرہ جبریل تھا) آ پکڑا۔ سو اپنے گھروں کے اوندھے گھرے رہ گئے (اور مر گئے) جیسے کبھی ان گھروں میں بسے ہی نہ تھے۔ خوب سن لو (اور عبرت پکڑ لو) مدین کو رحمت سے دوری ہوئی جیسا کہ شموڈ رحمت سے دور ہوئے تھے۔ ﴿۹۴﴾

تفسیر لفظ: ظاہر ہے۔ قصہ شعیب علیہ السلام با اہل مدین ☆ وَاِلَىٰ مَدِيْنٍ اَخَاهُ شُعَيْبًا (الی قولہ تعالیٰ) كَمَا بَعَدَتْ شَمُوْدُ اور ہم نے مدین (والوں) کی طرف ان کے بھائی شعیب (علیہ السلام) کو (پینمبر بنا کر) بھیجا انہوں نے (اہل مدین سے) فرمایا کہ اے میری قوم تم (صرف) اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (بننے کے قابل) نہیں (یہ حکم تو دیانات کے متعلق ان کے مناسب حال تھا) اور (دوسرا حکم معاملات کے متعلق ان کے مناسب فرمایا کہ) تم ناپ اور تول میں کمی مت کیا کرو (کیونکہ) میں تم کو فراغت کی حالت میں دیکھتا ہوں (پھر تم کو ناپ تول میں کمی کرنے کی کیا ضرورت پڑی ہے گو حقیقتہً تو کسی کو بھی ضرورت نہیں ہوتی) اور (علاوہ اس کے کہ ناپ تول میں کمی نہ کرنا نعم الہیہ کا مقتضا ہے خود خوف ضرر بھی اس کو مقتضی ہے کیونکہ اس میں) مجھ کو تم پر اندیشہ ہے ایسے دن کے عذاب کا جو انواع مصائب کا جامع ہوگا اور (ہر چند کہ کمی نہ کرنا مستلزم ہے پورا کرنے کو مگر تاکید کے لئے اس کی نبی کے بعد اس امر کی بھی تصریح فرمائی کہ) اے میری قوم تم ناپ اور تول پوری پوری کیا کرو اور ان لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو (جیسا تمہاری عادت ہے) اور (شرک اور نقص حقوق کر کے) زمین میں فساد کرتے ہوئے حد (توحید و عدل) سے مت نکلو (لوگوں کے حقوق ادا کرنے کے بعد) اللہ کا دیا ہوا جو کچھ (حلال

مال) بیچ جائے وہ تمہارے لئے (اس حرام کمائی سے) بدرجہا بہتر ہے (کیونکہ حرام میں گو وہ کثیر ہو برکت نہیں اور انجام اس کا جہنم اور حلال میں گو وہ قلیل ہو برکت ہوتی ہے اور انجام اس کا رضائے حق) اگر تم کو یقین آوے (تو مان لو) اور (اگر یقین نہ آوے تو تم جانو) میں تمہارا پہرہ دینے والا تو ہوں نہیں (کہ تم سے جبراً یہ افعال چھوڑا دوں جیسا کہ وہ بھگتو گے) وہ لوگ (یہ تمام مواظظ نصاب سن کر) کہنے لگے کہ اے شعیب کیا تمہارا (مصنوعی اور وہمی) تقدس تم کو (ایسی ایسی باتوں کی) تعلیم کر رہا ہے کہ (تم ہم سے کہتے ہو کہ) ہم ان چیزوں (کی پرستش) کو چھوڑ دیں جن کی پرستش ہمارے بڑے کرتے آئے ہیں یا اس بات کو چھوڑ دیں کہ ہم اپنے مال میں جو چاہیں تصرف کریں واقعی آپ ہی بڑے عقلمند دین پر چلنے والے (یعنی جن باتوں سے ہم کو منع کرتے ہو دونوں میں کوئی برائی نہیں کیونکہ ایک کی دلیل تو نقلی ہے کہ ہماری بڑوں سے بت پرستی ہوتی آئی ہے دوسرے کی دلیل عقلی ہے کہ اپنا مال ہے اس میں ہر طرح کا اختیار ہے پس ہم کو منع نہ کرنا چاہئے اور حلیم رشید تمسخر سے کہا جیسا بد دینوں کی عادت ہوتی ہے دین داروں کے ساتھ اور نقلی و عقلی دلیل کا فساد بدیہی ہے) شعیب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اے میری قوم (تم جو مجھ سے چاہتے ہو کہ میں تم کو توحید و عدل کی نصیحت نہ کروں تو) بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں (جس سے توحید و عدل ثابت ہے) اور اس نے مجھ کو اپنی طرف سے ایک عمدہ دولت (یعنی نبوت) دی ہو (جس سے مجھ پر تبلیغ ان احکام کی واجب ہے یعنی توحید و عدل کا حق ہونا بھی ثابت اور ان کی تبلیغ بھی واجب) تو پھر کیسے تبلیغ نہ کروں اور میں (جس طرح ان باتوں کی تم کو تعلیم کرتا ہوں خود بھی تو اس پر عمل کرتا ہوں) یہ نہیں چاہتا ہوں کہ تمہارے برخلاف ان کاموں کو کروں جن سے تم کو منع کرتا ہوں (برخلاف سے یہ ہی مراد ہے کہ تم کو اور راہ بتلاؤں خود اور راہ چلوں مطلب یہ ہے کہ میری نصیحت محض خیر خواہی و دلسوزی سے ہے جس کا قرینہ یہ ہے کہ میں وہی باتیں بتلاتا ہوں جو اپنے نفس کے لئے بھی پسند کرتا ہوں غرض) میں تو اصلاح چاہتا ہوں جہاں تک میرے امکان میں ہے اور مجھ کو جو کچھ (عمل و اصلاح کی) توفیق ہو جاتی ہے صرف اللہ ہی کی مدد ہے (ورنہ کیا میں اور کیا میرا ارادہ) اسی پر میں بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی کی طرف (تمام امور میں) رجوع کرتا ہوں (خلاصہ یہ کہ توحید و عدل کے وجوب پر دلائل بھی قائم اور بامر خداوندی اس کی تبلیغ اور تاصح ایسا دلسوز اور مصلح پھر بھی نہیں مانتے بلکہ الٰہی مجھ سے امید رکھتے ہو کہ میں کہنا چھوڑ دوں چونکہ اس تقریر میں دلسوزی اور اصلاح کی اپنی طرف نسبت کی ہے اس لئے مَا تَوْفِیْقِيْیَ الْخَیْرِ فَرَمَادِیَا یٰہَاں تک تو ان کے قول کا جواب ہو گیا آگے ترہیب و ترغیب فرماتے ہیں) اور اے میری قوم میری ضد (اور عداوت) تمہارے لئے اس کا باعث نہ ہو جاوے کہ تم پر بھی اسی طرح کی مصیبتیں آ پڑیں جیسے قوم نوح یا قوم ہود یا قوم صالح پر پڑی تھیں اور (اگر ان قوموں کا قصہ پرانا ہو چکا ہے اور اس لئے اس سے متاثر نہیں ہوتے تو) قوم لوط تو (ابھی) تم سے (بہت) دور (زمانہ میں) نہیں ہوئی (یعنی ان قوموں کی نسبت ان کا زمانہ نزدیک ہے یہ تو ترہیب کا مضمون ہو گیا آگے ترغیب ہے) اور تم اپنے رب سے اپنے گناہ (یعنی شرک و ظلم) معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ کیونکہ ایمان سے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں گو حقوق ادا کرنے پڑیں) پھر (طاعت عبادت کے ساتھ) اس کی طرف متوجہ ہو بلا شک میرا رب بڑا مہربان بڑی محبت والا ہے (وہ گناہ کو معاف کر دیتا ہے اور طاعت کو قبول کرتا ہے) وہ لوگ (یہ لا جواب دلاؤ ویز تقریریں کر جواب معقول سے عاجز ہو کر براہ جہالت) کہنے لگے کہ شعیب بہت سے باتیں تمہاری کہی ہوئی ہماری سمجھ میں نہیں آتیں (یہ بات یا تو اس وجہ سے کہی ہو کہ اچھی طرح توجہ سے آپ کی باتیں نہ سنی ہوں یا تحقیراً کہا ہو کہ نعوذ باللہ یہ بنیان بے سمجھنے کے قابل نہیں چنانچہ بد دینوں سے یہ سب امور واقع ہوتے ہیں) اور ہم تم کو اپنے (مجمع) میں کمزور دیکھ رہے ہیں اور اگر تمہارے خاندان کا (کہ ہمارے ہم مذہب ہیں ہم کو) پاس نہ ہوتا تو ہم تم کو (کبھی کا) سنگسار کر چکے ہوتے اور ہماری نظر میں تمہاری تو کچھ تو قیر ہی نہیں (لیکن جس کا لحاظ ہوتا ہے اس کے سبب اس کے رشتہ دار کی بھی رعایت ہوتی ہے مطلب ان کا یہ تھا کہ تم ہم کو یہ مضامین مت سناؤ ورنہ تمہاری جان کا خطرہ ہے پہلے تمسخر کے طور پر تبلیغ سے روکا تھا اَصْلُوْثُکَ تَأْمُرُکَ الْخَیْرِ اور اب دھمکی دے کر روکا) شعیب (علیہ السلام) نے (جواب میں) فرمایا کہ اے میری قوم (افسوس اور تعجب ہے کہ میری جو نسبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے کہ میں اس کا نبی ہوں وہ تو میرے اہلاک سے مانع نہ ہوئی اور جو میری نسبت خاندان کے ساتھ کہ ان کا رشتہ دار ہوں وہ اس سے مانع ہوئی تو اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ تم خاندان کا لحاظ اللہ سے بھی زیادہ کرتے ہو تو) کیا میرا خاندان تمہارے نزدیک (نعوذ باللہ) اللہ سے بھی زیادہ باتو قیر ہے (کہ خاندان کا تو پاس کیا) اور اس کو (یعنی اللہ تعالیٰ کو) تم نے پس پشت ڈال دیا (یعنی اس کا پاس نہ کیا سو اس کا خمیازہ عنقریب بھگتو گے کیونکہ) یقیناً میرا رب تمہارے سب اعمال کو (اپنے علم میں) احاطہ کئے ہوئے ہے اور اے میری قوم (اگر تم کو عذاب کا بھی یقین نہیں آتا تو اخیر بات یہ ہے کہ تم جانو بہتر ہے) تم اپنی حالت پر عمل کرتے رہو میں بھی (اپنے طور پر) عمل کر رہا ہوں (سو) اب جلدی تم کو معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر عذاب آیا چاہتا ہے جو اس کو رسوا کر دے گا اور وہ کون شخص ہے جو جھوٹا تھا (یعنی تم مجھ کو دعویٰ نبوت میں جھوٹا کہتے ہو اور حقیر سمجھتے ہو تو اب معلوم ہو جاوے گا کہ جرم کذب کا مرتکب اور سزائے ذلت کا مستوجب کون تھا تم یا میں) اور تم بھی منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں (کہ دیکھیں عذاب کا وقوع ہوتا ہے جیسا میں کہتا ہوں یا عدم وقوع جیسا تمہارا زعم ہے غرض ایک زمانہ کے بعد عذاب کا سامان شروع ہوا) اور جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آ پہنچا (تو) ہم نے (اس عذاب سے) شعیب (علیہ

السلام) کو اور جو ان کے ہمراہی میں اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت (خاص) سے بچالیا اور ان ظالموں کو ایک سخت آواز نے (کہ نعرۂ جبریل تھا) آ پکڑا سو اپنے گھروں کے اندر اوندھے گرے رہ گئے (اور مر گئے) جیسے کبھی ان گھروں میں بے ہی نہ تھے خوب سن لو (اور عبرت پڑو) مدین کو رحمت سے دوری ہوئی جیسا ثمود رحمت سے دور ہوئے تھے۔ **ف**: شروع پارہ نهم میں ان کا عذاب رجفہ سے مذکور ہے اور دونوں کا اجتماع ممکن ہے جیسا قوم ثمود کے باب میں بعینہ ایسا ہی مضمون واقع ہوا کہ یہاں صبحہ کا ذکر ہے وہاں رجفہ کا پس صبحہ اور رجفہ کے اجتماع میں دونوں قومیں مجتمع ہیں اور یہی وجہ تشبیہ کی مفسرین نے بیان کی ہے کما بعدت میں۔ واللہ اعلم۔

تَرْجُمًا مَسَائِلَ السَّلَوٰكُ: قوله تعالى: اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ اس میں وظائف شیخ کے جمع کئے گئے ہیں کہ خلوص کے ساتھ اصلاح میں سعی بھی کرے اور اس سعی میں توکل بھی کرے نہ توکل کے سبب سے سعی چھوڑے اور نہ صرف سعی پر بھروسہ کرے ۱۲۔

مُلَوِّغًا نَسْتِ التَّبْرِجِجُ: ۱۔ قوله قبل انى اخاف علاوة الخ اشارة الى كون الكلام اللاحق للترهيب ككون السابق للترغيب ۲۔ قوله فى محيط جامع اشارة الى كونه صفة ليوم وقيل لعذاب ۳۔ قوله فى صلوتك تقدس اطلاقا للجزء على الكل اى الدين وهذه كانها عادة مستمرة يستهزون باهل الدين بالصلوة وزاد وهمى لانهم لا يعتقدون التقديس ۴۔ قوله فى تامرك تم هم سے اشارة الى تقدير الكلام هكذا تامرك ان تامرنا بان نترك هكذا صرحوا ولا بد من هذا التقييد لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره ۵۔ قوله فى ان نفعل يا اس بات کو چھوڑیں اشارة الى عطف ان نفعل على ما يعبد ۶۔ قوله فى توضيحه منع نہ کرنا چاہئے والدليل عليه جوابه بقوله ارايتم ۷۔ قوله فى رزقنى نبوت وحسن تعبيره بالرزق للاشارة بان الرزق الاصلى ما به القرب فلا يؤثر عليه ما به التغذى كذاب القوم ۸۔ قوله فى لولا رهطك پاس اشارة الى تقدير المضاف اى مراعه رهطك ۹۔ قوله فى ف دونوں کا اجتماع وفى روح المعانى عن البلخي تجويز ان يكون المراد بالصيحة نوعا من العذاب والعرب تقول صاح بهم الزمان اذا هلكوا آه قلت و كانه راجع فى قوم لوط وان كان مرجوحا ههنا ووجه رجحانه فى قوم لوط انه لم ينقل فى الآثار وقوع الصيحة المتعارفة عليهم ۱۲۔

اللَّغَاظِ: قوله اخالفكم فى الروح يجوز ان يبقى اخالف على ظاهره من المخالفة ويكون ان وما بعده فى موضع المفعول به لا يريد ويقدر مانلا الى آخره ۱۳۔ الظهري المرمى من وراء الظهر وكسر الظاء للنسبة الى لامسى بكسر الهمزة فى النسبة الى الامس ۱۴۔ البلاغة: قوله او ان نفعل بمعنى الواو ۱۵۔ قوله كثيرا مما تقول فى الروح وقولهم كثيرا للفرار عن المكابرة ۱۶۔

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰى بِآيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝۱۱۱ اِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَٓئِهٖ فَاتَّبَعُوْا اَمْرَ فِرْعَوْنَ ۚ وَمَا اَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيْدٍ ۝۱۱۲ يَّقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْاُوْدُ الْمُوْرُوْدُ ۝۱۱۳ وَاتَّبَعُوْا فِىْ هٰذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۖ بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُوْدُ ۝۱۱۴ ذٰلِكَ مِنْ اَنْبِآءِ الْقُرٰى نَقَّصْنٰهٗ عَلَيْكَ مِنْهَا قٰلِمٌ وَحٰصِيْدٌ ۝۱۱۵ وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ وَلٰكِنْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَمَا اَغْنٰتْ عَنْهُمْ اِلٰهَهُمْ الَّتِى يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ اَمْرُ رَبِّكَ ۚ وَمَا زَادُوْهُمْ غَيْرَ تَتْحِيْبٍ ۝۱۱۶ وَكَذٰلِكَ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَا اَخَذَ الْقُرٰى وَهِيَ ظٰلِمَةٌ ۙ اِنَّ اَخْذَهُ الْيَوْمُ شَدِيْدٌ ۝۱۱۷

اور ہم نے موسیٰ کو (بھی) اپنے معجزات اور دلیل روشن دے کر فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بھیجا۔ سو وہ لوگ (بھی) فرعون (ہی) کی رائے پر چلتے رہے اور فرعون کی رائے کچھ صحیح نہ تھی (وہ فرعون) قیامت کے دن اپنی قوم سے آگے آگے ہوگا پھر ان (سب) کو دوزخ میں جا اتارے گا اور وہ (دوزخ) بہت ہی بری جگہ ہے اترنے کی جس میں یہ لوگ اتارے جائیں گے اور اس دنیا میں بھی لعنت ان کے ساتھ ساتھ ہی اور قیامت کے دن بھی۔ برا انعام ہے جو ان کو دیا گیا۔ یہ ان (غار تہ) بستیوں کے حالات تھے جن کو ہم آپ سے بیان کرتے ہیں سو بعض بستیاں تو ان میں (اب بھی) قائم ہیں اور بعض کا بالکل خاتمہ ہو گیا اور ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا لیکن انہوں نے خود ہی اپنے اوپر ظلم کیا۔ سو ان کے وہ معبود جن کو وہ خدا کو چھوڑ کر پوجتے تھے۔ ان کو کچھ فائدہ نہ پہنچا سکے۔ جب آپ کے رب کا حکم (عذاب کے لئے) آپہنچا (کہ ان کو عذاب سے بچالیتے) اور انان کو نقصان پہنچایا اور آپ کے رب کی دارو گیر ایسی ہی (سخت) ہے جب وہ کسی بستی والوں پر دارو گیر کرتا ہے جبکہ وہ ظلم (و کفر) کیا کرتے ہوں بلاشبہ اس کی دارو گیر بڑی الم رساں (اور) سخت ہے۔

تَفْسِيرُ لِيْلَطُ : ظاہر ہے۔ قصہ موسیٰ علیہ السلام با فرعون ﴿۱۱﴾ وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰى بِآيٰتِنَا (الی قولہ تعالیٰ) بِسُورَةِ الزُّمُرِ ﴿۱۱﴾ اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو (بھی اپنے معجزات اور دلیل روشن دے کر فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بھیجا سو) نہ فرعون نے مانا اور نہ اس کے سرداروں نے مانا بلکہ فرعون بھی اپنے کفر پر رہا اور (وہ لوگ (بھی) فرعون (ہی) کی رائے پر چلتے رہے اور فرعون کی رائے کچھ صحیح نہ تھی وہ (فرعون) قیامت کے دن اپنی قوم سے آگے آگے ہوگا پھر ان (سب) کو دوزخ میں جاتا رہے گا اور وہ (دوزخ) بہت ہی بری جگہ ہے اترنے کی جس میں یہ لوگ اتارے جاویں گے اور اس دنیا میں بھی لعنت ان کے ساتھ ساتھ رہی اور قیامت کے دن بھی (ان کے ساتھ ساتھ رہے گی) چنانچہ یہاں قہر سے غرق ہوئے اور وہاں دوزخ نصیب ہوگا) برا انعام ہے جو ان کو دیا گیا۔ ﴿۱۲﴾ سُلْطٰنٌ مِّبِیْنٌ سے مراد یا تو عصا اور یہ بیضاء ہے جو نملہ آیات سے کہ جو پارہ نم کے ریح پر مذکور ہیں اعظم ہیں اور یا موسیٰ علیہ السلام کی تقریر بلوغ ہے جو فرعون کے سامنے دربارہ توحید کے انہوں نے فرمائی۔ ﴿۱۳﴾ لِيْلَطُ : اوپر کئی قصے مذکور ہوئے نملہ ان کے فوائد کے ایک فائدہ تاکید تہدید ہے دنیا کے اعتبار سے بھی اور آخرت کے اعتبار سے بھی آگے اس پر متنبہ فرماتے ہیں اور ضمناً مقابلہ میں مؤمنین کا فائز المرام ہونا ذکر فرماتے ہیں۔

تذکیر عواقب دنیویہ کفر ﴿۱۱﴾ ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاِ الْقُرٰى (الی قولہ تعالیٰ) اِنْ اَخَذْنَا اٰلِيْهِمْ شٰدِیْدًا ﴿۱۱﴾۔

اللِّغَآتِ : قولہ الورد الورد والوفد العون والعطیة ﴿۱۳﴾ النحو قولہ من شیء بمنزلة المفعول المطلق ای شینا من الاغناء ﴿۱۳﴾۔

الْبَلَاغَةُ : قولہ فاتبعوا ولم يذكر ههنا حال فرعون لوضوحه ولدلالة ما ههنا من عاقبة امره علیهما والمراد استمرارا علی اتباعه لان الاتباع حاصل من قبل قولہ المرغوب ای اہلہ فالاسناد فیہ مجازی کما فی قولہم جدجدہ و بنونک مجنون ﴿۱۳﴾۔

اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیةٍ لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ﴿۱۱﴾ ذٰلِكَ یَوْمٌ مَّجْمُوْعٌ لِّهٖ النَّاسُ وَذٰلِکَ یَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ ﴿۱۱﴾

وَ مَا نُوَخِّرُهُ اِلَّا لِاَجْلِ مَّعْدُوْدٍ ﴿۱۱﴾ یَوْمَ یَاتِیَاتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ اِلَّا بِاِذْنِہٖ فِیْہُمْ شَقِیٌّ وَ سَعِیْدٌ ﴿۱۱﴾ فَاَمَّا الَّذِیْنَ شَقُوْا

اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیةٍ لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ﴿۱۱﴾ ذٰلِكَ یَوْمٌ مَّجْمُوْعٌ ﴿۱۱﴾ لِّهٖ النَّاسُ وَذٰلِکَ یَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ ﴿۱۱﴾

فَقَالُ لِمَا یُرِیْدُ ﴿۱۱﴾ وَاَمَّا الَّذِیْنَ سَعِدُوْا فِی الْجَنَّةِ خٰلِدِیْنَ فِیْہَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَ الْاَرْضُ اِلَّا

مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَیْرَ مُجْدُوْدٍ ﴿۱۱﴾ فَلَا تَكُ فِیْ مِرْیَہٖ مِمَّا یَعْبُدُوْنَ اِلَّا کَمَا یَعْبُدُ

اٰبَاؤُہُمْ مِنْ قَبْلُ وَاِنَّا لَمُوَفُوْهُمْ نَصِیْبُہُمْ غَیْرَ مَنْقُوْصٍ ﴿۱۱﴾

ان واقعات میں اس شخص کے لئے بڑی عبرت ہے جو آخرت کے عذاب سے ڈرتا ہو وہ (آخرت کا دن) ایسا دن ہوگا کہ ان میں تمام آدمی جمع کئے جائیں گے اور وہ سب کی حاضری کا دن ہے اور ہم اس کو تھوڑی مدت کے لئے (بعض مصلحتوں سے) ملتوی کئے ہوئے ہیں۔ پھر جس وقت وہ دن آئے گا کوئی شخص بدوں خدا کی اجازت کے بات تک (بھی) نہ کر سکے گا۔ پھر (آگے) ان میں (یہ فرق ہوگا کہ) بعضے توشقی (یعنی کافر) ہوں گے اور بعضے سعید (یعنی مؤمن) ہوں گے۔ سو لوگ شقی ہیں وہ تو دوزخ میں ایسے حال سے ہوں گے کہ اس میں ان کی چیخ و پکار پڑی رہے گی (اور) ہمیشہ ہمیشہ کو اس میں رہیں گے۔ جب تک آسمان وزمین قائم ہیں ہاں اگر خدا ہی کو (نکالنا) منظور ہو تو دوسری بات ہے (کیونکہ آپ کا رب جو کچھ چاہے اس کو پورے طور سے کر سکتا ہے اور وہ گئے وہ لوگ جو سعید ہیں سو وہ جنت میں ہوں گے (اور) وہ اس میں (داخل ہونے کے بعد) ہمیشہ ہمیشہ کو رہیں گے۔ جب تک آسمان وزمین قائم ہیں ہاں اگر خدا ہی کو (نکالنا) منظور ہو تو دوسری بات ہے۔ وہ غیر منقطع عطیہ ہوگا۔ سو (اے مخاطب) جس چیز کی یہ پرستش کرتے ہیں اس کے بارے میں ذرا شبہ نہ کرنا یہ لوگ بھی اسی طرح (بلکہ خلاف دلیل) عبادت (غیر اللہ) کی کر رہے ہیں جس طرح ان کے قبل ان کے باپ دادا عبادت کرتے تھے اور ہم یقیناً (قیامت کو) ان کا حصہ (عذاب کا) ان کو پورا پورا ہے کم و کاست پہنچا دیں گے۔ ﴿۱۱﴾

تَفْسِیْرُ : تذکیر عواقب اُخْرَوِیَہٗ کَفْرٍ ﴿۱۱﴾ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیةٍ لِّمَنْ خَافَ (الی قولہ تعالیٰ) غَیْرَ مَنْقُوْصٍ ﴿۱۱﴾ یہ (جو کچھ اوپر قصص میں مذکور ہوا) ان (غار شدہ) بستیوں کے بعض حالات تھے جن کو ہم آپ سے بیان کرتے ہیں (سو) بعضی بستیاں تو ان میں (اب بھی) قائم ہیں (مثلاً مصر کہ بعد اہلاک فرعونوں کے آباد رہا) اور بعض کا بالکل خاتمہ ہو گیا اور (ہم نے جو ان مذکورہ بستی والوں کو سزائیں دیں سو) ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا (کہ بلا تصور سزا دی ہو جو کہ صورت ظلم ہے) لیکن انہوں نے خود ہی اپنے اوپر ظلم کیا (کہ ایسی حرکتیں کیں جن سے مستوجب سزا ہوئے) سو ان کے وہ معبود جن کو وہ خدا کو چھوڑ کر پوجتے تھے ان کو کچھ فائدہ نہ پہنچا سکے جب آپ کے رب کا حکم (عذاب کے لئے) آپہنچا (کہ ان کو عذاب سے بچا لیتے) اور (فائدہ تو کیا پہنچاتے اور) اَلَا اِنَّ کون نقصان

پہنچایا (یعنی سب نقصان کے ہوئے کہ ان کی پرستش کی بدولت سزا یاب ہوئے) اور آپ کے رب کی دارو گیر ایسی ہی (سخت) ہے جب وہ کسی بستی والوں پر دارو گیر کرتا ہے جب کہ وہ ظلم (وکفر) کیا کرتے ہوں بلاشبہ اس کی دارو گیر بڑی الم رساں (اور) سخت ہے (کہ اس سے سخت تکلیف پہنچتی ہے اور اس سے بچ نہیں سکتا) ان واقعات میں اس شخص کے لئے بڑی عبرت ہے جو آخرت کے عذاب سے ڈرتا ہو (وجہ عبرت ظاہر ہے کہ جب دنیا کا عذاب ایسا سخت ہے حالانکہ یہ دارالجزا نہیں تو آخرت کا جو کہ دارالجزا ہے کیسا سخت عذاب ہوگا) وہ (یعنی آخرت کا دن) ایسا دن ہوگا کہ اس میں تمام آدمی جمع کئے جاویں گے اور وہ سب کی حاضری کا دن ہے اور (وہ دن گواہ تک آیا نہیں لیکن اس سے کوئی اس کے آنے میں شک نہ کرے آدے گا ضرور) ہم اس کو صرف تھوڑی مدت کے لئے (بعض مصلحتوں سے) ملتوی کئے ہوئے ہیں (پھر) جس وقت وہ دن آدے گا (مارے ہیبت کے لوگوں کا یہ حال ہوگا کہ) کوئی شخص بدوں خدا کی اجازت کے بات تک (بھی) نہ کر سکے گا (ہاں جب پروا لگی ہوگی اور جواب طلب کرنا بھی پروا لگی میں داخل ہے اس وقت البتہ منہ سے بات نکلے گی خواہ وہ بات مقبول ہو یا مقبول نہ ہو اس حالت میں تو سب اہل موقف شریک (پھر آگے) ان میں (یہ فرق ہوگا کہ) بعضے تو شقی (یعنی کافر) ہوں گے اور بعضے سعید (یعنی مومن) ہوں گے سو جو لوگ شقی ہیں وہ تو دوزخ میں ایسے حال سے ہوں گے کہ اس میں ان کی چیخ پکار پڑی رہے گی (اور) ہمیشہ ہمیشہ کو اس میں رہیں گے جب تک آسمان وزمین قائم ہیں (یہ محاورہ ہے ابدیت کے لئے اور کوئی نکلنے کی سبیل نہ ہوگی) ہاں اگر خدا ہی کو (نکالنا) منظور ہو تو دوسری بات ہے (کیونکہ) آپ کا رب جو کچھ چاہے اس کو پورے طور سے کر سکتا ہے (مگر باوجود قدرت کے یہ یقینی ہے کہ خدایہ بات نہ چاہے گا اس لئے نکلنا بھی نصیب نہ ہوگا) اور رہ گئے وہ لوگ جو سعید ہیں سو وہ جنت میں ہونگے (اور) وہ اس میں (داخل ہونے کے بعد) ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے جب تک آسمان وزمین قائم ہیں (گو جانے کے قبل کچھ سزا گناہوں کی بھگتی ہو وہ بھی جنت سے کبھی نہ نکلیں گے) ہاں! اگر خدا ہی کو (نکالنا) منظور ہو تو دوسری بات ہے (مگر یہ یقین ہے کہ خدایہ بات کبھی نہ چاہے گا۔ پس نکلنا بھی کبھی نہ ہوگا بلکہ) وہ غیر منقطع عطیہ ہوگا (اور جب کفر کا وبال اوپر کی آیتوں سے معلوم ہو چکا) سو (اے مخاطب) جس چیز کی یہ پرستش کرتے ہیں اس کے بارہ میں ذرا شبہ نہ کرنا (بلکہ یقین رکھنا کہ ان کا یہ عمل موجب سزا ہے بوجہ باطل ہونے کے اور باطل ہونے کی دلیل یہ ہے کہ) یہ لوگ بھی اسی طرح (بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل) عبادت (غیر اللہ کی) کر رہے ہیں جس طرح ان کے قبل ان کے باپ دادا عبادت کرتے تھے (اور امر خلاف دلیل باطل اور موجب سزا ہوتا ہے) اور ہم یقیناً (قیامت کو) ان کا حصہ (عذاب کا) ان کو پورا پورا بے کم و کاست پہنچادیں گے۔ **فَاَلَا تَتَكَلَّمُ نَفْسٌ اِلَّا بِاٰذِنِهِ** کی جو تفسیر کی گئی ہے اس سے اس مضمون کے متعلق آیات میں کوئی شبہ نہ رہا۔ **قوله تعالى: لَا يَتَكَلَّمُونَ اِلَّا مَنْ اٰذَنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ [النبا: ۳۸]** **قوله تعالى: هٰذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْتِنُ لَهُمْ فِعْلِيْدُونَ [المرسلات: ۳۵-۳۶]** **قوله تعالى: يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا [النحل: ۱۱۱]** **قوله تعالى: قَالُوا وَاللّٰهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ [الانعام: ۲۳]** **قوله تعالى: وَاَلْقَبَلُ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ يَتَسَاءَلُوْنَ [الصف: ۲۷]**۔ **كما يظهر بالتامل۔**

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّالُوْنَ: **قوله تعالى: فَاَمَّا الَّذِيْنَ سَفَعُوْا فِي النّٰكِرِ (الى قوله تعالى) اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ** (وقوله تعالى) **وَاَمَّا الَّذِيْنَ سَجِدُوْا فِي الْجَنَّةِ (الى قوله تعالى) اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ** اہل توجیہ اس کی یہ ہے کہ سعید و شقی سے مراد نیک کار اور بدکار لیا جاوے خواہ مومن ہو یا کافر اور ما کو من کے معنی میں کہا جاوے پس معنی یہ ہیں کہ عاصی نار میں ہوگا مگر جس کو خدا چاہے یعنی ایمان لے آوے اور مطیع جنت میں ہوگا مگر جس کو خدا چاہے یعنی اس کا خاتمہ کفر پر ہو جاوے پس اس میں دلالت ہے اس پر کہ نہ طاعت پر ناز کرے اور نہ عصیان میں مایوس ہو اور جنہوں نے اس آیت سے فنائے نار پر استدلال کیا ہے ان کے جواب میں اتنا کہہ دینا کافی ہے اذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال پھر اجماع وقواطع اس کے خلاف پر اس کے بطلان کی مستقل دلیل ہیں اور تفصیل اصل عربی میں ہے ۱۲۔

مَنْ قَاتَلَ نَفْسًا لِّتَرْجُمَهَا: **۱۔** **قوله في القرى غارت شده اشارة الى كون اللام للمهدى اى القرى المهلكة ۳۔ ۲۔** **قوله في وحصيد اور بعض اشارة الى تقدير ومنها فالعطف للجمله على الجملة ۳۔ ۳۔** **قوله فيه خاتمة تشبيها لها بالزرع في قيامه على الساق وحصادة ۳۔ ۳۔** **قوله قبل ما ظلمناهم بستی والوں لدلالة القرى عليهم ۳۔ ۵۔** **قوله في ظلمناهم صورة لان حقيقته لا يتصور من الله تعالى ۳۔ ۶۔** **قوله في شديد نَجْ** نہیں سکتا ہذا راجع الى شديد والاول الى الاليم ۳۔ ۷۔ **قوله في آية عبرت لان العبرة من لوازم الآية ۳۔ ۸۔** **قوله في مشهود حاضری کا دن لم اقل كغیری اس میں سب حاضر ہوں گے لاظهار الفائدة في ايراد مشهود بعد مجموع له الناس وای تفخيم اليوم نظر الى انه الذى يستحق ان ينطلق اسم المشهود على الاطلاق عليه ولو فسر بما فسر به غیری لكان مكررا ۳۔ ۹۔** **قوله في اجل معدود تھوڑی مدت اشارة الى ان الاجل يراد به ههنا المدة لا انتهاء ها ويستعمل في كليهما ومعنى القلة يدل عليه المعدود ۳۔ ۱۰۔** **قوله في لا تكلم جواب طلب فالاذن عام سواء كان صراحة او دلالة بل و سواء كان اباحة او تكوينا ۳۔ ۱۱۔** **قوله قبل فمنهم شقى شریک الی فرق اشارة الى ما في**

فضیلت یہ سب مضامین مذکور تھے آگے قصص اور اس کے متعلقات کے بعد پھر انہیں مضامین کی طرف عود ہے۔

عود بمضامین تسلیہ و حکمت تاخیر عذاب و یقین وقوع آں بوقت خود و ترغیب اعتثال او امر:

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ (الی قولہ تعالیٰ) فَانَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ [البقرة] اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کتاب (یعنی توریت) دی تھی سو اس میں (بھی مثل قرآن کے) اختلاف کیا گیا (کہ کسی نے مانا کسی نے نہ مانا یہ کوئی آپ کے لئے نئی بات نہیں ہوئی پس آپ مغموم نہ ہوں) اور (یہ منکرین ایسے مستحق عذاب ہیں کہ) اگر ایک بات نہ ہوتی جو آپ کے رب کی طرف سے پہلے ٹھہر چکی ہے (کہ پورا عذاب ان کو آخرت میں دوں گا) تو (جس چیز میں یہ اختلاف کر رہے ہیں) ان کا (قطعی فیصلہ دنیا ہی میں) ہو چکا ہوتا (یعنی وہ عذاب موعود واقع ہو جاتا) اور یہ لوگ (باوجود قیام براہین کے ابھی تک) اس (فیصلہ یعنی عذاب موعود) کی طرف سے ایسے شک میں (پڑے) جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا ہے (کہ ان کو عذاب کا یقین ہی نہیں آتا شک کا مطلب یہی ہے) اور (کسی کے شک و انکار سے یہ عذاب ٹلے گا نہیں بلکہ) بالیقین سب کے سب ایسے ہی ہیں کہ آپ کا رب ان کو ان کے سب اعمال (کی جزا) کا پورا پورا حصہ دے گا وہ بالیقین ان کے سب اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے (جب ان کی سزا کا معاملہ آپ سے کچھ سروکار نہیں رکھتا) تو آپ (اور مسلمان اپنے کام میں لگے رہیں وہ کام یہ ہیں کہ آپ) جس طرح کہ آپ کو حکم ہوا ہے (راہ دین پر) مستقیم رہئے اور وہ لوگ بھی (مستقیم رہیں) جو کفر سے توبہ کر کے آپ کی ہمراہی میں ہیں اور دائرہ (دین) سے ذرا مت نکلویقیناً وہ تم سب کے اعمال کو خوب دیکھتا ہے اور (اے مسلمانوں) ظالموں کی (یا جو ان کی مثل ہوں ان کی) طرف (باعتبار دوستی یا شرکت احوال و اعمال کے) مت جھکو کبھی تم کو دوزخ کی آگ لگ جاوے اور (اس وقت) خدا کے سوا تمہارا کوئی رفاقت کرنے والا نہ ہو پھر حمایت تو تمہاری ذرا بھی نہ ہو (کیونکہ رفاقت تو حمایت سے اہل ہے جب وہ نہ ہو تو اس کا تو کب احتمال ہے) اور (اے محمد ﷺ) آپ نماز کی پابندی رکھئے دن کے دونوں سروں پر (یعنی اول اور آخر میں) اور رات کے کچھ حصوں میں بیشک نیک کام (نامہ اعمال سے) منادیتے ہیں برے کاموں کو یہ بات (کہ نیکیوں سے گناہ معاف ہوتے ہیں) ایک (جامع) نصیحت ہے نصیحت ماننے والوں کے لئے (کیونکہ ہر نیکی اس قاعدہ کلیہ میں داخل ہے پس اس سے ہر نیکی کی رغبت ہونا چاہئے) اور (ان منکرین کی طرف سے جو معاملات پیش آتے ہیں ان پر) صبر کیا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نیکوکاروں کا اجر ضائع نہیں کرتے (پس صبر بھی اعلیٰ درجہ کی نیکوکاری ہے اس کا پورا اجر ملے گا) دن کے دو سروں سے مراد بعض کے نزدیک فجر اور عصر ہے اور بعض نے نزدیک دو سروں سے مراد دو حصے اول کا اور آخر کا اول کے حصہ میں صبح کی نماز ہے آخر کے حصہ میں ظہر اور عصر اور رات کے حصوں سے مراد مغرب و عشاء کا وقت پس ایک قول پر اس آیت میں پانچوں نمازیں مراد ہیں اور ایک قول پر بجز ظہر کے چار نمازیں اور ظہر دوسری آیت میں مذکور ہے۔ سورہ روم میں ہے وَجِئْنَا تَطْهَرُونَ شاید چار کی تخصیص ذکر میں خاص اہتمام کے لئے ہو کہ فجر اور عشاء کا وقت نوم کا ہے عصر کا وقت مشغولی کا روبرو کا مغرب کا وقت کھانے کا گھر میں آنے کا بخلاف ظہر کے وقت کے کہ بالکل فراغت کا ہوتا ہے چونکہ اصل میں ان احکام کا سنانا اور ان کو مقصود ہے اس لئے ان کی حالت کی رعایت سے یہ تخصیص ہوئی واللہ اعلم اور آیات میں صغائر ہیں اور تحقیق اس مسئلہ کی شروع پارہ پنجم تحت آیت **إِنْ تَجْتَنِبُوا الْخ [النساء: ۳۱]** کے گذر چکی ہے۔

تَرْجِهِنَّ مِنَ الْمَسْأَلِ السَّائِلِينَ: قولہ تعالیٰ: فَاسْتَقْرَهُ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ حَاصِل استقامت کا یہ ہے حقوق خلق و حق کا ادا کرنا اور کثرت کا وحدت میں اور وحدت کا کثرت میں مشاہدہ کرنا اور آپ کی استقامت اور ہے اور آپ کے اتباع کی اور قولہ تعالیٰ: وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ اس میں مدافعت اور باوجود قدرت کے نکیر نہ کرنا اور انکی وضع اختیار کرنا اور ان کی تعظیم اور بدوں ضرورت شرعیہ کے ان کی مجالست سب اسی نہیں میں داخل ہوگی کذا فی الروح ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ یعنی النوار طاعت سے ظلمات معصیت کی دور ہو جاتی ہیں کذا فی الروح اور اس میں بھی داخل ہے کہ طاعت کے ملکہ کے غلبے سے معصیت کا مادہ منحل ہو جاوے ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ السَّائِلِ السَّائِلِينَ: قولہ فی شك منه عذاب دل علی المرجع قولہ نقضی بینہم ۲۔ قولہ هناك شك کا مطلب فالشك يقابل اليقين فبعم الانكار ۳۔ قولہ فی لم لا تنصرون اهل فم للتراخي للرتبی لكون النصر ابعده من الولاية ۳۔ قولہ فی ذلك یہ بات ہو احد الوجوه المذكورة فی روح المعانی وهو الیہا عندی ۳۔ قولہ فی ف مغرب اور عشاء فالزلف اما ان يراد به ما فوق الواحد ويقال ان كلا من الصلوتين يؤدي فی اكثر من ساعة لان الساعة مطلق الوقت وهو شامل لكل قليل وكثير ۳۔

اللغزات: قولہ لما امله لمن باعلی ان من موصولة وما زائدة فقلت النون میما للادغام فاجتمع ثلث میمات فحذفت اولهن و فی ان ولما اربع قراءت تشدیدہما وقد ذکر تخفیفہما باعمال ان المنخفة اعتبارا للاصل وكون اللام لتأكيد لام القسم وكون ما مزیدة

کیا) اور جو لوگ نافرمان تھے وہ جس ناز و نعمت میں تھے اسی کے پیچھے پڑے رہے اور جرائم کے خوگر ہو گئے (کہ اس سے باز ہی نہ آئے خلاصہ مطلب یہ کہ نافرمانی تو ان میں عام طور پر رہی اور منع کرنے والا کوئی ہوا نہیں اس لئے سب ایک ہی عذاب میں مبتلا ہوئے ورنہ کفر کا عذاب عام ہوتا اور فساد کا خاص اب بوجہ منع نہ کرنے کے غیر مفسد بھی مفسد ہونے میں شریک قرار دیئے گئے اس لئے جو عذاب مجموعہ کفر و فساد پر نازل ہوا وہ بھی عام رہا) اور (اس سے ثابت ہو گیا کہ) آپ کا رب ایسا نہیں کہ بستیوں کو کفر کے سبب ہلاک کر دے اور ان کے رہنے والے (اپنی اور دوسروں کی) اصلاح میں لگے ہوں (بلکہ جب بجائے اصلاح کے فساد کریں اور فساد کرنے والوں کو منع نہ کریں اس وقت عذاب خاص کے مستحق ہو جاتے ہیں) اور اگر اللہ کو منظور ہوتا تو سب آدمیوں کو ایک ہی طریقہ کا بنا دیتا (یعنی سب کو مومن کر دیتا لیکن بعض حکمتوں سے ایسا منظور نہ ہوا اس لئے دین کے خلاف مختلف طریقوں پر ہو گئے) اور (آئندہ بھی) ہمیشہ اختلاف (ہی) کرتے رہیں گے مگر جس پر آپ کے رب کی رحمت ہو (وہ دین کے خلاف طریقہ اختیار نہ کرے گا) اور (اس اختلاف کا غم یا تاسف یا تعجب نہ کیجئے کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو اسی واسطے پیدا کیا ہے (کہ ان میں اختلاف رہے اور) اختلاف کے لئے پیدا کرنے کی وجہ یہ ہے کہ (آپ کے رب کی یہ بات پوری ہو گی کہ میں جہنم کو جنات سے اور انسانوں سے دونوں سے بھر دوں گا) اور خود اس کی حکمت یہ ہے کہ جس طرح مرحومین میں صفت رحمت کا ظہور ہوا مفسومین میں صفت غضب کی ظاہر ہو پھر اس ظہور کی حکمت یا اس حکمت اللہ ہی کو معلوم غرض اس ظہور کی حکمت سے جہنم میں جانا بعضوں کا ضرور اور جہنم میں جانے کے لئے وجود کفار کا تکویناً ضروری اور وجود کفار کے لئے اختلاف لازم یہ وجہ ہے سب کے مسلمان نہ ہونے کی)۔ **ف**: مراد اس اختلاف سے اختلاف بعد الاتفاق ہے پس آیت: **كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً [البقرة: ۲۱۳]** سے اس آیت کا کچھ تعارض نہیں کہ ایک سے اختلاف اور دوسری سے عدم اختلاف معلوم ہوتا ہے وجہ عدم تعارض تغائر دونوں کے زمانوں کا ہے اور تخصیص اہل الرائے کی اسلئے کی کہ جب انہوں نے منع نہ کیا تو اوروں کا منع نہ کرنا تو بدرجہ اولیٰ مفہوم ہو گیا اور اس آیت سے جو ظاہر اُشبہ ہوتا ہے کہ اصل وجہ تو اہلاک کی کفر تھا نہ کہ عدم انہی اسکا جواب اثنائے ترجمہ میں تقریر خلاصہ مطلب سے معلوم ہو گیا کہ عدم نبی مطلق عذاب کا سبب نہیں بلکہ عذاب خاص کا۔ **ل**: اوپر مٹکی عنہ یعنی واقعات قصص کی علت و حکمت مذکور تھی آگے حکایت یعنی بیان قصص کی حکمت مذکور ہے۔

بیان بعض حکمت ہائے حکایت **نقص** ☆ **وَ كَلَّا نَقْصُصُ عَلَيْكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَ ذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ** اور پیغمبروں کے قصوں میں سے ہم یہ سارے (مذکورہ) قصے آپ سے بیان کرتے ہیں جن کے ذریعہ سے ہم آپ کے دل کو تقویت دیتے ہیں (ایک فائدہ بیان قصص کا تو یہ ہوا جس کا حاصل آپ کو تسلی دینا ہے) اور ان قصوں میں آپ کے پاس ایسا مضمون پہنچا ہے جو خود بھی راست (اور واقعی) ہے اور مسلمانوں کے لئے (برے کاموں سے روکنے کو) نصیحت ہے اور اچھے کام کرنے کے لئے (یاد دہانی ہے) (یہ دوسرا فائدہ بیان قصص کا ہوا ایک فائدہ نبی کے لئے دوسرا امت کے لئے) **ف**: حق صفت ذاتیہ ہے آیات قرآنیہ کی جو قصص پر مشتمل ہیں اور مواعظ اور ذکری اس کی صفات اضافیہ ہیں جن میں ایک زاجر اور ایک آمر ہے۔

ل: اوپر مجموعہ سورت میں توحید اور رسالت اور بعث اور حقانیت قرآن اور وعدہ و وعید کے اثبات اور شبہات کی نفی سے اتمام دعوت اور الزام حجت کا حق کافی دانی ادا کر دیا گیا اب جو لوگ اس پر بھی نہ مانیں ان سے آخری کلام کر کے سورت کو ختم کیا جاتا ہے۔

خاتمہ کلام بالذات **نقص** ☆ **وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ (الی قولہ تعالیٰ) وَ قَارِبَاتِكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** اور جو لوگ (باوجود ان حج قاطعہ کے بھی) ایمان نہیں لاتے ان سے کہہ دیجئے کہ (میں تم سے الجھتا نہیں) تم اپنی حالت پر عمل کرتے رہو ہم بھی (اپنے طور پر) عمل کر رہے ہیں اور (ان اعمال کے نتیجہ کے) تم (بھی) منتظر رہو ہم بھی منتظر ہیں (سو عنقریب حق و باطل کھل جاوے گا) اور آسمانوں اور زمین میں جتنی غیب کی باتیں ہیں ان کا علم خدا ہی کو ہے (تو بندوں کے اعمال تو غیب بھی نہیں اور ان کا علم تو بدرجہ اولیٰ حق تعالیٰ کو ہے) اور سب امور اسی کی طرف رجوع ہوں گے (یعنی علم و اختیار دونوں کے ساتھ موصوف ہے پھر اس کو کیا مشکل ہے اگر اعمال کی جزا و سزا دے دے اور جب وہ ایسا علم و اختیار رکھتا ہے) تو (اے محمد ﷺ) آپ اسی کی عبادت کیجئے (جس میں تبلیغ بھی داخل ہے) اور اسی پر بھروسہ رکھئے (اگر تبلیغ میں کسی اذیت کا احتمال ہو یہ بیچ میں بطور جملہ معترضہ کے آپ سے خطاب فرما دیا آگے پھر وہی اوپر کا مضمون ہے یعنی) اور آپ کا رب ان باتوں سے بے خبر نہیں جو کچھ تم کر رہے ہو (جیسا کہ اوپر علم غیب سے اعمال کا علم بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گیا)۔ **ف**: حسن ختام سورت کا اس آیت پر ظاہر ہے وقد فرغت بحمد اللہ تعالیٰ من تفسیر هذه السورة لخمسة عشر خلون من جمادى الاولى ۱۳۲۲ من الهجرة۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالِكِ: قولہ تعالیٰ: **وَ لِذَلِكَ خَلَقَهُمْ رُوحٌ مِّنْ رُّوحِي** ہے کہ اس اختلاف کے لئے ان کو اس لئے پیدا کیا کہ وہ اس کے جمال یعنی لطف اور اس کے جلال یعنی قہر کے مظاہر ہوں اور: **مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [الذاریت: ۵۶]** کے منافی نہیں ایک غایۃ تکوینیہ ہے ایک غایۃ تشریحیہ ۱۲۔ قول تعالیٰ **وَ كَلَّا نَقْصُصُ عَلَيْكَ (الی قولہ تعالیٰ) مَا نُنشِئُ بِهِ فُؤَادَكَ** اس میں دلیل ہے کہ مقبولین کے قصص کو قلوب کی تثبیت و تقویت و تشییط میں خاص اثر اور دخل

ہے اسی لئے بزرگوں نے اولیاء کی حکایات جمع کرنے کا خاص اہتمام فرمادیا ہے۔۱۲۔

مَلْحَقًا مَّا تَبَيَّنَ : ا قولہ فی فلو لا اور اوپر..... نہ ہوئے اشار بالاول الی معنی الفاء وبالغائی الی ان التخصیص یراد بہ النفی کما فی آخر سورة یونس فلو لا كانت قرية امنت فانظر فی الحاشیة لعمہ۳۔

اللِّغَازِ : البقیة خصلة باقیة من الرأی والعقل او الفضل ماخوذ من البقیة التي یصطفیها المرء لنفسه ویدخرها مما ینفعه ومن هنا قیل فلان من بقیة القوم ای من خیارهم الاعتراف من الترف وهو التوسع فی النعمة۳۔

النَّحْوُ : کلا منصوب علی انه مفعول به لقوله نقص والتنوین عوض عن المضاف الیه ای کل نبأ ومن انباء صفة لنبأ مقدر ومن تبعیضیة وما نثبت عطف بیان او بدل من کلا وهذه یشار بها الی انبائهما۔

التَّلَافُظُ : قوله غیب بتقدیر علم المضاف قوله تعملون بالتاء فیہ تغلیب المخاطب علی معنی ما ربک بغافل عما تعمل انت وما يعملون هم فیجازی کلا منک ومنهم بموجب الاستحقاق۳۔

سورۃ یوسف

سورۃ یوسف ۱۲ مکیہ ۵۳
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اَنۡاٰثَا ۱۱۱
رُكُوْعَاتُهَا ۱۲

سورۃ یوسف مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ایک سو گیارہ آیتیں اور بارہ رکوع ہیں

اَلرَّاسِخَاتِ اٰیۡتِ الْكِتٰبِ الْمُبِیۡنِ ۝۱۱ اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ قُرْءٰنًا عَرَبِیًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوۡنَ ۝۱۲ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَیْكَ اَحْسَنَ الْقَصۡصِ بِمَا اَوْحٰیۡنَاۤ اِلَیْكَ هٰذَا الْقُرْاٰنَ ۝۱۳ وَاِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهٖ لَمِنَ الْغٰفِلِیۡنَ ۝۱۴ اِذْ قَالَ یُوۡسُفُ لِاٰبِیۡهِ یٰۤاَبَتِ اِنِّیۡ رَاٰیۡتُ اَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَّ الشَّمْسَ وَّ الْقَمَرَ سَآرِیۡتُهُمْ لِیۡ سٰجِدِیۡنَ ۝۱۵ قَالَ یٰۤبُنَّیۡ لَا تَقْصُصْ رُءُیَاكَ عَلٰی اِخْوَتِكَ فِیۡ كِبٰرٍ وَّ اَلْكَ كِبٰرٌ اِنَّ الشَّیْطٰنَ لِلْاِنۡسٰنِ عَدُوٌّ مُّبِیۡنٌ ۝۱۶ وَكَذٰلِكَ یَجۡتَبِیۡكَ رَبُّكَ وَیُعَلِّمُكَ مِنْ تَاوِیۡلِ الْاَحَادِیۡثِ وَیُبَيِّنُ لَكَ نِعۡمَتَهُ عَلَیْكَ وَعَلٰی اٰلِ یَعۡقُوۡبَ كَمَا اَتَّهَمَّا عَلٰی اَبُوۡیۡكَ مِنْ قَبْلِ اِبْرٰهِیۡمَ ۝۱۷ وَاَسۡحَقُ اِنَّ رَبَّكَ عَلِیۡمٌ حَكِیۡمٌ ۝۱۸

آلہ۔ یہ آیتیں ہیں ایک کتاب واضح کی۔ ہم نے اس کو اتارا ہے قرآن عربی زبان کا تاکہ تم (بوجہ اہل لسان ہونے کے اولاً) سمجھو (اور تمہارے واسطے اور لوگ سمجھیں) ہم نے جو یہ قرآن آپ کے پاس بھیجا ہے اس (کے بھیجنے) کے ذریعہ سے ہم آپ سے ایک بڑا عمدہ قصہ بیان کرتے ہیں اور اس (ہمارے بیان کرنے) کے قبل آپ (اس سے) محض بے خبر تھے۔ وہ وقت قابل ذکر ہے جب کہ یوسف نے اپنے والد یعقوب علیہ السلام سے کہا کہ ابا میں نے (خواب میں) گیارہ ستارے اور سورج اور چاند دیکھے ہیں (اور) ان کو اپنے رو برو وجہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ بیٹا اپنی اس خواب کو اپنے بھائیوں کے رو برو بیان مت کرنا پس (یہ سمجھ کر) وہ تمہاری (ایذا رسانی کی) کوئی خاص تدبیر کریں گے بلاشبہ شیطان آدمی کا صریح دشمن ہے اور اسی طرح تمہارا رب تم کو منتخب کرے گا اور (تم کو علوم و دقیقہ بھی دے گا مثلاً) تم کو خوابوں کی تعبیر کا علم دے گا اور (نعیتیں دے کر بھی) تم پر اور یعقوب کے خاندان پر اپنا انعام کامل کرے گا جیسا کہ اس سے قبل تمہارے دادا پر دادا یعنی ابراہیم و اسحاق علیہم السلام پر اپنا انعام مکمل کر چکا ہے واقعی تمہارا رب بڑا علم و حکمت والا ہے۔

تفسیر: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ☆ سورۃ یوسف مکیہ وایہا مائۃ و احدى عشرۃ آیۃ کذا فی البیضاوی۔ خلاصہ سورت کا ظاہر ہے کہ تقریباً تمام تر مشتمل ہے قصہ حضرت یوسف علیہ السلام پر اور اس کے آغاز سے پہلے قرآن کی حقیقت جس میں وہ قصہ بیان ہوا ہے اور اس کے ختم سے پیچھے اول توحید کا مضمون اور اس کے اخلاص پر وعید پھر رسالت کی بحث اور اس کے منکرین کی بد انجامی کی اجمالی حکایت اور ایسی حکایات و قصص کا موجب عبرت ہونا اور قرآن میں جس میں یہ قصص ہیں حق ہونا مذکور ہے اور اسی پر سورت ختم ہے پس زیادہ حصہ سورت کا قصص پر مشتمل ہے جس کے بیان کی حکمت سورت سابقہ کی اخیر کی آیت: وَ کَلَّا نَقُصُّ الخ میں مذکور ہوئی تھی اور کچھ حصہ سورت کا اصول دین میں ہے جس میں کفار کی مخالفت کرنے کی وجہ سے جو آپ کو غم تھا اس کے ازالہ و تسلی کے لئے یہ قصہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے اخوان کی مخالفت سے کوئی ضرر نہیں پہنچا بلکہ انجام کار وہی ترقی کا سبب ہو گیا اسی طرح آپ کو آپ کی قوم کی مخالفت مضر نہ ہوگی پس مناسبت دونوں سورتوں کی اور خود اجزاء سورت کی بھی اس تقریر سے مستفاد ہوگی اور چونکہ ارتباط اجزاء قصہ میں جو بڑا حصہ سورت کا

بے محتاج بیان نہیں اس لئے مثل دیگر مقامات کے ان میں تقریر ربط کی مستقلاً بیان نہ کی جاوے گی اور شان نزول اس کا درمنثور میں ابن عباسؓ سے اس طرح مروی ہے کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ ہم کو کوئی قصہ سنا دیں تو خوب ہو اس پر یہ قصہ نازل ہوا اور خازن میں بروایت ضحاک ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہود نے آپ سے یہ قصہ پوچھا تھا (یعنی امتحاناً) اس پر یہ آیات النزل نازل ہوئیں واللہ اعلم اور اس قصہ کے متعلق تین فائدے مظنون ہیں اول یہ کہ اس کو احسن القصص کیوں فرمایا اس کی وجہ روح المعانی میں مختصر الفاظ میں یہ لکھی ہے کہ وہ مشتمل ہے ان امور پر حاسد و محسود مالک و مملوک شاہد و مشہود عاشق و معشوق حبس و اطلاق نصب و جذب ذنب و غنوفراق و وصال سقم و صحت حل و ارتحال ذل و عز اور نیز مفید ہے ان امور کو قضا و قدر کا کوئی دافع اور مانع نہیں ہے جس کو خدا تعالیٰ کوئی چیز نہیں پہنچانا چاہیں اس کو کوئی روک نہیں سکتا۔ حسد سے حاسد ہی کو نقصان و خذلان پہنچتا ہے۔ صبر مفتاح الفرج ہے تدبیر کرنا عقل کی بات ہے اصلاح امور معاش میں عقل کام کی چیز ہے وغیر ذالک اہدوم اور قصے کچھ کچھ بیان کئے گئے یہ بالاستیعاب بیان کیا گیا اس کی وجہ روح میں جلال سیوطیؒ سے یہ لکھی ہے کہ یہ صحابہ کی درخواست پر نازل ہوا اس لئے بسط و تمام کے ساتھ بیان کیا گیا تاکہ ان کا مقصود کہ استیعاب ہے حاصل ہو جاوے اور احاطہ سے ان کو راحت اور سیری ہو اہدوم اس قصہ کو مثل دوسرے قصوں کے مکرر نہیں لائے اس کی وجہ میرے نزدیک فائدہ دوم پر متفرع ہے کیونکہ اور قصوں میں چونکہ استیعاب نہیں ہے اس لئے ہر مقام کے مناسب مختلف فوائد کے لئے کچھ کچھ اجزاء لائے گئے گوان میں بعض اجزاء مشترک بھی ہوں مگر مقصود اجزاء متباینہ اور اجزاء مشترکہ کے فوائد متباینہ ہیں بخلاف اس قصہ کے کہ سب اجزاء اور سب فوائد ایک جگہ مجتمع کر دیئے گئے اس لئے اس میں تکرار نہیں اور روح میں اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ اور قصص میں مقصود زجر ہے معاصی پر اور تفسیح ہے منافی کی اور ان کا مہتمم بالشان ہونا مقتضی ہے تکرار کو بخلاف اس قصہ کے جیسا کہ ظاہر ہے اور یہی دونوں وجہ قصہ اصحاب کہف اور قصہ ذی القرنین اور قصہ موسیٰ مع الخضر علیہما السلام اور قصہ ذبیح علیہ السلام کے غیر مکرر ہونے میں بھی جاری ہیں واللہ اعلم۔

حقیقت قرآن و تمہید قصہ ﴿الذِّبْنَ لَكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَيْسَ الْغُلْفِيُّنَ ﴿۱۰﴾ - آتھا۔ (اس کے معنی تو اللہ کو معلوم ہیں) یہ آیتیں ہیں ایک کتاب واضح کی (جس کے الفاظ اور معانی اولیہ بہت صاف ہیں) ہم نے اس کو اتارا ہے قرآن عربی زبان کا تاکہ تم (بوجہ اہل لسان ہونے کے اولاً) سمجھو (اور تمہارے واسطے سے اور لوگ سمجھیں) ہم نے جو یہ قرآن (جس کی صفت اوپر مذکور ہوئی) آپ کے پاس بھیجا ہے اس (کے بھیجنے) کے ذریعہ سے ہم آپ سے ایک بڑا عمدہ قصہ بیان کرتے ہیں اور اس (ہمارے بیان کرنے) کے قبل آپ (اس سے) محض بے خبر تھے (کیونکہ نہ کوئی کتاب پڑھی تھی نہ کسی صاحب کتاب سے حاصل کیا تھا اور عوام میں ایسی کامل صحت کے ساتھ مشہور نہ تھا پس اس سے ثابت ہوا کہ یہ قرآن وحی ہے)

آغاز قصہ و خواب گفتن یوسف علیہ السلام و جواب دادن یعقوب علیہ السلام

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ ﴿۱۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ رَبِّي لَمَعْلُومٌ ﴿۱۲﴾ وہ وقت قابل ذکر ہے جب کہ یوسف (علیہ السلام) نے اپنے والد (یعقوب علیہ السلام) سے کہا کہ ابا میں نے (خواب میں) گیارہ ستارے اور سورج اور چاند دیکھے ہیں انکو اپنے رو برو سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ بیٹا اپنے اس خواب کو اپنے بھائیوں کے رو برو بیان مت کرنا (کیونکہ بوجہ خاندان نبوت میں ہونے کے وہ اس کی تعبیر جانتے ہیں گو ظناً سہی کہ گیارہ ستارے گیارہ بھائی ہیں اور سورج باپ بوجہ اعظمیت اور چاند ماں بوجہ اصغریت یا بالعکس بمناسبت تذکیر و تانیث لفظ کے اور سجدہ سے اصلی مراد انقیاد) پس یہ (سمجھ کر) وہ تمہارے (ایذا رسانی کے) لئے کوئی خاص تدبیر کریں گے (یعنی ان میں سے اکثر کہ دس بھائی علانی تھے اور حقیقی بنیامین سے گواندیش ضرر نہیں لیکن شاید ان کے منہ سے نکل جاوے پھر فتنہ ہو) بلاشبہ شیطان آدمی کا صریح دشمن ہے (اس لئے بھائیوں کے دل میں دوسو سے ڈالے گا) اور (جس طرح خدا تم کو یہ عزت دے گا کہ سب تمہارے منقاد ہوں گے) اسی طرح تمہارا رب تم کو (دوسری عزتیں بھی دے گا کہ تم کو نبوت کے لئے) منتخب کرے گا اور تم کو (علوم دقیقہ بھی دے گا) مثلاً خوابوں کی تعبیر کا علم دے گا اور (اس کے علاوہ اور نعمتیں دے کر بھی) تم پر اور یعقوب کے خاندان پر انعام کامل کرے گا جیسا اس کے قبل تمہارے دادا پر دادا یعنی ابراہیم و اسحق (علیہما السلام) پر اپنا انعام کامل کر چکا ہے واقعی تمہارا رب بڑا علم و حکمت والا ہے (ہر ایک کے مناسب فیض عطا فرماتا ہے) ف: یہاں چند امور قابل تحقیق ہیں۔ اول: یہ دیکھنا غالباً حالت خواب میں تھا کیونکہ اکثر اطلاق رؤیا کا خواب پر آتا ہے۔ دوم: یہ کل بارہ بھائی تھے دو حقیقی اور دس علانی۔ علانیوں سے خوف ایذا تھا اور حقیقی سے یہ کہ منہ سے نکل جاوے۔ سوم: بھائیوں کا تعبیر سمجھنا مناسبت خاندان نبوت سے تھا پس ان کا نبی یا ولی ہونا لازم نہیں آتا اور ظناً تھا اس لئے تاویل الاحادیث کے شرف کا مشترک ہونا لازم نہیں آتا۔ چہارم: یہ کید اس غرض سے ہونا ضرور نہیں کہ یہ تعبیر واقع نہ ہو بلکہ تعبیر تو بالیقین واقع ہوگی مگر حسد سے ایذا دیں گے گو اس کے بعد پھر وقوع تعبیر ضروری ہے۔ پنجم: یہ بشارتیں یعقوب علیہ السلام نے جو دیں یا تو اس خواب سے سمجھے

یا وحی سے۔ ششم: بھائیوں کے مشابہہ کو اکب ہونے سے ان کی نبوت ثابت نہیں ہوئی کیونکہ نورانیت صحابیت سے بھی ہو سکتی ہے چنانچہ مجدہ کے وقت وہ تائب ہو کر کمال صحابی تھے اور اسی طرح آل یعقوب سے بھی اس کا ثبات نہیں ہوتا کیونکہ اولاً نعمت عام ہے اختلاف عمل سے اس کی خصوصیات مختلف ہوں گی پس مقصود مطلق نعمت اشتراک ہوتا تھا ضرور نہیں دوسرے آل یعقوب سے مراد بواسطہ بھی ہو سکتا ہے سو ان کی اولاد میں آگے بہت نبی ہوئے۔ ہفتم: اتمام نعمت میں ایذا ذکر تو اصفا نہیں فرمایا۔

مَسْأَلَةُ السَّلْوَكِ : قوله تعالى : اِذْ قَالَ يُوسُفُ (الی قولہ تعالیٰ) رَأَيْتُمْ لِي سَجِدِينَ۔ اس میں دلالت ہے کہ مرید کو چاہئے کہ اس کو جو حال یا وارد بیداری میں یا خواب میں پیش آوے اس کو اپنے شیخ سے بیان کر دے قولہ تعالیٰ : قَالَ يَبْنِي لَّا تَلْعَصُ (الی قولہ تعالیٰ) گیدا۔ اس میں دلالت ہے کہ اپنا حال غیر شیخ سے نہ کہے کہ اس میں ضرر کا احتمال ہے گو ضرر کا اختلاف مقامات سے مختلف ہے ۱۲۔

مُلَاقَاتُ التَّوَجِّهَاتِ : قوله في المبين ادليه قيد بها لان ما فيه مما يتوقف على الاستنباط كفي كما هو غير خفي۔
الْبَلَاغَةُ : قوله رأيتهم تاكيد و يادنى للشفقة او لصغر السن والتاكيد بكيد اشارة الى نوع خاص منه اما لكونه عظيما واما لكونه خفيا وفي قوله يكيدوا تغليب ۱۳۔

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلسَّاعِدِينَ ۝ اِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخِيهِ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ إِنِّي أَخُفُّونَنِي ۝ اِقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ قَوْمًا صَادِقِينَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقُوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارِقِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۝ قَالُوا يَا بَنَا بَنِي مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ ۝ أَرْسَلَهُ مُعْتَادًا لِّبَيْتِ عِيسَى وَابْنِ مَرْيَمَ لِيَحْفَظُوهُنَّ ۝ قَالَ إِنِّي لِيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ ۝ قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَّخٰسِرُونَ ۝ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ۝ قَالُوا يَا بَنَا بَنِي إِذَا ذَهَبْنَا سَبَقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ۝ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ۝ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ۝ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَةً ۝ قَالَ يَا بَشْرِ هَذَا هَذَا غُلْمٌ وَاسْرُوهُ بِضَاعَةً ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝ وَشَرَّوهُ بِشْمِنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ

الزَّاهِدِينَ ۝

یوسف اور ان کے (علائی) بھائیوں کے قصہ میں دلائل موجود ہیں ان لوگوں کے لئے جو (آپ سے) ان کا قصہ پوچھتے ہیں وہ وقت قابل ذکر ہے جبکہ ان علائی بھائیوں نے (باہم بطور مشورہ کے) گفتگو کی کہ (یہ بات ہے کہ) یوسف اور ان کا بھائی (بنیامین) ہمارے باپ کو ہم سے زیادہ پیارے ہیں حالانکہ ہم ایک جماعت کی جماعت ہے واقعی ہمارے باپ (اس مقدمہ میں) کھلی غلطی میں ہیں یا تو یوسف کو قتل کر ڈالو یا ان کو کسی (دور دراز) سرزمین میں ڈال آؤ پھر تمہارے باپ کا رخ خالص تمہاری طرف ہو جائے گا اور تمہارے سب کام بن جائیں گے۔ ان ہی میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ یوسف کو قتل مت کرو (اس کی صورت یہ ہے کہ) ان کو کسی ایسے اندھیرے کنوئیں میں ڈال دو تا کہ ان کو کوئی راہ چلتا نکال لے جائے اگر تم کو (یہ کام) کرنا ہے۔ سب نے (مل کر باپ سے) کہا کہ ابا اسکی کیا وجہ ہے کہ یوسف کے بارے میں آپ

ہمارا اعتبار نہیں کرتے حالانکہ ہم انکے (دل و جان سے) خیر خواہ ہیں۔ آپ انکوکل کے روز ہمارے ساتھ (جنگل کو) بھیجئے کہ ذرا وہ کھاویں کھلیں اور ہم انکی پوری محافظت رکھیں گے۔ یعقوب نے فرمایا کہ مجھ کو یہ بات غم میں ڈالتی ہے کہ اس کو تم لے جاؤ اور (خوف یہ کہ) میں یہ اندیشہ کرتا ہوں کہ اس کو کوئی بھیڑیا کھا جائے اور تم (اپنے مشاغل میں) اس سے بے خبر رہو وہ بولے کہ اگر ان کو بھیڑیا کھا جائے اور ہم ایک جماعت کی جماعت (موجود) ہوں تو ہم بالکل ہی گئے گزرے ہوئے۔ سو جب ان کو لے گئے اور سب نے پختہ عزم کر لیا کہ ان کو کسی اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیں اور ہم نے ان کے پاس وحی بھیجی کہ تم ان لوگوں کو یہ بات جتلاؤ گے اور وہ تم کو پہچانیں گے بھی نہیں اور ادھر وہ لوگ اپنے باپ کے پاس عشاء کے وقت روتے ہوئے پہنچے کہنے لگے کہ ابا ہم سب تو آپس میں دوڑنے لگ گئے اور یوسف کو ہم نے اپنی چیز بست کے پاس چھوڑ دیا بس (اتفاقاً) ایک بھیڑیا (آیا اور) ان کو کھا گیا اور آپ تو ہمارا کاہے کو یقین کرنے لگے گو ہم کیسے ہی سچے (کیوں نہ) ہوں اور یوسف کی قمیص پر جھوٹ سوت کا خون بھی لگائے تھے یعقوب نے فرمایا کہ بلکہ تم نے دل سے ایک بات بنالی ہے سو (خیر) صبر ہی کروں گا جس میں شکایت کا نام نہ ہوگا اور جو باتیں تم بتاتے ہو ان میں اللہ ہی مدد کرے اور ایک قافلہ (جو مصر کو جا رہا تھا) اور انہوں نے اپنا آدمی پانی لانے کے واسطے (یہاں کنوئیں پر) بھیجا اور اپنا ڈول ڈالا کہنے لگا کہ ارے بڑی خوشی کی بات ہے یہ بڑا اچھا لڑکا نکل آیا اور ان کو مال (تجارت) قرار دے کر اس خیال سے چھپا لیا اور اللہ کو ان سب کی کار گزاریاں معلوم تھیں اور (یہ کہہ کر) ان کو بہت ہی کم قیمت کو بیچ ڈالا یعنی گنتی کے چند درہم کے عوض اور وہ لوگ کچھ ان کے قدر دان تو تھے ہی نہیں

تَفْسِيْرُ مَعَامِلَةِ اخْوَانِ يُوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ☆ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ (الِي قَوْلِهِ تَعَالَى) وَكَانُوا فِي يَوْمِئِذٍ مِنَ الذَّالِمِيْنَ ۝ يُوْسُفَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) کے اور ان کے (علانی) بھائیوں کے قصہ میں (خدا کی قدرت اور آپ کی نبوت کے) دلائل موجود ہیں ان لوگوں کے لئے جو (آپ سے ان کا قصہ) پوچھتے ہیں (کیونکہ یوسف علیہ السلام کو ایسی بے کسی اور بے بسی سے اس سلطنت و رفعت کو پہنچا دینا یہ خدا ہی کا کام تھا اس سے مسلمانوں کو جو کہ کسی قصہ کے خواہاں تھے عبرت اور قوت ایمان حاصل ہوگی اور یہود کو کہ انہوں نے خصوصیت کے ساتھ یہ قصہ پوچھا تھا دلیل نبوت کی مل سکتی ہے اگر غور کریں) وہ وقت قابل ذکر ہے جب کہ ان (علانی) بھائیوں نے (باہم بطور مشورہ کے) یہ گفتگو کی کہ (یہ کیا بات ہے کہ) یوسف اور ان کا (حقیقی) بھائی (بنیامین) ہمارے باپ کو ہم سے زیادہ پیارے ہیں حالانکہ (وہ دونوں بوجہ کم عمری کے ان کا کچھ کار و خدمت بھی نہیں کر سکتے اور) ہم ایک جماعت کی جماعت ہیں (کہ اپنی قوت اور کثرت کی وجہ سے ان کی ہر طرح کی خدمت بھی کرتے ہیں تو ہم زیادہ عزیز ہونے چاہئیں) واقعی ہمارے باپ (اس مقدمہ میں) اٹھلی غلطی میں ہیں (لیکن یوسف علیہ السلام کے ہوتے ہوئے تو امید مت رکھو کہ تم زیادہ عزیز ہو سکو اور بنیامین سے جو محبت ہے وہ صرف اس وجہ سے کہ یوسف علیہ السلام کے حقیقی بھائی ہیں تو اصل میں خاطر داشت یوسف ہی کی مقصود ہے اور اصحبت میں اصل یہی ہیں تو ان کو کسی تدبیر سے باپ کے پاس سے ہٹانا چاہئے اس کی صورت یہ ہے کہ) یا تو یوسف علیہ السلام کو قتل کر ڈالو یا ان کو کسی (دور دراز) سر زمین میں ڈال آؤ (دونوں صورتوں میں باپ سے جدا ہو جاویں گے۔ تو (پھر) تمہارے باپ کا رخ خالص تمہاری طرف ہو جاوے گا اور تمہارے سب کام بن جاویں گے۔ انہیں میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ یوسف کو قتل مت کرو (قتل کرنا بہت بری بات ہے ہاں دوسری شق میں مضائقہ نہیں) اور (اس کی صورت یہ ہے کہ) ان کو کسی (ایسے) اندھیرے کنوئیں میں ڈال دو (جس میں پانی بھی زیادہ نہ ہو کہ ڈوبنے کا ڈر ہو ورنہ وہ تو قتل ہی ہے اور یکا یک ہر کسی کو اطلاع بھی نہ ہو کیونکہ اندھیرا کنواں ہے اور رہگذر سے بھی بہت دور نہ ہو) تاکہ ان کو کوئی راہ چلتا نکال لے جاوے اگر تم کو (یہ کام) کرنا ہے (تو اس طرح کرو غرض سب کا اتفاق رائے ہو گیا اور) سب نے (مل کر باپ سے) کہا کہ ابا اس کی کیا وجہ ہے کہ یوسف کے بارہ میں آپ ہمارا اعتبار نہیں کرتے (اور کبھی ان کو ہمارے ساتھ کہیں نہیں بھیجتے) حالانکہ ہم ان کے (دل و جان سے) خیر خواہ ہیں (سو ایسا نہ چاہئے بلکہ) آپ ان کو کل کے روز ہمارے ساتھ (جنگل کو) بھیجئے کہ ذرا وہ کھاویں کھلیں اور ہم ان کی پوری محافظت رکھیں گے یعقوب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (مجھ کو ساتھ بھیجنے سے دو امر مانع ہیں ایک حزن ایک خوف (حزن تو یہ کہ) مجھ کو یہ بات غم میں ڈالتی ہے کہ اس کو تم (میری آنکھوں کے سامنے سے لے جاؤ اور) خوف یہ کہ) میں اندیشہ کرتا ہوں کہ اس کو کوئی بھیڑیا کھا جاوے اور تم (اپنے مشاغل میں) اس سے بے خبر رہو (کیونکہ اس جنگل میں بھیڑیے بہت تھے) وہ بولے کہ اگر ان کو بھیڑیا کھا جاوے اور ہم ایک جماعت کی جماعت (موجود) ہوں تو ہم بالکل ہی گئے گزرے ہوئے (کیونکہ جماعت کی قوت بھی زیادہ ہوتی ہے اور کئی آدمیوں میں نگرانی بھی سہل ہے غرض کہہ سن کر یعقوب علیہ السلام سے ان کو لے کر چلے) سو جب ان کو (اپنے ساتھ جنگل کو) لے گئے اور (حسب قرار داد سابق) سب نے پختہ عزم کر لیا کہ ان کو کسی اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیں (تو جو کچھ تجویز کیا تھا عملدرآمد کیا) اور اس وقت ان کو تسلی کے لئے) ہم نے ان کے پاس وحی بھیجی کہ (تم مغموم مت ہو ہم تم کو یہاں سے خلاصی دے کر بڑے رتبہ پر پہنچا دیں گے اور ایک دن وہ ہوگا کہ) تم ان لوگوں کو یہ بات جتلاؤ گے اور وہ تم کو (بوجہ اس کے کہ ایک حالت رفیعہ میں ہو گے) پہچانیں گے بھی نہیں (چنانچہ یہ وعدہ واقع ہوا هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يُوْسُفَ الخ غرض یوسف علیہ السلام کا تو یہ قصہ ہوا) اور (ادھر وہ لوگ اپنے باپ کے پاس عشاء کے وقت روتے ہوئے پہنچے اور جب انہوں نے رونے کا سبب پوچھا تو کہنے لگے کہ اے ابا ہم سب تو آپس میں

دوڑنے میں (کہ دیکھیں کون آگے نکلے اس میں) لگ گئے اور یوسف کو ہم نے (ایسی جگہ جہاں بھڑیا آنے کا گمان نہ تھا) اپنی چیز بست کے پاس چھوڑ دیا بس (اتفاقاً) ایک بھڑیا (آیا اور) ان کو کھا گیا اور آپ تو ہمارا کاہے کو یقین کرنے لگے گو ہم کیسے ہی سچے (کیوں نہ) ہوں اور (جب یعقوب علیہ السلام کے پاس آنے لگے تھے تو) یوسف کی قمیص پر جھوٹ موٹ کا خون بھی لگائے تھے (اس طرح سے کہ کوئی برن یا بکری ذبح کی اور اس کے خون میں قمیص کو آلودہ کر لیا وہ قمیص اپنے قول کی سند میں پیش کی) یعقوب (علیہ السلام) نے (دیکھا تو کرتہ کہیں سے پھنا نہیں چڑھتا) اخرج الطبری معناه عن ابن عباس وقتادة والحسن تو فرمایا کہ (یوسف کو بھڑیے نے ہرگز نہیں کھایا) بلکہ تم نے اپنے دل سے یہ بات بنالی ہے سو (خیر) صبر ہی کروں گا جس میں شکایت کا نام نہ ہوگا (اخرج الطبری مرفوعاً صبر لا شکوی فیہ) اور جو باتیں تم بناتے ہو ان میں اللہ ہی مدد کرے (کہ اس وقت مجھ کو ان کی سہار ہو اور آئندہ تمہارا جھوٹ آشکار ہو غرض یعقوب علیہ السلام روپیٹ کر بیٹھ رہے) اور (یوسف علیہ السلام کا یہ قصہ ہوا کہ اتفاق سے ادھر) ایک قافلہ آ نکلا (جو مصر کو جاتا تھا) اور انہوں نے اپنا آدمی پانی لانے کے واسطے (یہاں کنوئیں پر) بھیجا اور اس نے اپنا ڈول ڈالا (یوسف علیہ السلام نے اس کو پکڑ لیا جب ڈول باہر آیا تو یوسف علیہ السلام کو دیکھا خوش ہو کر) کہنے لگا کہ ارے بڑی خوشی کی بات ہے یہ تو بڑا اچھا لڑکا نکل آیا۔ (غرض قافلہ والوں کو خبر ہوئی وہ بھی بڑے خوش ہوئے) اور ان کو مال (تجارت) قرار دے کر (اس خیال سے) چھپالیا (کہ کوئی آ کر دعوے دار نہ ہو پھر اس کو مصر میں لے جا کر کسی بڑے آدمی کے ہاتھ بیچ کر خوب نفع کمائیں گے) اور اللہ کو ان سب کی کارگزاریاں معلوم تھیں (کہ بھائی ان کو بے وطن اور قافلہ والے ذریعہ ٹھن بنا رہے تھے اور اللہ ان کو شاہ زمین بنا رہا تھا اور وہ بھائی بھی آس پاس خبر کے لئے لگے تھے اور وقتاً فوقتاً کنوئیں میں دیکھ آتے تھے کھانا پانی بھی پہنچا دیتے تھے یوں چاہتے تھے کہ یوسف کنوئیں میں ہلاک بھی نہ ہوں کوئی ان کو نکال لے لیکن کہیں دوسری جگہ لے جاوے اور یعقوب علیہ السلام تک خبر نہ پہنچے غرض اس روز جو کنوئیں میں نہ پایا اور قافلہ کو اتر اہوا دیکھا تو تجسس کرتے کرتے یوسف علیہ السلام تک جا پہنچے اور قافلہ والوں سے کہا کہ یہ ہمارا غلام ہے بھاگ گیا تھا اب ہم اس کو رکھنا نہیں چاہتے) اور (یہ کہہ کر) ان کو بہت کم قیمت کو (قافلہ والوں کے ہاتھ) بیچ ڈالا یعنی گنتی کے چند درہم کے عوض اور (جو اس کی یہ تھی کہ) وہ لوگ کچھ ان کے قدر دان تو تھے ہی نہیں) کہ ان کو متاع نفیس کی طرح آلہ تحصیل مال کثیر کا بناتے کیونکہ بیچ بے مقصود نہ تھی بلکہ مقصود بلا کی طرح ان کا یہاں سے ٹالنا تھا (یوسف علیہ السلام ڈر کے مارے خاموش رہے کہ مار نہ ڈالیں اور اس کو غنیمت سمجھا)۔ ف: اس مقام میں کئی مضمون قابل تحقیق ہیں۔

اول: حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ سب سے زیادہ محبت ہونے کی مختلف وجوہ بیان کی گئی ہیں اقرب یہ ہے کہ فراست نبوت سے یعقوب علیہ السلام ان کو ہونہار دیکھتے تھے اور خواب سننے کے بعد یہ امر اور زیادہ مؤکد ہو گیا تھا جیسا کہ ان کے ارشاد: **وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ الْخ** سے یہ امر مترشح ہوتا ہے۔
دوم: دوسرے بھائی یوں سمجھتے تھے کہ یوسف علیہ السلام کی نسبت ایسا خیال یعقوب علیہ السلام کا اجتہاد ہے اور اجتہاد میں غلطی ہونا منافی نبوت نہیں پس ضلال سے مراد خطائی الاجتہاد ہے ورنہ اعتقاد ضلال نبی کی نسبت کفر ہے اور یہ سب بھائی مؤمن یقیناً تھے گو نبوت ثابت نہیں۔
سوم: یوسف علیہ السلام کے ساتھ جو معاملہ ہوا اس میں تاویل دشوار ہے اس لئے ظاہر اوہ گناہ تھا لیکن آخراً قصہ میں استغفار اور معذرت ان کی منصوص ہے اور توبہ یقیناً مطہر ہے۔

چہارم: ظاہر العجب کو یعقوب علیہ السلام نے جائز رکھا باوجودیکہ امر عبث کی تجویز شان انبیاء علیہم السلام کے خلاف ہے سواصل یہ ہے کہ یہ لعب اس لئے عبث نہیں کہ مراد اس سے مسابقت و تیر اندازی وغیرہ ہے جو کہ امور مفیدہ میں سے ہے جو اب مشہور تو یہ ہے اور احقر کہتا ہے کہ مجملہ فوائد مقصودہ کے تجزیہ و نشاط بھی ہے جو کہ بچوں کے لئے ضروری اور مشاغل ضروریہ میں جی لگنے کا موقوف علیہ ہے اور ضروری کا مقدمہ بھی ضروری ہوتا ہے خوب سمجھ لو۔
پنجم: احبیت میں بنیامین بھی شریک تھے تو ان کی نسبت کوئی تدبیر انہوں نے نہیں سوچی جو اب اس کا اثنائے تقریر ترجمہ میں مذکور ہے کہ ان کے نزدیک احبیت بالذات یوسف علیہ السلام کی تھی اور بنیامین کی بالعرض تاکہ بنیامین کی راحت یوسف علیہ السلام کو بھی راحت ہو جب یوسف علیہ السلام نہ رہیں گے یہ معاملہ بنیامین کے ساتھ نہ رہے گا۔

ششم: حضرت یعقوب علیہ السلام کا **بَلْ سَوَّلَتْ لِكُفْرِهِ** فرمانا بنا بر قول مشہور اس قمیص کے مسلم دیکھنے سے تھا لیکن اگر وہ روایت ثابت نہ ہو تو ذوق اجتہاد و شہادت قلب سے ہوگا جو کہ انبیاء علیہم السلام میں اکثر تو مطابق واقعہ کے ہوتا ہے اور کبھی وہ گمان واقع کے خلاف بھی ہو جاتا ہے جیسا کہ بنیامین کے ماخوذ ہونے کے قصہ میں بھی بعینہ یعقوب علیہ السلام کا یہی قول آیا ہے حالانکہ اس میں ظاہراً تسویل نہ تھی۔

ہفتم: جب یعقوب علیہ السلام کو یقیناً یا ظناً یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کا بیان غلط ہونا معلوم تھا تو یوسف علیہ السلام کو تلاش کیوں نہیں کیا ایسے صبر میں تو دوسرے کی جان کا تلف ہو جانا مظنون ہے غالب یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام کو وحی سے اجمالاً معلوم ہو گیا ہوگا کہ وہ تلف نہ ہوں گے لیکن میری قسمت میں

مفارقت طویلہ مقدر ہے میری تلاش سے نہ ملیں گے اب کوئی اشکال نہ رہا۔

ہشتم: اہل سیر کا اتفاق ہے کہ اس وقت یوسف علیہ السلام صغیر السن تھے پس چالیس برس کے بعد وحی نازل ہونا یہ اکثری ہے کلی نہیں کذا فی الروح المعانی تحت آیة: وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ الْخ-

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّنَانِ: قولہ تعالیٰ: إِذْ قَالَ الْيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحِبُّ إِلَىٰ آبَيْنَا مِمَّا اس میں دلالت ہے کہ شیخ کو جائز ہے کہ کسی مرید کے ساتھ دوسرے مریدوں سے زیادہ محبت رکھے جب کہ اس میں اوروں سے زیادہ رشد کے آثار پائے اور بعض اوقات ان مریدوں کو شیخ پر خطا اجتہادی کا ویسا ہی گمان ہوتا ہے جیسا ان بھائیوں کو یعقوب علیہ السلام پر ہوا تھا ۱۲ قولہ تعالیٰ: يُخَلِّ لَكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) قَوْمًا صَالِحِينَ یہ دونوں جملے بقرینہ جرم امر کے جواب ہیں یعنی باپ کی توجہ تمہاری طرف خالص ہو جاوے گی اور اس توجہ سے تمہاری درست حالی بڑھ جاوے گی اور اگر اس درست حالی کو صلاحیت دینیہ پر محمول کیا جاوے تو اس پر دال ہو گا کہ شیخ کی توجہ کو اصلاح حال مرید میں دخل عظیم ہے اور یہ مسئلہ مشہور ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: أَرْسَلْنَا (الی قولہ تعالیٰ) وَيَلْعَبُ بعض مفسرین نے اس کی تفسیر مسابقت و تیر اندازی سے کی ہے جس سے مقصود اعدا و قوت لقتال العدد ہے اس کو لعب باعتبار صورت کے کہہ دیا اور نہ لعب حقیقی کی کہ عبث ہے یعقوب علیہ السلام اجازت نہ دیتے۔ میں کہتا ہوں کہ لعب حقیقی بھی جو کہ مباح ہو اس میں یہ مصلحت ہو کہ اس سے نشاط ہوگا جو تحصیل علم و تکمیل عمل میں معین ہوگا عبث نہیں اور اس صورت میں اس میں دلالت ہوگی کہ مرید کے لئے احیاناً ایسی تفریحات قولیہ یا فعلیہ میں ایسی ہی مصلحت کے لئے مشغول ہو جانا کچھ حرج نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ قَالَ بَلْ (الی قولہ تعالیٰ) أَمْرًا یہ دو موقعوں میں ہے ابن عطیہ کا قول روح میں ہے کہ ایک جگہ ان کا گمان صحیح ہو اور دوسری جگہ صحیح نہیں ہو اور ایسے شخص کو متہم سمجھنا (بطور احتمال غالب کے) جس کے دوسرے افعال تہمت کا شبہ پیدا کرتے ہوں خاص کر باپ کا بیٹوں کے ساتھ ایسا معاملہ موجب گناہ نہیں اہ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کشف و فراست کا ہمیشہ صحیح ہونا ضرور نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَشَرَّوْهُ بِشْتَمِينَ بَخْسِينَ جَلَالِينَ میں ہے اور یوسف علیہ السلام اس خوف سے ساکت رہے کبھی یہ بھائی ان کو قتل کر دیں اہ اور قرآن سے بھی ظاہر ایسی معلوم ہوتا ہے کہ وہ ساکت رہے اس سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ اگر خوف ضرر سے انکار علی المنکر سے جیسا کہ یہاں بیع الحرام منکر تھا سکوت کرے تو منافی کمال نہیں ۱۲۔

مُلْكًا مِّنَ التَّجْمِ: قولہ فی اخوتہ علائی القرینۃ علیہ قولہ اذ قالوا العود الضمیر فیہ الی بنی العلات ۳۔ ۲ قولہ فی یوسف قصہ اشارۃ الی تقدیر المضاف ۳۔ ۲ قولہ فی عصبتہ قوت لانہ من العصب وهو الشدای من تعصب بہ الامور ۳۔ ۲ قولہ فی صالحین تمہارے سب کام اشارۃ الی ترجیح هذا التفسیر علی تفسیرہ بالتوبۃ لانہ لا دخل فیہا للقتل او الطرح ۳۔ ۲ قولہ فی غیبت کسی اشارۃ الی ارادۃ الجنس ۳۔ ۲ قولہ فی صادقین کیسے ہی امے متصفین بالصدق مطلقاً لا فی هذه الوقعة خصوصاً والالزام الاعتراف بالكذب ولا معنی لہ ۳۔ ۲ قولہ فی کذب جموت موت کا اشارۃ الی کون الکذب للصفة ۳۔ ۲ قولہ فی فصیر کروں گا اشارۃ الی معنی التركيب ای فامری صبر جمیل وفسر الجمیل بما لا شکوای فیہ ۳۔ ۲ قولہ فی غلم بڑا اچھا افادہ التنوین للتفخیم والتنویع ۳۔ ۲ قولہ فی يعملون سب کی جمع فیہ بین القولین لعدم التنافی ۳۔

اللَّحَائِش: قولہ غیابۃ الحب الغیابۃ القعر لان ما فیہ یغیب عن البصر والحب بیرلم تطو ۳۔ ۲ قولہ یرتع التوسع فی اکل الفواکہ الوارد من یستقی الماء فی الجیش قولہ وکانوا فیہ الخ فی النیسابوری قال اهل اللغة زهد فیہ معناه رغب عنہ وزهد عنہ معناه رغب فیہ ۳۔ ۲ النجوى: قولہ وکانوا فیہ من الزاہدین فی الروح والجوار علی ما نقل عن ابن مالک متعلق بمحذوف يدل علیہ الزاہدین ای کانوا زاہدین فیہ من الزاہدین وذلك ان اللام فی الزاہدین اسم موصول ولا يتقدم ما فی صلة الموصول علیہ ولان ما بعد الجار لا يعمل فی ما قبلہ وهل من الزاہدین صفة لزاہدین المحذوف مؤكدة او یكون خیرا ثانيا کل ذلك محتمل لیس بدلا من المحذوف لوجود من معہ ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ قالوا لئن اكله الذئب فی الروح وانما اقتصروا علی جواب خوف ابیہم علیہ السلام من اكل الذئب مع انه ذکر فی وجہ عدم مفارقتہ امرین حزنہ لمفارقتہ وخوفہ علیہ من الذئب لانہ السبب القوی فی المنع دون الحزن لقصر زمانہ بناء علی سرعة عودہم بہ او لان حزنہ بالذہاب بہ انما هو للخوف علیہ فنفی الثانی بدل علی نفی الاول او لکراہتہم لذلك لانہ سبب حسدہم لہ فلذلك اعاروه اذ ناصموا ۳۔ ۲ قولہ عشاء فی النیسابوری عن مقاتل انما جاء واعشاء لئلا یظهر امارۃ الخجل والکذب علی وجوہہم ۳۔

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِّصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ

فِي الْأَرْضِ وَإِنْعِلْبَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۷﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ
 آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَوَكَّدْنَاكَ نَجْمِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۸﴾ وَرَأَوْدَتُهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ
 وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿۱۹﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا
 لَوْلَا أَنَّ تَرَابُهَا نَ رَبِّهِ ط كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿۲۰﴾ وَاسْتَبَقَا
 الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ط قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا
 إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۲۱﴾ قَالَ هِيَ رَأَوْدَتُنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ
 قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿۲۲﴾ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ
 الصَّادِقِينَ ﴿۲۳﴾ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴿۲۴﴾ يُوسُفُ أَعْرَضَ
 عَنْ هَذَا ۖ وَاسْتَغْفِرُ لِدُنْيِكِ ۖ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿۲۵﴾

تفسیر

اور جس شخص نے مصر میں ان کو خرید لیا تھا (یعنی عزیز مصر) اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ اس کو خاطر سے رکھنا کیا عجب ہے کہ (بڑا ہو کر) ہمارے کام آئے یا ہم اس کو بیٹا بنا لیں اور اسی طرح یوسف علیہ السلام کو اس سرزمین (مصر) میں خوب قوت دی (مراد اس سے سلطنت ہے) اور تاکہ ہم ان کو خوابوں کی تعبیر دینا بتلا دیں اور اللہ تعالیٰ اپنے (چاہے ہوئے) کام پر غالب (اور قادر) ہے (جو چاہے کرے) لیکن اکثر آدمی (اس بات کو) نہیں جانتے اور جب وہ اپنی جوانی کو پہنچے ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا فرمایا اور ہم نیک لوگوں کو اسی طرح بدلہ دیا کرتے ہیں اور جس عورت کے گھر میں یوسف رہتے تھے وہ (ان پر مفتون ہو گئی اور) ان سے اپنا مطلب حاصل کرنے کے لئے ان کو پھسلانے لگی اور گھر کے سارے دروازے بند کر دیئے اور ان سے کہنے لگی کہ آ جاؤ تم ہی سے کہتی ہوں یوسف نے کہا اللہ بچائے (دوسرے) وہ (یعنی تیرا شوہر میرا مرہی اور محسن) ہے مجھ کو کیسی اچھی طرح رکھا ایسے حق فراموشوں کو فلاح نہیں ہوا کرتی اور اس عورت کے دل میں تو ان کا خیال (عزم کے درجہ میں) جم ہی رہا تھا اور ان کو بھی اس عورت کا کچھ کچھ خیال ہو چلا تھا اگر اپنے رب کی دلیل کو انہوں نے دیکھا ہوتا تو زیادہ خیال ہو جاتا عجب نہ تھا ہم نے اسی طرح ان کو علم دیا تاکہ ہم ان سے صغیرہ اور کبیرہ گناہوں کو دور رکھیں وہ ہمارے برکزیدہ بندوں میں سے تھے اور دونوں آگے پیچھے دروازہ کی طرف کودوڑے اور اس عورت نے ان کا کرتا پیچھے سے پھاڑ ڈالا اور دونوں نے (اتفاقاً) اس عورت کے شوہر کو دروازے کے پاس کھڑا پایا عورت بولی کہ جو شخص تیری بی بی کے ساتھ بدکاری کا ارادہ کرے اس کی سزا بجز اس کے اور کیا (ہو سکتی ہے) کہ وہ جیل خانہ بھیجا جائے یا کوئی اور دردناک سزا ہو یوسف نے کہا یہی مجھ سے اپنا مطلب نکالنے کو پھسلاتی تھی اور (اس موقع پر) اس عورت کے خاندان میں سے ایک گواہ نے شہادت دی کہ ان کا کرتا (دیکھو کہاں سے پھٹا ہے) اگر آگے سے پھٹا ہے تو عورت سچی ہے اور یہ جھوٹے اور اگر وہ کرتا پیچھے سے پھٹا ہے تو (عادتاً یقینی ہے کہ) عورت جھوٹی ہے اور یہ سچے سو جب (عزیز) نے ان کا کرتا پیچھے سے پھٹا ہوا پایا (عورت سے) کہنے لگا کہ یہ تم عورتوں کی چالاکی ہے بے شک تمہاری چالاکیاں بھی غضب ہی کی ہوتی ہیں اے یوسف اس بات کو جانے دو اور عورت سے کہا اے عورت تو (یوسف سے) اپنے قصور کی معافی مانگ بے شک مرتا پا تو ہی قصور وار ہے۔ ﴿۲۵﴾

تَفْسِيرُ قِصَّةِ يُوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَارِزٍ عَزِيزٍ ﴿۱۷﴾ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِمَرْأَتِهِ (التي قوله تعالى) إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿۲۵﴾ (غرض قافلہ والوں نے یوسف علیہ السلام کو بھائیوں سے خرید کر مصر میں لا کر عزیز مصر کے ہاتھ فروخت کیا) اور جس شخص نے مصر میں ان کو خرید لیا تھا (یعنی عزیز) اس نے (ان کو اپنے گھر لا کر اپنی بیوی کے سپرد کیا اور اس) اپنی بیوی سے کہا کہ اس کو خاطر سے رکھنا کیا عجب ہے کہ (بڑا ہو کر) ہمارے کام آوے (جیسا پروردہ لوگ اپنے کام آیا کرتے ہیں) یا ہم اس کو بیٹا بنا لیں (مشہور یہ ہے کہ یہ اس لئے کہا کہ ان کے اولاد نہ تھی) اور ہم نے (جس طرح یوسف علیہ السلام کو اپنی خاص عنایت سے اس چاہہ تارک سے نجات دی) اسی طرح یوسف (علیہ السلام) کو اس سرزمین (مصر) میں خوب قوت دی (مراد اس سے سلطنت ہے) اور (جس طرح نجات دینے کی غرض سے تھی اس طرح اس غرض سے بھی نجات دی تھی) تاکہ ہم ان کو خوابوں کی تعبیر دینا بتلا دیں (مطلب یہ کہ نجات دینے سے مقصود یہ تھا کہ دولت ظاہری و باطنی سے مالا مال کریں) اور اللہ تعالیٰ اپنے (چاہے ہوئے) کام پر غالب (اور قادر) ہے (جو چاہے کر دے) لیکن اکثر آدمی (اس بات کو) جانتے نہیں

(کیونکہ اہل ایمان و یقین تو کم ہی ہیں یہ قصہ کے درمیان میں بطور جملہ معترضہ کے آگیا تاکہ بیع و ثراء کے ساتھ اول ہی سے سامعین کو معلوم ہو جاوے کہ گویہ اس وقت ظاہر ایسی ناگوار حالت میں ہیں مگر ہم نے ان کو اصل میں سلطنت رفیعہ و علوم بدیعہ کے لئے بچایا ہے اور یہ حالتیں عارضی اور مقاصد اصلیہ کا مقدمہ ہیں کیونکہ ترقی سلطنت کا زینہ عزیز کے گھر کا آنا ہی ہوا اور اسی طرح علوم و واردات قلبیہ کے لئے مکاہ و مشاق سبب ہو جاتے ہیں پس اس اعتبار سے علوم کے فیضان میں بھی اس کو دخل ہوا اور مشترک طور پر امراء کے گھر پرورش پانا سلیقہ و تجربہ بڑھاتا ہے جس کی ضرورت سلطنت اور علوم دونوں میں ہے خصوصاً علم تعبیر میں اور اس جملہ معترضہ کا کچھ تہہ آگے ہے یعنی) اور جب وہ اپنی جوانی (یعنی سن بلوغ یا کمال شباب) کو پہنچے ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا فرمایا (اور وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ الْخَبْرَ فِي قَبْلِ بُلُوغِ جِسْمِ وَجِي كَاذِرْ كَرْمَزْ چکا وہ ایک خاص واقعہ کے متعلق ہے وہ علوم دیدیہ سے نہیں جو علم و حکمت سے مراد ہے پس دونوں آیتوں میں تعارض نہیں) فرمایا اور ہم نیک لوگوں کو اسی طرح بدلہ دیا کرتے ہیں (جس طرح یوسف علیہ السلام کو ان کے عمل بالشریعت کی بدولت ان کے علم و حکمت میں روزانہ ترقی فرماتے رہے اس تہہ جملہ معترضہ میں پہلے سے یہ بتلانا ہے کہ جو کچھ آگے قصہ میں بعضے امور کی تہمت آپ کی نسبت آوے گی وہ سب غلط ہوگا کیونکہ وہ صاحب حکمت تھے جس کا حاصل ہے علم نافع یعنی علم مع العمل اور ان امور کا صدور حکمت کے خلاف ہے پس صدور غلط ہے اب آگے قصہ آتا ہے کہ وہاں ناز و نعم سے رہا کئے) اور (اس اثناء میں یہ ابتلاء پیش آیا کہ) جس عورت کے گھر میں یوسف (علیہ السلام) رہتے تھے وہ (ان پر مفتون ہو گئی اور) ان سے اپنا مطلب حاصل کرنے کو ان کو پھسلانے لگی اور (گھر کے) سارے دروازے بند کر دیئے اور (ان سے) کہنے لگی کہ جاؤ تم ہی سے کہتی ہوں یوسف (علیہ السلام) نے کہا (کہ اول تو یہ خود بڑا بھاری گناہ ہے) اللہ بچائے (دوسرے) وہ (یعنی تیرا شوہر) میرا مربی (اور محسن) ہے کہ مجھ کو کیسی اچھی طرح رکھا (تو کیا میں اسی کے ناموس میں خلل اندازی کروں) ایسے حق فراموشوں کو فلاح نہیں ہوا کرتی (بلکہ اکثر تو دنیا ہی میں خوار اور پریشان ہوتے ہیں ورنہ آخرت تو وقت موعود ہی ہے) اور اس عورت کے دل میں ان کا خیال (عزم کے درجہ میں) جم ہی رہا تھا اور ان کو بھی اس عورت کا کچھ کچھ خیال (امر طبعی کے درجہ میں) ہو چلا تھا (جو کہ اختیار سے باہر ہے جیسا گرمی کے روزہ میں پانی کی طرف میلان طبعی ہوتا ہے گوروزہ توڑنے کا وسوسہ تک بھی نہیں آتا البتہ) اگر اپنے رب کی دلیل کو (یعنی اس فعل کے گناہ ہونے کی دلیل کو کہ حکم شرعی ہے) انہوں نے نہ دیکھا ہوتا (یعنی ان کو علم شریعت جو مقرون قوت عملیہ کے ساتھ ہے نہ ہوتا) تو زیادہ خیال ہو جاتا عجب نہ تھا (کیونکہ دواعی اور اسباب ایسے ہی قوی تھے مگر) ہم نے اسی طرح ان کو علم دیا تاکہ ہم ان سے صغیرہ اور کبیرہ گناہ کو دور رکھیں (یعنی ارادہ سے بھی بچایا اور فعل سے بھی بچایا کیونکہ) وہ ہمارے برگزیدہ بندوں میں سے تھے (اور برگزیدہ بھی اعلیٰ درجہ کے بوجہ نبی ہونے کے جن کے لئے عصمت لازم ہے مگر اس عورت نے پھر وہی اصرار کیا تو اس وقت یوسف علیہ السلام وہاں سے جان بچا کر بھاگے اور وہ ان کو پکڑنے کے لئے ان کے پیچھے چلی) (اور دونوں آگے پیچھے دروازے کی طرف کودوڑے اور (دوڑنے میں ان کو جو پکڑنا چاہا تو) اس عورت نے ان کا کرتہ پیچھے سے پھاڑ ڈالا (یعنی کرتہ پکڑ کر کھینچا اور یہ آگے کودوڑے تو کرتہ پھٹ گیا مگر یوسف علیہ السلام دروازے سے باہر نکل گئے) اور عورت بھی ساتھ تھی تو) دونوں نے (اتفاقاً) اس عورت کے شوہر کو دروازے کے پاس (کھڑا) پایا عورت (خاوند کو دیکھ کر شپٹائی اور فوراً بات بنا کر) بولی کہ جو شخص تیری بی بی کے ساتھ بدکاری کا ارادہ کرے اس کی سزا بجز اس کے اور کیا (ہو سکتی) ہے کہ وہ جیل خانہ بھیجا جاوے یا اور کوئی دردناک سزا ہو (جیسے ضرب جسمانی) یوسف (علیہ السلام) نے کہا (کہ یہ جو میری طرف تعریض کرتی ہے بالکل جھوٹی ہے بلکہ معاملہ برعکس ہے) یہی مجھ سے اپنا مطلب نکالنے کو مجھ کو پھسلاتی تھی اور (اس موقع پر) اس عورت کے خاندان سے ایک گواہ نے (جو کہ شیر خوار بچہ تھا اور یوسف علیہ السلام کے معجزہ سے بول پڑا آپ کی براءت و زناہت پر) شہادت دی (اور ہر چند کہ صرف اس کا غیر معتاد طور پر بول پڑنا ہی صدق یوسف علیہ السلام کے لئے کافی شہادت تھی مگر ناطق ہونے کے ساتھ اس کو عاقل ہونا یہ دوسرا معجزہ آپ کا تھا چنانچہ اس نے ایک معقول علامت بتلا کر عاقلانہ فیصلہ بھی کیا اور کہا) کہ ان کا کرتہ (دیکھو کہاں سے پھٹا ہے) اگر آگے سے پھٹا ہے تو (تزلزل و تہمتاً تسلیم کر لیا کہ) عورت سچی اور یہ جھوٹے (گویہ علامت عادتاً یقینی نہیں کیونکہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں آمنے سامنے ہوں اور عورت ان کا دامن پکڑ کر کھینچتی ہو اور یہ اس کو چھڑاتے ہوں اس لئے دامن پھٹ گیا ہو مگر خیر ہم اس احتمال سے قطع نظر کئے لیتے ہیں) اور اگر وہ کرتہ پیچھے سے پھٹا ہے تو (عادتاً یقینی ہے کہ) عورت جھوٹی اور یہ سچ (اس فیصلہ میں ظاہر ہے کہ عورت کے لئے بڑی وسعت کی گئی ہے کہ اس کے صدق کی دلیل میں تو جانب مخالف کا احتمال ہوتے ہوئے بھی اس کو دلیل قرار دے لیا اور ان کے صدق کی دلیل کو جب ہی دلیل قرار دیا کہ احتمال جانب مخالف کا عادتاً بالکل قطع ہو جاوے غرض اس فیصلہ کے موافق وہ کرتہ دیکھا تو پیچھے سے پھٹا ہوا نکلا) سو جب (عزیز نے) ان کا کرتہ پیچھے سے پھٹا ہوا دیکھا (عورت سے) کہنے لگا کہ (تو نے جو کہا تھا مآجزاًء مَنْ أَسْرَادَ يَا هَيْلِكَ الْخَبْرَ) یہ تم عورتوں کی چالاکی ہے بیشک تمہاری چالاکیاں بھی غضب ہی کی ہوتی ہیں (پھر یوسف علیہ السلام کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا) اے یوسف اس بات کو جانے دو (یعنی اس کا چرچا یا خیال مت کرو) اور (عورت سے کہا کہ) اے عورت تو (یوسف سے) اپنے قصور کی معافی مانگ بیشک سر تا سر تو ہی قصور وار ہے۔ فانجند فانسے ضرور سہ: اول یوسف علیہ السلام نے جو قبح کی علت میں فرمایا

انہ رتبہ حالانکہ زمانہ مطلقاً قبیح ہے وجہ اس کی دو ہیں۔

اول: یہ کہ اس صورت میں زیادہ قبیح ہے جیسا حدیث میں پڑوں سے اس فعل کے ارتکاب میں زیادہ وعید آئی ہے دوسرے یہ کہ مخاطب زلیخا تھی وہ قبیح شرعی کو تو سمجھتی نہ تھی اور قبیح عقلی دقیق کو بھی نہ سمجھتی اس لئے ایک قبیح عقلی جو بالکل ظاہر ہے اس کو بیان کر دیا کہ اس پر حجت ہو۔

دوم: ہم بہا الخ میں بہت محققین نے یہ بھی توجیہ فرمائی ہے کہ یہ مقید ہے لَوْ لَا اَنَّ رَاَ الْبَيْعَ کے ساتھ جس میں حاصل معنی یہ ہوگا کہ وہ بھی خیال کرتے اگر بُوْهَانَ رِثَةٍ کو نہ دیکھتے مگر اب خیال بھی نہیں ہوا یہ بھی نہایت لطیف تفسیر ہے مگر احقر نے تفسیر متن کو اس لئے اختیار کیا کہ اس میں یوسف علیہ السلام کا کمال زیادہ ہے کہ باوجود غربت کے جس کا منشا قوت طبیعت و صحت بدن و تعدیل مزاج و سلاست قوی ہے رک گئے اس میں صبر و مجاہدہ اشد ہے اور جو اس میں اشکال تھا وہ اس طرح رفع ہو گیا کہ زلیخا کا ہم اور قسم کا ہے اور ان کا ہم اور طرح کا جیسا ترجمہ سے ظاہر ہے اور اسی وجہ سے ہما یا ہم کلو احد باخو نہیں فرمایا اور اول کو لام اور قد کے ساتھ مؤکد کیا دوسرے کو نہیں کیا جو کہ مؤید تغایر ہے اور اس کا ہم کہنا مشاکلتہ ہے ورنہ یہ مرتبہ ہم سے پہلے ہے خوب سمجھ لو۔

سوم: غَلَقَتِ الْاَبْوَابَ سے دروازوں کا تعدد معلوم ہوتا ہے اور اَسْتَبَقَا الْبَابَ سے اس دروازہ کا تو حد اور اَلْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ سے دروازہ کا افتتاح معلوم ہوتا ہے سو غالب یہ ہے کہ یہ ابواب متعدد ایسے تھے جیسے امراء کے مکانات میں ایک ایک درجہ میں کئی کئی دروازے مختلف اطراف میں ہوا کرتے ہیں ان کا آگے پیچھے علی الترتیب ہونا ضروری نہیں جیسا کہ مشہور ہے پھر حضرت یوسف علیہ السلام ان دروازوں میں سے کسی ایک دروازہ کی طرف دوڑے ہوں گے اور اس کو جلدی سے کھول کر باہر ہو گئے ہوں گے جیسا معمولی طور پر صرف کنڈی لگا کر دروازہ بند کر لیا جاتا ہے اور کنڈی کھلنے سے کھل جاتا ہے باقی کیفیت مشہورہ کیلئے دلیل کی حاجت ہے۔ واللہ اعلم۔

چہارم: اس شاہد کا طفل شیر خوار ہونا حدیث مرفوع میں وارد ہے چنانچہ روح المعانی میں مسند احمد اور صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم سے مع تصحیح حاکم علی شرط الشيخین کے نقل کیا ہے و نیز رکوع آئندہ میں راوا الایلت سے بھی ظاہر اس کی تائید ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

پنجم: اگر یوسف علیہ السلام اس وقت نبی نہ ہوں تو اس خارق کو اصطلاح میں بجائے معجزہ کے ارہاص کہیں گے۔

ششم: اس شاہد نے جو فیصلہ بتلایا یہ کوئی حجت شرعی نہیں حجت کا فیر تو صرف اس کا نطق ہے لیکن حاضرین کے مذاق کے موافق اس کا بیان کر دینا حجت اصلہ کے لئے زیادہ مؤید ہو گیا پس اس سے ایسے امور ظنیہ کا حجت ہونا ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ قیافہ شناس نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو حضرت زید رضی اللہ عنہ کا بیٹا بتلایا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے خوش ہوئے کہ معترضین اس کے قول کو حجت سمجھتے تھے اور حجت شرعیہ پہلے سے قائم تھی یعنی الولد للفراش اس سے اس کی تائید بھی ہو گئی اور اس کو شاہد کہنا باعتبار نطق کے تو ظاہر ہے کہ اس میں احتمال صدق زلیخا سے تعرض ہی نہیں لیکن اس فیصلہ کے اعتبار سے اس کا شاہد کہنا باوجودیکہ اس فیصلہ میں دونوں متنازعین کا صدق محتمل ہے بدیں وجہ ہے کہ آخر میں اس فیصلہ کا نفع حضرت یوسف علیہ السلام ہی کے حق میں ہوا پس گویا مقصود ان کی ہی شہادت دینا ہے۔

ہفتم: اس عورت کا نام بعض نے راعیل کہا ہے اور مشہور زلیخا ہے بفتح زاو کسر لام یا بضم زاو فتح لام اور بعض نے کہا ہے کہ ایک نام ہے ایک لقب خواہ وہ یا یہ کذافی الروح المعانی اور اس کا شوہر عزیز کے لقب سے مشہور تھا جیسا آگے آتا ہے امرأۃ العزیز اور یہ سلطنت مصر کے مدارالمہام کا لقب ہوتا تھا اور نام اس شخص کا قطفیر سے علم، الراجح کما فی روح المعانی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ اِنَّہٗ سَرَبٌ اَحْسَنَ مَثْوًۢا لِّیْ عِزِّیْ مَصْرٍ مِّرَاآ قَا ہے اور اس میں دلالت ہے کہ اگر اپنا محسن کافر بھی ہو اس کی بھی رعایت کرنا چاہئے اور اہل طریق اس میں سب سے بڑھے ہوئے ہیں قولہ تعالیٰ قَالَ ہٰی رَاوَدْتُنِیْ اِسْ مِیْ دِلَالَتِ ہٰی کہ مخالف کا غیب ایسے وقت ظاہر کر دینا جب انشاء سے اپنا ضرر محتمل ہو مگر مکارم اخلاق کے برخلاف نہیں ۱۲۔

الجواہری: (۱) از صحیح مع حوالہ ہر دو ۱۲۔

مَلِكًا قَاتِلًا لِلرَّجُلِ: اقولہ فی مصرین اشارۃ الی ان من بمعنی فی وقیل بتقدیر المضاف ای من اهل مصر هكذا فی الروح ۳-۲ قولہ فی اکرمی مثوہ خاطر سے رکھنا اشارۃ الی انہ حاصل المعنی لکونہ کنایۃ عن اکرامہ علیہ السلام نفسہ علی ابلغ وجہ واتمہ لان من اکرم المحل بتطیفہ و فرشہ ونحو ذلك فقد اکرم ضنیفہ بسائر ما یکرّم بہ وقیل المثوی مقحم یقال المجلس العالی والمقام السامی ۳-۳ قولہ فی كذلك مکنا جس طرح اشارۃ الی تقدیر العامل ۳-۳ قولہ جس طرح الخ اشارۃ الی تقدیر المعطوف علیہ والعامل ۳-۳ قولہ هناك غرض یراد بہ الحکمۃ مجازاً ۳-۲ قولہ فی اشدہ بلوغ یا کمال اشارۃ الی ان فیہ قولین و علی الاول دل علی ان ما قبلہ کان فی

الصفر ۱۲۔ کے قولہ فی نجزی ترقی اشارۃ الی اندفاع الدر الذی یتوہم بان ظاہر الآیۃ یدل علی ان الحکم والعلم موقوف علی الاحسان والحال ان الاحسان نفر موقوف علی الحکم والعلم تقریر الاندفاع ظاہر ۱۲۔ ۸۔ قولہ فی ہیت لک تم ہی سے اشارۃ الی ان اللام للتبیین وتقديرہ اقول لک ۱۲۔ ۹۔ قولہ فی استغفری یوسف اشارۃ الی ان الاستغفار یجوز استعمالہ فی الاعتذار للخلق ایضا دلیلہ ما فی الروح حمل الاستغفار علی طلب المغفرة والصفح من الزوج اور قصدی بنقلہ جواز استعمالہ فی الاعتذار للخلق۔ ۱۰۔ قولہ فی الخاطئین قصوروار اشارۃ الی ان الخطاء قد یستعمل فی مطلق الذنب وان کان عن عمد کما فی الروح ۱۲۔

لطیفہ: قال بعض العلماء ان النساء اشد شرا من الشيطان لان الله تعالى سمي كيدهن عظيما وكيدهن ضعيفا وفيه ان عظمته بالنسبة الى كيد الرجال وضعفه بالنسبة الى قدرة الله تعالى فافهم ۱۲۔

اللغزات: المرادة المطالبة برفق من راد يرودا ذا ذهب وجاء لطلب شيء وعدى بعن لتضمنه بمعنى المخادعة التي فيها معنى المنازعة لان احدهما يريد شيئا لا يريد صاحبه ان يخرج من يده۔ قولہ ہیت اسم فعل بمعنی تعال سواء كانت التاء مضمومة او مفتوحة ۱۲۔

البلاغة: قوله راودته المفاعلة للمبالغة لا للمشاركة الا مجازا من حيث ان احد الجزئين فيه كان جمال يوسف عليه السلام قوله قدت اسناد الى السب وانما اسند اليها وان كان احد جزئي السب هو عليه السلام ايضاً لقراره لال الجزء الاخير كانت هي قوله من دبر المضاف اليه مقدر اي دبر القميص او يوسف قوله من كيد كن تعميم الخلق لتبته على ان الكيد خلق لهن عريق ۱۲۔

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا اِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ﴿۳۱﴾
 فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ اَرْسَلَتْ اِلَيْهِنَّ وَاَعْتَدَتْ لِهِنَّ مَثَكًا وَاَتَتْ كُلَّ وَاِحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سَكِيْنَا وَاَقَالَتْ اَخْرُجْ عَلِيهِنَّ ۚ فَلَمَّا رَاَيْنَهُ اَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ اَيْدِيهِنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا هٰذَا بَشَرًا اِنْ هٰذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ﴿۳۲﴾
 قَالَتْ فَاذٰلِكَ الَّذِي لُمْتُنِيْ فِيْهِ وَاَقْدُرَاوُدُّهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاَسْتَعْصَمَ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا اَمْرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَاَلَيْكُوْنَ مِنَ الصَّغِيْرِيْنَ ﴿۳۳﴾ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُوْنِيْ اِلَيْهِ وَاَلَا تَصْرِفُ عَنِّيْ كَيْدَهُنَّ اَصْبُ اِلَيْهِنَّ وَاَكُنُّ مِنَ الْجٰهِلِيْنَ ﴿۳۴﴾ فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ﴿۳۵﴾ ثُمَّ بَدَا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ

مَا رَاَوْا اِلَّا يَتَسَجَّدْنَ لَهُ حَتّٰى حِيْنَ ۙ

اور چند عورتوں نے جو کہ شہر میں رہتی تھیں یہ بات کہی کہ عزیز کی بی بی اپنے غلام کو اس سے اپنا (نا جائز) مطلب حاصل کرنے کے واسطے پھلاتی ہے اس غلام کا عشق اس کے دل میں جگہ کر گیا ہے ہم تو اس کو صریح غلطی میں دیکھتے ہیں سو جب اس عورت نے ان عورتوں کی بدگوئی (کی خبر) سنی تو کسی کے ہاتھ ان کو بلا بھیجا (کہ تمہاری دعوت ہے) اور ان کے واسطے مسند تکیہ لگایا اور ہر ایک کو ان میں سے ایک ایک چاقو بھی دیا اور کہا کہ ذرا ان کے سامنے تو آ جاؤ سو عورتوں نے جو ان کو دیکھا تو (ان کے جمال سے) حیران رہ گئیں اور (اس حیرت میں اپنے ہاتھ کاٹ لئے اور کہنے لگیں ماشاء اللہ یہ شخص آدمی ہرگز نہیں یہ کوئی بزرگ فرشتہ ہے وہ عورت بولی تو (دیکھ لو) وہ شخص یہی ہے جس کے بارے میں تم مجھ کو برا بھلا کہتی تھیں (کہ اپنے غلام کو چاہتی ہے) اور واقعی اس سے میں نے اپنا مطلب حاصل کرنے کی خواہش کی تھی مگر یہ پاک صاف رہا اور اگر آئندہ کو میرا کہنا نہ کرے گا (جیسا اب تک نہیں کیا) تو بے شک جیل خانہ بھیجا جائے گا اور بے عزت بھی ہوگا یوسف نے دعا کی اے میرے رب جس (واہیات) کام کی طرف یہ عورتیں مجھ کو بلا رہی ہیں اس سے تو جیل خانہ میں جانا ہی مجھ کو زیادہ پسند ہے اور اگر آپ ان کے داؤ پیچ کو مجھ سے دفع نہ کریں گے تو ان کی (اصلاح کی) طرف مائل ہو جاؤں گا اور نادانی کا کام کر بیٹھوں گا سوائی دعا ان کے رب نے قبول کی اور ان عورتوں کے داؤ پیچ کو ان سے دور رکھا بے شک وہ دعاؤں کا بڑا سننے والا اور ان کا احوال کا خوب جاننے والا ہے۔ پھر مختلف نشانیاں دیکھنے کے بعد ان لوگوں کو (یعنی عزیز اور اس کے متعلقین کو) یہی مصلحت معلوم ہوئی کہ ان کو ایک وقت (خاص تک) قید میں رکھیں۔ ﴿۳۵﴾

تفسیر: قصہ قاطعات ید با یوسف علیہ السلام و حسن او: وَقَالَ نِسْوَةٌ (الی قولہ تعالیٰ) لیسجئننہ حتی حیین ﴿۳۱﴾ اور چند عورتوں نے جو کہ شہر میں رہتی تھیں

(یعنی شہر کی چند عورتوں نے) یہ بات کہی کہ عزیز کی بی بی اپنے غلام کو اسے اپنا (نا جائز) مطلب حاصل کرنے کے واسطے پھسلاتی ہے (کسی پست طبیعت ہے کہ غلام پر گرتی ہے) اس غلام کا عشق اس کے دل میں جگہ کر گیا ہے ہم تو اس کو صریح غلطی میں دیکھتے ہیں سو جب اس عورت نے ان عورتوں کی بدگوئی (کی خبر) سنی تو کسی کے ہاتھ ان کو بلا بھیجا (کہ تمہاری دعوت ہے) اور ان کے واسطے مسند تکیہ لگایا اور (جب وہ آئیں اور ان کے رو برو مختلف کھانے اور میوے حاضر کئے جن میں بعض چیزیں چاقو سے تراش کر کھانے کی تھیں اور اس واسطے) ہر ایک کو ان میں سے ایک ایک چاقو (بھی) دے دیا (جس کے لئے ظاہر میں تو ان چیزوں کا بہانہ تھا اور اصلی غرض وہ تھی جو آگے آتی ہے کہ جو اس باختہ ہو کر ان چاقوؤں سے اپنے ہاتھوں کو زخمی کر لیں گی) اور (یہ سب سامان درست کر کے یوسف علیہ السلام سے جو کہ کسی دوسرے مکان میں تھے) کہا کہ ذرا ان کے سامنے تو آ جاؤ (چنانچہ یوسف علیہ السلام یہ سمجھ کر کہ کوئی صحیح غرض ہوگی باہر آ گئے) سو عورتوں نے جو ان کو دیکھا تو (ان کے جمال سے) حیران رہ گئیں اور (اس حیرت میں) اپنے ہاتھ کاٹ لئے (یعنی جس وقت یہ باہر آئے وہ عورتیں کوئی چیز مثل ترنج وغیرہ تراش رہی تھیں ان کو دیکھ کر ایسی بدحواسی چھائی کہ اس بے خبری میں وہ چاقو ہاتھ پر چل گیا جیسا اکثر دوسری طرف خیال بٹ جانے سے ایسا اتفاق ہو جاتا ہے) اور کہنے لگیں حاش اللہ یہ شخص آدمی ہرگز نہیں یہ تو کوئی بزرگ فرشتہ ہے (مطلب یہ کہ ایسا حسن و جمال آدمی میں کب ہوتا ہے فرشتے البتہ ایسے نورانی ہوتے ہیں) وہ عورت بولی تو (دیکھ لو) وہ شخص یہ ہے جس کے بارے میں تم مجھ کو برا بھلا کہتی تھیں (کہ اپنے غلام کو چاہتی ہے) اور واقعی میں نے اس سے اپنا مطلب حاصل کرنے کی خواہش کی تھی مگر یہ پاک صاف رہا اور (پھر یوسف علیہ السلام کے دھمکانے اور سنانے کو کہا کہ) اگر آئندہ کو میرا کہنا نہ کرے گا (جیسا اب تک نہیں کیا) تو بیشک جیل خانہ بھیجا جاوے گا اور بے عزت بھی ہوگا (وہ سب عورتیں بھی یوسف علیہ السلام سے کہنے لگیں کہ تم کو اپنی محسنہ سے ایسی بے اعتنائی مناسب نہیں جو یہ کہے تم کو ماننا چاہئے) یوسف (علیہ السلام) نے (جو یہ باتیں سنیں اور دیکھا کہ یہ عورت تو بے ڈھب پیچھے پڑی ہے اور سب اسی کی ہاں میں ہاں ملاتی ہیں تو حق تعالیٰ سے) یہ دعا کی کہ اے میرے رب جس (واہیات) کام کی طرف یہ عورتیں مجھ کو بلا رہی ہیں اس سے تو جیل خانہ میں جانا ہی مجھ کو زیادہ پسند ہے اور اگر آپ ان کے داؤ پیچ کو مجھ سے دفع نہ کریں گے تو ان کی (صلاح کی) طرف مائل ہو جاؤں گا اور نادانی کا کام کرنے لگوں گا سو ان کی دعا ان کے رب نے قبول کی اور ان عورتوں کے داؤ پیچ کو ان سے دور رکھا بیشک وہ (دعاؤں کا) بڑا سننے والا (اور ان کے احوال کا) خوب جاننے والا ہے (پھر یوسف علیہ السلام کی پاکدامنی کی) مختلف نشانیاں دیکھنے کے بعد (جن سے خود تو اس کا پورا یقین ہو گیا مگر عوام میں سے چرچہ قطع ہونے کی غرض سے) ان لوگوں کو (یعنی عزیز اور اس کے متعلقین کو) یہی مصلحت معلوم ہوا کہ ان کو ایک وقت (خاص) تک قید میں رکھیں۔ **فَیوسف علیہ السلام** کا یہ فرمانا **وَالْاِتِّصَافُ الْخ** منافی عصمت کے نہیں کیونکہ یہ عصمت بھی تو بدولت حفاظت خداوندی ہی کے ہے چونکہ انبیاء علیہم السلام کی نظر اصل موثر کی طرف ہوتی ہے اس لئے ان کو اپنی عصمت پر اعتماد اور ناز نہیں ہوتا اور یوسف علیہ السلام کا یہ کہنا **اِلَّا الْاِتِّصَافُ** مقصود اس سے یہ ہے کہ اصراف عنی الخ اس لئے اس کے بعد **فَاَسْتَجَابَ** فرمایا اور اس استجاب کا بیان خود قرآن میں ہے **فَصَوَّرَ عَنْهُ الْخ** اور جن میں جانا جزو استجاب نہیں جیسا مشہور ہے کہ قید کی دعاء کی اس لئے قید میں گئے کیونکہ قید کی درخواست تو نہیں کی صرف فعل قبیح کا جن سے ارجح ہونا بیان کیا ہے پس **ثُمَّ بَدَا لَهُمْ** جملہ مستقلہ ہے استجاب کا متمم نہیں اور آیات سے مراد معجزہ کہ دلیل عقلی ہے اور **قَدْ قَمِیص** کہ دلیل عادی ہے اور **اِرَارَ زِلْجَا رَاوْدُثَّةَ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعَصَمَ** کہ دلیل شرعی ہے جو موافق قول مشہور ع نہیں کے ماند آن رازے کرو سازند مخلبا۔ عزیز تک پہنچ گیا بقول بعض اولین کہ سب دال ہیں نزاہت یوسف پر۔

رُجِحَ الْمَسْأَلُ السَّلَوَانِ : قولہ تعالیٰ : **فَلَمَّا رَأَيْتَهُ اَكْبَرْتَهُ وَ قَطَعْنَ اَيْدِيَهُنَّ** روح میں ابن عطاء سے منقول ہے کہ یہ تو مشاہدہ مخلوق کے غلبہ کا اثر ہے سو مشاہدہ حق کا ایسا کچھ اثر ہو سکتا ہے تو اگر ایسے شخص سے کوئی امر خلاف ظاہر صادر ہو جاوے اس پر اعتراض و انکار نہ کرے۔

مُلِحَّاتِ التَّبَجُّجِ : ۱۔ قولہ فی المدینة جو کہ اشارۃ الی کونہ صفة لنسوة ۲۴۔ قولہ فی اخرج صحیح غرض اشارۃ الی دفع ابراد وهو ان رؤیتہن له علیہ السلام کان عن نفس فکیف اذا علیہ السلام وجاء رفع ظاہر من عدم اطلاع علیہ السلام علی هذا الامر ۳۔ قولہ فی لیکونا کہنے لگیں ہکذا فی التفاسیر بلا سند لکن علیہ قرآن فی القرآن من قولہ تعالیٰ یدعوننی وقولہ تعالیٰ بکیدہن علیم وقولہ راودتن باعتبار ان الاعانة علی الشیء فی حکم ذلك الشیء ۳۔ قولہ فی اصب صلاح اشارۃ الی تقدیر المضاف ای الی اجابتہن بمواناتہا۔

۵۔ قولہ فی فصرف دور رکھا اشارۃ الی ان المراد استمرار الصرف لا احدائه بعد ان لم یکن ۳۔

۶۔ رسم الخط: قولہ لیکونا یکتب فیہ النون بصورة الالف علی حکم الوقف لانه حین الوقف یقرأ الفاً کما فی الکافیة والنون المنخفضة المفتوح ما قبلها تقلب القا فی الوقف اه ای جوازاً من حاشیة عبدالرحمن بن المحمود ۳۔

العلاقة الاخفاء المتكافؤ النمازق والوسائد التي يتكافؤ عليها او

قوله حاش لله اصله حاشا بالالف فحذف تخفيفا وهو حرف وضع للاستثناء والتنزیه معاً ثم نقل وجعل اسما للتنزیه فقط واللام للبيان فهي متعلقه بمحذوف ويستعمل في معنى التعجب قوله اكبره عظمه ودهشن برؤية جماله ۳۔

النَجْوَى: قوله شغفها حبا الضمير في الفعل الي يوسف عليه السلام وحبا تميز منه اي شغفها حبه بمعنى دخل في شغاف قلبها الذي يسمى الغلاف كما صرح به اهل التشريح ان من اجزاء القلب الغشاء ۳۔ قوله ثم بدا لهم فاعله الضمير اما الي السجن وقوله ليسجنه بتقدير القول حال اي بدأ لهم السجن قائلين ليسجنه واما الي الحدث اي وقع لهم البدء ويكون الفاعل جملة ليسجنه بتاويل المصدر كما في قوله اولم يهدلهم كم اهلكنا الخ ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله السجن احب ولم يقل والصغر لان الصغر من لوازم السجن عادة فاغنى ذكر احدهما عن الآخر ۳۔

وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيْنِ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ

الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْتُهُ تَأْوِيلُهُ إِنَّا نُرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۵ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِيهِ إِلَّا نَبَاتٌ كَمَا تَأْوِيلُهُ

الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْتُهُ تَأْوِيلُهُ إِنَّا نُرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۵ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِيهِ إِلَّا نَبَاتٌ كَمَا تَأْوِيلُهُ

وَاتَّبَعَتْ مَلَآءَ أُمَّةٍ ابْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا

وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۶ يَصَاحِبِي السِّجْنَ عَرَبًا بٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ

الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۷ فَاتَّعَبُدُونِ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ

إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۸ يَصَاحِبِي

السِّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ

تَسْتَفْتَيْنِ ۹ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ

بِضْعَ سِنِينَ ۱۰

اور یوسف علیہ السلام کے ساتھ (یعنی اس زمانہ میں) اور بھی دو غلام (بادشاہ کے) جیل خانہ میں داخل ہوئے ان میں سے ایک نے کہا کہ میں اپنے خواب میں کیا دیکھتا ہوں کہ جیسے شراب چھوڑ رہا ہوں دوسرے نے کہا کہ میں اپنے خواب کو اس طرح دیکھتا ہوں کہ (جیسے) اپنے سر پر روٹیاں لئے جاتا ہوں (اور) اس میں سے پرندے (نوح نوح کر) کھاتے ہیں ہم کو اس خواب کی تعبیر بتائیے آپ ہم کو نیک آدمی معلوم ہوتے ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ (دیکھو) جو کھانا تمہارے پاس آتا ہے جو کہ تم کو کھانے کے لئے جیل خانہ میں ملتا ہے میں اس کے آنے سے پہلے اس کی حقیقت تم کو بتلا دیا کرتا ہوں یہ بتلا دینا اس علم کی بدولت ہے جو مجھ کو میرے رب نے تعلیم فرمایا ہے میں نے تو ان لوگوں کا مذہب (پہلے ہی سے) چھوڑ رکھا جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور وہ لوگ آخرت کے بھی منکر ہیں اور میں نے اپنے ان بزرگوں باپ دادوں کا مذہب اختیار کر رکھا ہے ابراہیم علیہ السلام کا اور اسحاق علیہ السلام کا اور یعقوب علیہ السلام کا ہم کو کسی طرح زبیا نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی شے کو شریک (عبادت) قرار دیں اور یہ (عقیدہ توحید) ہم پر اور (دوسرے) لوگوں پر (بھی) خدا تعالیٰ کا ایک فضل ہے لیکن اکثر لوگ ان نعمت کا شکر ادا نہیں کرتے۔ اسے قید خانہ کے رفیقو! متفرق معبود اچھے یا ایک معبود برحق جو سب سے زبردست ہے وہ اچھا (جو اب اس کا ظاہر ہے) تم لوگ تو خدا کو چھوڑ کر صرف چند بے حقیقت ناموں کی عبادت کرتے ہو جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے آپ (عی) ٹھہرا لیا ہے خدا تعالیٰ نے تو (ان کے معبود ہونے) کی دلیل (نقلی یا عقلی) بھیجی نہیں حکم دینے کا اختیار صرف خدا ہی کا ہے (اور) اس نے یہ حکم دیا ہے کہ بجز اس کے اور کسی کی عبادت مت کرو یہی (توحید) کا سیدھا طریقہ ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اسے قید خانہ کے رفیقو! تم میں ایک تو (جرم میں بری ہو

کر) اپنے آقا کو (بدستور) شراب پلایا کرے گا اور دوسرا (مجرم قرار پا کر) سولی دیا جائے گا اور اس کے سر کو پرندے (نوح نوح) کھا دیں گے جس کے بارے میں تم پوچھتے تھے وہ اسی طرح مقدر ہو چکا اور جس شخص پر رہائی گمان تھا اس سے یوسف علیہ السلام نے فرمایا اپنے آقا کے سامنے میرا بھی تذکرہ کرنا پھر اس کو اپنے آقا سے (یوسف علیہ السلام کا) تذکرہ کرنا شیطان نے بھلا دیا تو (اس وجہ سے) قید خانہ میں اور بھی چند سال ان کا رہنا ہوا۔

تفسیر: قصہ یوسف علیہ السلام باساقی و خباز شاہی در جن ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيْنِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴿﴾ اور یوسف (علیہ السلام) کے ساتھ (یعنی اسی زمانہ میں) اور بھی دو غلام (بادشاہ کے) جیل خانہ میں داخل ہوئے (جن میں ایک ساقی تھا دوسرا خباز اور ان کے قید ہونے کا سبب یہ ہوا کہ تھا کہ ان کی نسبت شبہ ہوا تھا کہ انہوں نے کھانے میں اور شراب میں زہر ملا کر بادشاہ کو دیا ہے سو مقدمہ زیر تحقیق تھا اور یہ دونوں جس میں بھیج دیئے گئے تھے انہوں نے جو حضرت یوسف علیہ السلام میں بزرگی کے آثار پائے تو ان میں سے ایک نے حضرت یوسف علیہ السلام سے کہا کہ میں اپنے خواب میں (کیا) دیکھتا ہوں کہ (جیسے) شراب (بنانے کے لئے) انگور کا شیرہ (نچوڑ رہا ہوں) اور بادشاہ کو وہ شراب پلا رہا ہوں) اور دوسرے نے کہا کہ میں اپنے کو اس طرح دیکھتا ہوں کہ (جیسے) اپنے سر پر روٹیاں لئے جاتا ہوں (اور) اس میں سے پرندے (نوح نوح) کھاتے ہیں ہم کو اس خواب کی (جو کہ ہم دونوں نے دیکھا ہے) تعبیر بتلائیے آپ ہم کو نیک آدمی معلوم ہوتے ہیں (حضرت) یوسف (علیہ السلام) نے (چاہا کہ جب یہ میرے معتقد ہیں تو ان کو دعوت ایمان اول کرنا چاہئے اس لئے اول اپنا نبی ہونا ایک معجزہ سے ثابت کرنے کے لئے) فرمایا کہ (دیکھو) جو کھانا تمہارے پاس آتا ہے جو کہ تم کو کھانے کے لئے (جیل خانہ میں) ملتا ہے میں اس کے آنے سے پہلے اس کی حقیقت تم کو بتلا دیا کرتا ہوں (کہ فلانی چیز آوے گی اور ایسی ایسی ہوگی اور) یہ بتلا دینا اس علم کی بدولت ہے جو مجھ کو میرے رب نے تعلیم فرمایا ہے (یعنی مجھ کو وحی سے معلوم ہو جاتا ہے پس یہ معجزہ ہوا جو کہ دلیل نبوت ہے اور شاید تخصیص اس معجزہ کی اس مناسبت سے فرمائی ہو کہ جس واقعہ میں انہوں نے آپ سے رجوع کیا وہ واقعہ بھی طعام کا ہے تو یہ معجزہ اس وقت ان کے حال کے مناسب زیادہ ہوا واللہ اعلم اب اثبات نبوت کے بعد آگے اثبات توحید ہے یعنی جب میرا کمال اور نبوت دلیل سے ثابت ہے تو جس طریق کو میں اختیار کروں اور اس کو صحیح بتلاؤں وہ حق ہوگا سو وہ طریق یہ ہے کہ) میں نے تو ان لوگوں کا مذہب (پہلے ہی سے) چھوڑ رکھا ہے جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور وہ لوگ آخرت کے بھی منکر ہیں اور میں نے اپنے ان (بزرگوار) باپ دادوں کا مذہب اختیار کر رکھا ہے ابراہیم علیہ السلام اور اسحاق علیہ السلام کا اور یعقوب (علیہ السلام) کا اور اس مذہب کا رکن اعظم یہ ہے کہ ہم کو کسی طرح زیبا نہیں کہ اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک (عبادت) قرار دیں (یعنی توحید اس مذہب کا رکن اعظم ہے اور) یہ (عقیدہ توحید) ہم پر اور (دوسرے) لوگوں پر (بھی) خدا تعالیٰ کا ایک فضل ہے (کہ اس کی بدولت دنیا و آخرت کی فلاح ہے) لیکن اکثر لوگ (اس نعمت کا) شکر (ادا) نہیں کرتے (یعنی توحید کی قدر اور اس کو اختیار نہیں کرتے) اے قید خانہ کے رفیقو (ذرا سوچ کر بتلاؤ کہ عبادت کے واسطے) متفرق معبود اچھے یا ایک معبود برحق جو سب سے زبردست ہے وہ اچھا (جواب اس کا ظاہر ہے) تم لوگ تو خدا کو چھوڑ کر صرف چند بے حقیقت ناموں کی عبادت کرتے ہو (یعنی وہ مسماہات بمنزلہ اسمائے محض کے ہیں) جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) ٹھہرا لیا ہے خدا تعالیٰ نے تو ان (کے معبود ہونے) کی کوئی دلیل (عقلی یا نقلی) بھیجی نہیں (اور) حکم (دینے کا اختیار صرف) خدا ہی کا ہے (اور) اس نے یہ حکم دیا ہے کہ بجز اس کے اور کسی کی عبادت مت کرو (پس اسی حکم پر عمل کرنا چاہئے) یہی (توحید اور عبادت میں حق تعالیٰ کی تخصیص) سیدھا طریقہ ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے (اور اس طریقہ کو اختیار نہیں کرتے ایمان کے ارکان کی تبلیغ کر کے اب ان کے خواب کی تعبیر بتلاتے ہیں کہ) اے قید خانہ کے رفیقو تم میں ایک تو (جرم سے بری ہو کر) اپنے آقا کو (بدستور) شراب پلایا کرے گا اور دوسرا (مجرم قرار پا کر) سولی دیا جاوے گا اور اس کے سر کو پرندے (نوح نوح) کھا دیں گے اور جس بارہ میں تم پوچھتے تھے وہ اسی طرح مقدر ہو چکا (اور یونہی ہوگا چنانچہ بعد تنقیح مقدمہ ایک بری ثابت ہوا دوسرا مجرم دونوں جیل خانہ سے بلائے گئے ایک رہائی کے لئے دوسرا سزا کے لئے) اور (جب وہ لوگ جیل خانہ سے جانے لگے تو) جس شخص پر رہائی کا گمان تھا اس سے یوسف (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اپنے آقا کے سامنے میرا بھی تذکرہ کرنا (کہ ایک شخص بے قصور قید ہے اس نے وعدہ کر لیا) پھر اس کو اپنے آقا سے (یوسف علیہ السلام کا) تذکرہ کرنا شیطان نے بھلا دیا تو (اس وجہ سے) قید خانہ میں اور بھی چند سال ان کا رہنا ہوا ﴿﴾ چونکہ اسباب عادیہ کا استعمال جائز ہے اس لئے اس امر میں یوسف علیہ السلام پر کوئی شبہ نہیں ہو سکتا اور یہ جو فرمایا فَلَبِثَ السَّنَۃَ یَہِیَءُ بَطُورِ عَتَابِیۃٍ کے نہیں فرمایا بلکہ نسیان پر محض مرتب کرنا اس امر کا مقصود ہے کہ وہ بھول گیا اس لئے کوئی سامان ان کے نکلنے کا نہ ہوا خوب سمجھ لو اور بضع کا اطلاق عربی میں تین سے دس سال تک آتا ہے پس اس کے درمیان جتنے عدد ہیں ہر عدد کا آیت میں احتمال ہے۔

﴿وَجَزَاءُ سَآئِلِ السَّآئِلِ﴾: تو کہ تعالیٰ: ﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِيہُ إِلَّا نَسَاۤءُكُمَا بِتَأْوِيلِكُمَا﴾ روح میں ہے کہ اگر کوئی عالم اپنے اوصاف اس لئے بیان کرے کہ لوگ اس سے نفع حاصل کریں تو جائز ہے اور یہ تزکیہ ممنوعہ میں داخل نہیں اہ اور بعض بزرگوں نے جو اپنے کمالات ظاہر کئے ہیں اور اس کی

پروا نہیں کی کہ لوگ ان کو مدعی کہیں گے اس کا منشاء یہی ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَقَالَ الَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّمَّا ذَكَرْنَاهُ عِنْدَ رَبِّكَ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَافِرِينَ اس میں دلالت ہے کہ اگر ازالہ شدائد کے لئے کسی مخلوق سے استغانت کرے خصوصاً جس پر احسان کیا ہو کچھ حرج نہیں کیونکہ یہ اسباب مشروعہ میں سے ہے اور اس کو احسان کا عوض چاہتا نہ کہہ جاوے گا احسان سے محبت پیدا ہو جاتی ہے اور محبت سے یہ استغانت گوارا ہوتی ہے ۱۲۔

مُلْحِقَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قولہ اسی زمانہ میں اشارہ الی المعیة الزمانیة ویحتمل ان یکون المعیة فی مطلق دخول السجن ۲۔ ۳۔ قولہ فی بتاویله الاول خواب بتاویل الجنس او ما ذکر ۳۔ ۴۔ قولہ فی بتاویله الثانی حقیقت لان مرجع الشئ ومنتہاہ ہو حقیقۃ ۴۔ ۵۔ قولہ فی ترکت چھوڑ رکھا ہے اشارہ الی ان الترتک ارید بہ الامتناع عبر بہ لا استجلابہما الی ترکہما الحادث ۵۔ ۶۔ قولہ فی ارباب عبادت کے واسطے اشارہ الی حذف المضاف ای عبادۃ ارباب الخ ۶۔ ۷۔ قولہ فی ذکر ربہ اپنے آقا سے اشارہ الی کون الاضافة لاونی الملاہی لان الرب لیس فاعلاً للذکر ولا مفعولاً ۷۔

النَّحْوُ: قولہ یصاحبی السجن وقولہ ذکر ربہ فیہما الاضافة لادنی الملاہی وحقیتہما یصاحبی فی السجن و ذکر یوسف عند ربہ ۸۔

الکلام والبلاغۃ: قولہ ظن انه ناج ان کان التعبير عن اجتهاد دل علی ان الاجتهاد ظنی ولو من الانبیاء وان کان عن وحی فالمراد بہ تبیین فیہ علی احد الشقین مسئلۃ من الکلام وعلی الآخر مسئلۃ من البلاغۃ ۹۔

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَوَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يُسَبِّتُ بِأَيْهَا الْمَلَأُ

أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴿۱۷﴾ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَلِيمِينَ ﴿۱۸﴾

وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُ مِمَّا ذَكَرْنَا وَأَدَّكَرْبَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴿۱۹﴾ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ

بَقَرَاتٍ سَوَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يُسَبِّتُ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۲۰﴾

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُّوهُ فِي سُنبُلَةٍ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴿۲۱﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ

بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ﴿۲۲﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ

يُعَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿۲۳﴾

اور بادشاہ (مصر) نے کہا کہ میں (خواب میں کیا) دیکھتا ہوں کہ سات گائیں فرہہ ہیں جن کو سات لاغر گائیں کھا گئیں اور سات بالیس سبز ہیں اور ان کے علاوہ سات اور ہیں جو کہ خشک ہیں اے دربار والو! اگر تم (خواب کی) تعبیر دے سکتے ہو تو میرے اس خواب کے بارے میں مجھ کو جواب دو وہ لوگ کہنے لگے کہ یوں ہی پریشان خیالات ہیں اور دوسرے ہم لوگ (کہ صرف امور سلطنت میں ماہر ہیں) خوابوں کی تعبیر کا علم بھی نہیں رکھتے اور ان (مذکورہ) دو قیدیوں میں کہ جو رہا ہو گیا تھا (وہ مجلس میں حاضر تھا) اس نے کہا اور مدت کے بعد اس کو خیال آیا میں اس کی تعبیر کی خبر لائے دیتا ہوں اور آپ لوگ ذرا مجھ کو جانے کی اجازت دیجئے اے یوسف اے صدق مجسم آپ ہم لوگوں کو اس خواب کا جواب (یعنی تعبیر دیجئے کہ سات گائیں) موٹی ہیں ان کو سات گائیں دلی کھا گئیں اور سات بالیس ہری ہیں اور اس کے علاوہ سات خشک ہیں تاکہ میں ان لوگوں سے پاس لوٹ کر جاؤں (اور بیان کروں) تاکہ ان لوگوں کو بھی معلوم ہو جائے آپ نے فرمایا تم سات سال متواتر (خوب غلہ) بونا پھر جو فصل کاٹو اس کو بالوں میں رہنے دو تاکہ گھن نلگ جائے ہاں اگر تھوڑا جو تمہارے کھانے میں آوے پھر اس (سات برس) کے بعد سات برس اور ایسے سخت (اور قحط کے) آویں گے جو اس (تمام تر) ذخیرہ کو کھا جائیں گے جس کو تم نے ان برسوں کے واسطے جمع کر کے رکھا ہوگا ہاں مگر تھوڑا سا (جو بیج کے واسطے رکھ چھوڑو گے پھر اس سات برس) کے بعد ایک برس ایسا آوے گا جس میں لوگوں کے لئے خوب بارش ہوگی اور اس میں شیرہ بھی چھوڑیں گے (اور شرابیں پیئیں گے)۔

تفسیر: قصہ تعبیر یوسف علیہ السلام رویا ملک مصر ﴿۱۷﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ (الی قولہ تعالیٰ) فِيهِ يُعَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿۲۳﴾ اور بادشاہ (مصر) نے (بھی) ایک خواب دیکھا اور ارکان دولت کو جمع کر کے ان سے (خواب میں کیا) دیکھتا ہوں کہ سات گائیں فرہہ ہیں جن کو سات

لاغر گائیں کھا گئیں اور سات بالیس سبز ہیں اور ان کے علاوہ سات اور ہیں جو کہ خشک ہیں (اور ان خشک بالوں نے اسی طرح ان سات سبز پر پٹ کر ان کو خشک کر دیا) اے دربار والو اگر تم (خواب کی) تعبیر دے سکتے ہو تو میرے اس خواب کے بارہ میں مجھ کو جواب دو وہ لوگ کہنے لگے کہ (اول تو یہ کوئی خواب نہیں جس سے آپ فکر میں پڑیں) یوں ہی پریشان خیالات ہیں اور (دوسرے) ہم لوگ (کہ امور سلطنت میں ماہر ہیں) خوابوں کی تعبیر کا علم بھی نہیں رکھتے (دو جواب اس لئے دیئے کہ اول جواب سے بادشاہ کے قلب سے پریشانی اور دوسواں دور کرنا ہے اور دوسرے جواب سے اپنا عذر ظاہر کرنا ہے خلاصہ یہ کہ اول تو ایسا خواب قابل تعبیر نہیں دوسرے ہم اس فن سے واقف نہیں) اور ان (مذکورہ) دو قیدیوں میں سے جو رہا ہو گیا تھا (وہ مجلس میں حاضر تھا) اس نے کہا اور مدت کے بعد اس کو (یوسف علیہ السلام کی وصیت کا) خیال آیا میں اس کی تعبیر کی خبر لائے دیتا ہوں آپ لوگ مجھ کو ذرا جاننے کی اجازت دیجئے (چنانچہ دربار سے اجازت ہوئی اور وہ قید خانہ میں یوسف علیہ السلام کے پاس پہنچا اور جا کر کہا) اے یوسف اے صدق مجسم آپ ہم لوگوں کو اس (خواب) کا جواب (یعنی تعبیر) دیجئے کہ سات گائیں موٹی ہیں ان کو سات دبلی گائیں کھا گئیں اور سات بالیس ہری ہیں اور اس کے علاوہ (سات) خشک بھی ہیں (کہ ان خشک کے لپٹنے سے وہ بری بھی خشک ہو گئیں آپ تعبیر بتلائیے) تاکہ میں (جنہوں نے مجھ کو بھیجا ہے) ان لوگوں کے پاس لوٹ کر جاؤں (اور بیان کروں) تاکہ (اس کی تعبیر اور اس سے آپ کا حال) ان کو بھی معلوم ہو جاوے (تعبیر کے موافق عمل درآد کریں اور آپ کی خلاصی کی کوئی صورت نکلے) آپ نے فرمایا کہ (ان سات فرہ گایوں اور سات سبز بالیوں سے مراد پیداوار اور بارش کے سال ہیں پس) تم سات سال متواتر (خوب) غلہ بونا پھر جو فصل کاٹو اس کو بالیوں ہی میں رہنے دینا) تاکہ گھن نہ لگ جاوے) ہاں مگر تھوڑا سا جو تمہارے کھانے میں آوے (وہ بالوں میں سے نکالا ہی جاوے گا) پھر اس (سات برس) کے بعد سات برس ایسے سخت (اور قحط کے) آویں گے جو کہ اس (تمام تر) ذخیرہ کو کھا جا دیں گے جس کو تم نے ان برسوں کے واسطے جمع کر کے رکھا ہو گا ہاں مگر تھوڑا سا جو (بیج کے واسطے) رکھ چھوڑو گے (وہ البتہ بیج جاوے گا اور ان خشک بالیوں اور خشک گایوں سے اشارہ ان سات سال کی طرف ہے) پھر اس (سات برس) کے بعد ایک برس ایسا آوے گا جس میں لوگوں کے لئے خوب بارش ہوگی اور اس میں (بوجہ اس کے کہ انگور کثرت سے پھلیں گے) شیرہ بھی نمودار ہوگی (اور شرابیوں کو پیوں گے) ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اعیان سلطنت فن تعبیر سے ناواقف تھے اسی لئے بادشاہ کے کلام میں بھی شک پایا جاتا ہے: **لِنْ كُنْتُمْ لِلْمُرْسَلِينَ كَاذِبِينَ كَانُوا فِيكُمْ يَدْعُونَ** اور انہوں نے بھی نفی علم کی ہے: **مَا تَحْنُ بِنَاؤِيلِ الْاَخْلَاوِ بِعِلْمِيْنَ** اور انکا یہ کہنا: **اَضْفَاثُ اَهْلَامٍ** دلیل جاننے کی نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ تفصیلاً تو ہم علم تعبیر جانتے نہیں مگر خوابوں کی جیسی شان ہوتی ہے اس سے اجمالاً اتنا کہہ سکتے ہیں کہ یہ خواب نہیں ہے محض خیال ہے تو اتنا علم اجمالی دلیل مہارت فن کی نہیں اور اس قول کا فائدہ وہی تھا جو متن میں مذکور ہے یعنی بے فکر کرنا بادشاہ کو اب یہ شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ جب وہ تعبیر نہ جانتے تھے تو صرف دوسرا جملہ کہہ دینا کافی تھا اور ساقی کا یہ کہنا کہ **اِنَّا اَنْبِئُكُمْ بِالْحَقِّ** اس سے بھی ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ تعبیر کے عالم نہ تھے ورنہ علمائے تعبیر کے فیصلہ کے بعد ارکان سلطنت کے روبرو ایسی جرات نہ ہوتی اس سے معلوم ہوا کہ وہ جانتے نہ تھے بلکہ خود بھی مشتاق و منتظر تھے اور ان اعیان سلطنت کا یہ جواب چونکہ تعبیر نہ تھا اس لئے اس خواب کی دوسری تعبیر جو یوسف علیہ السلام نے دی وہی واقع ہوئی ورنہ جیسا حدیث میں آیا ہے اول ہی تعبیر واقع ہوا کرتی ہے بشرطیکہ وہ خواب باعتبار اصول تعبیر کے اس تعبیر کو محتمل ہو اور اگر قاعدہ کے موافق محتمل نہ ہو تو واقع ہونا ضرور نہیں پس جہاں کہیں دو تعبیروں میں سے دوسری واقع ہو اور پہلی نہ ہو معلوم کر لو کہ تعبیر اول موافق قاعدہ کے نہ تھی اور قواعد اس کے چونکہ بہت دقیق ہیں لہذا احاطہ ان کا کسی قدر دشوار ہے اور یہ جو فرمایا: **يَأْتِي مِنْ اٰفْتِكِ عَاوِدٌ** یہ غالباً اس سے سمجھا کہ جب بقراءت عجاف اور سنبلات یا بسات سے مراد سبع شداد ہیں تو لامحالہ ان سبع کے بعد شداد نہ رہے گی پس بارش وغیرہ ہوگی واللہ اعلم اور خواب میں بقرات اور سنبلات دونوں کا نظر آنا شاید اس لئے ہو کہ قحط کا اثر حیوانات اور نباتات ہی پر ہوتا ہے۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلِ السُّؤَالِ: قوله تعالى: **قَالَ تَزْمُرُونَ الْغَيْبَ** یوسف علیہ السلام نے فوراً ہی اس کو ارشاد فرمانا شروع کر دیا اور اس پر ملامت نہ کی کہ تو نے میری فرمائش اذکرنی عند ربک میں تفسیر کی اس سے غایت درجہ کا حلم و کرم معلوم ہوتا ہے اہل طریق کی بھی یہی شان ہونا چاہئے کہ ایسے شخص کے حقوق میں بھی کمی نہ کریں جو ان کے حق میں کمی کرے۔ ۱۲۔

الخواشی: (۱) اس پر بعض معاندین اہل یورپ نے ایک جاہلانہ اعتراض کیا ہے کہ مصر کی شادابی کا بارش سے کوئی واسطہ نہیں بلکہ تمام تر دریائے نیل کا فیض سے اس کا جواب جو ایک فاضل فلسفی دوست نے دیا ہے ملخصاً نقل کیا جاتا ہے (اول) یغاث کا غیب سے ہونا ضروری نہیں مفردات القرآن میں غوث سے ہونا بھی صحیح لکھا ہے کافی قول **وَأَنْ يَسْتَعِيثُوا يَغَاثُوا بِمَاءِ كَالْمُهْلِ** اور معنی ہوں گے کہ لوگوں کی فریاد رسی ہوگی مصیبت سے نجات ملے گی گوا کثر سلف سے غیث ہی سے ہونا منقول ہے تو اعتراض قرآن پر نہ رہا دوسرے یغاث کے ساتھ الناس ہے اہل مصر نہیں قحط مصر سے باہر بھی پڑا تھا چنانچہ برادران یوسف اس سلسلہ میں فلسطین سے آئے تھے اور ان اطراف میں بارش ہو جانا بھی کافی ہے تیسرے یہ کہ خود اہل یورپ ہی نے اپنے جنغرافیوں میں اس حصہ کو جس میں فراعنہ کی سلطنت تھی

بارانی لکھا ہے کہ بعضے حصے کم بارش والے اور بعضے بے بارش والے بھی ہیں اہ میں کہتا ہوں کہ چوتھے یہ کہ بارش نہ ہونے کا عادت مستمرہ ہوتا اور احياناً بارش ہو جاتا ان میں کوئی تباہی نہیں پانچویں خود نیل کی طغیانی میں شمع بارش ہو جانے کا من وجہ ذیل ہوتا مستجد نہیں ۱۲ فقط اشرف علی نصف ج ۱/ ۱۳۵۳ ہ۔

ملحقات التبرجہ: ۱۔ قوله في يعلمون تعبیر اور حال القرينة على الاول قص الرؤيا وعلى الثانى ذكره قول يوسف اذ كرنى عند ربك فافهم ۳۔

اللغات: الافناء الابانه العبارة والتعبير من العبور وهو المجاوزة وهي الانتقال من الصورة المشاهدة في المنام الى ما هي صورة و مثال لها من الامور الآفاقية والانفسية الواقعة في الخارج الاضغاث جمع ضفت وهو اقل من الخمرة واكثر من القبضة من اخلاط النبات الحلم عبارة عما يراه النائم مطلقا لكن غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير والشيء الحسن وغلب الحلم على اخلافه والحلم عند العرب يستعمل استعمال الرؤيا والتفريق من الاصطلاحات الشرعية واضغاث الاحلام تخاليفها من قبيل لجين الماء او اضافة الصفة الى الموصوف اي الاحلام المختلطة وهي متحققة في رؤيا واحدة بحسب انها متركبة من اشياء كل منها حلم فكانت احلاماً او يراد به الجنس من غير نظر الى معنى الجمعية الامة والطائفة من الزمان ۳۔ الدأب بالحركة والسكون حركة لا سكون لها اي تعب ولما كان التعب في الغالب من الفعل الدائم استعمل في الاستمرار وموقعه موقع الحال او المفعول المطلق دائبين او تدابون دابا قوله يغات من الغيث ۳۔

البلاغة: قوله انى ارى لم يصرح بكونه في المنام اكتفاء بقرائن المقام لان ذلك الشيء العجيب لا يرى عادة في اليقظة وايضا لدلالة قوله رؤياى عليه قوله سبع عجاف اورد بالوصف دون الاضافة على معنى سبع بقرات عجاف لما قاله الطيبي وهو ان المميز اذا وصف ثم رفع بالابهام والاجمال من العدد اذن بانهما مقصود ان في الذكر بخلافه اذا ميز ثم وصف بل الوصف ادعى لان المميز انما استجلب للوصف ومن ثم ترك التمييز في القرائن الثلث والمقام يقتضى ذلك لان المقصود بيان الابتلاء بالشدة بعد الرخاء وبيان الكمية بالعدد والكيفية بالبقرات تابع فليفهم ويعلم من ذلك وجه العدول الى ما في النظم الكريم عن ان يقال انى ارى سبع بقرات عجاف ياكلن سباعا سمانا الاخصر منه كذا في الروح وانما فهم كون هذه السبع بقرات وكذا كون الياسات سنبلات وكونهما سباعا بقرينا المقام قوله انا انبئكم لم يقل انبئكم للدلالة هي ان هذا النبء يكون بالتلقى من غيرى لا من تلقاء نفسى قوله فارسلون لم يصرح باسم يوسف حرصا على ان يكون هو المرسل فانه لو ذكره فلربما ارسلوا غيره قوله الفناى سبع اى في رؤيا ذلك ولم يصرح لدلالة مضمون الحادثة عليه حيث ان مغل لا يقع في عالم الشهادة عادة ولم يقل نبئنا نقلاً لقول الملك الفونى ولم يقل الفنى اشعار بان الرؤيا ليست له بل لغيره ممن له ملاء لسته بامور العامة وانه في ذلك سفير قوله لعلى ولعلمهم مجازاة معه عليه السلام على نهج الادب واحترازا عن المجازفة اذ لم يكن على يقين من الرجوع ولا من علمهم بذلك فربما لم يعلموه اما لعلم فهمهم او لعلم اعتمادهم ۳۔ قوله فما حصدتم الجملة معترضة بين جزائى التعبير ارشاد الى الاصلح واعلم ان التعبير ليس في قوله تزرعون بل في ما ترتب عليه الزرع واصل الكلام هكذا قال سياتى سبع خصاب تطرون فيها وان زرعتن يبت كثيرا هذا هو التعبير فالواجب عليكم تزرعوا فيها فالامر بالزرع ايضا ارشاد الى الاصلح وليس جزأ للتعبير فافهم قوله ياكلن فيه اسناد مجازى وكان الداعى اليه التطبيق بين المعبر والعبر به قوله فيه يعصرون والتعرض لذكره مع جواز الاكتفاء عنه بذكر الغيث المستلزم له عادة كما اكتفى به عن ذكر تصرفهم في الجنوب اما لان استلزام الغيث له ليس كاستلزامه المحبوب اذا المذكورات يتوقف اصلاحها على امور اخرى غير المطرد واما لمراعاة جانب المستفتى باعتبار حالته الخاصة به بشارة له وهي التى يدور عليها حسن موقع تغليبه على الناس في قراءة حمزة والكسائى بالفوقانية ۳۔

وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلُهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ
 أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ سَاءَ مَا يَكِيدُنَّ لِلنَّاسِ كَيْدُهُمْ ۖ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنِ نَفْسِهِ ۗ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا
 عَلَّمَنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۗ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ ائْتِنِ حَصْحَصَ الْحَقِّ ۚ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ
 إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۖ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِبِينَ ۖ
 وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ۗ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ وَقَالَ
 الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ ۚ اسْتَخَصَّهُ لِنَفْسِي ۚ فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ۖ قَالَ
 اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ ۚ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْمُ ۖ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ۚ يَتَّبِعُوهُ مِنْهَا
 حَيْثُ يَشَاءُ ۗ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۖ وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ
 لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۗ

اور بادشاہ نے حکم دیا کہ ان کو میرے پاس لاؤ (چنانچہ یہاں سے قاصد چلا) پھر جب ان کے پاس (وہ) قاصد پہنچا اور پیغام دیا تو آپ نے فرمایا کہ تو اپنی سرکار کے پاس
 لوٹ جاؤ پھر اس سے دریافت کر کہ کچھ تم کو خبر ہے ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے میرا رب ان عورتوں کے فرقہ کے فریب کو خوب جانتا ہے کہا
 کہ تمہارا کیا واقعہ ہے جب تم نے یوسف علیہ السلام سے اپنے مطلب کی خواہش کی عورتوں نے جواب دیا ماشاء اللہ ہم کو ان میں ذرا بھی تو برائی کی بات نہیں معلوم ہوئی عزیز
 کی بیوی (جو کہ حاضر تھی) کہنے لگی کہ اب تو حق بات (سب پر) ظاہر ہو ہی گئی میں نے ہی ان سے اپنے مطلب کی خواہش کی تھی اور بے شک وہی سچے ہیں یوسف علیہ
 السلام نے فرمایا کہ یہ تمام اہتمام (جو میں نے کیا) محض اس وجہ سے تاکہ عزیز کو (زائد یقین کے ساتھ) معلوم ہو جائے کہ میں نے اس کی عدم موجودگی میں اس کی آبرو میں
 دست درازی نہیں کی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کے فریب کو چلنے نہیں دیتا اور (باقی) میں اپنے نفس کو (بالذات) بری (اور پاک) نہیں بتلاتا (کیونکہ) نفس تو
 (بر ایک کا) بری بات بتلاتا ہے بجز اس (نفس) کے جس پر میرا رب رحم کرے بلاشبہ میرا رب بڑی مغفرت والا بڑی رحمت والا ہے اور (من کر) بادشاہ نے کہا کہ ان کو
 میرے پاس لاؤ میں ان کو خاص اپنے (کام کے) لئے رکھوں گا پس جب بادشاہ نے ان سے باتیں کیں تو بادشاہ نے (ان سے) کہا کہ تم ہمارے نزدیک آج (سے)
 بڑے معزز اور معتبر ہو یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ ملکی خزانوں پر مجھ کو مامور کر دو میں ان کی حفاظت (بھی) رکھوں گا (اور) خوب واقف ہوں اور ہم نے ایسے (عجیب)
 طور پر یوسف علیہ السلام کو ایک ملک میں با اختیار بنا دیا کہ اس میں جہاں چاہیں رہیں کہیں ہم جس پر چاہیں اپنی عنایت متوجہ کر دیں اور ہم نیکی کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں
 کرتے اور آخرت کا اجر کہیں زیادہ بڑھ کر ہے ایمان اور تقویٰ والوں کے لئے۔ ﴿۱۲﴾

تَفْسِيرُ: قصہ ملاقات و مکالمت یوسف علیہ السلام با ملک مصر ﴿۱۲﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَ لَأَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا
 وَ كَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۱۲﴾ (غرض وہ شخص تعبیر لے کر دربار میں پہنچا) اور (جا کر بیان کیا) بادشاہ نے (جو سنا تو آپ کے علم و فضل کا معتقد ہوا اور) حکم دیا کہ ان کو
 میرے پاس لاؤ (چنانچہ یہاں سے قاصد چلا) پھر جب ان کے پاس (وہ) قاصد پہنچا (اور پیغام دیا تو) آپ نے فرمایا کہ (میں) جب تک میرا اس تہمت سے
 بری ہونا اور بے تصور قید ہونا ثابت نہ ہو جاوے گا نہ آؤں گا) تو اپنی سرکار کے پاس لوٹ جا پھر اس سے دریافت کر کہ (کچھ تم کو خبر ہے) ان عورتوں کا کیا حال
 ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے (مطلب یہ تھا کہ ان کو بلا کر میرا حال متعلق اس واقعہ کے جس میں مجھ کو قید کی گئی تفتیش کیا جاوے اور عورتوں کے حال
 سے مراد ان کا واقف یا ناواقف ہونا ہے حال یوسف علیہ السلام سے اور ان عورتوں کی تخصیص شاید اس لئے کی ہو کہ ان کے سامنے زلیخا نے اقرار کیا تھا وَقَدْ
 رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ) میرا رب ان عورتوں کے فریب کو خوب جانتا ہے (یعنی اللہ کو تو معلوم ہی ہے کہ زلیخا کا مجھ پر تہمت لگانا کید تھا مگر عند الناس بھی اس
 کی تفتیح ہو جانا مناسب ہے چنانچہ بادشاہ نے ان عورتوں کو حاضر کیا اور) کہا کہ تمہارا کیا واقعہ ہے جب تم نے یوسف (علیہ السلام) سے اپنے مطلب کی خواہش
 کی (یعنی ایک نے خواہش کی اور بقیہ نے اس کی اعانت کی کہ اعانت فعل بھی مثل فعل کے ہے اس وقت تم کو کیا تحقیق ہوا شاید بادشاہ نے اس طور پر اس لئے

پوچھا ہو کہ مجرم سن لے کہ بادشاہ کو وقوع مرادۃ کی اطلاع ہے تو تعین کی بھی اطلاع ہوگی اور اس حالت میں انکار نہ چل سکے گا پس اس طرح اقرار کر لے (عورتوں نے جواب دیا کہ حاش اللہ ہم کو ان میں ذرا بھی تو برائی کی بات نہیں معلوم ہوئی (وہ بالکل پاک و صاف ہیں شاید زلیخا کا وہ اقرار اس لئے ظاہر نہ کیا ہو کہ مقصود زیادہ نزاہت یوسف علیہ السلام کا اثبات سمجھی ہوں اور وہ حاصل ہو گیا یا زلیخا کے روبرو ہونے سے حیایا احتمال عداوت معلوم ہوا ہو) عزیز کی بی بی (جو کہ حاضر تھی) کہنے لگی کہ اب تو حق بات (سب پر) ظاہر ہو ہی گئی (اب انشاء بے کار ہے سچ یہی ہے کہ) میں نے ان سے اپنے مطلب کی خواہش کی تھی (نہ کہ انہوں نے جیسا میں نے اول کہہ دیا تھا مَا جَزَاءُ الْخ) اور بے شک (اس بات میں کہ ہی رَاكَوَدَتْنِي الْخ) وہی سچے ہیں اور (اور غالباً ایسے امر کا اقرار کر لینا مجبوری ہی کی حالت میں زلیخا کو پیش آیا غرض تمام صورت مقدمہ اور اظہارات اور ثبوت نزاہت یوسف علیہ السلام کا ان کے پاس کہلا کر بھیجا اس وقت) یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تمام اہتمام (جو میں نے کیا) محض اس وجہ سے تا کہ عزیز کو (زائد) یقین کے ساتھ معلوم ہوا جائے کہ میں نے اس کی عدم موجودگی میں اس کی آبرو میں دست اندازی نہیں کی اور یہ (بھی معلوم ہو جاوے) کہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کے فریب کو چلنے نہیں دیتا (چنانچہ زلیخا نے عزیز کی حرمت میں خیانت کی تھی کہ دوسرے پر نگاہ کی خدا نے اس کی قلعی کھول دی پس میری غرض یہ تھی) اور (باقی) میں اپنے نفس کو (بالذات) بری (اور پاک) نہیں بتلاتا (کیونکہ) نفس تو (ہر ایک کا) بری ہی بات بتلاتا ہے بجز اس (نفس) کے جس پر میرا رب رحم کرے (اور اس میں امر بالسوء کا مادہ نہ رکھے جیسا انبیاء علیہم السلام کے نفوس ہوتے ہیں مطمئنہ جن میں یوسف علیہ السلام کا نفس بھی داخل ہے خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ میری نزاہت و عصمت میرے نفس کا ذاتی کمال نہیں کہ تحلف محال ہو بلکہ رحمت و عنایت الہیہ کا اثر ہے اس لئے وہ امر بالسوء نہیں کرتا ورنہ جیسے اوروں کے نفوس ہیں ویسا ہی میرا ہوتا) بلاشبہ میرا رب بڑی مغفرت والا بڑی رحمت والا ہے (یعنی اوپر جو نفس کی دو قسمیں معلوم ہوئیں امارہ اور مطمئنہ سوا مارہ اگر تو بہ کر لے تو اس کی مغفرت فرمائی جاتی ہے اور مرتبہ تو بہ میں وہ لواہ کہلاتا ہے اور جو مطمئنہ ہے وہ کمال اس کا لازم ذات نہیں بلکہ عنایت و رحمت کا اثر ہے پس امارہ کے لواہ ہونے پر عفو کا ظہور ہوتا ہے اور مطمئنہ میں رحیم کا یہ تمام تر مضمون ہوا یوسف علیہ السلام کی تقریر کا باقی یہ امر کہ یہ صورت اثبات نزاہت کی بعد رہائی کے بھی تو ممکن تھی پھر رہائی پر اس کو مقدم کیوں رکھا اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جتنا یقین اس ترتیب میں ہو سکتا ہے اس کے خلاف میں نہیں ہو سکتا کیونکہ دلائل کی دلالت تو مشترک ہے لیکن اس صورت مجوزہ میں یہ امر زائد ہے کہ بادشاہ اور عزیز سمجھ سکتے ہیں کہ جب بدون تبریہ کے یہ رہا ہونا نہیں چاہتے حالانکہ ایسی حالت میں رہائی انہیں مطلوب و اکرم مرغوب ہوتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اپنی نزاہت و براءت کا کامل یقین ہے اس لئے اس کے ثابت ہو جانے کا ان کو پورا اطمینان ہے بقول مشہور آزا کہ حساب پاک است از محاسبہ چہ پاک۔ اور ظاہر ہے کہ ایسا کامل یقین بری ہی کو ہو سکتا ہے نہ کہ ملوث کو یہ ساری باتیں بادشاہ نے سنیں) اور (یہ سن کر اس بادشاہ نے کہا کہ ان کو میرے پاس لاؤ میں ان کو خاص اپنے (کام کے) لئے رکھوں گا) اور عزیز سے ان کو لے لوں گا کہ اس کے ماتحت نہ رہیں گے چنانچہ لوگ ان کو بادشاہ کے پاس لائے) پس جب بادشاہ نے ان سے باتیں کیں (اور باتوں سے اور زیادہ فضل و کمال آپ کا ظاہر ہوا) تو بادشاہ نے (ان سے) کہا کہ تم ہمارے نزدیک آج (سے) بڑے معزز اور معتبر ہو (بعد اس کے اس خواب کی تعبیر کا ذکر آیا اور بادشاہ نے کہا کہ اتنے بڑے قحط کا اہتمام بڑا بھاری کام ہے یہ انتظام کس کے سپرد کیا جاوے) یوسف (علیہ السلام) نے فرمایا کہ ملکی خزانوں پر مجھ کو مامور کر دو میں (ان کی) حفاظت (بھی) رکھوں گا اور (آمد و خرچ کے انتظام اور اس کے حساب کتاب کے طریقہ سے بھی) خوب واقف ہوں (چنانچہ بجائے اس کے کہ ان کو کوئی خاص منصب دیتا مثل اپنے پورے اختیارات ہر قسم کے دے دیئے گویا حقیقت میں بادشاہ یہی ہو گئے گو برائے نام وہ بادشاہ رہا اور یہ عزیز کے عہدہ سے مشہور ہوئے چنانچہ ارشاد ہے) اور ہم نے ایسے (عجیب) طور پر یوسف (علیہ السلام) کو ملک (مصر) میں باختیار بنا دیا کہ اس میں جہاں چاہیں رہیں کہیں (جیسا کہ بادشاہوں کو آزادی عنایت ہوتی ہے یعنی یا تو وہ وقت تھا کہ کنوئیں میں محبوب تھے پھر عزیز کی ماتحتی میں مقید رہے پھر قید خانہ میں بند رہے اور یا آج یہ خود مختاری اور آزادی عنایت ہوئی بات یہ ہے کہ) ہم جس پر چاہیں اپنی عنایت متوجہ کر دیں اور ہم نیکی کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے (یعنی دنیا میں بھی نیکی کا اجر ملتا ہے کہ حیوۃ طیبہ عطا فرماتے ہیں خواہ ضمن میں یسار کے جیسا یوسف علیہ السلام کے لئے تھا خواہ ضمن میں عسار کے کہ قناعت و رضا جس سے عیش لذت میسر ہوتا ہے عطا فرماتے ہیں یہ تو اجر دنیا میں ہوا) اور آخرت کا اجر کہیں زیادہ بڑھ کر ہے ایمان اور تقویٰ والوں کے لئے۔ **ف** یوسف علیہ السلام کے اس اہتمام براءت سے معلوم ہوا کہ رفع تہمت میں سعی کرنا امر مطلوب ہے حدیثوں میں اس کا مطلوب ہونا وارد ہے مجملہ اس کے فوائد کے یہ بھی ہے کہ لوگ غیبت سے بچیں گے اپنا قلب بھی تشویش سے محفوظ رہے گا گو عزیز کو براءت سے پہلے سے معلوم تھی مگر استحکام یقین عزیز اور رفع بدنامی عند العوام مصلحت جدید تھی۔ **و** یوسف علیہ السلام کے اس قول سے **اجْعَلْنِي الْخ** معلوم ہوا کہ جب کسی کام کی لیاقت اپنے اندر منحصر دیکھے خود اس کی درخواست جائز ہے مگر مقصود نفع رسانی ہونہ کہ نفس پروری اور اجر موعود فی الدنیا کی تفسیر جو **حَيٰوَةٌ طَيِّبَةٌ** سے کی گئی یہ دوسری آیت میں منصوص ہے: **مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوَةً طَيِّبَةً** [النحل: ۹۷] پس بعضوں کو دنیوی ثروت نہ ملنے سے کوئی اشکال لازم نہیں آتا اور درمنثور میں

منقول ہے کہ عزیز اسی زمانہ میں مر گیا اور زلیخا سے یوسف علیہ السلام کا نکاح ہو گیا۔ واللہ اعلم

تَرْجُمَهُمْ مَسْأَلًا لِّلنَّبَاۗئِلِکَ : قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُوْلُ قَالَ اَرْجِعْ اِلَى رَبِّکَ فَسَلْنَهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِی قَطَعْنَ اٰیْدِیَهُنَّ۔ یہ اس لئے فرمایا کہ تہمت کا ازالہ ہو جاوے اور مقتدا کو یہی مناسب ہے تاکہ اس کی دعوت الی الحق پر نفع مرتب ہو اور حدیث لاجبہ الداعی میں حضور کی تواضع ہے اور بیان ہے یوسف علیہ السلام کے کمال حلم و استقلال کا جیسا بہت سی حدیثوں میں دوسرے حضرات انبیائے علیہم السلام کا ذکر فرمایا ہے قوله تعالى : ذٰلِکَ لِیَعْلَمَ اَنِّیْ لَمْ اَخْنَعْ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا اَبْرٰی نَفْسِیْ۔ مقصود یہ ہے کہ اس تحقیق میں حکمت واقع کا اظہار ہے نہ کہ علی الاطلاق یعنی ہر نقص سے یا علی الاستقلال یعنی بدون توفیق حق کے نزاہت کا دعویٰ اور اس میں دلالت ہے کہ اگر اپنے کمالات کبھی بیان کرنا پڑیں تو اس بیان کی حکمت بھی ظاہر کر دینا بہتر ہے تاکہ ایہام سے محفوظ رہے ۱۲ قول تعالیٰ : قَالَ اَجْعَلِیْ عَلٰی خَزَاۗئِنِ الْاَرْضِ۔ اس میں دلالت ہے کہ منصب و حکومت کی درخواست جب کہ اس میں مخلوق کا نفع ہو اور خود اپنا یہ ضرر نہ ہو کہ غیر اللہ میں مشغول ہو جاوے قادر فی الکمال نہیں۔

مُلْحَقَاتُ التَّبَجُّہِ :۔ قوله فی لعلم زائد لان نفس الیقین کان اصلاً بالایات کشفادۃ شاہد وغیرہا ۱۳۔ قوله فی الا ما رحم بجز اس نفس کے کما روی عن ابن عباس فی الخازن ان معناه من عصم ربی فهو کقوله تعالیٰ ما طاب لکم من النساء ۱۴۔ قوله فی توضیحه جن میں یوسف علیہ السلام کا نفس بھی صرح بہ فی المدارک ۱۵۔ قوله قبل مکنا عزیز لقوله تعالیٰ فیما بعد ایہا عزیز ۱۶۔

النَّبَاۗئِلِ :۔ قوله فاسئلہ فی الروح وانما لم یقل فاسئلہ ان یفتش عن ذلک حثاً للملک علی الجحد فی التفتیش لتبیین براءتہ وتوضیح نزاہتہ فان السؤال عن شئی مما یھیج الانسان ویحرکہ للبحث لانه بانف من الجهل ولو قال سلہ ان یفتش لکان تہیجہ عن الفحص عن ذلک وفيہ جراۃ علیہ فریما امتنع منہ ولم یلتفت الیہ ۱۷۔ قوله ما خطبکن وقوله ذلک لعلم وقوله فلما کلمہ قبل ہذہ الجمل کلہا جمل مقدرة فیہا ایجاد ۱۸۔

وَجَاءَ اِخْوَتُ یُوْسُفَ فَدَخَلُوْا عَلَیْہِ فَعَرَفُوْهُمُ وَهُمْ لَمْ یُنْکِرُوْۗہٗ ۵۰ وَ لَمَّا جَہَّزَهُمْ بِجَہَاۗزِهِمْ قَالَ اِنتُوْنِیْ بِاِخٍ لَّکُمْ مِّنْ اٰیٰتِکُمْۙ اَلَا تَرَوْنَ اَنِّیْۤ اُوْفِ الْکَیْلِ وَاَنَا خَیْرُ الْمُنْزِلِیْنَ ۵۱ فَاِنْ لَّمْ تَأْتُوْنِیْ بِہٖ فَلَا کَیْلَ لَّکُمْ عِنْدِیْ وَلَا تَقْرَبُوْنِ ۵۲ قَالُوْۤا سَرُّوْۤا دُعَاۤءَ اٰبَاہٖ وَاِنَّا لَفَاعِلُوْنَ ۵۳ وَ قَالَ لِیَفْتِنِیْہِۙ اِجْعَلُوْا بِضَاعَتَهُمْ فِیْ رِحَالِہِمُ لَعَلَّہُمْ یَعْرِفُوْنَہَاۙ اِذَا اُنْقَلَبُوْۤا اِلَیْ اٰہْلِہِمُ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ ۵۴ فَلَمَّا رَجَعُوْۤا اِلَیْ اٰیٰتِہِمُ قَالُوْۤا یٰۤاَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْکَیْلُ فَاَرْسِلْ مَعَنَا اَخَانًا نَّکْتَلُ وَاِنَّا لَہٗ لَحٰفِظُوْنَ ۵۵ قَالَ ہَلْ اَمْنُکُمْ عَلَیْہِۙ اِلَّا کَمَا اَمْنُکُمْ عَلٰی اَخِیْہٖ مِنْ قَبْلُ ؕ فَاللّٰہُ خَیْرُ حٰفِظًا ؕ وَ هُوَ اَرْحَمُ الرَّحِیْمِیْنَ ۵۶ وَ لَمَّا فَتَّحُوْۤا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوْۤا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ اِلَیْہِمُ ؕ قَالُوْۤا یٰۤاَبَانَا مَا نَبِغِیْ ؕ ہٰذِہٖ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ اِلَیْنَا وَ نَبِیْرُ اٰہْلِنا وَ نَحْفِظُ اَخَانًا وَ نَزِدُّاُدْ کَیْلَ بَعِیْرٍ ذٰلِکَ کَیْلٌ یَّسِیْرٌ ۵۷ قَالَ لَنْ اُرْسِلَہٗ مَعَکُمْ حَتّٰی تُوْتُوْۤا مَوْثِقًا مِّنَ اللّٰہِ لَتَأْتِنِیْ بِہٖۙ اِلَّا اَنْ یُّحَاطَ بِکُمْ ؕ فَلَمَّا اتُوْۤہٗ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللّٰہُ عَلٰی مَا نَقُوْلُ وَ کَیْلٌ ۵۸ وَ قَالَ یٰۤبَنِیْ لَا تَدْخُلُوْۤا مِنْۢ بَابٍ وَّاحِدٍ وَّ ادْخُلُوْۤا مِنْۢ اَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقًا ؕ وَ مَا اُغْنِیْ عَنْکُمْ مِّنَ اللّٰہِ مِنْ شَیْءٍ ؕ اِنْ اَلْحُکْمُ اِلَّا لِلّٰہِ ؕ عَلَیْہِ تَوَكَّلْتُ وَّ عَلَیْہِ فَلَیْتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۵۹ وَ لَمَّا دَخَلُوْۤا مِنْ حَیْثُ اَمَرَهُمْ

أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يُعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۴﴾

اور (کنعان میں بھی قحط ہوا تو) یوسف علیہ السلام کے بھائی آئے پھر یوسف علیہ السلام کے پاس پہنچے سو یوسف علیہ السلام نے ان کو پہچان لیا اور انہوں نے یوسف علیہ السلام کو نہیں پہچانا اور جب یوسف علیہ السلام نے ان کا سامان (غلہ کا) تیار کر لیا تو (چلتے وقت) فرما دیا کہ اپنے غلام بھائی کو بھی (ساتھ) لانا (تاکہ اس کا حصہ بھی دیا جاسکے) تم دیکھتے نہیں ہو کہ میں پورا ناپ کر دیتا ہوں اور سب سے زیادہ مہمان نوازی کرتا ہوں اور اگر تم (دوبارہ آئے اور) اس کو میرے پاس نہ لائے تو نہ میرے پاس تمہارے نام کا غلہ ہوگا اور نہ تم میرے پاس آنا وہ بولے (دیکھئے) ہم اپنے امکان تک تو اس کے باپ سے اس کو مانگیں گے اور ہم اس کام کو ضرور کریں گے اور یوسف علیہ السلام نے اپنے نوکروں سے کہہ دیا کہ ان کی جمع پونجی ان ہی کے اسباب میں (چھپا کر) رکھ دو تاکہ جب وہ گھر جاویں تو اس کو پہچانیں شاید (یہ احسان و کرم دیکھ کر) پھر دوبارہ آئیں۔ غرض جب لوٹ کر اپنے باپ (یعقوب علیہ السلام) کے پاس پہنچے کہنے لگے اے ابا ہمارے لئے (مطلقاً) غلہ کی بندش کر دی گئی سو آپ ہمارے بھائی بنیامین کو ہمارے ساتھ بھیجئے تاکہ ہم (پھر) غلہ لاسکیں اور ہم ان کی پوری حفاظت رکھیں گے یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں رہنے دو میں اس کے بارہ میں بھی تمہارا ویسا ہی اعتبار کرتا ہوں جیسا کہ اس سے پہلے اس کے بھائی (یوسف علیہ السلام) کے بارہ میں تمہارا اعتبار کر چکا ہوں سو اللہ (کے سپرد ہی) سب سے بڑھ کر تمہارا ہے اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے اور (اس گفتگو کے بعد) جب انہوں نے اپنا اسباب کھولا تو (اس میں) ان کو ان کی جمع پونجی بھی ملی جو ان ہی کو واپس کر دی گئی تھی کہنے لگے اے ابا (لیجئے) اور ہم کو کیا چاہئے کہ یہ ہماری جمع پونجی بھی تو ہم ہی کو لوٹا دی گئی اور اپنے گھر والوں کے لئے (اور) رسد لادیں گے اور اپنے بھائی کی خوب حفاظت رکھیں گے اور ایک اونٹ کا بوجھ غلہ اور زیادہ لادیں گے یہ تو تھوڑا سا غلہ ہے یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ اس وقت تک ہرگز اس کو تمہارے ہمراہ نہ بھیجوں گا جب تک کہ اللہ کی قسم کھا کر مجھ کو پکا قول نہ دو کہ تم اس کو ضرور ہی لے آؤ گے ہاں اگر کہیں گھر جاؤ تو مجبوری ہے (چنانچہ سب نے اس پر قسم کھائی) سو جب وہ قسم کھا کر اپنے باپ کو قول دے چکے تو انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ جو کچھ بات چیت کر رہے ہیں یہ سب اللہ ہی کے حوالے ہے اور (چلتے وقت) یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میرے بیٹوں سب کے سب ایک ہی دروازے سے مت جانا بلکہ علیحدہ علیحدہ دروازوں سے جانا اور خدا کے حکم کو تم پر سے نہیں ٹال سکتا حکم تو بس اللہ ہی کا (چلتا) ہے (باوجود اس تدبیر ظاہری کے دل سے) اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی پر اور بھروسہ کرنے والوں کو بھروسہ رکھنا چاہئے اور جب (مصر پہنچ کر) جس طرح ان کے باپ نے کہا تھا (اسی طرح شہر میں) داخل ہوئے تو باپ کا ارمان پورا ہو گیا (باقی) ان کے باپ کو ان سے (یہ تدبیر بتلا کر) خدا کا حکم ٹالنا مقصود نہ تھا لیکن یعقوب علیہ السلام کے جی میں (درجہ تدبیر میں) ایک ارمان (آیا) تھا جس کو انہوں نے ظاہر کر دیا اور وہ بلاشبہ بڑے عالم تھے بایں وجہ کہ ہم نے ان کو علم دیا تھا لیکن اکثر لوگ اس کا علم نہیں رکھتے۔ ﴿۳۴﴾

تَفْسِيْرُ الْقُرْآنِ: ظہور قحط و بار اول آمدن برادران یوسف علیہ السلام و بازگشتن ☆ وَجَاءَ إِخْوَتُهُ يُوسُفَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۴﴾ (غرض یوسف علیہ السلام نے باختیار ہو کر غلہ کاشت کرانا اور جمع کرنا شروع کیا اور سات برس کے بعد قحط شروع ہوا یہاں تک کہ دور دور سے یہ خبر سن کر کہ مصر میں سلطنت کی طرف سے غلہ فروخت ہوتا ہے جوق جوق لوگ آنا شروع ہوئے) اور (کنعان میں بھی قحط ہوا) یوسف (علیہ السلام) کے بھائی (بھی) بجز بنیامین کے غلہ لینے مصر میں) آئے پھر یوسف (علیہ السلام) کے پاس پہنچے سو یوسف (علیہ السلام) نے (تو) ان کو پہچان لیا اور انہوں نے یوسف (علیہ السلام) کو نہیں پہچانا کیونکہ ان میں تغیر کم ہوا تھا نیز یوسف علیہ السلام کو ان کے آنے کا خیال اور قوی احتمال بھی تھا پھر نو وارد سے پوچھ بھی لیتے ہیں اور شناسا لوگوں کو تھوڑے پتہ سے اکثر پہچان بھی لیتے ہیں بخلاف یوسف علیہ السلام کے کہ ان میں چونکہ مفارقت کے وقت بہت کم عمر تھے تغیر بھی زیادہ ہو گیا تھا اور ان کو یوسف علیہ السلام کے ہونے کا احتمال بھی نہ تھا پھر حکام سے کوئی پوچھ بھی نہیں سکتا کہ آپ کون ہیں یوسف علیہ السلام کا معمول تھا کہ ہر شخص کے ہاتھ غلہ صرف بقدر حاجت فروخت کرتے تھے چنانچہ ان کو بھی جب فی آدمی ایک ایک اونٹ غلہ داموں کی عوض ملنے لگا تو انہوں نے کہا کہ ہمارا ایک علاقائی بھائی اور ہے اس کو باپ نے اس وجہ سے کہ ان کا ایک بیٹا گم ہو گیا تھا اپنی تسلی کے لئے رکھ لیا ہے اس کے حصہ کا بھی ایک اونٹ غلہ زیادہ مول دے دیا جاوے یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ قانون کے خلاف ہے اگر اس کا حصہ لینا ہے وہ خود آ کر لے جاوے غرض ان کے حصہ کا غلہ ان کو دلوادیا) اور جب یوسف (علیہ السلام) نے ان کا سامان (غلہ کا) تیار کر دیا تو (چلتے وقت) فرما دیا کہ (اگر یہ غلہ خرچ کر کے اب کے آنے کا ارادہ ہو تو) اپنے علاقائی بھائی کو بھی (ساتھ) لانا (تاکہ اس کا حصہ بھی دیا جاسکے) تم دیکھتے نہیں ہو کہ میں پورا ناپ کر دیتا ہوں اور میں سب سے زیادہ مہمان نوازی کرتا ہوں (پس اگر تمہارا وہ بھائی آوے گا اس کو بھی پورا حصہ دوں گا اور اس کی خوب خاطر داشت کروں گا جیسا تم نے اپنے ساتھ دیکھا غرض آنے میں تو نفع ہی نفع ہے) اور اگر تم (دوبارہ آئے اور) اس کو میرے پاس نہ لائے تو (میں سمجھوں گا کہ تم مجھ کو دھوکہ دے کر غلہ زیادہ لینا چاہتے تھے تو اس کی سزا میں) نہ میرے پاس تمہارے نام کا غلہ ہوگا اور نہ تم میرے پاس آنا (پس

اس کے نہ لانے میں یہ نقصان ہوگا کہ تمہارے حصہ کا غلہ بھی سوخت ہو جاوے گا) وہ بولے (دیکھئے) ہم (اپنی حد امکان تک تو) اس کے باپ سے اس کو مانگیں گے اور ہم اس کام کو (یعنی کوشش اور درخواست) ضرور کریں گے (آگے باپ کے اختیار میں ہے) اور (جب وہاں سے بالکل چلنے لگے تو) یوسف (علیہ السلام) نے اپنے نوکروں سے کہہ دیا کہ ان کی جمع پونجی (جس کے عوض انہوں نے غلہ مول لیا ہے) ان (ہی) کے اسباب میں (چھپا کر) رکھ دو تاکہ جب اپنے گھر جاویں تو اس کو (جب وہ اسباب میں سے نکلے) پہچانیں شاید (یہ احسان و کرم دیکھ کر) پھر دوبارہ آویں (چونکہ یوسف علیہ السلام کو ان کا دوبارہ آنا اور ان کے بھائی کا لانا منظور تھا اس لئے کئی طرح سے اس کی تدبیر کی اول وعدہ کیا کہ) اگر اس کو لاؤ گے تو اس کا بھی حصہ ملے گا دوسرے وعید سنادی کہ اگر نہ لاؤ گے تو اپنا حصہ بھی نہ پاؤ گے تیسرے دام جو کہ نقد کے علاوہ کوئی اور چیز تھی واپس کر دیئے دو خیال سے ایک یہ کہ اس سے احسان و کرم پر استدلال کر کے پھر آویں گے دوسرے اس لئے کہ شاید ان کے پاس اور دام نہ ہوں اور اس لئے پھر نہ آسکیں اور جب یہ دام ہوں گے ان ہی کو لے کر پھر آسکتے ہیں (غرض جب لوٹ کر اپنے باپ (یعقوب علیہ السلام) کے پاس پہنچے کہنے لگے اے ابا (ہماری بڑی خاطر ہوئی اور غلہ بھی ملا مگر بنیامین کا حصہ نہیں ملا بلکہ بدون بنیامین کے ساتھ لے جائے ہوئے آئندہ بھی) ہمارے لئے (مطلقاً) غلہ کی بندش کر دی گئی سو (اس صورت میں ضروری ہے کہ) آپ ہمارے بھائی (بنیامین) کو ہمارے ساتھ بھیج دیجئے تاکہ (دوبارہ غلہ لانے سے جو امر مانع ہے وہ مرفوع ہو جاوے اور) ہم (پھر) غلہ لاسکیں اور (اگر ان کے بھیجنے سے آپ کو کوئی اندیشہ مانع ہے تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ) ہم ان کی پوری حفاظت رکھیں گے یعقوب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ بس (رہنے دو) میں اس کے بارہ میں بھی تمہارا ویسا ہی اعتبار کرتا ہوں جیسا اس سے پہلے اس کے بھائی (یوسف) کے بارہ میں تمہارا اعتبار کر چکا ہوں (یعنی دل تو میرا گواہی دیتا نہیں مگر تم کہتے ہو کہ بدون اس کے گئے ہونے آئندہ غلہ نہ ملے گا اور وہ عادتاً موقوف علیہ ہے تو ام بدن و حیات جسمانی کا جس کی تحصیل فرض ہے) سو (خیراگر لے ہی جاؤ گے تو) اللہ (کی سپرد وہی) سب سے بڑھ کر نگہبان ہے (میری نگہبانی سے کیا ہوتا ہے) اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے (میری محبت اور شفقت سے کیا ہوتا ہے) اور (اس گفتگو کے بعد) جب انہوں نے اپنا اسباب کھولا (تو اس میں) ان کی جمع پونجی (بھی) ملی کہ ان ہی کو واپس کر دی گئی کہنے لگے کہ اے ابا (لیجئے) اور ہم کو کیا چاہئے یہ ہماری جمع پونجی بھی تو ہم ہی کو لوٹا دی گئی (ایسا کریم بادشاہ ہے اور اس سے زیادہ کس عنایت کا انتظار کریں یہ عنایت بس ہے اس کا مقتضا بھی یہی ہے کہ ایسے کریم بادشاہ کے پاس پھر جاویں اور وہ موقوف ہے بھائی کے ساتھ لے جانے پر اس لئے اجازت ہی دے دیجئے ان کو ساتھ لے جاویں گے) اور اپنے گھر والوں کے واسطے (اور) رسد لاویں گے اور اپنے بھائی کی خوب حفاظت رکھیں گے اور ایک اونٹ کا بوجھ غلہ اور زیادہ لاویں گے (کیونکہ جس قدر اس وقت لائے ہیں) یہ تو تھوڑا سا غلہ ہے (جلدی ختم ہو جاوے گا پھر اور ضرورت ہوگی اور اس کا ملنا موقوف ہے ان کے لے جانے پر) یعقوب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (خیر اس حالت میں بھیجنے سے انکار نہیں لیکن) اس وقت تک ہرگز اس کو تمہارے ہمراہ نہ بھیجوں گا جب تک کہ اللہ کی قسم کھا کر مجھ کو پکا قول نہ دو گے کہ تم اس کو ضرور لے ہی آؤ گے ہاں اگر کہیں گھر ہی جاؤ تو مجبوری ہے (چنانچہ سب نے اس پر قسم کھائی) سو جب وہ قسم کھا کر اپنے باپ کو قول دے چکے تو انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ جو کچھ بات چیت کر رہے ہیں یہ سب اللہ کے حوالے (یعنی وہی ہمارے قول و قرار کا گواہ ہے کہ سن رہا ہے اور وہی اس قول کو پورا کر سکتا ہے پس اس کہنے سے دو غرض ہوئیں اول ان کو اپنے قول کے خیال رکھنے کی ترغیب اور تنبیہ کہ اللہ کو حاضر ناظر سمجھنے سے یہ بات ہوتی ہے اور دوسرے اس تدبیر کا متبہی تقدیر کو قرار دینا کہ تو کل کا حاصل ہے اور اس کے بعد بنیامین کو ہمراہ جانے کی اجازت دے دی غرض دوبارہ مصر کے سفر کو مع بنیامین سب تیار ہوئے) اور (چلتے وقت) یعقوب (علیہ السلام) نے (ان سے) فرمایا کہ اے میرے بیٹو (جب مصر میں پہنچو تو) سب کے سب ایک ہی دروازہ سے مت جانا بلکہ علیحدہ علیحدہ دروازوں سے جانا اور (یہ محض ایک تدبیر ظاہری ہے بعض مکروہات مثل نظر بد وغیرہ سے بچنے کی باقی) خدا کے حکم کو تم پر سے نہیں ٹال سکتا حکم تو بس اللہ ہی کا (چلتا) ہے (باوجود اس تدبیر ظاہری کے دل سے) اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی پر اور بھروسہ کرنے والوں کو بھروسہ رکھنا چاہئے (یعنی تم بھی اسی پر بھروسہ رکھنا تدبیر پر نظر مت کرنا غرض سب رخصت ہو کر چلے) اور جب (مصر پہنچ کر) جس طرح ان کے باپ نے کہا تھا (اسی طرح شہر کے) اندر داخل ہوئے تو باپ کا ارمان پورا ہو گیا (باقی) ان کے باپ کو ان سے (یہ تدبیر بتلا کر) خدا کا حکم ٹالنا مقصود نہ تھا (تاکہ ان پر کسی قسم کا اعتراض یا اس تدبیر کے نافع نہ ہونے سے ان پر شبہ لازم آوے چنانچہ خود انہوں نے ہی فرما دیا تھا: مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ الْخُذَا (علیہ السلام) کے جی میں (درجہ تدبیر میں) ایک ارمان (آیا) تھا جس کو انہوں نے ظاہر کر دیا اور وہ بلاشبہ بڑے عالم تھے بایں وجہ کہ ہم نے ان کو علم دیا تھا (وہ علم کے خلاف تدبیر و اعتقاد موثر حقیقی کب سمجھ سکتے تھے صرف ان کے اس قول کی وجہ وہی عملاً ایک تدبیر کا ارتکاب تھا جو کہ مشروع و محمود ہے) لیکن اکثر لوگ اس کا علم نہیں رکھتے (بلکہ جبل سے تدبیر کو موثر حقیقی اعتقاد کر لیتے ہیں) ف: بعض کتب میں لکھا ہے کہ اول بار میں یوسف علیہ السلام نے بنیامین کا حصہ دے دیا تھا مگر آگے کے لئے روک دیا تھا کہ بدون بنیامین کے غلہ لینے مت آنا ورنہ بالکل نہ ملے گا واللہ اعلم۔ ایک سوال اس مقام پر یہ پیدا ہوتا ہے کہ یوسف علیہ السلام نے جس طرح اپنے بھائی کے بلانے کی تدبیر کی یعقوب علیہ السلام کے بلانے کا اہتمام کیوں نہ فرمایا خواہ اپنے

حال کی صاف اطلاع کر کے خواہ کسی تدبیر سے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کو وحی سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ ابھی ملاقات مقدر نہیں ہے یا کوئی اور مصلحت مخفی ہو ایک سوال یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام بھی مشاہیر میں سے تھے اور یوسف علیہ السلام بھی پھر خبر کیسے مخفی رہی روح المعانی میں ختم قصہ پر یہ جواب دیا ہے کہ یہ امر غلبہ قدر سے مجملہ خوارق عادات ہے کہ ایک سوال یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام جب ان بیٹوں کا تجربہ کر چکے تھے اور حضرت بنیامین کو خطرہ میں ڈالنا کب جائز تھا اس کا جواب توضیح ترجمہ هَلْ اَمْنَكُمُ النِّج سے ظاہر ہے کہ نہ بھیجنے میں ضرر متیقن تھا اور بھیجنے میں ضرر متوہم تھا جس کا مدار کبھی قسم وغیرہ سے ہو گیا تھا پس بھیجنا جائز بلکہ ضروری ہوا ایک سوال یہ ہے کہ پہلی بار جو یہ غلہ لینے گئے تھے اس وقت یہ وصیت کیوں نہیں فرمائی گئی لَآ تَدْخُلُوا صِنْعَ بَابٍ وَّاحِدٍ النِّج اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں ایک یہ اس وقت مصر والے ان کو پہچانتے نہ تھے کسی نے التفات بھی نہ کیا تھا اور ایک بار جانے سے جو یوسف علیہ السلام نے ان کے ساتھ عنایت کا خاص برتاؤ کیا تو ان پر نظریں پڑنے لگیں اور تھے سب وجہ و شکل اس لئے نظر بد کا حسد کا بہت سے چیزوں کا ان پر احتمال ہوا۔ دوسرے یہ کہ زیادہ مقصود بنیامین کی حفاظت تھی اور پہلی بار وہ ساتھ نہ تھے ایک سوال یہ ہے کہ ظاہر قرآن کے الفاظ مَا كَانَ يُغْنِي النِّج سے معلوم ہوتا ہے کہ یعقوب علیہ السلام کی تدبیر نافع نہیں ہوئی حالانکہ بالیقین حسد و نظر بد وغیرہ جن کو اجتماع و تفرق فی الدخول سے تعلق ہے یہ امور واقع نہیں ہوئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تدبیر نافع ہوئی اور یہ صورت تعارض کی ہے جواب یہ ہے کہ نافع نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اصل مقصود یعقوب علیہ السلام کا یہ تھا کہ ان پر کوئی حادثہ واقع نہ ہو کچھ تخصیص حسد وغیرہ کی نہ تھی لیکن ان کے ذہن میں وہ امور آئے جو واقع ہونے والے نہ تھے اور ان ہی کی تدبیر بتلا دی اور جو امور مقدر تھے وہ ذہن میں بھی نہ آئے اور واقع ہوئے پس تدبیر کا نافع نہ ہونا باعتبار اصل مقصود کے صحیح ہوا اور آیت قَالَ يٰبَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا النِّج کا مقصود مدلول بعبارة النص احقر کے ذوق میں غالباً خود اس قول کا نقل کرنا یا ایسی تدبیرات کی ترغیب دینا نہیں ہے بلکہ اس حکایت مشہورہ پر ظاہر آشوب ہوتا تھا کہ یہ تدبیر خلاف شان نبوت ہے اس کا جواب دینا مقصود ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ خلاف شان جب ہوتا جب اس کو موثر حقیقی سمجھتے اور توکل کے ساتھ تدبیر کرنا منافی شان نہیں ہے البتہ اگر نظر بد کوئی چیز نہ ہوتی تب بھی شبہ باقی رہتا لیکن دلیل نقلی و تجربہ سے اس کا موثر ہونا خود ثابت ہے اس لئے شبہ کی اصلاحاً منجاش نہ رہی۔

تَرْجُمُهُمْ مَسْأَلَةَ السَّنَوَكِ : قوله تعالى : اَلَا تَرَوْنَ اٰنِيَّ اَوْفِ الْكَيْلِ وَاَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝ اس میں دلالت ہے کہ اپنی خوش معاملگی کا اظہار اگر اس سے اپنی مدح مقصود نہ ہو بلکہ اس میں کوئی مصلحت ہو منافی تواضع نہیں ۱۲۔ قوله تعالى : قَالَ لَنْ اُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتّٰى تُؤْتُوْنِ مَوْثِقًا اس میں دلالت ہے کہ تدبیر ماذون فیہ توکل کے منافی نہیں ۱۲۔

مَلِكًا نَّاسًا التَّرْجُمَةَ : قوله قبل لما جهزهم فی آدی ایک دل علیہ قوله تزداد کیل بعیر ۳۔ قوله فی لفاعلون کوشش الخ کذا ما فی البیضاوی ای لفاعلون الاجتهاد لا الاتیان بالاخ ۳۔ قوله فی کیل بعیر غلہ اشارة الی ان الکیل بمعنی المکیل ۳۔ قوله فی جواب کما دخلوا باب کارمان اشارة الی حذف الجواب دل علیہ قضاها ۳۔

رسم اللفظ : قوله اوف الکیل اسقاط الیاء لعدم التللفظ بها لا لتقاء الساکنین ۳۔

اللِّغَاتُ : الرجل فی القاموس مرکب للبعیر ومسکنک وایستصحبه من الاثاث ۳۔ قوله حاجة المراد به الشفقة مجاز لان الحاجة الی الشئ الفقر الیه مع محبته فالمحبة والشفقة جزء من مفهومها الحقیقی ۳۔ قوله قضاها اظهرها ۳۔

التَّجْوُّزُ : قوله موثقا من الله صفة موثقا وهو مصدر میمی بمعنی المفعول والمراد الحلف بالله تعالیٰ وانما جعل الحلف به سبحانه موثقا منه لانه مما ترکد العهود وتشدد وقد اذن الله تعالیٰ بذلك فهو اذن منه تعالیٰ شانه کذا فی الروح قوله الا حاجة استثناء منقطع بمعنی لکن ۳۔

البَلَاغَةُ : قوله منع منا الکیل ای حکم بعد الیوم والتعبیر بذلك عما ذکر مجاز للمبالغة کان المنع قد وسع وهذا علی روایة انه علیہ السلام اعطی لآخیه وسقا وقیل ان الفعل علی حقیقة بناء علی روایة انه لم یعطه وسقا والله اعلم ۳۔

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلٰی یُوسُفَ اَوْی اِلَیْهِ اَخَاهُ قَالَ اِنِّیْ اَنَا اَخُوكَ فَلَا تَبْتَسِ بِمَا
كَانُوا یَعْمَلُوْنَ ۝ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السِّقَایَةَ فِی رَحْلِ اَخِیْهِ ثُمَّ اَذَّنَ مُؤَذِّنٌ اٰتِیَهَا
الْعِیْرُ اِنِّكُمْ لَسْرِقُوْنَ ۝ قَالُوا وَاَقْبَلُوا عَلَیْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُوْنَ ۝ قَالُوا نَفَقِدُ صُوعًا مِّلْكِ

وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴿۱۴﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ
 فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سُرِقِينَ ﴿۱۵﴾ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَذِبِينَ ﴿۱۶﴾ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ
 وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿۱۷﴾ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ
 أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ ط كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ط مَا كَانَ لِيَأْخُذَ
 أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ط نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ ط وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ
 عَلِيمٌ ﴿۱۸﴾ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ ؕ فَاسْرَهَا يُّوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ
 يُبْدِهَا لَهُمْ ؕ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا ؕ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿۱۹﴾ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا
 شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ ؕ إِنَّا نُرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۲۰﴾ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا
 مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِندَهُ ؕ إِنَّا إِذَا ظَلَمْنَا لَنَا

اور جب یہ لوگ (برادران یوسف علیہ السلام) یوسف علیہ السلام کے پاس پہنچے تو انہوں نے اپنے بھائی کو اپنے ساتھ ملا لیا اور تنہائی میں ان سے کہا کہ میں تیرا بھائی یوسف
 ہوں سو یہ لوگ جو کچھ (بدسلوکی) کرتے رہے ہیں اس کا رنج مت کرنا۔ پھر جب یوسف علیہ السلام نے ان کا سامان تیار کر دیا تو پانی پینے کا برتن اپنے بھائی کے اسباب میں
 رکھ دیا پھر ایک پکارنے والے نے پکارا کہ اے قافلہ والو تم ضرور چور ہو وہ ان (تلاش کرنے والوں) کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگے کہ تمہاری کیا چیز گم ہو گئی ہے انہوں نے کہا
 کہ ہم کو بادشاہی پیمانہ نہیں ملتا (وہ غائب ہے) اور جو شخص اس کو لاکر حاضر کرے اس کو ایک بار غلہ شتر طے گا اور میں اس کا دلوانے کا ذمہ دار ہوں۔ یہ لوگ کہنے لگے کہ بخدا تم
 کو خوب معلوم ہے کہ ہم لوگ ملک میں فساد پھیلانے نہیں آئے اور ہم لوگ چوری کرنے والے نہیں ان (ڈھونڈنے والے) لوگوں نے کہا اگر تم جھوٹے نکلے تو اس (چور)
 کی کیا سزا انہوں نے جواب دیا کہ اس کی سزا یہ ہے کہ جس شخص کے اسباب میں سے طے پس وہی شخص اپنی سزا ہم لوگ ظالموں (یعنی چوروں) کو ایسی ہی سزا دیا کرتے
 ہیں پھر یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائی کے اسباب کے تھیلے سے قبل تلاشی کی ابتداء اول دوسرے بھائیوں کے (اسباب کے تھیلوں سے کی) پھر (آخر میں) اس برتن کو
 اپنے بھائی کے (اسباب کے تھیلے سے) برآمد کر لیا ہم نے یوسف علیہ السلام کی خاطر اس طرح تدبیر فرمائی یوسف علیہ السلام اپنے بھائی کو اس بادشاہ مصر کے قانون کی رو
 سے نہیں لے سکتے تھے مگر یہ ہے کہ اللہ ہی کو منظور تھا ہم جس کو چاہتے ہیں (علم میں) خاص درجوں تک بڑھادیتے ہیں اور تمام علم والوں سے بڑھ کر ایک بڑا علم والا ہے۔
 کہنے لگے کہ (صاحب) اگر اس نے چوری کی تو (تعجب نہیں کیونکہ) اس کا ایک بھائی تھا (وہ) بھی (اسی طرح) اس کے پہلے چوری کر چکا ہے پس یوسف علیہ السلام نے
 اس بات کو (جو آگے آتی ہے) اپنے دل میں پوشیدہ رکھا اور اس کو ان کے سامنے (زبان سے) ظاہر نہیں کیا یعنی (دل میں) یوں کہا کہ اس (چوری) کے درجہ میں تم تو اور بھی
 زیادہ برے ہو اور جو کچھ تم بیان کر رہے ہو اسکی حقیقت کا اللہ ہی کو خوب علم ہے۔ کہنے لگے اے عزیز اس (بنیامین) کا ایک بہت بوڑھا باپ ہے سو (آپ ایسا کیجئے کہ اس کی
 جگہ) ہم میں سے ایک کو رکھ لیجئے اور اپنا مملوک بنا لیجئے ہم آپ کو نیک مزاج دیکھتے ہیں (یوسف علیہ السلام نے کہا کہ ایسی (بے انصافی کی) بات سے خدا بچائے کہ جس
 کے پاس ہم نے اپنی چیز پائی ہے اس کے سوا دوسرے شخص کو پکڑ کر رکھ لیں اس حالت میں تو ہم بڑے بے انصاف سمجھے جا دیں گے۔ ﴿۱۹﴾

تفسیر: بار دوم آمدن برادران یوسف علیہ السلام ☆ وَ لَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّا إِذَا ظَلَمْنَا لَنَا (یعنی
 برادران یوسف) یوسف (علیہ السلام) کے پاس پہنچے (اور بنیامین کو پیش کر کے کہا کہ ہم آپ کے حکم کے موافق ان کو لائے ہیں) انہوں نے اپنے بھائی کو اپنے
 ساتھ ملا لیا (اور تنہائی میں ان سے) کہا کہ میں تیرا بھائی (یوسف) ہوں سو یہ لوگ جو کچھ (بدسلوکی) کرتے رہے ہیں اس کا رنج مت کرنا (کیونکہ اب تو اللہ نے
 ہم کو ملا دیا اب سب غم بھلا دینا چاہئے یوسف علیہ السلام کے ساتھ بدسلوکی تو ظاہر اور مشہور ہے رہا بنیامین کے ساتھ سو یا تو ان کو بھی کچھ تکلیف دی ہو ورنہ یوسف
 علیہ السلام کی جدائی کیا ان کے حق میں کچھ کم تکلیف ہے پھر دونوں بھائیوں نے مشورہ کیا کہ کوئی ایسی صورت ہو کہ بنیامین یوسف کے پاس رہیں کیونکہ ویسے
 رہنے میں تو اور بھائیوں کا بوجہ عہد و سوگند کے اصرار ہوگا ناحق کا جھگڑا ہوگا اور پھر اگر وجہ بھی ظاہر ہوگی تو راز کھلا اور اگر مخفی رہی تو یعقوب علیہ السلام کا رنج بڑھے گا

کہ بلا سبب کیوں رکھے گئے یا کیوں رہے یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ تدبیر تو ہے مگر ذرا تمہاری بدنامی ہے بنیامین نے کہا کچھ پرواہ نہیں غرض ان میں یہ امر قرار پا گیا اور ادھر سب کو غلہ دے کر ان کی رخصت کا سامان درست کیا گیا) پھر جب یوسف (علیہ السلام) نے ان کا سامان (غلہ اور روانگی کا) تیار کر دیا تو (خود یا کسی معتمد کی معرفت) پانی پینے کا برتن (کہ وہی پیانا غلہ دینے کا بھی تھا) اپنے بھائی کے اسباب میں رکھ دیا پھر (جب یہ لاد پھاند کر چلے تو یوسف علیہ السلام کے حکم سے پیچھے سے) ایک پکارنے والے نے پکارا کہ اے قافلہ والو تم ضرور چور ہو وہ ان (تلاش کرنے والوں) کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگے کہ تمہاری کیا چیز گم ہو گئی ہے (جس کی چوری کا ہم پر شبہ ہوا) انہوں نے کہا کہ ہم کو بادشاہی پیانا نہیں ملتا (وہ غائب ہے) اور جو شخص اس کو (لا کر) حاضر کرے اس کو ایک بار شتر غلہ (بطور انعام کے خزانہ سے) ملے گا (اور یہ یہ مطلب ہو کہ اگر خود چور بھی مال دے دے تو عفو کے بعد انعام پائے گا) اور میں (اس کے دلوانے) کا ذمہ دار ہوں (غالباً یہ نداء اور یہ وعدہ انعام بحکم یوسف علیہ السلام ہوگا) یہ لوگ کہنے لگے کہ بخدا تم کو خوب معلوم ہے کہ ہم ملک میں فساد پھیلانے (جس میں چوری بھی داخل ہے) نہیں آئے اور ہم لوگ چوری کرنے والے نہیں (یعنی ہمارا شیوہ نہیں ہے) ان (ڈھونڈنے والے) لوگوں نے کہا اچھا اگر تم جھوٹے نکلے (اور تم میں سے کسی پر سرقہ ثابت ہو گیا) تو اس (چور) کی کیا سزا انہوں نے (موافق شریعت یعقوب علیہ السلام کے) جواب دیا کہ اس کی سزا یہ ہے کہ وہ جس شخص کے اسباب میں ملے پس وہی شخص اپنی سزا (یعنی چوری کے عوض میں خود اس کی ذات کو صاحب مال اپنا غلام بنالے) ہم لوگ ظالموں (یعنی چوروں) کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں (یعنی ہماری شریعت میں یہی مسئلہ اور عمل ہے غرض یہ امر باہم ٹھہرنے کے بعد اسباب اتر دیا گیا) پھر (تلاش کے وقت) یوسف (علیہ السلام) نے (خود یا کسی معتمد کی معرفت) اپنے بھائی کے (اسباب کے) تھیلے سے قبل تلاشی کی ابتداء اول دوسرے بھائیوں کے (اسباب کے) تھیلوں سے کی پھر (اخیر میں) اس (برتن) کو اپنے بھائی کے (اسباب کے) تھیلے سے برآمد کر لیا ہم نے یوسف (علیہ السلام) کی خاطر سے اس طرح (بنیامین کے رکھنے کی) تدبیر فرمائی وجہ اس تدبیر کی یہ ہوئی کہ (یوسف اپنے بھائی اور بادشاہ (مصر) کے قانون کی رو سے نہیں لے سکتے تھے) کیونکہ اس کے قانون میں کچھ تادیب و جرمانہ تھا (دوی الفانی الطبری عن معمر والاول فی روح المعانی) مگر یہ ہے کہ اللہ ہی کو منظور تھا (اس لئے یوسف علیہ السلام کے دل میں یہ تدبیر آئی اور ان لوگوں کے منہ سے یہ فتویٰ نکلا اور اس مجموعہ سے تدبیر راست آگئی اور چونکہ یہ ہقیقہ استرقاق نہ تھا بلکہ بنیامین کی خوشی سے صورت استرقاق کی تھی اس لئے استرقاق حرکات کا شبہ لازم نہیں آیا۔ اور گو یوسف علیہ السلام بڑے عالم عاقل تھے مگر پھر بھی ہمارے القاء تدبیر کے محتاج تھے وجہ یہ کہ کسی کا علم ذاتی اور محیط نہیں ہے بلکہ) ہم جس کو چاہتے ہیں (علم میں) خاص درجوں تک بڑھادیتے ہیں (پس سب کا علم مستفاد بھی ہوا اور محدود بدرجات متاثر بھی ہوا) اور تمام علم والوں سے بڑھ کر ایک بڑا علم والا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ کہ اس کا علم ذاتی بھی ہے اس میں یہ بھی فوقیت ہے اور محیط بالکل بھی ہے یہ بھی فوقیت ہے پس جب علم مخلوق ناقص ٹھہرا اور علم خالق کامل لامحالہ مخلوق اپنے علم و تدبیر میں محتاج ہوگا تعلیم والقاء خالق کا اس لئے کِدْنَا اور اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ کہا گیا حاصل یہ کہ جب ان کے اسباب سے وہی برتن برآمد ہوا اور بنیامین روک لئے گئے تو وہ سب بڑے شرمندہ ہوئے اور) کہنے لگے کہ (صاحب) اگر اس نے چوری کی تو (تعب نہیں کیونکہ) اس کا ایک بھائی (تھا وہ) بھی (اسی طرح) اس کے پہلے چوری کر چکا ہے (جس کا قصہ درمنثور میں اس طرح لکھا ہے کہ یوسف علیہ السلام کو ان کی پھوپھی پرورش کرتی تھیں جب ہوشیار ہوئے تو یعقوب علیہ السلام نے لینا چاہا وہ چاہتی بہت تھیں انہوں نے ان کا رکھنا چاہا اس لئے انہوں نے ان کی کمر میں ایک پنکا کپڑوں کے اندر باندھ کر مشہور کر دیا کہ پنکا گم ہو گیا اور سب کی تلاشی لی تو ان کی کمر میں نکلا اور اس شریعت کے قانون کے موافق ان کو پھوپھی کے قبضہ میں رہنا پڑا یہاں تک کہ ان پھوپھی نے وفات پائی پھر یعقوب علیہ السلام کے پاس آگئے اور ممکن ہے کہ یہ صورت استرقاق کی بھی یوسف علیہ السلام کی رضا مندی سے ہوئی ہو اس لئے یہاں بھی استرقاق حرکات لازم نہیں ہر چند کہ قرآن و اخلاق یوسفیہ میں ذرا بھی تامل کرنے سے آپ کی براءت اس فعل سے یقیناً معلوم تھی مگر بنیامین پر جو بھائیوں کو غصہ تھا اس میں یہ بات بھی کہہ دی) پس یوسف (علیہ السلام) نے اس بات کو (جو آگے آئی ہے) اپنے دل میں پوشیدہ رکھا اور اس کو ان کے سامنے (زبان سے ظاہر نہیں کیا یعنی) (دل میں) یوں کہا کہ اس (چوری کے) درجہ میں تم تو اور بھی زیادہ برے ہو (یعنی ہم دونوں بھائیوں سے تو حقیقت سرقہ کی صادر نہیں ہوئی اور تم نے تو اتنا بڑا کام کیا کہ کوئی مال غائب کرتا ہے تم نے آدمی غائب کر دیا کہ مجھ کو باپ سے بچھڑا دیا اور ظاہر ہے کہ آدمی کی چوری مال کی چوری سے زشت تر ہے) اور جو کچھ تم (ہم دونوں بھائیوں کے متعلق) بیان کر رہے ہو (کہ ہم سارق ہیں) اس (کی حقیقت) کا اللہ ہی کو خوب علم ہے (کہ ہم چور نہیں ہیں جب بھائیوں نے دیکھا کہ انہوں نے بنیامین کو ماخوذ کر لیا اور اس پر قابض ہو گئے تو براہ خوشامد) کہنے لگے اے عزیز اس (بنیامین کے) ایک بہت بوڑھا باپ ہے (اور وہ اس کو بہت چاہتا ہے اس کے غم میں خدا جانے کیا حال ہو اور ہم سے اس قدر محبت نہیں) سو آپ (ایسا کیجئے کہ) اس کی جگہ ہم میں سے ایک کو رکھ لیجئے (اور اپنا مملوک بنا لیجئے) ہم آپ کو نیک مزاج دیکھتے ہیں (امید ہے کہ اس درخواست کو منظور فرمائیں گے) یوسف (علیہ السلام) نے کہا ایسی (بے انصافی کی) بات سے خدا بچا دے کہ جس کے پاس ہم نے اپنی چیز پائی ہے اس کے سوا دوسرے شخص کو پکڑ کے رکھ لیں (اگر ہم ایسا کریں تو) اس

حالت میں تو ہم بڑے بے انصاف سمجھے جاویں گے (کیونکہ استرقاق ہیئتہ جس کو مرقوق استرقاق سمجھے بلا استحقاق رضامندی سے بھی حرام ہے)۔ فہا: یہاں چند امور قابل تحقیق ہیں امر اول ظاہر یہ ہے کہ إِنَّكَ لَسِرِقُونَ کی نداء باذن یوسف علیہ السلام ہوئی تو اس کی صدق کی کیا توجیہ ہے احقر کے نزدیک یہ تو یہ ہے مراد وہ سرقہ ہے کہ یوسف علیہ السلام کو یعقوب علیہ السلام سے غائب کر دیا جو کہ أَنْتُمْ سُرُّوا مَكَانًا کا مفہوم ہے اور سامعین معنی قریب یعنی سرقہ سقایہ کا سمجھے اور تو یہ یہی ہے امر دوم اس منادی کے ساتھ تفتیش کے لئے اور لوگ بھی ہوں گے جیسا أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ سے معلوم ہوتا ہے اور شاہی امور میں یہی عادت بھی ہے کہ ایک کام پر کئی کئی شخص معین و معین ہوتے ہیں امر سوم وہ سقایہ پانی پینے کا خاص ممتاز برتن تھا اس کو غلہ ناپنے کے لئے تجویز کیا تھا جس کی وجہ شاید یہ ہو کہ لینے والوں کا اعزاز و اکرام ظاہر ہو سائلین کے مثل ذیل نہ سمجھے جاویں نیز غلہ تھوڑا تھوڑا بقدر ضرورت دیا جاتا تھا اس لئے چھوٹا برتن تجویز کیا چونکہ اس سے بادشاہی کام ہوتا تھا اس لئے اس کا لقب صُوعَاءَ الْمَلِكِ ہو گیا تھا یہ ضرور نہیں کہ خاص بادشاہ کے پینے کا ہو اور نہ یہ ضرور ہے کہ ملک سے مراد یوسف علیہ السلام ہوں اور صواع اور متاع سے بھی یہی مراد ہے امر چہارم مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاءُ مَا فِي رَحْلِهِ میں صرف وجدان کو موجب سزا قرار دیا حالانکہ اس میں یہ بھی احتمال تھا کہ کسی اور نے رکھ دیا ہو تو جیسا اس کی یہ ہے کہ جب متہم یہ احتمال پیش نہ کرے تو ظاہر سرقہ کو اس نے تسلیم کر لیا اس لئے جزاء مرتب کی گئی امر پنجم درمنثور میں مجاہد سے منقول ہے کہ مصر کا بادشاہ مسلمان ہو گیا تھا لیکن مَا كَانَ لِيَأْخُذَ الْخَبْرَ سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ورنہ اسلام کے بعد اپنا قانون غیر شرعی کیوں جاری رکھتا البتہ اگر یہ کہا جاوے کہ عام رعایا سے مغلوب رہا ہو اس لئے قانون شرعی جاری نہ کر سکا ہو تو ممکن ہے۔ امر ششم: جب یوسف علیہ السلام اپنا شرعی قانون جاری کرنے کے مختار نہ تھے تو عہدہ حکومت کیوں لیا جواب یہ ہے کہ قانون شرعی جاری نہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ غیر شرعی جاری کیا کرتے ہوں اور محل اعتراض یہ دوسرا امر ہو سکتا تھا دوسرے جہاں شرعاً حد ہو اور قانوناً تعزیر ہو اور حد کا اختیار نہ ہو تو تعزیر کے عدم سے اس کا وجود نفیست سے اس کو غیر مختار کے لئے حکم بغیر الشرع نہ کہیں گے۔ امر ہفتم یوسف علیہ السلام کو عزیز باعتبار لقب عہدہ کے کہا گیا اختیارات شاہی رکھتے ہوں۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّلُوكِ : وَقَوْلُ تَعَالَى كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ اس عنوان میں اشارہ ہے اس طرف کہ کمال کے افعال افعال حق کے مظاہر ہیں ۱۲۔
مَلِكًا تَرْجُمَةُ السُّلُوكِ : قَوْلُهُ فِي جَعَلَ خُودِيَا مَعْتَمِدًا فَالاسناد حقیقی او مجازی والثانی هو الظاهر من حيث كونه ملكا والاول هو الظاهر من حيث ان المقام مقام الاخفاء حتى من الخاصة ۱۳۔ ۲ قَوْلُهُ فِي فَمَا جَزَاؤُهُ حِينَ اِشَارَةِ اِلَى اَنْ الضمير للسارق المدلول عليه بقربة المقام ۱۳۔ ۳ قَوْلُهُ فِي دَرَجَاتٍ خَاصٍ اِي مَتَابِيَةِ بَقْرِيَةِ التَّنْكِيرِ بِخِلَافِ رَفِيعِ الدَّرَجَاتِ لِكُونَ اللام للعوام والاستغراق وايضا بدل المقام على تناهيهانا ولا تناهيهانا ثم لان هذا في المخلوق وذاك في الخالق ۱۳۔ ۴ قَوْلُهُ فِي عَلِيمِ اللّٰهِ تَعَالَى وَهَذَا مِنْ اِبْدَعِ التَّفْسِيرِ وَهُوَ مَرُورِي عَنْ الْجَبْرِ كَمَا فِي رُوحِ الْمَعَانِي اِنَّهُ اَخْرَجَ عَبْدَ الرَّزَاقِ وَجَمَاعَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَحَدَّثَ بِحَدِيثٍ فَقَالَ رَجُلٌ عِنْدَهُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بِنَسْمَا قُلْتَ اللّٰهُ الْعَلِيمُ وَهُوَ فَوْقَ كُلِّ عَالِمٍ اَهْ فَتَبَصَّرَ وَتَشَكَّرَ ۱۳۔ ۵ قَوْلُهُ فِي شَرِّ كَوْنِي بِالْاِشَارَةِ اِلَى اَنْ الشَّرِيَّةَ بِاعْتِبَارِ سَائِرِ السَّارِقِينَ لَا بِاعْتِبَارِ الْمُتَكَلِّمِ لِانَّ الْمُتَكَلِّمَ لَا شَرَّ فِيهِ مُطْلَقًا فَافْهَم ۱۳۔

اللَّعَابَاتُ : قَوْلُهُ السَّقَايَةُ اِنَّهُ يَشْرَبُ فِيهِ الصُّوعُ صَاعُ الْوَعَاءِ الظرف الذي يحفظ فيه الشيء وعندي هو اخص من الرحل فمعنى جعله في الرحل جعله في الوعاء ومنه سبب التفتيش في الوعاء لا في الرحل لان الرحل بعضه لا يصلح لان يكتم المتاع فيه وانما الذي يكتم فيه هو الوعاء من الرحل والدين الطاعة كذا في القاموس ۱۳۔

النَّحْوُ : قَوْلُهُ كُنَّا عَطْفٌ عَلَى مَا جَنَّا او عَلَى لَقَدْ عَلِمْتُمْ فَعَلَى الْاَوَّلِ يَكُونُ الْمَعْلُومُ اَمْرًا وَعَلَى الثَّانِي اَمْرًا وَاحِدًا قَوْلُهُ جَزَاؤُهُ مُبْتَدَأٌ وَجُمْلَةٌ مِنْ وَجَدَ الْخَبْرَ قَوْلُهُ اسْتَخْرَجَهَا اِي السَّقَايَةَ او الصُّوعَ لِانَّهُ مِمَّا يَذْكَرُ وَيؤنثُ قَوْلُهُ اِلَّا اِنْ يَشَاءُ اللّٰهُ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ اِي لِكِنْ اِخْذُهُ بِمَشِيَةِ اللّٰهِ وَاذْنُهُ فِي دِينٍ غَيْرِ الْمَلِكِ ۱۳۔ قَوْلُهُ فَاسْرَهَا مَفْسُورٌ قَالَ اَنْتُمْ تَفْسِيرٌ فَالضمير الى المقالة المدلول عليها بالمقامة هذا على قول الزجاج وتأييد بأثار راها الطبير عن قتادة وبان عباس وتعبئة ابو علي بما ذكره في الكبير ويحتمل على قوله وجوه عديدة اقربها ان في الكلام تقديمًا وتأخيرًا او اصل الكلام قال انتم شر مكانا واسرها يوسف في نفسه ونكتته التقديم ان محط الفائدة حكاية الاسرار اشارة الى نحتله عليه الصلوة والسلام حيث لم يعمهم على العلانية ولهذا زيدت جملة ولم يبدها لهم قوله معاذ الله اى نعوذ بالله عوذ امن ان نأخذ الخ ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ : قَوْلُهُ تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ الْخَبْرَ فِي الرُّوحِ لِنَسْرِقِ فَاِنَّ السَّرْقَةَ مِنْ اعْظَمِ اَنْوَاعِ الْفَسَادِ او لِنَفْسِدِ فِيهَا اِي فِسَادِ كَانِ فَضْلًا عَمَّا نَسْتَمُونَا اِلَيْهِ مِنَ السَّرْقَةِ وَنَفْيِ الْمَعْجَى الْاِفْسَادِ وَاِنْ لَمْ يَكُنْ مُسْتَلْزَمًا لَمَّا هُوَ مُقْتَضَى الْمَقَامِ مِنْ نَفْيِ الْاِفْسَادِ مُطْلَقًا لِكُنْهُمْ جَعَلُوا الْمَعْجَى

الذی ینترب علیہ ذلک ولو بطریق الاتفاق مجینا لغرض الافساد مفعولا لاجلہ ادعاء اظهار الکمال قبجہ عندهم و تربیة الاستحالة صدوره عنهم فكانهم قالوا ان صدر عنا افساد کان مجینا لذلك مریدین به تقبیح حاله و اظهار کمال نزاعتهم عنه و الحلف فی الحقیقة علی الامر الذی فی حیز العلم لا علی علم الخاطین بذلک الا انهم ذکره للاستشهاد و تاکید الکلام آه قوله کدنا لیوسف ای ضعنا و دبرنا فیه مجاز لغوی و اللام للنفع لا کاللام فی قوله فیکیدوا لک کیدا فانها للضرر علی ما هو الاستعمال الشائع ۳۔ قوله شیخا کبیرا هو محط الفائدة و الا محکونه ذاب معلوم مما سبق ۴۔

فَلَمَّا اسْتَيْسُوا مِنْهُمْ خَلَصُوا نَجِيًّا ۖ قَالَ كَبِيرُهُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اٰبَاكُمْ قَدْ اَخَذَ عَلَيْكُمْ مَّوْثِقًا مِّنَ اللّٰهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَطْتُمْ فِيْ يُوْسُفَ فَلَنْ اَبْرَحَ الْاَرْضَ حَتّٰى يٰٓاٰذِنَ لِيْ اَبِيْٓ اَوْ يَحْكُمَ اللّٰهُ لِيْ ۗ وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ ۗ ۝۸ اِرْجِعُوْا اِلٰى اٰبِيْكُمْ فَقُوْلُوْا يَاۤ اَبَانَا اِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ ۗ وَمَا شَهِدْنَا اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حٰفِظِيْنَ ۝۹ وَسَعَلَ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيْهَا وَالْعِيْرَ الَّتِيۤ اَقْبَلْنَا فِيْهَا ۗ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝۱۰ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اٰمْرًا ۗ فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ ۗ عَسٰى اللّٰهُ اَنْ يَّاتِيَنِيْ بِهِمْ جَبِيْعًا ۗ ۝۱۱ اِنَّهُ هُوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝۱۲ وَتَوَلٰى عَنْهُمْ وَاَقَالَ يٰٓاَسْفٰى عَلَى يُوْسُفَ وَاَبْيَضَّتْ عَيْنُهٗ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيْمٌ ۝۱۳ قَالُوْٓا تَاللّٰهِ تَفْتُوْٓا تَذْكُرُ يُوْسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهٰلِكِيْنَ ۝۱۴ قَالَ اِنَّمَا اَشْكُوۤا بَثِّيْ وَحُزْنِيْٓ اِلَى اللّٰهِ وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۱۵ يٰٓبَنِيَّ اذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ يُوْسُفَ وَاٰخِيْهِ وَاَلَا تٰتٰعَسُوْا مِنْ سُرُوْحِ اللّٰهِ ۗ اِنَّهُ لَا يٰٓاٰعَسُ مِنْ سُرُوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكٰفِرُوْنَ ۝۱۶

پھر جب ان کو یوسف علیہ السلام سے تو بالکل امید نہ رہی (کہ بنیامین کو دیں گے) تو (اس جگہ سے) علیحدہ ہو کر باہم مشورہ کرنے لگے ان سب میں جو بڑا تھا اس نے کہا کہ کیا تم کو معلوم نہیں کہ تمہارے باپ تم سے خدا کی قسم کہلا کر پکا قول لے چکے ہیں اور اس سے پہلے یوسف کے بارے میں کس قدر کوتاہی کر چکے ہو سو میں تو اس زمین سے ملتا ہی نہیں تا وقتیکہ میرے باپ مجھ کو (حاضری کی اجازت نہ دیں یا اللہ تعالیٰ اس مشکل کو سلجھا دے اور وہی خوب سلجھانے والا ہے تم واپس اپنے باپ کے پاس جاؤ اور جا کر ان سے) کہو کہ اے باپ آپ کے (بنیامین) نے چوری کی (اس لئے گرفتار ہوئے) اور ہم تو وہی بیان کرتے ہیں جو ہم کو مشاہدہ سے معلوم ہوا ہے اور ہم غیب کی باتوں کے تو حافظ تھے ہی نہیں اور اس بستی (یعنی مصر) والوں سے پوچھ لیجئے جہاں ہم (اس وقت) موجود تھے اور اس قافلہ والوں سے پوچھ لیجئے جن میں ہم شامل ہو کر یہاں آئے ہیں اور یقین جانئے ہم بالکل سچ کہتے ہیں۔ یعقوب علیہ السلام فرمانے لگے بلکہ تم نے اپنے دل سے ایک بات بنالی ہے سو صبر ہی کروں گا جس میں شکایت کا نام نہ ہوگا (مجھ کو) اللہ سے امید ہے کہ ان سب کو مجھ تک پہنچا دے گا (کیونکہ) وہ خوب واقف ہے بڑی حکمت والا ہے اور ان سے دوسری طرف رخ کر لیا اور کہنے لگے ہائے یوسف افسوس اور غم سے (روتے روتے) ان کی آنکھیں سفید پڑ گئیں اور وہ (غم سے جی ہی جی میں) گھٹا کرتے تھے بیٹے کہنے لگے بخدا (معلوم ہوتا ہے) تم سدا کے سدا یوسف کی یاد گاری میں لگے رہو گے یہاں تک کہ گھل گھل کر دم بلب ہو جاؤ گے یا یہ کہ بالکل ہی مر جاؤ گے یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں تو اپنے رنج و غم کی صرف اللہ سے شکایت کرتا ہوں اور اللہ کی باتوں کو جتنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے۔ اے میرے بیٹو! جاؤ اور یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائی کو تلاش کرو اور اللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو بے شک اللہ کی رحمت سے وہی لوگ ناامید ہوتے ہیں جو کافر ہیں۔

تَفْسِيْرُ: باز گشتن برادران یوسف از سفر دوم ☆ فَلَمَّا اسْتَيْسُوا مِنْهُمْ (الی قوله تعالى) اِلَّا الْقَوْمُ الْكٰفِرُوْنَ ۝۱۶ پھر جب ان کو یوسف (علیہ السلام) سے تو (ان کے صاف جواب کے سبب) بالکل امید نہ رہی (کہ بنیامین کو دیں گے) تو (اس جگہ سے) علیحدہ ہو کر باہم مشورہ کرنے لگے (کہ

کیا کرنا چاہئے پھر زیادہ کی یہ رائے ہوئی کہ مجبوری ہے سب کو واپس چلنا چاہئے مگر ان سب میں جو بڑا تھا اس نے کہا کہ تم جو سب کے سب واپس چلنے کی صلاح کر رہے ہو تو کیا تم کو معلوم نہیں کہ تمہارے باپ تم سے خدا کی قسم کہلا کر پکا قول لے چکے ہیں کہ تم ان کو اپنے ہمراہ لانا لیکن اگر گھر جاؤ تو مجبوری ہے سو ہم سب کے سب تو گھر نہیں کہ تدبیر کی گنجائش نہ رہتی اس لئے حتی الامکان کچھ تدبیر کرنا چاہئے اور اس سے پہلے یوسف کے بارہ میں کس قدر کوتاہی کر ہی چکے ہو (کہ ان کے ساتھ جو برتاؤ ہوا اس سے باپ کے حقوق بالکل ضائع ہوئے سو وہ پرانی ہی شرمندگی کیا کم ہے جو ایک نئی شرمندگی لے کر جاویں) سو میں تو اس زمین سے ملتا نہیں تا وقتیکہ میرے باپ مجھ کو (حاضری کی) اجازت نہ دیں یا اللہ تعالیٰ اس مشکل کو سلجھا دے اور وہی خوب سلجھانے والا ہے) یعنی کسی تدبیر سے بنیامین چھوٹ جاوے غرض میں یا اس کو لے کر جاؤں گا یا بلا یا ہوا جاؤں گا سو مجھ کو تو یہاں چھوڑ دو اور تم واپس اپنے باپ کے پاس جاؤ (جا کر ان سے) کہو کہ اے ابا آپ کے صاحبزادے (بنیامین) نے چوری کی (اس لئے گرفتار ہوئے) اور ہم تو وہی بیان کرتے ہیں جو ہم کو (مشاہدہ سے) معلوم ہوا ہے اور ہم (قول و قرار دینے کے وقت) غیب کی باتوں کے تو حافظ تھے نہیں (کہ چوری کرے گا ورنہ ہم کبھی قول نہ دیتے) اور (اگر ہمارے کہنے کا یقین نہ ہو تو) اس ہستی (یعنی مصر) والوں سے (کسی اپنے معتمد کی معرفت) پوچھ لیجئے جہاں ہم (اس وقت) موجود تھے (جب چوری برآمد ہوئی ہے) اور اس قافلہ والوں سے پوچھ لیجئے جن میں ہم شامل ہو کر (یہاں) آئے ہیں (معلوم ہوتا ہے اور بھی کنعان کے یا آس پاس کے لوگ غلہ لینے گئے ہوں گے) اور یقین جانتے ہم بالکل سچ کہتے ہیں (چنانچہ سب نے بڑے کو وہاں چھوڑا اور خود آ کر سارا ماجرا بیان کیا) یعقوب (علیہ السلام) کے سبب ان سے غیر مطمئن ہو چکے تھے اسی قیاس پر مثل سابق (فرمانے لگے) کہ بنیامین چوری میں ماخوذ نہیں ہوا (بلکہ تم نے اپنے دل سے ایک بات بنالی ہے سو (خیر مثل سابق) صبر ہی کروں گا جس میں شکایت کا نام نہ ہوگا (مجھ کو) اللہ سے امید ہے کہ ان سب کو (یعنی یوسف اور بنیامین اور جو بڑا بھائی مصر میں رہ گیا ہے ان تینوں کو) مجھ تک پہنچا دے گا (کیونکہ وہ) حقیقت حال سے) خوب واقف ہے (اس لئے اس کو سب کی خبر ہے کہ کہاں کہاں اور کس کس حال میں ہیں اور وہ) بڑی حکمت والا ہے (جب ملانا چاہے گا ہزاروں اسباب و تدابیر درست کر دے گا) اور (یہ جواب دے کر بوجہ اس کے کہ ان سے رنج پہنچا تھا) ان سے دوسری طرف رخ کر لیا اور (بوجہ اس کے کہ اس نے غم سے وہ پرانا غم اور تازہ ہو گیا یوسف کو یاد کر کے) کہنے لگے ہائے یوسف افسوس اور غم سے (روتے روتے) ان کی آنکھیں سفید پڑ گئیں (کیونکہ زیادہ رونے سے سیاہی آنکھوں کی کم ہو جاتی ہے اور آنکھیں بے رونق یا بالکل بے نور ہو جاتی ہیں) اور وہ (غم سے جی ہی جی میں) گھٹا کرتے تھے (کیونکہ شدت غم کے ساتھ جب شدت ضبط ہوگا جیسا کہ صابریں کی شان ہے تو کظم کی کیفیت پیدا ہوگی) بیٹے کہنے لگے بخدا (معلوم ہوتا ہے) تم سدا کے سدا یوسف کی یادگاری میں لگے رہو گے یہاں تک کہ گل گل کر دم بلب ہو جاؤ گے یا یہ کہ بالکل مر ہی جاؤ گے (تو اتنے غم سے فائدہ کیا) یعقوب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (تم کو میرے رونے سے کیا بحث) میں تو اپنے رنج و غم کی صرف اللہ سے شکایت کرتا ہوں (تم سے تو کچھ نہیں کہتا) اور اللہ کی باتوں کو جتنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے (باتوں سے مراد یا تو لطف و کرم و رحمت اتم ہے اور یا مراد الہام ہے ان سب سے ملنے کا جو بلا واسطہ ہو یا بواسطہ خواب یوسف کی جس کی تعبیر اب تک واقع نہیں ہوئی تھی اور واقع ہونا اس کا ضرور ہے) اے میرے بیٹوں (اظہار غم تو صرف اللہ کی جناب میں کرتا ہوں مسبب الاسباب وہی ہیں لیکن ظاہری تدبیر تم بھی کرو کہ ایک بار پھر سفر میں) جاؤ اور یوسف اور ان کے بھائی کی تلاش کرو (یعنی ایسی فکر و تدبیر کی جستجو کرو جس سے یوسف علیہ السلام کا نشان ملے اور بنیامین کو رہائی ہو) اور اللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو بیشک اللہ کی رحمت سے وہی لوگ ناامید ہوتے ہیں جو کافر ہیں۔ **ف** اس واقعہ میں یعقوب علیہ السلام کا **ہَلْ سَوَّلْتُ لَكُمْ** کا فرمانا ظاہر واقع کے مطابق معلوم نہیں ہوتا لیکن چونکہ اجتہاد و فرمایا تو اجتہاد میں خطا ہو جانا منافی عصمت نبوت نہیں اس لئے اس میں کوئی اشکال نہیں اور اگر یہ شبہ ہو کہ اجتہاد سے تہمت لگانا کب جائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ متمم و مشتبہ کو ظنا متمم و مشتبہ سمجھنا موجب معصیت نہیں کہ اس میں آدمی طبعاً مضطر بھی ہے البتہ یقین جائز نہیں اور وہ منقول نہیں رہا یہ کہ **ہَلْ سَوَّلْتُ** تو صیغہ یتقن کا ہے جواب یہ ہے کہ قرآن حالیہ کے انضمام سے عدم یقین پر دلالت کی گئی ہوگی پھر والد کو اولاد پر بہ نسبت غیروں کے حق عتاب زیادہ بھی ہے پس ایہام یتقن جب کہ قلب میں یقین نہ ہو غم و غم جو بالخصوص اگر مقصود اخبار نہ ہو بلکہ استکشاف ہو جیسا موضع تفتیش میں عادت ہے کہ صیغہ خبر کا تکلم کیا کرتے ہیں تاکہ متمم سمجھے کہ ان کو خبر ہے اور اس وجہ سے واقعہ کا انکار نہ کر سکے۔ اور مقصود اس سے استخبار ہوتا ہے یہ تقریر تو باعتبار ظاہر کے ہے اور اگر نظر غائر سے دیکھا جاوے تو یہ ارشاد مطابق واقع کے بھی ہے کیونکہ سرقہ تو واقع نہیں ہوا تھا یعقوب علیہ السلام کو نورانیت قلب سے مدد رک ہو گیا کہ خبر سرقہ کی غلط ہے البتہ کشف میں اتنی کمی رہی کہ اس کا رروائی کا فاعل ان کو علی التعمین معلوم نہ ہو مگر اتنا معلوم ہو گیا کہ یہ کارروائی میری اولاد ہی میں سے کسی سے واقع ہوئی ہے اور لکم کے خطاب سے وہی فاعل مقصود ہوا اور لکم تعلیلاً فرمایا ہو واللہ اعلم اور **عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّاتِيَنَّيْ بِهٖدٰ جَبِيۡعًا** سے معلوم ہوتا ہے کہ بقیہ بھائیوں کے ساتھ بھی آپ کو محبت تھی اور یہ فرمانا عجب نہیں کہ اس بناء پر ہو کہ خواب یوسف کا تو صحیح ہے اور وہ ضرور واقع ہوگا اور اس کا وقوع موقوف ہے اس پر کہ یوسف بھی زندہ ہوں اور سب بھائی بھی صحیح و سالم مع میرے اور میری بی بی کے ایک جگہ جمع ہوں اور **اَبِيۡضَّتْ عَيْنُهٗ** کی تقریر میں جو بے رونق یا بے نور

دو لفظ لائے گئے وجہ اس کی یہ ہے کہ اس میں علماء مختلف ہیں کہ آپ کی بیانی بالکل گم ہو گئی تھی یا کم ہو گئی تھی دوسرے قول والوں نے قَامُرْتَدًا بِصِدْرًا کے معنی یہ کہے ہیں کہ خوشی سے تو اتائی آئی اور ضعف بصر بھی جاتا رہا اور یعقوب علیہ السلام نے جو يَا اَسْفَى عَلٰی يُوْسُفَ فرمایا حالانکہ اس وقت دوسرا غم بھی تھا وجہ اس کی یہ ہے کہ غالب غم وہی تھا اور غم کا قاعدہ ہے کہ نئے حادثہ سے پرانے حادثہ کا اثر تازہ ہو جاتا ہے اس لئے اس واقعہ تازہ نے فراق یوسف کا غم اور زیادہ کر دیا اس کے غلبہ میں یہ کلمہ کہا اور بنیامین کا غم مغلوب تھا غالب کے روبرو مغلوب کا ذکر نہیں کیا اور یہ جو فرمایا: فَتَحَسَّبُوا مِنْ يُوْسُفَ وَ اَخِيهِ حالانکہ تیسرے بھائی بھی اس وقت غائب ہیں وجہ یہ کہ وہ اپنے اختیار سے رہ گئے تھے کسی آفت میں تو جہلا نہیں ہوئے تھے ان کے تجسس کی کیا ضرورت ہے وہ جب موقع پاویں گے خود آ جاویں گے دوسرے وہ تو ان کے ساتھ متفق ہی ہیں ان کو تو یہ خود ہی ڈھونڈیں گے بخلاف یوسف اور بنیامین کے کہ ان سے رنج رکھتے تھے اس لئے شاید ان کے تجسس میں کمی کریں اور یعقوب علیہ السلام کا جب مخلوق میں اس قدر رونا موجب دوسرے نہ ہو کیونکہ محبت امر اضطراری ہے اور اگر یہ بھی دلیل رقت قلب و ترحم ہے اور خاص کر جب کہ محبت کا سبب کوئی امر دینی ہو چنانچہ رکوع دوم کے فوائد تفسیر یہ کے تحت میں اس کا بیان ہو چکا ہے اور اس مسئلہ کی تحقیق کی رحمت الہیہ سے مایوس ہونا کفر ہے پارہ ۱۰ نم کے رکوع اول کے فوائد تفسیر میں گزر چکی ہے دیکھ لیا جاوے اور کسی کوشہ نہ ہو کہ جب یعقوب علیہ السلام نے فرمایا تھا فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ پھر شکایت کیوں زبان پر لائے اس کا جواب خود قرآن میں ہے اَشْكُوْا بَيْنِيْ وَ حُرَّتِيْ اِلَى اللّٰهِ يعنى شكایت الی الخلق منافی ہے صبر جمیل کے نہ کہ شکایت الی الخالق کہ عین دعاء و التواء مطلوب ہے۔

تَرْجُمُهُمْ مِّنْ اَسْفَاكٍ لِّلْاَسْفَاكِ : قوله تعالى : وَ تَوَلَّى عَنْهُمْ وَ قَالَ يَا اَسْفَى عَلٰی يُوْسُفَ یہ شہ نہ کیا جاوے کہ یہ منصب نبوت کے خلاف ہے کیونکہ معرفت کاملہ اس کے لوازم سے ہے اور اس کے لوازم سے محبت کاملہ ہے اور اس کے ساتھ غیر کی گنجائش کہاں۔ جواب یہ ہے کہ یہ محبت طبعیہ ہے اور یہ جب حق کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے اور کاملین میں یہ محبت ان کو حق تعالیٰ کی رضا سے غافل نہیں کرتی بلکہ اس میں معین ہوتی ہے جیسا یعقوب علیہ السلام کا یہ قول اس پر دال ہے قوله تعالى : اِنَّمَا اَشْكُوْا بَيْنِيْ وَ حُرَّتِيْ اِلَى اللّٰهِ وَ اَحْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۱۰۰۔

مِنْ اَسْفَاكٍ لِّلْاَسْفَاكِ : قوله فى منه يوسف لان عود الضمير الى بنيامين بنا فيه ظاهر قوله او بحكم الله لى وملازمة الكبير المصر راجيا خلاصة لحيلة ۱۰۰۔ قوله فى خالصوا زياده كى يرأى هوئى الخ القرينة عليه الجواب بقوله الم تعلموا الخ ۱۰۰۔ قوله فى من الحزن روتى روتى لان الحزن نفسه لا يذهب بالبصر وانما يكون سببا للبكاء وهو سبب للابيضاض ۱۰۰۔

اللغزات : قوله خالصوا الفردوا عن غيرهم واعتزلوا الناس قوله نجيا اى متاجين و وحده لانه مصدر فى الاصل قوله فلن ابرح تامة بمعنى لن اذهب و ضمت هنا معنى فارق فنصبت الارض على المفعولية ولا يجوز ان تكون ناقصة قوله كظيم مملو من الفيظ على اولاد ومن الحزن على يوسف الحرض المريض المشفى على الهلاك وقيل من اذاهم به او مرض وجعله مهز ولا نحيفا وهو فى الاصل مصدر ۱۰۰۔ الروح بالفتح اصله التنفس ثم استعير للفرح ۱۰۰۔

النحو : قوله من قبل الجار والمجرور متعلق بقوله تعالى ما فرطتم وما ندة والجملة حالية قوله تفتنوا اى لا تفتنوا حذف حرف النفى لان القسم اذا لم يكن معه علامة الالبات كان على النفى و علامة الالبات هى اللام و نون التاكيد فاذا لم يذكر اول على انه منفى كذا فى الروح۔

البلاغه : قوله حتى تكون حرضا او تكون الخ فيه الترتيب الوقوعى والا كان الظاهر عكسه ۱۰۰۔

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّرْجِيَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا ۗ إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ۱۰۱ ۗ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۱۰۲ ۗ قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ ۗ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هَذَا أَخِي نَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ۗ إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۱۰۳ ۗ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَشْرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا ۗ وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ ۱۰۴ ۗ قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ ۗ

يَغْفِرُ اللهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيْمِيْنَ ﴿۱۳﴾ اِذْهَبُوْا بِقَمِيْصِيْ هٰذَا فَاَلْقُوْهُ عَلٰى وَجْهِ اَبِيْ

يَاْتُ بِصِيْرًا ۙ وَاْتُوْنِيْ بِاَهْلِكُمْ اٰجْمَعِيْنَ ﴿۱۴﴾

پھر جب یوسف علیہ السلام کے پاس پہنچے کہنے لگے اے عزیز! ہم کو اور ہمارے گھر والوں کو (قحط کی وجہ سے) بڑی تکلیف پہنچ رہی ہے اور ہم کچھ یہ نئی چیز لائے ہیں سو آپ پورا غلہ دے دیجئے اور ہم کو خیرات (سمجھ کر) دے دیجئے بے شک اللہ تعالیٰ خیرات دینے والوں کو جزائے خیر دیتا ہے۔ یوسف علیہ السلام نے فرمایا (کہو) وہ بھی تم کو یاد ہے جو کچھ تم نے یوسف اور اس کے بھائی کے ساتھ برتاؤ کیا تھا جب کہ تمہاری جہالت کا زمانہ تھا کہنے لگے کیا سچ تم ہی یوسف ہو انہوں نے فرمایا (ہاں) میں یوسف ہوں اور یہ (بنیامین) میرا حقیقی بھائی ہے ہم پر اللہ تعالیٰ نے بڑا احسان کیا واقعی جو شخص گناہوں سے بچتا ہے اور صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے نیک کام کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے وہ کہنے لگے بخدا کچھ شک نہیں تم کو اللہ تعالیٰ نے ہم پر فضیلت عطا فرمائی اور بے شک ہم (اس میں) خطاوار تھے یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ تم پر آج کوئی الزام نہیں اللہ تعالیٰ تمہارا قصور معاف کرے اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے۔ اب تم میرا یہ کرتے (بھی) لیتے جاؤ اور اس کو میرے باپ کے چہرے پر ڈال دو (اس سے) ان کی آنکھیں روشن ہو جاویں گی اور اپنے (باقی) گھر والوں کو (بھی) سب کو میرے پاس لے آؤ۔ ﴿۱۴﴾

تَفْسِيْرُ: بار سوم آمدن برادران یوسف علیہ السلام با مر یعقوب علیہ السلام تحس یوسف علیہ السلام و بنیامین ☆ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاْتُوْنِيْ بِاَهْلِكُمْ اٰجْمَعِيْنَ ﴿۱۴﴾ پھر (حضرت یعقوب علیہ السلام کے حکم کے موافق کہ انہوں نے فرمایا تھا فَتَحَسُّوْا مِنْ يُّوسُفَ وَاَخِيْهِ مصر کو چلے کیونکہ بنیامین کو مصر ہی میں چھوڑا تھا یہ خیال ہوا ہوگا کہ جس کا نشان معلوم ہے پہلے اس کے لانے کی تدبیر کرنا چاہئے کہ بادشاہ سے مانگیں پھر یوسف علیہ السلام بے نشان کو ڈھونڈیں گے غرض مصر پہنچ کر) جب یوسف (علیہ السلام) کے پاس (جن کو عزیز سمجھ رہے تھے) پہنچے (اور غلہ کی بھی حاجت تھی پس یہ خیال ہوا کہ غلہ کے بہانہ سے عزیز کے پاس چلیں اور اس کی خرید کے ضمن میں خوشامد کی باتیں کریں جب اس کی طبیعت میں نرمی دیکھیں اور مزاج خوش پائیں تو بنیامین کی درخواست کریں اس لئے اول غلہ لینے کے متعلق گفتگو شروع کی اور) کہنے لگے اے عزیز ہم کو اور ہمارے گھر والوں کو (قحط کی وجہ سے) بڑی تکلیف پہنچ رہی ہے اور (چونکہ ہم کو ناداری نے گھیر رکھا ہے اس لئے خرید غلہ کے واسطے کھرے دام نہیں میسر ہوئے) ہم کچھ یہ نئی چیز لائے ہیں سو آپ (اس کے نکتے ہونے سے قطع نظر کر کے) پورا غلہ دے دیجئے (اور اس کے نکتے ہونے سے غلہ کی مقدار میں کمی نہ کیجئے) اور (ہمارا کچھ استحقاق نہیں) ہم کو خیرات (سمجھ کر) دے دیجئے بیشک اللہ تعالیٰ خیرات دینے والوں کو (خواہ حقیقہ خیرات دیں خواہ تسامح و رعایت کریں کہ وہ بھی مثل خیرات کے ہے) جزائے خیر دیتا ہے (اگر مومن ہے تو آخرت میں بھی ورنہ دنیا ہی میں) یوسف (علیہ السلام) نے (جو ان کے یہ مسکنت آمیز الفاظ سنے رہا نہ گیا اور بے اختیار چاہا کہ اب ان سے کھل جاؤں اور عجب نہیں کہ نور قلب سے معلوم ہو گیا ہو کہ اب کی بار ان کو تحس بھی مقصود ہے اور یہ بھی منکشف ہو گیا ہو کہ اب زمانہ مفارقت کا ختم ہو چکا پس تمہید تعارف کے طور پر) فرمایا (کہو) وہ بھی تم کو یاد ہے جو کچھ تم نے یوسف علیہ السلام اور اس کے بھائی کے ساتھ (برتاؤ) کیا تھا جب کہ تمہاری جہالت کا زمانہ تھا (اور برے بھلے کی سوچ نہ تھی یہ سن کر تو چکرائے کہ عزیز مصر کو یوسف علیہ السلام کے قصہ سے کیا واسطہ ادھر اس شروع زمانہ کے خواب سے غالب احتمال تھا ہی کہ شاید یوسف کسی بڑے رتبہ کو پہنچیں کہ ہم سب کو ان کے سامنے گردن جھکانا پڑے اس لئے اس کلام سے شبہ ہوا اور غور کیا تو کچھ کچھ پہچانا اور زیادت تحقیق کے لئے) کہنے لگے کیا سچ تم ہی یوسف ہو انہوں نے فرمایا (ہاں) میں یوسف ہوں اور یہ (بنیامین) میرا (حقیقی) بھائی ہے (یہ اس لئے بڑھا دیا کہ اپنے یوسف ہونے کی اور تاکید ہو جاوے یا ان کے تحس کی کامیابی کی بشارت ہے کہ جن کو تم ڈھونڈنے نکلے ہو ہم دونوں ایک جگہ جمع ہیں) ہم پر اللہ تعالیٰ نے بڑا احسان کیا (کہ ہم دونوں کو اول توفیق صبر و تقویٰ کی عطا فرمائی پھر اس کی برکت سے ہماری تکلیف کو راحت سے افتراق کو اجتماع سے اور قلت مال و جاہ کو کثرت سے مال و جاہ سے مبدل فرما دیا) واقعی جو شخص گناہوں سے بچتا ہے اور (مصائب پر) صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے نیک کام کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کیا کرتا وہ (تمام گذشتہ قصوں کو یاد کر کے نام ہوئے اور معذرت کے طور پر) کہنے لگے کہ بخدا کچھ شک نہیں تم کو اللہ تعالیٰ نے ہم پر فضیلت عطا فرمائی (اور تم اسی لائق تھے) اور (ہم نے جو کچھ کیا) بیشک ہم (اس میں) خطاوار تھے (لہذا معاف کر دو) یوسف (علیہ السلام) نے فرمایا کہ نہیں تم پر آج (میری طرف سے) کوئی الزام نہیں (بے فکر) رہو میرا دل صاف ہو گیا (اللہ تعالیٰ تمہارا قصور معاف کرے اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے) تا تب کا قصور معاف کر ہی دیتا ہے اسی دعا سے یہ بھی مفہوم ہو گیا کہ میں نے معاف کر دیا اور لَا تَغْرِيْبُ سے بھی معلوم ہو گیا) اب تم میرے باپ کو جا کر بشارت دو اور بشارت کے ساتھ (میرا یہ کرتے (بھی) لیتے جاؤ اور اس کو میرے باپ کے چہرے پر ڈال دو (اس سے) ان کی آنکھیں روشن ہو جاویں گی (اور یہاں تشریف لے آویں گے) اور اپنے باقی گھر والوں کو (بھی) سب کو میرے پاس لے آؤ کہ سب ملیں اور خوش ہوں کیونکہ حالت موجودہ میں میرا جانا مشکل ہے اس لئے گھر والے ہی چلے آویں۔ ﴿۱۴﴾ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا کی جو تفسیر کی

خوشبو کا وہم ہو گیا اور واقع میں نہ خوشبو ہے نہ کچھ ہے یعقوب علیہ السلام خاموش ہو رہے (پس جب (یوسف علیہ السلام کے صحیح سلامت ہونے کی) خوشخبری لانے والا (مع کرتے کے یہاں) آپہنچا (تو آتے ہی) اس نے وہ کرتے ان کے منہ پر لا کر ڈال دیا بس (آنکھوں کو لگنا تھا اور دماغ میں خوشبو پہنچنا کہ) فوراً ہی ان کی آنکھیں کھل گئیں (اور انہوں نے آپ سے سارا ماجرا بیان کیا) آپ نے (بیٹوں سے) فرمایا کیوں میں نے تم سے کہا نہ تھا کہ اللہ کی باتوں کو جتنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے (اور اسی لئے میں نے تم کو یوسف کے جس کے لئے بھیجا تھا دیکھو آخراً اللہ تعالیٰ میری امید راست لایا ان کا یہ قول اس سے اوپر کے رکوع میں آچکا ہے اس وقت) سب بیٹوں نے کہا کہ اے ہمارے باپ ہمارے لئے (خدا سے) ہمارے گناہوں کی دعائے مغفرت کیجئے (ہم نے جو کچھ آپ کو یوسف علیہ السلام کے معاملہ میں تکلیف دی اس میں) ہم بیشک خطا وار تھے (مطلب یہ کہ آپ بھی معاف کر دیجئے کیونکہ عادت کسی کے لئے استغفار وہی کرتا ہے جو خود بھی مواخذہ کرنا نہیں چاہتا) یعقوب (علیہ السلام) نے فرمایا عنقریب تمہارے لئے اپنے رب سے دعائے مغفرت کروں گا بے شک وہ غفور رحیم ہے (اسی سے ان کا معاف کر دینا بھی معلوم ہو گیا اور عنقریب کا مطلب یہ ہے کہ تہجد کا وقت آنے دو جو کہ قبولیت کی ساعت ہے کذا فی الدر المنثور مرفوعاً۔ **فَا**: قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ: کی تفسیر مذکور پر لازم آتا ہے کہ جنہوں نے معجزہ یعقوبی کو مستبعد سمجھا تھا ان سے کچھ نہیں کہا اس کی چند وجہ ہیں اول اسی سے ان کا جواب نکل آیا دوسرے ان کی غلطی فوراً ظاہر ہو گئی جتانے کی کوئی ضرورت نہ تھی اور بیٹوں سے اپنی اعلیٰ الخ [البقرہ: ۳۳] کہنا اس پر ایک مدت گزر گئی تھی تیسرے ان مستبعدین سے زیادہ معاملہ بھی نہ تھا جتنا بیٹوں سے تھا اور انہوں نے یعقوب علیہ السلام سے صراحت یوں نہیں کہا کہ آپ معاف کر دیجئے وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ ان کے ذمے دو قسم کے حقوق تھے حقوق اللہ و حقوق العباد اس لئے ایسا جامع عنوان اختیار کیا جس میں دونوں مضمون آگئے ورنہ حقوق اللہ کے لئے پھر جدا کہنا پڑتا اور غالباً اسی وجہ سے یعقوب علیہ السلام نے وعدہ و استغفار کا کیا جیسا یوسف علیہ السلام نے بھی یَغْفِرُ اللّٰهُ کہا کہ یہ بھی دونوں حق کا جامع ہے۔

ترجمہ مسائل السنوٰت: قولہ تعالیٰ: **وَلَمَّا قَصَدَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُو هُدَيْرٍ لِّأَيُّكُمْ رِيحٌ يُوسُفُ رُوحٌ فِيهِ** ہے کہ چونکہ ملاقات کا وقت آچکا تھا اس لئے یہ خوشبو مدرک ہو گئی اور جب وہ کنوئیں میں بہت ہی قریب تھے چونکہ وقت نہ آیا تھا یہ خوشبو مدرک نہ ہوئی اور یہی حال ہے اولیاء کے مکاشفات کا کہے برطام اعلیٰ نشینم کہے برپشت پائے خود نہ بینم ۱۱

اللغزات: التفتيد النسبة الى الفند وهو ضعف العقل بسبب الهرم ۱۲ قوله فارتد بصيرا فصار ۱۳۔

البلاغ: قوله لو لا ان تفندون جوابه لقلت ولا يقصد التعليق بهذا التركيب في نحو هذا المقام والا لما قال هذا القول ما لم يقولوا لا تفندك بل يراد النهي اى لا تفندوني فافهم كذا القى فى روعى ۱۴۔

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوْى إِلَيْهِ أَبُو يَهُ وَيَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَمِينٌ ۝ وَرَفَعَ أَبُو يَهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوْا لَهُ سُجْدًا ۝ وَقَالَ يَا بَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رَبِّيَ حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ۝ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ ۝ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ۝ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَرَبِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۝ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ وَأَنَا بِالصَّالِحِينَ ۝

پھر جب یہ سب کے سب یوسف کے پاس پہنچے تو انہوں نے اپنے والدین کو اپنے پاس (تظنیماً) ہی جگہ دی اور کہا سب مصر میں چلے (اور) خدا کو منظور ہے تو وہاں امن چین سے رہئے اور اپنے والدین کو تخت شاہی پر بٹھایا اور سب کے سب یوسف علیہ السلام کے آگے سجدہ میں گر گئے اور یوسف نے کہا کہ اے میرے باپ یہ ہے میرے خواب کی تعبیر جو پہلے زمانہ میں دیکھا تھا جس کو میرے رب نے سچا کر دیا اور خدا نے میرے ساتھ احسان کیا کہ ایک تو اس نے مجھے قید سے نکالا اور دوسرے یہ کہ تم سب کو جنگل سے یہاں لایا (یہ سب کچھ) بعد اس کے ہوا کہ شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے درمیان فساد ڈلوا یا تھا بلاشبہ میرا رب جو چاہتا ہے اس کی عمدہ تدبیر کرتا ہے بلاشبہ وہ بڑے علم اور حکمت والا ہے۔ اے پروردگار تو نے مجھے سلطنت کا بڑا حصہ دیا اور مجھ کو خوابوں کی تعبیر دینا تعلیم فرمائی (جو کہ علم عظیم ہے) اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے تو میرا کارساز ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی مجھ کو پوری فرمانبرداری کی حالت میں دنیا سے اٹھالے اور مجھ کو خاص نیک بندوں میں شامل کر لے۔ ﴿

تفسیر: بار چہارم آمدن برادران یوسف علیہ السلام مع والدین و اہل خود ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوْى إِلَيْهِ أَبُو يَهُ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ هُوَ

الْعَلَمِیُّمُ الْحَكِیْمُ ۝ (غرض سب مہر کو تیار ہو کر چل دیئے اور یوسف علیہ السلام خبر سن کر استقبال کے لئے بیرون مصر تشریف لائے اور باہر ہی ملاقات کا سامان کیا گیا) پھر جب یہ سب کے سب یوسف (علیہ السلام) کے پاس پہنچے تو انہوں نے (سب سے مل ملا کر) اپنے والدین کو اپنے پاس (تظلیماً) جگہ دی اور (بات چیت سے فارغ ہو کر) کہا سب مصر میں چلے (اور) انشاء اللہ تعالیٰ (وہاں) امن چین سے رہنے (مفارقت کا غم اور قحط کا الم سب کا فور ہو گئے غرض سب مصر میں پہنچے) اور (وہاں) پہنچ کر تظلیماً) اپنے والدین کو تخت (شاہی) پر اونچا بٹھایا اور (اس وقت سب کے قلوب پر یوسف علیہ السلام کی ایسی عظمت غالب ہوئی کہ) سب کے سب ان کے سامنے سجدہ میں گر گئے اور (یہ حالت دیکھ کر) وہ کہنے لگے کہ اے ابا یہ ہے میرے خواب کی تعبیر جو پہلے زمانہ میں دیکھا تھا (کہ ٹمس و قمر اور گیارہ ستارے مجھ کو سجدہ کرتے ہیں) میرے رب نے اس خواب (کو سچا کر دیا) (یعنی اس کی سچائی کا ظہور کر دیا) اور (علاوہ اس شرف کے میرے رب نے مجھ پر اور انعام بھی فرمائے چنانچہ) میرے ساتھ (ایک) اس وقت احسان فرمایا جس وقت مجھ کو قید سے نکالا (اور اس رتبہ سلطنت تک پہنچایا) اور (دوسرا یہ انعام فرمایا کہ) بعد اس کے کہ شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے درمیان فساد ڈلوادیا تھا (جس کا مقتضایہ تھا کہ عمر بھر بھی مجتمع و متفق نہ ہوتے مگر اللہ تعالیٰ کی عنایت ہے کہ وہ) تم سب کو (جن میں میرے بھائی بھی ہیں) باہر سے (یہاں) لے آیا (اور سب کو ملا دیا) بلاشبہ میرا رب جو چاہتا ہے اس کی تدبیر لطیف کر دیتا ہے بلاشبہ وہ بڑا علم اور حکمت والا ہے (اپنے علم و حکمت سے سب امور کی تدبیر درست کر دیتا ہے) اس امر کی وجہ کہ اول ملاقات میں سجدہ نہ کیا اور مصر میں آ کر کیا شاید یہ ہو کہ وہاں محبت کا عظمت پر غلبہ تھا اس کے مناسب یہ امور ہیں ملنا جلنا معانقہ مکالمہ اور یہاں عظمت کا محبت پر غلبہ ہوا یا تو اس وجہ سے کہ محبت کے جوش کو سکون ہو گیا تھا اس لئے عظمت کا مشاہدہ ہو اور یا یہ کہ اس جگہ یوسف علیہ السلام کو یا اپنے اجلاس شاہی پر تھے اور باہر اجلاس پر نہ تھے دونوں حالتوں میں تفاوت ظاہر ہے اور یہ سجدہ بطور توحیت کے تھا جو ام سابقہ میں جائز تھا اور بعضوں کو جو یہ شبہ ہوا ہے کہ یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین سے اپنی اتنی بڑی تعظیم کو کیونکر گوارا کیا محض ضعیف شبہ ہے ان کو تو خواب سے معلوم تھا کہ ایسا امر ہونے والا ہے پھر کیا امور کائنات میں مزاحمت فرماتے اور ذکر اجتماع میں جو فرمایا مِنْ بَعْدِ أَنْ كَذَّبَ الْخَلْقُ لِي لَمْ يَكُنْ لِي فِي الْبَلَدِ مَوْلَا يَكْفُرُونَ ۝ (یعنی ان کے والدین سے میل ہوتا بوجہ رنج کے اور نہ والدین سے ہوتا بوجہ نہ پہنچنے خبر کے جس کا سبب وہی فساد تھا جس نے باہم جدائی ڈال دی تھی اور اس میں علماء کے دو قول ہیں کہ یہ ان کی والدہ تھیں یا خالہ جن کو مجازاً والدہ کہہ دیا۔

ختم قصہ بردعائے یوسف علیہ السلام برائے ختم بالخیر ☆ رَبِّ قَدْ أَنْتَهَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ (الی قولہ تعالیٰ) وَالْحَقِيقِي بِالصَّالِحِينَ - (اس کے بعد سب ہنسی خوشی رہتے رہے یہاں تک کہ یعقوب علیہ السلام کی عمر ختم پر پہنچی اور بعد وفات حسب وصیت ملک شام میں لے جا کر اپنے بزرگوں کے پاس دفن کئے گئے پھر یوسف علیہ السلام کو بھی آخرت کا اشتیاق ہوا اور دعاء کی کہ) اے میرے پروردگار آپ نے مجھ کو (ہر طرح کی نعمتیں دیں ظاہری بھی باطنی بھی ظاہری یہ کہ مثلاً) سلطنت کا بڑا حصہ دیا اور (باطنی یہ کہ مثلاً) مجھ کو خوابوں کی تعبیر دینا تعلیم فرمایا (جو کہ علم عظیم ہے خصوصاً جب کہ وہ یقینی ہو جو موقوف ہے وحی پر پس اس کا وجود مستلزم ہوگا عطاے نبوت کو) اے خالق آسمانوں اور زمین کے آپ میرے کارساز ہیں دنیا میں بھی آخرت میں بھی (پس جس طرح دنیا میں میرے سارے کام بنا دیئے کہ سلطنت دی علم دیا اسی طرح آخرت کے کام بھی بنا دیجئے کہ) مجھ کو فرمانبرداری کی حالت میں دنیا سے اٹھا لیجئے اور خاص نیک بندوں میں شامل کر دیجئے (یعنی میرے بزرگوں میں جو انبیاء عظام ہوئے ہیں ان میں مجھ کو پہنچا دیجئے)۔ ف: اشتیاق موت کا اگر شو قالی لقاء اللہ ہو تو جائز ہے اور حصہ سلطنت کا اس لئے کہا کہ ساری دنیا کی سلطنت تو آپ کے پاس نہ تھی اور مثلاً اس لئے بڑھا دیا گیا کہ نعمتیں ان ہی امور مذکورہ میں تو منحصر نہیں اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ دعا طلب موت کے لئے نہیں تھی بلکہ مطلب یہ تھا کہ جب وفات ہو اسلام اور صلاح پر ہو اور ہر حالت میں گوا نبیاء علیہم السلام کا اسلام و صلاح پر وفات پانا یقینی ہے لیکن اس کے مراتب مختلف ہیں اور متزائد ہوتے رہتے ہیں اس لئے اس کی طلب میں کوئی اشکال نہیں الہ سیر نے لکھا ہے کہ جب آپ کی وفات کا وقت آیا تو آپ نے اپنے بھائیوں کو یا ان کی اولاد کو وصیت فرمائی کہ اگر کبھی تم لوگ مصر کا وطن چھوڑ کر اپنے آبائی ملک شام کو جانے لگو تو میری لاش اپنے ہمراہ لے جانا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام جب مصر سے مخفی نکلے ہیں تو حسب وحی الہی یوسف علیہ السلام کی نعش کا صندوق اپنے ہمراہ لے لیا تھا (اور ہمارے آئمہ نے نعش و نقل کی اس صورت کے عدم جواز پر اتفاق کیا ہے کما فی الطحاوی علی مروافی الفلاح) اور بعض تفاسیر میں لکھا ہے کہ بعد وفات یوسف علیہ السلام کے سلطنت مصر کی سلاطین مصر ہی کی طرف منتقل ہو گئی کیونکہ یوسف علیہ السلام کو گواختیارات سلطنت کے حاصل ہو گئے تھے مگر باضابطہ تو پہلا ہی بادشاہ بادشاہ رہا تھا اسی لئے یوسف علیہ السلام عزیز مصر کہلاتے تھے چنانچہ ان ہی سلاطین مصر کے سلسلہ میں وہ فرعون ہوا جو موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھا اور ان برادران یوسف علیہ السلام کی اولاد میں وہ بنی اسرائیل ہوئے جو موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں تھے اور بعض مفسرین نے بلا سند لکھا ہے کہ یہود نے امتحان پوچھا تھا کہ یعقوب علیہ السلام تو شام کے رہنے والے تھے ان کی اولاد مصر میں فرعون کے ہاتھ میں کہاں پہنچ گئی اس قصہ سے اس کا جواب بھی حاصل ہو گیا اور مفصل وجہ شام سے مصر کو آنے کی بیان فرمادی ان مفسرین نے رکوع دوم کی پہلی آیت لَقَدْ كَانَ الْخَلْقُ لِي لَمْ يَكُنْ لِي فِي الْبَلَدِ مَوْلَا يَكْفُرُونَ کی تفسیر اسی سوال کے ساتھ کی ہے واللہ اعلم۔

حَدِيثًا يُفْتَرِي وَلَٰكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۳﴾

(اے محمد) یہ قصہ غیب کی خبروں میں سے ہے جو ہم نے وحی کے ذریعہ تم کو بتایا کیونکہ تم یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کے پاس اس وقت موجود نہ تھے جبکہ انہوں نے اپنا ارادہ پختہ کر لیا تھا اور وہ تدبیریں کر رہے تھے اور اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے گو آپ کا کیا ہی جی چاہتا ہو اور آپ ان سے اس پر کچھ معاوضہ تو چاہتے نہیں یہ (قرآن) تو تمام جہان والوں کے لئے ایک نصیحت ہے اور بہت سی نشانیاں ہیں آسمانوں میں اور زمین میں جن پر ایمان کا گزر ہوتا رہتا ہے اور وہ ان کی طرف اصلاً توجہ نہیں کرتے اور اکثر لوگ جو خدا کو مانتے بھی ہیں تو اس طرح کہ شرک بھی کرتے ہیں سو کیا پھر بھی اس بات سے مطمئن ہوئے بیٹھے ہیں کہ ان پر خدا کے عذاب کی کوئی ایسی آفت آ پڑے جو ان کو محیط ہو جائے یا ان پر اچانک قیامت آجائے اور ان کو (پہلے سے) خبر بھی نہ ہو۔ آپ فرمادیتے تھے کہ یہ میرا طریقہ ہے میں (لوگوں کو توحید) خدا کی طرف اس طور سے بلاتا ہوں کہ میں بھی اس پر قائم ہوں اور میرے ساتھ والے بھی اور اللہ (شرک سے) پاک ہے اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں اور ہم نے آپ سے پہلے مختلف بستی والوں میں جتنے (رسول) بھیجے سب آدمی ہی تھے (کوئی فرشتہ نہ تھا) اور (یہ لوگ جو بے فکر ہیں) تو کیا یہ لوگ ملک میں کہیں چلے پھرے نہیں کہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتے کہ ان لوگوں کا کیا برا انجام ہوا جو ان سے پہلے (کافر) ہو گزرے ہیں اور البتہ عالم آخرت ان لوگوں کے لئے نہایت بہبودی کی چیز ہے جو احتیاط رکھتے ہیں سو کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے۔ یہاں تک کہ پیغمبر (اس بات سے) مایوس ہو گئے اور ان پیغمبروں کو گمان غالب ہو گیا کہ ہمارے فہم نے غلطی کی ان کو ہماری مدد پہنچی پھر (اس عذاب سے) ہم نے جس کو چاہا بجالایا گیا اور ہمارا عذاب مجرم لوگوں سے نہیں ہٹتا۔ ان (انبیاء سابقین کے) قصہ میں سمجھ دار لوگوں کے لئے (بڑی) عبرت ہے یہ قرآن (جس میں یہ قصے ہیں) کوئی تراشی ہوئی بات تو ہے نہیں (کہ اس عبرت نہ ہوتی) بلکہ اس سے پہلے جو (آسمانی) کتابیں ہو چکی ہیں یہ ان کی تصدیق کرنے والا ہے اور ہر ضروری بات کی تفصیل کرنے والا ہے اور ایمان والوں کے لئے ذریعہ ہدایت اور رحمت ہے۔

تفسیر: بحث رسالت و توحید و تسلیہ حضور و عید منکرین و حقیقت قرآن ﴿۱۳﴾ ذٰلِكَ مِنْ اٰثٰرِ الْغَيْبِ نُوْحِيْنٰهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَ هُدًى وَ رَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۳﴾ یہ قصہ (جو اوپر بیان کیا گیا آپ کے اعتبار سے) غیب کی خبروں میں سے ہے (کیونکہ آپ کے پاس کوئی ظاہری ذریعہ اس کے جاننے کا نہیں تھا صرف) ہم (ہی) وحی کے ذریعہ سے آپ کو یہ قصہ بتلاتے ہیں اور (یہ ظاہر ہے کہ) آپ ان (برادران یوسف) کے پاس اس وقت موجود نہ تھے جب کہ انہوں نے اپنا ارادہ (یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں ڈالنے کا) پختہ کر لیا تھا اور وہ (اس کے متعلق) تدبیریں کر رہے تھے (کہ باپ سے یوں کہیں ان کو یوں لے جائیں وغیرہ ذالک اور اسی طرح یہ امر یقینی ہے کہ آپ نے کسی سے یہ قصہ سنا سنا یا بھی نہیں پس یہ صاف دلیل ہے نبوت کی اور صاحب وحی ہونے کی) اور (باوجود نبوت پر دلائل قائم ہونے کے) اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے گو آپ کا کیا ہی جی چاہتا ہو اور (ان کے ایمان نہ لانے سے آپ کا تو کوئی نقصان ہے نہیں کیونکہ) آپ ان سے اس (قرآن) پر کچھ معاوضہ تو چاہتے نہیں (جس میں یہ احتمال ہو کہ اگر یہ قرآن کو قبول نہ کریں گے تو آپ کا معاوضہ فوت ہو جاوے گا) یہ (قرآن) تو صرف تمام جہان والوں کے لئے ایک نصیحت ہے (جو نہ مانے گا اسی کا نقصان ہوگا) اور (جیسے یہ لوگ منکر نبوت ہیں اسی طرح باوجود دلائل منکر توحید بھی ہیں چنانچہ) بہت سی نشانیاں ہیں (کہ توحید پر دال ہیں) آسمانوں میں (جیسا کواکب وغیرہ) اور زمین میں (جیسے عناصر و عنصریات) جن پر ان کا گزر ہوتا رہتا ہے (یعنی ان کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں) اور وہ ان کی طرف (اصلاً) توجہ نہیں کرتے (یعنی ان سے استدلال نہیں کرتے) اور اکثر لوگ جو خدا کو مانتے بھی ہیں تو اس طرح کہ شرک بھی کرتے جاتے ہیں (پس بدون توحید خدا کا ماننا مثل نہ ماننے کے ہے پس یہ لوگ اللہ کے ساتھ بھی کفر کرتے ہیں اور نبوت کے ساتھ بھی کفر کرتے ہیں) سو کیا (اللہ و رسول کے منکر ہو کر) پھر بھی اس بات سے مطمئن ہوئے بیٹھے ہیں کہ ان پر خدا کے عذاب کی کوئی ایسی آفت آ پڑے جو ان کو محیط ہو جاوے یا ان پر اچانک قیامت آ جاوے اور ان کو (پہلے سے) خبر بھی نہ ہو (مطلب یہ کہ مقتضاً کفر کا عقوبت ہے خواہ دنیا میں نازل ہو جاوے یا قیامت کے دن واقع ہووے ان کو ڈرنا اور کفر کو چھوڑ دینا چاہئے) آپ فرمادیتے تھے کہ یہ مضمون جو اوپر مفہوم ہوا رسالت کا حق ہونا توحید کا حق ہونا یہی (میرا طریق ہے) (جس کا خلاصہ مکرر سنایا جاتا ہے کہ) میں (لوگوں کو توحید) خدا کی طرف اس طور پر بلاتا ہوں کہ میں (اس توحید کی اور اپنے داعی من اللہ ہونے کی) دلیل پر قائم ہوں میں بھی اور میرے ساتھ والے بھی (یعنی میرے پاس بھی دلیل ہے توحید و رسالت کی اور میرے ساتھ والے بھی استدلال کے ساتھ مجھ پر ایمان لائے ہیں میں بے دلیل بات کی طرف کسی کو نہیں بلاتا دلیل سنو اور سمجھو پس حاصل طریق یہ ہوا کہ خدا واحد ہے اور میں داعی ہوں) اور اللہ (شرک سے) پاک ہے اور میں (اس طریق کو قبول کرتا ہوں اور) مشرکین میں سے نہیں ہوں (خلاصہ یہ ہوا کہ میرا مقصود دعویٰ نبوت سے اپنا بندہ بنانا نہیں بلکہ الہ کا بندہ بنانا ہے لیکن اس کا طریق بذریعہ داعی من اللہ کے بتلایا جاتا ہے اس لئے میرا داعی ماننا جب کہ میرے پاس اس کی دلیل بھی واجب ہے) اور (یہ جو نبوت پر شبہ کرتے ہیں کہ نبی فرشتہ ہونا چاہئے محض مہمل بات ہے کیونکہ) ہم نے آپ سے پہلے مختلف بستی والوں میں سے جتنے (رسول) بھیجے سب آدمی ہی تھے جن کے پاس وحی بھیجتے تھے (کوئی بھی فرشتہ نہ تھا جنہوں نے ان کو نہ مانا اور ایسے مہمل شبہات کرتے رہے ان کو سزا میں دی گئیں اسی طرح ان کو بھی

سزا ہوگی خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں اور یہ لوگ جو بے فکر ہیں) تو کیا یہ لوگ ملک میں (کہیں) چلے پھرے نہیں کہ (اپنی آنکھوں سے) دیکھ لیتے کہ ان لوگوں کا کیسا (برا) انجام ہوا جو ان سے پہلے (کافر) ہو گزرے ہیں (مطلب یہ کہ ان کی ہلاکت اور بد انجامی کے آثار مشاہدہ کر لیتے) اور (یاد رکھو کہ جس دنیا میں منہمک ہو کر تم نے کفر اختیار کر رکھا ہے یہ دنیا محض ہیچ اور فانی ہے) البتہ عالم آخرت ان لوگوں کے لئے بہبودی کی چیز ہے جو (شرک وغیرہ سے) احتیاط رکھتے ہیں (اور توحید اختیار کرتے ہیں) سو کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے (کہ فانی کا اختیار کرنا بہتر ہے یا باقی کا اور اگر تم کو تاخیر عذاب سے شہ عدم وقوع کا ہوتا ہو تو تمہاری غلطی ہے اس لئے کہ کفار ام سابقہ کو بھی بڑی بڑی مہلتیں دی گئیں) یہاں تک کہ (تطویل مدت مہلت کی وجہ سے) پیغمبر (اس بات سے) مایوس ہو گئے (کہ وقت اجمالی وعدہ الہیہ کا اپنے اجتہاد سے معین کر کے ہم نے اپنے ذہن میں قرار دے رکھا تھا اس وقت میں ہم منصور اور کفار مقہور نہ ہوں گے) اور ان (پیغمبروں) کو گمان غالب ہو گیا کہ (عدۃ الہیہ کی تحدید میں) ہمارے فہم نے غلطی کی (کہ بلا تنقیص محض قرآن یا حسب استعمال نصر سے قریب کا وقت معین کر لیا حالانکہ وعدہ مطلق ہے پھر مایوسی کی حالت میں) ان کو ہماری مدد پہنچی (وہ مدد یہ کہ کفار پر عذاب آیا) پھر (اس عذاب سے) ہم نے جس کو چاہا وہ بچا لیا گیا (مراد اس سے مؤمنین ہیں) اور (اس عذاب میں کفار ہلاک کئے گئے کیونکہ) ہمارا عذاب مجرم لوگوں سے نہیں ہٹتا (بلکہ ان پر ضرور واقع ہوتا ہے گو بدیر ہی پس یہ کفار مکہ بھی اس دھوکے میں نہ رہیں) ان (انبیاء و امم سابقین) کے قصہ میں سمجھ دار لوگوں کے لئے (بڑی) عبرت ہے (کہ اس سے عبرت حاصل کرتے ہیں کہ اطاعت کا یہ انجام ہے اور معصیت سے یہ انجام ہے) یہ قرآن (جس میں یہ قصے) ہیں کوئی تراشی ہوئی بات تو ہے نہیں (کہ اس سے عبرت نہ ہوتی بلکہ اس سے پہلے جو آسمانی کتابیں ہو چکی ہیں یہ ان کی تصدیق کرنے والا ہے اور ہر (ضروری) بات کی تفصیل کرنے والا ہے اور ایمان والوں کے لئے ذریعہ ہدایت و رحمت ہے) پس ایسی کتاب میں جو مضامین عبرت کے ہوں گے ان سے تو عبرت حاصل کرنا لازم ہی ہے) **ظنوا** کے ترجمہ میں گمان غالب کا اعتبار اس صورت میں ہے جب مدت معہودہ فی الذہن کے گزرنے سے پہلے اس ظن کا اعتبار کیا جاوے کہ آثار نصرت نہ پانے سے گمان غالب ہو گیا اور اگر اس کے گزرنے کے بعد اس کا اعتبار کیا جاوے تو ظن بمعنی تیقن کے ہوگا اور مایوسی بھی ایک صورت میں ظنی ہوگی اور ایک حالت میں یقینی اور تفسیر کذبوا کی اہل و اسلم تفسیر یہ اور بنا اس کی غلطی اجتہادی کا انبیاء سے جائز ہونا ہے سو حدیثوں میں یہ امر مصرح ہے خود ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا عام حدیبیہ میں خواب دیکھنا کہ طواف کرنے مکہ گئے ہیں اور اس ارادہ سے چلنا اور کامیاب نہ ہونا اس خطائے اجتہادی رسل کی نظیر ہے اور ایک قراءت کذبوا بالتشہید ہے جس کے معنی تکذیب کئے گئے اس کا حاصل معنی یہ ہے کہ رسل کو شبہ ہوا کہ کہیں اہل ایمان ہی تکذیب و شک نہ کرنے لگیں پس ظن بمعنی توہم و احتمال ہے اور انہم اور کذبوا کی ضمیر رسل کی طرف اور فاعل کذبوا کا اہل ایمان اور استائیس کے وہی معنی ہیں اور دونوں قراءتوں میں اور اور توجیہات میں بھی ہیں مگر اہل و اسلم یہی ہیں جو بندہ نے اختیار کیے واللہ اعلم اور اس کے قریب مضمون کی آیت پارہ دوم کے نصف پر **اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ الْخ [البقرة: ۲۱۴]** آئی ہے اس کی تفسیر دیکھنے سے یہاں کی اور توضیح ہو جاوے گی۔ **وقدمت تفسیر سورة يوسف عليه السلام بحمد الله المنعم ضحوة يوم الجمعة السابع والعشرين من جمادى الاول ۱۳۲۲ من هجرة خير الانام عليه وعلى اخوانه من النبيين وعلى آله واصحابه واتباعه اجمعين ما لا يعد ولا يحصى من الصلوة والتحيات الى يوم القيام۔**

تَرْجُمُهُمْ مَسَائِلَ النَّسَائِكِ : قوله تعالى : **وَمَا يُؤْمِنُ الْكَثَرُهُمْ بِاللَّهِ اِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ** بعض نے ریا مراد لی ہے اور بعض نے نظری الی اسباب و اعتماد علی الاسباب سے تاویل کی ہے بعض نے غلطی کی اطاعت خالق کی معصیت کے ساتھ مراد لی ہے بعض نے ہر قسم کے شرک کو اس میں داخل کیا ہے اس میں قبر پرستی و نذر غیر اللہ اور غیر اللہ کے نافع و ضار ہونے کا اعتقاد بھی آ گیا اور بعض صوفیہ نے مطلق التفات الی غیر اللہ کو شرک کہا ہے۔ قوله تعالى : **قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوا اِلَى اللّٰهِ مَعْلَىٰ بَصِيْرًا اَنَا رُوْحٌ مِّنْ رُّوْحِ رَبِّكَ اِنِّىۤ اَنَا اللّٰهُ كُوْنْ اِلٰى اللّٰهِ كُوْطِرِيْنَ اِيْصَالِ كَمَا هُوَ رُوْحٌ مِّنْ رُّوْحِ رَبِّكَ اِنِّىۤ اَنَا اللّٰهُ كُوْنْ اِلٰى اللّٰهِ كُوْطِرِيْنَ** کی ذات و صفات کا عارف ہونا چاہئے ۱۲۔

مَلٰٓئِكًا مِّنَ النَّسَائِكِ : قوله قبل حتى اذ استانسوا مہلتیں الخ اشارۃ الی تقدیر امہلوا کما فی البیضاوی ای لا یغررہم تادیبہم فان من قبلہم امہلوا الخ ۳۔ قوله فی قصصہم قصہ اشارۃ الی کونہ مصدرًا بمعنی المقصوص ای جنسہ الشامل للجمع ۳۔

الکلام : قوله الارجال استدل به علی اختصاص النبوة بالرجال دون النساء وفيه ان هذا الحصر باعتبار الملائكة فلا دلالة فيه علی ما ذکرو المسئلة ظنية والعلم عند الله تعالى نعم لم یثبت نبوة امرأة بقاطع وما لم یقم القاطع علی واحد من شقیه فهو محتمل الوجود والعلم ۳۔

اجتہاد فی التفسیر : فی کذبوا قراءتان بالتخفیف والتشدید وفي کلیهما احتمالات اربعة عقلية عود ضمیر ظنوا وانہم کذبوا الی الرسل وعودہما الی الامم وعود الاول الی الرسل والثانی الی الامم وبالعکس فہذہ ثمانية احتمالات الاول کون کذبوا بالتشدید وکون

الضميرين للرسول الفاني كون الضميرين للامم مع التشديد الثالث كون الاول للرسول والفاني للامم مع التشديد الرابع بالعكس مع التشديد الخامس كون كذبوا بالتخفيف وكون الضميرين للرسول السادس كون الضميرين للامم مع التخفيف السابع كون الاول للرسول والفاني للامم مع التخفيف الثامن عكسه مع التخفيف فالاول فيه وجوه منها ذكر في فائدة المتن ومنها ان يكون الظن بمعنى التيقن وفاعل التكذيب اهل الكفر والياس من ايمان هؤلاء الكفرة والخامس فيه وجوه منها ما ذكر في المتن والفائدة وفاعل الكذب على هذا انفسهم او رجاء هم ومنها ان يكون الظن بمعنى الوسوسة التي لا يواخذ عليها ولا يكون اختياريا وفاعل الكذب من اخبرهم من الله تعالى والياس اما من النصرا ومن ايمان الكفرة والسادس توجيهه ان الامم ظنوا ان الرسول قد كذبوا مبنيا للفاعل فيما ادعوه من النبوة والوعيد والثامن توجيهه ان الامم قد ظنوا ان الرسول قد كذبوا مبنيا للمفعول اي اخلفوا وخلط الامر عليهم وباقي الاحتمالات محتمل عقلا ولا يصح وقوعا فافهم ۳-

التَّجْوُّزُ : قوله على بصيرة خبر مقدم وانا مع ما عطف عليه مبتدأ مؤخر ۳-

السَّلَامَةُ : قوله وما كنت لديهم وانا حذفت الشق الاخير اي عدم تلقيه عليه السلام من احرمع ان الدال على النبوة هو الجموع اما لعلمه من آية اخرى كقوله تعالى ما كنت تعلمها واما للتهكم بمن كذبه عليه السلام و ذلك من حيث انه تعالى جعل : بشكوك فيه كونه عليه السلام حاضرا بين يدي اولاد يعقوب عليه السلام ما كرين فنفاه بقوله وما كنت لديهم وانا الذي يمكن ان يرتاب فيه المرتاب قبل التعرف هو تلقيه من اصحاب القصة وكان ظاهر الكلام ان ينفي ذلك فلما جعل المشكوك ما لا ريب فيه لان كذبه عليه السلام لم يلق احدا ولا سمع كان عندهم كفلق الفجر جاء التهكم البالغ وسار حاصل المعنى قد علمتم يا مكابرة انه لم يكن مشاهدا لمن مضى من القرون الخالية وانكاركم ما اخبر به يفضي الى ان تكابر وابانه قد شاهد من مضى منهم وهذا كقول تعالى ام كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا ومنه يظهر فائدة العدول عن اسلوب ما كنت تعلمها انت ولا قومك الى هذا الاسلوب وهو ابلغ مما ذكر اولاً و ذكر لترك ذلك نكتة اخرى ايضا وهي ان المذكور مكرهم وما دبروه وهو مما اخفوه حتى لا يعلمه غيرهم فلا يمكن تعلمه من الغير ولا يخلو عن حسن من الروح ۳-

توحید ☆ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمٰوٰتِ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ ۝ اللہ ایسا (قادر) ہے کہ اس نے آسمانوں کو بدوں ستون کے اونچا کھڑا کر دیا چنانچہ تم ان (آسمانوں) کو (اسی طرح) دیکھ رہے ہو پھر عرش پر (جو مشابہ ہے تحت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہوا (جو کہ اس کی شان کے لائق ہے) اور آفتاب و ماہتاب کو کام میں لگا دیا (ان دونوں میں سے) ہر ایک (اپنے مدار پر) ایک وقت معین میں چلتا رہتا ہے (چنانچہ سورج اپنے مدار کو سال بھر میں قطع کر لیتا ہے اور چاند مہینہ بھر میں) وہی (اللہ) ہر کام کی (جو کچھ عالم میں واقع ہوتا ہے) تدبیر کرتا ہے (اور) دلائل (تکوینیہ و تشریحیہ کو صاف صاف بیان کرتا ہے تاکہ تم اپنے رب کے پاس جانے کا (یعنی بعث و نشر کا) یقین کر لو (اس کے امکان کا تو اس طرح کہ جب اللہ تعالیٰ ایسی عظیم چیزوں کی تخلیق پر قادر ہے تو مردوں کو زندہ کرنے پر کیوں نہیں قادر ہوگا اور اس کے وقوع کا یقین اس طرح کہ مخبر صادق نے ایک امر ممکن کے وقوع کی خبر دی لامحالہ وہ واقع ہے) اور وہ ایسا ہے کہ اس نے زمین کو پھیلا یا اور اس (زمین) میں پہاڑ اور نہریں پیدا کیں اور اس میں ہر قسم کے پھلوں سے دودو قسم کے پیدا کئے (مثلاً کھٹے اور میٹھے یا چھوٹے اور بڑے کوئی رنگ کا اور کوئی کسی رنگ اور) شب (کی تاریکی) سے دن (کی روشنی) کو چھپا دیتا ہے (یعنی شب کی تاریکی سے دن کی روشنی پوشیدہ اور زائل ہو جاتی ہے) ان امور (مذکورہ) میں سوچنے والوں کے (سمجھنے کے) واسطے (توحید پر) دلائل (موجود) ہیں (جس کی تقریر پارہ دوم کے رکوع چہارم کے شروع میں گزری ہے) اور اسی طرح اور بھی دلائل ہیں توحید کے چنانچہ زمین میں پاس پاس (اور پھر) مختلف قطعے ہیں (جن کا باوجود تلامق کے مختلف الاثر ہونا عجیب بات ہے) اور انگوروں کے باغ ہیں اور (مختلف) کھیتیاں ہیں اور کھجور (کے درخت) ہیں جن میں بعض تو ایسے ہیں کہ ایک تنہ سے اوپر جا کر دو تنہ ہو جاتے ہیں اور بعض میں دو تنہ نہیں ہوتے (بلکہ جڑ سے شاخوں تک ایک ہی تنہ چلا جاتا ہے اور) سب کو ایک ہی طرح کا پانی دیا جاتا ہے اور (باوجود اس کے پھر بھی) ہم ایک کو دوسرے پر پھلوں میں فوقیت دیتے ہیں ان امور (مذکورہ) میں (بھی) سمجھ داروں کے (سمجھنے کے) واسطے (توحید کے) دلائل (موجود) ہیں۔ ف: تَرَوْنَهَا مِنْ ظٰہِرٍ مَّعْلُوْمٍ ہوتا ہے کہ یہ جو نظر آتا ہے آسمان ہے اور فلا سفہ جو اس رنگ محسوس کو نور و ظلمت کی ترکیب کا اثر بتلاتے ہیں ہم اس کے منکر نہیں لیکن اگر باوجود اس کے اسی میں آسمان کا رنگ بھی نظر آتا ہو تو کیا تعجب ہے خواہ وہ رنگ اسی کے مناسب ہو جیسا ظاہر حدیث ما اظلمت الخضراء سے معلوم ہوتا ہے اور یاد دوسرا رنگ ہو کہ امتزاج سے ایسا محسوس ہونے لگا ہو جیسا فرض کیجئے ایک سفید کپڑے کے سامنے دو آئینے ہوں ایک سفید اور ایک سیاہ تو ان دونوں کے اندر سے وہ کپڑا بھی نظر آتا ہے گواصلی رنگ پر نہ سہی پس اس صورت میں خضراء اس کو باعتبار عارض کے فرما دیا اور آیت: وَاللّٰی السَّمٰوٰتِ کَیْفَ رُفِعَتْ [الغاشیہ: ۱۸] سے بھی ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آسمان نظر آتا ہے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ یہ رویت اور نظر حکمی ہے حقیقی نہیں یعنی دلائل سے اس کا وجود اور صفت و کیفیت ایسی معلوم ہے جیسے گویا دیکھ لیا۔ واللہ اعلم۔ ف: صَنَوٰنٌ کے ترجمہ میں دو تنہ کی تخصیص تمثیلاً ہے ورنہ بعض میں تین چار تک دیکھے گئے ہیں اور پھر ہر ایک میں ٹھے الگ الگ نکلتے ہیں اور پھر پھل الگ الگ نکلتے ہیں۔

تَرْجَمٌ مِّنْ سَاۡنِدِ السَّلٰوٰتِ: قولہ تعالیٰ: وَفِی الْاَرْضِ قِطْعَةٌ مُّتَجَوِّزَةٌ (الی قولہ تعالیٰ) یُسْفٰی بِمَآءٍ وَّاحِدٍ وَنَفْثٰلٌ بَعْضُهَا عَلٰی بَعْضٍ فِی الْاَرْضِ اس سے معلوم ہوا کہ اگر فاعل واحد بھی ہو تب بھی تو اہل کے اختلاف فی الاستعداد سے ثمرات مختلف پیدا ہوتے ہیں ایسا ہی حال ہے قلوب مختلف الاستعداد کا کہ باوجود مربی کے واحد ہونے کے ان میں حالات مختلف پیدا ہوتے ہیں اور یہ مربی کے نہ اختیار میں ہے نہ اس کے بخل کی دلیل ہے ۱۲۔

مَلٰٓئِکَۃٌ اَلْبٰتِیٰتُ: قولہ فی الکتب بڑی افادہ الاطلاق فکانہ ہو الکتب لا غیر واستلزم ذلك فخامة ۱۳۔

اِخْتِلَافٌ لِّلْقِرٰۃِ: فی قراءۃ و زرع و نخیل مجرورین عطفاً علی اعناب و هو کما فی الکشف من باب متقلد سیفا و رمحا او المراد ان فی الجنات فرجا مزروعة بین الاشجار والا فلا یقال للمزرعة وحدها جنة قال فی روح المعانی و هذا احسن منظر او انزه ۱۴۔
اللِّغَۃُ: قولہ عمد اسم جمع قولہ سخر جعلہما طائعین لما ارید منہما۔ قولہ یدبر فیہ مجاز ای یمصرف من غیر نظر الی معنی الفکر فی العواقب قولہ مد بط قولہ و اسی ثوابت صنوان الفرعان من اصل واحد ۱۵۔

النَّحْوُ: قولہ ترونها استیناف وقیل صفة عمد ثم النفی اما متوجه الی المقید والقید ای لا عمد ولا رؤیة وقیل الی القید فقط والعمد مثبت بان یراد بہ القدرۃ الالہیة کقولہ تعالیٰ ان اللہ یمسک السموات الخ ۱۶۔

البلاغۃ: قولہ رفع السموات و هذا کقولہ سبحان الذی کبر الفیل وصغر البق ۱۷۔

وَ اِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ اِذَا كُنَّا تُرَبَّاءً اِنَّا لَعَفٰی خَلْقٌ جَدِیْدٌ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ وَاُولٰٓئِکَ

الْاَعْلٰی فِیْ اَعْنَاقِهِمْ وَاُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ وِیَسْتَعْجِلُوْنَکَ بِالسَّیِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَاَقْدَحَتْ

مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ۝

اور (اے محمد) اگر آپ کو تعجب ہو تو (واقعی) ان کا یہ قول تعجب کے لائق ہے کہ جب ہم خاک ہو گئے کیا ہم پھر از سر نو (قیامت کے روز) پیدا ہو گئے یہ وہ لوگ ہیں کہ انہوں نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا اور ایسے لوگوں کی گردنوں میں (دوزخ میں) طوق ڈالے جائیں گے اور ایسے لوگ دوزخی ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ لوگ عافیت (ختم میعاد) ہے آپ کے مصیبت (کے نزول) کا تقاضا کرتے ہیں حالانکہ ان سے پہلے (اور کفار پر) واقعات عقوبت گزر چکے ہیں اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کا رب لوگوں کی خطائیں باوجود ان کی بے جا حرکتوں کے معاف کر دیتا ہے اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کا رب سخت سزا دیتا ہے اور یہ کفار یوں (بھی) کہتے ہیں کہ ان پر خاص معجزہ جو ہم چاہتے ہیں کیوں نہیں نازل کیا گیا آپ صرف ڈرانے والے نبی ہیں اور ہر قوم کے لئے ہادی ہوتے چلے آئے ہیں۔

تَفْسِيرًا لِمَا : اوپر توحید کا اثبات تھا آگے جواب ہے کفار کے شبہات کا جو نبوت کے متعلق تھے مع وعید کے اور وہ تین شبہ تھے اول: بعث وشر کو وہ لوگ محال سمجھتے تھے اور اس سے نفی نبوت پر استدلال کرتے تھے جیسا دوسری آیت میں ہے: هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِنَّا مَرْقُمٌ كُلُّ مَرْقُمٍ لَئِن كُنْتُمْ لَنبِيٍّ مِمَّنْ كَفَرُوا فَذَرْهُمْ هَلْ يَتَذَكَّرُونَ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّغْرَبُونَ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُفْرَقُونَ الْبَشَرَ لَئِن كُنْتُمْ رَاجِعِينَ إِلَى اللَّهِ يَأْتِكُمْ مَعَهُ الْكِتَابُ الْحَكِيمُ ۝

جواب مطاعن بر نبوت:

وَإِنَّ تَعَجُّبَ تَعَجُّبٌ قَوْلُهُمْ (السی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنْ قَوْمٌ هَادٍ ۝ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اگر آپ کو (ان لوگوں کے انکار بعث سے) تعجب ہو تو (واقعی) ان کا یہ قول تعجب کے لائق ہے کہ جب ہم (مرکز) خاک ہو گئے کیا (خاک ہو کر) ہم (قیامت کو) از سر نو پیدا ہوں گے (تعجب کے لائق اس لئے کہ جو ذات ایسی اشیاء مذکورہ کے خلق پر ابتداء قادر ہے اس کو دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے اور اسی سے جواب ہو گیا استبعاد بعث کا اور انکار نبوت کا بھی جس کا منی وہ استبعاد تھا ایک کے جواب سے دوسرے کا جواب ہو گیا آگے ان کے لئے وعید ہے کہ (یہ وہ لوگ ہیں کہ انہوں نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا) کیونکہ انکار بعث سے اس کی قدرت کا انکار کیا و نیز انکار نبوت سے جو لازم تھا انکار بعث سے حق تعالیٰ کی صفت تائید الحق کا انکار کیا کہ اظہار معجزات ید کاذب پر ایک قسم ہے تائید باطل و تلبیس حق کی) اور ایسے لوگوں کی گردنوں میں (دوزخ میں) طوق ڈالے جاویں گے اور ایسے لوگ دوزخی ہیں (اور) وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ لوگ عافیت (کی میعاد ختم ہونے) سے پہلے آپ سے مصیبت (کے نازل ہونے) کا تقاضا کرتے ہیں (کہ اگر آپ نبی ہیں تو جلدی عذاب منکاد دیجئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عذاب کے وقوع کو بڑا بعید سمجھتے ہیں) حالانکہ ان سے پہلے (اور کفار پر) واقعات عقوبت گزر چکے ہیں (تو ان پر آ جانا کیا مستبعد) اور (اللہ تعالیٰ کے غفور اور رحیم ہونے کو سن کر یہ لوگ مغرور نہ ہو جاویں کہ اب ہم کو عذاب نہ ہوگا کیونکہ صرف غفور رحیم ہی نہیں ہیں اور پھر سب کے لئے غفور رحیم نہیں ہیں بلکہ دونوں باتیں اپنے اپنے موقع پر ظاہر ہوتی ہیں یعنی) یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کا رب لوگوں کی خطائیں باوجود ان کی (ایک خاص درجہ کی) بجا حرکتوں کے معاف کر دیتا ہے اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کا رب سخت سزا دیتا ہے (یعنی اس میں دونوں صفتیں ہیں اور ہر ایک کے ظہور کی شرطیں اور اسباب ہیں پس انہوں نے بلا سبب اپنے کو مستحق رحمت و مغفرت کیسے سمجھ لیا بلکہ کفر کی وجہ سے ان کے لئے تو اللہ تعالیٰ شَدِيدُ الْعِقَابِ ہے) اور یہ کفار (قدح نبوت کی غرض سے) یوں (بھی) کہتے ہیں کہ ان پر خاص معجزہ (جو ہم چاہتے ہیں) کیوں نہیں نازل کیا گیا (اور یہ اعتراض محض حماقت ہے کیونکہ آپ مالک معجزات نہیں بلکہ) آپ صرف (عذاب خدا سے کافروں کو) ڈرانے والے (یعنی نبی) ہیں (اور نبی کے لئے مطلق معجزہ کی ضرورت ہے جو کہ ظاہر ہو چکا ہے نہ کہ خاص معجزہ کی) اور (کوئی آپ انوکھے نبی نہیں ہوئے بلکہ) ہر قوم کے لئے (امم ماضیہ میں) ہادی ہوتے چلے آئے ہیں (ان میں بھی یہی قاعدہ چلا آیا ہے کہ دعویٰ نبوت کے لئے مطلق دلیل کو کافی قرار دیا گیا خاص دلیل کا التزام نہیں ہوا) آیت میں ہادی عام ہے نبی اور نائب نبی کو پس ہند میں مطلق ہادی کے آنے سے اس کا نبی ہونا لازم نہیں البتہ محتمل ہے اس میں زیادہ بحث ضرور نہیں۔

مَلِكًا ۝ قَوْلُهُ فِي تَعَجُّبٍ وَاقِعِي إِلَى لَاقٍ إِشَارَةٌ إِلَى تَقْدِيرِ الْجَزَاءِ أَيْ أَنْ تَعَجَّبَ فَحَقٌّ لَكَ التَّعَجُّبُ لِأَنَّ قَوْلَهُمْ حَقِيقٌ بِالتَّعَجُّبِ ۳- قَوْلُهُ قَبْلَ وَقَدْ خَلَّتْ جَسْمًا مَعْلُومًا إِلَى إِشَارَةِ إِلَى تَوْجِيهِ الْحَالِ وَالتَّقْدِيرِ يَسْتَعْبِلُونَكَ مُسْتَهْزِئِينَ بِالذَّارِكِ مُنْكَرِينَ لَوْ قُوعَ مَا أَنْزَلْتَهُمْ آيَاهُ وَالْحَالُ أَنَّهُ قَدْ مَضَتْ الْعُقُوبَاتُ عَلَى أَمْثَالِهِمْ كَذَا فِي الرُّوحِ ۴- قَوْلُهُ فِي ظَلَمَهُمْ خَاصٌّ بِدَرَجَةِ الْمَرَادِ بِهِ الْمَعْصِيَةِ أَحْتِرَازًا

عن الکفر ۳۔

اللَّعَانُ: قوله المثلث جمع مثلة كسمره وسمرات وهي العقوبة الفاضحة سميت بها لما بين العقاب والمعاقب به من المماثلة ۳۔
النَّحْوُ: قوله اذا كنا عامله ما دل عليه انا لفي خلق اي نبعث و تكرر الهمزة للتاكيد قوله قبل الحسنة بتقدير المضاف اي قبل انقضاء الزمان المقدر لها كذا في الروح ۳۔

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ۖ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝ عَلِيمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۝ سَوَاءٌ مِّنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ
بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ ۚ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ
حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۗ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ ۗ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَّالٍ ۝ هُوَ
الَّذِي يُرِيكُمُ الْبُرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۝ وَيَسْتَبِخِرُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَايِكَةُ
مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ
الْمِحَالِ ۝ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِيهِ إِلَى الْمَاءِ
لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ ۗ وَمَا دُعَاءُ الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ ۝ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا
وَكَرْهًا وَظِلْمُهُم بِالْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ ۝ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ
مِّنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ۗ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ؕ أَمْ هَلْ
تَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ وَالنُّوْرُ ؕ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا الْخَلْقَ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ

شَيْءٍ ۗ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝

اللہ تعالیٰ کو سب خبر رہتی ہے جو کچھ کسی عورت کو حمل رہتا ہے اور جو کچھ رحم میں کی بیٹی ہوتی ہے اور ہر چیز اللہ کے نزدیک ایک ایک خاص انداز سے (مقرر) ہے وہ تمام پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے سب سے بڑا اور عالی شان ہے۔ تم میں سے جو شخص کوئی بات چپکے سے کہے اور جو پکار کر کہے اور جو شخص رات کو کہیں چھپ جاوے اور جو دن کو چلے پھرے یہ سب برابر ہیں ہر شخص (کی حفاظت) کے لئے کچھ فرشتے (مقرر) ہیں جن کی بدلی ہوتی رہتی ہے کچھ اس کے آگے اور کچھ اس کے پیچھے کہ وہ بحکم خدا اس کی حفاظت کرتے ہیں واقعی اللہ تعالیٰ کسی قوم کی (اچھی) حالت میں تغیر نہیں کرتے جب تک کہ وہ لوگ خود اپنی صلاحیت کی حالت کو نہیں بدل دیتے اور جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر مصیبت ڈالنا تجویز کر لیتا ہے تو پھر اس کے بننے کی کوئی صورت نہیں اور کوئی خدا کے سوا ان کا مددگار نہیں رہتا۔ وہ ایسا ہے کہ تم کو بجلی دکھاتا ہے جس سے ڈر بھی ہوتا ہے اور امید بھی ہوتی ہے اور وہ بادلوں کو (بھی) بلند کرتا ہے جو پانی سے بھرے ہوتے ہیں اور رعد (فرشتہ) اس کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان کرتا ہے اور (دوسرے) فرشتے بھی اور اس کے خوف سے اور وہ بجلیاں بھیجتا ہے پھر جس پر چاہے گرا دیتا ہے اور وہ لوگ اللہ کے باب میں جھگڑتے ہیں حالانکہ وہ بڑا شدید القوۃ ہے۔ سچا پکارنا اسی کے لئے خاص ہے اور خدا کے سوا جن کو یہ پکارتے ہیں وہ ان کی درخواست کو اس سے زیادہ منظور نہیں کر سکتے جتنا پانی اس شخص کی درخواست کو منظور کرتا ہے جو اپنے دونوں پانی کی طرف پھیلائے ہوئے ہوتا ہے کہ وہ اس کے منہ تک اڑ کر آ جاوے وہ اس کے منہ تک (از خود) آنے والا نہیں اور کافروں کی درخواست (ان معبود باطلہ سے) کرنا محض بے اثر ہے۔ اور اللہ کے سامنے سب سرخم کئے ہیں جتنے آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں خوشی سے اور مجبوری سے اور ان کے سامنے بھی صبح اور شام کے وقتوں میں ہیں۔ آپ کہئے کہ آسمانوں اور زمین کا پروردگار کون ہے آپ وہی کہہ دیجئے کہ اللہ ہے (پھر) آپ یہ کہئے کہ کیا پھر بھی تم نے خدا کے سوا دوسرے مددگار قرار دے رکھے

ہیں جو خود اپنی ذات کے نفع نقصان کا بھی اختیار نہیں رکھتے آپ یہ (بھی) کہتے کہ اندھا اور آنکھوں والا برابر ہو سکتا ہے یا کہیں تاریکی اور روشنی برابر ہو سکتی ہے یا انہوں نے اللہ کے ایسے شریک قرار دے رکھے ہیں کہ انہوں نے بھی (کسی چیز کو پیدا کیا ہو جیسے خدا پیدا کرتا ہے پھر ان کو پیدا کرنا ایک سا معلوم ہوا ہو آپ کہہ دیجئے کہ اللہ ہی ہر چیز کا خالق ہے اور وہی واحد ہے غالب ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر بحث نبوت سے پہلے توحید کا مضمون تھا آگے پھر عود ہے اسی طرف کہ اللَّهُ يَعْلَمُ الْخ میں اپنا وسیع العلم ہونا اور لَمْ تُعْقِبْتِ الْخ میں اپنا حافظ طلق ہونا اور هُوَ الَّذِي يُؤْتِكُمُ الْخ میں اپنا عظیم الشان ہونا اور لَمْ دَعَوْهُ الْحَقُّ الْخ میں اپنا مجیب الدعوات ہونا اور لِلَّهِ يَسْجُدُ الْخ میں اپنا قادر مطلق ہونا اور قُلْ مَنْ شَرَّبَ الْخ میں اپنا خالق ہونا مذکور فرمایا ہے۔

عود بسوئے توحید ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿اللہ تعالیٰ﴾ کا علم ایسا وسیع ہے کہ اس کو سب خبر رہتی ہے جو کچھ کسی عورت کو حمل رہتا ہے (یعنی لڑکا ہے یا لڑکی ہے) اور جو کچھ (ان عورتوں کے) رحم میں کمی بیشی ہوتی ہے (بچہ میں یا مدت میں مثلاً کبھی ایک بچہ ہوتا ہے کبھی زیادہ کبھی جلدی ہوتا ہے کبھی دیر میں) اور ہر شے اللہ کے نزدیک (یعنی اس کے علم میں) ایک خاص انداز سے (مقرر) ہے وہ تمام پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے سب سے بڑا (اور) عالی شان ہے تم میں سے جو شخص کوئی بات چپکے سے کہے اور جو پکار کر کہے اور جو شخص رات میں کہیں چھپ جاوے اور جو دن میں چلے پھرے یہ سب (خدا کے علم میں) برابر ہیں (یعنی سب کو یکساں جانتا ہے اور جیسا تم میں سے ہر شخص کو جانتا ہے اسی طرح ہر ایک کی حفاظت بھی کرتا ہے چنانچہ تم میں سے) ہر شخص (کی حفاظت) کے لئے کچھ فرشتے (مقرر) ہیں جن کی بدلی ہوتی رہتی ہے کچھ اس کے آگے اور کچھ اس کے پیچھے کہ وہ بحکم خدا (بہت بلاؤں سے) اس کی حفاظت کرتے ہیں (اور اس سے کوئی یوں نہ سمجھ جاوے کہ جب فرشتے ہمارے محافظ ہیں پھر جو چاہے کہ وہ معصیت خواہ کفر کسی طرح عذاب نازل ہی نہ ہوگا یہ سمجھنا بالکل غلط ہے کیونکہ) واقعی اللہ تعالیٰ (ابتداءً تو کسی کو عذاب دیتا نہیں چنانچہ اس کی عادت ہے کہ وہ) کسی قوم کی (اچھی) حالت میں تغیر نہیں کرتا جب تک وہ لوگ خود اپنی (صلاحیت کی) حالت کو نہیں بدل دیتے (مگر اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ جب وہ اپنی صلاحیت میں خلل ڈالنے لگتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر مصیبت و عقوبت تجویز کی جاتی ہے) اور جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر مصیبت ڈالنا تجویز کر لیتا ہے تو پھر اس کے بننے کی کوئی صورت نہیں (وہ واقع ہو ہی جاتی ہے) اور (اسی وقت میں) کوئی خدا کے سوا (جن کی حفاظت کا ان کو زعم ہے) ان کا مددگار نہیں رہتا (حتیٰ کہ فرشتے بھی ان کی حفاظت نہیں کرتے اور اگر کرتے بھی تو حفاظت ان کی کام نہ آسکتی) وہ ایسا (عظیم الشان) ہے کہ تم کو (بارش کے وقت) بجلی (چمکتی ہوئی) دکھلاتا ہے جس سے (اس کے گرنے کا) ڈر بھی ہوتا ہے اور (اس سے بارش کی) امید بھی ہوتی ہے اور وہ بادلوں کو (بھی) بلند کرتا ہے جو پانی سے بھرے ہوتے ہیں اور رعد (فرشتہ) اس کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان کرتا ہے اور (دوسرے) فرشتے بھی اس کے خوف سے (اس کی تمجید و تسبیح کرتے ہیں اور وہ (زمین کی طرف) بجلیاں بھیجتا ہے پھر جس پر چاہے گرا دیتا ہے اور وہ لوگ اللہ کے باب میں (یعنی اس کی توحید میں باوجود اس کے ایسے عظیم الشان ہونے کے) جھگڑتے ہیں حالانکہ وہ بڑا شدید القوت ہے) کہ جس سے ڈرنا چاہئے مگر یہ لوگ ڈرتے نہیں اور اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں اور وہ ایسا مجیب الدعوات ہے کہ (سچا پکارتا ہی کے لئے خاص ہے) کیونکہ اس کو قبول کرنے کی قدرت ہے (اور خدا کے سوا جن کو یہ لوگ (اپنے حوائج و مصائب میں) پکارتے ہیں وہ) بوجہ عدم قدرت کے (ان کی درخواست کو اس سے زیادہ منظور نہیں کر سکتے جتنا پانی اس شخص کی درخواست کو منظور کرتا ہے جو اپنے دونوں ہاتھ پانی کی طرف پھیلائے ہو) اور اس کو اشارہ سے اپنی طرف بلا رہا ہو) تاکہ وہ (پانی) اس کے منہ تک (اُز کر) آ جاوے اور وہ (از خود) اس کے منہ تک (کسی طرح) آنے والا نہیں (پس جس طرح پانی ان کی درخواست قبول کرنے سے عاجز ہے اسی طرح ان کے معبود عاجز ہیں اگر وہ غیر ذی روح ہیں تب تو ظاہر ہے اور اگر وہ ذی روح ہیں تب بھی قادر حقیقی کے روبرو تو عاجز ہی ہیں) اور (چونکہ وہ معبودین ان کی درخواست کے قبول کرنے سے عاجز ہیں اس لئے) کافروں کی (ان سے) درخواست کرنا محض بے اثر ہے اور اللہ ہی (ایسا قادر مطلق ہے کہ اسی) کے سامنے سب سرخم کئے ہیں جتنے آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں (بعضے) خوشی سے اور (بعضے) مجبوری سے (خوشی سے یہ کہ) باختیار خود عبادت کرتے ہیں اور مجبوری کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ جس مخلوق میں جو تصرف کرنا چاہتے ہیں وہ اس کی مخالفت نہیں کر سکتا) اور ان (زمین والوں) کے سائے بھی (سرخم کئے ہیں) صبح اور شام کے وقتوں میں (یعنی سایہ کو جتنا چاہیں بڑھائیں جتنا چاہیں گھٹائیں اور صبح و شام کے وقت چونکہ امتداد اور تقلص ان کا زیادہ ظاہر ہوتا ہے اس لئے تخصیص کی گئی ورنہ سایہ بھی بائیں معنی ہر طرح مطیع ہے اور چونکہ مثل صفات بالا کے وہ تمام عالم کا خالق بھی ہے اس لئے اس مضمون کی تقریر و تحقیق کے لئے) آپ (ان سے یوں) کہئے کہ آسمانوں اور زمین کا پروردگار (یعنی موجود مہتمی یعنی خالق و حافظ) کون ہے (اور چونکہ اس کا جواب متعین ہے اس لئے جواب بھی) آپ (ہی) کہہ دیجئے کہ اللہ ہے (پھر) آپ یہ کہئے کہ کیا (یہ دلائل توحید سن کر) پھر بھی تم نے خدا کے سوا دوسرے مددگار (یعنی معبودین) قرار دے رکھے ہیں جو (بوجہ غایت عجز کے) خود اپنی ذات کے نفع نقصان کا بھی اختیار نہیں رکھتے (اور پھر شرک کے ابطال اور

توحید کے احقاق کے بعد اہل توحید و اہل شرک اور خود توحید و شرک کے درمیان اظہار فرق کے لئے) آپ یہ (بھی) کہتے کہ کیا اندھا اور آنکھوں والا برابر ہو سکتا ہے (یہ مثال ہے شرک اور موحد کی) یا کہیں تاریکی اور روشنی برابر ہو سکتی ہے (یہ مثال ہے شرک اور توحید کی) یا انہوں نے اللہ کے ایسے شریک قرار دے رکھے ہیں کہ انہوں نے بھی (کسی چیز کو) پیدا کیا ہو جیسا خدا (ان کے اعتراف کے موافق بھی) پیدا کرتا ہے پھر (اس وجہ سے) ان کو (دونوں کا) پیدا کرنا ایک سا معلوم ہوا ہو (اور اس سے استدلال کیا ہو کہ جب دونوں یکساں خالق ہیں تو دونوں یکساں معبود بھی ہوں گے سو اس کے متعلق بھی) آپ (یہ) کہہ دیجئے کہ اللہ ہی ہر چیز کا خالق ہے اور وہی (اپنی ذات و صفات کمال میں) واحد ہے (اور سب مخلوقات پر) غالب ہے۔ **فَاِنَّهُ مُعَقِّبُ الْخَبْرِ** سے جو شبہ پیدا ہوا تھا اس کے جواب کے لئے گو صرف **وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ الْخَبْرِ كَانِي هُوَ مَكْرًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ الْخَبْرَ** کا فائدہ یہ ہے کہ یہ بھی ایک منشاء تھا اسی اشتباہ کا جو کہ **مُعَقِّبُ الْخَبْرِ** سے پیدا ہوا تھا یعنی بعض صورتوں میں عدم تغیر کو دیکھ کر بھی دھوکہ ہو سکتا تھا کہ کسی صورت میں تغیر واقع نہ کیا جاوے گا اس لئے تغیر کے یقینی انتفاء کی ایک حد بیان فرمادی گئی جیسا کہ یہ سب ترجمہ کی تقریر سے ظاہر ہے اور بعض لوگوں کو وسوسہ ہوا ہے کہ باوجود حفاظت ملائکہ کے پھر کیوں بعض حوادث کا وقوع ہوتا ہے جو ظاہر ہے کہ **مِنْ أَمْرِ اللَّهِ [هود: ۴۳]** کی اس میں قید ہے پس جب کسی حکمت کی وجہ سے جس کی تعین کا علم ہوتا ہے کو ضرور نہیں حکم حفاظت کا نہیں ہوتا وہ ملائکہ اپنا کام نہیں کرتے اور اگر کسی کو یہ وسوسہ ہو کہ حفاظت تو ویسے بھی ہو سکتی تھی ملائکہ کے مقرر ہونے کی کیا ضرورت جو اب یہ ہے کہ ضرورت کی نفی سے حکمت کی نفی لازم نہیں آتی مثل دوسرے اسباب کے اس میں بھی حکمتیں ہوں گی اور اگر کسی کو یہ وسوسہ ہو کہ بعض اوقات دیکھا جاتا ہے کہ باوجود ارتکاب معاصی کے عافیت اور نعمت زائل نہیں ہوتی اور بعض اوقات باوجود اجتناب معاصی کے عافیت اور نعمت زائل ہو جاتی ہے اور یہ دونوں امر متضامین **إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ الْخَبْرَ** کے منافی ہیں جو اب یہ ہے کہ امر اول تو ظاہر بھی منافی نہیں کیونکہ آیت کا مدلول یہ نہیں کہ ان کی تغیر حالت سے ہم ضرور تغیر کر دیں گے بلکہ اس کا مدلول یہ ہے کہ بدوں ان کی تغیر کے ہم تغیر نہ کریں گے سو امر اول ظاہر ہے کہ اس مدلول کے منافی نہیں اور امر ثانی بھی تامل کے بعد منافی نہیں کیونکہ **مَا يَقُومُ** سے مراد رحمت الہیہ اور اس کی تغیر سے مراد غضب اور ناراضی ہے جیسا **مَا يَأْتِيهِمْ** سے مراد طاعت اور اس کی تغیر سے مراد معصیت ہے پس حاصل مدلول آیت یہ ہوا کہ بدوں معصیت کے ہم ناراض نہیں ہوتے پس اجتناب معاصی میں ناراضی کی نفی یقینی ہے نعمت اور عافیت کی نفی کا وعدہ نہیں پس امر ثانی کو مدلول آیت سے کوئی تانی نہیں اور اس بناء پر امر اول کے عدم تانی کی اور بھی تقریر ممکن ہے وہ یہ کہ ارتکاب معاصی سے گو نعمت اور عافیت ظاہری زائل نہ ہو لیکن حق تعالیٰ کی ناراضی کسی درجہ میں تو ضرور مرتب ہو جاتی ہے چنانچہ روح المعانی میں بروایت ابن ابی شیبہ و ابو الشیخ و ابن مردویہ حضرت علیؑ سے مرفوعاً ایک حدیث قدسی نقل کی ہے جس میں یہ مضمون مصرح ہے اس کے الفاظ یہ ہیں **وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَارْتِفَاعِي فَوْقَ عَرْشِي مَا مِنْ أَهْلِ قَرْيَةٍ وَلَا أَهْلِ بَيْتٍ وَلَا رَجُلٍ بِيَادِيَةٍ كَانُوا عَلَى مَا كَرِهْتُمْ مِنْ مَعْصِيَتِي ثُمَّ تَحَوَّلُوا عَنْهَا إِلَى مَا أَحْبَبْتُمْ مِنْ طَاعَتِي إِلَّا تَحَوَّلْتُ لَهُمْ عَمَّا يَكْرَهُونَ مِنْ عَذَابِي إِلَى مَا يُحِبُّونَ مِنْ رَحْمَتِي وَمَا مِنْ أَهْلِ قَرْيَةٍ وَلَا أَهْلِ بَيْتٍ وَلَا رَجُلٍ بِيَادِيَةٍ كَانُوا عَلَى مَا كَرِهْتُمْ مِنْ مَعْصِيَتِي إِلَّا تَحَوَّلْتُ لَهُمْ عَمَّا يَكْرَهُونَ مِنْ رَحْمَتِي إِلَى مَا يَكْرَهُونَ مِنْ عَذَابِي** اور اس تفسیر سے ایک اور وسوسہ زائل ہو گیا وہ یہ کہ بعض آیات و احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ذنوب خاصہ سے کبھی مواخذہ عامہ بھی ہوتا ہے تو غیر عاصی کا ماخوذ ہونا بظاہر منافی ہے مدلول **إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ الْخَبْرَ** کے وجہ زوال ظاہر ہے کہ اگر یہ ماخوذین باوجود قدرت کے مدہانت کرتے تھے تب تو یہ بھی ایک معصیت کے مرکب تھے تو کچھ اشکال ہی نہیں اور اگر اس سے بھی محفوظ تھے تو وہ مواخذہ صورت یہ ہے غضب اور ناراضی نہیں ہے پس دونوں میں کچھ تانی نہ ہوئی اور ظاہر آیت سے کہ **رَعْدٌ كَاذِرٌ مَلَائِكَةُ** کے ساتھ کیا گیا اور ترمذی کی حدیث مرفوعہ کی تصریح سے **رَعْدٌ** کا ایک فرشتہ ہونا معلوم ہوتا ہے اور اسی حدیث سے برق کا اس فرشتہ کے ہاتھ میں ایک ناری تازیانہ ہونا معلوم ہوتا ہے اس میں بعض نے ایک اشکال نقلی کیا ہے اور ایک اشکال عقلی اول یہ کہ سورہ بقرہ میں **رَعْدٌ نَكْرَهٌ** آیا ہے سو اگر علم ہوتا تو نکرہ نہ آتا دوسرا یہ کہ فلاسفہ نے اس کے خلاف ذکر کیا ہے اول کا جواب یہ ہے کہ **رَعْدٌ** جیسا فرشتہ کا نام ہے ایسے ہی **رَعْدٌ** اس فرشتہ کی آواز کو بھی کہتے ہیں پس نکرہ سے مراد اس کی صوت ہے اور دوسرے کا جواب یہ ہے کہ اگر اس آواز کا سبب ظاہری فلاسفہ کے قول کے موافق ہو اور سبب حقیقی اخبار شرع کے مطابق ہو تو اس میں کوئی اشکال نہیں چنانچہ انسان کی آواز کا ظاہری سبب قلع و قمع خاص ہے اور حقیقی سبب اس کی روح ہے اسی طرح یہاں ہونا بھی مستبعد نہیں اور یہ بھی کہنا مضا لقتہ نہیں کہ گاہے یہ سبب ہوا اور گاہے وہ ہو کیونکہ حسب واحد کے اسباب کا متعدد ہونا جائز ہے اسی طرح برق کی حقیقت تو وہی ہو جو فلاسفہ کہتے ہیں مگر وہ اس فرشتہ کے قبضہ میں ہو تو اس میں کوئی استبعاد نہیں یا گاہے یہ ہوگا ہے وہ ہو خوب سمجھ لو واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

رَجْعُهُمْ إِلَى الْمَسَاءِ : قوله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ** روح میں نصر آبادی سے منقول ہے کہ یہ حکم عوام و خواص سب کو عام ہے اور خواص کے لئے زیادہ کاوش ہوتی ہے ۱۲۔ قوله تعالى: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْمَعُونَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كَالْهَابِطِ إِلَى الْمَاءِ** اس

سے غیر اللہ احیاء و اموات سے استغاثہ کرنے والوں کا خسران معلوم ہوتا ہے اور یہ بلا کثرت سے پھیل گئی ۱۲۔ قولہ تعالیٰ **وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا** اول انقیاد و تشریح ہے دوسرا انقیاد تکوینی ۱۲۔

مُلَقَّحًا : قولہ فی تفضیح رحم میں اشارہ الی الاسناد المجازی والفاعل ما یلابس الرحم من الولد او المدقة ان کان الغرض والازدیاد لازمین او الفاعل هو اللہ تعالیٰ ان کانا متعدیین ۳۔ ۲ قولہ فی رب السموات خالق کذا فی الروح ۳۔

الذخائن : سارب ذاہب من القاموس ۳۔ قولہ معقبت بمعنی متعقبات لا یا ایہا و ذہابہماتنا و بین۔ قولہ المخال من المخل وهو المکر والتدبیر والمراد القوة ۳۔

النجوق : قولہ دعوة الحق ای الدعوة ای الذی یترب علیہ الاثر قولہ الا کبساط تقدیرہ الا کاستجابة الماء باسط کفیہ قولہ خوفا وطمعا بمعنی خائفین وطماعین حال من ضمیر المفعول قولہ الفقال جمع لکون السحاب جنسا ۳۔

البلاغۃ : قولہ سواء منکم تخصیص بعد تعمیم استفید من عالم الغیب الخ و فی تفسیر المستخفی باللیل مبالغۃ ۳۔

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَوْدِيَةً بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ

فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ مَرْبَدٌ مِّثْلُهُ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَاَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ

جُفَاءً ۗ وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْاَرْضِ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ۝

اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی نازل فرمایا پھر نالے بھر کر اپنی مقدار کے موافق چلنے لگے پھر وہ سیلاب خس و خاشاک کو بہا لایا جو اس (پانی) کے اوپر لا رہا ہے اور جن چیزوں کو آگ کے اندر اور اسباب بنانے کی غرض سے تپائے ہیں اس میں ایسا ہی میل کچیل اوپر آجاتا ہے اللہ تعالیٰ حق (یعنی ایمان وغیرہ) اور باطل (یعنی کفر وغیرہ) کی اسی طرح مثال بیان کر رہا ہے جو میل کچیل تھا وہ تو پھینک دیا جاتا ہے اور جو چیز لوگوں کے کارآمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رہتی ہے اللہ تعالیٰ اسی طرح (ہر ضروری مضمون میں) مثالیں بیان کیا کرتے ہیں۔

تفسیر لفظ : اوپر توحید کا حق ہونا اور شرک کا باطل ہونا مذکور تھا آگے اس حق اور اس باطل کی دو مثالیں مذکور ہیں جیسا اوپر بھی ایک تمثیل نور و ظلمات کے ساتھ مذکور ہوئی ہے۔

مثال حق و باطل : **أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَوْدِيَةً** (الی قولہ تعالیٰ) **كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ۝** اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی نازل فرمایا پھر (اس پانی سے) نالے (بھر کر) اپنی مقدار کی موافق چلنے لگے (یعنی چھوٹے نالے میں تھوڑا پانی اور بڑے نالے میں زیادہ پانی) پھر وہ سیلاب (کا پانی) خس و خاشاک کو بہا لایا جو اس (پانی) کی (سطح کے) اوپر (آ رہا) ہے (ایک کوڑا کرکٹ تو یہ ہے) اور جن چیزوں کو آگ کے اندر (رکھ کر) زیور یا اور اسباب (ظروف وغیرہ) بنانے کی غرض سے تپاتے ہیں اس میں بھی ایسا ہی میل کچیل (اوپر آجاتا) ہے (پس ان دو مثالوں میں دو چیزیں ہیں ایک کارآمد چیز کہ اصل پانی اور اصل مال ہے اور ایک ناکارہ چیز کہ کوڑا کرکٹ میل کچیل ہے غرض) اللہ تعالیٰ حق (یعنی توحید و ایمان وغیرہ) اور باطل (یعنی کفر و شرک وغیرہ) کی اسی طرح کی مثال بیان کر رہا ہے (جس کی تکمیل اگلے مضمون سے ہوتی ہے) سو (ان دونوں مذکورہ مثالوں میں) جو میل کچیل تھا وہ تو پھینک دیا جاتا ہے اور جو چیز لوگوں کے کارآمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رہتی ہے (اور جس طرح اس حق و باطل کی مثال بیان کی گئی) اللہ تعالیٰ اسی طرح (ہر ضروری مضمون میں) مثالیں بیان کیا کرتے ہیں۔ **فَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْاَرْضِ** حاصل دونوں مثالوں کا یہ ہے کہ جیسا ان مثالوں میں میل کچیل برائے چندے اصلی چیز کے اوپر نظر آتا ہے لیکن انجام کار وہ پھینک دیا جاتا ہے اور اصلی چیز رہ جاتی ہے اسی طرح باطل گورائے چندے حق کے اوپر غالب نظر آوے لیکن آخر کار باطل محو اور مغلوب ہو جاتا ہے اور حق باقی اور ثابت رہتا ہے کذا فی الجلالین۔

الذخائن : قولہ اودية جمع وادی موضع الذی یسبل فیہ الماء بکثرة قولہ فاحتمل حمل قولہ السبل الماء الجاری فی الاودية قولہ زبدا هو الغطاء الذی یطرحة الوادی ولہ رابیا علیا منتفی فوق الماء قولہ جفاء جفاء الماء بالزبد اذا قذفہ ۳۔

النجوق : قولہ بقدرها متعلق بسالت قولہ و مما یوقدون ای الناس بدلالة المقام خبر مقدم و ابتغاء مفعول له و زبد مبتدأ مؤخر و قولہ جفاء حال ۳۔

البلاغۃ : تنکیر اودية لان الاستيعاب غیر واقع و زیادة قولہ فی النادر قیل للاشعار بالمبالغة فی الاحتمال للاذابة و حصول الزبد ۳۔

لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ اَنَّ لَهُمْ تَاْفِي الْاَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهٖ ۙ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ۙ وَمَا وَّلَهُمْ جَهَنَّمَ ۙ وَ يَبْسُ الْيَهَادُ ۙ اَفَمَنْ يَعْلَمُ اَنَّمَا اُنزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ اَعْمٰی ۙ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اُولُو الْاَلْبَابِ ۙ الَّذِيْنَ يُؤْفِقُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ ۙ وَلَا يَنْقُضُوْنَ الْمِيْثَاقَ ۙ وَالَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُوْنَ سُوءَ الْحِسَابِ ۙ وَالَّذِيْنَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ ۙ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ۙ وَ اَنْفَقُوْا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًا وَّ عَلٰنِيَةً ۙ وَ يَدْرَعُوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ ۙ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عُقُوْبَى الدّٰرِ الْاَلْحَبَّتِ عَدْنٍ يَدْخُلُوْنَهَا ۙ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ اَبَائِهِمْ ۙ وَاَزْوَاجِهِمْ ۙ وَذُرِّيَّتِهِمْ ۙ وَالْمَلٰٓئِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۙ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ ۙ فَنِعْمَ عُقْبَى الدّٰرِ ۙ وَالَّذِيْنَ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مِيْثَاقِهٖ وَيَقْطَعُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ ۙ اُولٰٓئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ ۙ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّٰرِ ۙ

جن لوگوں نے اپنے رب کا کہنا مان لیا ان کے واسطے اچھا بدلہ ہے اور جن لوگوں نے اس کا کہنا نہ مانا ان کے پاس اگر تمام دنیا بھر کی چیزیں (موجود) ہوں اور (بلکہ) اس کے ساتھ اور بھی ہو تو وہ سب اپنی رہائی کے لئے دے ڈالیں ان لوگوں کو سخت حساب ہوگا اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بری قرار گاہ ہے۔ جو شخص یہ یقین رکھتا ہو کہ جو کچھ آپ کے رب کی طرف سے آپ پر نازل ہوا ہے وہ سب حق ہے کیا ایسا شخص اس کی طرح ہو سکتا ہے جو کہ اندھا ہے پس نصیحت تو سمجھدار ہی لوگ قبول کرتے ہیں اور یہ (سمجھدار لوگ ایسے ہیں) کہ اللہ سے جو کچھ انہوں نے عہد کیا ہے اس کو پورا کرتے ہیں اور اس عہد کو توڑتے نہیں اور یہ ایسے ہیں کہ اللہ نے جن علاقوں کے قائم رکھنے کا حکم کیا ہے ان کو قائم رکھتے ہیں اور اپنے رب سے ڈرتے رہتے ہیں اور سخت عذاب کا اندیشہ رکھتے ہیں اور یہ لوگ ایسے ہیں کہ اپنے رب کی رضامندی کے جو یاں رہ کر مضبوط رہتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو روزی دی ہے اس میں سے چپکے بھی اور ظاہر کر کے بھی خرچ کرتے ہیں اور بدسلوکی کو حسن سلوک سے ٹال دیتے ہیں اس جہاں میں نیک انجامی ان لوگوں کے واسطے ہے یعنی ہمیشہ رہنے کی جنتیں جن میں وہ لوگ بھی داخل ہوں گے اور ان کے ماں باپ اور بیویوں اور اولاد (میں جو جنت کے) لائق ہوں گے وہ بھی داخل ہوں گے اور فرشتے ان کے پاس ہر (سست کے) دروازہ سے آتے ہوں گے (اور یہ کہتے ہوں گے) کہ تم صحیح سلامت رہو گے بدولت اس کے کہ تم (دین حق پر) مضبوط رہے تھے سو اس جہاں میں تمہارا انجام بہت اچھا ہے اور جو لوگ خدا تعالیٰ کے معاہدوں کو ان کی پختگی کے بعد توڑتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے جن علاقوں کو قائم رکھنے کا حکم دیا ہے ان کو قطع کرتے ہیں اور دنیا میں فساد کرتے ہیں ایسے لوگوں پر لعنت ہوگی اور ان کے لئے اس جہاں میں خرابی ہوگی۔

تَفْسِيْرُ لِحِطْ: اوپر مثالوں کے ضمن میں حق اور باطل کا حال بیان فرمایا تھا آگے اہل حق اور اہل باطل کا حال باعتبار صفت یعنی ہدایت و ضلالت و بعض اعمال حسد و سید کے اور نیز باعتبار جزاء یعنی ثواب و عقاب کے مذکور ہے جیسا کہ اوپر تمثیل باعنی و بصیر میں بھی ان کا حال ہدایت و ضلالت کا اجمالاً مذکور ہوا تھا۔

بعض صفات و عواقب محققین و مبطلین ☆ لِلَّذِيْنَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ (الی قولہ تعالیٰ) وَ لَهُمْ سُوءُ الدّٰرِ ۙ جن لوگوں نے اپنے رب کا کہنا مان لیا (اور توحید اور طاعت کو اختیار کر لیا) ان کے واسطے اچھا بدلہ (یعنی جنت مقرر) ہے اور جن لوگوں نے اس کا کہنا نہ مانا (اور کفر و معصیت پر قائم رہے) ان کے پاس (قیامت کے دن) اگر تمام دنیا بھر کی چیزیں (موجود) ہوں اور (بلکہ) اس کے ساتھ اسی کی برابر اور بھی (مال و دولت) ہو تو سب اپنی رہائی کے لئے دے ڈالیں ان لوگوں کا سخت حساب ہوگا (جس کو دوسری آیت میں حساب عسیر فرمایا ہے) اور ان کا ٹھکانا (ہمیشہ کے لئے) دوزخ ہے اور وہ برقرار گاہ ہے جو شخص یہ یقین رکھتا ہو کہ جو کچھ آپ کے رب کی طرف سے آپ پر نازل ہوا ہے وہ سب حق ہے کیا ایسا شخص اس کی طرح ہو سکتا ہے جو کہ (اس علم سے محض) اندھا ہے (یعنی کافر و مومن برابر نہیں) پس نصیحت تو سمجھدار ہی لوگ قبول کرتے ہیں (اور) یہ (سمجھدار) لوگ ایسے ہیں کہ اللہ سے جو کچھ انہوں نے عہد کیا ہے اس کو پورا کرتے ہیں اور (اس) عہد کو توڑتے نہیں اور یہ ایسے ہیں کہ اللہ نے جن علاقوں کے قائم رکھنے کا حکم کیا ہے ان کو قائم رکھتے ہیں اور اپنے رب سے ڈرتے رہتے ہیں اور سخت عذاب کا اندیشہ رکھتے ہیں (جو کہ کفار کے ساتھ خاص ہوگا اس لئے کفر سے بچتے ہیں) اور یہ لوگ ایسے ہیں کہ اپنے رب کی رضامندی کے جو یاں رہ کر (دین حق پر) مضبوط رہتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو روزی دی ہے اس میں سے چپکے بھی اور ظاہر کر کے بھی (جیسا موقع ہوتا ہے) خرچ کرتے ہیں اور (لوگوں کی) بدسلوکی کو (جو ان کے ساتھ کی جاوے) حسن سلوک سے ٹال دیتے ہیں (یعنی کوئی ان کے ساتھ بدسلوکی کرے تو کچھ

خیال نہیں کرتے بلکہ اس کے ساتھ سلوک کرتے ہیں) اس جہان میں (یعنی آخرت میں) نیک انجامی ان لوگوں کے واسطے ہے یعنی ہمیشہ رہنے کی جنتیں جن میں وہ لوگ بھی داخل ہوں گے اور ان کے ماں باپ اور بیویوں اور اولاد میں جو (جنت کی) لائق (یعنی مؤمن) ہوں گے (گو ان موصوفین کے درجہ کے نہ ہوں) وہ بھی (جنت میں ان کی برکت سے ان ہی کے درجوں میں) داخل ہوں گے اور فرشتے ان کے پاس ہر (سمت کے) دروازہ سے آتے ہوں گے (اور یہ کہتے ہوں گے) کہ تم (ہر آفت اور خطرہ سے) صحیح و سلامت رہو گے بدولت اس کے کہ تم (دین حق پر) مضبوط رہے تھے سو اس جہان میں تمہارا انجام بہت اچھا ہے (یہ تو عمل اور مال ہوا مطیعین کا آگے ان کے اعداد کا ذکر ہے) اور جو لوگ خدا تعالیٰ کے معاہدوں کو ان کی پختگی کے بعد توڑتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے جن علاقوں کے قائم رکھنے کا حکم فرمایا ہے ان کو قطع کرتے ہیں اور دنیا میں فساد کرتے ہیں ایسے لوگوں پر لعنت ہوگی اور ان کے لئے اس جہان میں خرابی ہوگی: چونکہ ایسے مضامین مؤمنین اور کفار کے متعلق قرآن میں اب تک متعدد مواقع پر آچکے ہیں اس لئے مزید تفصیل کی ضرورت نہ سمجھی گئی البتہ یہ بات شاید اب تک کہیں مذکور نہیں ہوئی کہ مقررین کی برکت سے ان کے آباء و ازواج اور اولاد بھی اسی درجہ میں بالتبع داخل ہوں گے سو یہ مضمون اس آیت کی تفسیر میں ابن جبیر سے منقول ہے کذا فی الروح عن ابن ابی حاتم و ابی الشیخ اس روایت کے الفاظ یہ ہیں: یدخل الرجل الجنة فیقول ابن امی ابن ولدی ابن زوجتی فیقال لم تعملوا عمل عملک فیقول کنت اعلم لی ولهم ثم قرأ و الایة اور من صلح کی تفسیر من آمن نقل کی ہے اور مراد آباء و اولاد سے وہ ہیں جو بلا واسطہ ہوں ورنہ تمام اہل جنت کا ایک ہی درجہ میں ہونا لازم آتا ہے اور وہ منتفی بالصوم ہے اگر کسی کو شبہ ہو کہ بلا واسطہ میں بھی یہی امر لازم آتا ہے کیونکہ ان تابعین کے بھی آباء و اولاد کچھ بلا واسطہ ہوں گے علی ہذا جواب یہ ہے کہ جو شخص بالتبع صاحب درجہ ہوگا اس کی تبعیت سے دوسرا صاحب درجہ نہ ہوگا۔

ترجمہ مسألتنا لتسألوا: قوله تعالى: إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ۗ الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ إِذْ أُؤْتُوا الْأَلْبَابِ ۗ كَوَان جملوں سے موصوف کرنا اس پر دلیل ہے کہ عقل معتبر عقل معاد ہی ہے اور ایسا ہی شخص عاقل کہنے کے لائق ہے گو دنیا سے ناواقف ہو ۱۲۔ قوله تعالى: وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ روح میں ہے کہ اس میں سب اوامر آگئے اور اس عموم میں سب اہل حقوق داخل ہیں یہاں تک کہ حضرت فضیل بن عیاض کا قول ہے کہ اگر کوئی سب نیک کام کرے اور اس کے پاس ایک مرغی ہو اس کا حق ادا نہ کرے تو وہ نکو کار نہیں میں کہتا ہوں کہ جب مرغی کے حق میں یہ کہا گیا ہے تو پیر کا کیا کچھ حق و ادب ہوگا جس میں سخت کوتاہی کی جاتی ہے ۱۳۔

ملحوظات التبعیہ: ۱۔ قوله فی الذین یوفون یہ لوگ ایسے اشارہ الی ان الموصول مبتدا وهو الا وفق بقوله تعالى والذین یقضون فانه مقابل له وهو مبتدا یقین ۲۔ قوله فی صبروا وما بعده رہتے ہیں ونحوه اشاره الی ارادة المستقبل بالماضی بقرینة اخواتها ۳۔ قوله فی ابانهم ماں باپ ففیہ تغلیب ۴۔

التبلیغ: قوله فمن یعلم الخ قال البیضاوی الهمزة لانکار ان یقع شبهة فی تشابهما بعد ما ضرب المثل اه قلت وبه ظهر معنی الهمزة والفاء ۳۔

اللَّهُ يُبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۗ وَفَرِحُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۗ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ۗ وَيَقُولُ
الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنَابِ ۗ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ
قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۗ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ حَسُنَ مَا فِي ۗ كَذٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ
فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمٰنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلٰهَ
إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ۗ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتُ بَلْ لَدَى اللَّهِ
الْأَمْرُ جَمِيعًا ۗ أَفَلَمْ يَأْتِخَسِرِ الَّذِينَ آمَنُوا ۗ أَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ۗ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا
قَارَعَةٌ أَوْ كَلْحٌ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ۗ وَلَقَدْ أَسْرَتُنِي بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ

لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ثَمَّةٌ آخِذٌ بِمَعْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝

اللہ جس کو چاہے رزق زیادہ دیتا ہے اور تنگی کر دیتا ہے اور یہ (کفار) لوگ دنیوی زندگی پر اترتے ہیں اور یہ دنیوی زندگی آخرت کے مقابلہ میں بجز ایک متاعِ قلیل کے اور کچھ بھی نہیں اور یہ کافر لوگ کہتے ہیں کہ ان پر کوئی معجزہ ان کے رب کی طرف سے کیوں نہیں نازل کیا گیا آپ کہہ دیجئے کہ واقعی اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گمراہ کر دیتے ہیں اور جو شخص ان کی طرف متوجہ ہوتا ہے اس کو اپنی طرف ہدایت کر دیتے ہیں مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اللہ کے ذکر سے ان کے دلوں کو اطمینان ہوتا ہے خوب سمجھ لیجئے کہ اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ان کیلئے خوشحالی اور نیک انجامی ہے (اور) اسی طرح ہم نے آپ کو ایک ایسی امت میں رسول بنا کر بھیجا ہے کہ اس (امت) سے پہلے اور بہت سی امتیں گزر چکی ہیں تاکہ آپ ان کو وہ کتاب پڑھ کر سنادیں جو ہم نے آپ کے پاس وحی کے ذریعے سے بھیجی ہے اور وہ لوگ ایسے بڑے رحمت والے کی ناسپاسی کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ وہ میرا مربی اور نگہبان ہے اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا اور اسی کے پاس مجھ کو جاتا ہے اور اگر کوئی ایسا قرآن ہوتا جس کے ذریعے سے پہاڑ (اپنی جگہ سے) ہٹا دیئے جاتے یا اس کے ذریعے سے زمین جلدی جلدی طے ہو جاتی یا اسکے ذریعے سے مردوں کے ساتھ کسی کو باتیں کرادی جاتیں تب بھی یہ لوگ ایمان نہ لاتے بلکہ سارا اختیار خاص اللہ ہی کو ہے کیا پھر بھی ایمان والوں کو اس بات میں دلجمعی نہیں ہوئی کہ اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو تمام (دنیا بھر کے) آدمیوں کو ہدایت کر دیتا اور یہ مکہ کے کافر تو ہمیشہ (آئے دن) اس حالت میں رہتے ہیں کہ انکے (بد) کرداروں کے سبب ان پر کوئی نہ کوئی حادثہ پڑتا رہتا ہے یا انکی ہستی کے قریب نازل ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ آجائے گا یقیناً اللہ تعالیٰ وعدہ خلاف نہیں کرتے اور بہت سے پیغمبروں کے ساتھ جو کہ آپ سے قبل ہو چکے ہیں استہزا ہو چکا ہے پھر میں ان کافروں کو مہلت دیتا رہا پھر میں نے ان پر داروگیری کی پھر میری سزا کس طرح کی تھی۔

تفسیر لیلط: اوپر کفار کا ملعون یعنی رحمت سے بعید ہونا مذکور ہوا ہے چونکہ اکثر کفار باعتبار ثروت دنیوی کے خوشحال تھے اس لئے خود ان کو یاد دوسرے دیکھنے والوں کو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ اگر یہ لوگ رحمت سے بعید ہوتے تو آثار رحمت یعنی دولت و ثروت سے کیوں کامیاب ہوتے آگے اس شبہ کا جواب ہے۔

جواب شبہ عدم مغفویت کفار از وسعت رزق ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ﴾ (یعنی ظاہری دولت و ثروت کو دیکھ کر یہ دھوکہ نہ کھانا چاہئے کہ یہ لوگ مورد رحمت ہیں کیونکہ رزق کی تو یہ کیفیت ہے کہ) اللہ جس کو چاہے زیادہ رزق دیتا ہے اور (جس کے لئے چاہتا ہے) تنگی کر دیتا ہے (رحمت و غضب کا یہ معیار نہیں) اور یہ (کفار) لوگ دنیوی زندگی پر (اور اس کے عیش و عشرت پر) اترتے ہیں اور (ان کا اترا نا بالکل فضول اور غلطی ہے کیونکہ) یہ دنیوی زندگی (اور اس کا عیش و عشرت) آخرت کے مقابلہ میں بجز ایک متاعِ قلیل کے اور کچھ بھی نہیں۔

لیلط: اوپر ذکر جزائے فریقین و بیان توحید سے پہلے آیات ﴿وَإِنْ تَعَجَّبْتَ﴾ الخ میں نبوت کے متعلق مضمون تھا آگے پھر عود ہے اسی طرف۔

عود بہ بحث نبوت ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿ثُمَّ آخِذٌ بِمَعْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝﴾ اور یہ کافر لوگ (آپ کی نبوت میں طعن و اعتراض کرنے کے لئے یوں) کہتے ہیں کہ ان (پیغمبر) پر کوئی معجزہ (ہمارے فرماشی معجزوں میں سے) ان کے رب کی طرف سے کیوں نہیں نازل کیا گیا آپ کہہ دیجئے کہ واقعی (تمہاری ان بیہودہ فرمائشوں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ) اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گمراہ کر دیتے ہیں (وجہ معلوم ہونے کی ظاہر ہے کہ باوجود معجزاتِ کافہ کے جن میں سب سے اعظم قرآن ہے پھر بھی فضول باتیں کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قسمت ہی میں گمراہی لکھی ہے) اور (جس طرح ان معاندین کو قرآن جو اعظم معجزات ہے ہدایت کے لئے کافی نہ ہوا اور گمراہی ان کو نصیب ہوئی اسی طرح) جو شخص ان کی طرف متوجہ ہوتا ہے (اور طریق حق کا طالب ہوتا ہے جس کا مصداق آگے آتا ہے: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ﴾ الخ) اس کو اپنی طرف (رسائی دینے کے لئے) ہدایت کر دیتے ہیں (اور گمراہی سے بچا لیتے ہیں) مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اللہ کے ذکر سے (جس کی بڑی فرد قرآن ہے) ان کے دلوں کو اطمینان ہوتا ہے (جس کی بڑی فرد ایمان ہے یعنی وہ قرآن کے اعجاز کو دلالت علی النبوة کے لئے کافی سمجھتے ہیں اور وہی تباہی فرمائش نہیں کرتے پھر خدا کی یاد اور طاعت میں ان کو ایسی رغبت ہوتی ہے کہ متاعِ حیوۃ دنیا سے مثل کفار کے ان کو رغبت اور فرحت نہیں ہوتی اور) خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر (میں ایسی ہی خاصیت ہے کہ اس) سے دلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے (یعنی جس مرتبہ کا ذکر ہو اسی ہی مرتبہ کا اطمینان چنانچہ قرآن سے ایمان اور اعمالِ صالحہ سے وطاعت سے شدت تعلق و توجہ الی اللہ میسر ہوتا ہے غرض) جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے (جن کا اوپر ذکر ہوا) ان کے لئے (دنیا میں) خوشحالی اور (آخرت میں) نیک انجامی ہے (جس کو دوسری آیت میں ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمُ﴾ الخ [النحل: ۹۷] سے تعبیر فرمایا ہے خلاصہ یہ کہ کفار کے لئے قرآن کے اعجاز کو کافی سمجھنا اور ضلال اور اس کے قبل رغبت الی الدنیا اور اس کے حظ کا فنا اور اس کے مقابلہ میں مومنین کے لئے قرآن کو کافی سمجھنا اور ہدایت اور رغبت الی الآخرة اور اس کے ثمرہ کا بقا ثابت فرمایا ہے اور اصل مقصود مقام کا بحث رسالت ہے آگے اسی بحث کا تتمہ ہے یعنی یہ لوگ جو آپ کی رسالت پر شبہات کرتے ہیں تو آپ کی رسالت کوئی انوکھی چیز تو ہے نہیں پہلے بھی رسول ہوتے آئے ہیں اور جس طرح ہم نے پہلے رسولوں کو ان کی امتوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا تھا) اسی طرح ہم نے آپ کو ایک ایسی

امت میں رسول بنا کر بھیجا ہے کہ اس (امت) سے پہلے اور بہت سی امتیں گزر چکی ہیں (اور آپ کو ان کی طرف اس لئے رسول بنا کر بھیجا ہے) تاکہ آپ ان کو وہ کتاب پڑھ کر سناویں جو ہم نے آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجی ہے اور (ان کو چاہئے تھا کہ اس نعمت عظمیٰ کی قدر کرتے اور اس کتاب پر کہ وہ معجز بھی ہے ایمان لے آتے مگر) وہ لوگ ایسے بڑے رحمت والے کی ناسپاسی کرتے ہیں (اور قرآن پر ایمان نہیں لاتے) آپ فرمادیتے تھے کہ (تمہارے ایمان نہ لانے سے میرا کوئی ضرر نہیں کیونکہ بیش بریں نیست کہ میرے ساتھ مخالفت کرو گے سو اس سے مجھ کو اس لئے اندیشہ نہیں کہ) وہ میرا مربی (اور نگہبان) ہے اس کے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں (پس لامحالہ وہ کامل الصفات ہوگا پس وہ حفاظت کے لئے بھی کافی ہوگا اس لئے) میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا اور اسی کے پاس مجھ کو جانا ہے (اس لئے توکل کی جزاء کی بھی توقع ہے یعنی مبتداء و معاد دونوں مقتضی ہیں توکل کو خلاصہ یہ کہ میری حفاظت کے لئے تو اللہ تعالیٰ کافی ہے تم مخالفت کر کے میرا کچھ نہیں کر سکتے البتہ تمہارا ہی ضرر ہے) اور (اے پیغمبر اور اے مسلمانو! ان کافروں کے عناد کی یہ کیفیت ہے کہ قرآن کی جو موجودہ حالت ہے کہ اس کا معجز ہونا محتاج تدبیر ہے بجائے اس کے) اگر کوئی قرآن ایسا ہوتا (خواہ تو وہ یہی ہوتا جو معجزات آئندہ کا بھی مظہر ہو جاتا یا کوئی دوسرا قرآن ہوتا) جس کے ذریعہ سے پہاڑ (اپنی جگہ سے) ہٹا دیئے جاتے یا اس کے ذریعہ سے زمین جلدی جلدی طے ہو جاتی یا اس کے ذریعہ سے مردوں کے ساتھ کسی کو باتیں کرادی جاتیں (یعنی مردہ زندہ ہو جاتا اور کوئی اس سے بات کر لیتا اور یہ وہ معجزے ہیں جن کی فرمائش اکثر کفار کیا کرتے تھے بعضے مطلقاً بعضے اس طرح سے کہ قرآن کو بحالت موجودہ تو ہم معجزہ مانتے نہیں البتہ اگر قرآن سے ان خوارق کا ظہور ہو تو ہم اس کو معجزہ مان لیں مطلب یہ کہ اگر قرآن سے ایسے ایسے معجزات کا بھی ظہور ہوتا جس سے دونوں طرح کے لوگوں کی فرمائش پوری ہو جاتی یعنی جو نفس خوارق مذکورہ کے مستعدی تھے اور جو ان کا ظہور قرآن سے چاہتے تھے) تب بھی یہ لوگ ایمان نہ لاتے (کیونکہ یہ اسباب مؤثر حقیقی نہیں) بلکہ سارا اختیار خاص اللہ ہی کو ہے (وہ جس کو توفیق عطا فرماتے ہیں وہ ہی ایمان لاتا ہے اور ان کی عادت ہے کہ طالب کو توفیق دیتے ہیں اور معاند کو محروم رکھتے ہیں اور چونکہ بعضے مسلمانوں کا جی چاہتا تھا کہ ان معجزات کا ظہور ہو جاوے شاید یہ ایمان لے آئیں اس لئے آگے ان کا جواب ہے کہ) کیا (یہ سن کر کہ یہ معاند ہیں ایمان نہ لاویں گے اور یہ کہ سب اختیار خدا ہی کو ہے اور یہ کہ اسباب مؤثر حقیقی نہیں ہیں کیا یہ سب سن کر) پھر بھی ایمان والوں کو اس بات میں دلجمعی نہیں ہوئی کہ اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو تمام (دنیا بھر کے) آدمیوں کو ہدایت کر دیتا (مگر بعض حکمتوں سے مشیت نہیں ہوئی تو سب ایمان نہ لاویں گے جس کی علت قریہ عناد ہے پھر ان معاندین کے ایمان نہ لکر میں کیوں لگے ہیں) اور (جب محقق ہو گیا کہ یہ لوگ ایمان نہ لاویں گے تو اس امر کا خیال آ سکتا ہے کہ پھر ان کو سزا کیوں نہیں دی جاتی اس کے متعلق ارشاد ہے کہ) یہ (مکہ کے) کافر تو ہمیشہ (آئے دن) اس حالت میں رہتے ہیں کہ ان کے (بد) کرداروں کے سبب ان پر کوئی نہ کوئی حادثہ پڑتا رہتا ہے (کہیں قتل کہیں قید کہیں ہزیمت) یا (بعض حادثہ اگر ان پر نہیں بھی پڑتا مگر) ان کی بستی کے قریب نازل ہوتا رہتا ہے (مثلاً کسی قوم پر آفت آئی اور ان کو خوف پیدا ہوا کہ کہیں ہم پر بھی یہ بلا نہ آوے) یہاں تک کہ (اسی حالت میں) اللہ کا وعدہ آ جاوے گا (یعنی آخرت کے عذاب کا سامنا ہو جاوے گا جو کہ مرنے کے بعد شروع ہو جاوے گا اور) یقیناً اللہ تعالیٰ وعدہ خلاف نہیں کرتے (پس عذاب کا وقوع ان پر یقینی ہے گو بعض اوقات توقف سے سہی) اور (ان لوگوں کا یہ معاملہ تکذیب و استہزاء کچھ آپ کے ساتھ خاص نہیں اور اسی طرح ان کے عذاب میں توقف ہونا کچھ ان کے ساتھ خاص نہیں بلکہ پہلے رسل اور پہلی ام کے ساتھ بھی ایسا ہو چکا ہے چنانچہ) بہت سے پیغمبروں کے ساتھ جو کہ آپ کے قبل ہو چکے ہیں (کفار کی طرف سے) استہزاء ہو چکا ہے پھر میں ان کافروں کو مہلت دیتا رہا پھر میں نے ان پر دارو گیر کی سو (سمجھنے کی بات ہے کہ) میری سزا کس طرح کی تھی (یعنی نہایت سخت تھی) **ف**: ایک آیت میں ذکر اللہ کی خاصیت میں خوف کو بیان کیا ہے **اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَّتْ قُلُوْبُهُمْ** [الأنفال : ۲] اور یہاں اطمینان قلب بیان کیا ہے سو اس میں تعارض نہ سمجھا جاوے کیونکہ اطمینان کے جو معنی بیان کئے گئے ہیں کہ دوسری چیز کی طرف رغبت و توجہ کرنے سے کافی ہو جاوے یہ خوف کے ساتھ ممکن الاجتماع ہے۔

ترجمہ **مَسْأَلَةُ السَّالُوْلِ**: قول تعالیٰ: **اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوْبُ** ۱۲ روح میں ہے کہ اس اطمینان کا سبب ایک نور ہے جس کو اللہ تعالیٰ مؤمنین کے قلب پر فائز فرماتا ہے جس سے پریشانی اور وحشت جاتی رہتی ہے ۱۲۔

مَسْأَلَةُ التَّوْبِ: ۱۔ قولہ فی الاخرة مقابلہ اشارۃ الی التقدير هكذا فی جنب الاخرة ۱۲۔ قولہ فی متاع لیل افادہ التوین ۱۳۔ قولہ فی الذین امنوا وطمئن مراد اس سے اشارۃ الی کون الموصول خبر مبتدا مقدر ای ہم ۱۳۔ قولہ فی ذکر اللہ بڑی فرد قرآن کما فی قولہ تعالیٰ نزلنا الذکر ۱۳۔ قولہ فی قطعت جلدی جلدی افادہ التفصیل التکثیر ولم اختر فی تفسیرہ تشفیق الارض عیونا او جعلها قطائع للزرع لان فیہما تکلف التقدير وما اخترتہ لا تکلف فیہ ۱۴۔ قولہ بعد کلمہ جس سے دونوں طرح وبہ علم وجہ تخصیص القرآن فی ذکر هذه الخوارق ۱۴۔ قولہ فی جزاء لو ان قرآنا ایمان نہ لاتے اشارۃ الی تقدير لما آمنوا ۱۵۔ قولہ قبل بل لله کیونکہ یہ اسباب

اشارة الى تقدير ما اضر ب عنه و محصله ظاهر ۳-۹ قوله في الفلم يائس دل جمعي هو يستعمل في الياس واليقين وكذلك الكلمة الاصلية ۳-

الزَّوَانِثُ: قوله ويقول الذين كفروا وقوله لا يزال الذين كفروا اي اهل مكة كذا في روح المعاني قوله ولو ان قرآنا الخ في الروح اخرج ابن شيبه وابن المنذر وغيرهما عن الشعبي قال قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت نبيا كما تزعم فباعد جبلى مكة و خشبها هذين مسيرة اربعة ايام او خمسة فانها ضيقة حتى نزرع فيها ونرعى وابعث لنا آياتنا من الموتى حتى يكلمونا ويخبرونا انك نبى او احملنا الى الشام او الى اليمن او الى البحيرة حتى نذهب و نجنى في ليلة كما زعمت انك فعلته فنزلت هذه الآية واخرج ابن جرير وابو الشيخ عن ابن عباس رضى الله عنهما انهم قالوا سير بالقران الجبال قطع بالقرآن الارض اخرج به موتانا فنزلت قوله الفلم يائس روى عن ابن عباس ان الكفار لما سألوا الآيات ود المؤمنون ان يظهرها الله تعالى ليجمعوا على الايمان آه قلت وهذه وان كانت بلا سند لكن ظاهر الفاظ القرآن يؤيد وقوع القصة والله اعلم ۳-

اللِّغَاتُ: قوله طوبى كبشرى مصدر اصله طيبى قوله الفلم يعلموا وهي لغة هوازن والظاهر ان استعمال الياس في ذلك حقيقة وقيل مجاز لانه متضمن للعلم فان الآيس عن الشئ عالم بانه لا يكون فاستعمل المقيد وهو علم العلم في المطلق وهو مطلق العلم ۳-

أَفَنُ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ ۚ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ آمٌ بظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ۗ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابُ الْأُخْرَىٰ أَشَقُّ ۗ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ أُكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ۖ تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ۖ وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ۖ

پھر (بھی) کیا جو (خدا) ہر شخص کے اعمال پر مطلع ہو اور ان لوگوں کے شرکاء برابر ہو سکتے ہیں اور ان لوگوں نے خدا کے لئے شرکاء تجویز کئے ہیں آپ کہئے کہ (ذرا) ان (شرکاء) کا نام تو لو کیا تم اللہ تعالیٰ کو ایسی بات کی خبر دیتے ہو کہ دنیا (بھر) میں اس (کے وجود) کی خبر اللہ تعالیٰ کو نہ ہو یا محض ظاہری لفظ کے اعتبار سے ان کو شریک کہتے ہو بلکہ ان کافروں کو اپنے مخالف کی باتیں مرغوب معلوم ہوتی ہیں اور (اسی وجہ سے) یہ لوگ راہ حق سے محروم رہتے ہیں اور جس کو خدا تعالیٰ گمراہی میں رکھے اس کو کوئی راہ پر لانے والا نہیں۔ ان کے لئے دنیوی زندگی میں (بھی) عذاب ہے اور آخرت کا عذاب اس سے بدرجہا زیادہ سخت ہے اور اللہ (غالب) سے ان کا کوئی بچانے والا نہیں ہو گا (اور) جس جنت کا متقیوں سے وعدہ کیا گیا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس (کے عمارات و اشجار) کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اس کا پھل اور اس کا سایہ دائم رہے گا یہ تو انجام ہوگا متقیوں کا اور کافروں کا انجام دوزخ ہوگا۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر اثنائے ذکر رسالت میں بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا میں توحید کا ذکر آ گیا تھا آگے اس کے مقابلہ میں شرک اور اہل شرک کی تضحیح ہے۔ تضحیح شرک و اہل آس ﴿أَفَنُ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ (جب حق تعالیٰ کی شان معلوم ہوگئی کہ وہی مختار کل ہیں تو اس کے معلوم اور ثابت ہونے کے بعد) پھر (بھی) کیا جو (خدا) ہر شخص کے اعمال پر مطلع ہو اور ان لوگوں کے شرکاء برابر ہو سکتے ہیں اور (باوجود اس کے) ان لوگوں نے خدا کے لئے شرکاء تجویز کئے ہیں آپ کہئے کہ (ذرا) ان (شرکاء) کا نام تو لو (میں بھی سنوں کون ہیں اور کیسے ہیں) کیا (تم ھھیٹے ان کو شرکاء سمجھ کر دعویٰ کرتے ہو تب تو یہ لازم آتا ہے کہ) تم اللہ تعالیٰ کو ایسی بات کی خبر دیتے ہو کہ دنیا (بھر) میں اس (کے وجود) کی خبر اللہ تعالیٰ کو نہ ہو (کیونکہ اللہ تعالیٰ تو اسی کو موجود جانتے ہیں جو واقع میں موجود ہو اور معدوم کو موجود نہیں جانتے کیونکہ اس سے علم کا غلط ہونا لازم آتا ہے گو انکشاف میں دونوں یکساں ہیں غرض ان کو حقیقی شریک کہنے سے یہ امر لازم آتا ہے اور وہ محال ہے پس ان کا شریک ہونا بھی محال ہے) یا (یہ کہ ان کو ھھیٹے شریک نہیں کہتے بلکہ) محض ظاہری لفظ کے اعتبار سے ان کو شریک کہتے ہو (اور مصداق واقعی اس کا کہیں نہیں ہے اگر یہ شق ثانی ہے تو ان کے شریک نہ ہونے کو از خود تسلیم کرتے ہو پس مطلوب کہ بطلان اشراک ہے دونوں شقوں پر ثابت ہو گیا اول شق میں دلیل سے دوسری شق میں تمہاری تسلیم سے اور یہ تقریر باوجود یکہ اعلیٰ درجہ میں کافی ہے مگر یہ لوگ نہ مانیں گے) بلکہ ان کافروں کو اپنے مخالف کی باتیں (جن سے تمسک کر کے بتلائے شرک ہیں) مرغوب معلوم ہوتی ہیں اور (اسی وجہ سے) یہ لوگ راہ (حق) سے محروم رہ گئے ہیں

اور (اصل وہی بات ہے جو اوپر بَلِّ لِلّٰهِ الْأَمْرُ سے مفہوم ہو چکی ہے یعنی) جس کو خدا تعالیٰ گمراہی میں رکھے اس کا کوئی راہ پر لانے والا نہیں (البتہ وہ اسی کو گمراہ رکھتا ہے جو باوجود وضوح حق کے عناد کرتا رہے)۔ فَا فِي الْأَرْضِ اس لئے کہا کہ آسمان میں وجود شرکاء کے وہ بھی قائل نہ تھے۔ (لِط: اوپر طریقہ مشرکین کی تصحیح تھی آگے ان کی سزا کا بیان ہے اور مقابلہ کے لئے مؤمنین کی جزاء وصلہ کا بیان ہے۔

سزائے مشرکین و جزائے مؤمنین ☆ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَعَذَابٌ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَاقٍ ۝ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهَا أَحَدٌ وَظَلْمًا لِّتِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ۝ ان کافروں کے لئے دنیوی زندگی میں (بھی) عذاب ہے (وہ عذاب قتل و قید و ذلت یا امراض و مصائب ہے) اور آخرت کا عذاب اس سے بدرجہا زیادہ سخت ہے (کیونکہ شدید بھی ہے اور دائم بھی ہے) اور اللہ (کے عذاب) سے ان کا کوئی بچانے والا نہیں ہوگا (اور) جس جنت کا متقیوں سے (یعنی شرک و کفر سے بچنے والوں سے) وعدہ کیا گیا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس (کے عمارت اور اشجار) کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی اس کا پھل اور اس کا سایہ دائم رہے گا یہ تو انجام ہوگا متقیوں کا اور کافروں کا انجام دوزخ ہو گا۔ فَا: عذاب دنیوی کی تفسیر میں جو امراض و مصائب کہا گیا تو کافروں کے حق میں یہ امور عقوبت ہیں اور مؤمنین کے لئے رحمت کہ ان کے لئے رفع درجات و کفارہ سینات کا سبب ہوتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور میووں کے دائم رہنے سے مراد یہ ہے کہ نوع ان کی باقی رہے گی گو بعض افراد فنا ہو جاویں یعنی اگر ایک بار میوہ کھا لیا دوسرا اس کے عوض درخت پر لگ جاوے گا اور سایہ کے دوام کی وجہ یہ ہے کہ وہاں آفتاب نہ ہوگا اور اس سے یہ وسوسہ نہ ہووے کہ کوئی اور روشنی بھی نہ ہوگی کیونکہ نور منحصر آفتاب میں نہیں۔

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۝ قوله في المتقون شرک و کفر القریحة علیہ اتیانہ مقابلہ لقوله وعقبی الکفرین ۳۔

اللَّعَابَاتُ: قوله اكلها ما يوكل وهو الثمر كذا في الروح قلت ولما كان المراد الجنس لم يضمر الافراد ۳۔

النَّجْوَى: الفاء في فمن للترتيب على ما سبق من قوله بل لله الامر والموصول مبتدأ وخبره كمن ليس كذلك مقدر و ام بمعنى الهمزة والمستفهم عنه مقدر والمذكور من قوله تنبؤنه من لوازمه اقيم مقامه والباء في بظاهر متعلق بتسمونهم المقدر والمضرب عنه قبل بل مقدر ای ما آمنوا۔

وَالَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ

وَلَا أُشْرِكُ بِهِ ۚ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَابِ ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا

جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وِزْرٍ وَلَا وَاقٍ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَنْزُلًا

وَذُرِّيَّةً ۚ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ۝ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ

وَيُثَبِّتُ ۚ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ۝

اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس (کتاب) سے خوش ہوتے ہیں جو آپ پر نازل کی گئی ہے اور ان ہی کے گروہ میں بعض ایسے ہیں کہ اس کے بعض حصہ کا انکار کرتے ہیں آپ فرمائیے کہ مجھ کو صرف یہ حکم ہوا ہے کہ میں اللہ کی عبادت کروں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤں میں اللہ ہی کی طرف بلاتا ہوں اور اسی کی طرف مجھ کو جانا ہے اور اسی طرح ہم نے اس کو اس طور پر نازل کیا ہے کہ وہ ایک خاص حکم ہے عربی زبان میں اور اگر آپ (بفرض مجال) ان کے نفسانی خیالات کا اتباع کرنے لگیں بعد اس کے کہ آپ کے پاس علم (صحیح) پہنچ چکا ہے تو اللہ کے مقابلے میں نہ کوئی آپ کا مددگار ہوگا اور نہ کوئی بچانے والا اور ہم نے یقیناً آپ سے پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ہم نے ان کو بیاباں اور بچے بھی دیئے اور کسی پیغمبر کے اختیار میں یہ امر نہیں کہ ایک آیت بھی بدوں خدا کے حکم کے لاسکے ہر زمانہ کے مناسب خاص خاص احکام ہوتے ہیں خدا تعالیٰ (ہی) جس حکم کو چاہیں موقوف کر دیتے ہیں اور جس حکم کو چاہیں قائم رکھتے ہیں اور اصل کتاب انہیں کے پاس ہے۔ ۝

تَفْسِيرُ لِط: اوپر آیت: وَإِنْ تَعَجَّبْتَ النَّخِ اور آیت: وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ النَّخِ میں نبوت کی بحث آچکی ہے آگے اس کے متعلق اہل کتاب کی حالت اور ان کے بعض شبہات کا جواب مذکور ہے۔

کلام با اہل کتاب متعلق نبوت ☆ وَالَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ (الی قولہ تعالیٰ) وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ۝ اور جن لوگوں کو ہم نے (آسمانی)

کتاب (یعنی توریت و انجیل) دی ہے (اور وہ اس کو پورے طور سے مانتے تھے) وہ اس (کتاب) سے خوش ہوئے ہیں جو آپ پر نازل کی گئی ہے (کیونکہ اس کی خبر اپنی کتابوں میں پاتے ہیں اور خوش ہو کر مان لیتے ہیں اور ایمان لے آتے ہیں جیسے یہود میں عبداللہ بن سلام اور ان کے ساتھی اور نصاریٰ میں نجاشی اور ان کے فرستادے جن کا ذکر اور آیات میں بھی ہے) اور ان ہی کے گروہ میں بعض ایسے ہیں کہ اس (کتاب) کے بعض حصہ کا (جس میں ان کی کتاب کے خلاف احکام ہیں) انکار کرتے ہیں (اور کفر کرتے ہیں) آپ (ان سے) فرمائیے کہ (احکام دو قسم کے ہیں اصول و فروع اگر تم اصول میں مخالف ہو سو وہ تو سب شرائع میں مشترک ہیں چنانچہ) مجھ کو (توحید کے متعلق) صرف یہ حکم ہوا ہے کہ میں اللہ کی عبادت کروں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤں (اور نبوت کے متعلق یہ بات ہے کہ) میں (لوگوں کو) اللہ ہی کی طرف بلاتا ہوں (یعنی نبوت کا حاصل یہ ہے کہ میں داعی الی اللہ ہوں) اور معاد کے متعلق میرا یہ عقیدہ ہے کہ (اسی کی طرف مجھ کو (دنیا سے لوٹ کر) جانا ہے (یعنی اعظم اصول یہ تین ہیں سوان میں ایک بات بھی قابل انکار نہیں چنانچہ توحید سب کے نزدیک مسلم ہے جیسا یہی مضمون دوسری آیت میں ہے: تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنِنَا لَخ [آل عمران: ۶۴] اور نبوت میں اپنے لئے مال و جاہ نہیں چاہتا جس پر انکار کی گنجائش ہو محض دعوت الی اللہ کرتا ہوں سو ایسے لوگ پہلے بھی ہوئے ہیں جس کو تم بھی مانتے ہو جیسا یہی مضمون دوسری جگہ بھی ہے: مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ لَخ [آل عمران: ۷۹] اسی طرح معاد کا عقیدہ مشترک اور مسلم غیر قابل انکار ہے) اور (اگر فروع میں مخالف ہو تو اس کا جواب اللہ تعالیٰ یوں دیتے ہیں کہ ہم نے جس طرح اور رسولوں کو خاص خاص زبانوں میں خاص خاص احکام دیئے) اسی طرح ہم نے اس (قرآن) کو اس طور پر نازل کیا کہ وہ ایک خاص حکم ہے عربی زبان میں (عربی کی تصریح سے اشارہ ہو گیا دوسرے انبیاء کی دوسری السنہ کی طرف اور اختلاف السنہ سے اشارہ ہو گیا اختلاف امم کی طرف تو حاصل جواب کا یہ ہوا کہ اختلاف فروع بسبب اختلاف امم کے ہوا کیونکہ مصالح امم کے ہر زمانہ میں جدا گانہ ہیں پس یہ اختلاف شرائع کا مقتضی مخالفت کو نہیں چنانچہ خود تمہاری شرائع مسلمہ میں بھی ایسا اختلاف فروع کا ہوا پھر تمہاری مخالفت و انکار کی کیا گنجائش ہے) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اگر آپ (بفرض مجال) ان کے نفسانی خیالات کا (یعنی احکام منسوخہ یا احکام محرفہ کا) اتباع کرنے لگیں بعد اس کے کہ آپ کے پاس (احکام مقصودہ کا) علم (صحیح) پہنچ چکا ہے تو اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں نہ کوئی آپ کا مددگار ہوگا اور نہ کوئی بچانے والا (اور جب نبی کو ایسا خطاب کیا جا رہا ہے تو اور لوگ انکار کر کے کہاں رہیں گے سو اس میں تعریض ہے اہل کتاب کے ساتھ پس دونوں شتوں پر منکرین و مخالفین کا جواب ہو گیا) اور (اہل کتاب میں سے بعضوں کا جو نبوت پر یہ طعن ہے کہ ان کے پاس یہ بیاں متعدد ہیں سو اس کا جواب یہ ہے کہ) ہم نے یقیناً آپ سے پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ہم نے ان کو یہ بیاں اور بچے بھی دیئے (یہ کونسا امر منافی رسالت ہے ایسا ہی مضمون دوسری آیت میں ہے: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ لَخ [النساء: ۵۴]) اور (چونکہ اختلاف شرائع کا شبہ اور شبہات سے زیادہ مشہور اور اوپر محض اجمال کے ساتھ مذکور تھا اس لئے اس کو آگے مکرر مفصل ارشاد فرماتے ہیں کہ جو شخص نبی پر اختلاف شرائع کا شبہ کرتا ہے وہ در پردہ نبی کو مالک احکام سمجھتا ہے حالانکہ) کسی پیغمبر کے اختیار میں یہ امر نہیں کہ ایک آیت (یعنی ایک حکم) بھی بدوں خدا کے حکم کے اپنی طرف سے (لا سکے) بلکہ احکام کا مقرر ہونا اذن و اختیار خداوندی پر موقوف ہے اور خدا تعالیٰ کی حکمت و مصلحت کے اعتبار سے یہ معمول مقرر ہے کہ ہر زمانہ کے مناسب خاص خاص احکام ہوتے ہیں (پھر دوسرے زمانہ میں بعض امور میں دوسرے احکام آتے ہیں اور پہلے احکام موقوف ہو جاتے ہیں اور بعضے بحالہا باقی رہتے ہیں پس) خدا تعالیٰ (ہی) جس حکم کو چاہیں موقوف کر دیتے ہیں اور جس حکم کو چاہیں قائم رکھتے ہیں اور اصل کتاب (یعنی لوح محفوظ) ان ہی کے پاس (رہتی) ہے (اور یہ سب احکام ناسخ و منسوخ و مستمر اس میں درج ہیں وہ سب کی جامع اور گویا میزان الکل ہے یعنی جہاں سے یہ احکام آتے ہیں وہ اللہ ہی کے قبضہ میں ہے پس احکام سابقہ کے موافق یا مغائر احکام لانے کی کسی کو گنجائش اور دسترس ہی نہیں ہو سکتی) **فَا:** آیت: **يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ لَخ** کی سہل اور بے تکلف اور مناسب مقام یہی تفسیر ہے جو مذکور ہوئی اور **حُكْمًا عَرَبِيًّا** کی تقریر سے صرف اہل عرب کا امت ہونا متوہم نہ ہو جو تخصیص عربی کی باوجود عموم بعثت کے عنقریب شروع سورہ ابراہیم میں آتی ہے۔

تَرْجُمًا مَسْئَلًا لِّلنَّبِيِّ: قولہ تعالیٰ: **إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنْ أَشْبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ لَخ** صریح ہے اس باب میں کہ عبادت کسی سے ساقط نہیں ہوتی اور دوسرا ارشاد نص ہے اس باب میں کہ وہ امر ندب کا نہیں و جب کا ہے جس کے ترک پر وعید ہے قولہ تعالیٰ: **وَلَقَدْ أَسْرُسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ آسْرًا وَاجَاؤَ ذُرِّيَّةً رُوح** میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ کامل کو تعلقات اہل و ولد و دنیا کے مضر نہیں ہوتے اور یہ منافی ولایت نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **وَمَا كَانَ لِرُسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ** اس میں خوارق کے مطالبہ کی ممانعت ہے اور جب انبیاء سے اس کی ممانعت ہے جن کا صاحب خوارق ہونا ضرور ہے تو اولیاء سے تو کب اجازت ہوگی جن کا صاحب خوارق ہونا بھی ضرور نہیں۔ قولہ تعالیٰ: **يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يُثَبِّتُ مَا يُشَاءُ** بعض نے اس کو سعادت و شقاوت پر محمول کیا ہے اور بعض سلف سے ایسی دعاء منقول بھی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ دفتر ملائکہ سے تو یہ ممکن ہے مگر علم الہی سے ممکن نہیں اور لوح محفوظ اگر علم الہی سے حاکی ہے تو اس میں تغیر جائز نہیں اور اگر وہ ملائکہ کا دفتر ہے تو اس میں تغیر ممکن ہے اور محفوظ معنی یہ

ہوں گے کہ تغیر خلق سے محفوظ ہے ۱۲۔

مَلِكًا تَارَةً تَارَةً: ۱۔ قولہ فی التینامہ پورے طور سے القرینۃ علیہ التبعیر بالذین آتینامہم والاخبار عنہم بیفرحون وقولہ مانتے تھے دل علیہ مقابله قولہ ینکر ۱۲۔ ۲۔ قولہ قبل كذلك جس طرح القرینۃ علیہ قولہ لقد ارسلنا الخ وقولہ اتینہم الکتب فانہ بدل علی وجود الکتب الاخر المنزلة من السماء ۱۲۔ ۳۔ قولہ فی عربیا تصریح سے اشارہ المقصود بہ بیان فائدة التقييد به واعلم ان المراد بالا قوام الامم فان هذا اللفظ يستعمل تارة في المشارکین فی النسب او الوطن كما فی قولہ تعالیٰ وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ ويستعمل تارة في الامة كما فی قولہ تعالیٰ ان قومی اتخذوا هذا القرآن الخ ۱۲۔ ۳۔ قولہ فی عنده ام الکتب یعنی جہاں سے یہ احکام آتے ہیں المقصود بہ بیان فائدة زيادة قولہ تعالیٰ وعنده ام الکتب فافہم ۱۲۔

الزوايات: فی الدر المنثور اخرج ابن جرير وابو الشيخ عن الضحاك فی قولہ لكل اجل كتاب يقول لكل كتاب ينزل من السماء اجل فيمحوا الله ما يشاء الخ واخرج ابن جرير وابن المنذر وابن ابی حاتم والبيهقي فی المدخل عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ يمحوا الله ما يشاء قال يبدل الله ما يشاء من القرآن فينسخه ويثبت ما يشاء فلا يبدله وعنده ام الكتاب يقول وجملة ذلك عنده في ام الكتاب الناسخ والمنسوخ وما يبدل ويثبت كل ذلك في كتاب الله تعالیٰ وعن ابن زيد فی الآية قال يمحوا الله ما يشاء مما ينزل على الانبياء ويثبت ما يشاء مما ينزل على الانبياء وعنده ام الكتاب لا يبدل ويغير آه قلت وما نقل عن السلف انهم دعوا الله تعالیٰ لمحو الشقاوة واثبات السعادة وتلاوتهم الآية فاما مبني على تفسيرهم الآية بغير ما ذكرنا وعلى قيامهم محوا على محوا واثباتا على اثبات واما اشكال التغير في القدر فالجواب عنه ان هذا المحو والاثبات ليس في اللوح المحفوظ بل لكتاب دونه وما نقل عن البعض من انكشاف تغير اللوح المحفوظ عليهم فاما ان يقال اشبه عليهم غير اللوح باللوحة او يفسر ام الكتاب بعلم الله تعالیٰ كما نقله روح المعاني عن كعب برواية عبدالرزاق وابن جرير على معنى ان العلم هو اصل كل كتاب ويشهد ذوقى بصحة حديث الاشتباه والله اعلم ۱۲۔

اللغاب: قولہ الاحزاب جمع حزب وهو الطائفة المجتمعة لامر ما كعداوة ونحوها الاجل فی الروح ای لكل وقت و مدة من الاوقات والمدد قولہ كتاب حکم معين يكتب ۱۲۔

وَإِنْ مَا نُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفِّيكَ فَأِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ۝ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا طُغْلٌ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ۝

اور جس بات کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں اس میں کا بعض واقعا اگر ہم آپ کو دکھلا دیں خواہ ہم آپ کو وفات دے دیں پس آپ کے ذمہ تو صرف احکام کا پہنچانا دینا ہے اور وارو گیر کرنا تو ہمارا کام ہے کیا اس امر کو نہیں دیکھ رہے کہ ہم زمین کو ہر چہا طرف سے برابر کم کرتے چلے آتے ہیں اور اللہ جو چاہتا ہے حکم کرتا ہے اس کے حکم کو کوئی ہٹانے والا نہیں اور وہ بڑی جلدی حساب لینے والا ہے اور ان سے پہلے جو (کافر) لوگ ہو چکے ہیں انہوں نے تدبیریں کیں سو اصل تدبیر تو خدا ہی کی ہے اس کو سب خبر رہتی ہے جو شخص جو کچھ بھی کرتا ہے اور ان کفار (کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے کہ اس عالم میں نیک انجامی کس کے حصہ میں ہے اور یہ کافر لوگ یوں کہہ رہے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ پیغمبر نہیں آپ فرما دیجئے کہ میرے اور تمہارے درمیان (میری نبوت پر) اللہ تعالیٰ اور وہ شخص جس کے پاس کتاب (آسمانی) کا علم ہے کافی گواہ ہیں۔

تفسیر لفظ: اوپر کی آیتوں میں اہل کتاب میں سے منکرین نبوت کے متعلق کلام تھا آگے دوسرے کفار منکرین نبوت کے متعلق کلام ہے۔

کلام در منکرین نبوت از غیر اہل کتاب ﴿وَإِنْ مَا نُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفِّيكَ فَأِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ۝﴾ اور (یہ لوگ جو اس بناء پر انکار نبوت کرتے ہیں کہ گر آپ نبی ہیں تو انکار نبوت پر جس عذاب کا وعدہ کیا جاتا ہے وہ عذاب کیوں نہیں نازل ہوتا تو اس کے متعلق سن لیجئے کہ) جس بات کا (یعنی عذاب کا) ہم ان سے (انکار نبوت پر) وعدہ کر رہے ہیں اس میں کا بعض واقعا اگر ہم آپ کو دکھلا دیں (یعنی آپ کی حیات میں کوئی عذاب ان پر

نازل ہو جاوے) خواہ (قبل نزول اس عذاب کے) ہم آپ کو وفات دے دیں (پھر بعد میں وہ عذاب واقع ہو خواہ دنیا میں یا آخرت میں تو دونوں حالتوں میں آپ فکر و اہتمام نہ کریں کیونکہ) بس آپ کے ذمہ تو صرف (احکام کا) پہنچا دینا ہے اور دار و گیر کرنا تو ہمارا کام ہے (آپ اس فکر میں کیوں پڑیں کہ اگر واقع ہو جاوے تو بہتر ہے شاید یہ ایمان لے آویں اور ان لوگوں سے بھی تعجب ہے کہ دوح عذاب علی الکفر کا کیسے یک لخت انکار کر رہے ہیں) کیا (مقدمات عذاب میں سے) اس امر کو نہیں دیکھ رہے کہ ہم (فتح اسلام کے ذریعہ سے ان کی) زمین کو ہر چہا طرف سے برابر کم کرتے چلے آتے ہیں (یعنی ان کی عملداری بسبب کثرت فتوحات اسلامیہ کے روز بروز گھٹتی جا رہی ہے سو یہ بھی تو ایک قسم کا عذاب ہے جو مقدمہ ہے اصل عذاب کا جیسا دوسری آیت میں ہے: وَكَذَلِكَ يَنْقُضُ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ [السجدة: ۲۱]) اور اللہ (جو چاہتا ہے) حکم کرتا ہے اس کے حکم کو کوئی ہٹانے والا نہیں (پس عذاب ادنیٰ خواہ عذاب اکبر جو ہو اس کو کوئی ان کے شرکاء یا غیر شرکاء میں سے رو نہیں کر سکتا) اور (اگر ان کو چندے مہلت بھی ہوئی تو کیا ہے) وہ بڑی جلدی حساب لینے والا ہے (وقت کی دیر ہے پھر فوراً ہی سزائے موعود شروع ہو جاوے گی) اور (یہ لوگ جو ایذائے رسول تنقیص اسلام میں طرح طرح کی تدبیریں کرتے ہیں تو ان سے کچھ نہیں ہوتا چنانچہ) ان سے پہلے جو (کافر) لوگ ہو چکے ہیں انہوں نے (بھی ان ہی اغراض کے لئے بڑی بڑی تدبیریں کیں سو) کچھ بھی نہ ہوا کیونکہ (اصل تدبیر تو خدا ہی کی ہے) اس کے سامنے کسی کی نہیں چلتی سو اللہ نے ان کی وہ تدبیریں نہ چلنے دیں اور (اس کو سب خبر رہتی ہے جو شخص جو کچھ بھی کرتا ہے) پھر اس کو وقت پر سزا دیتا ہے) اور (اسی طرح) ان کفار (کے اعمال کی بھی سب اس کو خبر ہے سو ان) کو (بھی) ابھی معلوم ہوا جاتا ہے کہ اس عالم میں نیک انجامی کس کے حصہ میں ہے (آیا ان کے یا مسلمانوں کے یعنی عنقریب ان کو اپنی بد انجامی اور سزائے اعمال معلوم ہو جاوے گی) اور یہ کافر لوگ (ان سزاؤں کو بھولے ہوئے) یوں کہہ رہے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ پیغمبر نہیں آپ فرما دیجئے کہ (تمہارے انکار بے معنی سے کیا ہوتا ہے) میرے اور تمہارے درمیان (میری نبوت پر) اللہ تعالیٰ اور وہ شخص جس کے پاس کتاب (آسمانی) کا علم ہے (جس میں میری نبوت کی تصدیق ہے) کافی گواہ ہیں (مراد اس سے علمائے اہل کتاب جو منصف تھے اور نبوت کی پیشینگوئی دیکھ کر ایمان لے آئے تھے مطلب یہ ہوا کہ میری نبوت کی دو دلیلیں ہیں عقلی اور نقلی عقلی تو یہ کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو معجزات عطا فرمائے جو دلیل نبوت ہیں اور اللہ تعالیٰ کے گواہ ہونے کے یہی معنی ہیں اور نقلی یہ کہ کتب سماویہ سابقہ میں اس کی خبر موجود ہے اگر یقین نہ آوے منصف علماء سے پوچھ لو وہ ظاہر کر دیں گے پس دلائل نقلیہ و عقلیہ کے ہوتے ہوئے نبوت کا انکار کرنا بجز شقاوت کے اور کیا ہے کسی عاقل کو اس سے شبہ نہ ہونا چاہئے۔ **ف**: اگر یہ سورت کی ہو تو نَقْضُهَا کی تفسیر پر ظاہر یہ اشکال ہوگا کہ قبل ہجرت فتوحات اسلامیہ نہ تھیں اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ یہ آیت خاص مدنی ہو دوسرے یہ کہ فتوحات عام ہو طوعاً یا کرہاً کو پس قبول اسلام فتح اسلامی ہے طوعاً اور غلبہً اسلام بعد القتال فتح اسلامی ہے کرہاً اور یقینی بات ہے کہ قبل ہجرت بھی اسلام پھیل رہا تھا اور قبائل عرب سے گزر کر اسلام حبشہ تک پہنچ چکا تھا اور یہی جواب ہے اس آیت کے متعلق جو اسی قسم کی سورۃ انبیاء کے ربیع کے قریب واقع ہے اور وہ سورت علی المشہور رکی ہے۔

خاتمہ: الحمد للہ آج دوسری تاریخ جمادی الاخریٰ یوم چہار شنبہ وقت چاشت ۱۳۲۳ھ تفسیر سورۃ رعد ختم ہوئی اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے بقیہ تفسیر بھی اتمام کو پہنچاوے آمین یا رب العالمین بحرمة سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ واصحابہ و اولیاء امتہ اجمعین ابد الابدین و دھر الداہرین فقط۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قوله قبل انما عليك البلى اهتمام نہ کریں اشارۃ الی تقدیر الجزاء فلا تہتم۔ ۲۔ قوله فی اللہ المکر اصل تدبیر افادہ الجنس لانہ لیس ما وراء الجنس شیء ۳۔

اللُّغَاتُ: المعقب فی الروح هو من یکر علی الشیء فیبطلہ وحقیقۃ الذی یعقب الشیء بالابطال آ۳۵۔

سُورَةُ اِبْرَاهِيمَ

سُورَةُ اِبْرَاهِيمَ ۱۴ اَمْكِيَّةٌ ۴۲
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اٰیٰتُهَا ۵۲ رُكُوْعَاتُهَا ۷

سورہ ابراہیم مکہ میں اتری شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی باون آیتیں ہیں اور سات رکوع

الرَّكِيْبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۖ أُولَٰئِكَ فِي ضَلٰلٍ بَعِيدٍ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوِيْمٍ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

التر یہ (قرآن) ایک کتاب ہے جس کو ہم نے آپ پر نازل فرمایا تاکہ آپ تمام لوگوں کو ان کے پروردگار کے حکم سے تاریکیوں سے روشنی کی طرف یعنی خدائے غالب ستودہ صفات کی راہ کی طرف لاویں وہ ایسا خدا ہے کہ اس کی ملک ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور بڑی خرابی یعنی بڑا سخت عذاب ہے ان کافروں کو جو دنیوی زندگی کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں اور (بلکہ) اللہ کی راہ (مذکور) سے روکتے ہیں اور اس میں کجی (یعنی شبہات) کے متلاشی رہتے ہیں ایسے لوگ بڑی دور کی گمراہی میں ہیں اور ہم نے تمام (پہلے) پیغمبروں کو (بھی) ان ہی کی قوم کی زبان میں پیغمبر بنا کر بھیجا ہے تاکہ ان سے (احکام الہیہ کو) بیان کریں پھر جس کو اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں گمراہ کرتے ہیں اور جس کو چاہیں ہدایت کرتے ہیں اور وہی (سب امور پر) غالب ہے (اور) حکمت والا ہے۔

تَفْسِيْرُ الْقُرْآنِ: سُورَةُ اِبْرَاهِيْمَ مَكِّيَّةٌ: وَهِيَ اِحْدَى وَخَمْسُوْنَ اَيَّةً كَذٰلِكَ فِي الْبِيضَاوِي۔ اس سورت کا خلاصہ یہ مضامین ہیں شروع سے رسالت کی بحث اور اسی سے اس کا آغاز سورہ رعد کے اختتام سے مناسب ہو گیا اور مِنْ وَرَآئِهِ جَهَنَّمُ [الحاثیة: ۱۰] سے کفار کی سزا کا بیان اور اُدْخِلَ الَّذِيْنَ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُوْنَ [سجدة: ۲۱] سے مؤمنین کی جزا کا بیان پس یہ دونوں مضمون معاد کے متعلق ہو گئے اور اَلَمْ تَرَ كَيْفَ [ابراہیم: ۲۴] سے توحید کا ذکر اور اسی کی تقریر کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ جس میں اس نعمت کا بھی کسی قدر بیان ہے جو آیت اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ [ابراہیم: ۲۸] میں اجمالاً مذکور ہے پھر لَا تَحْسَبَنَّ الْاِبْرَاهِيْمَ [۱۴۲] سے عود مضمون معاد کی طرف اور ختم کی آیت ان سب مضامین کی جامع ہے اور تناسب مضامین مذکورہ کا کہ رسالت اور معاد اور توحید ہے ظاہر ہے اور متعدد دفعہ مذکور بھی ہو چکا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بحث رسالت ☆ الرَّكِيْبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝۔ (اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ (قرآن) ایک کتاب ہے جس کو ہم نے آپ پر نازل فرمایا ہے تاکہ آپ (اس کے ذریعہ سے) تمام لوگوں کو ان کے پروردگار کے حکم سے مرتبہ تبلیغ میں کفر کی (تاریکیوں سے نکال کر) ایمان و ہدایت کی (روشنی کی طرف یعنی ذات غالب ستودہ صفات کی راہ کی طرف) (کہ روشنی سے یہی مراد ہے) لاویں (روشنی میں لانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ راہ بتلاویں) جو ایسا خدا ہے کہ اسی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور (جب یہ کتاب خدا کا راستہ بتلاتی ہے تو) بڑی خرابی یعنی بڑا سخت عذاب ہے ان کافروں کو جو (اس راہ کو نہ تو خود قبول کرتے ہیں بلکہ) دنیوی زندگی کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں (اس لئے دین کی جستجو نہیں کرتے) اور

جعلناه قرآنا اعجميا آه وفي روح المعاني عن البحر ان سبب نزول الآية اى قوله تعالى وما ارسلنا من رسول ان قريشا قالوا ما بال الكتب كلها اعجمية وهذا عربى آه قلت ومقصودى هو هذا الاخير لكن لما كان بلا سند ذكرت الاول للتقوية والله اعلم۔

اللُّغَاتُ: اللسان يطلق على اللغة وعلى الجارحة ۳۔

التَّخَوُّ: قوله باذن ربهم متعلق بتخرج بمعنى بامر ربهم قوله الى صراط بدل من الى النور وفائدة البدل الايدان بكون الدين جامعاً بين كونه صراطاً ونوراً قوله الله الذى بالجبر بدل من العزيز الحميد وبالرفع خبر مبتداً مقدر اى هو كما فى قراءة قوله من عذاب من بيانية وهو بيان لويل وقيل وقيل قوله يغونها عوجا اى يغون لها فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير اى يقولون لمن يريدون صده هى سبيل ناكبة زائغة غير مستقيمة ۳۔

وَلَقَدْ ارسلنا موسىٰ بايتنا ان اخرج قومك من الظلمت الى النور وذكّرهم بايدم الله ان فى ذلك لايت لكل

صبا يشكوبها ۵ واذا قال موسىٰ لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجىكم من اى فرعون يسومونكم سوء

العذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلك بلاء لمن سرائكم عظيم ۶ واذا تاذن

ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد ۷ وقال موسىٰ ان تكفروا انتم

ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى حميد ۸

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو یہ حکم دے کر بھیجا کہ اپنی قوم کو (کفر کی) تاریکیوں سے (ایمان کی) روشنی کی طرف لاؤ اور انہیں اللہ تعالیٰ کے معاملات (نعمت) یاد دلاؤ بلاشبہ ان معاملات میں عبرتیں ہیں ہر صابر و شاکر کے لئے۔ اور اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو کہ جب تم کو فرعون والوں سے نجات دی جو تم کو سخت تکلیفیں پہنچاتے تھے اور تمہارے بیٹوں کو ذبح کر ڈالتے تھے اور تمہاری عورتوں کو زندہ چھوڑ دیتے تھے اور اس میں تمہارے رب کی طرف سے ایک بڑا امتحان تھا اور وہ وقت یاد کرو جب کہ تمہارے رب نے تم کو اطلاع فرمادی کہ اگر تم شکر کرو گے تو تم کو زیادہ نعمت دوں گا اور اگر تم ناشکری کرو گے تو (یہ سمجھ رکھو) میرا عذاب بڑا سخت ہے اور موسیٰ علیہ السلام نے (یہ بھی) فرمایا تم اور تمام دنیا بھر کے آدمی سب کے سب مل کر بھی ناشکری کرو گے تو اللہ تعالیٰ بالکل بے احتیاج

ستودہ صفات ہے۔

تَفْسِيرُ: ذکر موسیٰ علیہ السلام ۵ وَلَقَدْ ارسلنا موسىٰ بايتنا ان اخرج قومك من الظلمت الى النور (الى قوله تعالى) فَان الله لغنى حميد ۸ اور ہم نے

موسىٰ (عليه السلام) کو اپنی نشانیاں دے کر بھیجا کہ اپنی قوم کو (کفر و معاصی کی) تاریکیوں سے (نکال کر ایمان و طاعت کی) روشنی کی طرف لاؤ اور ان کو اللہ تعالیٰ

کے معاملات (نعمت و نعمت کے) یاد دلاؤ بلاشبہ ان معاملات میں عبرتیں ہیں ہر صابر و شاکر کے لئے (کیونکہ نعمت کو یاد کر کے شکر کرے گا اور نعمت کو پھر اس کے

زوال کو یاد کر کے آئندہ حوادث میں صبر کرے گا اور یاد دلانے کا یہ ایک فائدہ ہے) اور اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب (ہمارے اس ارشاد بالا کے موافق) موسیٰ

(عليه السلام) نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو جب کہ تم کو فرعون والوں سے نجات دی جو تم کو سخت تکلیفیں پہنچاتے تھے اور تمہارے

بیٹوں کو ذبح کر ڈالتے تھے اور تمہاری عورتوں کو (یعنی لڑکیوں کو جو کہ بڑی ہو کر عورتیں ہو جاتی تھیں) زندہ چھوڑ دیتے تھے (تاکہ ان سے کار و خدمت لیں سو یہ بھی

مثل ذبح ہی کے ایک عقوبت تھی) اور اس (مصیبت اور نجات دونوں میں تمہارے رب کی طرف سے ایک بڑا امتحان تھا) (یعنی مصیبت میں بلاء تھی اور نجات میں

نعمت تھی اور بلاء اور نعمت دونوں بندہ کے لئے امتحان ہیں پس اس میں موسیٰ علیہ السلام نے ایام اللہ یعنی نعمت و نعمت دونوں کی تذکیر فرمادی) اور (موسیٰ علیہ

السلام نے یہ بھی فرمایا کہ اے میری قوم) وہ وقت یاد کرو جب کہ تمہارے رب نے (میرے ذریعے سے) تم کو اطلاع فرمادی کہ اگر (میری نعمتوں کو سن کر) تم

شکر کرو گے تو تم کو (خواہ دنیا میں بھی یا آخرت میں تو ضرور) زیادہ نعمت دوں گا اور اگر تم (ان نعمتوں کو سن کر) ناشکری کرو گے تو (یہ سمجھ رکھو کہ) میرا عذاب بڑا

سخت ہے (ناشکری میں اس کا احتمال ہے) اور موسیٰ (عليه السلام) نے (یہ بھی) فرمایا کہ اگر تم اور تمام دنیا بھر کے آدمی سب کے سب مل کر بھی ناشکری کرنے لگو

تو اللہ تعالیٰ (کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ وہ) بالکل بے احتیاج (اور اپنی حد ذات میں ستودہ صفات ہیں) (استکمال بالغیر کا وہاں احتمال نہیں پس اللہ تعالیٰ کا ضرر محتمل ہی

نہیں اور تم اپنا ضرر سن چکے ہو۔ اِنَّ عَذَابِيْ لَشَدِيْدٌ (ابراہیم: ۱۷) اس لئے شکر کرنا ناشکری مت کرنا) شکر میں ایمان اور ناشکری میں کفر بھی داخل ہے۔

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّلْوٰنِ: قولہ تعالیٰ اَنْ اُخْرِجَ قَوْمَكَ النِّعَ باوجود اس کے کہ مخرج حقیقی حق تعالیٰ ہے پھر اخراج کی نسبت نبی کی طرف کرنا قوی دلیل ہے اس کی کہ تکمیل مرید میں شیخ کو عظیم دخل ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَفِيْ ذٰلِكَ بَلٰءٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ اِذْ ذٰلِكَ كَا مِثْرَالِيْہِ سُوءِ عَذَابٍ ہُو اور بلاء کی تفسیر انعام سے کی جاوے تو آیت سے یہ معلوم ہوگا کہ مومن کے لئے مصیبت بھی نفع اور تربیت ہے ۱۲۔

فائدہ: الظاهر ان المراد بقومہ بنو اسرائیل بقربینہ قولہ اذکروا نعمۃ اللہ علیکم النخ ۳۔

الخواشی: (۱) یعنی یہ سوچ کر کہ اسی طرح دوسری قوم بھی عنقریب زائل ہو جاویں گی اور ظاہر ہے کہ یہ معین ہوگا صبر میں ۱۲۔ منہ

مَلٰٓئِکَاتُ التَّجْنِیۡتِ: ۱۔ قولہ فی ایام معاملات کذا فسر فی الروح عاماً للبلاء والآلاء وما فی بعض الاحادیث من تفسیرہ بالآلاء فلا ینافیہ لا یحتمل التفسیر ببعض المفہوم ۳۔ ۲۔ قولہ احتمال ہے اشارۃ الی تقدیر الجزاء ای فان العذاب محتمل لان المذكور من قولہ تعالیٰ ان عذابی لشدید لا یصلح للجزاء لان کون العذاب شدیداً واقع فی نفسہ لا یتاخر عن کفر احد ۴ منہ۔

اَلْمَیٰتِکُمْ نَبُوۡا الَّذِیۡنَ مِنْ قَبْلِکُمْ قَوْمٍ نُّوۡحٍ وَّعَادٍ وَّشُوۡدَةَ وَاَلَّذِیۡنَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ لَا یَعْلَمُوۡهُمۡ

اِلَّا اللّٰهُ جَآءَتْهُمۡ رُسُلُهُمۡ بِالْبَیِّنٰتِ فَرَدُّوۡا اَیۡدِیۡہِمۡ فِیۡۤ اَفۡوَاهِہِمۡ وَقَالُوۡا اِنَّا کَفَرْنَا بِمَاۤ اُرۡسِلۡتُمْ بِہِ

وَ اِنَّا لَفِیۡ شَکٍّ مِّمَّا تَدْعُوۡنَاۤ اِلَیۡہِ مُرِیۡبٍ ۝۱۰ قَالَتۡ رُسُلُهُمۡ اِنۡی اللّٰہُ شَکُّ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَاَلۡاَرۡضِ ط

یَدْعُوۡکُمْ لِیَغْفِرَ لَکُمۡ مِّنۡ ذُنُوۡبِکُمْ وِیُؤَخِّرَکُمۡ اِلَیۡۤ اَجَلٍ مُّسَمًّی ط قَالُوۡا اِنۡ اَنۡتُمۡ اِلَّا بَشَرٌ مِّثَلُنَا تُرِیۡدُوۡنَ

اَنۡ تَصُدُّوۡنَا عَنَّا کَانَ یَعْبُدُ اٰۤاٰ وَاۡنَا فَا تُوۡنَا بِسُلۡطٰنٍ مُّبِیۡنٍ ۝۱۱ قَالَتۡ لَہُمۡ رُسُلُهُمۡ اِنۡ نَّحۡنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثَلُکُمۡ

وَلٰکِنۡ اللّٰہُ یَمُنُّ عَلٰیۤ مَنۡ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادَہٗ وَا مَا کَانَ لَنَا اَنۡ نَّآتِیَکُمۡ بِسُلۡطٰنٍ اِلَّا بِاِذۡنِ اللّٰہِ وَعَلٰی اللّٰہِ فَلِیَتَوَكَّلِ

الْمُؤْمِنُوۡنَ ۝۱۲ وَا مَا لَنَا اِلَّا نَتَوَكَّلَ عَلٰی اللّٰہِ وَقَدْ هَدٰنَا سُبُلَنَا وَا لَنَصْبِرَنَّ عَلٰی مَاۤ اذِیۡتُنَا وَعَلٰی اللّٰہِ فَلِیَتَوَكَّلِ

الْمُتَوَكِّلُوۡنَ ۝۱۳ وَقَالَ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا لِرُسُلِہِمۡ لَنُخْرِجَنَّکُمۡ مِّنۡ اَرْضِنَاۤ اَوْ لَنَعُوۡدَنَّ فِیۡۤ اَرْضِنَاۤ فَا وَحٰی اِلَیۡہِمۡ رَبُّہُمۡ لَنُهَلِکَنَّ

الظٰلِمِیۡنَ ۝۱۴ وَلَنَسۡکِنَنَّکُمۡ الْاَرۡضَ مِنْۢ بَعۡدِہِمۡ ذٰلِکَ لِمَنۡ خَافَ مَقَامِیۡ وَخَافَ وَعِیۡدًا ۝۱۵ وَاسۡتَفۡتَحُوۡا وَاخَابَ کُلُّ جَبَّارٍ عَنِیۡدًا

مِّنۡ وَّرَآیِہِ جَہَنَّمَ وَا یُسۡتَفٰی مِنْۢ مَّآءٍ صَدِیۡدٍ ۝۱۶ یَّتَجَرَّعُہٗ وَلَا یَکَادُ یُسِیۡغُہٗ وَا یَاۡتِیۡہِ الْمَوۡتُ مِنْ کُلِّ مَکَانَ وَا مَا هُوَ

بِیۡبِیۡتٍ ط وَمِنۡ وَّرَآیِہِ عَذَابٌ عَلِیۡظٌ ۝۱۷

(اے کفار مکہ) کیا تم کو ان لوگوں کی خبر نہیں پہنچی جو تم سے پہلے ہو گزرے ہیں یعنی قوم نوح علیہ السلام اور عاد (قوم ہود) اور ثمود (قوم صالح) اور جو لوگ ان کے بعد ہوئے ہیں جن کو بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ان کے پیغمبران کے پاس دلائل لے کر آئے سوان قوموں نے اپنے ہاتھ ان پیغمبروں کے منہ میں دے دیئے اور کہنے لگے کہ جو حکم دے کر تم کو بھیجا گیا ہے ہم ان کے منکر ہیں اور جس امر کی طرف تم ہم کو بلا تے ہو ہم تو اس کی جانب سے بہت بڑے شبہ میں ہیں جو (ہم کو) ترد میں ڈالے ہوئے ہے۔ ان کے پیغمبروں نے کہا کیا تم کو اللہ تعالیٰ کے بارے میں شک ہے جو کہ آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے وہ تم کو بلا رہا ہے تاکہ تمہارے گناہ معاف کر دے اور معین مدت تک تم کو (خیر و خوبی کے ساتھ) حیات دے انہوں نے کہا کہ تم محض ایک آدمی ہو جیسے ہم ہیں تم یوں چاہتے ہو کہ ہمارے آباؤ اجداد جس چیز کی عبادت کرتے تھے (یعنی بت) اس سے ہم کو روک دو سو کوئی صاف معجزہ دکھاؤ ان کے رسولوں نے (اس جواب میں) کہا کہ ہم بھی تمہارے جیسے آدمی ہیں لیکن اللہ اپنے بندوں میں جس پر چاہے (وہ) احسان فرمادے اور یہ بات ہمارے قبضہ کی نہیں کہ ہم تم کو کوئی معجزہ دکھلا سکیں بغیر خدا کے حکم کے اور اللہ ہی پر سب ایمان لانے والوں کو بھروسہ کرنا چاہئے اور ہم کو اللہ پر بھروسہ نہ کرنے کا کون امر باعث ہو سکتا ہے حالانکہ اس نے ہم کو ہمارے (منافع دارین کے) راستے بتلا دیئے اور تم نے ہم کو جو کچھ ایذا پہنچائی ہے ہم اس پر صبر کریں گے اور اللہ ہی پر بھروسہ کرنے والوں کو بھروسہ رکھنا چاہئے۔ اور ان کفار نے اپنے رسولوں سے کہا کہ ہم تم کو اپنی سرزمین سے نکال دیں گے یا یہ ہو کہ تم ہمارے مذہب میں پھرا

جاؤ پس ان رسولوں پر ان کے رب نے (تسلی کے لئے) وحی نازل فرمائی کہ ہم (ہی) ان ظالموں کو ضرور ہلاک کر دیں گے اور ان کے (ہلاک کرنے کے) بعد تم کو اس سرزمین میں آباد رکھیں گے (اور) یہ ہر اس شخص کے لئے (عام) ہے جو میرے روبرو کھڑے ہونے سے ڈرے اور میرے وعید سے ڈرے اور کفار فیصلہ چاہنے لگے اور جتنے سرکش (اور) ضدی (لوگ) تھے وہ سب بے مراد ہوئے اس کے آگے دوزخ ہے اور اس کو (دوزخ میں) ایسا پانی پینے کو دیا جائے گا جو کہ پیپ لہو (کے مشابہ) ہوگا جس کو گھونٹ گھونٹ کر کے پیو گے اور گلے سے آسانی کے ساتھ اتارنے کی کوئی صورت نہ ہوگی اور ہر (چار) طرف سے اس پر (سامان) موت کی آمد ہوگی اور کسی طرح مرے گا نہیں اور اس کو اور سخت عذاب کا سامنا ہوگا۔

تَفْسِيْرُ لِيْلَط : آیات بالا کی تمہید میں مذکور ہو چکا۔

ذکر معاملات بعض دیگر رسل با قوم ایشاں ☆ اَلَّذِيٰ اٰتٰكُمْ نَبِيًّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَاسْتَفْتَحُوْا وَخَابَ كُلُّ جَبٰٓرٍ غٰبِيْٓنٍ (اے کفار مکہ) کیا تم کو ان لوگوں (کے واقعات) کی خبر (گوا جلالا سہی) نہیں پہنچی جو تم سے پہلے ہو گزرے ہیں یعنی قوم نوح اور عاد (قوم ہود) اور ثمود (قوم صالح) اور جو لوگ ان کے بعد ہوئے ہیں جن (کی مفصل حالت کو بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا) کیونکہ ان کے حالات تفصیلاً منضبط و منقول نہیں ہوئے اور وہ واقعات یہ ہیں کہ ان کے پیغمبران کے پاس دلائل لے کر آئے سوان قوموں (میں جو کفار تھے انہوں) نے اپنے ہاتھ ان پیغمبروں کے منہ میں دے دیئے (یعنی مانتے تو کیا یہ کوشش کرتے تھے کہ ان کو بات تک نہ کرنے دیں) اور کہنے لگے کہ جو حکم دے کر تم کو (بزم تمہارے) بھیجا گیا ہے (یعنی توحید و ایمان) ہم اس کے منکر ہیں اور جس امر کی طرف تم ہم کو بلاتے ہو (یعنی وہی توحید و ایمان) ہم تو اس کی جانب سے بہت بڑے شبہ میں ہیں جو (ہم کو) ترد میں ڈالے ہوئے ہے (مقصود اس سے توحید و رسالت دونوں کا انکار ہے توحید کا ظاہر ہے اور رسالت کا تذعوتنا میں جس کا حاصل یہ ہے کہ تم خود اپنی رائے سے دعوت توحید کر رہے ہو مامور و مرسل من اللہ نہیں ہو) ان کے پیغمبروں نے (اس بات کے جواب میں) کہا کیا (تم کو) اللہ تعالیٰ کے بارے میں (یعنی اس کی توحید میں) شک (وانکار) ہے جو کہ آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے (یعنی اس کا ان چیزوں کا پیدا کرنا خود دلیل اس کی ہستی اور وحدانیت کی ہے پھر اس دلیل کے ہوتے ہوئے شک کرنا بڑے تعجب کی بات ہے کہ اگر کوئی اپنی رائے سے بھی اس کی دعوت کرے تو بھی زیبا ہے لیکن محل متنازع فیہ میں تو ہماری دعوت بحکم خداوند تعالیٰ ہے پس وہ (ہی) تم کو (توحید کی طرف) بلا رہا ہے تاکہ (اس کے قبول کرنے کی برکت سے) تمہارے (گذشتہ) گناہ معاف کر دے اور (تمہاری عمر کی) معین مدت تک تم کو (خیر و خوبی کے ساتھ) حیات دے (مطلب یہ کہ توحید علاوہ اس کے کہ فی نفسہ حق ہے تمہارے لئے دونوں جہان میں نافع بھی ہے دنیا میں تو تاخیر الی اجل مُّسْمٰی ابراہیم : ۱۰) بالمعنی المذكور اور آخرت میں مغفرت اور اس جواب میں دونوں امر کے متعلق جواب ہو گیا توحید کے متعلق بھی يَدْْعُوْكُمْ مِثْلَ جِيْسًا لِقَرِيْرٍ رَّجْمًا مِّنْ عَرَبٍ مِّنْ قَبْلِكَ (پھر دونوں امر کے متعلق گفتگو شروع کی اور) کہا کہ تم (پیغمبر نہیں ہو بلکہ) محض ایک آدمی ہو جیسے ہم (ہیں) اور بشریت منافی رسالت ہے جب پیغمبر نہیں ہو تو تم جو کچھ توحید کے بارے میں کہتے ہو وہ من اللہ نہیں بلکہ) تم (اپنی رائے ہی سے) یوں چاہتے ہو کہ ہمارے آباؤ اجداد جس چیز کی عبادت کرتے تھے (یعنی بت) اس سے ہم کو روک دو سو (اگر رسالت سے مدعی ہو تو علاوہ ان دلائل و بیانات مذکورہ جملہ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ کے جواب تک نبوت پر قائم ہو چکے ہیں اور) کوئی صاف معجزہ دکھاؤ (جو ان سب سے واضح تر ہو اس میں نبوت پر تو کلام ظاہر ہے اور يَعْْبُدُوْا آٰءَابَاؤَنَا مِثْلَ تَوْحِيْدٍ پَرَكَاْمٍ كِي طَرَفِ اِشَارَهٗ هٗ جَس كَا حَا صِل يِهٖ هٗ كَ شَرِكِ كَ حَقِ هٗوْنِ كِي دِلِيْل يِهٖ هٗ كَ هَمَارِٗ بَزْرِكِ اِس كُو كَرْتِٗ تَحْهٗ) ان کے رسولوں نے (اس کے جواب میں) کہا کہ (تمہاری تقریر کے کئی جزو ہیں۔ انکار توحید دلیل فعل آباء۔ انکار نبوت بدعوی تانی نبوت و بشریت۔ مطالبہ سلطان قبیل علاوہ بیانات سابقہ سوا امر اول کے متعلق فَاِطْرِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ میں جواب ہو گیا کیونکہ دلیل عقلی کے روبرو رسم و عرف کوئی چیز نہیں۔ امر دوم کے متعلق ہم اپنی بشریت کو تسلیم کرتے ہیں کہ واقعی) ہم بھی تمہارے جیسے آدمی ہیں لیکن (بشریت اور نبوت میں تانی نہیں کیونکہ نبوت ایک اعلیٰ درجہ کا احسان خداوندی ہے اور) اللہ (کو اختیار ہے کہ) اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے (وہ) احسان فرماوے (اور احسان کے غیر بشر کے ساتھ مختص ہونے کی کوئی دلیل نہیں) اور امر سوم کے متعلق یہ ہے کہ دعویٰ کے لئے جس میں دعویٰ نبوت بھی داخل ہے نفس دلیل اور مطلق بینہ جو دعویٰ نبوت کی صورت میں معجزہ ہوگا ضرور ہے جو کہ پیش کی جا چکی ہے رہا دلیل و معجزہ خاص جس کو تم سلطان مبین یعنی صاف دلیل سے تعبیر کر رہے ہو سو اولاً حسب قواعد مناظرہ ضروری نہیں ثانیاً یہ بات ہمارے قبضہ کی نہیں کہ ہم تم کو کوئی معجزہ دکھلا سکیں بغیر خدا کے حکم کے (پس تمہارے تمام تر شبہات کا جواب ہو گیا پھر اگر اس پر بھی تم نہ مانو اور مخالفت کئے جاؤ تو خیر ہم تمہاری مخالفت سے نہیں ڈرتے بلکہ اللہ پر بھروسہ کرتے ہیں) اور اللہ ہی پر سب ایمان والوں کو بھروسہ کرنا چاہئے (چونکہ ہم بھی با ایمان ہیں اور ایمان مقتضی ہے توکل کو اس لئے ہم بھی اس کو اختیار کرتے ہیں) اور ہم کو اللہ پر بھروسہ نہ کرنے کا کون امر باعث ہو سکتا ہے حالانکہ اس نے (ہمارے حال پر بڑا فضل کیا کہ) ہم کو ہمارے (منافع دارین کے) راستے بتلا دیئے (جس کا اتنا بڑا فضل ہو اس پر تو ضرور بھروسہ کرنا چاہئے) اور (ضرر خارجی سے یوں بے فکر ہو گئے رہا ضرر داخلی کہ تمہاری مخالفت کا

غم و حزن ہوتا سو) تم نے (عناد و خلاف کر کے) جو کچھ ہم کو ایذا پہنچائی ہے ہم اس پر صبر کریں گے (پس اس سے بھی ہم کو ضرر نہ رہا اور حاصل اس صبر کا بھی وہی توکل ہے) اور اللہ ہی پر بھروسہ کرنے والوں کو (ہمیشہ) بھروسہ رکھنا چاہئے اور (ان تمام تر اتمامِ حجت کے بعد بھی کفار نرم نہ ہوئے بلکہ) ان کفار نے اپنے رسولوں سے کہا کہ ہم تم کو اپنی سرزمین سے نکال دیں گے یا یہ ہو کہ تم ہمارے مذہب میں پھر آ جاؤ (پھر آنا اس لئے کہا کہ سکوت قبل بعثت سے وہ یہی سمجھتے تھے کہ ان کا اعتقاد بھی ہم ہی جیسا ہوگا) پس ان رسولوں پر ان کے رب نے (تسلی کے لئے) وحی نازل فرمائی کہ (یہ بیچارے تم کو کیا نکالیں گے) ہم (ہی) ان ظالموں کو ضرور ہلاک کر دیں گے اور ان کے (ہلاک کرنے کے) بعد تم کو اس سرزمین میں آباد رکھیں گے (اور) یہ (وعدہ آباد رکھنے کا کچھ تمہارے ساتھ خاص نہیں بلکہ) ہر اس شخص کے لئے (عام) ہے جو میرے روبرو کھڑے ہونے سے ڈرے اور میرے وعید سے ڈرے (مراد یہ کہ جو مسلمان ہو جس کی علامت خوفِ موقف اور خوفِ وعید ہے سب کے لئے یہ وعدہ عذاب سے نجات دینے کا عام ہے) اور (پیغمبروں نے جو یہ مضمون کفار کو سنایا کہ تم نے دلائل کے فیصلہ کو نہ مانا اب عذاب سے فیصلہ ہونے والا ہے یعنی عذاب آنے والا ہے جیسا آیت اَلْخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ يُؤْمَرُ وَاَمْثَلُهَا سے معلوم ہوتا ہے تو) کفار (چونکہ جہلِ مرکب و عناد میں غرق تھے اس سے بھی نہ ڈرے بلکہ کمال بے باکی سے وہ) فیصلہ چاہنے لگے (جیسا آیت فَاتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا وَاَمْثَلُهَا سے معلوم ہوتا ہے) اور (جب وہ فیصلہ آیا تو) جتنے سرکش (اور) ضدی (لوگ) تھے وہ سب (اس فیصلہ میں) بے مراد ہوئے (یعنی ہلاک ہو گئے اور جو ان کی مراد تھی کہ اپنے کو اہل حق سمجھ کر فتح و ظفر چاہتے تھے وہ حاصل نہ ہوئی)۔ فَانْصَبْ كَيْفَ وَسُوْسُهُ هُوَ جَاتَا ہے کہ اَلَّذِي يَأْتِيكُمْ الْخَبْرُ سے تو ان کے واقعہ کا علم اور لَا يَعْلَمُهُمْ سے اس کا عدم علم معلوم ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ اول باعتبار اجمال کے دوسرا باعتبار تفصیل کے جیسا تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے پس لَا يَعْلَمُهُمْ کا مضمون مثل آیت وَمِنْهُمْ مَنْ لَّمْ يَنْقُصْ عَلَيْكَ كَذَابٌ كَبِيرٌ اور يُغْفِرُ لَكُمْ مِمَّنْ قَبْلُكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ کے متعلق تحقیق آخر پارہ ۱۳م آیت قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْخَبْرُ کے ذیل میں گزر چکی ہے ملاحظہ فرمائی جاوے۔ حاصل یہ کہ اسلام سے ذنوب توکل معاف ہوتے ہیں لیکن حقوق و زواجر معاف نہیں ہوتے چنانچہ اسلام کے سبب ذمی سے حدود کا ساقط نہ ہونا فقہ میں مذکور ہے۔

لِط: اوپر مکرر رسالت کے عذابِ دنیوی کا ذکر تھا آگے اس کے عذابِ اخروی کا ذکر ہے۔

عذابِ منکرین رسل ﴿مِنْ ذُنُوبِهِمْ جَهَنَّمَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَنْ ذُنُوبِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴿جس جبار عنید کا اوپر ذکر ہوا ہے علاوہ دنیوی عذاب کے) اس کے آگے دوزخ (کا عذاب آنے والا) ہے اور اس کو (دوزخ میں) ایسا پانی پینے کو دیا جاوے گا جو کہ پیپ لہو (کے مشابہ) ہوگا جس کو (غایت تشنگی کی وجہ سے) گھونٹ گھونٹ کر کے پیوے گا اور (غایت حرارت و کراہت کی وجہ سے) گلے سے آسانی کے ساتھ اتارنے کی کوئی صورت نہ ہوگی اور ہر (چار) طرف سے اس پر (سامان) موت کی آمد ہوگی اور وہ کسی طرح مرے گا نہیں (بلکہ یوں ہی سسکتا رہے گا) اور (پھر یہ بھی نہیں کہ یہی عذاب مذکور ایک حالت پر رہے بلکہ) اس (شخص) کو اور (زیادہ) سخت عذاب کا سامنا (برابر) ہوا (کرے) گا (جس سے عادت پڑنے کا احتمال ہی نہیں ہو سکتا کقولہ تعالیٰ: كَلِمًا نَضِجَتْ وَاَوْوَدَّ بَدَنُهُمْ جَلُودًا غَيْرَهَا [النساء: ۵۶])۔ فَانْصَبْ اور لا یکاد کے اجتماع کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ پھنس کر گلے سے اترے پس اتر جانے کے اعتبار سے تجرع کا حکم صحیح ہو اور بھنسے نہ اترنے کے اعتبار سے لا یکاد کا حکم صحیح ہو اور دوسری صورت یہ پھنس کر رہ جاوے اترے نہیں پس لا یکاد کا حکم تو ظاہر ہے اور تجرع کا حکم باعتبار قصد کے صحیح ہو یعنی پینا چاہے گا مگر پی نہ سکے گا۔ واللہ اعلم۔ لِط: اوپر مکرر رسالت کے عذاب کا ذکر تھا چونکہ بعض منکرین رسالت اپنے زعم میں کچھ اعمالِ قربت و ثواب کے بھی کرتے تھے جن میں بعض تو فی نفسہ بھی قربت نہ تھے جیسے بت پرستی اور بعض ان کے اعتبار سے قربت نہ تھے جیسے اعناق و صلہ رحم و مہانداری وغیرہا کہ فی نفسہ تو قربت ہیں مگر شرط یعنی ایمان کے فقدان سے ان کے حق میں قربت نہیں رہے پس ان اعمال پر نظر کر کے ان کو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ یہ اعمال ہمارے کام آویں گے اور عذاب سے بچالیں گے اسی طرح یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ قیامت میں ہمارا زندہ ہی ہونا محال ہے پھر گنجائش عذاب کی کہاں۔ اسی طرح یہ وسوسہ ممکن تھا کہ ہم جن کے کہنے سے اس طریق کو اختیار کئے ہوئے ہیں وہ ہمارے کام آویں گے۔ اسی طرح یہ احتمال ہو سکتا تھا کہ معبودین غیر اللہ ہم کو بچالیں گے اس لئے آگے اولاً ان اعمال کا محض بے اثر ہونا مثل الذین کفروا الخ میں اور ثانیاً قیامت کا امکان وقوع آیت اَلَّذِينَ تَرَأَوْنَ اللّٰهَ الخ میں اور ثالثاً اکابر کا کام نہ آنا آیت وَيَرَوْنَ اللّٰهَ الخ میں اور رابعاً معبودین غیر اللہ کی معبودیت کا جو اصل سرمنشاء ہے یعنی شیطان اس کا قیامت کے روز صاف جواب دے دینا بیان فرماتے ہیں پس حاصل مجموعہ کا تمام طرق نجات کا مسدود ہو جانا ہے۔

تَرْجَمُہُمْ مَسْأَلُ السَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ الخ روح میں حسن سے ہے کہ انہوں نے اپنے ہاتھوں کو پیغمبر کے منہ پر رکھ دیا تاکہ ان کو بولنے نہ دیں اھ میں کہتا ہوں کہ اس کا قصد اذکر کرنا حالانکہ اصل مقصود کے لئے قَالُوا اِنَّا كَفَرْنَا كَافِي تھو اس کی دلیل ہے کہ سوائے ادب کفر کے علاوہ ایک مستقل جرم ہے اسی واسطے اہل طریق سوائے ادب سے سخت ممانعت کرتے ہیں ۱۲۔

مَلُوقًا شَلَّتْ رِجْلَاهَا : ۱۔ قولہ فی ارسلتم بزعم فلا یرد انہم لم یکنوا معتقدین رسالتہم ۲۔ قولہ فی افی اللہ شک انکار اشارۃ الی ان المراد بالشک هذا لا معناه المشهور لانہم كانوا مکذبین جزماً فالشک یقابل العلم جهلاً مرکباً کان او بسیطاً ۳۔ قولہ فی من ذنوبکم گذشتہ گناہ فمن هذه تبعیضیۃ والبعض هو ما سبق احترازاً عن ما لحق وفائدتها الايدان بان ما ستعملون من بعد تو اخذون به فافہم فانہ عجیب اخذتہ من البیضاوی سورۃ نوح ۴۔ قولہ قولہ فی یؤخرکم خیر خوبی دلیلہ متاعاً حسناً فی سورۃ ہود والا فالتاخیر لا یختص باہل الايمان وترجمة حیات ترجمۃ بالحاصل ۵۔ قولہ فی یتوکل الثانی ہمیشہ ہربا عن تحصیل الحاصل ۶۔ قولہ فی واستفتحوا کفار فهو کقولہ تعالیٰ ان تستفتحوا فقد جاء کم الفتح ورجحہ فی البیضاوی بقولہ ومعنی الخیبة اذا کان الاستفتاح من الکفرة کان اوقع آہ مختصراً و فی حاشیہ حیث لم یحصل ماتوا قعوا لانفسہم وهذا کمال الخیبة ۷۔

التَّبْحُونُ : قولہ والذین من بعدہم معطوف علی قوم نوح قولہ لا یعلمہم حال من الضمیر المستتر فی الجار والمجرور والتقدير والذین كانوا من بعدہم حال کون هؤلاء الکائبین لا یعلمہم الخ ۸۔ قولہ من ورائہ فی موضعین ضمیرہ الی جبار عنید ۹۔ قولہ صدید عطف بیان او بدل ۱۰۔ قولہ یاتیہ الموت بحذف المضاف ای اسباب الموت فی انواع العذاب ۱۱۔

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ اَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عاصِفٍ ۱۲ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلٰی شَيْءٍ ۱۳ ذٰلِكَ هُوَ

الضَّلٰلُ الْبَعِيدُ ۱۴ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ۱۵ اِنْ يَشَآءُ يَذْهَبْكُمْ وَيَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۱۶

وَمَا ذٰلِكَ عَلٰی اللّٰهِ بِعَزِيزٍ ۱۷ وَبَرُّوا اللّٰهَ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفٰؤُا الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوْا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ

تَبَعًا فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ۱۸ قَالُوْا لَوْ هَدٰنَا اللّٰهُ لَهَدٰیكُمْ سَوَآءٌ عَلٰیْنَا اَجْرُعْنَا

۱۹ اَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ۲۰ وَقَالَ الشَّیْطٰنُ لَمَّا قَضٰی الْاَمْرُ اِنَّ اللّٰهَ وَعَدَاكُمْ وَعَدَّ الْحَقُّ وَعَدْتُكُمْ

فَاخْلَفْتُكُمْ ۲۱ وَمَا كَانَ لِيْ عَلَیْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاَسْتَجِبْتُمْ لِيْ ۲۲ فَلَا تَلْمُزُوْنِيْ وَلَوْ مَوَّآ اَنْفُسَكُمْ ۲۳

مَا اَنَا بِصُرٰخِكُمْ وَمَا اَنْتُمْ بِمُصْرٰخِيْ ۲۴ اِنِّيْ كَفَرْتُ بِمَا اَشْرَكْتُمُوْنَ مِنْ قَبْلُ اِنَّ الظّٰلِمِیْنَ

لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ ۲۵

جو لوگ اپنے پروردگار کے ساتھ کفر کرتے ہیں ان کی حالت باعتبار عمل کے یہ ہے جیسے کچھ راگہ ہو جس کو تیز آندھی کے دن تیزی کے ساتھ ہوا اڑالے جائے ان لوگوں نے جو کچھ عمل کئے تھے ان کا کوئی حصہ ان کو حاصل نہ ہوگا یہ بھی بڑی دردناک گمراہی ہے۔ کیا (اے مخاطب) تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو اور زمین کو بالکل ٹھیک ٹھیک پیدا کیا ہے (اس سے اس کا قادر ہونا بھی معلوم ہو گیا پس) اگر وہ چاہے تو تم سب کو فنا کر دے اور ایک دوسری نئی مخلوق پیدا کر دے اور یہ خدا کو کچھ بھی مشکل نہیں اور خدا کے سامنے سب پیش ہوں گے پھر چھوٹے درجہ کے لوگ (یعنی عوام و تابعین) بڑے درجہ کے لوگوں سے کہیں گے کہ ہم (دنیا میں تمہارے تابع تھے تو کیا تم خدا کے عذاب کا کچھ جزو ہم سے مٹا سکتے ہو وہ (جواب میں) کہیں گے کہ اگر اللہ ہم کو کوئی راہ بتلاتا تو ہم تم کو بھی (وہ) راہ بتا دیتے (اور اب تو) ہم سب کے حق میں دونوں صورتیں برابر ہیں خواہ ہم پریشان ہوں خواہ ضبط کریں ہمارے بچنے کی کوئی صورت نہیں اور جب (قیامت میں) تمام مقدمات فیصل ہو چکیں گے تو شیطان جواب میں کہے گا کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے سچے وعدے کئے تھے اور میں نے بھی کچھ وعدے کئے تھے سو میں نے ان وعدوں کے خلاف کیا اور میرا تم پر اور تو کچھ زور چلتا تھا بجز اس کے کہ میں نے تم کو بلایا تھا سو تم نے (باختیار خود) میرا کہنا مان لیا تو تم مجھ پر (ساری) ملامت مت کرو اور زیادہ ملامت اپنے آپ پر کرو نہ میں تمہارا مددگار ہوں اور نہ تم میرے مددگار ہو سکتے ہو میں خود تمہارے اس فعل سے بیزار ہوں کہ تم اس سے قبل (دنیا میں مجھ کو) خدا کا شریک قرار دیتے تھے یقیناً ظالموں کیلئے دردناک عذاب (مقرر) ہے۔

تَفْسِیْرٌ : انسداد جمع طرق محتملہ نجات کفار : ☆ مَثَلُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ الظّٰلِمِیْنَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ (ان کافروں کو اگر اپنی نجات کے متعلق یہ زعم ہو کہ ہمارے اعمال ہم کو نافع ہوں گے تو اس کا قاعدہ کلیہ تو یہ سن لو کہ) جو لوگ اپنے پروردگار کے ساتھ کفر کرتے ہیں ان کی حالت باعتبار

عمل کے یہ ہے (یعنی ان کے اعمال کی ایسی مثال ہے) جیسے کچھ راکھ ہو (جو اڑنے میں بہت خفیف ہوتی ہے) جس کو تیز آندھی کے دن میں تیزی کے ساتھ ہوا اڑالے جائے (کہ اس صورت میں اس راکھ کا نام و نشان بھی نہ رہے گا اسی طرح) ان لوگوں نے جو کچھ عمل کئے تھے اس کا کوئی حصہ (یعنی اثر و نفع کے قبل سے) ان کو حاصل نہ ہوگا (اس راکھ کی طرح ضائع و برباد جاوے گا) یہ بھی بڑے دور دراز کی گمراہی ہے (کہ گمان تو ہو کہ ہمارے عمل نیک اور نافع ہیں اور پھر ظاہر ہوں بد اور مضر جیسے عبادت اصنام یا غیر نافع جیسے اعتناق و صلہ ارحام اور چونکہ حق سے اس کو بہت بعد ہے اس لئے بعید کہا گیا پس اس طریق سے تو نجات کا احتمال نہ رہا اور اگر ان کا یہ زعم ہو کہ قیامت ہی کا وجود محال ہے اور اس صورت میں عذاب کا احتمال نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ) کیا (اے مخاطب) تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو اور زمین کو بالکل ٹھیک ٹھیک (یعنی مشتمل بر منافع و مصالح) پیدا کیا ہے (اور اس سے قادر ہونا اس کا ظاہر ہے پس جب وہ قادر مطلق ہے تو) اگر وہ چاہے تو تم سب کو فنا کر دے اور ایک دوسری نئی مخلوق پیدا کر دے اور یہ خدا کو کچھ بھی مشکل نہیں (پس جب نئی مخلوق پیدا کرنا آسان ہے تو تم کو دوبارہ پیدا کر دینا کونسا مشکل ہے پس اس میں خلق سماوات و ارض سے تو قدرت علی خلق جدید پر استدلال کیا اور اس سے اعادہ خلق قدیم پر قادر ہونے پر استدلال کیا۔ غرض یہ زعم بھی طریق نجات کا باطل ہوا) اور (اگر یہ وسوسہ ہو کہ ہمارے اکابر ہم کو بچالیں گے تو اس کی حقیقت سن لو کہ قیامت کے دن) خدا کے سامنے سب پیش ہوں گے پھر چھوٹے درجہ کے لوگ (یعنی عوام و تابعین) بڑے درجہ کے لوگوں سے (یعنی خواص و متبوعین سے بطور ملامت و عقاب) کہیں گے کہ ہم (دنیا میں) تمہارے تابع تھے (حتیٰ کہ دین کا جو راہ تم نے ہم کو بتلایا ہم اسی پر ہوئے اور آج ہم پر مصیبت ہے) تو کیا تم خدا کے عذاب کا کچھ جزو ہم سے مناسکتے ہو (یعنی اگر بالکل نہ بچا سکو تو کسی قدر بھی بچا سکتے ہو) وہ (جواب میں کہیں گے کہ ہم تم کو کیا بچاتے خود ہی نہیں بچ سکتے ہیں البتہ) اگر اللہ ہم کو (کوئی) راہ (بچنے کا) بتلاتا تو ہم تم کو بھی (وہ) راہ بتلا دیتے (اور اب تو) ہم سب کے حق میں دونوں صورتیں برابر ہیں خواہ ہم پریشان ہوں (جیسا کہ تمہاری پریشانی فہل انتم مغنون سے ظاہر اور ہماری پریشانی تو لو ہدنا اللہ سے ظاہر ہی ہے) خواہ ضبط کریں (دونوں حالتوں میں) ہمارے بچنے کی کوئی صورت نہیں (پس اس سوال و جواب سے معلوم ہو گیا کہ طریق کفر کے اکابر بھی تابعین کے کچھ کام نہ آویں گے یہ طریق بھی نجات کا محتمل نہ رہا) اور اگر اس کا بھروسہ ہو کہ یہ معبودین غیر اللہ کام آویں گے اس کا حال اس حکایت سے معلوم ہو جاوے گا کہ) جب (قیامت میں تمام مقدمات فیصل ہو چکیں گے) یعنی اہل ایمان جنت میں اور کفار دوزخ میں بھیج دیئے جاویں گے (تو) اہل دوزخ سب شیطان کے پاس کہ وہ بھی وہاں ہوگا جا کر ملامت کریں گے کہ کبخت تو تو ڈوبنا ہی تھا ہم کو بھی اپنے ساتھ ڈبو دیا اس وقت (شیطان (جواب میں) کہے گا کہ) مجھ پر تمہاری ملامت ناحق کی ہے کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے تم سے (جب تم نے وعدے کئے تھے سب) سچے وعدے کئے تھے (کہ قیامت ہوگی اور کفر سے ہلاکت ہوگی اور ایمان سے نجات ہوگی) اور میں نے بھی تم سے کچھ وعدے کئے تھے (کہ قیامت نہ ہوگی اور تمہارا طریقہ کفر بھی طریقہ نجات ہے) سو میں نے وہ وعدے خلاف تم سے کئے تھے (اور اللہ تعالیٰ کے وعدوں کے حق ہونے پر اور میرے وعدوں کے باطل ہونے پر دلائل قطعیہ قائم تھے سو باوجود اس کے تم نے میرے وعدوں کو صحیح اور خدائے تعالیٰ کے وعدوں کو غلط سمجھا تو اپنے ہاتھوں تم ڈوبے) اور (گرتے ہو) کہو کہ آخر سچے وعدوں کو جھوٹا سمجھنے اور جھوٹے وعدوں کو سچا سمجھنے کا سبب بھی تو میں ہی ہوا تو بات یہ ہے کہ واقعی میں اغواء کے مرتبہ میں سبب ضرور ہوا لیکن یہ دیکھو کہ میرے اغواء کے بعد تم مختار تھے یا مضطر و مجبور سو ظاہر ہے کہ) میرا تم پر اور تو کچھ زور چلتا نہ تھا بجز اس کے کہ میں نے تم کو (گمراہی کی طرف) بلایا تھا سو تم نے (باختیار خود) میرا کہنا مان لیا (اگر نہ مانتے تو میں بزور تم کو گمراہ نہ کر سکتا تھا جب یہ بات ثابت ہے) تو تم مجھ پر (ساری) ملامت مت کرو (اس طرح سے کہ اپنے کو بالکل بری سمجھنے لگو) اور زیادہ ملامت اپنے آپ کو کرو (کیونکہ اصل علت عذاب کی تمہارا ہی فعل ہے اور میرا فعل تو محض سبب ہے جو بعید اور غیر مستلزم ہے پس ملامت کا تو یہ جواب ہے اور اگر مقصود اس قول سے استعانت و استمداد ہے تو میں کسی کی کیا مدد کروں گا خود ہی مبتلائے مصیبت و محتاج امداد ہو رہا ہوں لیکن جانتا ہوں کہ کوئی میری مدد نہ کرے گا ورنہ میں بھی تم سے اپنے لئے مدد چاہتا کیونکہ زیادہ مناسبت تم سے ہے بس اب تو) نہ میں تمہارا مددگار (ہو سکتا) ہوں اور نہ تم میرے مددگار (ہو سکتے) ہو (البتہ اگر میں تمہارے طریقہ شرک کو حق سمجھتا ہوتا تو بھی اس تعلق کی وجہ سے نصرت کا مطالبہ کرنے کی کسی درجہ میں گنجائش تھی لیکن) میں خود تمہارے اس فعل سے بیزار ہوں (اور اس کو باطل سمجھتا ہوں) کہ تم اس کے قبل (دنیا میں) مجھ کو (خدا کا) شریک قرار دیتے تھے (یعنی دربارہ عبادت اصنام وغیرہ میری ایسی اطاعت کرتے تھے جو اطاعت کہ خاصہ حق تعالیٰ ہے پس اصنام کو شریک ٹھہرانا یا بس معنی شیطان کو شریک ٹھہرانا ہے پس مجھ سے تمہارا کوئی تعلق نہیں نہ تم کو استمداد کا کوئی حق ہے پس) یقیناً ظالموں کے لئے دردناک عذاب (مقرر) ہے (پس عذاب میں پڑے رہو نہ مجھ پر ملامت کرنے سے نفع کی امید رکھو اور نہ مدد چاہنے سے جو تم نے ظلم کیا تھا تم بھگتو جو میں نے کیا تھا میں بھگتوں گا پس گفتگو قطع کر دینا حاصل ہو جواب ابلیس کا پس اس سے معبودین غیر اللہ کا بھروسہ بھی قطع ہوا کیونکہ جو ان معبودین کی عبادت کا اصل بانی و محرک ہے اور درحقیقت عبادت غیر اللہ سے زیادہ راضی وہی ہوتا ہے چنانچہ اسی بناء پر قیامت کے دن دوزخ میں اہل نار اسی سے کہیں سنیں گے اور کسی معبود غیر اللہ سے کچھ بھی نہ کہیں گے جب اس نے صاف جواب دے دیا تو اوروں سے کیا امید ہو سکتی ہے

پس نجات کفار کے سب طریقے سدود ہو گئے اور یہی مضمون تھا جیسا سرخی میں ظاہر کیا گیا ہے (ف)۔ یہ جو اد پرضعفاء کا قول فرمایا گیا ہے فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ
 الخ اگر یہ امر جائز رکھا جاوے کہ قیامت میں بعض حقائق کفار سے مخفی رہیں گے جیسا کہ اکثر آیات کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے جیسا آیا ہے: اَدْعُوا رَبَّكُمْ
 يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ کہ ظاہر درخواست سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اس کا احتمال ہوگا تب تو هل انتم میں استفہام اپنے ظاہر پر ہے اور بندہ نے اسی کو
 اختیار کیا ہے اور اگر بعض حقائق کا مخفی رہنا تجویز نہ کیا جاوے تو یہ استفہام تو بیخ و عتاب کے لئے ہوگا بعض مفسرین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ جو آیا ہے: مَا
 كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ یہ حصر محققین کے نزدیک باعتبار اضلال کے ہے یعنی گمراہ کرنے میں اس سے زیادہ زور نہیں چلنا کہ اغواء کر دے یہ نہیں ہو سکتا کہ
 جبراً کسی کو گمراہ کر دے پس اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ شیاطین کوئی دوسری مضرت انسان کو نہ پہنچا سکیں بلکہ نصوص و مشاہدات سے اس کا امکان اور وقوع ثابت
 ہے کہ بعض امراض میں شیاطین کو دخل ہو سکتا ہے وہ بیہوش کر سکتے ہیں وہ آدمی کو اٹھا کر لے جاسکتے ہیں وہ پتھر برسا سکتے ہیں مگر چونکہ اکثر اوقات فرشتے محافظ
 رہتے ہیں اس لئے ایسے واقعات بکثرت نہیں ہوتے اور یہ جو آیا ہے دعوتکم اس کا مصدق بواسطہ و بلا واسطہ دونوں طرح ہو سکتا ہے پس شیطان بعض اوقات
 خود اغوا کرتا ہے اور کبھی دوسرے شیاطین کو اس کا حکم کرتا ہے اور ایک وقت میں بلا واسطہ متعدد اشخاص کو اغواء کر سکنے کے امتناع پر کوئی دلیل معتد بہ قائم نہیں ہوئی
 واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّؤَالِ: قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ الْخِ اس میں اس شخص کے عذر کا ابطال ہے جو کہتا ہے میں کیا کروں کجخت شیطان نے گناہ کراہی دیا اس
 سے واضح ہو گیا کہ شیطان کا بجز دوسرے کے اور کچھ زور نہیں ۱۲۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْبَةِ: اِقْوَالُهُ فِي وَعْدُو وَعِدْتِكُمْ وَعَدَى حَمَلًا لِلْمَصْدَرِ عَلَى الْجِنْسِ الشَّامِلِ لِلْوَّاحِدِ وَالْكَثِيرِ۔

الذَّخَانُ: قَوْلُهُ مَحِيصٌ مِّنْ حَاصٍ حَادٍ وَفَرْدٌ هُوَ اِمَّا اَنْتُمْ مَكَانَ كَالْمَبِيَّتِ وَالْمَصِيْفِ اَوْ مَصْدَرٌ مِّمِّي كَالْمَشِيْبِ اِي لَا مَنَجِي
 اَوْ لَا نَجَاةَ قَوْلُهُ فَاَخْلَفْتُمْ قَالِ الْبِيضَاوِي جَعَلَ تَبِيْنٌ خَلْفٌ وَعَدَهُ كَالْاِخْلَافِ مِنْهُ فِي الْحَاشِيَةِ يَعْنِي اَنْ الْاِخْلَافَ حَقِيْقَةٌ هُوَ عَدَمُ اِنْجَازِ
 مِنْ يَقْدِرُ عَلَى اِنْجَازِ وَعَدِهِ وَلَيْسَ الشَّيْطَانُ كَذَلِكَ فَقَوْلُهُ اَخْلَفْتُمْ يَكُوْنُ مَجَازًا اَوْ فِي الرُّوْحِ وَلَوْ جَعَلَ مَشَاكِلَةً لَّصَحَّ قُلْتُ وَتَرْجُمَتِي
 بِالْحَاصِلِ ۳۔ قَوْلُهُ مَصْرَخٌ يُقَالُ اسْتَصْرَخْنِي فَاصْرَخْتَهُ اِي اسْتَفَانَنِي فَاعْتَنَهُ وَاَصْلُهُ مِنَ الصَّرَاخِ وَهُوَ مَدُّ الصَّوْتِ وَالْهَمْزَةُ لِلْسَّبَبِ كَانِ
 الْمَغِيْثِ يَزِيْلُ صَرَخَ الْمَسْتَفِيْثِ ۴۔ قَوْلُهُ اِنْ كَفَرْتَ بِمَعْنَى تَبَرَّاتِ مَجَازًا ۴۱۔

النَّجْوَى: قَوْلُهُ وَعَدَ الْحَقُّ مِنْ اِضَافَةِ الْمَوْصُوفِ اِلَى الصِّفَةِ ۴۔ قَوْلُهُ اِنِّي كَفَرْتُ بِمَا اَشْرَكْتُمُوْنَ مِنْ قَبْلِ اِيْ بِاَشْرَاكِكُمْ اِيْ اِيْ فَهُوَ كَقَوْلِهِ
 تَعَالَى وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُوْنَ بِشُرَكَائِهِمْ ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ كَرَمَادٌ تَخْصِيْصُهُ لِحَفْتِهِ وَلسرعة ذهابه مع الهواء ۴ منه۔ قَوْلُهُ اِنْ الظَّالِمِيْنَ كُوْنَهُ مِنْ كَلَامِ اِبْلِيسَ اَبْلَغُ فِي الْمَقْصُوْدِ وَهُوَ
 قَطْعُ اَمْلِهِمْ بِالْكَلِيَّةِ حَيْثُ يَقُوْلُهُ مِنْ يَقُوْلُ الْيَوْمَ بِخِلَافِهِ ۴۔

وَأَدْخَلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيْدِيْنَ فِيْهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ

فِيْهَا سَلَامٌ ۝ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا

فِي السَّمَاءِ ۝ تُؤْتِيْ أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ۝ وَيَضْرِبُ اللهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ

يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيْثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيْثَةٍ اجْتَنَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ۝

يُنْبِتُ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللهُ الظَّالِمِيْنَ ۝ وَيَفْعَلُ اللهُ مَا يَشَاءُ ۝

اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے وہ ایسے باغوں میں داخل کئے جائیں گے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (اور) وہ ان میں اپنے پروردگار کے حکم
 سے ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) وہاں ان کو سلام اس لفظ سے کیا جائے گا (السلام علیکم)۔ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کسی مثال بیان فرمائی ہے کلمہ طیبہ (یعنی کلمہ
 توحید) کی کہ وہ مانند ہے ایک پاکیزہ درخت کے جس کی جڑ خوب گڑی ہوئی ہو اور اس کی شاخیں اونچائی میں جاری ہوں وہ خدا کے حکم سے ہر فصل میں اپنا پھل دیتا ہو اور
 اللہ تعالیٰ مثالیں لوگوں کے واسطے اس لئے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ خوب سمجھ لیں اور گندہ کلمہ (یعنی کلمہ کفر و شرک) کی مثال ایسی ہے جیسے ایک خراب درخت ہو کہ وہ زمین

کے اوپر ہی اوپر سے اکھاڑ لیا جائے اس کو کچھ ثبات نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس کی بات (یعنی کلمہ طیبہ کی برکت) سے دنیا اور آخرت میں مضبوط رکھتا ہے اور ظالموں کو بچلا دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِيُظْهِرَ: اوپر کفار کے عذاب کا ذکر تھا آگے تمہیں مضمون کے لئے اہل ایمان کے ثواب کا ذکر ہے کیونکہ بَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا میں لفظ جَمِيعًا سب کو شامل ہے کفار اور مؤمنین کی تفصیل سے اس کی تمہیم ہوگئی۔

ثَوَابٌ مَوْمِنِينَ ☆ وَأُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا (الی قولہ تعالیٰ) تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے وہ ایسے باغوں میں داخل کئے جائیں گے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (اور) وہ ان میں اپنے پروردگار کے حکم سے ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) وہاں ان کو سلام اس لفظ سے کیا جاوے گا السلام علیکم (یعنی باہم بھی فرشتوں کی طرف سے بھی لقولہ تعالیٰ اِلَّا قِيْلًا سَلَامًا سَلَامًا [الواقعة : ۲۶] ولقوله تعالیٰ: وَالْمَلٰٓئِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ - سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ - (الایة)۔ لَمِطٌ: اوپر شروع سے یہاں تک رسالت اور معاد کا ذکر ہو چکا آگے توحید کا بیان ہے پس اول کلمہ توحید کی فضیلت اور کلمہ کفر و شرک کی مذمت مثال سے بھی اَلَمْ تَرَ كَيْفَ اَلَخَّ فِيں اور اثر سے بھی يٰٓسُبُّوا اللّٰهَ الْخ میں ذکر کی گئی پھر مشرکین کی مذمت کی نعم الہیہ کا مقابلہ کفر سے کیا: اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اَلَخَّ فِيں اور موحدین کی فضیلت اشارۃ اور ان کو نعم الہیہ کے شکر کی تاکید قُلْ يٰٓعِبَادِيَ الْاَلَخَّ میں بیان کی گئی پھر توحید کے دلائل مع تعداد بعض نعم الہیہ اللّٰهُ الَّذِي الْاَلَخَّ میں مذکور ہوئے۔

فضل کلمہ توحید و شاعت کلمہ شرک بیان مثال واثر ☆ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً (الی قولہ تعالیٰ) وَيَفْعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ ﴿۱۴﴾ کیا آپ کو معلوم نہیں (یعنی اب معلوم ہو گیا) کہ اللہ تعالیٰ نے کسی (اچھی اور موقع کی) مثال بیان فرمائی ہے کلمہ طیبہ کی (یعنی کلمہ توحید و ایمان کی) کہ وہ مشابہ ہے ایک پاکیزہ درخت کے (مراد کھجور کا درخت ہے) جس کی جڑ (زمین کے اندر) خوب گڑی ہوئی ہو اور اس کی شاخیں اونچائی میں جارہی ہوں (اور) وہ (درخت) خدا کے حکم سے ہر فصل میں (یعنی جب اس کی فصل آ جاوے) اپنا پھل دیتا ہو (یعنی خوب پھلتا ہو کوئی فصل ماری نہ جاتی ہو اسی طرح کلمہ توحید یعنی لا الہ الا اللہ کی ایک جڑ ہے یعنی اعتقاد جو مومن کے قلب میں استحکام کے ساتھ جائے گیر ہے اور اس کی کچھ شاخیں ہیں یعنی اعمال صالحہ جو ایمان پر مرتب ہوتے ہیں جو بارگاہ قبولیت میں آسمان کی طرف لے جائے جاتے ہیں پھر ان پر رضائے دائمی کا ثمرہ مرتب ہوتا ہے) اور اللہ تعالیٰ (اس قسم کی) مثالیں لوگوں کے (بتلانے) کے واسطے اس لئے بیان فرماتے ہیں تاکہ وہ (لوگ معانی مقصودہ کو) خوب سمجھ لیں (کیونکہ مثال سے مقصود کی خوب توضیح ہو جاتی ہے) اور گندہ کلمہ کی (یعنی کلمہ کفر و شرک کی) مثال ایسی ہے جیسے ایک خراب درخت ہو (مراد درخت حنظل ہے) کہ وہ (زمین کے اوپر ہی اوپر سے اکھاڑ لیا جاوے اور) اس کو (زمین میں) کچھ ثبات نہ ہو (خراب فرمایا یا اعتبار اس کی بو اور مزہ اور رنگ کے یا اس کے پھل کی بو اور مزہ اور رنگ کے یہ صفت طیبہ کے مقابل ہوئی اور اوپر سے اکھاڑنے کا مطلب یہ ہے کہ جڑ اس کی دور تک نہیں ہوتی اوپر ہی رکھی ہوتی ہے یہ اصلہا ثابت کے مقابل فرمایا اور مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ۔ اسی کی تاکید کے لئے فرمایا اور اس کی شاخوں کا اونچانہ جانا اور پھل کا تقابلاً مطلوب نہ ہونا ظاہر ہے یہی حال کلمہ کفر کا ہے کہ گو کافر کے دل میں اس کی جڑ ہے مگر حق کے سامنے اس کا مضحل و مطلوب ہو جانا مشابہ اسی کے ہے جیسے اس کی جڑ ہی نہیں قال تعالیٰ: حُبَّتْهُمْ دَاخِضَةٌ اور شاید مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ کی تصریح سے کفر کا یہی اضحلال و مغلوبیت بتلانا مقصود ہو اور چونکہ اس کے اعمال مقبول نہیں ہوتے اس لئے فروع فی السماء بھی منفی ہے اور چونکہ اس کے اعمال پر رضائے الہی مرتب نہیں ہوتی اس لئے پھل کی نفی بھی ظاہر ہے اور چونکہ قبول و رضا کا کفر میں اصلاً احتمال نہیں اسی لئے مشبہ بہ کی جانب میں فروع اور شرک کا ذکر قطعاً مطروح و متروک فرما دیا ہو بخلاف نفس کفر کے کہ اس کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اس کا وجود محسوس بھی ہے اور احکام جہاد وغیرہ میں معتبر بھی ہے یہ تو دونوں کی مثال ہوگئی آگے اثر کا بیان ہے کہ) اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس کی بات (یعنی کلمہ طیبہ ثابت الاصل کی برکت) سے (جس کا اوپر ذکر ہوا) ایمان والوں کو دنیا اور آخرت (دونوں جگہوں) میں (دین میں اور امتحان میں) مضبوط رکھتا ہے اور (اس کلمہ خبیثہ کی نحوست سے) ظالموں (یعنی کافروں) کو (دونوں جگہ دین میں اور امتحان میں) بچلا دیتا ہے اور (کسی کو ثابت رکھنے اور کسی کو بچلا دینے میں ہزاروں حکمتیں ہیں پس) اللہ تعالیٰ (اپنی حکمت سے) جو چاہتا ہے کرتا ہے ﴿۱۴﴾: حنظل تنہ دار نہیں ہوتا اس کو شجرہ مجازاً فرما دیا گیا اور شجرہ طیبہ اور شجرہ خبیثہ کی یہ تفسیریں حدیث میں آئی ہیں اور وہ الدر المنثور عن الترمذی والنسائی والبخاری وابن جریر وابن ابی حاتم وابن حبان والحاکم مع تصحیحہ وابن مردويه عن انس مرهوعاً خرما کا طیب ہونا تو ظاہر ہے اور حنظل کو خبیث باعتبار بو اور مزہ اور بعض مضرتوں کے فرمایا جو کتب طیبہ میں مذکور ہیں اور يٰٓسُبُّوا اللّٰهَ الْاَلَخ سے مراد یہ ہے کہ شاپٹین الانس والجن کے اضلال و اغوا کا اس پر اثر نہیں ہوتا اور مرتے دم تک ایمان پر قائم رہتا ہے اور يٰٓسُبُّوا اللّٰهَ الْاَلَخ سے مراد قبر میں نکیرین کے سوال کا صحیح صحیح اور اطمینان سے جواب دے دینا ہے یہ تفسیر بکثرت حدیثوں میں آئی ہے البتہ اکثر حدیثوں میں مجموعی طور پر آیت کی یہ تفسیر آئی ہے جس سے بعض نے اس کو ثبت فی الحیوة الدین کی تفسیر قرار دی ہے اور

آخرت سے مراد زمانہ قیامت کا لیا ہے لیکن درمنثور میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بالتخصیص تفسیر منقول ہوئی ہے قال فی الاخرة القبر اخرجہ الطبرانی فی الاوسط وابن مردویہ اور اسی کے مناسب اضلال فی الدنیا و فی الاخرة کی تفسیر ہو جاوے گی چنانچہ دنیا میں ان کی ضلالت ظاہر ہے اور قبر میں حسب تصریح احادیث ان سے جواب نہ بن پڑے گا بلکہ تمخیرانہ جواب دے گا ہا ہا ہا لا ادری چنانچہ درمنثور میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ کافر کے جواب نہ دے سکتے کا ذکر کر کے انہوں نے کہا فذلک قولہ ویضل اللہ الظلمین اخرجہ ابن جریر وابن ابی حاتم والبیہقی واللہ اعلم اور اس مقام پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ سوال قبر کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ میں ہوا ہے چنانچہ سورہ مؤمن ختم قصہ فرعون پر اس کا بیان آوے گا پس اس آیت کی کہ سورہ بکہ کا جزو ہے تفسیر کرنا سوال قبر سے کیسے صحیح ہے جواب یہ ہے کہ یا تو یہ آیت مدنی ہوگی اور سورت کا مکہ ہونا باعتبار اکثر اجزاء کے ہے اور یا یہ ہے کہ یہ آیت عام ہے قبر اور یوم قیامت کے اور لفظ آخرت دونوں کو شامل ہے لیکن اس کی تفسیر کے ایک جزو کا علم تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں دیا گیا دوسرا جزو مخفی رکھا گیا وہ مدینہ میں بتلا دیا گیا اور نصوص سے قیامت کے دن بھی سوال ہونا ثابت ہے کقولہ تعالیٰ: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ اُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ [الأعراف: ۲۶] مگر کفار سے وہ سوال بطور حساب عمیر کے ہوگا اور اہل ایمان سے بطور حساب یسیر کے ہوگا اور اس میں تثبیت سے اعانت فرمائی جاوے گی اور نزلت فی العذاب القبر جو آیا ہے مراد اس سے تخصیص نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ یہ بھی اس کا مدلول ہے۔

النجواشی: (۱) یعنی وَفَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ اور تَوْتِي اَكْلَهَا کا مقابل اس واسطے بیان نہیں فرمایا کہ اس شجرہ خبیثہ کے پھل کا ناقابل ہونا اور اس کی شاخوں کا اونچا نہ ہونا ظاہر ہے ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی جہ تشبیہ کی تصریح سے مشبہ کی اس خاص حالت کا بتلانا مقصود ہو کہ وہ اضمحلال مذکور السابق ہے ۱۲ منہ۔

مُلِحَّاتُ التَّجْتَا: اقولہ فی کَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ كَرَاهِخْ هَذِهِ الْكَافِ بَيَانِيَةً تَسْتَعْمَلُ فِي الْفَارَسِيَّةِ فِي صَدْرِ الْجُمْلَةِ الْبَيَانِيَّةِ ۱۲۔
اللِّغَاتُ: قولہ اجئت اصلہ اخذ الجنة ۱۲۔

النَّجْوَى: قولہ کلمة طيبة بدل من مثلاً و کَشَجَرَةٍ خَيْرٍ مَبْتَدَأُ اِي هِيَ وَقَوْلُهُ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ فِيهِ حَذْفُ الْمُضَافِ اِي كَمَثَلِ شَجَرَةِ خَبِيثَةٍ وَوَجْهٌ ظَاهِرٌ ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ ومثل کلمة خبيثة فی الروح ولعل تغییر الاسلوب حیث لم يقل وضرب الله مثلاً خبيثة الخ للایذان بان ذلك غير مقصود بالبيان وانما ذلك امر ظاهر يعرفه كل احد آه قلت لعل كونه غير مقصود لكون الكفر غير مقصود فكذا ذكره فانما الاهتمام للمحورب قلت ولعل عدم ذكر الاغصان والثمار فی هذا المثال مبني على كونه غير مقصود فاقتضى الاجمال والاختصار والله اعلم ۱۲۔ قولہ فاحلوا يتعرض بحلولهم لان الاحلال مستلزم للحلول اى مستلزم شرعاً یعنی ثابت بالنصوص ۱۲۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۗ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَبِئْسَ الْقَرَارُ ۗ

وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۗ قُلْ تَسْعَوْافِاقٍ مَصِيرِكُمْ إِلَى النَّارِ ۗ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ

أَمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَافٌ ۗ

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۗ وَسَخَّرَ لَكُمُ

الْفُلُوكَ لَتَجْرِىَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۗ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ۗ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۗ إِبْرَاهِيمَ ۗ وَسَخَّرَ

لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۗ وَأَنْتُمْ مِّن كَمَلٍ مَا سَأَلْتُمُوهُ ۗ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۗ إِنَّ الْإِنْسَانَ لظَلُومٌ كَفَّارٌ ۗ

کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہوں نے بجائے نعمت الہی کے کفر کیا اور جنہوں نے اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر یعنی جہنم میں پہنچایا وہ اس میں داخل ہوں گے اور وہ رہنے کی بری جگہ ہے اور ان لوگوں نے اللہ کے سامنے فرار دینے تاکہ دوسروں کو بھی اس کے دین سے گمراہ کر دیں آپ کہہ دیجئے کہ چندے عیش کر لو کیونکہ اخیر انجام تمہارا دوزخ میں جانا ہے۔ جو میرے خاص ایمان والے بندے ہیں ان سے کہہ دیجئے کہ وہ نماز کی پابندی رکھیں اور ہم نے جو کچھ ان کو دیا ہے اس میں سے پوشیدہ اور آشکارا خرچ کیا کریں ایسے دن کے آنے سے پہلے پہلے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی ہوگی۔ اللہ ایسا ہے جس نے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا اور آسمان سے پانی (یعنی مینہ) برسایا پھر اس پانی سے پھلوں کی قسم سے تمہارے لئے رزق پیدا کیا اور تمہارے نفع کے واسطے کشتی (اور جہاز) کو مسخر بنایا تاکہ وہ خدا کے حکم سے (وقدرت سے)

دریا میں چلے اور تمہارے نفع کے واسطے نہروں کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا اور تمہارے نفع کے واسطے سورج اور چاند کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا جو ہمیشہ چلتے ہی میں رہتے ہیں اور تمہارے نفع کے واسطے رات اور دن کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا اور جو چیز تم نے مانگی تم کو ہر چیز دی اور اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اگر (ان کو) شمار کرنے لگو تو شمار نہیں لا سکتے (مگر) سچ یہ ہے کہ آدمی ہی بے انصاف اور بڑا ہی ناشکر ہے۔

تَفْسِيرٌ لِّلْحَطِّ: آیات بالا کی تمہید میں مذکور ہو چکا ہے۔

مذمت کفار و مشرکین و مدح مؤمنین ﴿الَّذِينَ إِذَا أَنزَلْنَا لَهُمُ الْكُفْرَ أَذًا وَآخِلًا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿مَنْ قَبَّلَ أَنْ يَأْتِيَهُ يَوْمًا لَا بَيْعٌ فِينَهُ وَلَا جِلْدٌ﴾ کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا (یعنی ان کا حال عجیب ہے) جنہوں نے بجائے نعمت الہی (کے شکر) کے کفر کیا (مراد اس سے کفار مکہ) ہیں کذا فی الدر المنثور عن ابن عباسؓ) اور جنہوں نے اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر یعنی جہنم میں پہنچایا (یعنی ان کو بھی کفر کی تعلیم کی جس سے) وہ اس (جہنم) میں داخل ہوں گے اور وہ رہنے کی بری جگہ ہے (اس میں اشارہ ہو گیا کہ ان کا داخل ہونا قرار اور دوام کے لئے ہوگا) اور (اوپر جو کہا گیا ہے کہ ان لوگوں نے شکر نعمت کی جگہ کفر کیا اور اپنی قوم کو جہنم میں پہنچایا اس کفر اور پہنچانے کا بیان یہ ہے کہ) ان لوگوں نے اللہ کے ساجھی قرار دیئے تاکہ (دوسروں کو بھی) اس کے دین سے گمراہ کریں (پس ساجھی قرار دینا کفر ہے اور دوسروں کو گمراہ کرنا جہنم میں پہنچانا ہے) آپ (ان سب سے) کہہ دیجئے کہ چندے عیش کر لو کیونکہ آخر انجام تمہارا دوزخ میں جانا ہے (عیش سے مراد حالت کفر میں رہنا کیونکہ ہر شخص کو اپنے مذہب میں لذت ہوتی ہے یعنی اور چندے کفر کر لو یہ تہدید ہے اور مطلب کیونکہ کا یہ ہے کہ چونکہ جہنم میں جانا تو تمہارا ضروری ہے اس واسطے فکر سے باز آنا تمہارا مشکل ہے خیر اور چندے گزار لو پھر تو اس مصیبت کا سامنا ہو ہی گا اور) جو میرے خاص ایمان والے بندے ہیں (ان کو اس کفر نعمت کے وبال پر متنبہ کر کے اس سے محفوظ رکھنے کے لئے) ان سے کہہ دیجئے کہ وہ (نعمت الہی کے اس طرح شکر گزار رہیں کہ) نماز کی پابندی رکھیں اور ہم نے جو کچھ ان کو دیا ہے اس میں سے (حسب قواعد شرعیہ) پوشیدہ اور آشکارا (جیسا موقع ہو) خرچ کیا کریں ایسے دن کے آنے سے پہلے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی ہوگی (مطلب یہ کہ عبادات بدنہ و مالہ کو ادا کرتے رہیں کہ یہی شکر ہے نعمت کا) ﴿فَإِنَّ اسْمِ مَوْمِنِينَ﴾ کی کئی طرح مدح ہوئی ایک تو ﴿الَّذِينَ اصْتَوُوا﴾ سے ان کو تعبیر فرمایا پھر ان کو عبادی تشریف فرمایا پھر ان کو براہ عنایت شکر کی ترغیب دے کر کفران کی ایک آفت عظیمہ سے بچایا۔ تمہید بالا میں اشارہ سے یہی مراد ہے اور بیخ و خلت کی نفی پارہ سوم کے پہلے رکوع میں بھی کی گئی ہے وہاں ملاحظہ کر لیا جاوے اور مقصود نفی خلال سے یہ ہے کہ یہ مستقلاً نافع نہیں ہے نہ یہ کہ ایمان کے ہوتے ہوئے بھی جب کہ حب فی اللہ ہونا نافع نہیں ہے۔

لِحَطِّ: تمہید بالا میں مذکور ہو چکا۔

اشبات تو حید و تعداد بعض نعم ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ﴾ اللہ ایسا ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور آسمان سے پانی (یعنی مینہ) برسایا پھر اس پانی سے پھلوں کی قسم سے تمہارے لئے رزق پیدا کیا اور تمہارے نفع کے واسطے کشتی (اور جہاز) کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا تاکہ وہ خدا کے حکم (و قدرت) سے دریا میں چلے (اور تمہاری تجارت اور سفر کی غرض حاصل ہو) اور تمہارے نفع کے واسطے نہروں کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا تاکہ اس سے پیو اور آپاشی کرو اور اس میں کشتی چلاؤ) اور تمہارے نفع کے واسطے سورج اور چاند کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا جو ہمیشہ چلتے ہی میں رہتے ہیں (تاکہ تم کو روشنی اور گرمی وغیرہ کا فائدہ ہو) اور تمہارے نفع کے واسطے رات اور دن کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا (تاکہ تم کو معیشت اور آسائش کا نفع حاصل ہو) اور جو چیز تم نے مانگی (اور وہ تمہارے مناسب حال ہوئی) تم کو ہر چیز دی اور (اشیائے مذکورہ ہی پر کیا منحصر ہے) اللہ تعالیٰ کی نعمتیں (تو اس قدر بے شمار ہیں کہ) اگر (ان کو) شمار کرنے لگو تو شمار میں نہیں لا سکتے (مگر) سچ یہ ہے کہ آدمی بہت ہی بے انصاف بڑا ہی ناشکر ہے (کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی قدر اور شکر نہیں کرتا بلکہ اور بالعکس کفر و معصیت کرنے لگتا ہے جیسا اوپر آیا ہے ﴿الَّذِينَ إِذَا أَنزَلْنَا لَهُمُ الْكُفْرَ﴾: آسمان سے پانی نازل ہونے پر بعض کو شبہ ہوا ہے کہ بعض اوقات اونچے پہاڑوں پر کھڑے ہونے سے نیچے پانی برستا ہوا نظر آتا ہے اور یہ شخص خشک کھڑا رہتا ہے اگر آسمان سے پانی برستا تو اس کے اوپر بھی برستا مگر یہ شبہ نہایت لچر ہے ممکن ہے کہ وہ پانی آسمان سے بادلوں میں ایسے طور پر ملائکہ کی معرفت آ جاوے کہ اوپر سے تقاطر نہ ہو پھر بادل سے تقاطر ہوتا ہو اور ہم بارش میں تغیر کے دخل ہونے کے منکر نہیں ممکن ہے کہ دونوں امر کا مجموعہ سبب ہو یا کبھی ایک طریق ہو کبھی دوسرا۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ اور ﴿أَنْتُمْ مِمَّنْ كُنْتُمْ تَسْأَلُونَ﴾ میں جو قید لگائی کہ وہ مناسب حال ہو اس سے شبہ چاتا رہا کہ بعض اشیاء ہم مانگتے ہیں اور وہ نہیں ملتیں سو وہ حکمت الہیہ میں اس سائل کے مناسب نہ ہوگی اور بعض نے جواب دیا ہے کہ لفظ کل تکثیر کے لئے ہے نہ کہ تعمیم کے لئے جیسے ﴿فَتَحْنًا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ اور اگر تقریر ترجمہ پر یہ شبہ ہو کہ ﴿أَنْتُمْ مِمَّنْ كُنْتُمْ تَسْأَلُونَ﴾ میں تو کل نعمتیں آگئیں پھر اس کے کیا معنی کہ اشیائے مذکورہ میں انحصار نہیں الخ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ﴿كُلِّ مَا

سَأَلْتُمُوهُ نِعْمَ مَسْئَلٌ كَمَا هِيَ نِعْمٌ غَيْرُ مَسْئَلٍ تُوَاسٍ فِي دَاخِلٍ نَبِيٍّ اس لَنْ وَ اِنْ تَعُدُّوا الْخَ فِي وَسْطِ دَاخِلٍ كَيْسٍ اَوْر اللّٰه تَعَالٰى كِي نَعْمَتِيْنَ بِيْ شَمَارِ اس لَنْ فِيْ كِي اَوَّلِ تُو جُو مَنَافِعِ اس كُو بَا لْفَعْلِ حَاصِلٍ هِيْنَ اَوْر جُو مَضْرَمِيْنَ اس سِيْ مَفْرُوعٍ هِيْنَ وَهْ خُوْدُ كَثْرَتِ سِيْ هِيْنَ پَهْرَانِ مَنَافِعِ كِيْ اَسْبَابِ وَّ عِلَلِ وَ مَقْدَمَاتِ اِبْتِدَا سِيْ سَلْسَلَةِ حَوَادِثِ تَكْ اَوْر مَنَافِعِ كِيْ مَصْرَاحِ وَ حَكْمِ مَتَا خَرَهْ كِيْ وَهْ بِيْ نَعْمَتِيْنَ هِيْنَ اِنِ فِيْ اَوْر زِيَادَهْ كَثْرَتِ هِيْ كِيْ عَادَةٌ اِسْكَ اِحَاظُ نَبِيْ هُو سَكْتَا يَهِيْ مَطْلَبِ هِيْ اَنْ لَنْ حُصُوْهَا كَا اَوْر اِسْكَوْنِيْ شَمَارِ سِيْ تَعْبِيْرُ كِيَا يَكِيَا هِيْ اَوْر يَهْ جُو فَرَمَا يَهْ اِنْ اِلْاِنْسَانَ مَرَادِ اس سِيْ جَمِيْسِ هِيْ كُو بَعْضِ اَفْرَادِ كِيْ اَعْتِبَارِ سِيْ سَبِيْ يَهْ شَبِيْ لَفُو هِيْ كِيْ هَر اِنْسَانِ تُو اِيْسَا نَبِيْ هِيْ -

تَرْجَمَةُ مَسْأَلِ السَّالِئِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَ اِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّٰهِ الْخَ يَهْ نِعْمَتِ اِهْلِ نَارِ تَكْ پَر هِيْ چِنَا نَجْمِ رُوْحِ فِيْ اِبْنِ مَسْعُوْدِ كِيْ رُوَا يَتِ هِيْ كِيْ اللّٰه تَعَالٰى كَا اِهْلِ نَارِ پَر بِيْ اِحْسَانِ هِيْ كِيْ وَ تَكْ نَارِ سِيْ بِيْ زِيَادَهْ عَذَابِ سِيْ سَزَادِيْنِيْ پَر قَادِرِ هِيْ -

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱- قَوْلُهُ فِي نِعْمَتِ اللّٰهِ شُكْرُ اِسْاَرَةِ اِلَى تَقْدِيْرِ الْمَضَافِ ۳- مِنْهُ ۲- قَوْلُهُ فِي سِخْرِ لَكُمْ تَمْبَارِ نَفْعِ اِسْاَرَةِ اِلَى اِنْ اللّٰمِ لِانْتِفَاعِ لَا لِلصَّلَاةِ فَلَا يَرُدُّ اِنْ مَا ذَكَرْ هَهُنَا لَيْسَ فِي قَدْرَتِنَا كَمَا قَالَ الْبِيضَاوِيُّ لِانْتِفَاعِكُمْ وَالْقَرِيْنَةُ عَلٰى هَذَا الْمَعْنٰى قَوْلُهُ بِاَمْرِهِ ۴- مِنْهُ ۳- قَوْلُهُ فِي نِعْمَتِ اللّٰهِ نَعْمَتِيْنَ اِسْاَرَةِ اِلَى اِرَادَةِ الْجِنْسِ ۳- ۲- قَوْلُهُ فِي تَعْدُوْا شَمَارِ كَرْنِيْ لَكُو اِسْاَرَةِ اِلَى دَفْعِ اِيْرَادِ وَ هُو اِنْ الْعَدُوْا اِلْحِصَاءِ مَتَّحِدَانِ فَكَيْفَ يَتَرْتَبُ عَدَمُ شَيْءٍ عَلٰى وَّجُوْهِ وَّ الْجَوَابِ اِنْ مَعْنٰى الشَّرْطِ اِنْ تَشْرَعُوْا فَانْدَفَعِ الْاِيْرَادِ ۴- مِنْهُ -

اِحْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: فِي قِرَاةِ لِيضَلُّوا لِاِزْمَا ۳-

الذَّخَائِرُ: قَوْلُهُ دَانِيْنِ فِي الْحَاشِيَةِ عَلٰى الْبِيضَاوِيِّ الدَّوَابُ مَرُوْرُ الشَّيْءِ فِي الْعَمَلِ عَلٰى عَادَتِهِ فِيهِ مِنَ الدَّابِّ وَ هُو الْعَادَةُ ۴-

النَّجْوَى: قَوْلُهُ يَقِيْمُوا الصَّلَاةَ فِي الْبِيضَاوِيِّ يَجُوْرَانِ يَقْدِرُ لَامِ الْاَمْرِ لِيَصِحَّ تَعْلُقُ الْقَوْلِ بِهَا اِيْ بِالْاِقَامَةِ وَ الْاِنْفَاقِ وَ اِنَّمَا حَسَنَ ذَلِكَ وَ لَمْ يَحْسَنَ قَوْلُهُ مُحَمَّدٌ^(۱) تَفَدَّ نَفْسَكَ كُلَّ نَفْسٍ اِيْ لَتَفَدَّ لِدَلَالَةِ قَلِّ عَلَيْهِ وَ لَا دَلَالَةَ فِي مُحَمَّدٍ تَفَدَّ ۴- قَوْلُهُ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ هِيَ اِبْتِدَائِيَّةٌ وَ لَا حَاجَةَ عَلٰى مَا فُسِّرْنَا اِلَى التَّبْعِيضِ ۳-

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ لِيضَلُّوا فِي الْبِيضَاوِيِّ وَ لَيْسَ الضَّلَالُ وَ الْاِضْطِلَالُ غَرَضُهُمْ لَكِنْ لَمَّا كَانَ نَتِيْجَتُهُ جَعَلَ كَالْفَرَضِ ۳- قَوْلُهُ فَاِنْ مَصِيْرُكُمْ فِي الْبِيضَاوِيِّ وَ فِي التَّهْدِيْدِ بِصِيْغَةِ الْاَمْرِ اِيْذَانِ بَانَ الْمَهْدَدُ عَلَيْهِ كَالْمَطْلُوْبِ لِاِفْضَاؤِهِ اِلَى الْمَهْدَدِ بِهِ وَ اِنْ الْاَمْرِيْنَ كَانَتَا لَا مَحَالَةَ وَ لِذَلِكَ عُلِّقَ بِقَوْلِهِ فَاِنْ مَصِيْرُكُمْ الْخَ وَ اِنْ الْمَخَاطَبِ لِانَّهُمَا كِيْ فِيهِ كَالْمَامُوْرِ بِهِ مِنْ اَمْرِ مَطَاعِ ۴-

الْخَوَاشِي: (۱) هُو مَنَادِي وَ حُرُوفُ النِّدَاءِ مَحْذُوْفٌ ۴- مِنْهُ -

وَ اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ اٰمِنًا وَ اجْنُبْنِيْ وَ بَنِيَّ اَنْ نَعْبُدَ الْاَصْنَامَ ۝ رَبِّ اِنَّهٗنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ ۝
فَمَنْ تَبِعْنِيْ فَاِنَّهٗ مِنْيْ ۝ وَ مَنْ عَصَانِيْ فَاِنَّكَ عَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ رَبَّنَا اِنَّا اَسْكَنْتُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ بِوَادٍ غَيْرِ ذِيْ زَرْعٍ عِنْدَ
بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيْمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ اَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرٰتِ
لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُوْنَ ۝ رَبَّنَا اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِيْ وَ مَا نَعْلُنُ ۝ وَ مَا يَخْفٰى عَلٰى اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْاَرْضِ
وَ لَا فِي السَّمٰوٰتِ ۝ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ وَهَبَ لِيْ عَلٰى الْكِبَرِ اِسْمٰعِيْلَ وَ اِسْحٰقَ ۝ اِنَّ رَبِّيْ لَسَمِيْعُ الدُّعٰءِ ۝
رَبِّ اجْعَلْنِيْ مُقِيْمَ الصَّلَاةِ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ ۝ رَبَّنَا وَ تَقَبَّلْ دُعٰءِ ۝ رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيّْ وَ لِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ
يَقُوْمُ الْحِسَابُ ۝ وَ لَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ اِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ
فِيْهِ الْاَبْصَارُ ۝ مَهْطِعِيْنَ مُقْنِعِيْ رُءُوْسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ اِلَيْهِمْ ظَرْفُهُمْ ۝ وَ اَفِيْدَتُهُمْ هَوَآءٌ ۝ وَ اَنْذِرِ
النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا رَبَّنَا اَخْرَجْنَا اِلٰى اَجَلٍ قَرِيْبٍ ۝ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَ تَتَّبِعِ الرَّسُوْلَ ۝ اَوْ لَمْ تَكُوْنُوْا

اَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ۝ وَ سَكَنْتُمْ فِي مَسْكِنٍ الَّذِيْنَ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهٖمْ
 وَ ضَرَبْنَا لَكُمْ الْاَمْثَالَ ۝ وَ قَدْ مَكَّرُوا وَ عِنْدَ اللّٰهِ مَكْرُهُمْ ۝ وَ اِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۝ فَلَا
 تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ مُخْلِيفًا وَ عِدَّةَ رُسُلِهٖ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ ذُو اِنْتِقَامٍ ۝ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَيْرَ الْاَرْضِ وَ السَّمٰوٰتُ
 وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ وَ تَرَى الْمُجْرِمِيْنَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَنِيْنَ فِي الْاَصْفَادِ ۝ سَرَابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ
 وَ تَغْشٰى وُجُوْهُهُمُ النَّارُ ۝ لِيَجْزِيَ اللّٰهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝ هٰذَا بَلٰغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوْا
 بِهٖ وَ لِيَعْلَمُوْا اَنْمَا هُوَ الْوَاحِدُ وَ لِيَذْكُرَ اَوْلِيَ الْاَلْبَابِ ۝

۱۳

اور جب کہ ابراہیم علیہ السلام نے کہا اے میرے رب اس شہر (مکہ) کو امن والا بنا دے اور مجھ کو اور میرے خاص فرزندوں کو بتوں کی عبادت سے بچائے رکھئے اے میرے پروردگار ان بتوں نے بہترے آدمیوں کو گمراہ کیا پھر جو شخص میری راہ پر چلے گا وہ تو میرا ہی ہے اور جو شخص (اس بات میں) میرا کہنا نہ مانے سو آپ تو کثیر المغفرت (اور) کثیر رحمت ہیں۔ اے ہمارے رب میں اپنی اولاد کو آپ کے معظم گھر کے قریب ایک (کف دست) میدان میں جو زراعت کے قابل نہیں آباد کرتا ہوں اے ہمارے رب تاکہ وہ لوگ نماز کا اہتمام رکھیں تو آپ کچھ لوگوں کے قلوب ان کی طرف مائل کر دیجئے اور ان کو محض اپنی قدرت سے پھل کھانے کو دیجئے تاکہ یہ لوگ (ان نعمتوں کا) شکر کریں۔ اے ہمارے رب آپ کو تو سب کچھ معلوم ہے جو ہم اپنے دل میں رکھیں اور جو ظاہر کریں اور اللہ تعالیٰ سے تو کوئی چیز بھی مخفی نہیں نہ زمین میں اور آسمان میں تمام حمد و ثنا خدا کے لئے سزاوار) ہے جس نے مجھ کو بڑھاپے میں اسمعیل اور اسحاق (دو بیٹے) عطا فرمائے حقیقت میں میرا رب دعا کا بڑا سننے والا ہے اے میرے رب مجھ کو بھی نماز کا (خاص) اہتمام کرنے والا رکھیے اور میری اولاد میں بھی بعضوں کو اے ہمارے رب اور میری (یہ) دعا قبول فرمائیے (اور) اے ہمارے رب میری مغفرت کر دیجئے اور میرے ماں باپ کی بھی اور کل مؤمنین کی بھی حساب قائم ہونے کے دن اور (اے مخاطب) جو کچھ یہ ظالم کافر لوگ کر رہے ہیں اس سے خدا تعالیٰ کو بے خبر مت سمجھو (کیونکہ) ان کو صرف اس روز تک مہلت دے رکھی ہے جس میں ان لوگوں کی نگاہیں پھٹی رہ جاویں گی دوڑتے ہوں گے اپنے سراو پر اٹھا رکھے ہوں گے اور ان کی نظر ان کی طرف ہٹ کر نہ آوے گی اور ان کے دل بالکل بدحواس ہوں گے اور آپ ان لوگوں کو اس دن سے ڈرائیے جس دن ان پر عذاب آپڑے گا پھر یہ ظالم لوگ کہیں گے کہ اے اللہ ہمارے رب ایک مدت قلیل تک ہم کو اور مہلت دیجئے ہم آپ کا سب کہنا مان لیں گے اور پیغمبروں کا اتباع کریں گے کیا تم نے اس کے قبل قسمیں نہ کھائی تھیں کہ تم کو کہیں جانا ہی نہیں ہے حالانکہ تم ان (پہلے) لوگوں کے رہنے کی جگہوں میں رہتے تھے جنہوں نے اپنی ذات کا نقصان کیا تھا اور تم کو یہ بھی معلوم ہو گیا تھا کہ ہم نے ان کے ساتھ کیونکر معاملہ کیا تھا اور ہم نے تم سے مثالیں بیان کیں اور ان لوگوں نے اپنی ہی بہت ہی بڑی بڑی تدبیریں کیں تھیں اور ان کی تدبیریں اللہ کے سامنے تھیں اور واقعی ان کی تدبیریں ایسی تھیں کہ ان سے پہاڑ بھی ٹل جاویں۔ پس اللہ تعالیٰ کو اپنے رسولوں سے وعدہ خلافی کرنے والا نہ سمجھنا اللہ بے شک بڑا زبردست اور پورا بدلہ لینے والا ہے جس روز دوسری زمین بدل دی جائے گی اس زمین کے علاوہ اور آسمان بھی اور سب کے سب ایک زبردست اللہ کے روبرو پیش ہوں گے اور تو اس روز مجرموں (یعنی کافروں) کو زنجیروں میں جکڑے ہوئے دیکھے گا (اور) ان کے کرتے قطران کے ہوں گے اور آگ ان کے چہروں پر لپٹی ہوگی تاکہ اللہ تعالیٰ ہر (مجرم) شخص کو اس کے کئے کی سزا دے یقیناً اللہ تعالیٰ بڑی جلد حساب لینے والا ہے۔ یہ (قرآن) لوگوں کے لئے احکام پہنچاتا ہے اور تاکہ اس کے ذریعہ (عذاب سے) ڈرائے جاویں اور تاکہ اس بات کا یقین کر لیں کہ وہی ایک معبود برحق ہے اور تاکہ دانشمند لوگ نصیحت حاصل کریں۔

تَفْسِيْرُ الرِّسَالَةِ : اوپر تو حید اور نعم الہیہ کا ذکر تھا آگے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعض واقعات مذکور ہیں جن میں شرک کی مذمت اور بعض نعم الہیہ متعلقہ ہاں مکہ کا ذکر ہے جس سے مضمون سابق کی تقریر ہوگئی خصوصاً اہل مکہ کے لئے کہ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں تھے پس ان کو تنبیہ ہوگئی کہ تمہارے جدا مجد شرک کو برا کہتے تھے اور تمہارے لئے بعض نعم کی دعا کر گئے تھے تم شکر کرو گے کہ جیسا لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُوْنَ سے معلوم ہوتا ہے مگر تم نے بجائے شکر کے کفر کیا جیسا بَدَلُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ كُفْرًا میں مذکور ہوا۔

قصہ ابراہیم علیہ السلام بتقریر تو حید حق و انعام ☆ وَاِذْ قَالَ رَبُّنَا لِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ اٰمِنًا (الی قولہ تعالیٰ) يَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ ۝ اور (وہ وقت قابل یاد کرنے کے ہے) جب کہ ابراہیم (علیہ السلام) نے (حضرت اسمعیل اور حضرت ہاجرہ کو بحکم الہی میدان مکہ میں لا کر رکھنے کے وقت دعا کے طور پر) کہا

کہ اے میرے رب اس شہر (مکہ) کو امن والا بنا دیجئے (کہ اس کے رہنے والے مستحق امن رہیں یعنی حرم کر دیجئے) اور مجھ کو میرے خاص فرزندوں کو بتوں کی عبادت سے (جو کہ اس وقت جہلاء میں شائع ہے) بچائے رکھیے (جیسا اب تک بچائے رکھا) اے میرے پروردگار (میں بتوں کی عبادت سے بچنے کی دعا اس لئے کرتا ہوں کہ) ان بتوں نے بہترے آدمیوں کو گمراہ کر دیا (یعنی ان کی گمراہی کا سبب ہو گئے اس لئے ذکر کر آپ کی پناہ چاہتا ہوں اور میں جس طرح اولاد کے بچنے کی دعا کرتا ہوں اسی طرح ان کو بھی کہتا سنتا ہوں گا) پھر (میرے کہنے سننے کے بعد) جو شخص میری راہ پر چلے گا وہ تو میرا ہے ہی (اور اس کے لئے وعدہ مغفرت ہے ہی) اور جو شخص (اس باب میں) میرا کہنا نہ مانے سو (اس کو آپ ہدایت فرمائیں کیونکہ) آپ تو کثیر المغفرت (اور) کثیر الرحمت ہیں (ان کی مغفرت اور رحمت کا سامان بھی کر سکتے ہیں کہ ان کو ہدایت دیں مقصود اس دعا سے شفاعت مؤمنین کے لئے ہے اور طلب ہدایت غیر مؤمنین کے لئے ہے) اے ہمارے رب میں اپنی اولاد کو (یعنی اسمعیل علیہ السلام کو اور ان کے واسطے سے ان کی نسل کو) آپ کے معظم گھر (یعنی خانہ کعبہ) کے قریب (جو کہ پہلے سے یہاں بنا ہوا تھا اور ہمیشہ سے لوگ اس کا ادب کرتے آتے تھے) ایک (کف دست) میدان میں جو (بوجہ سنکستان ہونے کے) زراعت کے قابل (بھی) نہیں آباد کرتا ہوں اے ہمارے رب (بیت المحرم کے پاس اس لئے آباد کرتا ہوں) تاکہ وہ لوگ نماز کا (خاص) اہتمام رکھیں (اور چونکہ یہ اس وقت کف دست میدان ہے) تو آپ کچھ لوگوں کے قلوب ان کی طرف مائل کر دیجئے (کہ یہاں آ کر رہیں کہیں تاکہ آبادی پر رونق ہو جاوے) اور (چونکہ یہاں زراعت وغیرہ نہیں ہے اس لئے) ان کو (محض اپنی قدرت سے) پھل کھانے کو دیجئے تاکہ یہ لوگ (ان نعمتوں کا) شکر کریں اے ہمارے رب (یہ دعائیں محض عبودیت و افتخار کے لئے ہیں۔ آپ کو اپنی حاجات کی اطلاع کے لئے نہیں کیونکہ) آپ کو تو سب کچھ معلوم ہے جو ہم اپنے دل میں رکھیں اور جو ظاہر کر دیں اور (ہمارے ظاہر و باطن پر کیا حصر ہے) اللہ تعالیٰ سے (تو) کوئی چیز بھی مخفی نہیں نہ زمین میں اور نہ آسمان میں (کچھ دعائیں آگے آویں گی اور بیچ میں بعض نعم سابقہ پر حمد و شکر کیا تاکہ شکر کی برکت سے یہ دعائیں اقرب الی القبول ہو جاویں چنانچہ فرمایا کہ) تمامی حمد (و ثنا) خدا کے لئے (سزاوار) ہے جس نے مجھ کو بڑھاپے میں اسماعیل اور اسحاق (دو بیٹے) عطا فرمائے حقیقت میں میرا رب دعا کا بڑا سننے والا (یعنی قبول کرنے والا) ہے (کہ عطائے اولاد کے متعلق میری یہ دعا: رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ [الصفۃ: ۱۰۰] قبول کر لی پھر اس نعمت کا شکر ادا کر کے آگے بقیہ دعائیں پیش کرتے ہیں کہ) اے میرے رب (جو میری نیت ہے اپنی اولاد کو بیت محرم کے پاس بسانے سے کہ وہ نمازوں کا اہتمام رکھیں اس کو پورا کر دیجئے اور جیسا ان کے لئے اہتمام نماز میرا مطلوب ہے اسی طرح اپنے لئے بھی مطلوب ہے اس لئے اپنے اور ان کے دونوں کے لئے دعا کرتا ہوں اور چونکہ مجھ کو وحی سے معلوم ہو گیا ہے کہ ان میں بعض غیر مؤمن بھی ہوں گے اس لئے دعا سب کے لئے نہیں کر سکتا ہوں پس ان مضامین پر نظر کر کے یہ دعا کرتا ہوں کہ) مجھ کو بھی نماز کا (خاص) اہتمام کرنے والا رکھئے اور میری اولاد میں بھی بعضوں کو (نماز کا اہتمام رکھنے والا کیجئے) اے ہمارے رب اور میری (یہ) دعا قبول کیجئے (اور) اے ہمارے رب میری مغفرت کر دیجئے اور میرے ماں باپ کی بھی اور کل مؤمنین کی بھی حساب قائم ہونے کے دن (یعنی قیامت کے روز سب مذکورین کی مغفرت کر دیجئے) اس مقام پر ابراہیم علیہ السلام کی کئی دعائیں ہیں اور بجز مغفرت کے سب قبول ہوئیں۔

اول: مکہ کو امن والا بنانا چنانچہ وہ اس طرح قبول ہوئی کہ وہ حرم ہو گیا جس میں قتل و غارت حتیٰ کہ وحوش اور بعض نباتات کا تلف کرنا حرام ہو گیا اور حدیث میں اسی کو فرمایا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنوایا۔ اور میں نے ترجمہ میں مستحق امن سے اس لئے تفسیر کی کہ اگر کوئی امن کو توڑے تب بھی ابراہیم علیہ السلام کی دعا کا قبول نہ ہوتا اس سے لازم نہیں آتا اور اس دعا سے کہ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ الْخَالِئاً یہ لازم نہیں آتا کہ اس وقت وہ شہر کی صورت میں ہو بلکہ اس کی ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص سنا رکھے پاس سونا یا چاندی لے جا کر کہے اجعل هذا الخاتم حسناً۔ یعنی اس انگلی کو اچھا بنانا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ انگلی بالفعل تیار ہو بلکہ ایسی ترکیب سے مقصود یہ بتلانا ہے کہ زیادہ محظ فائدہ مفعول ثانی ہے پس اجعل هذا بلدًا اور اجعل هذا البلد میں تعارض نہیں ہے اور ہا یہ کہ انہوں نے دونوں لفظ کہے تھے یا ایک سو دونوں احتمال ہیں کہ اول بلدًا امنا کہا ہو جس میں بلد بنوانے کی بھی دعا ہو پھر البلد کہا جس میں زیادہ مقصود امن کی دعا ہو یا ایک لفظ کہا ہو جس میں بلدیت کی بھی درخواست مقصود تھی اور امنیت کی زیادہ مقصود تھی اس لئے حکایت میں دونوں تعبیریں صحیح ہو گئیں اول تعبیر دونوں کی مقصودیت کی بناء اور دوسری تعبیر امنیت کی زیادہ مقصودیت کی بناء پر۔

دوسری دعا: اجنبی وبنی الخ یہ اس طرح قبول ہوئی کہ ان کے خاص صلی فرزند اس سے محفوظ رہے پس اولاد اولاد کے شرک سے کوئی اشکال لازم نہیں آتا رہا یہ امر کہ اپنے لئے اجنبی کہنے کے کیا معنی حالانکہ وہ ہمیشہ سے منزہ تھے جو اب یہ ہے کہ مقصود دوام حفظ کا تھا جیسے تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے پھر یہ کہ دوم حفظ بھی بوجہ نبوت و عصمت کے امر یقینی تھا پھر اس کی طلب کے کیا معنی جو اب حسب تحقیق روح المعانی یہ ہے کہ عصمت کا لزوم بتوفیق الہی ہے امر طبعی نہیں اس لئے

طلب حفظ ضروری ہے۔

تیسری دعا: لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ جس کی تصریح رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ الخ میں ہے اس کا قبول ہونا ظاہر ہے کہ آپ کی اولاد میں بہت عابد ہوئے بلکہ سید العابدین ہوئے۔

چوتھی دعا: فَاجْعَلْ أَهْلَهُ بِهِيَ قَبُولَ ہوتی چنانچہ اول قبیلہ جرہم نے وہاں آ کر سکونت اختیار کی پھر مختلف زمانوں میں لوگ آفاق سے آ کر وہاں بسائے۔ پانچویں دعا: وَارْزُقْهُمْ الخ یہ دو صورت سے واقع ہوا ایک طائف میں پیداوار کی کثرت دوسرے اور بلاد و امصار سے آمد۔

اب یہاں دو اشکال ہیں۔ ایک من عصانی کے لئے دعائے مغفرت اس کا جواب تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے دوسرا اشکال والدین کے لئے دعا کرنا سواہل سیر نے والدہ کا ایمان تو نقل کیا ہے اور باپ کے لئے دعا کرنے کی توجیہ پارہ یازدہم کے رکوع دوم آیت وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اٰبَرٰهِيْمَ الخ کے ذیل میں گزر چکی ہے کہ مقصود دعائے ہدایت ہے البتہ ایک وسوسہ باقی ہے وہ یہ کہ یہ دعا بڑھاپے کی حالت میں ہوئی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس وقت باپ زندہ نہ ہوگا پھر دعائے ہدایت کب متصور ہے سواگر اس کے مرنے کی خبر ان کو پہنچ چکی ہو تو معنی یہ ہوں گے اغفر لہ ان مات مؤمن۔ پھر وحی سے جب علم علی الکفر کا ہوا تو تبری فرمائی ہو واللہ اعلم اور اگر والدہ کا ایمان ثابت نہ ہو تو یہی جواب وہاں ہے اور ثمرات کے ساتھ پانی نہ مانگنے کی وجہ حالانکہ اس کی بھی ضرورت تھی اور اس وقت موجود بھی نہ تھا یہ لکھی ہے کہ وادی میں پانی تو جمع ہو ہی جاتا ہے اور اسی وجہ سے غَيْرِ ذِي زُرْعٍ فرمایا اور غیر ذات ماء نہ بڑھایا واللہ اعلم اور ہر چند کہ ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ اسماعیل و اسحاق علیہما السلام کے اور فرزند بھی تھے جیسا روضۃ الصفا میں منقول ہے کہ آپ نے بعد وفات سارا کے کسی کنعانی بی بی سے نکاح کیا اور سے چھ فرزند ہوئے لیکن دعا میں ان دو کا نام لینا یا اس وجہ سے ہوگا کہ اس وقت بھی دو ہوں یا اس وجہ سے کہ سب سے اشرف تھے اور جاننا چاہئے کہ ان سب دعاؤں کا ایک جلسہ میں ہونا ضرور نہیں پس یہ شبہ نہ رہا کہ اسماعیل علیہ السلام کے بچپن میں کہ متبادر اسکتے سے معلوم ہوتا ہے اسحاق کہاں تھے۔

لِلطُّبِّ: اوپر مِنْ قَدَّ اَيُّہُ جَهَنَّمَ الخ میں کفار کا عذاب مذکور تھا آگے پھر وہی مضمون ہے اور درمیان میں جو توحید و رسالت کا ذکر تھا اس سے تناسب ظاہر ہے کہ اسی کے انکار سے یہ عذاب ہوتا ہے۔

عود بذکر عذاب کفار جہنم وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ عَاقِلًا لِّعَمَلِ الظّٰلِمِيْنَ ﴿۳۸﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ﴿۳۹﴾ اور (اے مخاطب) جو کچھ یہ ظالم (کافر) لوگ کر رہے ہیں اس سے خدا تعالیٰ کو (جلدی عذاب نہ دینے کی بنا پر) بے خبر مت سمجھ (کیونکہ) ان کو صرف اس روز تک مہلت دے رکھی ہے جس میں ان لوگوں کی نگاہیں (مارے حیرت اور ہیبت کے) پھٹی رہ جاویں گی (اور وہ موقف حساب کی طرف حسب الطلب) دوڑتے ہوں گے (اور فرط حیرت سے) اپنے سراپا اٹھار کھے ہوں گے (اور) ان کی نظر ان کی طرف ہٹ کر نہ آوے گی (یعنی ایسی ٹھنکی بندھے گی کہ آنکھ نہ جھپکیں گے) اور ان کے دل (شدت ہول سے) بالکل بدحواس ہوں گے اور (جب وہ دن آ جاوے گا پھر مہلت نہ ہوگی پس) آپ ان لوگوں کو اس دن (کے آنے) سے ڈرائیے جس دن ان پر عذاب آپڑے گا پھر یہ ظالم لوگ کہیں گے کہ اے ہمارے رب ایک مدت قلیل تک ہم کو (اور) مہلت دے دیجئے (اور دنیا میں پھر بھیج دیجئے) ہم (اس مدت میں) آپ کا سب کہنا مان لیں گے اور پیغمبروں کا اتباع کریں گے (جواب میں ارشاد ہوگا کہ کیا ہم نے دنیا میں تم کو مہلت طویلہ نہ دی تھی اور) کیا تم نے (اس مہلت کے طول ہی کے سبب) اس کے قبل (دنیا میں) قسمیں نہ کھائیں تھیں کہ تم کو (دنیا سے) کہیں جانا ہی نہیں ہے (یعنی قیامت کے منکر تھے اور اس پر قسم کھاتے تھے کقولہ تعالیٰ: وَاَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اِيْمَانِهِمْ لَا لَآ يَبْعَثُ اللّٰهُ مَن يَمُوتُ ﴿۳۸﴾ [النحل: ۳۸] حالانکہ (اسباب منع انکار کے سبب مجتمع تھے چنانچہ) تم ان (پہلے) لوگوں کے رہنے کی جگہوں میں رہتے تھے جنہوں نے کفر و انکار قیامت کر کے (اپنی ذات کا نقصان کیا تھا اور تم کو) (تو اتر اخبار سے) یہ بھی معلوم ہو گیا تھا کہ ہم نے ان کے ساتھ کیونکر معاملہ کیا تھا (کہ ان کے کفر و انکار پر ان کو سزائیں دیں اس سے تم کو معلوم ہو سکتا ہے کہ انکار کرنا موجب غضب ہے پس تصدیق واجب ہے اور ان کے مساکن میں رہنا ہر وقت ان کے ان حالات کا مذکر ہو سکتا تھا پس انکار کی کسی وقت گنجائش نہ تھی) اور (علاوہ ان واقعات کے سننے کے جو کہ غیرت کے لئے کافی تھے) ہم نے (بھی) تم سے مثالیں بیان کیں (یعنی کتب سماویہ میں ہم نے بھی ان واقعات کو مثال کے طور پر بیان کیا کہ اگر تم ایسا کرو گے تو تم بھی ایسے ہی مغضوب و مستحق عذاب ہو گے پس واقعات کا اولاً: بار سے سننا پھر ہمارا ان کو بیان کرنا پھر مماثلت پر تشبیہ کر دینا یہ سب اسباب مقتضی اس کو تھے کہ قیامت کا انکار نہ کرتے) اور (ہم نے جن پہلے لوگوں کو ان کے کفر و انکار پر سزائیں دیں) ان لوگوں نے (دین حق کے مٹانے میں) اپنی ہی بڑی بڑی تدبیریں کیں تھیں اور ان کی (یہ سب) تدبیریں اللہ کے سامنے تھیں (اس کے علم سے مخفی نہ رہ سکتی تھیں) اور واقعی ان کی تدبیریں ایسی تھیں کہ (عجب نہیں) ان سے پہاڑ بھی (اپنی جگہ سے) ٹل جاویں (مگر پھر بھی حق ہی غالب رہا اور ان کی ساری تدبیریں گاؤ خورد ہو گئیں اور وہ ہلاک کئے گئے اس سے بھی معلوم ہو گیا کہ

حق وہی ہے جو پیغمبر فرماتے تھے اور اس کا انکار موجب غضب و عذاب ہے جب قیامت میں ان کا معذب ہونا معلوم ہو گیا) پس (اے مخاطب) اللہ تعالیٰ کو اپنے رسولوں سے وعدہ خلافی کرنے والا نہ سمجھنا (چنانچہ قیامت کے دن ان کے منکرین کے عذاب کا وعدہ تھا سو وہ پورا ہوگا جیسا اوپر مذکور ہوا) بیشک اللہ تعالیٰ بڑا زبردست (اور) پورا بدلہ لینے والا ہے (کہ اس کو کوئی بدلہ لینے سے نہیں روک سکتا پس قدرت بھی کامل پھر مشیت کا تعلق اوپر معلوم ہوا پھر خلف وعدہ کا کیا احتمال رہا اور یہ بدلہ اس روز ہوگا) جس روز دوسری زمین بدل دی جاوے گی اس زمین کے علاوہ اور آسمان بھی (دوسرے بدل دیئے جاویں گے ان آسمانوں کے علاوہ کیونکہ اول بار کے نفع صور سے سب زمین و آسمان ٹوٹ پھوٹ جاویں گے پھر دوسری بار میں از سر نو زمین و آسمان بنیں گے) اور سب کے سب ایک (اور) زبردست اللہ کے روبرو پیش ہوں گے (مراد اس سے قیامت کا دن ہے یعنی قیامت میں بدلہ لیا جاوے گا) اور اس روز اے مخاطب (تو مجرموں کو) یعنی کافروں کو (کو) زنجیروں میں جکڑے ہوئے دیکھے گا (اور) ان کے کرتے قطر ان کے ہوں گے (یعنی سارے بدن کو قطر ان لپٹی ہوگی کہ اس میں آگ جلدی اور تیزی کے ساتھ لگے اور وہ درخت چیز کا روغن ہوتا ہے کما فی کتب اللغات و الطب) اور آگ ان کے چہروں پر (بھی) لپٹی ہوگی (یہ سب کچھ اس لئے ہوگا) تاکہ اللہ تعالیٰ ہر (مجرم) شخص کو اس کے کئے کی سزا دے (اور گواہی مجرم بے انتہا ہوں گے مگر) یقیناً اللہ تعالیٰ (کو ان کا حساب و کتاب کچھ دشوار نہیں کیونکہ وہ) بڑی جلد حساب لینے والا ہے (سب کا فیصلہ شروع کر کے فوراً ہی ختم کر دے گا) فَ: سَكُنْتُمْ میں خطاب کفار متاخرین کو ہے جن سے پہلے کوئی امت معذب ہو چکی ہے پس اس میں تسلسل لازم نہیں آتا کہ ساکن کے لئے مساکن ظلمہ کا ہونا ضروری ہے اور وہ ظلمہ بھی مساکن ہیں وہلم جوا اور الناس کا اندر کے لئے مفعول ہونا اور یَاتِيَهُمْ كَامْرَجِ النَّاسِ ہونا اور يقول اور اس کے جواب یَاتِيَهُمْ پر مرتب ہونا قرینہ ہے کہ متاخرین میں بھی صرف اسی امت کے کفار مراد ہیں اور ان کا معذبین کے مساکن میں رہنا بایں معنی ہے کہ بعض قرئی ملک شام میں تھے اور عرب کے لوگ تجارت کے سفر میں آتے جاتے ان کو دیکھتے تھے اور ٹھہرنے کا وقت آ جاتا تو ٹھہرتے بھی تھے کقولہ تعالیٰ وَإِنَّهُمَا لِبِأَمَامِهِ مُبِينٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَإِلَيْكُمْ لَتَمُرُّنَّ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ۔ وَبِاللَّيْلِ أُرْبَابٍ معنی ہے کہ نوح علیہ السلام کے زمانہ میں سب کفار غرق ہو گئے تھے سو جہاں عرب رہتے تھے یہ بھی ان میں سے بعض کے مساکن تھے واللہ اعلم اور سموات وارض کی تجدید و تبدیل باعتبار ذات و صفات دونوں کے صحیح ہو سکتی ہے کیونکہ مادہ قدیمہ کا اعادہ اور اس میں ہیئت جدیدہ کا افادہ ہوگا پس اگر ہیئت کو جزو ذات کہا جاوے تو تبدیل ذات اس کو کہنا صحیح ہے اور اگر خارج ذات کہا جاوے تو تبدیل صفات کہنا صادق ہے اور حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ اس اعادہ خلق کے سموات وارض میں کوئی تبدیلی بھی ہوگی جس میں بعض تبدیل کے وقت اہل محشر زمین پر نہ ہوں گے بلکہ پل صراط پر ہوں گے جیسا مسلم کی حدیث میں مصرح ہے باقی اس تبدیل کی حکمت اللہ ہی کو معلوم ہے۔

☆ زباں تازہ کردن باقرار تو نینگن علت از کار تو

اور یہ جو فرمایا کہ ان تدبیروں سے پہاڑوں کا ٹل جانا عجب نہ تھا یہ ایک مثل ہے کسی شے کی قوت بیان کرنے کے لئے اور فی نفسہ یہ امر کچھ محال بھی نہیں کیونکہ پہاڑوں کے توڑنے اور اڑانے کی تدبیریں بکثرت استعمال میں آتی ہیں۔ واللہ اعلم۔ زلزلہ: اوپر شروع سورت سے یہاں تک مضامین توحید و رسالت و معاد کے مذکور تھے آگے سورت کو ایسی آیت پر ختم فرمایا جاتا ہے جو مدح قرآن کے ساتھ ان سب کو جامع ہے۔

خاتمہ مشتمل بر خلاصہ تمام سورت مع مدح قرآن ☆ هَذَا بَلَدٌ لِّلنَّاسِ وَلِيُذْذُرُوا بِهِ وَيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَوَاحِدٌ وَيَذْكُرُوا أَنَّهُمُ الْاُولَآئِ الْاَلْبَابِ ﴿۱۷﴾ (قرآن) لوگوں کے لئے احکام کا پہنچانا ہے (تاکہ مبلغ یعنی رسول کی تصدیق کریں) اور تاکہ اس کے ذریعہ سے (عذاب سے) ڈرائے جاویں اور تاکہ اس بات کا یقین کر لیں کہ وہی ایک معبود برحق ہے اور تاکہ دانشمند لوگ نصیحت حاصل کر لیں۔ فَ: بلاغ میں تصدیق رسالت اور لِيُذْذُرُوا بِهِ میں تصدیق معاد اور لِيَعْلَمُوا میں تصدیق توحید اور لِيَذْكُرُوا میں عبادات بدنہ و مالیہ جن کا ذکر يُقِيمُوا الصَّلٰوةَ الخ میں تھا آگئیں اور یہی حاصل ہے تمام سورت کا سبحان اللہ کیا اچھا ختم ہے اے اللہ اپنے فضل سے ان ہی عقائد و اعمال پر ہم کو ختم کیجئے وقد تم تفسیر سورة ابراهيم عليه السلام لثامن جمادى الآخرة يوم الثلاثاء ۱۳۲۳ من الهجرة والحمد لله تعالى على ذلك۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّؤَالِ: قوله تعالى: وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ الخ اس میں دلالت ہے کہ انبیاء علیہم السلام تک بے خوف نہیں ہوئے سوان کا تو کیا ذکر ہے جو ہر وقت نفس و شیطان کے پھندوں میں پھنسے ہیں تو کسی کو اپنے حال و کمال پر ناز نہ کرنا چاہئے ۱۲ قوله تعالیٰ: رَبَّنَا اِنِّي اسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي الخ بعض غلاة صوفیہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ اپنے اہل و عیال کو توکل پر ایسی جگہ رکھنا جائز ہے جہاں کچھ سرو سامان نہ ہو مگر یہ استدلال اس لئے غلط ہے کہ یہ رکھنا وحی سے تھا تو اس پر

دوسرے فعل کو جو بلاوجہ ہو کیسے قیاس کیا جاسکتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حضرت ہاجرہ نے پوچھا کہ کیا آپ کو خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا ہاں انہوں نے کہا تو وہ ہم کو ضائع نہ کرے گا ۱۲۔ قولہ فَاجْعَلْ أَهْدَىٰ لِي الْبَيْتَ الَّذِي بَنَيْتُ لَكَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ اس میں دلالت ہے کہ بقدر ضرورت مال و جاہ کا اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لئے طلب کرنا مذموم نہیں خصوص جب کہ اعانت علی الدین کے لئے ہو جیسا اس آیت میں لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ اور لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ سے معلوم ہوتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ رُوح میں ہے کہ ان کا مکر غایت شدت و قوت میں تھا اور اس میں دلالت ہے کہ مبالغہ جس کی حقیقت ضرب المثل ہے صدق کے منافی نہیں خصوص غلبہ حال کے وقت جس سے عبارت اپنے ظاہر سے خارج ہو جاتی ہے مگر اہل مناسبت کے نزدیک مدلول اس کا ظاہر ہوتا ہے ۱۲۔

ضمیمہ از روح المعانی: قولہ تعالیٰ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ يُعَذِّبُ بِهٖ إِلَّا لِقَوْمٍ إِذْ ظَلَمُوا عَلَيْنَا لَعَلَّهُمْ يَرْجَعُونَ۔ یعنی ایسے کلام سے بیان کرتے ہیں جو ان کے والی و استعداد اور عقل کے مناسب ہو ورنہ ان کی سمجھ میں نہ آتا تو اس بناء پر عوام الناس کے سامنے صوفیہ کی اصطلاح میں کلام کرنا مناسب نہیں اور بہت لوگوں کے ضلال کا منشاء یہی ہوا کہ انہوں نے صوفیہ کی کتابیں دیکھیں اور ان کی اصطلاحوں کو نہ جانا سوائیوں کو ایسی کتابیں دیکھنا مناسب نہیں قولہ تعالیٰ: لَقَدْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ بَعْضَ الَّذِي كَفَرْتُمْ۔ بعض لوگ اپنے کمالات کو اپنے مجاہدات کی طرف منسوب کیا کرتے ہیں اور حالانکہ عطائے حق نہیں سمجھتے اور چونکہ یہ شکر کے خلاف ہے لہذا مذموم اور مانع ترقی ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: قَالُوا إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ۔ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ۔ اسی طرح منکرین مشائخ ان کے حق میں کہتے ہیں یہی ان کا جواب ہے۔ آگے ارشاد ہے قولہ تعالیٰ: وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَكْفِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ۔ یہی جواب اس شخص کو دیا جاوے گا جو اولیاء سے کرامت کا طالب ہو ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَلَوْ مَوْءَا انْفُسُكُمْ۔ محمد ابن حامد نے کہا ہے کہ ہر ملامت کا محل نفس ہے جو اس پر ملامت نہ کرے اور اس سے ہمیشہ راضی رہے اس نے اس کو ہلاک کیا۔ قولہ تعالیٰ: رَبَّنَا إِنِّي أَصْبَحْتُ بِعَيْنِي أَسْكِنُ الْخَيْبَةَ حَقِّ تَعَالَىٰ كِي عَادَتٌ هِيَ كَمَا وَهَّابٌ خَاصٌ مَقْبُولِينَ کے بڑے بڑے امتحان لیتا ہے تاکہ اس کو سب مخلوق سے یکسو کر دے اسی لئے حق تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ السلام کو یہ حکم کیا کہ اپنی ذریت کو ایسی وادی میں رکھے جہاں پانی تک نہ ہو۔ تاکہ خالص اسی پر اعتماد ہو کیونکہ وہاں اسباب ہی نہ تھے جس پر نظر ہوتی۔ قولہ تعالیٰ: فَاجْعَلْ أَهْدَىٰ لِي الْبَيْتَ الَّذِي بَنَيْتُ لَكَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ جو شخص مخلوق سے بالکل منقطع ہو جاتا ہے حق تعالیٰ لوگوں کے قلوب کو اس کی طرف متوجہ کر دیتا ہے اور اس کی محبت ان کے قلوب میں ڈال دیتا ہے ۱۲۔ ضمیمہ کے ساتھ سورۃ ابراہیم تمام ہوئی۔

التجواشی: (۱) یعنی مہلت اس قدر طویل تھی کہ تم کو اس سے عدم وقوع مابعد ہا کا دھوکہ ہو گیا ۱۲۔

مَلِكٌ قَائِمٌ إِلَىٰ رَبِّهِمْ: قولہ فی اضللن سبب اشارة الی كون الاسناد مجازیا الی السبب و ذکرھا بصیغۃ الجمع ذات العقل مبالغۃ لان الاصل فی الاضلال ان یکون من ذوی العقول ۳۔ ۲ قولہ قبل فمن تبعدی کہتا سنا اشارة الی توجیہ الفاء ۳۔ ۳ قولہ فی اسكنت من ذریتی اولاد کو اشارة الی ان من ابتدائیہ ۳۔ ۴ قولہ بعدہ واسطہ اشارة الی ان الاسکان عام لما بالواسطۃ وما بلا واسطۃ ففیہ عموم المجاز ۳۔ ۵ قولہ فی بیتک پہلے سے اشارة الی ان تسمیۃ بیتا باعتبار ما کان ولا یشکل علیک انه لما کان محرما فما معنی دعائه بالامن ای بكونه حرما لان المحرم کان هو البيت خاصة الا ما حول البيت الی حدود الحرم ۳۔ ۶ قولہ فی لا تحسبن اے مخاطب اشارة الی كون المخاطب غیر متعین فلا یرد اشکال ۳۔ ۷ قولہ فی الابصار ان لوگوں کی دلیل التخصیص قولہ تعالیٰ فی المؤمنین لا یحزنہم وقولہ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون ونحو ذلك ۳۔ ۸ قولہ فی مهطعین موقف الدلیل علیہ مهطعین الی الداع و ظاهر ان دعوة الداعی الی الموقف ۳۔ ۹ قولہ فی دعوتک سب کہنا استفید العموم من الجنسیۃ والاضافۃ الی المعروف ۳۔ ۱۰ قولہ قبل اولم تكونوا مہلت طویلۃ الی اشارة الی توجیہ وقوع وقولہ تعالیٰ والم تكونوا فی جواب قولہم اخرنا الخ۔ ۱۱ قولہ ان کی تدبیریں ایسی تھیں الخ بنی الترجمة علی كون ان الخففة وكون اللام مكسورة كما فی النیسابوری من قرأ بكسر اللام الاولى بنصب الثانية فوجهان احدهما ان تكون ان مخففة من الثقيلة فزوال الجبال مثل لعظم مكرهم و شدته ای وان (للشان) كان مكرهم معدا (ای صالحا) لذلك آه ونظيره فی نفس التأثير مع عدم الوقوع للمانع قولہ تعالیٰ ولو ان قرآنا سیرت به الجبال الآية ۳۔ ۱۲ قولہ فلا تحسبن جب قیامت میں الخ اشارة الی توجیہ الفاء ۳۔ ۱۳ قولہ قبل يوم تبدل بدلا اس روز اشارة الی انه ظرف للانتقام ۳۔ ۱۴ قولہ قولہ بعد وجوههم (بھی) اشارة الی ان المراد به جميع الجسد وخص الوجه بالذكر لانه اغر موضع فی ظاهر البدن واشرفه فعبّر به عن الكل ۳۔ ۱۵ قولہ قبل لیجزی سب کچھ

اشارة الى تعلقه بمضمر اى يفعل ذلك بهم ٣-١٦ قوله فى بلغ بفتحنا اشارة الى انه بمعنى التبليغ ٣-١٧ قوله ولينذروا تصديق اشارة الى تقدير المعطوف عليه و دليل التخصيص دلالة بلاغ على مبلغ ٣-

اللَّغَائِشُ: قوله المحرم من الحرمة الشرعية بمعنى ان الله تعالى حرم التعرض له والتهاون به واما من الحرمة التكوينية بمعنى انه لم يزل ممنعا عزيز ايها به الجبارة فى كل عصر ٣- قوله بواد فى القاموس منفرج بين جبال او تلال او اكام ٣- قوله على الكبر مع الكبر ٣- قوله مهطعين مسرعين ٣- قوله مقنعي رافعي ٣- قوله طرفهم فى البيضاء نظهرهم و حقيقة ارتدادهم ان الشعاع يخرج وقت الرؤية من العين ثم اذا غض رجع اليها ٣- قوله هواء خالية عن العقل والفهم ٣- قوله قريب قليل لان القليل ينقض عن قريب ٣- قوله مقرنين مقرونة ايديهم وارجلهم الى الاعناق ٣- قوله الاصفاذ القيود ٣- قوله سراويلهم جمع سراويل وهو القميص ٣- قوله فطران هو ما يحلب من شجر الابل فيطبخ وتهنا به الابل الجربى وهو اسود منتن ٣ منه-

النَّحْوُ: قوله من الناس اى من افئدة الناس ومن تبعيضية ٣- قوله ومن ذريتي من هذه تبعيضية وهو معطوف على مفعول اجعل الاول ٣- قوله مهطعين حال من اصحاب الابصار الدال عليه الابصار ٣- قوله كيف فعلنا بهم هو دال على فاعل تبين وفاعله حالهم او خبرهم ٣-

الْبَلَاغَةُ: قوله رب و ربنا تكريه للمبالغة فى التضرع واضيف الرب الى المفرد تارة والى الجمع تارة فحيث اعتبر كون الاولاد معه جمع وحيث لم يعتبر افراد فافهم ٣- قوله فلا تحسبن الله الخ قال جار الله قدم المفعول الثانى وهو الوعد على المفعول الاول ليعلم انه غير مخلف الوعد على الاطلاق ثم قال رسله تنبيهاً على انه اذا لم يكن من شأنه اخلاف الوعد فكيف يخلفه رسله الذين صفوته كذا فى النيسابورى ٣-

سُورَةُ الْحَجَرَاتِ

سُورَةُ الْحَجَرَاتِ ۱۵ مَكِّيَّةٌ ۵۴ آيَاتُهَا ۹۹ رُكُوعَاتُهَا ۶

سورہ حجر کہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ننانوے آیتیں ہیں اور چھ رکوع

الرَّتِّكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُّبِينٍ ① رَبَّمَا يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ② ذَرَّهُمْ يَا كُفْرًا
وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ③ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ
مَعْلُومٌ ④ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ⑤ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ
إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ⑥ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ⑦ مَا نُزِّلَ الْمَلَكَةُ
إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذًا مُنْظَرِينَ ⑧ إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ⑨ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ
قَبْلِكَ فِي شِيَعِ الْأَوَّلِينَ ⑩ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ⑪ كَذَلِكَ نَسُكُّهُ
فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ⑫ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ⑬ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ
فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ⑭ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ ⑮

اللہ یہ آیتیں ہیں ایک کامل کتاب اور قرآن واضح کی۔ کافر لوگ بار بار تمنا کریں گے کہ کیا خوب ہوتا اگر وہ (یعنی ہم دنیا میں) مسلمان ہوتے آپ انکو انکے حال پر رہنے دیجئے کہ وہ (خوب) کھالیں اور چین اڑالیں اور خیالی منصوبے ان کو غفلت میں ڈالے رکھیں ان کو ابھی حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے اور ہم نے جتنی بستیاں ہلاک کی ہیں ان سب کے لئے ایک وقت معین نوشتہ ہوتا رہا ہے کوئی امت اپنی معیاد مقرر سے نہ پہلے ہلاک ہوئی ہے نہ پیچھے رہی ہے اور ان کفار (مکہ) نے یوں کہا کہ اے وہ شخص کہ جس پر قرآن نازل کیا گیا ہے تم مجنون ہو (اور نبوت کا غلط دعویٰ کرتے ہو ورنہ) اگر تم سچے ہو تو ہمارے پاس فرشتوں کو کیوں نہیں لاتے ہم فرشتوں کو صرف فیصلہ ہی کے لئے نازل کیا کرتے ہیں اور (اگر ایسا ہوتا تو) اس وقت ان کو مہلت بھی نہ دی جاتی ہم نے قرآن نازل کیا ہے اور ہم اس کے محافظ اور نگہبان ہیں اور ہم نے آپ کے قبل بھی پیغمبروں کو اگلے لوگوں کے بہت سے گروہوں میں بھیجا تھا اور کوئی رسول ان کے پاس ایسا نہیں آیا جس کے ساتھ انہوں نے استہزاء نہ کیا ہو اسی طرح ہم یہ استہزاء مجرموں کے قلوب میں ڈال دیتے ہیں (جس کی وجہ سے) یہ لوگ قرآن پر ایمان نہیں لاتے اور یہ دستور پہلوں ہی سے ہوتا آیا ہے (پس آپ غمگین نہ ہوں) اور اگر ہم ان کیلئے آسمان میں کوئی دروازہ کھول دیں پھر یہ دن کے وقت اس میں (آسمان کو) چڑھ جاویں تب بھی یوں کہہ دیں کہ ہماری نظر بندی کر دی گئی تھی بلکہ ہم لوگوں پر تو بالکل جادو کر رکھا ہے۔

تفسیر: سُورَةُ الْحَجَرَاتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً كَذَا فِي الْبِيضَاوِي : خلاصہ اس سورت کا یہ مضامین ہیں حقیقت قرآن۔ تعذیب کفار۔ تحقیق رسالت۔ اثبات توحید۔ ذکر بعض انعامات جزائے مطیعین و سزائے مخالفین بعض قصص بطور نمونہ جزا و سزا۔ حقیقت قیامت۔ تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ چنانچہ تفصیل اپنے مواقع سے معلوم ہوگی اور ان سب کا ارتباط باہمی اور نیز مضامین سورت سابقہ کے ساتھ ظاہر ہے اور اس سورت کے فاتحہ اور سورت سابقہ کے خاتمہ میں بوجہ اشتغال بر فضل قرآن ارتباط ظاہر تر ہے۔

ذات اللہ العزیز

حقیقت قرآن ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (اس کے معنی تو اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ آیتیں ہیں ایک کامل کتاب کی اور قرآن واضح کی (یعنی اس کی دونوں صفتیں ہیں کامل کتاب ہونا بھی اور قرآن واضح ہونا بھی)۔ (ذیل: اوپر قرآن کی حقیقت کا اثبات تھا جس سے اجمالاً اس کے تمام مضامین کے حق ہونے پر تنبیہ ہوگئی آگے بعض مضامین مقصودہ ہیں تاکہ قرآن کی حقیقت سننے کے بعد ان کو اچھی طرح سنیں اور یقین کریں۔

بیان عذاب و حسرت کفار ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴿﴾ (جب قیامت کا دن ہوگا اور کافروں پر طرح طرح کا عذاب ہوگا ان اوقات میں) کافر لوگ بار بار تمنا کریں گے کہ کیا خوب ہوتا اگر وہ (یعنی دنیا میں) مسلمان ہوتے (بار بار اس لئے کہ جب کوئی نئی شدت واقع ہوگی اور معلوم ہوگا کہ اس کی علت کفر ہے تب ہی اسلام نہ لانے پر تازہ حسرت کریں گے) آپ (دنیا میں ان کے کفر پر غم نہ کیجئے اور) ان کو ان کے حال پر رہنے دیجئے کہ وہ (خوب) کھالیں اور چین اڑالیں اور خیالی منصوبے ان کو غفلت میں ڈالے رکھیں ان کو ابھی (مرنے کے ساتھ ہی) حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے (اور دنیا میں جو ان کو جلدی سزا نہیں ملتی اس کی وجہ یہ ہے کہ سزا کا وقت مقرر نہیں آیا) اور ہم نے جتنی بستیاں (کفر کی وجہ سے) ہلاک کی ہیں ان سب کے لئے ایک معین وقت نوشتہ ہوتا رہا ہے (اور ہمارا قاعدہ ہے کہ) کوئی امت اپنی میعاد مقرر سے نہ پہلے ہلاک ہوئی ہے اور نہ پیچھے رہی ہے (بلکہ وقت مقرر پر ہلاک ہوئی ہے پس اسی طرح جب ان کا وقت آ جاوے گا ان کو بھی سزا دے دی جاوے گی)۔ (ذیل: اوپر کفار کے بعض احوال بد مآل مذکور تھے آگے ان کے بعض اقوال متضمنہ انکار رسالت مع جواب اور ان کے عناد کے مذکور ہیں۔

بحث رسالت ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴿﴾ اور ان کفار (مکہ) نے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) یوں کہا کہ اے وہ شخص جس پر (بزعم اس کے) قرآن نازل کیا گیا ہے تم (نعوذ باللہ) مجنون ہو (اور نبوت کا غلط دعویٰ کرتے ہو ورنہ) اگر تم (اس دعوے میں) سچے ہو تو ہمارے پاس فرشتوں کو کیوں نہیں لاتے (جو ہمارے سامنے تمہارے صدق کی گواہی دیں کقولہ تعالیٰ: لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا [الفرقان: ۷] اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں کہ) ہم فرشتوں کو (جس طریق پر وہ درخواست کرتے ہیں) صرف فیصلہ ہی کے لئے نازل کیا کرتے ہیں اور (اگر ایسا ہوتا تو) اس وقت ان کو مہلت بھی نہ دی جاتی (بلکہ جب ان کے آنے پر بھی ایمان نہ لاتے جیسا ان سے یہ امر متیقن ہے تو فوراً ہلاک کر دیئے جاتے جیسا کہ سورہ انعام کے اول رکوع کے اخیر آیتوں میں اس کی وجہ مذکور ہو چکی ہے اور یہ جو تنزیل قرآن کے منکر ہیں سو یہ انکار بھی محض باطل ہے) ہم نے قرآن کو نازل کیا ہے اور (یہ دعویٰ بلا دلیل نہیں ہے بلکہ اس کا معجز ہونا اس پر دلیل ہے پھر اس کے معجز ہونے کی ایک دلیل تو دوسری سورتوں میں مذکور ہے کہ اس کے مثل کوئی ایک سورت بنا لاوے اور دوسری دلیل اس کے معجز ہونے کی یہ ہے کہ قبل از وقوع خبر دیتے ہیں کہ) ہم اس (قرآن) کے محافظ (اور نگہبان) ہیں (اس میں کوئی شخص کی بیشی نہیں کر سکتا جیسا اور کتابوں میں ہوتا ہے کہ باوجود کسی مخالف کے نہ ہونے کے اس کے نسخوں میں اختلاف کی ویشی کا ہو جاتا ہے اور اس میں باوجود مخالفین کی کوششوں کے یہ بات نہیں ہوئی بس یہ ایسا صریح معجزہ ہے کہ جو باوجود بلاغت کے اعتبار سے قرآن اور غیر قرآن میں تمیز نہ کر سکے اس فرق کا تو وہ بھی انکار نہیں کر سکتا پس باوجود دلیل کے کہ اعجاز ہے انکار کرنا محض عناد ہے) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تکذیب سے غم نہ کیجئے کیونکہ یہ معاملہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ہمیشہ سے ہوتا چلا آیا ہے چنانچہ) ہم نے آپ کے قبل بھی پیغمبروں کو اگلے لوگوں کے بہت سے گروہوں میں بھیجا تھا اور (ان کی یہ حالت تھی کہ) کوئی رسول ان کے پاس ایسا نہیں آیا جس کے ساتھ انہوں نے استہزاء نہ کیا ہو (جو کہ تکذیب کی قبیح تر قسم ہے پس جس طرح ان لوگوں کے دلوں میں یہ استہزاء پیدا ہوا تھا) اسی طرح ہم یہ استہزاء ان مجرمین (یعنی کفار مکہ) کے قلوب میں ڈال دیتے ہیں (جس کی وجہ سے) یہ لوگ قرآن پر ایمان نہیں لاتے اور یہ دستور پہلوں ہی سے ہوتا آیا ہے (کہ انبیاء کی تکذیب کرتے رہے ہیں پس آپ مغموم نہ ہوں) اور (ان کے عناد کی یہ کیفیت ہے کہ فرشتوں کا آسمان سے آنا تو درکنار اس سے بڑھ کر) اگر (خود ان کو آسمان پر بھیج دیا جاوے اس طرح سے کہ) ہم ان کے لئے آسمان میں کوئی دروازہ کھول دیں پھر یہ دن کے وقت (جس میں اونگھ نیند وغیرہ کا بھی شبہ نہ ہو) اس (دروازہ) میں (سے آسمان کو) چڑھ جاویں تب بھی یوں کہہ دیں کہ ہماری نظر بندی کر دینی گئی تھی (جس سے ہم اپنے کو آسمان پر چڑھتا ہوا دیکھ رہے ہیں اور واقع میں نہیں چڑھ رہے اور نظر بندی میں کچھ اسی واقعہ کی تخصیص نہیں) بلکہ ہم لوگوں پر تو بالکل جادو کر رکھا ہے (اگر ہم کو اس سے بڑھ کر بھی کوئی خارق دکھلایا جائے گا وہ بھی واقع میں خارق نہ ہوگا) ﴿فَإِنَّا لَنَاطِقُونَ﴾ کی وجہ بعض نے اعجاز نظم کو سمجھا ہے پھر اس میں بعض کو یہ وسوسہ ہوا ہے کہ قرآن کا نظم کے اعتبار سے بلند ہونا اس کو تو مستلزم ہے کہ اس میں بیشی نہ ہو ورنہ وہ غیر معجز ہوگی اور اگر پوری سورت کم اور ضائع کر دی جاوے تو اعجاز نظم سے یہ کمی کیسے معلوم ہو سکتی ہے لیکن احقر نے اس کو مستقل معجزہ قرار دے کر جو تقریر کی ہے اس میں اس کی گنجائش نہیں رہی کیونکہ ایسی کمی اگر کی جاتی تو تمام دنیا کے نسخوں کا اس میں متفق ہونا عادتاً ممنوع تھا بلکہ کسی میں وہ کمی ہوتی کسی میں نہ ہوتی خلاصہ یہ کہ نسخوں میں اختلاف ہوتا جیسا اور کتب سماویہ

میں مشاہدہ ہو رہا ہے کہ وہ معجزہ تمہیں گواصل میں منجانب اللہ تمہیں اور ہر چند کہ کفار مکہ کے وقت اس پیشین گوئی کا وقوع ایسا واضح جیسا اب ہوا ہے بایں وجہ نہ ہوا تھا کہ قرآن کے نزول کو تھوڑا سا زمانہ ہوا تھا لیکن ایک حیثیت سے اسی کے قریب قریب اس وقت بھی وقوع ہو گیا تھا کہ باوجود اس کے کہ ظاہری سامان حفاظت کا مثل کتابت و تدوین وغیرہ کم تھی پھر نثر عبارت تھی باوجود اس کے یاد رکھنے والوں میں اختلاف نہ تھا اور اگر اتفاقاً وہاں کوئی لفظ کسی کو غلط یاد ہو جاتا تو تنبیہ کے ساتھ ہی اس کی اصلاح ہو جاتی اور اسی طرح اگر کوئی یاد کا دعویٰ کرتا تو وہ دعویٰ نہ چل سکتا یہ مجموعی حالت کسی عبارت یا خطبہ میں نہ تھی اس لئے اس وجہ اعجاز کا بھی ان کفار کے مقابلہ میں بیان کرنا غیر مفید نہ ہوا اور کوئی یوں شبہ نہ کرے کہ جب اللہ تعالیٰ اس کا محافظ ہے تو صحابہ سے لے کر اس وقت تک اس کی حفاظت کا سامان کیوں کیا جاتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سامان بھی اللہ کی محافظت کا ظہور ہے اور اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ اگر دوسری کتاب کی بھی محافظت و نگہداشت کی جاوے تو کیا اس کا منجانب اللہ تعالیٰ ہونا پایہ ثبوت کو پہنچ جاوے گا۔ جواب یہ ہے کہ باوجود محافظت بلیغ کے بھی ہرگز اس قدر محفوظ نہ رہ سکے گی کہ اس میں کسی طرح پرکھی ویشی کا احتمال نہ ہو سکے پس قرآن کی محافظت ظاہری پر ایسی کامیابی دلیل ہے محافظت نبی کی جو کہ اصل مدلول ہے لِحْفَظُونَ کا خوب سمجھ لو اور بعض کو زمان متاخر کے اعتبار سے یہ وسوسہ ہوا ہے کہ کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ خود یہ آیت ہی کسی نے ملادی ہو پس اس کا یقینی پیشین گوئی ہونا کیونکر ثابت ہوگا مگر یہ بھی محض لغو ہے اس لئے کہ تو اتر سے یہ بات ثابت ہے کہ یہ آیت دوسری آیات کے زمانہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلی پھر الحاق کا احتمال کیونکر ہو سکتا ہے اور احقر نے جو لَوْ فَتَحْنَا الْخ کی تقریر میں ان کے آسمان پر عروج کرنے کو فرشتوں کے آسمان سے نزول کرنے سے بڑھ کر کہا ہے۔ وجہ اس کی ظاہر ہے کہ یہ عروج عادت انسانی کا خارق ہے اور وہ نزول عادت ملائکہ کا خارق نہیں اور وہ کفار بھی اس نزول کو مانتے تھے گو نزول علی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر تھے۔

بِجَهِّمْ مَسْأَلَةَ السُّؤَالِ: قولہ تعالیٰ ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا الْخ اس میں ایسے شخص کی مذمت کی طرف اشارہ ہے جس کو بڑی فکر شکم پری و شہوت رانی کی رہتی ہو ایسا شخص حرم قرب میں پہنچنے سے محروم رہتا ہے کذا فی الروح ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يُبَيِّنُ لَنَا الْآيَاتِ الْكُرْبَىٰ رُوحٌ مِّن رَّبِّهِمْ يَأْتِيهِمْ بِالْحَقِّ لَوْلَا إِذْ يَخْتَصِمُونَ اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ جو شخص اسرار و حقائق کو نہ سمجھتا ہو اس کو چاہئے کہ اولیاء اللہ پر ان کے علوم و معارف یا احوال پر انکار نہ کرے جیسے بعض منکرین ان کو جنون کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ ریاضات کے سبب تخیلات فاسدہ کا ان پر غلبہ ہو گیا ہے اور مراد ان اولیاء سے محققین راہتین فی الشرع ہیں نہ کہ جہلاء بددین جیسے اس زمانہ میں بکثرت ایسے ہیں اھ ملخصاً قولہ تعالیٰ: لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ [الحجر : ۷] اس میں ایسے شخص پر رد ہے جو ایسے شخص سے خوارق کا طالب ہو جس کے صدق پر دلائل صحیحہ قائم ہیں۔ ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ الْخ [الحجر : ۱۴] تک یہی حال ہے منکرین اولیاء کا کہ اگر خوارق کا بھی مشاہدہ کر لیں تو اس کو بحر یا شعبہ بتلاتے ہیں ۱۲۔

مُلْتَقَاتِ السُّؤَالِ: قولہ فی تلك یعنی اس کی اشارہ الی انہ من عطف الصفة علی الصفة مع وحدة الذات ۲۔ ۳ قولہ فی ربما بار بار اشارہ الی کونہا للتکثیر ۳۔ ۴ قولہ قبل ذرہم غم نہ کیجئے اشارہ الی ما یراد من ذرہم ۳۔ ۴ قولہ فی نزل بزعم اس کے لانہم لم یكونوا مقرین بہ وانما قالوہ تہکما وتعلیلاً لحکمہم بالجنون ۴۔ ۵ قولہ فی ما نزل جس طریق قید بہ لان مطلق نزول الملكة لا یكون بالعذاب ۳۔ ۶ قولہ فی الحق فیملہ کما روی عن مجاہد والحسن تفسیرہ بالعذاب کذا فی الروح ۳۔ ۷ قولہ فی سنہ تکذیب رواہ فی الروح عن ابن عباس ۳۔

الفقہ: قولہ تعالیٰ دل وانا له لِحْفَظُونَ علی ان من قال بضیاع شی من القرآن فقد انکر النص ۳۔

اللُّغَاتِ: قولہ نسلک ندخل یقال سلکت الخیط فی الابرہ ۳۔ قولہ سكرت سدت ومنعت من الابصار حقیقة وما نراه تخیل فهو من السكر بالفتح ۳۔

النَّجْوَى: قولہ ولہا حال ای ما اهلکنا قریبہ فی حال من الاحوال الا فی حال کونہا لہا کتب معلوم کما ذکرہ کما النیسابوری عن السکاکی ۳۔ قولہ انا نحن۔ نحن ہنا لیست فصلاً لانہا لم تقع بین الاسمین بل ہو اما مبتداً او تاکید لاسم ان ۳۔ قولہ الا کانوا بہ الجملة حال من ضمیر المفعول فی یاتیہم وہی حال مقدرہ ویجوز ان تكون صفة لرسول علی اللفظ او الموضع کذا فی الاعراب ۳۔ البلاغۃ: قولہ ذرہم یاکلوا حکم فیہ بترتب الاکل والتمتع علی ذرہم مع ان الظاہر عدم سبب ذرہم للاکل والتمتع فان التمتع والاکل لا یتوقف علی تحقق معنی ذرہم و توجیہ ان لو تصدی علیہ السلام لمخاطبتہم ومقارعتہم ما ہنالہم عیش فہذا الاعتبار صح حکم بالترتب فافہم ۳ منہ۔ قولہ تعالیٰ ما نزل الملكة الذی ہو جواب لقولہم المتاخر لو ما تاتینا تقدیمہ علی قولہ تعالیٰ انا

نحن الذي هو جواب لقولهم المتقدم انك لمجنون لشدة استدعاء المتأخر الجواب فان قولهم الاول بديهى البطلان واما الثانى فظاهره طلب الدليل فالاشتياق الى جوابه اشد وايقظنا ليتصل بعض الجواب ببعض السؤال ولوروعى الترتيب لانفصل كلا الجوابين عن كلا السؤالين فالهم ۳۔

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ۱۵ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۱۶ إِلَّا
مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ ۱۷ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا
فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ۱۸ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرِزْقَيْنَ ۱۹ وَإِنْ
مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ۲۰ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ فَنُزِّلْنَا
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ ۲۱ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۲۲ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ
وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۲۳ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْبُتُقُومِينَ مِنْكُمْ ۲۴ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۲۵ وَإِنَّ رَبَّكَ
هُوَ يَحْشُرُهُمْ ۲۶ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۲۷

اور بے شک ہم نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے پیدا کئے اور دیکھنے والوں کے لئے اس کو آراستہ کیا اور اس کو ہر شیطان سے محفوظ فرمایا ہاں مگر کوئی بات (فرشتوں کی) چوری چھپے نہ بھاگے تو اس کے پیچھے ایک روشن شعلہ ہو لیتا ہے اور ہم نے زمین کو پھیلا یا اور اس میں بھاری بھاری پہاڑ ڈال دیئے اور اس میں ہر قسم کی (ضرورت کی نباتی) چیز ایک معین مقدار سے اگائی اور ہم نے تمہارے واسطے اس میں معاش کے سامان بنائے اور ان کو بھی معاش دی کہ جن کو تم روزی نہیں دیتے اور جتنی چیزیں ہیں ہمارے پاس سب کے خزانے کے خزانے (بھرے پڑے) ہیں اور ہم اس (چیز) کو ایک معین مقدار میں اتارتے رہتے ہیں اور ہم ہواؤں کو بھیجتے ہیں جو کہ بادل کو پانی سے بھر دیتی ہیں پھر ہم ہی آسمان سے پانی برساتے ہیں پھر وہ پانی تم کو پینے کو دیتے ہیں اور تم اتنا پانی جمع کر کے نہ رکھ سکتے تھے اور ہم ہی ہیں کہ زندہ کرتے ہیں اور مارتے ہیں اور (سب کے مرنے کے بعد) ہم ہی باقی رہ جائیں گے اور ہم تمہارے اگلوں کو بھی جانتے ہیں اور ہم تمہارے پھلوں کو بھی جانتے ہیں اور بے شک آپ کا رب ہی ان سب کو (قیامت میں) محشور فرمائے گا بے شک وہ حکمت والا ہے علم والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِيَط: اوپر رسالت کے متعلق مضمون ہدایت مضمون تھا آگے توحید کے متعلق ہے کہ وہ لوگ اس کے بھی منکر تھے۔

بیان توحید ☆ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ اور بیشک ہم نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے پیدا کئے اور دیکھنے والوں کیلئے اس (آسمان) کو (ان ستاروں سے) آراستہ کیا (دیکھنے میں اچھا معلوم ہوتا ہے) اور اس (آسمان) کو (ان ستاروں کے ذریعہ سے) ہر شیطان مردود سے محفوظ فرمایا (کہ وہاں تک ان کی رسائی نہیں ہونے پاتی) ہاں مگر کوئی بات (فرشتوں کی) چوری چھپے نہ بھاگے تو اس کے پیچھے ایک روشن شعلہ ہو لیتا ہے (اور اس کے اثر سے وہ شیطان ہلاک یا بدحواس ہو جاتا ہے اور رجیم اسی معنی کو باعتبار مایول کے فرمایا اور اسی طرح وہ آسمانی خبر اور کسی تک نہیں پہنچتی آسمان کی حفاظت سے یہی مقصود ہے) اور ہم نے زمین کو پھیلا یا اور اس (زمین) میں بھاری بھاری پہاڑ ڈال دیئے اور اس (زمین) میں ہر قسم کی (ضرورت کی نباتی) چیز ایک معین مقدار سے اگائی اور ہم نے تمہارے واسطے اس (زمین) میں معاش کے سامان (ماکولات و مشروبات و ملبوسات کے قبیل سے) بنائے اور (نہ صرف تم ہی کو یہ سامان معاش دیا بلکہ) ان کو بھی معاش دی کہ جن کو تم روزی نہیں دیتے (یعنی تمام مخلوقات جو ظاہر میں بھی تمہارے ہاتھ سے خورد و نوش کا سامان نہیں پاتے) اور جتنی چیزیں (از قبیل معاش و رزق) ہیں ہمارے پاس سب کے خزانے کے خزانے (بھرے پڑے) ہیں اور ہم (حسب حکمت) اس (چیز) کو ایک معین مقدار سے اتارتے رہتے ہیں اور ہم ہی ہواؤں کو بھیجتے ہیں جو کہ بادل کو پانی سے بھر دیتی ہیں پھر ہم ہی آسمان سے پانی برساتے ہیں پھر وہ پانی تم کو پینے کو دیتے ہیں اور تم اتنا پانی جمع کر کے نہ رکھ سکتے تھے (کہ ہمیشہ کے لئے بارش سے مستغنی ہو جاتے پس اگر بارش نہ ہوتی بڑی مصیبت میں پڑتے) اور ہم ہی ہیں کہ زندہ کرتے ہیں اور مارتے ہیں اور (سب کے مرنے کے بعد) ہم ہی (باقی) رہ جاویں گے اور ہم تمہارے اگلوں کو بھی جانتے ہیں اور ہم تمہارے پھلوں کو بھی جانتے ہیں اور بیشک آپ کا رب ہی ان سب کو (قیامت میں) محشور فرماوے گا (یہ اس لئے فرمایا کہ اوپر توحید ثابت ہوئی ہے اس میں

منکر تو حید کی سزا کی طرف اشارہ کر دیا) بیشک وہ حکمت والا ہے (ہر شخص کو اس کے مناسب بدلہ دے گا اور) علم والا ہے (سب کے اعمال کی اس کو پوری خبر ہے)۔ **ف**۔ بروج کی تفسیر کو اکب کے ساتھ مجاہد اور قتادہ سے اور کو اکب عظام کے ساتھ ابوصالح سے درمنثور میں منقول ہے مجازاً و تشبیہاً ان کو بروج کہہ دیا گیا اور یہ اہل و اسلم تفسیر ہے اور استراق سمع کے باب میں بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو حدیث مرفوعاً روایت کی ہے اس میں تصریح ہے کہ ملائکہ بادل میں آ کر آسمانی خبروں کا تذکرہ کرتے ہیں اور شیاطین کچھ سن لیتے ہیں اور دوسری حدیث میں جو ہے کہ **قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ فَيَسْمَعُهَا مَنْ تَرْتَفِعُ السَّمْعُ** اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آسمان میں سے سن لیتے ہیں بلکہ فاء محض تعقیب کے لئے ہے یعنی تذکرہ فی السماء کے بعد سنتے ہیں گو سحاب میں سہی یعنی آسمان سے بالکل روک دیئے گئے اور سحاب میں سے کچھ سنتے ہیں اب یہ اشکال نہ رہا کہ بعد ولایت یا بعث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ روک دیئے گئے ہیں پھر اس آیت کے کیا معنی باقی یہ امر کہ پھر آسمان سے روک دینے سے فائدہ کیا ہوا جب کہ سننے کا دوسرا ذریعہ موجود رہا جو اب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ سموات میں امور عظام کا تذکرہ ہوا کرتا ہو اس کو بالکل مسدود کر دیا کہ علوم عظیمہ کے انکشاف کا کوئی طریق بجز وحی کے نہ رہے اور سحاب میں واقعات جزئیہ کا تذکرہ ہوتا ہو کہ وہ علوم مقصودہ نہیں اور آیت **إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُوْتُونَ** باعتبار سموات کے ہو اور استراق السمع باعتبار سحاب کے ہو پس **إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ** میں استثناء منقطع ہوگا اور غالباً سحاب میں سے بھی ناقص علم حاصل ہوتا ہے جیسا خطف الخطفہ سے معلوم ہوتا ہے اور چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے آسمانوں کی خبریں بھی لیتے اس لئے یہ مسدودی خصائص نبویہ سے ہے باقی یہ کہ پہلے وہاں تک کیوں رسائی ہوتی تھی غالباً اس میں اظہار اشرف ہے اور ممکن ہے کہ ختم نبوت اس کا سبب ہو کیونکہ ہر چند کہ التباس وحی اور غیر وحی کا پہلے بھی نہ ہو سکتا تھا کیونکہ جس نبی کی نبوت دلائل قاطعہ سے ثابت ہو جاتی تھی وہ جس کو غیر وحی کہہ دیتے وہ یقیناً غیر وحی ہوتا تھا لیکن بعد انقراض زمانہ نبوت کے ممکن تھا کہ کاہن وغیرہ لوگ اس میں خلط و لبس کرنا چاہتے ہوں اور عوام الناس ضلالت میں پڑ جاتے ہوں مگر چونکہ نبوت ختم نہ ہوئی تھی اس لئے آئندہ نبی کے آنے پر وہ اختلاط مبدل بہ تمیز ہو سکتا تھا اس لئے مسدودی کی ضرورت نہ تھی جب نبوت کا سلسلہ ختم ہونے کو ہوا پھر ایسے اختلاط و التباس کا رفع ہونا مستبعد تھا اس لئے بالکل ایسے علوم عظیمہ کا انسداد کر دیا ہو واللہ اعلم اور جاننا چاہئے کہ قرآن وحدیث میں یہ دعویٰ نہیں کہ بدوں اس سبب کے شہاب نہیں پیدا ہوتا بلکہ دعویٰ یہ ہے کہ استراق کے وقت شہاب سے شیاطین کو رجم کیا جاتا ہے پس ممکن ہے کہ شہاب کبھی محض طبعی طور پر ہوتا ہو اور کبھی اس غرض کے لئے ہوتا ہو اور اس میں کو اکب کو یہ دخل ہو کہ خونت کو کب سے خود مادہ شیاطین میں یا مادہ بخارات میں بواسطہ فعل ملائکہ کے نار پیدا ہو جاتی ہو جس سے شیاطین کو ہلاکت یا فساد عقل کا صدمہ پہنچتا ہو اس تقریر پر بفضلہ تعالیٰ اس بحث میں نہ کوئی اشکال عقلی رہا نہ نقلی جیسا ماہرین علوم و فنون پر مخفی نہیں اور ہواؤں کو جو فرمایا کہ بادلوں کو پانی سے بھر دیتی ہے یہ اس اعتبار سے فرمایا کہ جو بخارات مادہ سے سحاب کا اس کو ہوا طبقہ زمہریر میں پہنچاتی ہے جہاں اس میں مائیت پیدا ہوتی ہے پس ہوا سبب ہو گئی سحاب میں مائیت پیدا ہونے کا اور اس کے ساتھ جو فرمایا **فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً** اس کی یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ کچھ پانی وہاں پیدا ہو چکا تھا پھر حسب عادت الہیہ آسمان سے بھی اس میں پانی امداد کے واسطے احیاناً نیا دوانا بھیج دیا جاتا ہو اس تقریر میں یہ آیتیں مشاہدات و تجربات کے اصلاً مخالف نہ رہیں خوب سمجھ لو: **وَلِلَّهِ الْحَمْدُ عَلَىٰ مَا أَلْهَمَنِي رَبِّي وَأَفْهَمَنِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَعِلْمُهُ أَمُّ وَأَحْكَمُ** اور شہاب ثاقب دن کو بھی ہوتا ہے لیکن بوجہ ضوئ شمس کے نظر نہیں آتا۔ پس یہ وسوسہ نہ رہا کہ کیا شیاطین رات ہی کو استراق کرتے ہیں۔

لَطِطُ: اوپر تو حید کا پیرایہ انعام میں ذکر تھا اس کے قبل کفار کے نکال و وبال کا ذکر تھا۔ آگے قصہ آدم علیہ السلام میں خالق ہونے کے ضمن میں تو حید اور انعام ظاہری اور امر بالسجود میں انعام باطنی اور نافرمانی و بد انجامی الیسیں کے ضمن میں منکرین کا نکال و وبال مذکور ہے۔

تَرْجُمَ الْمَلَائِكَةُ السَّائِرِينَ: قولہ تعالیٰ: **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ** الخ اس میں اشارہ ہے حقائق توکل و قطع اسباب و اعراض عن الالتفات الی الاغیار کی طرف کذا فی الروح ملخصاً ۱۲۔

مُلَوَّنَاتٍ لِّلْبَجْبِیْنِ: ۱۔ قولہ فی السمع کوئی بات اشارہ الی ان السمع بمعنی المسموع ۲۔ قولہ فی موزون معین مقدار کما فی الروح فہو مجاز مستعمل فی لازم معناه او کتابہ ۳۔ قولہ فی من لستم اور ان کو بھی معاش دی اشارہ الی التقدير هكذا واعشنا من لستم ای مما غیر کم لان المعنی اعشنا کم ۴۔ قولہ فی وان من شیء از قبیل معاش القرینۃ علی التخصیص السیاق و السباق من قولہ معاش و اسفینا کم ۵۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمِإٍ مَسْنُونٍ ۝ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَّارِ السَّمُومِ ۝

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمِإٍ مَسْنُونٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ

فِيهِ مِنْ شَوْحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿۱۵﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿۱۶﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ
 مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿۱۷﴾ قَالَ يَا بَلِيسُ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونُ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿۱۸﴾ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ
 خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمِيمٍ مَسْنُونٍ ﴿۱۹﴾ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿۲۰﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ
 اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿۲۱﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿۲۲﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿۲۳﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ
 الْمَعْلُومِ ﴿۲۴﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿۲۵﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ
 الْمُخْلِصِينَ ﴿۲۶﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿۲۷﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ
 الْغَوِينَ ﴿۲۸﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿۲۹﴾ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿۳۰﴾

اور ہم نے انسان کو بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی پیدا کیا اور جن کو اس سے قبل آگ سے کہ وہ ایک گرم ہوا تھی پیدا کر چکے تھے اور وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے جب آپ کے رب نے ملائکہ سے ارشاد فرمایا کہ میں ایک بشر کو بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی پیدا کرنے والا ہوں سو میں جب اس کو پورا بنا چکوں اور اس میں اپنی (طرف سے) جان ڈال دوں تو تم سب اس کے روبرو سجدہ میں گر پڑنا سو سارے کے سارے فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا مگر ابلیس نے اس نے اس بات کو قبول نہ کیا سجدہ نہ کرنے والوں کے ساتھ شامل ہوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ابلیس تجھ کو کون امر باعث ہوا کہ تو سجدہ کرنے میں شامل نہ ہوا کہنے لگا کہ میں ایسا نہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جس کو آپ نے بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی پیدا کیا ہے۔ ارشاد ہوا کہ تو اچھا پھر آسمان سے نکل کیونکہ بے شک تو مردود ہو گیا اور بے شک تجھ پر (میری) لعنت رہے گی قیامت کے دن تک کہنے لگا تو پھر مجھ کو (مرنے سے) مہلت دیجئے قیامت کے دن تک ارشاد ہوا تو (جا) تجھ کو معین وقت کی تاریخ تک مہلت دی گئی۔ کہنے لگا اے میرے رب بسبب اس کے کہ آپ نے مجھے (بجلم تکوین) گمراہ کیا ہے میں قسم کھاتا ہوں کہ میں دنیا میں ان کی نظر میں معاصی کو مرغوب کر کے دکھاؤں گا اور ان سب کو گمراہ کروں گا۔ بجز آپ کے ان بندوں کے جو ان میں منتخب کئے گئے ہیں ارشاد ہوا کہ (وہاں) یہ ایک سیدھا راستہ ہے جو مجھ تک پہنچتا ہے واقعی میرے ان بندوں پر تیرا ذرا بھی بس نہ چلے گا باں مگر جو گمراہ لوگوں میں تیری راہ پر چلنے لگے (تو چلے) اور جو لوگ تیری راہ پر چلیں گے ان سب سے جہنم کا وعدہ ہے جس کے سات دروازے ہیں ہر دروازہ (میں سے جانے) کے لئے ان لوگوں کے الگ الگ حصے ہیں۔ ﴿۳۰﴾

تَفْسِيرٌ: قصہ آدم علیہ السلام مشتمل بر توحید و انعام و و خاست کفر ☆ وَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ (الی قولہ تعالیٰ) لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿۳۰﴾ اور ہم نے انسان کو (یعنی اس نوع کی اصل اول یعنی آدم علیہ السلام کو) بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی پیدا کیا (یعنی اول گارے کو خوب خمیر کیا کہ اس میں بو آنے لگی پھر وہ خشک ہو گیا کہ وہ خشک ہونے سے کھن کھن بولنے لگا جیسا مٹی کا برتن چنگلی مارنے سے بجا کرتا ہے پھر اس خشک گارے سے آدم کا بتلا بنایا کہ زیادہ دال علی القدرت ہے) اور جن کو (یعنی اس نوع کی اصل ابوالجان کو) اس کے قبل (یعنی آدم علیہ السلام کے قبل) آگ سے کہ وہ (غایت لطافت کی وجہ سے ایک گرم ہوا تھی پیدا کر چکے تھے) مطلب یہ کہ چونکہ اس آگ میں اجزاء دخانیہ نہ تھے اس لئے وہ مثل ہوا کے نظر نہ آتی کیونکہ آگ کا نظر آنا اجزائے کثیفہ کے اختلاط سے ہے اس کو دوسری آیت میں اس طرح فرمایا ہے: وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ [الرحمن: ۱۵] اور وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے جب آپ کے رب نے ملائکہ سے (ارشاد) فرمایا کہ میں ایک بشر کو (یعنی اس کے پتلے کو) بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی پیدا کرنے والا ہوں سو میں جب اس کو (یعنی اس کے اعضائے جسمانیہ کو) پورا بنا چکوں اور اس میں اپنی (طرف سے) جان ڈال دوں تو تم سب اس کے روبرو سجدہ میں گر پڑنا سو (جب اللہ تعالیٰ نے اس کو بنا لیا تو) سارے کے سارے فرشتوں نے (آدم علیہ السلام کو) سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہ اس نے اس بات کو قبول نہ کیا کہ سجدہ کرنے والوں کے ساتھ شامل ہو (یعنی سجدہ نہ کیا) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابلیس تجھ کو کونسا امر باعث ہوا کہ تو سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا کہنے لگا کہ میں ایسا نہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جس کو آپ نے بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی پیدا کیا ہے (یعنی ایسے حقیر و ذلیل مادہ سے بنایا گیا ہے کیونکہ میں نورانی مادہ آتش سے پیدا ہوا ہوں تو نورانی ہو کر ظلمانی کو کیسے سجدہ کروں) ارشاد ہوا تو (اچھا پھر) آسمان سے نکل کیونکہ بیشک تو (اس حرکت سے) مردود ہو گیا اور (بیشک تجھ پر) (میری) لعنت قیامت تک رہے گی (جیسا دوسری آیت میں ہے عَلَيْكَ لَعْنَتِي ۗ اِضْرَ: ۷۸) یعنی

قیامت تک تو میری رحمت سے بعید رہے گا مقبول و مرحوم و موفق للعو بہ نہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ قیامت تک جو محل رحمت نہ ہو تو پھر قیامت میں تو مرحوم ہونے کا احتمال ہی نہیں پس جس وقت تک احتمال تھا اس کی نفی کر دی اور اس سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اس میں تو مہلت مانگنے سے پہلے ہی مہلت دینے کا وعدہ ہو گیا بات یہ ہے کہ مقصود قیامت تک عمر دینا نہیں ہے کہ یہ شبہ ہو بلکہ مطلب یہ ہے کہ حیات دنیویہ میں تو ملعون ہے گو وہ قیامت تک مستند کیوں نہ ہو (کہنے لگا) کہ اگر مجھ کو آدم علیہ السلام کی وجہ سے مردود کیا ہے (تو پھر مجھ کو (مرنے سے) مہلت دیجئے قیامت کے دن تک (تا کہ ان سے اور ان کی اولاد سے خوب بدلہ لوں) ارشاد ہوا (جب تو مہلت مانگتا ہے) تو (جا) تجھ کو معین وقت کی تاریخ تک مہلت دی گئی کہنے لگا کہ اے میرے رب بسبب اس کے آپ نے مجھ کو (بجگم تکوین) گمراہ کیا ہے میں قسم کھاتا ہوں کہ میں دنیا میں ان کی (یعنی آدم علیہ السلام اور اولاد آدم کے) نظر میں معاصی کو مرغوب کر کے دکھلاؤں گا اور ان سب کو گمراہ کروں گا بجز آپ کے ان بندوں کے جو ان میں منتخب کئے گئے ہیں (یعنی آپ نے ان کو میرے اثر سے محفوظ رکھا ہے) ارشاد ہوا کہ (ہاں) یہ (منتخب ہو جانا جس کا طریقہ اعمال صالحہ و اطاعت کاملہ ہے) ایک سیدھا راستہ ہے جو مجھ تک پہنچتا ہے (یعنی اس پر چل کر ہمارا مقرب ہو جاتا ہے) واقعی میرا ان (مذکور) بندوں پر تیرا ذرا بھی بس نہ چلے گا ہاں مگر جو گمراہ لوگوں میں سے تیری راہ پر چلنے لگے (تو چلے) اور (جو لوگ تیری راہ پر چلیں گے) ان سب سے جنم کا وعدہ ہے جس کے سات دروازے ہیں ہر دروازہ (میں سے جانے) کے لئے ان لوگوں کے الگ الگ حصے ہیں (کہ کوئی کسی دروازہ سے جاوے گا کوئی کسی دروازہ سے) (ف) اول کے جن کی پیدائش کا ذکر آیت میں ہے پھر ان میں بھی مثل انسان کے تو والد و تاسل ہونے لگا اور غالب یہ ہے کہ نار سے پیدا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جزو غالب یہ نار ہے جیسا انسان میں سب عناصر ہیں مگر غالب تراب ہے اور اگر یہ شبہ ہو کہ جب اور عناصر مل گئے تو خالص نار کہاں جواب یہ ہے کہ اول خالص لی گئی ہو گو بعد مزاج دیگر عناصر کے خالص نہ رہی اور دلائل مختلفہ سے جنات کے متعلق یہ امور معلوم ہوتے ہیں آگ سے پیدا ہونا تو والد و تاسل ہونا عادتاً ان کا نظر نہ آتا مختلف اشکال میں ان کا متشکل ہو سکتا مگر جن اشکال میں متشکل ہوئے سے التباس مضردین ہوتا ہو اس پر حکمت الہی قادر نہ ہونا اور جس میں التباس مضردینا ہوتا ہو اس پر کم قادر ہونا شیطان کا بھی از قسم جن ہونا یعنی جس جن میں شرارت ہو اس کو شیطان کہتے ہیں۔ اور روح اگر جسم لطیف ہو جیسا جمہور کا قول مشہور ہے تب تو نفخ کے معنی حقیقی ہیں اور اگر جو ہر مجرد عن المادة ہو تو نفخ مطلق تعلق کو مجازاً و استعاراً کہہ دیا اور اللہ تعالیٰ کا یہ جواب: هَذَا صِرَاطِي نَحِ الْأَعْمَاءِ: ۱۵۴ یہ قول ابلیس کی تصدیق ہے کہ واقعی ایسا ہی ہوگا کہ مقتضا حکمت کا ہے مگر جواب میں جو ترتیب بدلی گئی کہ اس کے قول میں غاویں کا ذکر مقدم تھا اور مخلصین کا مؤخر اور جواب میں برعکس اس میں یہ نکتہ ہے کہ جس کا اہتمام زیادہ ہوتا ہے اس کو مقدم کیا کرتے ہیں سوا ابلیس کو تو اغواء کا اہتمام زیادہ ہوتا ہے اور حق تعالیٰ کو مخلصین کی حفاظت کا واللہ اعلم اور لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ میں کلام ہوا ہے بعض نے تو کہا ہے کہ سات طبقے ہیں مختلف العذاب جیسا جیسا استحقاق عذاب کا ہوگا ویسے ہی طبقہ میں دخول ہوگا۔ چونکہ ہر طبقہ کا دروازہ بھی علیحدہ ہوگا اسلئے سَبْعَةُ أَبْوَابٍ سے تعبیر فرمادیا اور بعض نے کہا ہے کہ سات دروازے ہی مراد ہیں اور مقصود بیان کرنا کثرت داخلین کا ہے کہ ایک دروازہ کافی نہ ہوگا تا کہ سننے سے ہول زائد ہو اور بعض الفاظ کی تفسیر اور ضروری مضامین متعلق مقام سورۃ بقرہ کے رکوع سوم اور سورۃ اعراف کے رکوع دوم میں گذر چکے ہیں۔

تَرْجُمًا مَسَائِلَ السَّابِقِينَ: قولہ تعالیٰ: فَلَاذَا سَوَّيْتُهُ وَتَفَحُّتُ فِيهِ مِنْ شُرُوحِي رُوح کی اپنی طرف اضافت فرمانا اس کی تشریف ہے اس لئے کہ وہ اسرار الہیہ میں سے ایک سرخی ہے اسی لئے کہا گیا ہے: مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۱۵ بعض نے جہل سے إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۱۵ استدلال کیا ہے کہ اس کے بعد ملعون نہ رہے گا۔ جواب یہ ہے کہ مراد اس سے تابید ہے کیونکہ جب دار العمل ہی میں مقبول نہ ہو تو دار الجزاء میں کیسے مقبول ہوگا۔ ۱۲۔

مُلَقَّاتًا لِلْجِنِّ: ۱۔ قولہ فی رُوحی اپنی طرف سے اشارۃ الی توجیہ الاضافۃ ۲۔ قولہ قبل فسجد جب بنا لیا اشارۃ ان فی الکلام ایجازاً ۳۔ قولہ قبل فانظرنی اگر مجھ کو اشارۃ الی وجہ ترتیبہ بالفاء ۴۔ قولہ قبل فانك جب تو مہلت اشارۃ ایضاً الی معنی الفاء ۵۔ قولہ فی ازیں معاصی اشارۃ الی تقدیر المفعول ۶۔ قولہ فی علی مجھ تک اشارۃ الی ان علی بمعنی الی فیتعلق بمستقیم ویجوز ان یکون و صفا لصراط کما فی الاعراب ۷۔ قولہ فی عبادی ان مذکور اشارۃ الی کون الاضافۃ للعهد ۸۔ قولہ فی الا من اتبعک بان الی تو چلے اشارۃ الی کون الاستثناء منقطعاً ۹۔

اجْتِلَافًا لِقَوْلِهِ: فِي مَخْلَصِينَ فَحِ اللّام و کسرھا ۱۰۔

اللّحَّاتِ: قولہ صلصال طین بابس یصلصل ای بصوت وهو غیر مطبوخ ۱۱۔ قولہ حما الطین الاسود المتنن ۱۲۔ قولہ مسنون متنن وصف به مبالغة ۱۳۔ قولہ سموم ریح حار ناری تنفذ فی المسام ۱۴۔

النحوق: قوله من حمأ بدل او صفة لصلصال ۳۔ قوله نار السموم فيه اضافة الموصوف الى الصفة اي نار هي كالسموم في اللطافة ۱۲۔
قوله ما لك اے اتى سبب لك في ان لا تكون قوله من الغاوين بيان لمن اتبعك ۱۲۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝۱۵ اُدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ۝۱۶ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى

سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ۝۱۷ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ۝۱۸ نَبِيُّ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝۱۹

وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝۲۰ وَنَبِّئَهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ۝۲۱ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا

مِنْكُمْ وَجَلُونَ ۝۲۲ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۝۲۳ قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمِ

تُبَشِّرُونَ ۝۲۴ قَالُوا ابْشِرْنَا بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ۝۲۵ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ۝۲۶

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝۲۷ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝۲۸ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمَنَجُّهُمْ

أَجْمَعِينَ ۝۲۹ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ۝۳۰

بے شک خدا سے ڈرنے والے (یعنی اہل ایمان) باغوں اور چشموں میں (بستے) ہوں گے تم ان میں سلامتی اور امن کے ساتھ داخل ہو اور ان کے دلوں میں جو کینہ تھا ہم وہ بے دور کر دیں گے کہ سب بھائی بھائی کی طرح (الفت و محبت سے) رہیں گے تختوں پر آمنے سامنے بیٹھا کریں گے وہاں ان کو ذرا بھی تکلیف نہ پہنچے گی اور نہ وہ وہاں سے نکالے جائیں گے (اے محمد) آپ میرے بندوں کو اطلاع دے دیجئے کہ میں بڑا مغفرت اور رحمت والا بھی ہوں اور نیز یہ کہ میری سزا دردناک سزا ہے اور آپ ان لوگوں کو ابراہیم علیہ السلام کے مہمانوں (کے قصے) کی بھی اطلاع دے دیجئے جبکہ وہ ان کے پاس آئے پھر (آکر) انہوں نے السلام علیکم کہا ابراہیم کہنے لگے کہ ہم تو تم سے خائف ہیں انہوں نے کہا کہ آپ خائف نہ ہوں ہم آپ کو ایک فرزند کی بشارت دیتے ہیں جو بڑا عالم ہوگا ابراہیم علیہ السلام کہنے لگے کیا تم مجھ کو اس حالت پر (فرزند کی) بشارت دیتے ہو کہ مجھ پر بڑھاپا آ گیا ہے سو کس چیز کی بشارت دیتے ہو وہ (فرشتے) بولے کہ ہم آپ کو امر واقعی کی بشارت دیتے ہیں سو آپ ناامید نہ ہوں ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ بھلا اپنے رب کی رحمت سے کون ناامید ہوتا ہے بجز گمراہ لوگوں کے فرمانے لگے کہ تو (یہ بتلاؤ کہ) اب تم کو کیا ہم درپیش ہے اے فرشتو! فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک مجرم قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں (مراد قوم لوط علیہ السلام ہے) مگر لوط علیہ السلام کا خاندان کہ ہم ان سب کو بچالیں گے بجز ان کی (یعنی لوط علیہ السلام کی) بی بی کے کہ ان کی نسبت ہم نے تجویز کر رکھا ہے کہ وہ ضرور اسی مجرم قوم میں رہ جائے گی۔

تفسیر لفظ: اوپر آیات کے آخر میں اہل نار کا ذکر تھا آگے اہل جنت کا ذکر ہے جیسا قرآن کی عادت مطردہ ہے۔

نعم اہل جنات ☆ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝۱۵ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ۝۱۶ بیشک خدا سے ڈرنے والے (یعنی اہل ایمان) باغوں اور چشموں میں (بستے) ہوں گے (خواہ اول ہی سے اگر معصیت نہ ہو یا غفوی ہو گئی ہو اور خواہ بعد سزائے معصیت کے اور ان سے کہا جاوے گا کہ) تم ان (جنات و عیون) میں سلامتی اور امن کے ساتھ داخل ہو (یعنی اس وقت بھی ہر کمروہ سے سلامتی ہے اور آئندہ بھی کسی شرکا اندیشہ نہیں) اور (دنیا میں طبعی تقاضا سے) ان کے دلوں میں جو کینہ تھا ہم وہ سب (ان کے دلوں سے جنت میں داخل ہونے کے قبل ہی) دور کر دیں گے کہ سب بھائی بھائی کی طرح (الفت و محبت سے) رہیں گے تختوں پر آمنے سامنے بیٹھا کریں گے وہاں ان کو ذرا بھی تکلیف نہ پہنچے گی اور نہ وہ وہاں سے نکالے جاویں گے۔

لفظ: اوپر اہل نار و اہل جنت کے وعدہ و وعید کا ذکر تھا آگے اسی وعدہ و وعید کی تاکید کے لئے حق تعالیٰ اپنے لطف و قہر کا اجمالاً بیان فرماتے ہیں۔

تاکید وعدہ و وعید سابق ☆ نَبِيُّ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝۱۸ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝۱۹ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ میرے بندوں کو اطلاع دے دیجئے کہ میں بڑا مغفرت اور رحمت والا بھی ہوں اور (نیز) یہ کہ میری سزا (بھی) دردناک سزا ہے (تاکہ اس سے مطلع ہو کر ایمان اور تقویٰ کی رغبت اور کفر و معصیت سے رہبت ہو)۔ لفظ: اوپر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور قہر فی الآخرة کا ذکر تھا آگے ایک رحمت و قہر فی الدنیا کا بطور تمظیر و نمونہ کے دو قصوں کے ضمن میں ذکر ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے بشری اور لوط علیہ السلام کے اور ان کے قہر کے لئے بھی نجات یہ رحمت ہے اور قوم لوط کا اہلاک یہ قہر ہے۔

قصہ ابراہیم علیہ السلام بطور رحمت و قہر ☆ وَ نَبِّئَهُمْ عَنْ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ ۚ اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهَا لَمِنَ الْغَيْبِيْنَ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ ان (لوگوں) کو ابراہیم (علیہ السلام) کے مہمانوں (کے قصہ) کی بھی اطلاع دیجئے (وہ قصہ اس وقت واقع ہوا تھا) جب کہ وہ (مہمان جو کہ واقع میں فرشتے تھے) ان کے (یعنی ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے پھر (آ کر) انہوں نے السلام علیکم کہا (ابراہیم علیہ السلام ان کو مہمان سمجھ کر فوراً ان کے لئے کھانا تیار کر کے لائے مگر چونکہ وہ فرشتے تھے انہوں نے کھانا نہیں تب ابراہیم (علیہ السلام) دل میں ڈرے کہ یہ لوگ کھانا کیوں نہیں کھاتے کیونکہ وہ فرشتے بشکل بشر تھے ان کو بشر ہی سمجھا اور کھانا نہ کھانے سے شبہ ہوا کہ یہ لوگ کہیں مخالف نہ ہوں اور) کہنے لگے کہ ہم تو تم سے خائف ہیں انہوں نے کہا کہ آپ خائف نہ ہوں کیونکہ ہم (فرشتے ہیں) بجانب اللہ ایک بشارت لے کر آئے ہیں اور) آپ کو ایک فرزند کی بشارت دیتے ہیں جو بڑا عالم ہوگا (مطلب یہ کہ نبی ہوگا کیونکہ آدمیوں میں سب سے زیادہ علم انبیاء علیہم السلام کو ہوتا ہے مراد اس فرزند سے اسحاق علیہ السلام ہیں) ابراہیم (علیہ السلام) کہنے لگے کہ کیا تم مجھ کو اس حالت پر (فرزند کی) بشارت دیتے ہو کہ مجھ پر بڑھاپا آ گیا سو (ایسی حالت میں مجھ کو) کس چیز کی بشارت دیتے ہو (مطلب یہ کہ یہ امر فی نفسہ عجیب ہے نہ یہ کہ قدرت سے بعید ہے) وہ (فرشتے) بولے کہ ہم آپ کو امر واقعی کی بشارت دیتے ہیں (یعنی تولد فرزند یقیناً واقع ہونے والا ہے) سو آپ ناامید نہ ہوں (یعنی اپنے بڑھاپے پر نظر نہ کیجئے کہ ایسے اسباب عادیہ پر نظر کرنے سے وساوس ناامیدی کے غالب ہوتے ہیں) ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ بھلا اپنے رب کی رحمت سے کون ناامید ہوتا ہے بجز گمراہ لوگوں کے (یعنی میں نبی ہو کر گمراہوں کی صفت سے کب موصوف ہو سکتا ہوں محض مقصود اس امر کا عجیب ہونا ہے باقی اللہ کا وعدہ سچا اور مجھ کو امید سے بڑھ کر اس کا کامل یقین بعد اس کے فراست نبوۃ سے آپ کو معلوم ہوا کہ ان ملائکہ کے آنے سے علاوہ بشارت کے اور بھی کوئی مہم عظیم مقصود ہے اس لئے) فرمانے لگے کہ (جب قرآن سے مجھ کو یہ معلوم ہو گیا کہ تمہارے آنے کا کچھ اور بھی مقصود ہے) تو (یہ بتلاؤ کہ) اب تم کو کیا مہم درپیش ہے اے فرشتو! فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک مجرم قوم کی طرف (ان کو سزا دینے کے لئے) بھیجے گئے ہیں (مراد قوم لوط ہے) مگر لوط (علیہ السلام) کا خاندان کہ ہم ان سب کو (عذاب سے) بچالیں گے (یعنی ان کو بچنے کا طریقہ بتلا دیں گے کہ ان مجرموں سے علیحدہ ہو جاویں) بجز ان کی (لوط علیہ السلام کی) بی بی کے کہ اس کی نسبت ہم نے تجویز کر رکھا ہے کہ وہ ضرور اسی قوم مجرم میں رہ جاوے گی (اور ان کے ساتھ عذاب میں مبتلا ہوگی)۔ ف: فرشتوں کو جو اللہ تعالیٰ نے مہمان کے عنوان سے تعبیر فرمایا تو اس وجہ سے کہ بشکل آدمیوں کے تھے جو ابراہیم علیہ السلام کو مہمان معلوم ہوئے اور دوسری آیتوں میں اسحاق علیہ السلام کی بشارت کے ساتھ یعقوب علیہ السلام کی بھی بشارت مذکور ہے یہاں ان ہی آیتوں کی وجہ سے بیان میں اکتفا فرمایا اور قدرنا میں فرشتوں نے اپنی طرف مجازاً نسبت کی حالانکہ وہ فعل اللہ تعالیٰ کا تھا وجہ اس کی قرب و اختصاص ملائکہ کا ہے اور سورۃ ہود میں نصف پارے کے قریب یہ قصہ آچکا ہے کچھ ضروری مضامین اس کے متعلق وہاں بھی مذکور ہیں دیکھ لئے جاویں۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: نَبِّئْ عِبَادِيْ الخ اس میں طریق ارشاد کی تعلیم ہے کہ اسی طرح خوف ورجاء سے تربیت کرنا چاہئے کیونکہ رجاء محض سے تعطل و خوف محض سے قنوط محتمل ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: قَالَ فَمَا غَطَّبَكُمْ الخ وجہ اس سوال کی یہ تھی کہ معمولی و سرسری کام کیلئے مجمع کو نہیں بھیجا جاتا اور حق تعالیٰ بندوں کے ساتھ ان ہی کی عادات کے موافق معاملہ فرماتے ہیں۔ اس رعایت سے یہ بھی مستحب ہوا کہ ہر کام میں انتظام مناسب امر مستحسن ہے اور یہ اہل اللہ کی عادات طبعیہ سے ہو جاتا ہے ۱۲۔

مَلِكًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ اِلٰی اَرْضٍ: قولہ فی متقابلین بیٹھا کریں گے اشارۃ الی کون المتقابل احیاناً اذا تنادموا لا کل کل حین لان منزل کل واحد منهم علیحدۃ فلذا ترجم بقولہ بیٹھے ہوں گے ۱۲۔

اِحْتِلَافُ الْقِرَآءَةِ: قولہ تبشرون فی الروح قرأ ابن کثیر بکسر النون مشددة بدون یاء علی ادغام نون الجمع فی نون الوقایة والاكتفاء بالكسرة عن الیاء وقرأ نافع بکسر النون مخففة وفيه حذف نون الرفع كما هو مذهب سیویہ استقلالاً لاجتماع المثلین ودلالة باقیاء نون الوقایة علی الیاء آہ۔

الدُّعَاۃُ: قولہ علی ان بمعنی مع قولہ بالحق بالامر المنخفق قولہ فبم اصلہ فبما ای بای شیء وان المراد ان البشارة بما لا یقع عادة بشارۃ بغير شیء کذا فی الروح ۳۔

النَّجْوٰی: قولہ اذ دخلوا ظرف لخبر مضاف الی ضیف ای خبر ضیف ابراہیم حین دخولہم علیہ۔

البَلٰغَةُ: قولہ انا الغفور الرحیم وان عذابی الخ فی توصیف ذاته تعالیٰ بالمغفرة والرحمة دون التعذیب حیث لم یقل وانا المعذب ترجیح بجانب الوعد علی الوعد ۳ منه عم فیضہ۔

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿۱۱﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿۱۲﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿۱۳﴾
 وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿۱۴﴾ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ
 أَحَدٌ وَامْضُ حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿۱۵﴾ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَهُمْ لَئِيمٌ مُّقْطَوِعٌ مُّصْبِحِينَ ﴿۱۶﴾
 وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿۱۷﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿۱۸﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا
 تُخْزُونِ ﴿۱۹﴾ قَالُوا أَوْلَمْ نُنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿۲۰﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿۲۱﴾ لَعَمْرُكَ
 إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿۲۲﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿۲۳﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا
 عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ﴿۲۴﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُنْتَوِسِّئِينَ ﴿۲۵﴾ وَإِنَّهَا لِبَسْبِيلٍ مُّقِيمٍ ﴿۲۶﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَايَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۷﴾

پھر جب وہ فرشتے خاندان لوط علیہ السلام کے پاس آئے کہنے لگے کہ تم تو اجنبی آدمی (معلوم ہوتے) ہو انہوں نے کہا نہیں بلکہ ہم آپ کے پاس وہ چیز لے کر آئے ہیں جس میں یہ لوگ شک کیا کرتے تھے اور ہم آپ کے پاس یقینی ہونے والی چیز لے کر آئے ہیں اور ہم بالکل سچے ہیں۔ سو آپ رات کے کسی حصہ میں اپنے گھر والوں کو لے کر (یہاں سے) چلے جائیے اور آپ سب کے پیچھے ہو لیجئے اور تم میں سے کوئی پیچھے پھر کر بھی نہ دیکھے اور جس جگہ (جانے کا) تم کو حکم ہوا ہے اس طرف سب چلے جانا اور ہم نے لوط علیہ السلام کے پاس یہ حکم بھیجا کہ صبح ہوتے ہی ان کی بالکل جڑ ہی کٹ جائے گی (یعنی بالکل ہلاک ہو جائیں گے) اور شہر کے لوگ خوب خوشیاں کرتے ہوئے پہنچے لوط علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ لوگ میرے مہمان ہیں سو مجھ کو نصیحت مت کرو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور مجھ کو رسوا مت کرو وہ کہنے لگے کہ کیا ہم آپ کو دنیا بھر کے لوگوں سے منع نہیں کر چکے لوط علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ میری (ہو) بیٹیاں موجود ہیں اگر تم میرا کہنا کرو آپ کی جان کی قسم وہ اپنی مستی میں مدہوش تھے۔ پس سورج نکلنے نکلنے ان کو آواز سخت نے آدبایا پھر ہم نے ان بستیوں کا اوپر کا تختہ توینچے کر دیا اور ان لوگوں پر کنکر کے پتھر برسانا شروع کر دیئے اس واقعہ میں کئی نشانیاں ہیں اہل بصیرت کے لئے اور یہ بستیاں ایک آباد سڑک پر ملتی ہیں ان بستیوں میں اہل ایمان کے لئے بڑی عبرت ہے۔ ﴿۲۷﴾

تفسیر لوط: اوپر کے قصہ کا آگے بقیہ ہے۔

اہلاک مجرمین وانجائے مؤمنین از قوم لوط علیہم السلام ☆ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿۱۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۷﴾ پھر جب وہ فرشتے خاندان لوط (علیہ السلام) کے پاس آئے (تو چونکہ بشکل بشر تھے اس لئے) کہنے لگے تم تو اجنبی آدمی (معلوم ہوتے) ہو (دیکھئے شہر والے تمہارے ساتھ کیا سلوک کرتے ہیں کیونکہ یہ اجنبی لوگوں کو پریشان کیا کرتے ہیں) انہوں نے کہا نہیں (ہم آدمی نہیں) بلکہ فرشتے ہیں) آپ کے پاس وہ چیز (یعنی وہ عذاب) لے کر آئے ہیں جس میں یہ لوگ شک کیا کرتے تھے اور ہم آپ کے پاس یقینی ہونے والی چیز (یعنی عذاب) لے کر آئے ہیں اور ہم (اس خبر دینے میں) بالکل سچے ہیں سو آپ رات کے کسی حصہ میں اپنے گھر والوں کو لے کر (یہاں سے) چلے جائیے اور آپ سب کے پیچھے ہو لیجئے (تاکہ کوئی رہ نہ جاوے لوٹ نہ جاوے اور آپ کی ہیبت سے کوئی التفات نہ کرے جس کی ممانعت آتی ہے) اور تم میں سے کوئی پیچھا پھر کر بھی نہ دیکھے (یعنی سب جلدی چلے جاویں) اور جس جگہ (جانے کا) تم کو حکم ہوا ہے (یعنی شام کذا فی الدر عن السدی) اس طرف سب چلے جانا (آگے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے) اور ہم نے (ان فرشتوں کے واسطے سے) لوط (علیہ السلام) کے پاس یہ حکم بھیجا کہ صبح ہوتے بالکل ان کی جڑ ہی کٹ جاوے گی (یعنی بالکل ہلاک ہو جاویں گے یہ فرشتوں کی گفتگو جو مذکور ہوئی وقوع میں مؤخر ہے اہتمام مقصود کے لئے کہ انجاء و اہلاک کی خبر دینا ہے ذکر میں مقدم فرما دیا اور آگے جو قصہ آتا ہے وہ وقوع میں مقدم ہے تمیم کے لئے اس کو بیان فرماتے ہیں یعنی) اور شہر کے لوگ (یہ خبر سن کر کہ لوط علیہ السلام کے یہاں حسین حسین لڑکے آئے ہیں) خوب خوشیاں کرتے ہوئے (لوط علیہ السلام کے گھر یہ نیت فاسد) پہنچے لوط (علیہ السلام) نے (جو کہ اب تک وہ بھی ان کو آدمی ہی سمجھتے تھے ان کی بدنیتی کی وجہ سے) فرمایا کہ یہ لوگ میرے مہمان ہیں سو (ان کو دق کر کے) مجھ کو (عام لوگوں میں) نصیحت مت کرو (کیونکہ مہمان کی اہانت میزبان کی اہانت ہے سو اگر ان مسافروں کا خیال نہیں کرتے

تو میرا تو خیال کرو کہ تمہاری بستی کا ہوں) اور (خود اس فعل ناجائز کے بارے میں بھی) اللہ سے ڈرو اور مجھ کو (ان مہمانوں کی نظر میں) رسوامت کرو (یوں سمجھیں گے کہ اہل شہر ان کی کچھ وقعت نہیں کرتے) وہ کہنے لگے (کہ یہ فیضیستی ہماری طرف سے نہیں آپ نے خود اپنے ہاتھوں خریدی ہے کہ ان کو مہمان بنایا) کیا ہم آپ کو دنیا بھر کے لوگوں (کو مہمان بنانے) سے (بارہا) منع نہیں کر چکے (نہ مہمان بناتے نہ اس رسوائی کی نوبت آتی) لوط (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (آخر اس بیبودہ حرمت کی ضرورت ہی کیا ہے جس کی وجہ سے مہمانداری سے بھی ممانعت کی جاتی ہے قضائے شہوت کے لئے) یہ میری (بہو) بیٹیاں (جو تمہارے گھروں میں ہیں) موجود ہیں اگر تم میرا کہنا کرو (تو یہ عورتیں کافی ہیں) تو وہ کس کی سنتے تھے) آپ کی جان کی قسم وہ اپنی مستی میں مدہوش تھے پس سورج نکلتے نکلتے ان کو آواز سخت نے آدبا پھر (صبح کے بعد) ہم نے ان بستیوں (کی زمین کو الٹ کر ان) کا اوپر کا تختہ تو نیچے کر دیا (اور نیچے کا اوپر کر دیا) اور ان لوگوں پر نکلنے کے پتھر برسانا شروع کئے اس واقعہ میں کئی (مضمونوں کے) نشان ہیں اہل بصیرت کے لئے (مثلاً ایک یہ کہ فعل بد کا نتیجہ بد ہوتا ہے ایک یہ کہ ایمان و اطاعت سے نجات ہوتی ہے ایک یہ کہ اللہ کو بڑی قدرت ہے کہ اسباب طبعیہ کے خلاف جو چاہے کر دے وغیرہ ذلک) اور یہ بستیاں ایک آباد مرکز پر ملتی ہیں (یعنی عرب سے شام کو جاتے ہوئے ان کے آثار معلوم ہوتے ہیں) ان بستیوں میں (بحالت کذا یہ) اہل ایمان کے لئے بڑی عبرت ہے (کہ ان کو دیکھ کر ان مضامین کا استحضار کر لیتا ہے اور جو مومن نہیں ہے وہ اس کو اسباب طبعیہ یا بخت و اتفاق پر محمول کرتا ہے نہ خدا کو قادر سمجھتا ہے نہ گناہوں کو اس کی سزا سمجھتا ہے) یہ قصہ سورہ ہود کے نصف پارہ پر بھی گذر چکا ہے بعض ضروری مضامین متعلقہ اس کے وہاں دیکھ لئے جاویں اور مصبحین اور مشرقین کا اجتماع یا تو اس اعتبار سے ہے کہ صبح سے ابتدا ہوئی اور اشراق تک خاتمہ ہو گیا ہو یا صبح کو مفہوم عام لے لیا جاوے اشراق کو بھی دوسری آیت میں بکرۃ کا لفظ ہے جس کے معنی اول نہار ہیں اگر نہار عربی لیا جاوے تو مشرقین کا مراد ہے اور اگر شرعی لیا جاوے تو مصبحین کا مقابرب ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو جاہجا مخلوقات کی قسم کھائی ہے ان چیزوں کا عظیم ہونا باعتبار کثیر النفع یا دال علی القدرت ہونے کے ظاہر کرنا مقصود ہے اور مکلفین کو اس سے مراد نعت فرمانا اس لئے ہے کہ کہیں قسم کھانے والا اس چیز کو ایسا معظم نہ سمجھ جاوے جیسا حق تعالیٰ کو معظم سمجھتا ہے کیونکہ بعض سے اس کا وقوع ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ میں یہ احتمال ہی نہیں کہ وہ کسی مخلوق کو معظم سمجھیں کیونکہ سب سے اعظم وہ خود ہیں یا یوں کہا جاوے کہ ان اشیاء کی قسم باعتبار ان کی ذات کے نہیں بلکہ اس اعتبار سے ہے کہ یہ اشیاء دال علی القدرتہ ہیں پس مقصود ان کی قسم سے قسم ہے قدرت الہیہ کی اور صفات الہیہ کا مقسم بہ ہونا مثل ذات کے محل اشکال نہیں اور عام قسم کھانے والے اس لحاظ سے قسم نہیں کھاتے پھر ان کے ذمہ ایہام سے بچنا بھی واجب کیا گیا ہے۔

لیط: اوپر قوم لوط علیہ السلام کے عذاب کا ذکر تھا آگے اصحاب ایک اور اصحاب حجر کے عذاب کا ذکر ہے کہ مقصود سب کا مشترک ہے کہ قہر فی الدنیا کا ذکر کرنا بطور نمونہ قہر فی الآخرۃ کے مقصود ہے و نیز ان عذاب کے قصوں میں اتفاق مسئلہ رسالت پر بھی دال ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔

تَرٰهُمْ سَالِّیْنَ السُّلُوٰنِ: قولہ تعالیٰ: وَلَا یَلْتَفِتُّ مِنْكُمْ اِسْ مِنْ مَعْلُوْمٍ ہُوَ اَنَّ اَثَرٌ غَضْبٍ اُوْرِ مَغْضُوْبِیْنَ کِی طَرْفٌ تَفْرَحُ کَر طُوْرِ پَر بَہِی نَد دِکَہے اُوْرِ اِس مِیْلِ لہُوْد مَکْرَ کَفْرِی اَبَدِی کَے مَجْمَع بَہِی دَاخِل ہُو گئے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ الْخٰحِ حَدِیْثَ تَرْمِذِی مِیْلِ ہُو کَے حَضُوْر صَلِی اللّٰہِ عَلِیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ نے اَرشَاد فرمایا: اَتَقُوْا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَاِنَّہُ یَنْظُرُ بِنُوْرِ اللّٰہِ اُوْر پَہْرِیِہِ اَیْتِ تَلَاوْتِ فرمائی تُو اِس بِنَاء پَرِیِہِ اَیْتِ اَصْلِ ہُو فِرَاسَتِ کِی اُوْرِ اِس مِیْلِ اُوْر اَکْ عَقْلِی وکَشْفِی وَغِیْرَہ سَب آ گِیَا اُوْرِ اِس سَہِ اِن سَب طَرُقِ کِی قَطْعِیْتِ لَازِم نِیْسِ اَی جِیسا اِن فِیْ ذٰلِکَ لِکَیْبَ لِقَوْمٍ یَتَفَكَّرُوْنَ یَا عِقْلُوْنَ سَہِ مَطْلَقًا عَقْلٌ و فکر کی قَطْعِیْتِ لَازِم نِیْسِ اَی مقصود صرف یہ بتلانا ہے کہ یہ طرق نافع ہیں حدود شرعیہ کی رعایت سے ان سے کام لیا جاوے۔

مَلْمُوعًا لَآ تَلْبَسُوْنَ: ا قولہ قبل بل جننک ہم آدمی نہیں دل علیہ قوم لان القوم یختص بالرجال والرجل لا یكون الا من الثقلین لان الملك لا یوصف بالذکورة كما لا یوصف بالانوثة وبه اتضح معنی بل وهذا من المواهب ۳۔ قولہ فی ذلك الامر یہ حکم الی جاوے گی اشارۃ الی ان جمله دابر هؤلاء الخ تفسیر لذلك الامر ۳۔ قولہ فی لا تفضحون عام و فی لا تخزون مہمانوں اشارۃ الی دفع التکرار والقربۃ علی الثانی قولہ لا تخزون فی ضیفی و علی الاول و ردہ متقابلا۔ قولہ فی کنتم فاعلین میرا کہنا لان المقدر کالمفوز و قولہ و فی ما بعد یہ عورتیں اشارۃ الی تقدیر الجواب ۴۔ قولہ فی علیہا بستیوں بدلیل قولہ تعالیٰ المؤتفکات و دل علیہا ہنا المدنیہ لان ما عداها یتعلق بہا ۴ منہ عم فیض۔

الطغیان: قولہ تعالیٰ قضیا اوحینا مقضیا مثبتا فلفی مضمین معنی اوحی ولذا عدی تعدیہ ۴۔ قولہ مصبحین داخلین فی الصباح وہی ہنا تامۃ ۴۔ قولہ تعالیٰ للمتوسمین التوسم التفعّل من التوسم وهو العلامة الی یستدل بہا علی مطلوب و ترجمتہ بالحاصل والفراہۃ الایمانیہ لما كانت نوعاً من البصرۃ قرأها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع ذکر الفراہۃ لان التوسم هذا مفسر

بالفراسة فافهم ۳۔ قوله تعالى مقيم ثابت لم يندرس وترجمته ايضا بالحاصل ۳۔

النَّجْوَى: قوله الا آل لوط استثناء منقطع كما هو ظاهر ۳۔ منه عم فيضاً۔

الْبَلَاغَةُ: قوله قال فما خطبكم في الروح توسط قال بين كلاميه عليه السلام مشير الى ان هناك ما طوى ذكره او لما ان هناك انتقالاً الى بحث آخر ۳۔ قوله جننك واتيناك نسبة المجنى بالعذاب اليه عليه السلام مع ان المجنى كان الى القوم لعله باعتبار مجيئهم بخبره اليه عليه السلام وهذا من المواهب ۳۔ قوله آتيناك بالحق فيه مبالغة وتأكيد لان فيه نفيًا لامترائهم المذكور سابقًا والامتراء على معناه لا يحتاج الى تاويله بالانكار لانهم كيف كان لهم ان يقولوا لا يقع الحادثة الفلاني ۳۔ قوله قالوا بل جننك بالحق في الروح ولعل تقديم هذه المجادلة على ما جرى بينه وبين اهل المدينة من المجادلة للمسارعة الى ذكر بشارة لوط عليه السلام عقيب ذكر بشارة ابراهيم عليه السلام۔ قوله الآيات في موضع وآية في موضع آخر لان المشار اليه في الاول القصة بتمامها وفيها ذكر عدة من العبر وفي الثاني القرى المهلكة ومشاهدتها انما تدل على شيء واحد وهو الهلاك واما ان الهلاك لاي شيء وقع فيحتاج الى سماع القصة وهو من المواهب ۳۔

وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ظَالِمِينَ ۝ فَاَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ۝ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْجِبْرِ

الْمُرْسَلِينَ ۝ وَأَتَيْنَهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَكَانُوا يَنْجِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا أَمِينًا ۝

فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُصْبِحِينَ ۝ فَبَاً أَغْنَى عَنْهُمْ مَتَاعًا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ

وَ الْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ۝ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ ۝ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَبِيلَ ۝ إِنَّ

رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الثَّنَائِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۝ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى

مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ۝ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ

الْمُبِينُ ۝ كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِبِينَ ۝ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۝ فَوَرَبِّكَ

لَنْسَأَلَهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝

إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۝ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۝ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ وَلَقَدْ

تَعَلَّمَ آدَمُ الْأَلْفَبَ وَكُنَّ آيَاتُ الْكُرْآنِ يُرْسَلُ إِلَيْهِ فَكَانَ عَلِيمًا ۝ فَلَمَّا أَتَى الْبَنِي إِسْرَائِيلَ بِآيَاتِنَا فَكُنَّا نَسُودُهُمْ لِآيَاتِنَا ۝ وَقَدْ

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۝

اور بن والے (یعنی شعیب علیہ السلام کی امت بھی) بڑے ظالم تھے سو ہم نے ان سے (بھی) بدلہ لیا اور دونوں (قوموں کی) بستیاں صاف سڑک پر واقع ہیں اور حجر والوں نے (بھی) پیغمبروں کو جھوٹا بتلایا اور ہم نے ان کو اپنی (طرف سے) نشانیاں دیں سو وہ لوگ ان سے روگردانی ہی کرتے رہے اور وہ لوگ پہاڑوں کو تراش تراش کر ان میں گھر بناتے تھے کہ امن میں رہیں سو ان کو صبح کے وقت آواز سخت نے آ پکڑا سو ان کے دنیوی ہنران کے کچھ بھی کام نہ آئے اور ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور ان کی درمیانی چیزوں کو بغیر مصلحت کے نہیں پیدا کیا اور ضرور قیامت آنے والی ہے سو آپ خوبی کے ساتھ درگزر کیجئے بلاشبہ آپ کا رب بڑا خالق بڑا عالم ہے اور ہم نے آپ کو سات آیاتیں دیں جو (نماز میں) مکرر پڑھی جاتی ہیں اور قرآن عظیم دیا آپ اپنی آنکھ اٹھا کر بھی اس چیز کو نہ دیکھئے جو کہ ہم نے مختلف کافروں کو برتنے کے لئے دے رکھی ہے اور ان پر غم نہ کیجئے اور مسلمانوں پر شفقت رکھئے اور کہہ دیجئے کہ میں کھلم کھلا (تم کو عذاب خدا سے) ڈرانے والا ہوں جیسا کہ ہم نے وہ عذاب ان لوگوں پر نازل کیا ہے جنہوں نے حصے کر رکھے تھے یعنی آسمانی کتاب کے مختلف اجزاء قرار دیتے تھے سو آپ کے پروردگار کی قسم (یعنی اپنی) ہم ان سب سے ان کے اعمال کی ضرور باز پرس کریں گے۔ غرض

آپ کو جس بات کا حکم کیا گیا ہے اس کو (تو) صاف صاف سنا دیجئے اور ان مشرکین کی پرواہ نہ کیجئے یہ لوگ جو ہنستے ہیں (اور) اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرا معبود قرار دیتے ہیں ان سے آپ کے لئے ہم کافی ہیں سوان کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے اور واقعی ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ جو باتیں کرتے ہیں اس سے آپ تک دل ہوتے ہیں سو (اس کا علاج یہ ہے کہ) آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کرتے رہئے اور نماز پڑھنے والوں میں رہئے اور آپ رب کی عبادت کرتے رہئے یہاں تک کہ آپ کو موت آجائے۔

تَفْسِيْرُ : قصہ اصحاب ایکہ : ☆ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الظَّالِمِينَ ۙ فَأَنْتَقْنَا مِنْهُمْ . وَإِنَّمَا لِيَأْمُرُ شَيْبِينَ ۙ

قصہ اصحاب حجر ☆ وَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ ۙ (الی قولہ تعالیٰ) فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۙ اور بن والے (یعنی شعیب علیہ السلام کی امت بھی) بڑے ظالم تھے سو ہم نے ان سے (بھی) بدلہ لیا اور ان کو عذاب سے ہلاک کیا (اور دونوں (قوم کی) بستیاں صاف سڑک پر (واقع) ہیں (اور شام کو جاتے ہوئے راہ میں نظر آتی ہیں) اور حجر (بکسرحاء) والوں نے (بھی) پیغمبروں کو جھوٹا بتلایا (کیونکہ جب صالح علیہ السلام کو جھوٹا کہا اور سب پیغمبروں کا اصل دین ایک ہی ہے تو سب کو بھی جھوٹا بتلایا) اور ہم نے ان کو اپنی (طرف سے) نشانیاں دیں (جس سے اللہ تعالیٰ کی توحید اور حضرت صالح علیہ السلام کی نبوت ثابت ہوتی تھی مثلاً دلائل توحید اور ناقہ کہ معجزہ صالح علیہ السلام کا تھا) سو وہ لوگ ان (نشانوں) سے روگردانی (ہی) کرتے رہے اور وہ لوگ پہاڑوں کو تراش تراش کر ان میں گھر بناتے تھے کہ (ان میں سب آفات سے) امن میں رہیں سوان کو صبح کے وقت (خواہ اول ہی صبح میں یا دن چڑھے علی الاحتمالین) آواز سخت نے آ پکڑا سوان کے (دنیوی) ہنران کے کچھ بھی کام نہ آئے (ان ہی مستحکم گھروں میں عذاب سے کام تمام ہو گیا اس آفت سے ان کے گھروں نے نہ بچا لیا بلکہ اس آفت کا ان کو احتمال بھی نہ تھا اور اگر ہوتا بھی تو کیا کرتے)۔ فَا لِيَأْمُرُ شَيْبِينَ ۙ کہتے ہیں بن کو بعض نے کہا ہے کہ مدین کے پاس ایک بن تھا اس لئے اہل مدین کا یہ بھی لقب ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ دو قومیں تھیں ایک کے ہلاک ہونے کے بعد شعیب علیہ السلام دوسری قوم کی طرف مبعوث ہوئے۔ اور روح المعانی میں بہ تخریج ابن عسا کہ یہ حدیث مرفوعہ نقل کی ہے ان مدین واصحاب الايكة امتان بعث الله تعالى اليهما شعيبا عليه السلام والله اعلم اور حجر ایک وادی ہے حجاز اور شام کے درمیان اس میں قوم شمودستی تھی اور پارہ ہشتم کے اخیر قصہ سوم میں رجفہ اور صبحہ کے اجتماع کی توجیہ ذکر کی گئی ہے اور قوم لوط کی بستیوں کا سراہ واقع ہونا اور پر کی آیت میں آچکا ہے یہاں مکرر ذکر فرمانا شاید اس لئے ہو کہ منازل اہل ایکہ کے وقوع علی الطریق کو منازل قوم لوط کے وقوع علی الطریق سے تشبیہ دینا مقصود ہو یعنی اس کا وقوع علی الطریق تو اوپر معلوم ہو چکا ہے یہ بھی اسی طرح واقع علی الطریق ہے۔ بس دونوں کے دونوں واقع علی الطریق ہیں اس تقریر پر حقیقی تکرار نہ ہوا اور ظاہری تکرار جو ہے سو اس سے اس مکرر کی تاکید مقصود نہ ہوئی۔ بلکہ اس متاخر کی تاکید اس کے ساتھ تشبیہ دینے سے مقصود ہوئی خوب سمجھ لو۔ رُطِطُ : اوپر شروع سورت میں کفار مکہ کے شدت عناد و مخالفت کا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیان تھا بالخصوص آیت : وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ۖ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا لَدُنكَ سُنَّةٌ مِّمَّنْ خَلَقْنَا لَأَكْفِرَنَّ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ فَيَرْكَبُوا السَّبِيلَ فَيَخْلَقُوا مَا يَخْلَقُ اللَّهُ فَيَسْتَفْتِيهِمْ فَيَقولُ سَلْهُمْ ۖ وَهُمْ لَا يُفْتَوُونَ ۙ اور اسی کے ساتھ اجمالاً آپ کی تسلی کا مضمون بھی ارشاد فرمایا تھا۔ وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ سُنَّةِ الْآوَّلِينَ ۙ تک پھر درمیان میں اور مضامین مناسبت خاصہ سے مذکور ہوئے تھے اب آگے خاتمہ سورت پر اسی عناد و مخالفت کے بارے میں تفصیلاً مضمون آپ کی تسلی کا بالغ وجوہ مذکور ہے جیسا تقریر ترجمہ سے ان شاء اللہ واضح ہوتا ہے۔

تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالغ وجوہ بر عناد و کفار ☆ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالَ وَالرِّجَالِ وَهُنَّ لِئَلَّا يَتَّخِذُوا لِلْكَافِرِينَ مَدِينًا بَلَّغُوا إِلَيْنَا آيَاتِهِمْ وَانصُرُوا صَوْلَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يُقِيمُونَ ۙ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَعْبُدُوا رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۙ

اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ ان لوگوں کے عناد و خلاف سے غم نہ کیجئے کیونکہ اس کا ایک روز فیصلہ ہونے والا ہے اور وہ روز قیامت ہے جس کی آمد کے متعلق ہم آپ سے تذکرہ کرتے ہیں کہ (ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور ان کی درمیانی چیزوں کو بغیر مصلحت کے نہیں پیدا کیا (بلکہ اس مصلحت سے پیدا کیا کہ ان کو دیکھ کر صالح عالم کے وجود اور وحدت اور عظمت پر استدلال کر کے اس کے احکام کی اطاعت کریں اور بعد اقامت اس حجت کے جو ایسا نہ کرے وہ معذب ہو) اور (دنیا میں پورا عذاب ہوتا نہیں تو اور کہیں ہونا چاہئے اس کے لئے قیامت مقرر ہے پس) ضرور قیامت آنے والی ہے (وہاں سب کو بھٹایا جاوے گا) سو آپ (کچھ غم نہ کیجئے بلکہ) خوبی کے ساتھ (ان کی شرارتوں سے) درگزر کیجئے (درگزر کا مطلب یہ ہے کہ اس غم میں نہ پڑیئے اس کا خیال نہ کیجئے اور خوبی یہ کہ شکوہ شکایت بھی نہ کیجئے کیونکہ) بلاشبہ آپ کا رب (چونکہ) بڑا خالق (ہے اس سے ثابت ہوا کہ) بڑا عالم (بھی) ہے (سب کا حال اُس کو معلوم ہے آپ کے صبر کا بھی ان کی شرارت کا بھی اس لئے ان سے پورا پورا بدلہ لے لے گا اور خالق ہونے کا ذکر بطور استدلال کیا گیا کیونکہ خالق ہونا دلیل ہے عالم ہونے کی کقولہ تعالیٰ : أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۙ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۙ (۱۴) اور (آپ ان کے معاملہ کو نہ دیکھئے کہ موجب غم ہوتا ہے ہمارا معاملہ اپنے ساتھ دیکھئے کہ ہماری طرف سے آپ کے ساتھ کس قدر لطف و عنایت ہے چنانچہ) ہم نے آپ کو (ایک بڑی بھاری نعمت یعنی) سات آیتیں دیں جو (نماز میں) مکرر پڑھی جاتی ہیں اور (وہ) بوجہ جامع مضامین عظیمہ ہونے کے اس قابل ہے کہ اس کے دینے کو یوں کہا جائے کہ (قرآن عظیم دیا (مراد اس سے سورہ فاتحہ ہے جو بوجہ عظیم ہونے کے ام

القرآن سے ملقب ہے پس اس نعمت اور منعم کی طرف نگاہ رکھئے کہ موجب فرح و سرور ہوں لوگوں کے عناد و خلاف کی طرف التفات نہ کیجئے اور) آپ اپنی آنکھ اٹھا کر بھی اس چیز کو نہ دیکھئے (نہ تا سفاہ غیظاً) جو کہ ہم نے مختلف قسم کے کافروں کو (مثلاً یہود و نصاریٰ اور مجوس و مشرکین) برتنے کے لئے دے رکھی ہے (اور بہت جلد ان سے جدا ہو جاوے گی) اور ان (کی حالت کفر) پر (کچھ) غم نہ کیجئے (غیظاً نظر کرنا یہ کہ چونکہ وہ دشمن خدا ہیں اس لئے بوجہ بغض فی اللہ کے غصہ آوے کہ ایسی نعمتیں ان کے پاس نہ ہوتیں اس کے جواب کی طرف متعنا میں اشارہ ہے کہ یہ کوئی بڑی معتد بہ دولت نہیں کہ ان مبغوضین مغضوبین کے پاس نہ ہوتی متاع فانی ہے اور تاسفاً نظریہ کہ افسوس یہ چیزیں ان کو ایمان سے مانع ہو رہی ہیں اگر یہ نہ ہوں تو غالباً ایمان لے آویں اس کا جواب لا تحزن میں ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ غایت عناد ان کی طینت میں ہے ان سے کسی طرح توقع نہیں اور حزن ہوتا ہے خلاف توقع پر جب توقع نہیں پھر حزن بے وجہ۔ اور حرصاً نظر کا احتمال ہی نہیں غرض یہ کہ آپ کسی طرح بھی ان کفار کے فکر و غم میں نہ پڑیئے) اور مسلمانوں پر شفقت رکھئے (یعنی فکر مصلحت اور شفقت کے لئے مسلمان کافی محل ہیں کہ ان کو اس سے نفع بھی ہے) اور (کافروں کے لئے چونکہ فکر مصلحت کا کوئی نتیجہ نہیں اس لئے ان کی طرف توجہ بھی نہ کیجئے البتہ تبلیغ کہ آپ کا فرض منصبی ہے اس کو ادا کرتے رہئے اور اتنا) کہہ دیجئے کہ میں کھلم کھلا (تم کو عذاب خدا سے) ڈرانے والا ہوں (اور خدا کی طرف سے تم کو یہ مضمون پہنچاتا ہوں کہ وہ عذاب جس سے ہمارا نبی ڈراتا ہے ہم تم پر کسی وقت ضرور نازل کریں گے) جیسا ہم نے (وہ عذاب) ان لوگوں پر (مختلف اوقات گذشتہ میں) نازل کیا ہے جنہوں نے (احکام الہی کے) حصے کر رکھے تھے یعنی آسمانی کتاب کے مختلف اجزاء قرار دیئے تھے (ان میں جو مرضی کے موافق ہو امان لیا جو مرضی کے خلاف ہو اس سے انکار کر دیا مراد اس سے یہود و نصاریٰ سابق ہیں جن پر مخالفت انبیاء علیہم السلام سے عذابوں کو ہونا مثل مسخ قردۃ و خنازیر و قتل و قید و ذلت کے مشہور و معروف تھا مطلب یہ کہ عذاب کا نازل ہونا کوئی امر مستبعد نہیں پہلے ہو چکا ہے اگر تم پر بھی ہو جاوے عجب کیا ہے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں اور جب ان مشبہ اور مشبہ بہ لوگوں کا مستحق عذاب ہونا تقریر بالا سے معلوم ہو گیا) سو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو) آپ کے پروردگار کی (یعنی اپنی) قسم ہم ان سب (انگلوں اور پچھلوں) سے ان کے اعمال کی (قیامت کے روز) ضرور باز پرس کریں گے (پھر ہر ایک کو اس کے مناسب سزا دیں گے) غرض (حاصل کلام یہ کہ) آپ کو جس بات (کے پہنچانے) کا حکم کیا گیا ہے اس کو (تو) صاف صاف سنا دیجئے اور (اگر یہ نہ مانیں تو) ان مشرکوں (کے نہ ماننے) کی (مطلق) پرواہ نہ کیجئے (یعنی غم نہ کیجئے جیسا اوپر آیا ہے لا تحزن اور نہ طبعاً خوف کیجئے کہ یہ مخالف بہت سے ہیں کیونکہ) یہ لوگ جو (جو آپ کے اور خدا کے مخالف ہیں چنانچہ آپ پر تو) ہتے ہیں (اور) اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرا معبود قرار دیتے ہیں ان (کے شر و ایذاء) سے آپ (کو محفوظ رکھنے) کے لئے (اور ان سے بدلہ لینے کے لئے) ہم کافی ہیں سو ان کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے (کہ استہزاء اور شرک کا کیا انجام ہوتا ہے غرض جب ہم کافی ہیں پھر کا ہے کا خوف) اور واقعی ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ جو (کفر و استہزاء کی) باتیں کرتے ہیں اس سے آپ تنگ دل ہوتے ہیں (کہ طبعی بات ہے) سو (اس کا علاج یہ ہے کہ) آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کرتے رہئے اور نمازیں پڑھنے والوں میں رہئے اور اپنے رب کی عبادت کرتے رہئے یہاں تک کہ (اسی حالت میں) آپ کو موت آ جاوے (یعنی مرتے دم تک ذکر و عبادت میں مشغول رہئے اس میں علاوہ مامور بہ اور ماجور علیہ ہونے کے یہ بھی خاصیت ہے کہ اس طرف شغل کو مختصر کر دینے سے دوسرا شغل جو کہ موجب ضیق صدر تھا زائل یا مغلوب ہو جاتا ہے۔ **ف**: بعض مضامین تسلیہ سے مثل سزا وغیرہ کی خبر کے یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ ان کا سزا یاب ہونا چاہتے تھے اس میں شاید کسی کو شافی شفقت کا شبہ ہو تو جواب یہ ہے کہ اپنے ساتھ کسی معاملہ کی وجہ سے یہ امر نہ تھا بلکہ چونکہ حق تعالیٰ کے ساتھ کفر و شرک کرتے تھے اس لئے بغض فی اللہ کا اثر یہ غضب مذکور تھا اور شفقت تو یہ ہے کہ آپ ان کی ہدایت میں ساعی تھے نہ یہ کہ باوجود کفر کے ان کی مغفرت کے طالب تھے اور آخر آیت کے آخر ترجمہ میں مختصر کی قید اس لئے ظاہر کی کہ کسی کو یہ وسوسہ نہ ہو کہ جب ضیق صدر کا علاج مشغولی عبادت ہے تو آپ تو ہمیشہ سے مشغول عبادت تھے پھر ضیق کیسے واقع ہوا اب اس قید سے جواب ظاہر ہو گیا کہ مطلق مشغولی اس کا علاج نہیں ہے بلکہ اس کا مختصر ہونا سو آپ کی مشغولی تو دائم تھی لیکن طبعاً یا قصداً کہ خیر خواہی کا قصد بھی عبادت ہے آپ ان کے حال پر بھی متوجہ ہوتے تھے اس لئے مقصوداً اقتصار کی تعلیم فرمائی گئی کہ خیر خواہی کی حد ختم ہو چکی تھی واللہ اعلم اور **ک**: مآ آ نزلنا الخ میں تفسیر مذکور پر صنعت التفات ہے اور ان کی کتاب کو قرآن کہنے میں یہ نکتہ ہو سکتا ہے کہ اس محمدی قرآن کے انکار میں آپ کو تسلی ہو جاوے کہ پہلے قرآن کا بھی انکار ہو چکا ہے اور بعض نے اس کو اتینک کے متعلق کہہ کر یہ معنی کہے ہیں کہ ہم نے آپ کو سب مٹائی اس طرح دی جیسا سابق اہل کتاب پر بواسطہ انبیاء کے کتاب نازل کی تھی اور مقصود اس تشبیہ سے دفع استبعاد ہے نزول وحی میں اور علی الانبیاء شاید اس لئے نہ کہا ہو کہ اشارہ ہو جاوے کہ مقصود انزال کتب الہیہ سے مکلف بنانا ہوتا ہے امت کو پس آپ پر بھی نزول اسی لئے ہوا ہے اور دونوں تو جیہوں پر اگر قرآن کے معنی اصطلاحی رکھے جاویں اور **م**: مقسمین کی صفت جعلوا الخ کے ساتھ باعتبار ان کے بعض کے کہ زمانہ نزول قرآن میں موجود تھے کہی جاوے تب بھی بعید نہیں۔

والله اعلم وقد تم تفسیر سورة الحجر لثلث عشرة مضت من جمادی الاخری یوم الاحد ۳۲۲ھ جری ولله الحمد۔

زَجَّهٖ مَسَالِكَ النَّسَالِكِ: قولہ تعالیٰ فَاصْفَحْ الصَّفْحَ اس میں بعض اخلاق کی تعلیم ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اس میں حق تعالیٰ کی غیرت معلوم ہوتی ہے اغیار کی طرف نظر کرنے سے ۱۲ قولہ تعالیٰ: فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ الخ اس میں دلالت ہے کہ حق بات کو بہت صفائی سے کہنا چاہئے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ وَ لَقَدْ تَعَلَّمْ اَنَّكَ الخ اس میں غم و ضیق کا علاج بتلایا گیا ہے کہ ذکر و توجہ الی الحق ہے قولہ تعالیٰ: وَ اعْبُدْ رَبَّكَ الخ یقین کی تفسیر موت ہے تو اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو کہتے ہیں کہ کوئی مرتبہ سلوک میں ایسا ہے جس میں تکالیف شرعیہ ساقط ہو جاتی ہیں اور یہ اعتقاد الحاد محض ہے ۱۲ سورہ حج تمام ہوئی۔

مُلَقَّاتٌ لِّلرَّجْعَةِ: قولہ فی بالحق مصلحت لان الحق مقابل للباطل وهو ما لا نفع فيه فالحق ماله نفع ۳۔ قولہ اخفض شفقت ہو ترجمہ بالحاصل وتحقیقہ فی اللغات من هذه الحواشی ۳۔ قولہ فی القرآن آسانی کتاب حملاً للقرآن علی معناه اللغوی ای المقر ولا الاصطلاحی الخاص بکتاب نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ۳۔ قولہ فی فسبح بحمد تسبیح و تحمید مبنیہ کون الباء للملابسة والفرق بینہما ان التسبیح نفی ما يجب نفيه والتحمید اثبات ما يجب اثباته ۳۔ قولہ فی الساجدين نمازیں عملاً للسجدة علی الصلوة اطلاقاً للجزء علی الكل مجازاً ۳۔

الرِّوَانِيَاتُ: السبع المثانی ہی الفاتحة اخرجہ البخاری و ابو داؤد و الترمذی و رفوعہ و القرآن العظیم اخرج البخاری عن ابی سعید بن المعلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثانی و القرآن العظیم الذي اوتيته قوله المقتسمين فی الروح اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابن عباس قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارأيت قول الله تعالى كما انزلنا على المقتسمين قال عليه الصلوة والسلام اليهود والنصارى قال الذي جعلوا القرآن عضين ما عضين قال صلى الله عليه وسلم آمنوا ببعض وكفروا ببعض ۱۲ منه عم فیضہ۔

الْجَنَاحَاتُ: الامام الطریق لانه یوتم به ای یقصد و یتبع ۳۔ مثانی جمع مثنی بمعنى المكرر جمع للمبالغة ۳۔ قولہ ازواجاً اصنافاً قولہ اخفض جناحك آه فی الروح اصل ذلك ان الطائر اذا اراد ان يضم فرخه اليه بسط جناحيه له و الجناحان من ابن آدم جانباً آه وهو كناية عن التواضع والرفق الشفقة ۳۔ قولہ المقتسمين ای الذين قسموه قولہ عضين جمع عضه و اصلها عضوة بكسر العين وفتح الضاد بمعنى جزو فهو معتل اللام من عضاه بالتشديد جعله اعضاء و اجزاء و جمع السلامة يجبر ما حذف منه و الافحقه ان لا يجمع جمع السلامة المذكور لكونه غير عاقل قولہ فاصدع ای اظهره و اجهره يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهاراً ۳۔ قولہ اليقين الموت وسمى به لانه متيقن اللحوق لكل حي ۳۔ عم فیضہ۔

النَّجْوَى: قولہ و القرآن عطف علی السبع عطف الصفة علی الصفة و الذات متحدة ۳۔ قولہ من المثانی من هذه بيانية قولہ كما انزلنا متعلق بمقدر ای نزل عليهم عذاباً كما انزلنا و يدل علی ذلك المقدر الملقوظ من قولہ انا النذير كما هو ظاهر و فی البيضاوى هكذا انا النذير المبين انذرکم ببيان و برهان ان عذاب الله نازل بكم ان لم تؤمنوا كما انزلنا مثل العذاب الذي انزلنا الخ۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ تعالیٰ كن من السَّاجِدِينَ فی الروح و لمزيد الاعتناء بامر الصلوة جی بالامر بها كما ترى مغائر الامر السابق علی هذا الوجه المخصوص و فی ذلك من ترغيب فيها ما لا يخفى قولہ و اعبد ربك فی الاظهار بلفظ الرب تاكيد لما دل عليه الربوبية من اظهار اللطف به صلى الله عليه وسلم ۳۔ قولہ حتی ياتيک اليقين۔ اسناد الاتيان اليه للايدان بانه متوجه الى الحي طالب للموصول اليه۔



سورۃ النحل ۱۶ مکیہ ۲۰۷ آیتیں
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
آیتیں ۱۲۸
رکوعات ۱۶

سورۃ نحل مکہ میں اتری شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ایک سو اٹھائیس آیتیں اور سورۃ رکوع ہیں

اتى امر الله فلا تستعجلوه ط سبحنه و تعلق عما يشركون ۱ ينزل الملكة بالروح من امره
على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله الا انا فاتقون ۲ خلق السموت والارض
بالحق ط تعلق عما يشركون ۳ خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين ۴ والانعام
خلقها لكم فيهادف و منافع و منها تاكلون ۵ ولكم فيها جمال حين تريحون و حين
تسرحون ۶ و تحيل اثقالكم الى بلياءم تكونوا بلغيه الا بشق النفس ط ان ربكم لرهوف
رحيم ۷ و الخيل و البغال و الحمير لتركبوها و زينة ط و يخلق ما لا تعلمون ۸

خدا تعالیٰ کا حکم آپہنچا سو تم اس میں جلدی مت مچاؤ وہ لوگوں کے شرک سے پاک اور برتر ہے۔ وہ فرشتوں (کی جنس یعنی جبرائیل) کو وحی یعنی اپنا حکم دے کر اپنے بندوں میں سے جس پر چاہیں (یعنی انبیاء پر) نازل فرماتے ہیں یہ کہ خبردار کہہ دو کہ میرے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سو مجھ سے ڈرتے رہو۔ آسمانوں کو اور زمین کو حکمت سے بنایا وہ ان کے شرک سے پاک ہے (اور) انسان کو نطفہ سے بنایا پھر وہ یکا یک کھلم کھلا جھگڑنے لگا اور اس نے چوپایوں کو بنایا ان میں تمہارے جانے کا بھی سامان ہے اور بہت سے فائدے ہیں اور وہ ان میں سے کھاتے بھی ہو اور ان کی وجہ سے تمہاری رونق بھی ہے جبکہ (ان کو) شام کے وقت لاتے ہو اور جبکہ (ان کو) صبح کے وقت چھوڑ دیتے ہو اور وہ تمہارے بوجھ (لاڈل) ایسے شہر کو لے جاتے ہیں جہاں تم بدون جان کو محنت میں ڈالے ہوئے (خود بھی) نہیں پہنچ سکتے تھے واقعی تمہارا رب بڑی شفقت اور رحمت والا ہے اور گھوڑے اور خچر اور گدھے بھی پیدا کئے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور نیز زینت کے لئے بھی اور وہ ایسی ایسی چیزیں بناتا ہے جس کی تم کو خبر بھی نہیں۔

تفسیر: سورۃ النحل مکیہ وہی مائتہ وثمان و عشرون آیہ بلا خلاف ۱۲۔ ربط و تناسب: اس سورت میں یہ مضامین ہیں تو حید بہ پیرایہ امتنان جس کو زیادت ایقاظ کے لئے تمہید و عید سے شروع کیا گیا اور گذشتہ سورت کے ختم پر بھی تو حید اور عدم تو حید کا مضمون تھا جیسا یجعلون معہ اللہ اور فسیتہ یحصد ربک الخ سے معلوم ہوتا ہے اور اس اشتراک سے اس کے انجام اور اس کے آغاز کا تناسب بھی معلوم ہو گیا اور اس تو حید کے ضمن میں شرک کا رد اور اہل شرک کی مذمت اور بعض آیات میں نبوت و قرآن کے انکار پر وعید اور اس کے مقابلہ میں مصدقین قرآن کے لئے بشارت اور بعض آیات میں بعثت کا اثبات بھی ہے اور یہ مضمون رکوع پنجم کے ختم تک چلا گیا ہے پھر رکوع ششم کے اول میں ہجرت کی فضیلت اور نبوت کا اثبات اور منکرین کے لئے وعید بیان کر کے پھر تو حید کی طرف عود فرمایا گیا ہے پھر رکوع ہشتم کے اخیر میں رسالت اور قرآن کی حقانیت بیان فرما کر پھر تو حید کی طرف عود ہے پھر رکوع یازدہم کے قریب ختم سے قرآن کی حقیقت اور برکت اور اس کی تعلیمات میں سے بعض کی خوبی اور ان میں سے بالخصوص ایقائے عہد کی زیادہ تاکید پھر مطلقاً اعمال صالحہ کی فضیلت مذکور ہے پھر رکوع سیزدہم کے قریب ختم سے قرآن اور رسالت کے بحث اور منکر پر وعید اور اکراہ میں زبانی انکار کا استثناء اور آخر رکوع چہار دہم میں اس انکار کا ایمان کی برکت سے معاف ہو جانا بیان ہوا ہے پھر رکوع پانزدہم کے شروع میں کفر کا وبال اخروی و دنیوی اور پھر بعض رسوم شرکیہ کا ابطال پھر اس رکوع

میں تو بہ کی ترغیب پھر ختم کے رکوع میں رسالت محمدیہ کا اثبات اور اس کی تقویت کے لئے رسالت ابراہیمیہ کا ذکر پھر منصب رسالت کے بعض آداب اور مخالفین کی مخالفت پر آپ کو مع اتباع کے صبر و تقویٰ کا ارشاد فرمایا ہے اور اسی کی فضیلت پر سورت کو ختم کر دیا ہے اب تمام اجزاء سورت کا تناسب بالکل واضح و واضح ہے واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم اب دلائل توحید سے سورت شروع ہوتی ہے جس میں زیادہ حصہ دلائل عقلیہ کا ہے کہ آیت خَلَقَ السَّمَوَاتِ الْاُولٰٓئِیۡہِ سَبْعًا مَّا یَعْلَمُ مَا بَیۡنَ اَیۡدِیۡہِمْ وَاٰخِرَہِمْ اٰیۡتِہٖ اٰتِیۡتُہٗمۡ لَعَلَّہُمۡ یَتَّقُوۡنَ ﴿۱۱﴾ آیت میں اس کے قبل آیت: یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَۃَ مِنْ اَسۡوَٰفِ السَّمٰوٰتِ اَتِیۡنَہُنَّ بِالرُّحۡمِ اَمْحَدِیۡنَ ﴿۱۰﴾ آیت میں و عید کا مضمون لایا گیا ہے تاکہ اس سے متنبہ ہو کر توجہ کے ساتھ دلائل میں غور کریں اور اسی اہتمام کے لئے دلیل نقلی میں اندر و ا مکررتنبیہ کے لئے لائے ہیں اور دلائل عقلیہ میں اپنے انعامات کا ذکر بھی فرمایا ہے تاکہ اتیان امر اور انداز سے ترہیب اور ذکر نعم سے ترغیب ہو جاوے کہ دونوں کو توجہ میں خاص دخل ہے۔

تمہید توحید بو عید ﴿۱۱﴾ بِاِیۡتِہِمْ اٰتِیۡتُہُمۡ لَعَلَّہُمۡ یَتَّقُوۡنَ ﴿۱۰﴾ اٰیۡتِہِمْ اٰتِیۡتُہُمۡ لَعَلَّہُمۡ یَتَّقُوۡنَ ﴿۱۱﴾ خدا تعالیٰ کا حکم (یعنی سزائے کفر و شرک کا وقت قریب) آپہنچا (اور اس کا آنا یقینی ہے) سو (اے مکرو) تم اس میں (مکرا نہ) جلدی مت مچاؤ (جیسا ان کا قول تھا کہ اگر عذاب کوئی چیز ہے تو جلدی آ جانا چاہئے۔ یعنی جلدی نہ آنا بہتر ہے تاکہ تم کو اصلاح و توبہ کی مہلت مل جاوے باقی اس کا آنا یقینی ہے پھر جلدی مانگنے سے کیا فائدہ جب کفر و شرک پر عذاب ہونا سن لیا تو اب توحید اختیار کرو اور اس کی حقیقت سنو کہ) وہ لوگوں کے شرک سے پاک ہے اور برتر ہے (یعنی اس کا کوئی شریک نہیں)۔

اثبات توحید بدلیل نقلی ﴿۱۱﴾ یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَۃَ بِالرُّحۡمِ ﴿۱۰﴾ اٰیۡتِہِمْ اٰتِیۡتُہُمۡ لَعَلَّہُمۡ یَتَّقُوۡنَ ﴿۱۱﴾ وہ (اللہ تعالیٰ) فرشتوں (کی جنس یعنی جبریل) کو وحی یعنی اپنا حکم دے کر اپنے بندوں میں سے جس پر چاہیں (یعنی انبیاء پر) نازل فرماتے ہیں (اور وہ حکم) یہ (ہے) کہ (لوگوں کو) خبردار کر دو کہ میرے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سو مجھ سے ڈرتے رہو (یعنی میرے ساتھ شرک مت کرو ورنہ سزا ہوگی) ﴿۱۱﴾ اس میں یہ امر ظاہر فرما دیا کہ توحید تمام انبیاء علیہم السلام کی شریعت مشترک ہے۔

اثبات توحید بطریق عقلی متضمن ذکر نعم ﴿۱۱﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ﴿۱۰﴾ اٰیۡتِہِمْ اٰتِیۡتُہُمۡ لَعَلَّہُمۡ یَتَّقُوۡنَ ﴿۱۱﴾ (اللہ تعالیٰ نے) آسمانوں کو اور زمین کو حکمت سے بنایا وہ ان کے شرک سے پاک ہے (اور) انسان کو (یعنی اس نوع کے اکثر افراد کو) نطفہ سے بنایا پھر وہ یکا یک کھلم کھلا (خدا ہی کی ذات و صفات میں) جھگڑنے لگا (یعنی بعض ایسے بھی ہوئے مطلب یہ کہ ہماری تو یہ نعمتیں اور انسان کی طرف سے یہ ناشکری) اور اسی نے چوپایوں کو بنایا ان میں تمہارے جاڑے کا بھی سامان ہے (چنانچہ بعضے جانور کی کھال کا پوستین اور بال کا کبیل بنتا ہے) اور بھی بہت سے فائدے ہیں (کسی کا دودھ بھی پیا جاتا ہے اور کسی پر سوار ہوتے ہیں کوئی بل میں چلایا جاتا ہے وغیرہ وغیرہ جن میں بعض کا آگے ذکر آتا ہے) اور ان میں سے (جو کھانے کی چیزیں ہیں ان کو) کھاتے بھی ہو (جیسے لحم و لحم مثلاً) اور ان کی وجہ سے تمہاری رونق بھی ہے جب کہ (ان کو) شام کے وقت (جنگل سے گھر) لاتے ہو اور جب کہ (ان کو) صبح کے وقت (گھر سے جنگل کو) چھوڑ دیتے ہو اور وہ تمہارے بوجھ بھی (لا کر) ایسے شہر کو لے جاتے ہیں جہاں تم کو بدوں جان کو محنت میں ڈالے ہوئے (خود بھی) نہیں پہنچ سکتے تھے (اور بوجھ سمیت تو اور بھی مشکل تھا) واقعی تمہارا رب بڑی شفقت اور رحمت والا ہے (کہ تمہارے آرام کے لئے کیا کیا سامان پیدا کئے) اور گھوڑے اور خچر اور گدھے بھی پیدا کئے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور نیز زینت کے لئے بھی اور وہ ایسی ایسی چیزیں (تمہارے فائدے کے لئے) بناتا ہے جن کی تم کو خبر بھی نہیں (اور اس سے تم کو فائدہ پہنچ رہا ہے اور ایسی چیزیں کثرت سے ہیں مثلاً کسی موذی جانور کی نسل بڑھ گئی اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسا کمی مادہ زمین میں پیدا کر دیا جس سے وہ ہلاک ہو گیا اور عام کو اس مادہ کی اطلاع تک بھی نہیں ونحوذالک) ﴿۱۱﴾ خَلَقَ الْاِنۡسَانَ ﴿۱۰﴾ اٰیۡتِہِمْ اٰتِیۡتُہُمۡ لَعَلَّہُمۡ یَتَّقُوۡنَ ﴿۱۱﴾ اس سے متشبیہ ہیں اور اگر نطفہ مخصوص ہونے مرد کے ساتھ جیسا اکثر کتابوں میں لکھا ہے تو عیسیٰ علیہ السلام بھی متشبیہ ہیں اور ان آیات میں جمال اور زینت کا جواز معلوم ہوتا ہے اور اس میں تکبر و تفاخر میں فرق یہ ہے کہ جمال اور زینت تو اپنا دل خوش کرنے کے لئے یا اظہار نعمت الہیہ کے لئے ہوتا ہے اور دل میں اپنے کو نہ اس نعمت کا مستحق سمجھتا ہے اور نہ دوسروں کو حقیر سمجھتا ہے بلکہ منعم حقیقی کی طرف اس کا منسوب ہونا اس کے پیش نظر رہتا ہے اور جس میں دعویٰ استحقاق اور تحقیر اور اپنے اوپر نظر اور دوسروں کی نظر میں علوشان کا قصد ہو وہ تکبر اور حرام ہے۔

﴿۱۱﴾ وَزَیۡنَۃً دِفَاۡوۡرِکَہٗمۡ وَرِکَبِہٖمۡ وَرِکَبِہٖمۡ دِفَاۡوۡرِکَہٗمۡ وَرِکَبِہٖمۡ دِفَاۡوۡرِکَہٗمۡ ﴿۱۰﴾ اٰیۡتِہِمْ اٰتِیۡتُہُمۡ لَعَلَّہُمۡ یَتَّقُوۡنَ ﴿۱۱﴾ اس پر کہ زینت و جمال وغیرہ مصالح زائد کا قصد بھی مضر نہیں جب اس میں کوئی شرعی مصلحت ہو جیسے دفع مذلت یا مسرت اور فخر و تکبر نہ ہو مگر چونکہ مبتدی اس سے کم خالی ہوتا ہے اس لئے اس کو کنارہ کشی ہی مناسب ہے جب تک کہ تہذیب نفس حاصل نہ ہو جاوے اور اس تہذیب کی شیخ کامل شہادت نہ دے دے۔

﴿۱۱﴾ وَرِکَبِہٖمۡ دِفَاۡوۡرِکَہٗمۡ وَرِکَبِہٖمۡ دِفَاۡوۡرِکَہٗمۡ وَرِکَبِہٖمۡ دِفَاۡوۡرِکَہٗمۡ ﴿۱۰﴾ اٰیۡتِہِمْ اٰتِیۡتُہُمۡ لَعَلَّہُمۡ یَتَّقُوۡنَ ﴿۱۱﴾ علی ان من تبعضیة والضمیر الی الانعام المخصوص بالازواج الثمانية المذكورة فی سورة الانعام ولما کان جمیعہا ما کولا حمل

التبعض على اجزائه لا على اصنافه ۳۔ ۳ قوله في يخلق فائدته: دليله عندى كون المقام للامتنان ۳۔

الكلام: استدل بعض المنكرين للخوارق كطى الارض للاولياء وبقوله تعالى لا بشق الانفس والجواب ان هذا باعتبار اكثر الاشخاص واكثر الازمان ۳۔

الفقه: استدل بقوله تعالى لتركبوها الخ لابي حنيفة على حرمة الخيل على ما هو المشهور وضعف بان التخصيص لكون الركوب اكثر مالوف في الخيل لا لعدم تحقق الاكل فيها فلا بد من الرجوع في ذلك الى الاخبار۔

اللغات: قوله ذف اسم لما يدفا به اى يسخن ۳۔ قوله تريحون يقال اراح الماشية اذا ردها الى المراح بالعشى ۳۔ قوله تسرحون يقال سرحها اخرجها من خطائرها وميبتها الى مسارحها ومراعيها غدوة ۳۔

النحو: قوله بالروح الباء فيه للملابسة ومن بيانية وامره بيان للروح بمعنى الوحي لاشتراكهما في معنى الاحياء وان انذروا بدل للروح ۳ قوله لكم فيها ذف استيفاء كمقابلة ولكم فيها جمال قوله والخيل عطف على الانعام ۳۔

البلاغة: قوله الملكة المراد بها الجنس والتعبير بالانذار عن الاعلام بناء على ان هذا الاعلام اكثر من خوطب به هم الذين لم يكونوا موحدين ۳۔ قوله منها تاكلون تقديم الظرف اما للفاصلة او للحصر الاضافى باعتبار ان اكثر ما يعتاد الاكل منها فلا يرد ان غير الانعام ايضا يوكل ۳۔ قوله حين تريحون وحين تسرحون فى الروح وتعيين الوقتين لان ما يدور عليه امر الجمال من تزين الافنية وتجادب لغائها ورغائها انما هو عند الذباب والمجى فى ذنك الوقتين واما عند كونها فى المساح فتقطع اضافتها الحسية الى اربابها وعند كونها فى الخطائر لا يراها راء ولا ينظر اليها ناظر وتقديم الا راحة على السرح مع انها متاخرة فى الوجود عنه لكونها اظهر منه فى استباع ما ذكر من الجمال واتم فى استجلاب الانس والبهجة اذ فيها حضور بعد غيبة واقبال بعد ادبار على احسن ما يكون ملاءى البطون حافلة الضرور ۳۔ قوله لم تكونوا بلغيه لم يقل مبلغها اى الاثقال مبالغة كما يظهر من تقرير الترجمة ۳ قوله و زينة لم يدخل عليها الاسلام اشارة الى انها ليست مقصورة بالذات حقيقة بان يدخل عليه لام التعليل بخلاف الركوب وهو معطوف على محل لتركبوها اى ولترنبتوا بها ۳۔

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجْرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ۝ يُنبِثُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۝ وَالنُّجُومَ ۝ مَسَخَّرْتُ بِأَمْرِي ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِيَتَأْكَلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلًا حَلِيَّةً تَلْبَسُوهَا ۝ وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِيَبْتَلِيَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۝ وَعَلَّمَكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ سَرَّاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَرَ ۝ وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَعَلَّمَتْ ۝ وَالنُّجُومَ ۝ يَهْتَدُونَ ۝ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ۝ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَإِنْ نَعُدْ ۝ وَإِنَّمَا تَحْصُوهَا ۝ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ ۝ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ۝

وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿۱۱﴾ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ قَالَتِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ
وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿۱۲﴾ لَا جِرْمَ أَنْ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۗ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿۱۳﴾

اور سیدھا راستہ اللہ تعالیٰ تک پہنچتا ہے اور بعضے رستے ٹیڑھے بھی ہیں اور اگر خدا چاہتا تو تم سب کو (منزل) مقصود تک پہنچا دیتا۔ وہ ایسا ہے جس نے تمہارے واسطے آسمان سے پانی برسایا جس سے تم کو پینے کو ملتا ہے اور جس (کے سبب) سے درخت پیدا ہوتے ہیں جن میں تم چرنے چھوڑ دیتے ہو اور اس (پانی) سے تمہارے لئے کھیتی اور زیتون اور کھجور اور انگور اور ہر قسم کے پھل (زمین سے) اگاتا ہے بے شک اس میں سوچنے والوں کے لئے (توحید کی) دلیل (موجود) ہے۔ اس نے تمہارے لئے رات اور دن اور سورج اور چاند کو (اپنا) مسخر (قدرت) بنایا اور ستارے بھی اس کے حکم سے مسخر ہیں بے شک اس میں (بھی) عقل مند لوگوں کے لئے چند دلیلیں (موجود) ہیں اور ان چیزوں کو بھی (بنایا) جن کو تمہارے لئے اس طور پر پیدا کیا کہ ان کے اقسام مختلف ہیں بے شک اس میں (بھی) سمجھدار لوگوں کے لئے دلیل (توحید موجود) ہے اور وہ ایسا ہے کہ اس نے دریا کو (بھی) مسخر بنایا کہ اس میں سے تازہ تازہ گوشت کھاؤ اور اس میں سے (موتیوں کا) گہنا نکالو جس کو تم پہنتے ہو اور تو کشتیوں کو دیکھتا ہے کہ اس (دریا) میں (اس کا) پانی چیرتی ہوئی چلی جا رہی ہیں اور تاکہ تم خدا کی روزی تلاش کرو اور شکر کرو اور اس نے زمین میں پہاڑ رکھ دیئے تاکہ وہ (زمین) تم کو لے کر ڈگمگانے (اور ملنے) نہ لگے اور اس نے نہریں اور رستے بنائے تاکہ منزل مقصود تک پہنچ سکو اور بہت سی نشانیاں بنا لیں اور تاروں سے بھی لوگ رستہ معلوم کرتے ہیں سو کیا جو شخص پیدا کرتا ہو وہ اس جیسا ہو جائے گا جو پیدا نہیں کر سکتا پھر کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو گننے لگو تو (کبھی) نہ گن سکو واقعی اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑے رحمت والے ہیں اور اللہ تعالیٰ تمہارے پوشیدہ اور ظاہر احوال سب جانتے ہیں اور جن کی یہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہیں وہ کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتے اور وہ خود ہی مخلوق ہیں وہ (معبودین) مردے (بے جان) ہیں زندہ نہیں اور ان کو خبر نہیں کہ وہ مردے کب اٹھائے جائیں گے تمہارا معبود برحق ایک ہی معبود ہے تو جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے ان کے دل (معقول بات سے) منکر ہو رہے ہیں اور قبول حق سے تکبر کرتے ہیں (اور) ضروری بات ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے سب احوال پوشیدہ و ظاہر جانتے ہیں یعنی بات ہے کہ اللہ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے۔

تَفْسِيْرُ: لَمَّا نَظَرَ: اور بعض دلائل توحید کا ذکر ہوا ہے اور بعض دلائل آگے مذکور ہوں گے درمیان میں بطور جملہ معترضہ کے ان دلائل کا نعمت روحانی ہونا بیان فرماتے ہیں کہ وہ دلائل صراط مستقیم تک پہنچانے والے ہیں اور غیر مستقیم سے بچانے والے ہیں۔

جملہ معترضہ برائے تبیین اثر دلائل مذکورہ ﴿۱۱﴾ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ ۗ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿۱۲﴾ اور (دلائل مذکورہ سابقہ و لاحقہ سے جو) سیدھا راستہ (دین کا ثابت ہوتا ہے وہ خاص) اللہ تک پہنچتا ہے اور بعضے راستے (جو کہ دین کے خلاف ہیں) ٹیڑھے بھی ہیں (کہ ان سے اللہ تک رسائی ممکن نہیں پس بعضے تو سیدھے راستے پر چلتے ہیں اور بعضے ٹیڑھے پر) اور اگر خدا چاہتا تو تم سب کو (منزل) مقصود تک پہنچا دیتا (مگر وہ اسی کو پہنچاتے ہیں جو اس صراط مستقیم کا طالب بھی ہو: وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا [العنكبوت: ۶۹] اس لئے تم کو چاہئے کہ ان دلائل میں غور کرو اور ان سے حق کو طلب کرو کہ تم کو مقصود تک رسائی عطا ہو)۔ لَمَّا نَظَرَ: جملہ معترضہ مذکورہ کے بعد بقیہ دلائل توحید کا بیان فرماتے ہیں۔

بقیہ دلائل مفیدہ توحید و نعم ﴿۱۱﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ ۗ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿۱۲﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَبِالنَّجْوَاهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿۱۳﴾ وہ (اللہ) ایسا ہے جس نے تمہارے (فائدہ کے) واسطے آسمان سے پانی برسایا جس سے تم کو پینے کو ملتا ہے اور جس (کے سبب) سے درخت (پیدا ہوتے) ہیں جن میں تم (اپنے مویشی کو) چرنے چھوڑ دیتے ہو (اور) اس (پانی) سے تمہارے (فائدہ کے) لئے کھیتی اور زیتون اور کھجور اور انگور اور ہر قسم کے پھل (زمین سے) اگاتا ہے بیشک اس (مذکور) میں سوچنے والوں کے لئے (توحید کی) دلیل (موجود) ہے اور اس (اللہ) نے تمہارے (فائدہ کے) لئے رات اور دن اور سورج اور چاند کو (اپنا) مسخر (قدرت) بنایا اور اسی طرح اور ستارے (بھی) اس کے حکم سے مسخر (قدرت) ہیں بیشک اس (مذکور) میں (بھی) عقل مند لوگوں کے لئے (توحید کی) چند دلیلیں (موجود) ہیں اور (اسی طرح) ان چیزوں کو بھی (مسخر قدرت بنایا) جن کو تمہارے (فائدہ کے) لئے اس طور پر پیدا کیا کہ ان کی اقسام (یعنی اجناس و انواع و اصناف) مختلف ہیں (اس میں تمام حیوانات و نباتات و جمادات و بساط و مرکبات داخل ہو گئے) بیشک اس (مذکور) میں (بھی) سمجھدار لوگوں کے لئے (توحید کی) دلیل (موجود) ہے اور وہ (اللہ) ایسا ہے کہ اس نے دریا کو (بھی) مسخر (قدرت) بنایا تاکہ اس میں سے تازہ تازہ گوشت (یعنی مچھلی نکال نکال کر) کھاؤ اور (تاکہ) اس میں سے (موتیوں کا) گہنا نکالو جس کو تم (مرد و عورت سب) پہنتے ہو اور (اے مخاطب اس دریا کا ایک یہ بھی فائدہ ہے کہ) تو کشتیوں کا (خواہ چھوٹی ہوں یا بڑی ہوں جیسے جہاز تو ان کو) دیکھتا ہے کہ اس (دریا) میں (اس کا) پانی چیرتی ہوئی چلی جا رہی ہیں اور (نیز اس لئے دریا کو مسخر قدرت بنایا) تاکہ تم (اس میں مال تجارت لے کر سفر کرو اور اس کے ذریعہ سے) خدا کی روزی تلاش کرو اور

تاکہ (ان سب فائدوں کو دیکھ کر اس کا) شکر (ادا) کرو اور اس نے زمین میں پہاڑ رکھ دیئے تاکہ وہ (زمین) تم کو لے کر ڈگمگانے (اور پلٹنے نہ لگے اور اس نے (چھوٹی چھوٹی) نہریں اور راستے بنائے تاکہ (ان راستوں کے ذریعہ سے اپنی) منزل مقصود تک پہنچ سکو اور (ان راستوں کی پہچان کے لئے) بہت سی نشانیاں بنائیں (جیسے پہاڑ درخت وغیرہ جن سے راستہ پہچانا جاتا ہے ورنہ اگر تمام زمین کی سطح یکساں حالت پر ہوتی راستہ ہرگز نہ پہچانا جاتا) اور ستاروں سے بھی لوگ راستہ معلوم کرتے ہیں (چنانچہ ظاہر و معلوم ہے)۔ **فَا**: آیت میں شجر عام ہے گیاہ وغیرہ کو اور مشہور یہ ہے کہ موتی مونگا وغیرہ صرف دریائے شور میں پیدا ہوتا ہے اگر یہ بات محقق ہو جاوے تو آیت میں بحر سے مراد خاص وہی ہو گا ورنہ شیریں کو بھی عام ہو گا اور سورہ رحمن میں جو **مِنْهُمَا** آیا ہے تقدیر ثانی پر تو تاویل کی کوئی حاجت نہیں اور اول پر بوجہ مجاورت کے **مِنْهُمَا** کہہ دیا کیونکہ وہاں اجتماع بحرین کا ذکر ہے جیسا فرض کر دو شخص اکٹھے آویں اور ان میں ایک کے پاس کوئی مال تجارت ہو تو کہا جاتا ہے کہ دو شخص آئے تھے جن کے پاس ایسا ایسا مال تھا اور **تَلَبَّسُوهُمَا** کے ترجمہ میں جو مرد و عورت کی تعیم ظاہر کی گئی وجہ یہ کہ موتی مونگا پہننا مردوں کو بھی جائز ہے پس تلبسون میں تغلیب ہے اور پہاڑوں کی جو حکمت استقر ارض کو فرمایا اس پر بادی النظر میں شبہ ہوتا ہے کہ حکماء کے اصول پر تو ارض طبعاً مقفضی سکون کو ہے اور متکلمین کے نزدیک اگرچہ مقفضی سکون کو نہیں مگر مقفضی حرکت کو بھی نہیں پھر پہاڑوں کے نہ ہونے کی صورت میں اس کے حرکت و اضطراب کی کیا وجہ جس کے روکنے کے لئے پہاڑ پیدا کئے گئے جو اب اس شبہ کا یہ ہے کہ گو وہ مقفضی حرکت کو نہیں ہے مگر حق تعالیٰ نے کسی حکمت سے اس کو ایسی حالت پر بنایا کہ عنصر آب کے اندر ہونے سے جب پانی کو ہوا سے حرکت ہوتی ہے تو یہ بھی ہلتی جیسا بخارات بخمسہ کی حرکت ہے خود حکماء بھی حرکت ارض کے قائل ہیں اس کے بند کرنے کو اس پر پہاڑ پیدا کئے کہ حرکت پانی کی اس کو حرکت نہ دے سکے جیسا اللہ تعالیٰ نے انسان کو ایسی حالت پر بنایا ہے کہ بدون غذا کے زندہ نہ رہتا پھر غذا پیدا کر کے زندہ رکھا اب یہ سوال کہ زمین کو پہلے سے کیوں ایسا بنایا یعنی ایسا سوال ہے کہ کوئی شخص کہے کہ انسان کو پہلے سے کیوں محتاج غذا بنایا کیونکہ ہم احاطہ حکمت کے مدعی نہیں ہیں اور ممکن ہے کہ حکمت یہ ہو کہ فرشتوں کو اپنی عظمت قدرت کی دکھانا مقصود ہو کہ ہم نے کس طرح حرکت پیدا کر دی اور کسی طرح اس کو سکون سے مبدل کر دیا کذا فی روح المعانی اور احقر کہتا ہے کہ یوں بھی کہنا ممکن ہے کہ ارض کے سب اجزاء اگر تشابہ ہوتے تو اس کا مرکز جم مرکز ثقل پر منطبق ہوتا اور پانی میں غرق ہوتی اور جب اس کے ایک حصہ کو کھولنے کے واسطے پانی سے نکالا جاتا تو پھر یہ پانی میں غرق ہونا چاہتی اور اس لئے اس میں حرکت ہوتی اور چونکہ عنصر آب بھی طالب مرکز عالم ہے اس لئے کسی درجہ میں وہ اس کے ساتھ مقاومت کرتا لامحالہ مضطربانہ حرکت پیدا ہوتی خوب سمجھ لو اور اگر تمہید کے معنی مطلق حرکت ہوں جیسا قاموس سے معلوم ہوتا ہے تو اثبات مقاومت کی بھی حاجت نہیں پہاڑوں وغیرہ کے سبب سے اس کا مرکز ثقل مرکز جم سے اتنی دور ہو گیا کہ اس کا یہ حصہ پانی سے مکشوف ہو گیا پس پہاڑ اس حرکت سے مانع ہو گئے اور اول جواب متکلمین کے اصول پر منطبق ہے اور دوسرا اصول حکماء سے اقرب ہے گو منطبق اس وجہ سے نہیں کہ وہ عدم جہال کی حالت میں استقر ارضی الوسط کو طبعی کہتے ہیں اور واقع میں باذن اللہ ہے اور جاننا چاہئے کہ بعضوں نے ان **تَمِيْدًا بَعْدَ الْخ** سے نفی حرکت ارض پر استدلال کیا ہے لیکن حق یہ ہے کہ قرآن میں اس حرکت ارض سے جو حکماء میں مختلف فیہ ہے کہیں تعرض نہیں ہے نہ نفیاً نہ اثباتاً اس میں دوسرے دلائل کی ضرورت ہے اور تمہید میں جس حرکت کی نفی ہے وہ حرکت عارضی ہے نہ وہ جس میں کلام ہے۔ **(لِط)**: اوپر دلائل توحید کے بیان فرما کر آگے معبودین بغیر حق کا ان صفات مذکورہ سے خالی ہونا اور اس بناء پر ان کا قابل معبودیت نہ ہونا اور باوجود اقامت دلائل کے ایسے اعتقاد والوں کی مذمت بیان فرماتے ہیں پس اوپر صریحاً احقاق توحید کا تھا اور آگے صریحاً ابطال شرک کا ہے مع ذم اہل شرک۔

ابطال اشراک و ذم مشرکین ﴿۱۶﴾ **أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿۱۷﴾** **وَأَنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُونَهَا ﴿۱۸﴾** (الی قولہ تعالیٰ) **إِنَّهَا لَا يُحِيبُ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿۱۹﴾** سو (جب اللہ تعالیٰ کا خالق اشیائے مذکورہ ہونا اور اس میں اس کا مفرد ہونا ثابت ہو چکا ہو تو) کیا جو شخص پیدا کرتا ہو (یعنی اللہ تعالیٰ) وہ اس جیسا ہو جاوے گا جو پیدا نہیں کر سکتا (کہ تم دونوں کو معبود سمجھنے لگے تو اس میں اللہ تعالیٰ کی اہانت ہے کہ اس کو بتوں کے برابر کر دیا) پھر کیا تم (اتنا بھی) نہیں سمجھتے اور (اللہ تعالیٰ نے جو اوپر دلائل توحید میں اپنی نعمتیں بتلائی ہیں ان پر کیا حصر ہے وہ تو اس کثرت سے ہیں کہ) اگر تم اللہ تعالیٰ کی (ان) نعمتوں کو گننے لگو تو (کبھی) نہ گن سکو (مگر مشرکین شکر اور قدر نہیں کرتے اور یہ جرم اتنا عظیم تھا کہ نہ معاف کرانے سے معاف ہوتا اور نہ اصرار پر آگے کو یہ نعمتیں ملتیں لیکن) واقعی اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں (کہ کوئی شرک سے توبہ کرے تو مغفرت ہو جاتی ہے اور نہ کرے جب بھی تمام نعمتیں حیات تک منقطع نہیں ہوتیں) اور (یہاں نعمتوں کے فائض ہونے سے کوئی یوں نہ سمجھے کہ کبھی سزا نہ ہوگی بلکہ آخرت میں سزا ہوگی کیونکہ) اللہ تعالیٰ تمہارے پوشیدہ اور ظاہری احوال سب جانتے ہیں (پس ان کے موافق سزادیں گے یہ تو حق تعالیٰ کے خالق اور منعم ہونے کا بیان تھا) اور جن کی یہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہیں وہ کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتے اور وہ خود ہی مخلوق ہیں (اور اوپر قاعدہ کلیہ ثابت ہو چکا ہے کہ غیر خالق اور خالق مساوی نہیں پس یہ معبودین کیسے مستحق عبادت ہو سکتے ہیں (اور وہ معبودین) مردے (بے جان) ہیں (خواہ دو انا جیسے بت یا بی الحال جیسے جو مر چکے یا بی المال جو مرے گئے مثلاً فرشتے اور جن اور عیسیٰ علیہ السلام وغیرہم)

زندہ (رہنے والے) نہیں (پس خالق تو کیا ہوتے) اور ان (معبودین) کو (اتنی بھی) خبر نہیں کہ (قیامت میں) مردے کب اٹھائے جاویں گے (یعنی بعض کو تو علم ہے نہیں اور بعض کو تعین معلوم نہیں اور معبود کے لئے علم تو محیط چاہئے خصوصاً بعثت کا کہ اس پر جزاء ہوگی عبادت و عدم عبادت کی تو اس کا علم تو معبود کے لئے بہت ہی مناسب ہے پس خدا کے برابر تو علم میں کیا ہوں گے اس تقریر سے ثابت ہوا کہ) تمہارا معبود برحق ایک ہی معبود ہے تو (اس ایضاً حق پر بھی) جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے (اور اسی لئے ان کو ڈر نہیں کہ توحید کو قبول کریں معلوم ہوا کہ) ان کے دل (ہی ایسے ناقابل ہیں کہ معقول بات کے) منکر ہو رہے ہیں اور (معلوم ہوا کہ) وہ (قبول حق سے) تکبر کرتے ہیں (اور) ضروری بات ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے سب احوال پوشیدہ و ظاہر جانتے ہیں (اور یہ بھی) یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے (پس جب ان کا تکبر معلوم ہے تو ان کو بھی ناپسند کریں گے اور سزا دیں گے)۔ **فَاِحْقَرْنَا** جو تقریر **اَمْوَآتٍ غَيْرِ اَحْيَاءٍ** کی ہے اس سے ان لوگوں کا استدلال اس آیت سے جاتا رہا جو عیسیٰ علیہ السلام کی حیات بالفعل کے منکر ہیں اور **هُمُ يُخْلِقُونَ** کے بعض نے یہ معنی کہے ہیں کہ وہ خود ہی تراشے جاتے ہیں سو اس صورت میں صرف بتوں کا ذکر ہوگا اور اگر **يَذْعُونَ** کو عام لیا جاوے تو **مَا يَشْعُرُونَ** الخ کا باعتبار انبیاء و ملائکہ کے صحیح ہونا اس طرح پر ہے کہ گوان کو نفس بعثت کا علم تو ہے مگر تعین وقت بعثت کا علم نہیں جیسا کہ آیات متعددہ میں تصریح ہے۔

تَرْجُمُ مَسَالِكَ السَّلْوٰكِ: قولہ تعالیٰ: **وَاَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا** اس سے بھی وہی اوپر والا مسئلہ ظاہر ہوتا ہے کہ زینت کا لباس اور تجارت وغیرہ جب کہ حاجب عن الحق نہ ہو خلاف طریق نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **فَلَوْبَهُمْ مُّكْرَمَةٌ** اس سے تکبر کی مذمت جس قدر معلوم ہوتی ہے ظاہر ہے کہ کفر و انکار کی اصل وہی ہے ۱۲۔

مَنْحَقَاتٍ التَّجْوِیٰتِ: ۱۔ قولہ فی علی اللہ پہنچتا ہے اشارۃ الی التقدير هكذا قصد السبیل ای مستقیمۃ موصل الیہ تعالیٰ و ماء علیہ سبحانہ و عزاء فی الروح الی ابن عطیة و هو اقرب الی ذوقی وان کان بعیدا من ذوق صاحب الروح و لكل وجهة هو مولیہا ۱۳۔ ۲۔ قولہ فی ان تمید نہ لگے اشارۃ الی تقدير لا بعد ان ۱۳۔ ۳۔ قولہ فی لعلمکم تہتدون راستوں کے ذریعہ سے اشارۃ الی ان التعلیل بالنظر الی قولہ تعالیٰ و سبلا کما هو الظاهر کذا فی الروح ۱۳۔ ۴۔ قولہ فی الذین لا یؤمنون تو اس ایضاً۔ الی قولہ معلوم ہو اشار الی توجیہ ترتب ما بعد الفاء علی ما قبلها فافہم و تدبر ۱۳۔

الزَّوْاٰنِیٰتِ: فی الدر المنثور اخرج ابن جریر و ابن ابی حاتم عن قتادة فی قوله وهو الذى سخر البحر لتاكلوا منه لحما طريا یعنی حیتان البحر آہ قلت وهو موافق لابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ ۱۳۔

الدَّخَانَیٰتِ: قولہ تسمیون۔ اسام الماشیة و سومها جعلها ترعی ۱۴ البلاغۃ منه شراب تبغیضیة ۱۴ قولہ منه شجر سببیة و ابتدائیة ۱۴۔ قولہ مواخر یقال مخر الماء اذا شقها قولہ سخر فی الروح لیس المراد بتسخیر ذلك للمخاطبین تمکینہم من التصرف بہ کیف شاؤا کما فی قولہ تعالیٰ سبحان الذى سخر لنا هذا و نحوه بل تصریفہ سبحانہ لذلك حسب ما یترتب علیہ منافعہم و مصالحہم کان ذلك تسخیر لہم و تصرف من قبلہم حسب ارادتہم قالہ بعض المحققین آہ قلت و لطلال ما ارانیہ اللہ تعالیٰ و لله الحمد علی الموافقة ۱۳۔

النَّجْوٰی: قولہ و ما ذرا عطف علی اللیل ای سخر ما ذرا ۱۴۔ قولہ و لتبتغوا عطف علی لتاكلوا ۱۴ قولہ انہاراً۔ فی البیضاوی جعل فیہا انہارا لان القی فیہ معنی الجعل ۱۴ قولہ سبلا و علامات معطوف علی انہار و معمول لجعل المقتدر ۱۳۔

النَّبَاتِیٰتِ: قولہ النخیل و الاعناب ذکرہما بصیغۃ الجمع لکثرة اصنافہما جدا ۱۳۔ قولہ لایة و لایت و قوله یتفکرون و یعقلون و یدکرون هذا عندی تفنن للعبارات ۱۴ قولہ لحما طریا التعبير عنہ باللحم مع کونہ حیوانا للإشارة الی قلة عظامہ و ضعفہا فکان کله لحم و وصفہ بالطراوة ضد الیوسة للاشعار بلطافة ۱۴۔ قولہ و لعلمکم تشکرون فی الروح و لعل تخصیص هذه النعمة بالتعقب بالشکر لانہا اقوی فی باب الانعام من حیث انہ جعل رکوب البحر مع کونہ مظنة للہلاک سببا للانتفاع و حصول المعاش ۱۴۔ قولہ افمن یخلق فی الروح کان حق الکلام بحسب الظاهر افمن لا یخلق کمن یخلق لکن اختیر ما علیہ النظم تفادیا عن توسط ذکر غیر الخالق بین الخالق و ما ذکر من جزئیات الخالقیة و تنبیہا علی کمال قبح ما فعلوہ من حیث ان ذلك لیس مجرد رفع اصنامہم عن محلہا بل هو خط لمنزلة الربوبیة الی مرتبة الجمادیة و لا ریب انہ اقبح من الاول و اتی بمن تغلیبا لذوی العلم علی غیرہم او بناء علی ما عند عبدتہا ۱۳۔

وَ اِذَا قِیلَ لَهُمْ مَاذَا اَنْزَلَ رَبُّکُمْ قَالُوْا اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلِیْنَ ۝ لِیَجْمِلُوْا وَاَنْزَلْنٰهُمْ کَامِلَةً یَّوْمَ الْقِیٰمَةِ ۝ وَمِنْ

أَوْ تَرَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ أَلا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ۗ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى
اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۝
ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِبُهُمْ وَيَقُولُ أَيُّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ ۖ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ۖ فَأَلْقَوْا السَّلَمَ مَا كُنَّا
نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ۖ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِيدِينَ فِيهَا ۖ فَلَئْسَ
مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ۖ قَالُوا خَيْرٌ ۗ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا
حَسَنَةٌ ۗ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ۗ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ۖ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرُونَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ۖ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ ۖ يَقُولُونَ سَلَامٌ
عَلَيْكُمْ ۖ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ ۖ
كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا

عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے تو کہتے ہیں کہ وہ تو محض بے سند باتیں ہیں جو پہلوں سے چلی آرہی ہیں نتیجہ اس کہنے کا یہ ہوگا کہ ان لوگوں کو قیامت کے دن اپنے گناہوں کا پورا بوجھ اور جن کو یہ لوگ بے علمی سے گمراہ کر رہے تھے ان کے گناہوں کا بھی کچھ بوجھ اپنے اوپر اٹھانا پڑے گا خوب یاد رکھو کہ جس گناہ کو یہ اپنے اوپر لا رہے ہیں وہ برابر بوجھ ہے۔ جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں انہوں نے بڑی بڑی تدبیریں کیں سو اللہ تعالیٰ نے ان کا بنا بنایا گھر جز بنیاد سے ڈھایا پھر اوپر سے ان پر چھت آپڑی ہو اور (علاوہ ناکامی کے) ان پر (خدا کا) عذاب ایسی طرح آیا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا پھر قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان کو رسوا کرے گا اور یہ کہے گا کہ میرے شریک جن کے بارے میں تم لڑا جھگڑا کرتے تھے (وہ اب) کہاں ہیں جاننے والے کہیں گے کہ آج پوری رسوائی اور عذاب کا فروں پر ہے۔ جن کی جان فرشتوں نے حالت کفر میں قبض کی تھی (یعنی آخر وقت تک کافر رہے) پھر کافر لوگ صلح کا پیغام ڈالیں گے کہ ہم تو کوئی برا کام نہ کرتے تھے کیوں نہیں بے شک اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے سو جہنم کے دروازوں میں داخل ہو جاؤ (اور) اس میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہو غرض تکبر کرنے والوں کا وہ برا ٹھکانا ہے اور جو لوگ شرک سے بچتے ہیں ان سے کہا جاتا ہے کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے وہ کہتے ہیں کہ بڑی خیر نازل فرمائی ہے جن لوگوں نے نیک کام کئے ہیں ان کے لئے اس دنیا میں بھی بھلائی ہے اور عالم آخرت تو اور زیادہ بہتر ہے اور واقعی وہ شرک سے بچنے والوں کا اچھا گھر ہے وہ گھر ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں جن میں یہ داخل ہوں گے ان باغوں کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جس چیز کو ان کا جی چاہے گا وہاں ان کو ملے گی (بلکہ) اس طرح کا عوض اللہ تعالیٰ سب شرک سے بچنے والوں کو دے گا جن کی روح فرشتے اس حالت میں قبض کرتے ہیں کہ وہ (شرک سے) پاک ہوتے ہیں وہ فرشتے کہتے جاتے ہیں السلام علیکم تم جنت میں چلے جانا (اپنے) اعمال کے سبب۔ یہ لوگ اسی بات کے منتظر ہیں کہ ان کے پاس (موت کے) فرشتے آ جاویں یا آپ کے پروردگار کا حکم (یعنی قیامت) آ جاوے ایسا ہی ان سے پہلے جو لوگ تھے انہوں نے بھی کیا تھا اور ان پر اللہ تعالیٰ نے ذرا ظلم نہیں کیا لیکن وہ آپ ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے آخر ان کے اعمال بد کی ان کو سزائیں ملیں اور جس عذاب پر وہ ہنستے تھے ان کو اسی نے آ گھیرا۔

تفسیر: زبط: اوپر مشرکین کی ضلالت کا بیان تھا آگے ان کے اضلال کا جو کہ بواسطہ انکار نبوت و قرآن کے تھا مع اس کی وعید کے بیان ہے۔

بیان اضلال مشرکین مع وعید ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَلَيْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿اور جب ان سے کہا جاتا ہے﴾ (یعنی کوئی ناواقف شخص تحقیق کے لئے یا کوئی واقف شخص امتحان کے لئے ان سے پوچھتا ہے) کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے﴾ (یعنی قرآن جس کو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کا نازل کیا ہوا فرماتے ہیں آیا یہ صحیح ہے) تو کہتے ہیں کہ (صاحب وہ رب کا نازل کیا ہوا کہاں ہے) وہ تو محض بے سند باتیں ہیں جو پہلوں سے (منقول) چلی آ رہی ہیں (یعنی اہل مل پہلے سے توحید و نبوت و معاد کے مدعی ہوتے آئے ہیں ان ہی سے یہ بھی نقل کرنے لگے باقی یہ دعوے خدا کے تعلیم دیئے ہوئے نہیں) نتیجہ اس (کہنے) کا یہ ہوگا کہ ان لوگوں کو قیامت کے دن اپنے گناہوں کا پورا بوجھ جن کو یہ لوگ بے علمی سے گمراہ کر رہے تھے ان کے گناہوں کا بھی کچھ بوجھ اپنے اوپر اٹھانا پڑے گا (گمراہ کرنے سے مراد یہی کہنا ہے اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ کا کیونکہ اس سے دوسرے آدمی کا اعتقاد خراب ہوتا ہے اور جو شخص کسی کو گمراہ کیا کرتا ہے اس گمراہ کو تو گمراہی کا گناہ ہوتا ہے اور اس گمراہ کرنے والے کو اس کی گمراہی کے سبب بن جانے کا اس حصہ تسبب کو کچھ بوجھ فرمایا گیا اور اپنے گناہ کا کامل طور پر اٹھانا ظاہر ہے) خوب یاد رکھو کہ جس گناہ کو یہ اپنے اوپر لاد رہے ہیں وہ برا بوجھ ہے (اور انہوں نے جو گمراہ کرنے کی یہ تدبیر نکالی ہے کہ دوسروں کو ایسی ایسی باتیں کر کے بہکاتے ہیں سو یہ تدبیریں حق کے مقابلہ میں پیش رفت نہ ہوں گی بلکہ خود ان ہی پر ان کا وبال و نکال عود کرے گا چنانچہ) جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں انہوں نے (انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ اور مخالفت میں) بڑی تدبیریں کیں سو اللہ تعالیٰ نے ان (کی تدبیروں) کا بنا بنایا گھر جڑ بنیاد سے ڈھا دیا پھر (وہ ایسے ناکام ہوئے جیسے گویا) اوپر سے ان پر (اس گھر کی) چھت (آپڑی ہو۔ یعنی جس طرح چھت آپڑنے سے سب دب کر رہ جاتے ہیں اسی طرح وہ لوگ بالکل خائب و خاسر ہوئے) اور (علاوہ ناکامی کے) ان پر (خدا کا) عذاب ایسی طرح آیا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا (کیونکہ توقع تو اس تدبیر میں کامیابی کی تھی خلاف توقع ان پر ناکامی سے بڑھ کر عذاب آ گیا جو کوسوں بھی ان کے ذہن میں نہ تھا کفار سابقین پر عذابوں کا آنا معلوم و معروف ہے یہ حالت تو ان کی دنیا میں ہوئی) پھر قیامت کے دن (ان کے واسطے یہ ہوگا کہ) اللہ تعالیٰ ان کو رسوا کرے گا اور (اس میں سے ایک رسوائی یہ ہوگی کہ ان سے) یہ کہے گا کہ (تم نے جو) میرے شریک بنا رکھے تھے (جن کے بارے میں تم (انبیاء و اہل ایمان سے) لڑا جھگڑا کرتے تھے (وہ اب) کہاں ہیں (اس حالت کو دیکھ کر حق کے) جاننے والے کہیں گے کہ آج پوری رسوائی اور عذاب کافروں پر ہے جن کی جان فرشتوں نے حالت کفر پر قبض کی تھی (یعنی آخرت وقت تک کافر رہے شاید ان اہل علم کا قول بیچ میں اس لئے بیان فرمایا ہو کہ کفار کی رسوائی کا عام اور علانیہ ہونا معلوم ہو جاوے) پھر کافر لوگ (اِنَّ شُرَكَاءَیْیَ كُفْرًا) کے جواب میں (صلح کا پیغام ڈالیں گے (اور کہیں گے) کہ (شرک جو اعلیٰ درجہ کی برائی اور مخالفت حق تعالیٰ کی ہے ہماری کیا مجال تھی کہ ہم اس کے مرتکب ہوتے) ہم تو کوئی برا کام (جس میں ادنیٰ مخالفت بھی حق تعالیٰ کی ہو) نہ کرتے تھے (اس کو صلح کا مضمون اس لئے کہا گیا کہ دنیا میں شرک کا جو کہ مخالفت یقینیہ ہے بڑے جوش و خروش سے اقرار تھا کقولہ تعالیٰ: لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا اَشْرَكْنَا اور شرک کا اقرار مخالفت کا اقرار تھا خصوصاً انبیاء علیہم السلام کے ساتھ تو خود صریح مخالفت کے مدعی تھے وہاں اس شرک کے انکار سے مخالفت کا انکار کریں گے اس لئے اس کو صلح فرمایا اور یہ انکار ایسا ہے جیسا دوسری آیت میں ہے وَاللّٰهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ [الانعام: ۲۳] حق تعالیٰ ان کے اس قول کو رد فرمائیں گے کہ) کیوں نہیں (بلکہ واقعی تم نے برے کام مخالفت کے کئے) بیشک اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے سو (اچھا) جہنم کے دروازوں میں (سے جہنم میں) داخل ہو جاؤ (اور) اس میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہو غرض (حق سے) تکبر (اور مخالفت اور مقابلہ) کرنے والوں کا وہ برا ٹھکانا ہے (یہ عذاب آخرت کا ذکر ہو گیا پس حاصل آیات کا یہ ہوا کہ تم نے اپنے سے پہلے کافروں کا حال خسارہ و عذاب دنیا و آخرت کا سن لیا اسی طرح جو تدبیر و مکر دین حق کے مقابلہ میں تم کر رہے ہو اور خلق کو گمراہ کرنا چاہتے ہو یہی انجام تمہارا ہوگا)۔ فَسَبِّحْ عَلَیْمُ حٰقِی تَفْسِیْرَ پارہ ہشتم کے ربع رکوع وَهُوَ الَّذِیْ اَنْشَأَ الْاَنْشَاَ کے اخیر آیت میں اور وَاللّٰهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ کے متعلق تحقیق سورہ انعام کے رکوع سوم میں گذر چکی ہے۔ لِحٰط: اوپر قرآن و رسالت کے متعلق کفار کے بعض اقوال کفر و اضلال مع وعید کے بیان ہوا تھا آگے اس کے مقابلہ میں اس کے متعلق مؤمنین کے صالح اقوال و اعمال کا مع وعدہ و بشارت کے مذکور ہے۔

بیان اعمال مؤمنین مع بشارت مزید ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ قَالَُوا خَيْرٌ مَّا أَلَيْنَا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) سَلَّمَ عَلَيْكُمْ ۝ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ اور جو لوگ شرک سے بچتے ہیں ان سے (جو قرآن کے بارے میں) کہا جاتا ہے کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے وہ کہتے ہیں کہ بڑی خیر (اور برکت کی چیز) نازل فرمائی ہے جن لوگوں نے نیک کام کئے ہیں (جس میں یہ قول مذکور اور تمام اعمال صالحہ آگئے) ان کے لئے اس دنیا میں بھی بھلائی ہے (وہ بھلائی ثواب کا وعدہ و بشارت ہے) اور عالم آخرت تو (بوجہ اس کے کہ وہاں اس وعدہ کا تحقق و ظہور ہو جاوے گا) اور زیادہ بہتر (اور موجب سرور) ہے اور واقعی وہ شرک سے بچنے والوں کا اچھا گھر ہے وہ گھر (کیا ہے) ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں جن میں یہ داخل ہوں گے ان باغوں کے (اشجار و عمارات کے) نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جس چیز کو ان کا جی چاہے گا وہاں ان کو ملے گی (اور خاص ان ہی کی کیا تخصیص ہے جن کا قول اس مقام پر مذکور ہے بلکہ) اسی طرح کا عوض اللہ تعالیٰ سب شرک سے بچنے والوں کو دے گا جن کی روح فرشتے اس حالت میں قبض کرتے ہیں کہ وہ (شرک سے) پاک (صاف) ہوتے ہیں (مطلب یہ کہ مرتے دم تک توحید پر قائم رہتے ہیں اور) وہ (فرشتے) کہتے جاتے ہیں السلام علیکم تم (قبض روح کے بعد) جنت میں چلے جانا اپنے

اعمال کے سبب فساد قبض روح کے بعد جنت میں جانا روحانی جانا ہے اور جسمانی جانا مخصوص ہے قیامت کے ساتھ اور یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ قیامت میں تم جنت میں جانا اور ہر حال میں مقصود بشارت سنانا ہے اور اعمال کو جو سبب دخول جنت کا فرمایا یہ سبب عادی ہے اور سبب حقیقی رحمت الہیہ ہے جیسا ایک حدیث میں آیا ہے پس آیت وحدیث میں تعارض نہیں۔ (رابطہ) اور مؤمنین سے پہلے کفار کے ضلال و اضلال کا ذکر مؤمنین کا ذکر بمناسبت مقابلہ تمیم مضمون کے لئے درمیان میں آ گیا پھر آگے کفار کے اصرار و عناد پر وعید ہے۔

وعید بر اصرار کفار ☆ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ (الی قولہ تعالیٰ) وَحَاقَ بِبَعْضِ مَا كَانُوا يَأْتِيهِمْ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿۱۱﴾ یہ لوگ (جو اپنے کفر و عناد و جہالت پر اصرار کر رہے ہیں اور باوجود وضوح دلائل حق کے ایمان نہیں لاتے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ صرف) اسی بات کے منتظر ہیں کہ ان کے پاس (موت کے) فرشتے آجاویں یا آپ کے پروردگار کا حکم (یعنی قیامت) آجائے (یعنی کیا موت کے وقت یا قیامت میں ایمان لاویں گے جب کہ ایمان مقبول نہ ہوگا گو اس وقت تمام کفار بوجہ انکشاف حقیقت کے توبہ کریں گے جیسا اصرار کفر پر یہ لوگ کر رہے ہیں) ایسا ہی ان سے پہلے جو لوگ تھے انہوں نے بھی (کفر پر اصرار) کیا تھا اور (اصرار کی بدولت سزایاب ہوئے سو) ان پر اللہ تعالیٰ نے ذرا ظلم نہیں کیا لیکن وہ آپ ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے (کہ سزا کے کام جان جان کے کرتے تھے) آخر ان کے اعمال بد کی ان کو سزائیں ملیں اور جس عذاب (کی خبر پانے) پر وہ ہنستے تھے ان کو ای (عذاب) نے آگھیرا (پس ایسا ہی تمہارا حال ہوگا)۔ (رابطہ) اور کفار کو ان کے کفر پر عذاب قیامت سے ڈرایا تھا اس پر کفار کو دو شے تھے ایک یہ کہ ہمارا یہ طریقہ جس کو تم کفر کہتے ہو حق تعالیٰ کے نزدیک ناپسندیدہ نہیں تاکہ اس عذاب کا استحقاق ہو سکے دوسرے یہ کہ خود قیامت ہی کوئی چیز نہیں تاکہ بر تقدیر استحقاق اس عذاب کا وقوع ہو سکے آگے ان دنوں شہوں کو مع جواب کے ارشاد فرمایا ہے اور چونکہ ایسے شہادت براہ عناد کے ہوتے تھے اور اس وجہ سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو حزن شدید ہوتا تھا اس لئے درمیان میں تسلیہ کا مضمون بھی ہے اور چونکہ شبہ اول کا جواب مفصل پارہ ہشتم بعد ربیع آیت: سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ لَمْ نُؤْمَرْ بِاللَّاسِ لَأْتَيْنَاهُ بِالْأَمْثَلِ وَأَنْ لَمْ يَأْتِنَا بِالْأَمْثَلِ لَنَحْنُ بِالْأَعْلَىٰ ﴿۱۸﴾ میں گذر چکا ہے جیسا کہ وہاں اس کی تقریر قابل ملاحظہ آچکی ہے اس لئے یہاں اجمالی جواب پراکتفا ہوا ہے۔

تَرْجُمَةً مِّنَ السُّؤَالِ: قولہ تعالیٰ: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لَخَيْرٌ مِّنْهُمْ وَأَنْ لَّمْ يَأْتِنَاهُمُ الْبُحْرَانُ أَتَمَنَّوْنَ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْبُحْرَانُ فَيَمُوتُوا وَهُمْ لَا يَأْتِيهِمُ الْبُحْرَانُ أَتَمَنَّوْنَ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْبُحْرَانُ فَيَمُوتُوا وَهُمْ لَا يَأْتِيهِمُ الْبُحْرَانُ ﴿۱۹﴾ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ دنیا میں غیر نبی کے ساتھ بھی کلام کرتے ہیں اور نیز اس سے طاعات کے بعض ثمرات کا دنیا میں حاصل ہونا بھی معلوم ہوتا ہے۔

مَنْ حَقَّقَ السُّؤَالَ تَرْجُمَةً: قولہ فی اساطیر کہاں ہے وہ تو اشارۃ الی امرین الاول ان اساطیر خبر مبتداً مقدر ای هو والثانی ان وجه العدول عن الظاهر ای النصب الی الرفع هو ان النصب فیہ اقرار بالانزال وکان مزعومہم الانکار ما سیاتی بخلاف ما سیاتی فی قول المؤمنین من نصب خیرا بمعنی انزل خیرا فانہ لما کان فیہ الاقرار بنزولہ من الرب اتوا بہ منصوباً فافہم ۱-۲ قولہ فی لیحملوا نتیجۃ اشارۃ الی ان اللام للعاقبۃ ۳-۴ قولہ فی اتی ڈھادیا لما فی الروح عن انکشاف اہلک ۵-۶ قولہ فی تتوفہم قبض کی تھی ففیہ کما فی الروح حکایۃ حال ماضیۃ بصیغۃ المضارع ۷-۸ قولہ فی فاتقوا کہیں گے اشارۃ الی تقدیر القول الذی مقولہ ما کنا نعمل ۹-۱۰ قولہ فی توضیح اخیر الترجمة انجام تمہارا اشار بہ الی ان قولہ تعالیٰ ویخزیہم وکذا ما بعدہ کلہ فی الکفار السابقین فالضمائر راجعۃ الی الدین من قبلہم ۱۱-۱۲ قولہ فی العنوان مزید سماہ مزیداً لان الجزء یزید دائماً علی العمل ۱۳-۱۴ قولہ فی حسنة ثواب کا وعدہ ہو اسلم التفاسیر عندی وما فی قولہ تعالیٰ ربنا آتنا فی الدنیا حسنة یراد بہا عندی التوفیق للامال الحسنۃ فان کلا یحمل علی ما هو المناسب المقام ۱۵-۱۶ قولہ فی جنت وہ اشارۃ الی انہ خبر مبتداً ای ہی ۱۷-۱۸ قولہ فی سینات سزائیں ملیں اشارۃ الی تقدیر المضاف کما فی النیسابوری ای جزاء سینات اعمالہم ۱۹۔

الزَّوَانِیْتُ: فی الدر المنثور اخرج ابن ابی حاتم عن السدی وقتادة وادخلت الحدیث بعضہ فی بعض واختصرته قالوا ان ناساً من مشرکی العرب كانوا یقعدون بطریق من اتی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا مروا سألوہم فاخبروہم بما سمعوا من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انما هو اساطیر الاولین فیرجع احدهم فاذا کان الوافد ممن عزم اللہ لہ علی الرشد فقالوا لہ مثل ذلك (فلا یرجع) فیدخل مكة فیلقی المؤمنین فیسأله ماذا یقول محمد وما انزل ربکم فیقولون خیراً آ ۲۵ منہ مرت فی الحواشی علی الآیۃ السابقۃ ۲۶۔

الکلام: قولہ تعالیٰ کاملہ فیہ دلالة علی ان المؤمنین یرجى فیہم سقوط بعض عقابہم ولا تبقی اوزارہم کاملہ من الروح ۲۷۔

فائدہ: وان شئت حملت اتيان الملائكة علی ما حمل علیہ قولہ تعالیٰ فی آخر الانعام هل ینظرون الاية والکل قریب ۲۸۔

اللُّغَاتُ: البیان اسم مفرد مذکر بمعنى المبنى القواعد فى الیضاوی الاماس ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله اتى الله بنیانهم الخ فى الكلام تمثیل او یقال اتى امر الله كما رواه الطبرى عن قتادة ۳۔

وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ۗ ط

كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۗ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولاَ

أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۚ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۚ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ

فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ ۝ إِنَّ تَحْرِيضَ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ

مَنْ يُصِرِينَ ۝ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ نَحْوِ بَلِي وَعَدَّ عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرَ

النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ۝ إِنَّمَا

قَوْلُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا النَّبِيَّةَ هُمْ

فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۖ وَالْآخِرَةُ الْأَخْزَىٰ أَكْبَرُ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝

اور مشرک لوگ یوں کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو خدا کے سوا کسی چیز کی نہ ہم عبادت کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا اور نہ ہم اس کے بدوں (حکم کے) کسی چیز کو حرام کہہ سکتے جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں ایسی ہی حرکت انہوں نے بھی کی تھی سو پیغمبروں کے ذمہ تو صرف (احکام کا) صاف صاف پہنچا دینا ہے اور ہم ہر امت میں کوئی نہ کوئی پیغمبر بھیجتے رہے ہیں کہ تم (خاص) اللہ کی عبادت کرو اور شیطان (کے رستے) سے بچتے رہو سو ان میں بعضے وہ ہوئے کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی اور بعضے ان میں سے وہ ہوئے جن پر گمراہی کا ثبوت ہو گیا تو اچھا زمین میں چلو پھرو پھر (آثار سے) دیکھو کہ جھٹلانے والوں کا کیسا (برا) انجام ہوا ان کے راہ راست پر آنے کی اگر آپ کو تمنا ہو تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو ہدایت نہیں کرتا جس کو گمراہ کرتا ہے اور ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا اور یہ لوگ بڑے زور لگا لگا کر قسمیں کھاتے ہیں کہ جو مر جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو دوبارہ زندہ نہ کرے گا کیوں نہیں زندہ کرے گا اس وعدہ کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمے لازم کر رکھا ہے لیکن اکثر لوگ یقین نہیں لاتے تاکہ جس چیز میں یہ لوگ اختلاف کیا کرتے تھے ان کے روبرو اس کا (بطور معاند کے) اظہار کر دے اور تاکہ کافر لوگ (پورا) یقین کر لیں کہ واقعی وہی جھوٹے تھے ہم جس چیز کو (پیدا کرتا) چاہتے ہیں بس اس سے ہمارا اتنا ہی کہنا (کافی) ہوتا ہے کہ تو (پیدا) ہو جا پس وہ پیدا ہو جاتی ہے اور جن لوگوں نے اللہ کے واسطے اپنا وطن (مکہ) چھوڑ دیا بعد اس کے کہ ان پر ظلم کیا گیا ہم ان کو دنیا میں ضرور اچھا ٹھکانا دیں گے اور اگر چہ آخرت کا ثواب بدرجہا بڑا ہے کاش ان (کافروں) کو (بھی) خبر ہوتی وہ ایسے ہیں جو صبر کرتے ہیں اور اپنے

رب پر بھروسہ رکھتے ہیں۔

تَفْسِيرٌ: رد دعوى كفار مر اثبات حقيقت طريقه خود ونفى قيامت رابع تسليه ☆ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا (الى قوله تعالى) إِنَّمَا قَوْلُنَا لَشَيْءٍ إِذَا

أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ اور مشرک لوگ یوں کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کو (بطور رضا کے یہ امر) منظور ہوتا (کہ ہم غیر اللہ کی عبادت کہ ہمارے

طریقہ کے اصول میں سے ہے اور بعض اشیاء کی تحریم کہ ہمارے طریقہ کے فروغ میں سے ہے نہ کریں مطلب یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمارے طریقہ موجودہ کو ناپسند

اور اس کے خلاف کو پسند کرتے) تو خدا کے سوا کسی چیز کی نہ ہم عبادت کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا اور نہ ہم اس کے بدوں (حکم کے) کسی چیز کو حرام کہہ سکتے

(اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو ہمارا طریقہ پسند ہے ورنہ ہم کو کیوں کرنے دیتے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس سے مغموم نہ ہوں کیونکہ یہ بیہودہ مجادلہ کوئی نئی

بات نہیں بلکہ) جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں ایسی ہی حرکت انہوں نے بھی کی تھی (یعنی بے ہودہ مجادلات اپنے پیغمبروں سے کئے تھے) سو پیغمبروں

(کا اس سے کیا بگڑا اور وہ جس طریق کی طرف بلا تے ہیں اس کو کیا ضرر پہنچا ان) کے ذمہ تو (احکام کا) صرف صاف صاف پہنچا دینا ہے (صاف صاف یہ کہ

دعویٰ واضح ہو اور دلیل صحیح اس پر قائم ہو اسی طرح آپ کے ذمہ بھی یہی کام تھا جو آپ کر رہے ہیں پھر اگر براہِ عناد دعویٰ اور دلیل میں خوض نہ کریں تو آپ کی بلا

(سے) اور (جس طرح ان کا معاملہ آپ کے ساتھ یعنی مجادلہ کوئی نئی بات نہیں اسی طرح آپ کا معاملہ ان کے ساتھ یعنی توحید و دین حق کی طرف بلانا کوئی نئی

بات نہیں بلکہ اس کی تعلیم بھی قدیم سے چلی آئی ہے چنانچہ ہم ہر امت میں (امم سابقہ سے) کوئی نہ کوئی پیغمبر (اس بات کی تعلیم کے لئے) بھیجتے رہے ہیں کہ تم (خاص) اللہ کی عبادت کرو اور شیطان (کے رستہ) سے (کہ وہ شرک و کفر ہے) بچتے رہو (اس میں تحریم مجوس فیز بھی آگئی کیونکہ وہ بھی شعبہ شرک و کفر کا تھا) سو ان میں بعضے وہ ہوئے کہ جن کو اللہ نے ہدایت دی (کہ انہوں نے حق کو قبول کر لیا) اور بعضے ان میں وہ ہوئے جن پر گمراہی کا ثبوت ہو گیا (مطلب یہ کہ کفار اور انبیاء میں یہ معاملہ اسی طرح چلا آ رہا ہے اور ہدایت و اضلال کے متعلق اللہ تعالیٰ کا معاملہ بھی ہمیشہ سے یوں ہی جاری ہے کہ مجادلہ کفار کا بھی قدیم تعلیم انبیاء علیہم السلام کی بھی قدیم اور سب کا ہدایت نہ پانا بھی قدیم پھر آپ کو غم کیوں ہو یہاں تک تسلی فرمائی گئی جس میں اخیر کے مضمون میں ان کے شبہ کا اجمالی جواب بھی ہو گیا کہ ایسی باتیں کرنا گمراہی ہے جس کے گمراہی ہونے کی آگے تائید اور جواب کی زیادہ توضیح ہے یعنی اگر مجادلہ مع الرسل کا گمراہی ہونا تم کو معلوم نہ ہو) تو (اچھا) زمین میں چلو پھرو پھر (آثار سے) دیکھو کہ (پیغمبروں کے) جھٹلانے والوں کا کیسا (برا) انجام ہوا (پس اگر وہ گمراہ نہ تھے تو ان پر عذاب کیوں نازل ہوا اور واقعات اتفاقہ ان کو اس لئے نہیں کہہ سکتے کہ خلاف عادت ہوئے اور انبیاء علیہم السلام کی پیشینگوئی کے بعد ہوئے اور مؤمنین اس سے بچے رہے پھر اس کے عذاب ہونے میں کیا شک ہے اور چونکہ بوجہ شدت غم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ کے تسلیہ کا اہتمام زائد ہے اس لئے پہلے لوگوں کی گمراہی کی خبر دینے پر تفریح فرمانے کے طور پر آگے پھر آپ کو خطاب ہے کہ جیسے پہلے بعضے لوگ ہوئے ہیں جن پر حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلٰةُ مُصَادِقٌ آتا تھا اسی طرح یہ لوگ بھی ہیں سو (ان کے راہ راست پر آنے کی اگر آپ کو تمنا ہو تو) کچھ نتیجہ نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو ہدایت نہیں کیا کرتا جس کو (اس شخص کے عناد کے سبب) گمراہ کرتا ہے (البتہ اگر وہ عناد کو چھوڑ دے تو ہدایت کر دیتا ہے لیکن یہ عناد کو چھوڑیں گے نہیں اس لئے ان کو ہدایت بھی نہ ہوگی) اور (ضلالت و عذاب کے بارہ میں اگر ان کا یہ گمان ہو کہ ہمارے شرکاء اس حالت میں بھی عذاب سے بچائیں گے تو وہ سمجھ رکھیں خدا تعالیٰ کے مقابلہ میں) ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا (یہاں تک تقریر ہوگئی ان کے شبہ اول کے متعلق آگے دوسرے شبہ کے متعلق کلام ہے) اور یہ لوگ بڑے زور لگا لگا کر اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ جو مر جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو دوبارہ زندہ نہ کرے گا (اور قیامت نہ آوے گی آگے جواب ہے کہ) کیوں نہیں زندہ کرے گا (یعنی ضرور زندہ کرے گا) اس وعدہ کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لازم کر رکھا ہے لیکن اکثر لوگ (باوجود قیام دلیل صحیح کے اس پر) یقین نہیں لاتے (اور یہ دوبارہ زندہ کرنا اس لئے ہوگا) تاکہ (دین کے متعلق) جس چیز میں یہ لوگ (دنیا میں) اختلاف کیا کرتے تھے (اور انبیاء کے فیصلہ سے روبرو نہ آتے تھے) ان کے روبرو اس (کی حقیقت) کا (بطور معائنہ کے) اظہار کر دے اور تاکہ (اس اظہار حقیقت کے وقت) کافر لوگ (پورا) یقین کر لیں کہ واقعی وہی جھوٹے تھے (اور انبیاء و مؤمنین سچے تھے پس قیامت کا آنا یقینی اور عذاب سے فیصلہ ہونا ضروری یہ جواب ہو گیا لا یتبع اللہ کا اور چونکہ وہ لوگ قیامت کی نفی وقوع بنا براس کے استبعاد کے کرتے تھے اس لئے آگے اپنی قدرت کاملہ کے اثبات سے اس کا استبعاد دفع فرماتے ہیں کہ ہماری قدرت ایسی عظیم ہے کہ) ہم جس چیز کو (پیدا کرنا چاہتے ہیں بس اس سے ہمارا اتنا ہی کہنا (کافی) ہوتا ہے کہ تو (پیدا) ہو جا پس وہ (موجود) ہو جاتی ہے (تو اتنی بڑی قدرت کاملہ کے روبرو بے جان چیزوں میں دوبارہ جان کا پڑ جانا کون سا دشوار ہے جیسا پہلی بار جان ڈال چکے ہیں اب دونوں شبہوں کا پورا جواب ہو چکا واللہ الحمد)۔ فَكُنْ فَيَكُوْنُ كِي بَحْثِ آخِرِ پارہ الم رکوع وَقَالَتِ الْيَهُودُ آيَتِ بَدِيْعِ السَّمٰوٰتِ مِيْسِ آچگی ہے ملاحظہ فرما لیا جاوے اور لَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا سِے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان والوں کے لئے بھی زمانہ قدیم میں کچھ رسول مبعوث ہوئے ہیں خواہ ہند ہی میں پیدا ہوئے اور رہے ہوں یا کسی اور ملک میں رہتے ہوں اور یہاں ان کے نائب تبلیغ کے لئے آئے ہوں اور اگر آیت: لَتُنذِرَنَّهُمْ قَوْمًا مَّا اَتَتْهُمْ مِنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ سِے اس کے تعارض کا شبہ ہو تو دو طرح سے مدفوع ہو سکتا ہے ایک یہ کہ کل امة میں لفظ کل تکثیر کے لئے ہو اس لئے ہند میں رسول آنے کے مضمون میں احقر نے لفظ ظاہر اُبڑھایا ہے۔ دوسرے یہ کہ ہر امت اور قوم کے اوائل میں ایک رسول آگئے ہوں اس طرح کہ اگر وہ لوگ اس شریعت کا سلسلہ قائم و باقی رکھنا چاہتے تو ممکن ہوتا اور ضرورت اسی قدر سے مرتفع ہو سکتی ہے اور اور آخر میں رسول آنے کی ضرورت نہیں رہتی گو اوائل کی تقصیر سے اور آخر تک وہ سلسلہ نہ پہنچا ہو بس حکم بعثت کا کل امم میں باعتبار اوائل کے ہو اور مَّا اَتَتْهُمْ مِنْ نَّذِيْرٍ باعتبار اوائل کے ہو اور اس صورت میں احتمال ہے کہ بعض جگہ جبال و جزائر میں تبلیغ نہ ہوئی ہو واللہ اعلم۔

لِطَل: اوپر کفار کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایذا رسانی کا معاملہ کہ مجادلہ بالباطل ہے بیان فرما کر آپ کو تسلی دی ہے آگے کفار کا اہل ایمان کے ساتھ جو ایذا رسانی کا معاملہ تھا یعنی اخراج عن الوطن اس بارے میں اہل ایمان کو بشارت خیر دارین کی سنا کر تسلی دیتے ہیں لیکن آیت میں ہجرت سے مدینہ کی ہجرت مراد نہیں ہے کیونکہ یہ سورت مکی ہے قبل ہجرت نازل ہوئی بلکہ ہجرت حبشہ مراد ہے اور لَتُنذِرَنَّهُمْ سِے مدینہ میں قرار دینے کا وعدہ ہے کذا فی الدر عن قتادة۔

تبشیر مہاجرین ﴿ وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِي اللّٰهِ ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَعَلٰی رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ﴿ اور جن لوگوں نے اللہ کے واسطے اپنا وطن (مکہ) چھوڑ دیا

(اور جسٹہ کو چلے گئے) بعد اس کے کہ ان پر (کفار کی طرف سے) ظلم کیا گیا (کیونکہ ایسی مجبوری میں وطن چھوڑنا بڑا شاق گذرتا ہے) ہم ان کو دنیا میں ضرور اچھا ٹھکانہ دیں گے (یعنی ان کو مدینہ پہنچا کر خوب امن و راحت دیں گے چنانچہ بعد چندے مدینہ میں اللہ تعالیٰ نے پہنچا دیا اور اس کو وطن اصلی قرار دیا گیا اس لئے اس کو ٹھکانہ کہا اور ہر طرح کی وہاں سے ترقی ہوئی اس لئے حسنه کہا گیا اور جسٹہ کا قیام عارضی تھا اس لئے اس کو ٹھکانہ نہیں فرمایا) اور آخرت کا ثواب (اس سے) بدرجہا بڑا ہے (کہ خیر بھی ہے اور اچھی بھی) کاش (اس اجر آخرت کی) ان (بے خبر کافروں) کو (بھی) خبر ہوتی (اور اس کے حاصل کرنے کی رغبت سے مسلمان ہو جاتے) وہ (مہاجرین ان وعدوں کے اس لئے مستحق ہیں کہ وہ) ایسے ہیں جو (ناگوار واقعات پر) صبر کرتے ہیں (چنانچہ وطن کا چھوڑنا گوان کونا گوار ہے لیکن بدون اس کے دین پر عمل نہیں کر سکتے تھے دین کے لئے وطن چھوڑا اور صبر کیا) اور (وہ ہر حال میں) اپنے رب پر بھروسہ رکھتے ہیں (وطن چھوڑنے کے وقت یہ خیال نہیں کرتے کہ کھادیں پیوں گے کہاں سے) ف: گو بعض کا جسٹہ ہی میں انتقال ہو گیا تھا لیکن اکثر مدینہ میں پہنچے پھر یہ کہ اصل مطلب تو پریشانی کی نفی کرنا ہے سورہ اموات پر بھی صادق ہے۔

تَرْجِمُهُمْ مَسْأَلَةُ السُّؤَالِ: قوله تعالى وَالَّذِينَ هَاجَرُوا (الی قوله تعالى) وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ الْكَبِيرُ اور حدیث میں تارک منہیات کو مہاجر فرمایا ہے تو اس آیت میں معنی کی بھی بشارت ہے حسنت دارین کے ساتھ۔ قوله تعالى: فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ أَسْأَلُوا اس میں شیخ کامل کی تقلید بھی داخل ہوگئی۔

مَلْحَقًا مَسْأَلَةُ التَّرْجِمَةِ: قوله فی ان تحرص نتیجہ نہیں اشارۃ الی تقدیر جواب ان ای فلا ینفع حرصك ۳۳۷۔

النَّجْوَى: قوله حقا صفة لوعدا وعلیه متعلق بمقدر ای لازما وهو صفة ایضا لوعدا ووعدا مفعول مطلق للفعل المقدر ۳۔ قوله لیبن متعلق بمقدر یدل علیہ بلی ای یبعثهم لیبن الخ ۳۔ قوله فی اللہ ای اللہ کما فی قوله علیہ السلام فی ہرۃ ۳۔ قوله حسنة ای مبانة حسنة بمعنی منزلا ۳۔ قوله الذین صبروا ای هم الذین ۳۔ قوله تعالیٰ بالینت والزبر متعلق بارسلنا المقدر الدال علیہ ما ارسلنا المذكور ۳۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۗ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ بِهِنَّ اللَّهُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۗ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ۗ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّهُمْ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ۗ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَقَّهُوْا ۗ أَظَلُّهُ عَنِ الْبَيِّنَاتِ وَالشَّمَائِلِ مُجَدِّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ۗ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۗ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۗ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا الْهَيْنِ اثْنَيْنِ إِتْمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ۗ فَإِذَا تَوَلَّى سَوَّاهُ يَأْتِيهِمْ فَاذْهَبُوا ۗ وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ۗ وَمَا يَكُفُّ عَنْكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَالْيَهُ تَجْعُرُونَ ۗ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۗ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۗ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۗ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ۗ تَاللَّهِ لَتُسْعَكُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ۗ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَهُ ۗ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۗ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۗ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ ۗ أَيَسْكَبُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْرًا يُدْسُهُ فِي التُّرَابِ ۗ أَلَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۗ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السُّوءِ ۗ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۗ

اور ہم نے آپ کے قبل (بھی) صرف آدمی ہی رسول بنا کر معجزات اور کتابیں دے کر بھیجے ہیں کہ ان پر وحی بھیجا کرتے تھے سو اگر تم کو علم نہیں تو (دوسرے) اہل علم سے پوچھ دیکھو اور آپ پر یہ قرآن اتارا ہے تاکہ جو مضامین لوگوں کے پاس بھیجے گئے ان کو آپ ان سے ظاہر کر دیں اور تاکہ وہ (ان میں) فکر کیا کریں اور جو لوگ بری بری تدبیریں کرتے ہیں کیا ایسے لوگ پھر بھی اس بات سے بے فکر ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو زمین میں دھنسا دے یا ان پر ایسے موقع سے عذاب آپڑے جہاں سے ان کو گمان بھی نہ ہو یا ان کو چلتے پھرتے (کسی آفت میں) پکڑے سو یہ لوگ خدا کو ہرگز (بھی) نہیں ہراسکتے یا ان کو گھٹاتے گھٹاتے پکڑے سو تمہارا رب شفیق بڑا مہربان ہے کیا (ان) لوگوں نے اللہ کی ان پیدا کی ہوئی چیزوں کو نہیں دیکھا جن کے سامنے کبھی ایک طرف کو کبھی دوسری طرف کو اس طور پر جھکتے جاتے ہیں کہ (بالکل) خدا کے (حکم کے) تابع ہیں اور وہ چیزیں بھی عاجز ہیں اور اللہ ہی کی مطیع ہیں جتنی چیزیں چلنے والی آسمانوں میں اور زمین میں موجود ہیں اور بالخصوص فرشتے (بھی) اور وہ تکبر نہیں کرتے وہ اپنے رب سے ڈرتے ہیں جو کہ ان پر بالادست ہے اور ان کو جو کچھ حکم کیا جاتا ہے وہ اس کو کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ دو (یا زیادہ) معبود مت بناؤ پس ایک معبود ہی ہے تو تم لوگ خاص مجھ ہی سے ڈرو اور اسی کی (ملک) ہیں سب چیزیں جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہیں اور لازمی طور پر اطاعت بجالانا اسی کا حق ہے تو کیا پھر بھی اللہ کے سوا اوروں سے ڈرتے ہو اور تمہارے پاس جو کچھ بھی نعمت ہے وہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہے پھر جب تم کو (ذرا) تکلیف پہنچتی ہے تو اسی سے فریاد کرتے ہو پھر جب تم سے اس تکلیف کو ہٹا دیتا ہے تو تم میں ایک جماعت اپنے رب کے ساتھ شکر کرنے لگتی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ہماری دی ہوئی نعمت کی ناشکری کرتے ہیں خیر چند روز عیش ازا لو اب جلدی خبر ہوئی جاتی ہے اور یہ لوگ ہماری دی ہوئی چیزوں میں سے ان معبودوں کا حصہ لگاتے ہیں جن کے متعلق ان کو کچھ علم نہیں قسم ہے خدا کی تم سے تمہاری ان افتراء پر دازیوں کی ضرور باز پرس ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے لئے بیٹیاں تجویز کرتے ہیں سبحان اللہ اور اپنے لئے چاہتی ہے چیز اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی کی خبر دی جائے تو سارے دن اس کا چہرہ بے رونق رہے اور دل ہی دل میں گھنٹا رہے (اور) جس چیز کی اس کو خبر دی گئی ہو اس کی عار میں لوگوں سے چھپا چھپا پھرے آیا اس کو ذلت پر لئے رہے یا اس کو (زندہ یا مار کر) مٹی میں گاڑ دے خوب سن لو ان کی تجویز بہت ہی بری ہے جو لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے ان کی بری حالت ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے تو بڑے اعلیٰ درجہ کے صفات ثابت ہیں اور وہ بڑے زبردست ہیں بڑے حکمت والے ہیں۔

تَفْسِيرٌ: لِحَط: اوپر کی آیت سے پہلے کفار کے بعض شبہات کفریہ کا جواب مذکور تھا آگے ایک شبہ کفریہ کا جواب رسالت کے متعلق مذکور ہے۔

جواب شبہ کفار متعلق رسالت ﴿مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ (الٰہی قولہ تعالیٰ) وَكَعَلَّامُهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۱۱﴾ اور (یہ لوگ جو آپ کی رسالت کا اس بنا پر انکار کرتے ہیں کہ رسالت اور بشریت میں منافات سمجھ رہے ہیں محض مہمل بات ہے کیونکہ) ہم نے آپ کے قبل (بھی) صرف آدمی ہی رسول بنا کر معجزات اور کتابیں (یعنی دلائل و احکام) دے کر بھیجے ہیں کہ ان پر وحی بھیجا کرتے تھے سو (اے مکہ والو منکرو) اگر تم کو علم نہیں تو (دوسرے) اہل علم سے پوچھ دیکھو (جو تمہارے نزدیک مسلمانوں کی طرفداری نہ کریں) اور (اسی طرح آپ کو رسول بنا کر) آپ پر بھی یہ قرآن اتارا ہے تاکہ جو مضامین (آپ کے واسطے سے) لوگوں کے پاس بھیجے گئے ان کو آپ ان سے ظاہر کر دیں اور تاکہ وہ (ان میں) فکر کیا کریں (یعنی آپ اپنا کام کریں اور وہ اپنا کام کریں کہ مجموعہ سے ہدایت ہو غرض یہ کہ جب آپ کی رسالت بھی سنت قدیمہ کے موافق ہے پھر انکار کی کیا وجہ اور دعویٰ تانی کی کیا دلیل) ﴿ف﴾: مراد اہل ذکر سے اہل کتاب ہیں جو خود مشرکین کی طرح اہل اسلام کے مخالف تھے اور اگر کوئی کہے کہ اس مسئلہ میں مشرکین ان کے بھی مخالف تھے پھر ان کا قول کیسے حجت ہوگا جواب یہ ہے کہ یہ امر منقول ہے مذہبی حیثیت سے قطع نظر کر کے من حیث التواتر ان کا قول حجت ہو جاوے گا اور تو اتر میں عدالت شرط نہیں پس اہل کتاب کا مذہباً غیر عادل ہونا مضراً محتاج نہیں ہو سکتا۔

لِحَط: اوپر آیات وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الْخ سے پہلے آیت ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِبُهُمْ اور هَلْ يَنْظُرُونَ میں کفار کو عذاب آخرت سے ڈرایا تھا آگے عذاب دنیوی سے ڈراتے ہیں۔

وعید کفار با احتمال عذاب دنیوی ﴿۱۱﴾ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ (الٰہی قولہ تعالیٰ) فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَمَرٌّ ذُرِّيَّةٌ ﴿۱۱﴾ جو لوگ (دین حق کے باطل کرنے کو) بری بری تدبیریں کرتے ہیں (کہ کہیں اس میں شبہات و اعتراض نکالتے ہیں اور حق کا انکار کرتے ہیں کہ اضلال ہے کہیں دوسروں کو روکتے ہیں کہ اضلال ہے) کیا ایسے لوگ (یہ کارروائیاں کفر کی کر کے) پھر بھی اس بات سے بے فکر (بیٹھے ہوئے) ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو (ان کے کفر کے وبال میں) زمین میں غرق کر دے یا ان پر ایسے موقع سے عذاب آپڑے جہاں ان کو گمان بھی نہ ہو (جیسے جنگ بدر میں ایسے بے سرو سامان مسلمانوں کے ہاتھ سے ان کو سزا ملی کہ کبھی ان کو اس کا احتمال عقلی بھی نہ ہوتا کہ یہ ہم پر غالب آسکیں گے) یا ان کو چلتے پھرتے (کسی آفت میں پکڑ لے (جیسے کوئی مرض ہی دفعہ آکھڑا ہو) سو) اگر ان امور میں سے کوئی امر ہو جاوے تو یہ لوگ خدا کو ہرا (بھی) نہیں سکتے یا ان کو گھٹاتے گھٹاتے پکڑ لے (جیسے قحط و وبا پڑے اور تدریجاً خاتمہ ہو جاوے یعنی نذر ہونا نہ چاہئے خدا کو سب قدرت ہے مگر مہلت جو دے رکھی ہے) سو (اس کی وجہ یہ ہے کہ) تمہارا رب شفیق مہربان بڑا ہے (اس لئے مہلت دی ہے کہ اب بھی سمجھ جاؤ اور فلاح اور نجات کا طریق اختیار کر لو)۔ ﴿ف﴾: آفت کی اقسام مختلف ہیں اول بواسطہ انسان کے دوسرے غیبی طور پر جو احیاناً ہوتیسرے غیبی اور معمولی طور پر جو

خاص شخص کی حالت کے اعتبار سے ہو چوتھے غیبی معمولی طور پر جو عام حالت کے اعتبار سے ہو یُخَيِّفَ اللَّهُ. میں قسم دوم اور یَا أَيُّهَا الْعَذَابُ میں قسم اول اور یَا خُذْهُمْ فِي تَقَابُطِهِمْ میں قسم سوم اور یَا خُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّبِهِمْ میں قسم چہارم کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم باسرار کلامہ۔

زَلِطٌ: اوپر شروع سورت سے دور تک توحید کا مضمون تھا آگے پھر عود ہے اسی کی طرف۔

عود بسوئے توحید ☆ آوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۱۱﴾ کیا (ان) لوگوں نے اللہ کی ان پیدا کی ہوئی چیزوں کو نہیں دیکھا (اور دیکھ کر توحید پر استدلال نہیں کیا) جن کے سائے کبھی ایک طرف کو کبھی دوسری طرف کو اس طور پر جھکتے جاتے ہیں کہ (بالکل) خدا کے (حکم کے) تابع ہیں (یعنی سایہ کے اسباب کہ آفتاب کا نورانی ہونا اور سایہ دار جسم کا کثیف ہونا ہے اور حرکت سایہ کا سبب کہ آفتاب کی حرکت ہے پھر سایہ کے خواص یہ سب بحکم الہی ہے) اور وہ (سایہ دار) چیزیں بھی (اللہ کے روبرو) عاجز (اور تابع حکم) ہیں اور (جس طرح یہ اشیاے مذکورہ جن میں حرکت ارادہ نہیں جیسا کہ یسفیر کی اسناد ظلال کی طرف اس کا قرینہ ہے کیونکہ متحرک بلا ارادہ میں سایہ کی حرکت خود اس متحرک بلا ارادہ کی حرکت سے ہوتی ہے حکم خدا کے تابع ہیں اسی طرح) اللہ ہی کے مطیع (حکم) ہیں جتنی چیزیں (بالارادہ) چلنے والی آسمانوں میں (جیسے فرشتے) اور زمین میں (جیسے حیوانات) موجود ہیں اور (بالخصوص) فرشتے (بھی) اور وہ (فرشتے باوجود علوم مکان و رفعت شان کے اطاعت خداوندی سے) تکبر نہیں کرتے (اور اسی لئے بالخصوص ان کا ذکر کیا گیا باوجودیکہ ما فی السموات میں داخل تھے) وہ اپنے رب سے ڈرتے ہیں جو کہ ان پر بالادست ہے اور ان کو جو کچھ (خدا کی طرف سے) حکم کیا جاتا ہے وہ اس کو کرتے ہیں۔ زَلِطٌ: اوپر توحید کا اثبات تھا آگے اشراک کا ابطال ہے۔

ذم و ابطال شرک و ترہیب عباد ☆ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۱۲﴾ اور اللہ تعالیٰ نے (تمام مکلفین کو بواسطہ رسل کے) فرمایا ہے کہ وہ (یا زیادہ) معبود مت بناؤ بس ایک معبود ہی ہے (اور جب یہ بات ہے) تو تم لوگ خاص مجھ ہی سے ڈرا کرو (کیونکہ جب الوہیت میرے ساتھ خاص ہے تو جو اس کے لوازم ہیں کمال قدرت وغیرہ بھی میرے ہی ساتھ خاص ہوں گے تو انتقام وغیرہ کا خوف مجھ ہی سے چاہئے اور شرک انتقام و مستحق بنے پس شرک نہ کرنا چاہئے) اور اسی کی (ملک) ہیں سب چیزیں جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہیں اور لازمی طور پر اطاعت بجالاتا اسی کا حق ہے (یعنی وہی اس امر کا مستحق ہے کہ سب اس کی اطاعت بجالاتے ہیں جب یہ بات ثابت ہے) تو کیا پھر بھی اللہ کے سوا اوروں سے ڈرتے ہو (اور ان سے ڈر کر ان کو پوجتے ہو) اور (جیسا ڈرنے کے قابل سوا خدا کے کوئی نہیں ایسا ہی نعمت دینے والا اور امید کے قابل بجز خدا کے کوئی نہیں چنانچہ) تمہارے پاس جو کچھ (کسی قسم کی) بھی نعمت ہے وہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہے پھر جب تم کو (ذرا) تکلیف پہنچتی ہے تو اس کے رفع ہونے کے لئے (اسی) اللہ سے فریاد کرتے ہو (اور کوئی بت وغیرہ اس وقت یاد نہیں آتا جس سے توحید کا حق ہونا اس وقت تمہارے اقرار حال سے بھی معلوم ہو جاتا ہے لیکن) پھر جب (اللہ تعالیٰ) تم سے اس تکلیف کو ہٹا دیتا ہے تو تم میں کی ایک جماعت (اور وہی بڑی جماعت ہے) اپنے رب کے ساتھ (بدستور سابق) شرک کرنے لگتی ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہماری دی ہوئی نعمت کی (وہ تکلیف کا رفع کرنا ہے) ناشکری کرتے ہیں (جو عقلاً بھی قبیح ہے) خیر چند روزہ عیش ازا لو (دیکھو) اب جلدی (مرتے ہی) تم کو خبر ہوئی جاتی ہے (اور ایک جماعت اس لئے کہا گیا کہ بعضے اس حالت کو یاد رکھ کر توحید و ایمان پر قائم ہو جاتے ہیں کقولہ تعالیٰ: فَلَمَّا نَسَبْنَا إِلَى الْبُرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدًا [لقمن: ۳۲]) اور (مجملاً ان کے شرک کے ایک یہ ہے کہ) یہ لوگ ہماری دی ہوئی چیزوں میں سے ان (معبودوں) کا حصہ لگاتے ہیں جن کے (معبود ہونے کے) متعلق ان کو کچھ علم (اور ان کے معبود ہونے کی کوئی دلیل و سند) نہیں (جیسا اس کی تفصیل پارہ ہشتم کے رکوع سوم آیت: وَجَعَلُوا لِلَّهِ الشُّرَكَاءَ) میں گزری ہے) قسم ہے خدا کی تم سے تمہاری ان افتراء پر دازیوں کی (قیامت میں) ضرور باز پرس ہوگی اور (ایک شرک ان کا یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کے لئے بیٹیاں تجویز کرتے ہیں سبحان اللہ (کیسی مہمل بات ہے) اور (اس پر یہ طرہ کہ) اپنے لئے چاہتی چیز (یعنی بیٹے پسند کرتے ہیں) اور جب ان میں کسی کو بیٹی (پیدا ہونے) کی خبر دی جاوے (جس کو اللہ کے لئے تجویز کرتے ہیں) تو (اس قدر ناراض ہو کہ) سارے دن اس کا چہرہ بے رونق رہے اور وہ دل ہی دل میں گھٹتا رہے (اور) جس چیز کی اس کو خبر دی گئی ہے (یعنی تولد دختر) اس کی عار سے لوگوں سے چھپا چھپا پھرے (اور دل میں اتارو چڑھاؤ کرے کہ) آیا اس (مولود جدید) کو ذلت (کی حالت) پر لئے رہے یا اس کو (زندہ یا مار کر) منی میں گاڑ دے خوب سن لو ان کی یہ تجویز بہت ہی بری ہے کہ اول تو خدا کے لئے اولاد ثابت کرنا یہی کس قدر بری بات ہے پھر اولاد بھی وہ جس کو خود اس قدر ذلیل و موجب عار سمجھیں پس) جو لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے ان کی بری حالت ہے (دنیا میں بھی کہ ایسے جہل میں مبتلا ہیں اور آخرت میں بھی کہ مبتلائے عقوبت و ذلت ہوں گے) اور اللہ تعالیٰ کے لئے تو بڑے اعلیٰ درجہ کی صفات ثابت ہیں (نہ وہ جو کہ یہ مشرکین کہتے ہیں) اور وہ بڑے زبردست ہیں (اگر ان کو دنیا میں شرک کی سزا دینا چاہیں تو کچھ مشکل نہیں لیکن ساتھ ہی) بڑی حکمت والے (بھی ہیں) بمقتضائے حکمت بعد موت تک سزا کو مؤخر فرما دیا ہے) روح المعانی میں ہے کہ خزاعہ ملائکہ کو بیٹیاں خدا کی کہتے تھے اور جیسے نبوت کا اعتقاد مہمل تھا ایسے ہی

ان کی تائید کا بھی۔ واللہ اعلم۔

تَرْجُمُهُمْ مَسْأَلَةُ السَّالُوكِ: قوله تعالى وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ الْخَبْرُ باوجود بعض نعمتوں کے ظاہرًا منجانب خلق کے ہونے کے سب کو حق تعالیٰ کی طرف سے فرمانا ممکن ہے کہ اس طرف اشارہ ہو کہ نعم کے سب وسائط نعم حقیقی کے مظاہر ہیں اور یہی مسئلہ ہے مظہریت کا ۱۳ قولہ تعالیٰ: وَبَيْنَهُ السُّبُلُ الْأَعْلَىٰ سورة روم میں ایسی ہی آیت ہے وہاں دیکھ لو ۱۲۔

مَلُوقَاتِ الشَّيْطَانِ: ۱۔ قوله في اقامن یہ کارروایاں اشارہ الی توجیہ الفاء ۲۔ ۳۔ قوله قبل فان ربکم مہلت اشارہ الی ان المذكور علة للمقدر ای لم يفعل ذلك فان ربکم الخ ۳۔ ۴۔ قوله في اليمين والشمالن ایک طرف الخ اشارہ الی ان المراد بهما مطلق الجانبین مجازاً ۱۲۔ ۱۳۔ قوله في يتفيرا جھکتے جاتے ہیں اشارہ الی ان الفی عام لما قبل الزوال ولما بعده کما نقل الطبری عن قتادة وابن جریج والضحاك ۱۳۔ ۱۴۔ قوله في سجدا تالیح اشارہ الی ان فيه مجازاً لا اشتراك المطلقة فیہما ۱۳۔ ۱۴۔ قوله في هم داخرون سايدار چیزیں اشارہ الی ان الضمير الی شیء والجمع باعتبار عمومہ معنی کما ان افراد ضمیر ظلالة الراجع الی شیء باعتبار افرادہ لفظا واتی بضمیر ذوی العقول اشارہ الی ان دخورها كدخور اهل العقل ۱۲۔ ۱۳۔ قوله في الهین یا زیادہ اشارہ الی ان المقصود بالهین التعدد لا خصوصية العدد ولما كان نفی الاثنين يستلزم نفی ما زاد عليه اقتصر عليه ۱۳۔ ۱۴۔ قوله في مسکم زرادل عليه مادة المس ۱۲۔ ۱۳۔ قوله في ليكفروا حاصل اشارہ الی ان اللام للعاقبة ۱۳۔ ۱۴۔ قوله في توضیحه عقلاً اشارہ الی فائدة جملة ليكفروا ۱۳۔ ۱۴۔ قوله قبل لهم طره اشارہ الی انه لا دخل له في اشراكهم والانكار انما هو على المجموع ۱۲۔ ۱۳۔ قوله في بشر پیدا اشارہ الی حذف المضاف ای بولادة الانثی ۱۳۔ ۱۴۔ قوله في بشر خبر اشارہ الی ارادة المطلق بالمقيد ويحتمل اعتبار كونه سارا في نفسه ۱۳۔ ۱۴۔ قوله في سوء عار اشارہ الی ان هذا السوء باعتبار العرف لا في الواقع ۱۳۔ ۱۴۔ قوله قبل ايمسكه اثار چڑھا اشارہ الی تقدير الكلام هكذا يتوارى ويتفكر في نفسه ما اذا يفعل المسيكه الخ ۱۲۔ ۱۳۔ قوله في يدسه زنده یا ماركر لان عاداتهم كانت مختلفة ولما كان مآل الجميع الدفن دخل في الدس جميع الصور ۱۳۔

الذَّخَانِ: قوله ان يخسف بكم الخسف لازم ومتعد فالباء اما للتعدي او للملابسة والارض اما مفعول به او نصب بنزع الخافض ۱۳۔ قوله تخوف في القاموس تخوف الشيء تنقصه ومنه قوله تعالى او ياخذهم على تخوف آه قوله دابة قال البيضاوي الدبيب هي الحركة الجسمانية سواء كان في ارض او سماء قلت فيعم الملائكة ۱۳ قوله الدين الطاعة الواصب اللازم الدائم ۱۳ قوله تجنرون الجوار التصرع الصياح ۱۳۔

النَّحْوِ: قوله من شيء بيان لما خلق ۱۳ قوله من فوقهم حال من ربهم قوله واصبا حال من ضمير الدين (الذي قوله تعالى) قوله ولهم عطف على الله معمول ليجعلون۔ قوله على هون حال من فاعل يمسك اي يمسكه حال كون الممسك ذليلاً وتذكير الضمير في يمسكه باعتبار لفظ ما في ما بشر ۱۳۔

الْبَلَاغَةِ: قوله ان كنتم في الشرط معنى التكبیت والالزام كما في قول الاجير ان كنت عملت لك فاعطني حقي فان العمل غير مشكوك فيه كما ان عدم العلم هذا لا يشك فيه ۱۳۔ لعل النكتة في افراد اليمين وجمع الشمالن مرادا بهما مطلق الجانبین لان التفيو عن اليمين يراد به ما يقارب الطلوع فافراده كافراد النور في القرآن والتفيو عن الشمال يراد به ما يقارب الغروب فجمعه كجمع الظلمات والله اعلم باسرار كلامه ۱۳۔ قوله اثنين وواحد في الروح جنى بهما للايضاح والتفسير لا للتاكيد وان حصل و تقرير ذلك ان لفظ آلهين حامل لمعنى الجنسية اعنى الالهية ومعنى العدو اعنى الاثنية وكذا لفظ اله حامل لمعنى الجنسية والواحدة والغرض المسوق له الكلام في الاول النهى عن اتخاذ الاثنين من الآله لا عن اتخاذ جنس الآله وفي الثاني اثبات الواحد من الآله لا اثبات جنسه فوصف آلهين باثنين وآله بواحد ايضاحاً لهذا الغرض ۱۳۔ قوله ثم اذا مسكم وقوله ثم اذا كشف في الروح ثم في الاول لتراخي الزمان اشعاراً بانهم غمطوا تلك النعم ولم يزالوا عليه الى وقت الالقاء وفي الثاني لتراخي الرتبة ۱۳ قوله فايأى فارهبون في الروح فيه التفات من الغيبة الى التكلم والنكتة فيه بعد النكتة العامة اعنى الايقاظ والتطرية المبالغة في التخويف فان تخويف الحاضر مواجهة ابلغ من تخويف الغائب ۱۳۔ قوله تالله لتستنن في الروح في صرف الكلام من الغيبة الى الخطاب المنبئ عن كمال الغضب من شدة الوعيد ما لا يخفى ۱۳ منه۔

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَابَّةٍ لَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّىٰ فِإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿۱۷﴾ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ ط لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّاسَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿۱۸﴾ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاءُ لَهُمْ فَهُوَ وِلِيُّهُمْ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۹﴾ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۲۰﴾ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿۲۱﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّحَقِّقُكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا يَلْشَرِبُونَ ﴿۲۲﴾ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۲۳﴾ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿۲۴﴾ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا ط يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۲۵﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ ط وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ط إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿۲۶﴾

اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں پر ان کے ظلم کے سبب دارو گیر فرماتے تو سطح زمین پر کوئی (حس و) حرکت کرنے والا نہ چھوڑتے لیکن ایک میعاد معین تک مہلت دے رہے ہیں پھر جب ان کا وقت معین آ پہنچے گا اس وقت ایک ساعت نہ پیچھے ہٹ سکیں گے اور نہ آگے بڑھ سکیں گے اور اللہ تعالیٰ کے لئے وہ امور تجویز کرتے ہیں جن کو ناپسند کرتے ہیں اور اپنی زبان سے جھوٹے وعدے کرتے جاتے ہیں کہ ان کے (یعنی ہمارے) لئے ہر طرح کی بھلائی لازمی بات ہے کہ ان کے لئے دوزخ ہے اور بے شک وہ لوگ سب سے پہلے دوزخ میں بھیجے جائیں گے۔ بخدا آپ سے پہلے جو امتیں ہو گزری ہیں ان کے پاس بھی ہم نے رسولوں کو بھیجا تھا سو ان کو بھی شیطان نے ان کے اعمال (کفریہ) مستحسن کر کے دکھائے پس وہ آج ان کا رقت ہے اور ان کے واسطے دردناک سزا مقرر ہے اور ہم نے آپ پر یہ کتاب صرف اس واسطے نازل کی ہے کہ جن امور (دین) میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں آپ (عام) لوگوں پر اس کو ظاہر فرمادیں اور ایمان والوں کی ہدایت (خاصہ) اور رحمت کی غرض سے اور اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس سے زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد زندہ کیا اس میں ایسے لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے جو سنتے ہیں اور (نیز) تمہارے لئے مواشی میں بھی غور درکار ہے (دیکھو) ان کے پیٹ میں جو گو براور خون (کا مادہ) ہے اس کے درمیان میں سے صاف اور گلے میں آسانی سے اترنے والا دودھ (بنا کر) ہم تم کو پینے کو دیتے ہیں اور (نیز) کھجور اور انگوروں کے پھلوں سے تم لوگ نشہ کی چیز اور عمدہ کھانے کی چیزیں بناتے ہو بے شک اس میں ان لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے جو عقل (سلیم) رکھتے ہیں اور آپ کے رب نے شہد کی مکھی کے جی میں یہ بات ڈالی کہ تو پہاڑوں میں گھر بنا لے اور درختوں میں (بھی) اور لوگ جو عمارتیں بناتے ہیں ان میں بھی پھر ہر قسم کے پھلوں سے جو تھی پھر اپنے رب کے رستوں میں چل جو آسان ہیں اس کے پیٹ میں سے پینے کی ایک چیز نکلتی ہے جس کی رگتیں مختلف ہوتی ہیں کہ اس میں لوگوں کے لئے شفاء ہے اس میں (بھی) ان لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے جو سوچتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے تم کو (اول) پیدا کیا پھر تمہاری جان قبض کرتا ہے اور بعضے تم میں وہ ہیں جو ناکارہ عمر تک پہنچائے جاتے ہیں جس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ ایک چیز سے باخبر ہو کر پھر بے خبر ہو جاتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی قدرت والے ہیں۔ ﴿۲۶﴾

تَفْسِيرُ: لَبِط: اور پر شرک کا رد مذکور تھا اور اگلی آیت کے بعد وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْخ میں پھر اسی کے متعلق مضمون ہے اور درمیان میں یعنی اگلی آیت وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَابَّةٍ لَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّىٰ فِإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿۱۷﴾ کی طرف آیت بالا کے اخیر یعنی وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۱۸﴾ میں اشارہ ہو بھی چکا ہے۔

امہال ظالمین تا وقت موعود ﴿۱۷﴾ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿۱۷﴾ اور اگر اللہ تعالیٰ (ظالم) لوگوں پر ان کے (یعنی شرک و کفر) کے سبب (فی الفور دنیا میں پوری) دارو گیر فرماتے تو سطح زمین پر کوئی (حس و) حرکت کرنے والا نہ چھوڑتے (بلکہ سب کو ہلاک کر دیتے) لیکن (فی الفور دارو گیر

نہیں فرماتے بلکہ) ایک میعادِ معین تک مہلت دے رہے ہیں (تاکہ اگر کوئی توبہ کرنا چاہے تو گنجائش ہو) پھر جب ان کا (وہ) وقت معین (نزدیک) آ پہنچے گا اس وقت ایک ساعت نہ (اس سے) پیچھے ہٹ سکیں گے اور نہ آگے بڑھ سکیں گے (بلکہ فوراً سزا ہو جاوے گی) ﴿فَاذْكُرُوا لَكُمْ قِيَامَ السَّاعَةِ﴾ تقریر ملازمت شرط و جزاء میں احقر کے نزدیک یہ ہے کہ ظالم تو اپنے ظلم کی وجہ سے ہلاک ہوتے اور غیر ظالم اس لئے کہ حکمت خداوندی باعتبار اکثر اوقات کے اس عالم میں مجموعہ کے آباد کرنے کو مقتضی ہے ورنہ نیکیوں کی آبادی زمین پر بغیر ظالموں کے مثل آبادی ملائکہ کے آسمان پر ہوتی پھر آبادی زمین کو جدا کیوں کیا جاتا اور اس مضمون کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ارشاد ہے: **لَوْ لَمْ تَذْنِبُوا لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ الْخَلْقَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ** یعنی لو لم یکن فیکم مذنبون اس لئے نیک بھی نہ رہتے اور چونکہ حیوانات انسان ہی کے منافع کے لئے مخلوق ہوتے ہیں یہ نہ ہوتے تو وہ بھی نہ ہوتے **وَهَذَا مِنَ الْمَوَاهِبِ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ** اور اکثر اوقات کی قید اس لئے لگائی کہ بعض اوقات دنیا میں صرف غیر ظالم ہی رہیں گے جیسے زمانِ عیسیٰ علیہ السلام میں۔ ﴿لَمَّا نَسُوا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ پھر عود ہے ذم شرک والہ شرک کی طرف جس سے زیادہ مقصود باوجود شرک مذموم کے ان کے دعویٰ نجات کرنے پر مذمت کرنا ہے۔

ذم دعویٰ اہل شرک باوجود منافی ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْفُرُونَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) **وَأَنْتُمْ مُقَرَّبُونَ** اور اللہ تعالیٰ کے لئے وہ امور تجویز کرتے ہیں جن کو خود (اپنے لئے) ناپسند کرتے ہیں (جیسا اوپر آیا ہے **وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ**) اور (پھر اس پر) اپنی زبان سے جھوٹے دعوے کرتے جاتے ہیں کہ ان کے (یعنی ہمارے) لئے (بر تقدیر وقوع قیامت) ہر طرح کی بھلائی ہے (اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بھلائی کہاں سے آئی تھی بلکہ) لازمی بات ہے کہ ان کے لئے (قیامت کے دن) دوزخ ہے اور بیشک وہ لوگ (دوزخ میں) سب سے پہلے بھیجے جاویں گے۔ ﴿فَاذْكُرُوا لِلَّهِ مَا يَكْفُرُونَ﴾ میں دو وجہ سے مکر نہیں ^(۱) ایک تو یہ کہ یہ **وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ** سے عام ہے چنانچہ اپنی ریاست میں کسی کی شرکت کا ناپسند ہونا بھی اس میں داخل ہے دوسرے یہاں زیادہ مقصود ہے نصف السنہم کا کہ ایسی تو باتیں کرتے ہیں اور پھر اپنے لئے قیامت میں امید بھلائی کی رکھتے ہیں جیسا تمہید میں بھی مذکور ہوا اور عنوان بھی اس پر دال ہے اور بر تقدیر وقوع ترجمہ میں اس لئے بڑھایا کہ وہ لوگ قیامت کے مکر تھے پس ان کا یہ کہنا بنائے مذکور پر تھا کقولہ تعالیٰ **وَلَكِنْ رَجَعْتُ إِلَىٰ رَّبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ**۔

﴿لَمَّا نَسُوا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ اوپر کفار کی جہالات و کفریات کا مذکور تھا چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے صدمہ پہنچتا تھا آگے آپ کی تسلی جس کے ضمن میں اثبات رسالت و حقانیت قرآن بھی ہے فرماتے ہیں۔

تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: **تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ (الی قولہ تعالیٰ) وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کے کفر و جہالت پر کچھ غم نہ کیجئے کیونکہ) بخدا آپ (کے زمانہ) سے پہلے جو امتیں ہو گزری ہیں ان کے پاس بھی ہم نے رسولوں کو بھیجا تھا (جیسا آپ کو ان کے پاس بھیجا ہے) سو (جس طرح یہ لوگ اپنی کفریات کو پسند کرتے ہیں اور اس پر قائم ہیں اسی طرح) ان کو بھی شیطان نے ان کے اعمال (کفریہ) مستحسن کر کے دکھائے بس وہ (شیطان) آج (یعنی دنیا میں) ان کا رفیق ہے (یعنی رفیق تھا کہ ان کو بہکا تا سکھاتا تھا پس دنیا میں تو ان کو یہ خسارہ ہوا) اور (پھر قیامت میں) ان کے واسطے دردناک سزا (مقرر) ہے (غرض یہ لاحقین بھی ان سابقین کی طرح کفر کر رہے ہیں اور ان ہی کی طرح ان کو سزا بھی ہو گی آپ کیوں غم میں پڑیں) اور ہم نے آپ پر یہ کتاب (جس کا نام قرآن ہے) اس واسطے نازل نہیں کی کہ سب کا ہدایت پر لانا آپ کے ذمہ ہوتا کہ بعض کے ہدایت پر نہ آنے سے آپ مغموم ہوں بلکہ) صرف اس واسطے نازل کی ہے کہ جن امور (دین) میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں (مثل توحید و معاد و احکام حلال و حرام) آپ (عام) لوگوں پر اس کو ظاہر فرمادیں (یہ فائدہ تو قرآن کا عام ہے) اور ایمان والوں کی ہدایت (خاصہ) اور رحمت کی غرض سے (نازل فرمایا ہے سو یہ امور بفضلہ تعالیٰ حاصل ہیں)۔ ﴿لَمَّا نَسُوا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ اوپر شروع سورت سے زیادہ مضمون توحید کا بہ ہر ایہ انعامات چلا آتا ہے آگے پھر وہی مضمون ہے جو آیت: **يَعْرِفُونَ يُعْمَتُ اللَّهُ الْخَلْقَ** تک چلا گیا ہے جس میں چند چیزوں سے بترتیب استدلال و امتنان کیا گیا ہے پانی۔ نباتات۔ منافع مواشی۔ منافع نخل۔ احوال بشر یعنی ایجاد و توفی ابقائے شخصی و نوعی اعطائے حواس و عقل اعطاء اسباب معیشت اور درمیان درمیان آیت: **فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا** اور آیت: **ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا** و آیت: **وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ** میں شرک کا ابطال اور بعض آیات میں صرف اثبات صفات کمال علم و قدرت سے توحید پر استدلال کیا گیا ہے اور ختم آیات پر مضمون تسلیہ کا فرمایا ہے اور شروع سورت سے ان آیات کے ختم تک کہ دو ٹکٹ سورت کا ہے چونکہ ایسے امور مذکور ہیں جو دلائل قدرت ہونے کے علاوہ وجوہ نعمت بھی ہیں اس لئے اس سورت کا نام سورہ نعم بھی ہے یعنی جمع نعمت۔

عود توحید متضمن انعامات ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ (الی قولہ تعالیٰ) **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ** اور اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس سے زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد زندہ کیا (یعنی اس کی قوت نامیہ کو بعد اس کے کہ خشک ہو جانے سے کمزور ہو گئی تھی تقویت دی) اس (امر مذکور) میں ایسے

اس لئے صورت پر نظر نہ کرنا چاہئے جیسا حدیث میں ہے کہ بہت میلے کھیلے ایسے مقبول ہوتے ہیں کہ اگر خدا کے بھروسہ قسم کھا بیٹھیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم پوری کر دیتا ہے ۱۲۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) اوپر آیا ہے: وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ وَأُرْيَا وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَأُرْيَا وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ وَأُرْيَا وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ كَمَا مَصْدَاقُ بَنَاتٍ مَعْلُومٍ هُوَ تَابِعٌ لِكَلَامٍ فِيهِ يَتَكَرَّرُ هُوَ اس کے دو جواب دیئے ایک یہ کہ يَكْرَهُونَ کے مصداق میں شرک فی الریاستہ بھی داخل ہے کہ اپنے لئے ناگوار سمجھتے تھے اور خدا کے لئے ناگوار کرتے تھے پس جب یہ عام ہوا تو تکرار نہ رہا دوسرا جواب یہ کہ اگر اس کا مصداق خاص بھی (یعنی بنات) کہا جاوے تب بھی بوجہ اختلاف غرض تکرار نہیں ہے کیونکہ مقام اول پر تو ان کے اس اعتقاد پر انکار تھا اور دوسرے مقام پر باوجود اس ارتکاب قبیح کے دعویٰ نجات پر انکار ہے جیسا کہ تمہید یعنی ربط اور عنوان یعنی سرنخی میں اس طرف اشارہ ہے ۱۲۔

مَلْحَقَاتُ التَّرْجُمَانِ: ۱۔ قولہ فی الناس ظالم کذا فی الروح ۲۔ ۳۔ قولہ فی یواخذ پوری لان بعض المواخذة قد يقع لیدیقہم بعض الذی عملوا الخ ۳۔ ۴۔ قولہ فی علیہا زمین لدلالة الناس علیہ ۳۔ ۴۔ قولہ فی کل الثمرات تجھ کو مرغوب اشارہ الی ان الكل الاستغراق العرفی او للتکثیر ۳۔ ۵۔ قولہ قبل و منکم من یرد جن میں بعضے تو ہوش الخ اشارہ الی ان قولہ تعالیٰ و منکم من یرد معطوف علی مقدر ای ف منکم من تعجل وفاته و منکم الخ ۳۔ ۴۔ قولہ فی لکیلا یعلم جس کا یہ اثر اشارہ الی ان اللام للعاقبة ۳۔

اِخْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: نسقیکم من المجرد والمزید قراءتان وهما لغتان بمعنى لطيفة ذكر ههنا اربعة اشياء الماء واللبن والخمر والعسل بالترتيب الذي روعى في عين هذه الاشياء مذكورة في سورة محمد في قوله تعالى فيها انهار من ماء غير آسن الخ ولعل السر في هذا الترتيب ان الماء اصل في الشرب ثم اللبن اكثر من الخمر ثم الخمر معنى الشرب فيه اقوى من العسل لان العسل قد يوتدم به ففيه معنى الاكل بخلاف الخمر والله اعلم ۳۔

اللُّغَاتُ: قولہ مفرطون مقدمون او منسيون متركون كذا في القاموس ۳ قولہ اوحى الهم والنكتة في التعبير به ان هذا الالهام يكون بحيث لا يعلمه الا اللطيف الخبير فشابه الوحي ۳ قولہ لکیلا یعلم کے مصدرية بمعنى ان۔

النَّجْوَى: في الروح قوله هدى ورحمة في موضع نصب على انهما مفعول من اجله والناصب انزلنا ولما اتحد الفاعل في العلة والمعلول وصل الفعل بهما بنفسه ولما لم يتحد في التبيين لان فاعل الانزال هو الله تعالى لا الرسول عليه الصلوة والسلام وصلت العلة بالحرف آه قوله مما في بطونه من بين من الاولى تبعية ومن الثانية ابتدائية وكلاهما متعلق بنسقيكم وجوز ان يكون من بين حالا من لبنا قدم عليه لتكثيره وللتبنيه على انه موضع العبرة وتذكير الضمير في بطونه الراجع الى اللانعام لان الانعام اسم جميع فهو مفرد لفظاً قوله ومن ثمرات متعلق تتخذون ومنه تكرير للظرف تاكيدا كذا في الروح ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ تصف السنتهم الكذب في الروح والمراد من تصف السنتهم الكذب يكذبون وهو من بليغ الكلام و بديعه و سيأتي ان شاء الله تعالى قريبا تمام الكلام في ذلك آه ثم انجر وعده في آخر السورة وقال السنتهم لكونها منشأ للكذب ومنبعاً للزور شخص عالم بكنهه ومحيط بحقيقته يصفه للناس ويعرفه او ضح وصف وابين تعريف ومثل هذا وارد في كلام العرب والعجم تقول له وجه يصف الجمال وريق يصف السلاف وعين تصف السحر آه قوله هدى ورحمة في الروح ولعله انما قدمت علة التبيين على عنتي الهدى والرحمة لتقدمه في الوجود عليهما ۳ منه قوله يسمعون التعبير بالسمع مع ان ما ذكرها ههنا مبصر اشارته الى انه في الوضوح من الاستدلال به بحيث يكفي سماعه لا يحتاج الى رؤية ورؤية ۳۔

النَّجَاشِيُّ: (۲) ای کلمة منه فی قوله تتخذون منه تكرير للظرف ای لقوله من ثمرات ۳۔

وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ

أَفَبِعِنتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً

وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِعِنتِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا

يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ ﴿۱۱﴾ فَلَا تَضْرِبُوْا لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ اِنَّ اللّٰهَ
 يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۱۲﴾ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوْكًَا لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ وَّمِنْ رِّزْقِنَا مِمَّا
 رَزَقْنَا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَّجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِي الْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿۱۳﴾ وَضَرَبَ
 اللّٰهُ مَثَلًا لِّرَجُلَيْنِ اَحَدُهُمَا اَبْكَمٌ لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ وَّهُوَ كَلٌّ عَلٰى مَوْلَاهُ اَيْنَمَا يُوْجِهُهُ لَا يٰٓاْت
 بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَاَمْرٌ بِالْعَدْلِ ۗ وَهُوَ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ﴿۱۴﴾

۱۴

اور اللہ تعالیٰ نے تم میں بعضوں کو بعضوں پر رزق میں فضیلت دی ہے سو جن لوگوں کو فضیلت دی گئی ہے وہ اپنے حصہ کا مال اپنے غلاموں کو اس طرح بھی دینے والے نہیں کہ وہ (مالک و مملوک) سب اس میں برابر ہو جاویں کیا پھر بھی خدائے تعالیٰ کی نعمت کا انکار کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے تم ہی میں سے تمہارے لئے پیہاں بنائیں اور (پھر) ان بیبیوں سے تمہارے بیٹے اور پوتے پیدا کئے اور تم کو اچھی اچھی چیزیں کھانے (پینے) کو دیں کیا پھر بھی بے بنیاد چیز پر ایمان رکھیں گے اور اللہ کی نعمت کی ناشکری کرتے رہیں گے اور اللہ کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی عبادت کرتے رہیں گے جو ان کو نہ آسمان سے رزق پہنچانے کا اختیار رکھتی ہیں اور نہ زمین میں سے اور نہ قدرت رکھتی ہیں سو تم اللہ تعالیٰ کے لئے مثالیں مت گھرو اللہ تعالیٰ (خوب) جانتے ہیں اور تم نہیں جانتے۔ اللہ تعالیٰ ایک مثال بیان فرماتا ہے کہ ایک غلام ہے دوسرے کی ملک کا جو کسی بات کا اختیار نہیں رکھتا اور ایک شخص ہے جسے ہم نے اپنے پاس سے معقول روزی دے رکھی ہے جس میں سے وہ چھپے کھلے خرچ کرتا رہتا ہے کیا یہ سب برابر ہو سکتے ہیں؟ اللہ ہی کے لئے سب تعریف ہے بلکہ ان میں سے اکثر جانتے نہیں اور اللہ تعالیٰ ایک مثال بیان فرماتا ہے دو شخصوں کی جن میں سے ایک گونگا ہے اور کسی چیز پر اختیار نہیں رکھتا بلکہ وہ اپنے مالک پر بوجھ ہے کہیں بھی اسے بھیجے وہ کوئی بھلائی نہیں لاتا کیا یہ اور وہ جو عدل کا حکم دیتا ہے اور بے بھی سیدھی راہ پر برابر ہو سکتے ہیں۔

تَفْسِيْرٌ: رِلْط: اور ذکر ہو چکا۔

بقیہ مضمون سابق ☆ وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ فِى الرِّزْقِ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ﴿۱۱﴾ اور (اثبات توحید کے ساتھ شرک کا قبح ایک باہمی معاملہ کے ضمن میں سنو کہ) اللہ تعالیٰ نے تم میں بعضوں کو بعضوں پر رزق (کے باب) میں فضیلت دی ہے (مثلاً کسی کو غنی اور غلاموں کا مالک بنایا کہ ان کے ہاتھ سے ان غلاموں کو بھی رزق پہنچتا ہے اور کسی کو غلام بنا دیا کہ اس کو مالک ہی کے ہاتھ سے رزق پہنچتا ہے اور کسی کو نہ ایسا غنی بنایا کہ دوسرے غلاموں کو دے نہ غلام بنایا کہ اس کو کسی مالک کے ہاتھ سے پہنچے) سو جن لوگوں کو (رزق میں خاص) فضیلت دی گئی ہے (کہ ان کے پاس مال بھی ہے اور غلام بھی ہیں) وہ (لوگ) اپنے حصہ کا مال اپنے غلاموں کو اس طرح بھی دینے والے نہیں کہ وہ (مالک و مملوک) سب اس میں برابر ہو جاویں (کیونکہ اگر غلام رکھ کر دیا تو مال ان کی ملک ہی نہ ہوگا بلکہ بدستور یہی مالک رہیں گے اور اگر آزاد کر کے دیا تو مساوات ممکن ہے مگر وہ غلام نہ رہیں گے پس غلامی اور مساوات ممکن نہیں اسی طرح یہ بت وغیرہ جب باعتراف مشرکین خدا تعالیٰ کے مملوک ہیں تو باوجود مملوک ہونے کے معبودیت میں خدا کے مماثل کیسے ہو جاویں گے اس میں شرک کی غایت قبیح ہے کہ جب تمہارے غلام تمہارے شریک رزق نہیں ہو سکتے تو اللہ تعالیٰ کے غلام اس کے شریک الوہیت کیسے ہو سکتے ہیں) کیا (یہ مضامین سن کر) پھر بھی (خدائے تعالیٰ کے ساتھ شرک کرتے ہیں جس سے عقلاً یہ لازم آتا ہے کہ خدائے تعالیٰ کی نعمت کا (یعنی اس بات کا کہ خدا نے نعمت دی ہے) انکار کرتے ہیں) وجہ لزوم ظاہر ہے کیونکہ متفرد بالانعام کیلئے تفرد بالمعبودیت لازم ہے اور شرک سے لازم منتهی ہو گیا پس ملزوم بھی منتهی ہو گیا اور تفرد بالانعام اس کے منعم ہونے کے لوازم سے ہے پس اس کا بھی انکار ہو گیا پس شرک مستلزم ہے انکار انعام منعم کو اور یہ فی نفسہ عقلاً قبیح ہے پس شرک کا قبح بعنوان دوسرے امر کے جس کا قبح مسلم ہے ظاہر ہو گیا) اور (مجملہ دلائل قدرت و وجوہ نعمت کے ایک بڑی نعمت اور دلیل قدرت اللہ تعالیٰ کی خود تمہارا وجود بقاء شخصی و نوعی ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تم ہی میں سے (یعنی تمہاری جنس اور نوع سے) تمہارے لئے پیہاں بنائیں اور (پھر) ان بیبیوں سے تمہارے بیٹے اور پوتے پیدا کئے (کہ یہ بقائے نوعی ہے) اور تم کو اچھی اچھی چیزیں کھانے (پینے) کو دیں (کہ یہ بقاء شخصی ہے اور چونکہ بقاء موقوف ہے وجود پر اس کی طرف بھی اشارہ ہو گیا) کیا (یہ سب دلائل و نعم سن کر) پھر بھی بے بنیاد چیز پر (یعنی بتوں وغیرہ پر جن کے معبود ہونے کی کوئی دلیل نہیں بلکہ خلاف دلیل ہے) ایمان رکھیں گے اور اللہ تعالیٰ کی نعمت کی ناشکری (و بے قدری) کرتے رہیں گے اور (مطلب اس ناشکری کا یہ ہے کہ) اللہ کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی عبادت کرتے رہیں گے جو ان کو نہ آسمان میں سے رزق پہنچانے کا اختیار رکھتی ہیں اور نہ زمین میں سے (یعنی نہ بارش کرنے کا ان کو اختیار ہے نہ زمین سے کوئی پیداوار کرنے کا) اور نہ (اختیار حاصل کرنے کی) قدرت رکھتی ہیں

(اس کی نفی سے زیادہ مبالغہ ہو گیا کیونکہ بعض دفعہ دیکھا جاتا ہے کہ ایک شخص بالفضل تو بااختیار نہیں ہے لیکن جدوجہد سے اختیارات حاصل کر لیتا ہے اس لئے اس کی بھی نفی فرمادی) سو (جب شرک کا بطلان ثابت ہو گیا تو) تم اللہ تعالیٰ کے لئے مثالیں مت گھرو (کہ اللہ تعالیٰ کی مثال بادشاہان دنیا کی ہی ہے کہ ہر شخص ان سے عرض حاجت نہیں کر سکتا اس لئے اس کے نائب ہوتے ہیں کہ عوام ان سے عرض حاجت کرتے ہیں پھر وہ سلاطین سے عرض کرتے ہیں کذا فی الکبیر ویؤخذ من قولہ تعالیٰ: مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا [الزمر: ۳] وَهَوْلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ [یونس: ۱۸] اللہ تعالیٰ (خوب) جانتے ہیں (کہ ایسی مثالیں محض مہمل ہیں) اور تم (بوجہ عدم تدبر کے) نہیں جانتے (اس لئے جو چاہتے ہو بیک ڈالتے ہو اور) اللہ تعالیٰ (شرک کے بطلان ظاہر کرنے کے لئے) ایک مثال بیان فرماتے ہیں کہ (فرض کرو) ایک (تو) غلام ہے (کسی کا) مملوک کہ (اموال و تصرفات میں سے) کسی چیز کا (بلا اذن) اختیار نہیں رکھتا اور (دوسرا) ایک شخص ہے جس کو ہم نے اپنے پاس سے خوب روزی دے رکھی تو وہ اس میں سے پوشیدہ اور علانیہ (جس طرح جی چاہتا ہے جہاں چاہتا ہے) خرچ کرتا ہے (اس کو کوئی روکنے ٹوکنے والا نہیں) کیا اس قسم کے شخص آپس میں برابر ہو سکتے ہیں (پس جب مالک مجازی اور مملوک مجازی برابر نہیں ہو سکتے تو مالک حقیقی و مملوک حقیقی تو کب برابر ہو سکتے ہیں اور استحقاق عبادت موقوف ہے مساوات پر اور وہ منگی ہے حقیقت میں) ساری تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے لائق ہیں (کیونکہ کامل الذات والصفات وہی ہیں پس معبود بھی وہی ہو سکتا ہے مگر پھر بھی مشرکین غیر اللہ کی عبادت نہیں چھوڑتے) بلکہ ان میں اکثر تو (بوجہ عدم تدبر کے) جانتے ہی نہیں (اور اسی وجہ سے کہ عدم علم لا سبب عدم تدبر ہے معذور نہ ہوں گے) اور اللہ تعالیٰ (اس کی توضیح کے لئے) ایک اور مثال بیان فرماتے ہیں کہ (فرض کرو) دو شخص ہیں جن میں ایک تو (علاوہ غلام ہونے کے) گونگا (پتھر بھی) ہے (اور بوجہ بہرے اندھے بے عقل ہونے کے) کوئی کام نہیں کر سکتا اور (اس وجہ سے) وہ اپنے مالک پر ایک وبال جان ہے (کہ وہ مالک ہی اس کے سارے کام کرتا ہے اور) وہ (مالک) اس کو جہاں بھیجتا ہے کوئی کام درست کر کے نہیں لاتا (یعنی خود تو کیا کرتا دوسروں کی تعلیم سے بھی اس سے کوئی کام درست نہیں ہوتا سو) کیا یہ شخص اور ایسا شخص باہم برابر ہو سکتے ہیں جو اچھی اچھی باتوں کی تعلیم کرتا ہو (جس سے اس کا ناطق عاقل صاحب قوت علمیہ ہونا معلوم ہوتا ہے) اور وہ خود بھی (ہر امر میں) معتدل طریقہ پر (چلتا) ہو (جس سے قوت عملیہ منظمہ معلوم ہوتی ہے جب مخلوق مخلوق میں باوجود تشارک فی الماہیت والاوصاف الکثیرہ کے یہ تفاوت ہے تو کجا مخلوق و خالق۔ اور لَا يَقْدِرُ^۱ کے ترجمہ میں بلا اذن کی قید سے فقہی^(۲) شبہات مندرج ہو گئے اور کوئی وسوسہ میں نہ پڑے کہ شاید معبود غیر اللہ کو بھی اذن ہو گیا ہو۔ جواب یہ ہے کہ ربوبیت کے لئے کسی کو اذن نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہے۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السُّؤَالِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: فَلَا تَضْرِبُوا الْخَيْلَ اس میں دلالت ہے کہ ذات و صفات میں رائے اور ذوق سے کلام نہ کرنا چاہئے اور اس سے اسمائے الہیہ کا توفیق ہونا بھی ظاہر معلوم ہوتا ہے ۱۲۔

الْحَوَاشِي: (۱) جو کہ آیت ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مِمَّنْ دَاخِلٌ فِي الْأُمَمِ وَقَعَتْ فِيهِ الْكِبْرِيَاءُ وَالْعَنَاءُ وَأَنَّهُ كَانَ يُفَكِّرُ بِالْغَيْبِ أَن يَأْتِيَهُ بِهِ الْبُرْهَانُ فَذَكَرَ فِيهِ مَا وَصَّىٰ مُوسَىٰ آلَ هَارُونَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (۲) مثلاً یہ کہ مازون ہونے کے بعد تو وہ قادر علی التصرف ہو جاتا ہے اور قدرت سے مراد قدرت علمی ہے نہ کہ حسی پس عرفی شبہات بھی نہیں ہو سکتے کہ قدرت تو اس کی مشابہت ہے پھر نفی کیسے کر دی ۱۲۔

مَلِكٌ قَائِمٌ لِتَرْجُمَتِهِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي وَيَعْبُدُونَ مَطْلَبَ إِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُ عَطْفٌ تَفْسِيرٌ ۲۔ ۳۔ قَوْلُهُ فِي حَسَنًا خَيْرٌ أَيْ الْكَثِيرُ وَهَذَا مَعْنَى مَجَازِي لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ مَا يَسْتَحْسِنُهُ النَّاسُ وَالْمَعْرُوفُ أَيْ الْكَثِيرُ يَسْتَحْسِنُونَهُ ۳۔ ۴۔ قَوْلُهُ فِي يَسْتَوْنَ اس قسم کے اشارہ بہ الی ان المراد الصفات لا الفردان ولذا أورد بصيغة الجمع دون التثنية ۴۔ ۵۔ قَوْلُهُ قَبْلَ بَلْ أَكْثَرُهُمْ نَحْوُ مَا يَحْتَجُّونَ فَيُظْهِرُ بِهِ تَوْجِيهَ كَلِمَةِ بَلْ ۵۔ ۶۔ قَوْلُهُ فِي مَثَلِ الْثَانِي أَوْ بَقْرِيْنَةَ الْعَطْفِ عَلَى مَثَلِ ۶۔ ۷۔ قَوْلُهُ فِي أَحَدَهُمَا أَبْكُمْ عِلْمًا دَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى مَوْلَاهُ فَإِنَّ الظَّاهِرَ مِنْهُ الْمَالِكُ وَابْتِغَاءَ مَا أورد المَثَلِ الثَّانِي لِزِيَادَةِ التَّوَضِيحِ يَنْبَغِي أَنْ يَرَاعَى فِيهِ مَا رَوَعِيَ فِي الْأَوَّلِ مَعَ شَيْءٍ زَائِدٍ ۷۔ ۸۔ قَوْلُهُ فِي لَا يَقْدِرُ بِوَجْهِ بَهْرَةِ الْخَلْقِ لِأَنَّ الْمَثَلِ لَا يَظْهِرُ وَجْهَهُ بَدُونَ اعْتِبَارِ هَذِهِ الْأَوْصَافِ فَإِشَارَةُ إِلَى دُخُولِ كُلِّهَا فِي نَفْسِ الْقُدْرَةِ وَلَعَلَّ تَخْصِيصَ الْإِبْكُمْ بِالذِّكْرِ لِأَنَّ اللِّسَانَ أَكْثَرُ فَائِدَةٍ لِأَنَّ غَالِبَ الْإِفَادَةِ وَالِاسْتِفَادَةِ يَتَعَلَّقُ بِهِ بِخِلَافِ غَيْرِهِ فَافْهَمْ ۸۔

اللِّغَاتُ: قَوْلُهُ حَفْدَةٌ فِي الْقَامُوسِ مَعَ مَعَانٍ أُخْرَى أَوْلَادِ الْأَوْلَادِ ۹۔ قَوْلُهُ كُلُّ ثَقِيلٍ أَصْلُهُ مِنَ الْغَلَطِ الَّذِي هُوَ نَقِيضُ الْحَدَّةِ يُقَالُ كُلُّ السَّكِينِ إِذَا غَلِظَتْ شَفْرَتُهُ كَذَا فِي النِّسَابِ بَوْرِي قُلْتُ فَاطْلِقِ الْكَلَّ عَلَى الْعَبْدِ لَغَلِظَةً مَعْنَوِيَةً ۹۔

النَّحْوُ: قَوْلُهُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ مِنْ تَبَعِيَّةٍ وَهَذَا ظَاهِرٌ ۱۰۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ مَعْلُوكًا زَادَهُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَعْيِينِ مَعْنَى الْعَبْدِ دَفْعًا لِلاشْتِرَاكِ لِأَنَّهُ يَسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى عَبْدِ اللَّهِ أَيْضًا ۱۱۔

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۱۲ وَاللَّهُ

أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝۱۱ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝۱۲
 وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ۝۱۳ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلًّا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ ۚ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ۝۱۴ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝۱۵ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ۝۱۶

۱۱

اور آسمان وزمین کا علم صرف اللہ ہی کو معلوم ہے اور قیامت کا امر تو ایسا ہی ہے جیسے آنکھ کا جھپکنا بلکہ اس سے زیادہ قریب بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے اللہ نے تمہیں تمہاری ماؤں کے پیٹ سے نکالا ہے کہ اس وقت تم کچھ بھی نہیں جانتے تھے اسی نے تمہارے کان اور آنکھیں اور دل بنائے کہ تم شکر گزاری کرو کیا ان لوگوں نے پرندوں کو نہیں دیکھا جو حکم کے بندھے ہوئے آسمان میں ہیں جنہیں بجز اللہ کے کوئی اور تھامے ہوئے نہیں بے شک اس میں تو ایمان لانے والے لوگوں کے لئے بڑی نشانیاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تمہارے گھروں میں سکونت کی جگہ بنا دی ہے اور اسی نے تمہارے لئے چوپایوں کی کھالوں کے گھر بنا دیئے ہیں جنہیں تم ہلکا پھلکا پاتے ہو اپنے کوچ کے دن اور اپنے ٹھہرنے کے دن بھی اور ان کی اون اور روؤں اور بالوں سے بھی اس نے بہت سے سامان قوت مقررہ کے لئے فائدہ کی چیزیں بنا دی ہیں اللہ ہی نے تمہارے لئے اپنی پیدا کردہ چیزوں میں سے سائے بنائے ہیں اور اسی نے تمہارے لئے پہاڑوں میں غار بنائے ہیں اور اسی نے تمہارے کرتے بنائے ہیں جو تمہیں گرمی سے بچائیں اور ایسے کرتے بھی جو تمہیں لڑائی کے وقت کام آئیں وہ اسی طرح اپنی پوری پوری نعمتیں دے رہا ہے کہ تم حکم بردار بن جاؤ پھر بھی اگر یہ منہ موڑے رہیں تو تمہ پر تو صرف ظاہری تبلیغ کر دینا ہی ہے یہ خدا کی نعمتیں جانتے پہچانتے ہوئے ان کے منکر ہو رہے ہیں بلکہ ان میں سے اکثر ناشکرے ہیں۔

تفسیر: لفظ: تمہید آیات واللہ انزل الح میں گذر چکا۔

تمہ سابق ☆ وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ۝ اور آسمانوں اور زمین کی (تمام) پوشیدہ باتیں (جو کسی کو معلوم نہیں باعتبار علم کے) اللہ ہی کے ساتھ خاص ہیں (پس صفت علم میں وہ کامل ہیں) اور (قدرت میں ایسے کامل ہیں کہ ان غیوب میں سے جو ایک امر عظیم ہے) قیامت (اس) کا معاملہ بس ایسا (جھٹ پٹ) ہو گا جیسے آنکھ جھپکنا بلکہ اس سے بھی جلدی (قیامت کے معاملہ سے مراد ہے مردوں میں جان پڑنا اور اس کا جلدی ہونا ظاہر ہے کیونکہ آنکھ جھپکنا حرکت ہے اور حرکت زمانی ہوتی ہے اور جان پڑنا آتی ہے اور آتی ظاہر ہے کہ زمانی سے اسرع ہے اور اس پر تعجب نہ کیا جاوے کیونکہ) یقیناً اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں (اور اثبات قدرت کے لئے تخصیص ساعت کی شاید اس وجہ سے کی ہو کہ وہ منجملہ غیوب خاصہ کے بھی ہے پس وہ علم اور قدرت دونوں کی دلیل ہے قبل الوقوع تو علم کی اور بعد الوقوع قدرت کی) اور (منجملہ دلائل قدرت و وجوہ نعمت یہ امر ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے اس حالت میں نکالا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے (اس مرتبہ کا نام اصطلاح میں عقل ہیولانی ہے) اور اس نے تم کو کان دئیے اور آنکھ اور دل تاکہ تم شکر کرو (استدلال علی القدرت کے لئے) کیا لوگوں نے پرندوں کو نہیں دیکھا کہ آسمان کے (تلے) میدان میں (قدرت کے) مسخر ہو رہے ہیں (یعنی) ان کو (اس جگہ) کوئی نہیں تھا متا بجز اللہ کے (ورنہ ان کے اجسام کا ثقل ہونا اور ہوا معاقق کا رقیق و لطیف ہونا طبعاً مقتضی اس کو ہے کہ نیچے گر پڑیں اس لئے) اس (امر مذکور) میں ایمان والوں کے لئے (قدرت البیہ کی) چند دلیلیں (موجود) ہیں (چند نشانیاں اس لئے فرمایا کہ طیور کو خاص وضع پر پیدا کرنا جس سے اڑنا ممکن ہو ایک دلیل ہے پھر جو کو ایسے طور پر پیدا کرنا جس میں اڑنا ممکن ہو ایک دلیل ہے پھر بالفعل اس طیران کا وقوع ایک دلیل ہے اور جتنے اسباب کو طیران میں دخل ہے جس کی وجہ سے ثقل جسم و رقتہ قوام معاقق کا اثر طبعی ظاہر نہیں ہوا چونکہ وہ سب اللہ ہی کے پیدا کئے ہوئے ہیں پھر ان اسباب پر مسبب یعنی طیران کا مرتب ہو جانا یہ بھی بہ مشیت الہی ہے اس لئے مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ (منجملہ وجوہ نعمت دلائل قدرت یہ امر ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے (حالت حفر میں) تمہارے گھروں میں رہنے کی جگہ بنائی اور (حالت سفر میں) تمہارے لئے جانوروں کی کھال کے گھر (یعنی خیمے) بنائے

جن کو تم اپنے کوچ کے دن اور مقام (کرنے) کے دن ہلکا (پھلکا) پاتے ہو (اور اس وجہ سے اس کا لادنا اور نصب کرنا سب سہل معلوم ہوتا ہے) اور ان (جانوروں) کے اون اور ان کے روؤں اور ان کے بالوں سے (تمہارے) گھر کا سامان اور فائدے کی چیزیں ایک مدت تک کے لئے بنائیں (مدت تک اس لئے فرمایا کہ عادتاً یہ سامان بہ نسبت روئی کے کپڑوں کے دیرپا ہوتا ہے) اور (مجموعہ دلائل قدرت و وجہ نعمت کے یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے اپنی بعض مخلوقات کے سائے بنائے (جیسے درخت و مکانات وغیرہ) اور تمہارے لئے پہاڑوں میں پناہ کی جگہیں بنائیں (یعنی غار وغیرہ جس میں گرمی سردی بارش موذی دشمن آدمی جانور سے محفوظ رہ سکتے ہو) اور تمہارے لئے ایسے کرتے بنائے جو گرمی سے تمہاری حفاظت کریں اور ایسے کرتے (بھی) بنائے جو تمہاری (آپس کی) لڑائی (زخم لگنے) سے تمہاری حفاظت کریں (مراد اس سے زرہیں ہیں) اللہ تعالیٰ تم پر اسی طرح (کی) اپنی نعمتیں پوری کرتا ہے تاکہ تم (ان نعمتوں کے شکر یہ میں) فرمانبردار رہو (اور ہر چند کہ نعم مذکورہ میں بعض مصنوعات عباد بھی ہیں مگر مادہ اور سلیقہ ترکیب تو اللہ ہی کا پیدا کیا ہوا ہے اس لئے منعم حقیقی وہی ہیں) پھر (ان نعمتوں کے بعد بھی) اگر یہ لوگ (ایمان سے) اعراض کریں تو (آپ نے) تم نہ کریں آپ کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ (آپ کے ذمہ تو صرف صاف صاف پہنچا دینا ہے) اور ان کے اعراض کی وجہ ان نعمتوں کا نہ پہچانا نہیں ہے (وہ لوگ خدا کی نعمت کو (تو) پہچانتے ہیں (مگر پہچان کر) پھر (برتاؤ میں) اس کے منکر ہوتے ہیں (کہ جو برتاؤ منعم کے ساتھ چاہئے تھا یعنی عبادت وہ دوسرے کے ساتھ کرتے ہیں) اور زیادہ ان میں (ایسے ہی) ناسپاس ہیں۔

ف: لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا میں جو عقل ہو لائی کے مرتبہ میں مطلقاً نفی علم کی گئی ہے اگر حکماء کے اس دعوے کی دلیل کے مقدمات سب تسلیم کر لئے جاویں کہ اس وقت نفس کو اپنا علم حضوری ہوتا ہے تو اس شَيْئًا سے اس کی تخصیص بدلیل عقل ہو جاوے گی ورنہ اپنے عموم پر رہے گا اور متاع کا مفہوم اثاث سے عام ہے کہ تجارت اور زینت وغیرہ سب کو شامل ہے اور یہاں کرتوں کی صفت میں گرمی کے بچاؤ کا ذکر فرمایا کیونکہ شروع سورت میں لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ میں سردی کا بچاؤ مذکور ہو چکا ہے اور اکثر ممالک میں غالباً سردیوں میں پوتین اور اونی کپڑوں کا استعمال اور گرمیوں میں روئی کا استعمال اس کا مرجع ہوا کہ وہاں سردی (۲) کے بچاؤ کا ذکر ہوا اور یہاں گرمی کے بچاؤ کا۔

الجواشئ: (۱) اور اثبات قدرت یعنی استدلال علی قدرت کے لئے واقعہ ساعت کو ذکر کے ساتھ اس واسطے خاص فرمایا کہ اس میں دوسرے دلائل سے ایک خصوصیت زائد ہے کہ یہ ال علی العلم ہے ۱۲ منہ۔ (۲) کیونکہ وہاں انعام کا ذکر ہے جس کے یہ اجزاء ہیں اور یہاں مطلق سرائیل ہے جو روئی کو بھی شامل ہے ۱۲۔

اللغآت: اللحم النظر ۱۲ قوله الطير جمع طائر ۱۳ قوله الجو الهواء المتباعد من الارض وقيل مسافة ما بين السماء والارض واصله الى السماء لما انه في جانبها من الناظر ۱۴ قوله السکن فعل بمعنى المفعول ای ما يسكن فيه ۱۵ قوله تستخفونها السين للوجدان ۱۶ الصوف للغنم الوبر للابل الشعر للمعز السربال القميص وكل ما يلبس كذا في القاموس ۱۷۔

النحو: قوله من بيوتكم من بيانية ۱۸۔

التلأفة: قوله او هو اقرب قال الفراء او بمعنى بل ولاتنا في بين تشبيهه في السرعة بما هو غاية ما يتعارفه الناس في بابہ وبين كونه في الواقع اقرب من ذلك وهذا بناء على ان الغرض من التشبيه بيان سرعته لا بيان مقدار زمان وقوعه وتحديده كذا في روح المعاني ۱۹۔

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿۱۶﴾ وَإِذَا سَأَلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا

الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿۱۷﴾ وَإِذَا سَأَلَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَشْرَكَائِهِمْ قَالُوا رَبَّنَا هُوَ أَشْرَكَائُنَا الَّذِينَ

كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۱۸﴾ وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ يَذِي السَّلَامَ

وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۱۹﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ نَزِدْ لَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ

بِمَا كَانُوا يَفْسِدُونَ ﴿۲۰﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى

بِح هُوَ لَاءِ ۱۲ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۲۱﴾ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ

بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِتَّابِي ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۹﴾

جس دن ہم ہر امت میں سے گواہ کھڑا کریں گے پھر کافروں کو نہ اجازت دی جائے گی اور نہ وہ عذر اور رجوع طلب کئے جائیں گے جب یہ ظالم عذاب دیکھ لیں گے پھر نہ تو وہ ان سے ہلکا کیا جائے گا اور نہ وہ ڈھیل دیے جائیں گے جب مشرکین اپنے شریکوں کو دیکھ لیں گے تو کہیں گے اے ہمارے پروردگار یہی ہمارے وہ شریک ہیں جنہیں ہم تجھے چھوڑ کر پکارا کرتے تھے پس وہ انہیں جواب دیں گے کہ تم بالکل ہی جھوٹے ہو اس دن وہ سب عاجز ہو خدا کے سامنے اطاعت کا اقرار پیش کریں گے اور جو بہتان باز دعا کرتے تھے وہ سب ان سے گم ہو جائے گا جنہوں نے کفر کیا اور راہ خدا سے روکا ہم انہیں عذابوں پر عذاب بڑھاتے جائیں گے یہ بدلہ ہوگا ان کی فتنہ پردازیوں کا۔ جس دن ہم ہر امت میں ان ہی میں سے ان کے مقابلے میں گواہ کھڑا کریں گے اور تجھے ان سب پر گواہ بنا کر لائیں گے اور ہم نے تجھ پر یہ کتاب نازل فرمائی ہے جو ہر چیز کا شافی بیان ہے اور ہدایت اور رحمت اور خوش خبری ہے مسلمانوں کے لئے۔ اللہ تعالیٰ عدل کا بھلائی کا اور قرابت داروں کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے اور بے حیائی کے کاموں نا شائستہ حرکتوں اور ظلم و زیادتی سے روکتا ہے وہ اب تمہیں نصیحت کر رہا ہے کہ تم نصیحت حاصل کر لو۔

تَفْسِيرٌ: لِمَط: اوپر توحید اور نعمت کے ذکر میں کفار کے شرک اور انکار نعمت کا ذکر فرمایا تھا آگے اس پر عذاب یوم قیامت کی وعید فرماتے ہیں۔

وعید کفار بر کفر ﴿۹﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا (الی قولہ تعالیٰ) يَسْأَلُكَ اَنْ تَقُولَ اِنَّا كُنَّا مِنْكُمْ اَوْ اِنَّا كُنَّا مِنْكُمْ اَوْ اِنَّا كُنَّا مِنْكُمْ اور (وہ دن یاد کرنے کے قابل ہے) جس دن ہم ہر امت میں سے ایک ایک گواہ (کہ اس امت کا پیغمبر ہوگا) قائم کریں گے (جو ان کے اعمال سینہ کی شہادت دیں گے) پھر ان کافروں کو (عذر و معذرت کرنے کی) اجازت نہ دی جاوے گی اور نہ ان کو حق تعالیٰ کے راضی کرنے کی فرمائش کی جاوے گی (یعنی ان سے یوں نہ کہا جاوے گا کہ تم توبہ یا کوئی عمل کر کے اللہ کو خوش کر لو جو اس کی ظاہر ہے کہ آخرت دارالجزاء ہے دارالعمل نہیں) اور جب ظالم (یعنی کافر) لوگ عذاب کو دیکھیں گے (یعنی اس میں پڑیں گے تو) وہ عذاب نہ ان سے ہلکا کیا جاوے گا اور نہ وہ (اس میں) کچھ مہلت دیئے جاویں گے (کہ چند روز کے بعد وہ عذاب جاری کیا جاوے) اور جب مشرک لوگ اپنے شریکوں کو (جن کو خدا کے سوا پوجتے تھے) دیکھیں گے تو (بطور اقرار جرم کے) کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار وہ ہمارے شریک یہی ہیں کہ آپ کو چھوڑ کر ہم ان کی پوجا کرتے تھے سو وہ (شرکاء ڈریں گے کہ کہیں ہماری کبھی نہ آ جاوے اس لئے وہ) ان کی طرف کلام کو متوجہ کریں گے کہ تم جھوٹے ہو (اصل مطلب ان کا یہ ہوگا کہ ہمارا تمہارا کوئی تعلق نہیں جس سے مقصود اپنی حفاظت ہے اب خواہ یہ مطلب ان کا صحیح ہو جیسا اگر مقبولین مثل ملائکہ و انبیاء علیہم السلام کے یہ بات کہیں تو صحیح ہے کقولہ تعالیٰ: بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ اِسْمًا: ۱۶) اور خواہ یہ غلط ہو جیسے خود شیاطین کہنے لگیں اور خواہ (۱) ان کو صحیح غلط ہونے کی خبر ہی نہ ہو جیسے اصنام و اشجار وغیرہ کہنے لگیں) اور یہ (مشرک اور کافر) لوگ اس روز اللہ کے سامنے اطاعت کی باتیں کرنے لگیں گے اور جو کچھ (دنیا میں) افتراء پردازیاں کرتے تھے (اس وقت) وہ سب گم ہو جاویں گی (اور ان میں) جو لوگ (خود بھی) کفر کرتے تھے اور (دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ (یعنی دین) سے روکتے تھے ان کے لئے ہم ایک سزا پر (کہ کفر کے مقابلہ میں ہوگی) دوسری سزا بمقابلہ ان کے فساد کے (کہ راہ خدا سے روکتے تھے) بڑھادیں گے) اِسْمًا: ایسے مضامین کی آیتیں جا بجا آچکی ہیں اور ضروریات متعلقہ تفسیر ان کی بیان ہو چکی ہیں۔ لِمَط: اوپر بیان وعید میں شہادت انبیاء علیہم السلام کو اپنی اپنی امت پر ذکر فرمایا تھا آگے وَيَوْمَ نَبْعَثُ (الی قولہ تعالیٰ) چٹننا میں جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت اپنی امت پر ذکر فرماتے ہیں اور چونکہ اس جزو آیت میں قرآن کا بیان اور ہدئی و رحمت ہونا مذکور ہے اس لئے آیت اِنْ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ الْاٰمَةَ اِسْمًا: ۱۶ میں اس پر تشبیہ فرماتے ہیں کیونکہ کسی کتاب کا ایسی تعلیم پر مشتمل ہونا صاف دلیل ہے اس کے موصوف باوصاف مذکور ہونے کی پس خلاصہ ان آیتوں کا اس تقریر پر یہ ہوا جو عنوان ذیل میں مذکور ہے۔

وعید متضمن رسالت و فضل قرآن ﴿۱۰﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ (الی قولہ تعالیٰ) لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۱۰﴾ اور (وہ دن قابل یاد کرنے اور لوگوں کے ڈرنے کے ہے) جس دن ہم ہر امت میں ایک ایک گواہ جو ان ہی میں سے ہوگا ان کے مقابلہ میں قائم کریں گے (مراد اس امت کا نبی ہے اور ان ہی میں سے ہونا عام ہے خواہ باعتبار شرکت نسب کے ہو خواہ باعتبار شرکت سکنے کے ہو) اور ان لوگوں کے مقابلہ میں آپ کو گواہ بنا کر لائیں گے اور (اس اخبار شہادت سے جو آپ کی رسالت کا اخبار مفہوم ہوتا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ) ہم نے آپ پر قرآن اتارا ہے جو (علاوہ معجز ہونے کے جو کہ مدار ہے اثبات رسالت کا ان خوبیوں کا جامع ہے) کہ تمام (دین کی) باتوں کا (بواسطہ یا بلا واسطہ عامہ ناس کے لئے) بیان کرنے والا ہے اور (خاص) مسلمانوں کے واسطے بڑی ہدایت اور بڑی رحمت اور (ایمان پر) خوشخبری سنانے والا ہے (اور قرآن کا ان اوصاف کو جامع ہونا اس سے ظاہر ہے کہ) بیشک اللہ تعالیٰ (اس قرآن میں) اعتدال اور احسان اور اہل قرابت کو دینے کا حکم فرماتے ہیں اور کھلی برائی اور مطلق برائی اور (کسی پر) ظلم (وزیادتی) کرنے سے منع

فرماتے ہیں (اور مامورات و منہیات مذکورہ میں تمام اشیائے حسنہ و قبیحہ آگئیں پس اس جامعیت سے اس کا تبيان وغیرہ ہونا صاف ظاہر ہے اور) اللہ تعالیٰ تم کو (امور مذکورہ کی) اس لئے نصیحت فرماتے ہیں کہ تم نصیحت قبول کرو (اور عمل کرو کہ ہدئی و رحمت و بشری ہونا اس کا اسی پر مرتب ہے)۔ **فما مامورات میں اعتدال عام ہے قوت علیہ و عملیہ کو اس میں سارے عقائد و اعمال ظاہرہ باطنہ غرض تمام شرائع داخل ہو گئے پھر ان میں سے احسان بوجہ اس کے کہ اس کا نفع متعدی الی غیر ہے ذکر کے ساتھ خاص کیا گیا۔ پھر احسان میں سے احسان ذی القربی اور زیادہ فضیلت و اہمیت رکھتا ہے اس لئے اس کے بعد اس کو لائے اور اسی طرح منہیات میں منکر عام ہے تمام امور خلاف شریعت کو پھر اس میں فحشاء کو بوجہ زیادہ قباحت کے مخصوص بالذکر فرمایا اور اشدیت کی وجہ سے مقدم فرمایا اسی طرح ان امور منکرہ میں سے بھی بوجہ اس کے کہ اس کا ضرر متعدی الی غیر ہے مخصوص بالذکر کیا گیا پس اس طرح سے اس میں تمام امور حسنہ و قبیحہ داخل ہو گئے اور نیک نیتی سے مراد دین کی باتیں اور تبيان سے مراد عام بواسطہ و بلا واسطہ لینے سے یہ اشکال رفع ہو گیا کہ اس میں دنیا کی باتیں کہاں ہیں یا دین کی سب باتیں کہاں ہیں وجہ رفع اشکال کی ظاہر ہے کہ دنیا کی باتیں تو مراد (۲) ہی نہیں اور دین کی باتیں بعضی سنت و اجماع و قیاس سے ثابت ہیں اور ان تینوں کا حجت ہونا قرآن سے ثابت پس امور ثابتہ بہذہ الدلائل بھی بواسطہ قرآن سے ثابت ہیں۔ ویوڈہ صریحاً ما رواہ البخاری عن ابن مسعود انه قال لعن اللہ الواسمات و المستوشمات و المتتمصات و المتفلجات للحسن المغيرات خلق اللہ تعالیٰ فبلغ ذلك امرأة من بنی اسد فقالت له انه بلغنی انک لعنت کیت و کیت فقال و ما لی لا العن من لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و هو فی کتاب اللہ قالت واللہ لقد قرأت ما بین اللوحین فما وجدته قال واللہ لئن قرأته لقد وجدته و ما اتکم الرسول فخذوه و ما نهکم عنه فانتهوا۔**

رَجَّهٖ مَسْأَلَةُ السَّوَالِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ الْخ آیت کا اصول اخلاق کے لئے جامع ہونا ظاہر ہے۔

التَّجْوِیْشِ: (۱) کیونکہ ان اشجار و اصنام کو خود عبادت ہی کی خبر نہیں تو اس کے احکام متعلقہ صحیح و غلط کی بھی خبر نہیں ۱۲ منہ۔ (۲) لان القرآن لم ينزل لهذا الغرض بل نزل للمقصود الاصلی وهو التوجه الى الخالق تعالیٰ ذکرہ فهو جامع له و مملو منه و کماله ان یخلو مما کان خارجاً عن مقصوده کما لا یخفی علی من له عقل سلیم ۴ منہ۔

مُتَعَمِّقَاتُ التَّجْوِیْشِ: ۱۔ قوله فی التمهید تنبیہ فرماتے ہیں کذا فی الروح والدلیل علی هذا الربط ما فیہ ہکذا اخرج احمد عن عثمان ابن ابی العاص قال کنت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالساً اذ شخص بصره فقال اتانی جبریل فامرنی ان اضع هذه الآیة بهذا الموضع ان اللہ یامر الخ ۱۔ ۲۔ قوله فی ہدی بزی افادہ التنوین والمراد به مع هذا القید الا یصل الی المطلوب فانه اعظم معنی الہدی فافہم ۴۔

اللِّغَاتِ: قوله يستعینون فی البیضاوی یسترضون من العتبی وهو الرضافی الحاشیة ای لا یقال ارضوا ربکم آہ ۴۔

اللغات: بیان فی الاصل مصدر وهو ابلغ من البیان ۴۔

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰهِ إِذَا عٰهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْاٰیْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيْدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيْلًا اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝ وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْ نَقَضَتْ غُرْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ اَنْ كَانَتْ تَتَّخِذُوْنَ اٰیْمَانَكُمْ دَخْلًا بَيْنَكُمْ اَنْ تَكُوْنَ اُمَّةٌ هِيَ اَرْبٰى مِنْ اُمَّةٍ اِنَّمَا يَبْلُوْكُمْ اللّٰهُ بِهٖ ۝ وَ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَّلٰكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَّشَاءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ ۝ وَلِتَسْعَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ وَلَا تَتَّخِذُوْا اٰیْمَانَكُمْ دَخْلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوْتِهَا وَتَذُوْقُوا الشُّوْءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۝ وَ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ وَلَا تَسْتُرُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا اِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ بَاقٍ ۝ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝

اور تم اللہ کے عہد کو پورا کرو جبکہ تم اس کو (تخصیصاً یا تمہما) اپنے ذمہ کر لو اور قسموں کو بعد ان کے مستحکم کرنے کے مت توڑو اور تم اللہ تعالیٰ کو گواہ بھی بنا چکے ہو بے شک اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے جو کچھ تم کرتے ہو اور تم اس عورت کے مشابہ بنو جس نے اپنا سوت کاتے پیچھے بوٹی بوٹی کر کے نوج ڈالا کہ (اس طرح) تم (بھی) اپنی قسموں کو آپس میں فساد ڈالنے کا ذریعہ بنانے لگو محض اس وجہ سے کہ ایک گروہ سے بڑھ جائے بس اس سے اللہ تعالیٰ تمہاری آزمائش کرتا ہے اور جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے رہے قیامت کے دن ان سب کو تمہارے سامنے (عمداً) ظاہر کر دے گا اور اگر اللہ کو منظور ہوتا تو تم سب کو ایک ہی طریقہ کا بنا دیتے لیکن جس کو چاہتے ہیں بے راہ کر دیتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں راہ پر ڈال دیتے ہیں اور تم سے تمہارے سب اعمال کی باز پرس ہوگی اور تم اپنی قسموں کو آپس میں فساد ڈالنے کا ذریعہ مت بناؤ کبھی کسی اور کا قدم جمنے کے بعد نہ پھسل جائے پھر تم کو اس سبب سے کہ تم راہ خدا سے مانع ہوئے تکلیف بھگتنا پڑے اور تم کو بڑا عذاب ہوگا اور تم لوگ عہد خداوندی کے عوض میں (دنیا کا) تھوڑا سا فائدہ مت حاصل کرو پس اللہ کے پاس جو چیز ہے وہ تمہارے لئے بدرجہا بہتر ہے اگر تم سمجھنا چاہو اور جو کچھ تمہارے پاس (دنیا میں) ہے وہ ختم ہو جائے گا اور جو کچھ تمہارے اللہ کے پاس ہے وہ دائم رہے گا اور جو لوگ ثابت قدم ہیں ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ان کا اجر ان کو ضرور دیں گے۔

تَفْسِيرًا لِّلَّذِي: اوپر يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ میں تمام شرائع کا حکم تھا آگے ان میں سے ایک خاص امر یعنی وفائے عہد کا نہایت اہتمام سے حکم ہے اور وجہ اسکی تخصیص کے علاوہ اسکے فی نفسہ مہتمم بالشان ہونے کے شاید یہ بھی ہو کہ ابتدائے اسلام میں عہد کے ایفاء اور نقض کا اسلام پر ایک خاص اثر تھا کہ اسلام پر باقی رہنا یہ بھی ایک فرد تھی وفائے عہد کی نیز صلح و جنگ میں مدار اعتبار یہی تھا نیز اس سے اسلام لانے والوں کو اپنے حقوق شخصہ و جمہوری کے باب میں پورا اطمینان ہوتا تھا جو قوت و ترقی اسلام کا سبب تھا اسی طرح نقض میں اسکے برعکس مفاسد مرتب ہوتے تھے جس کا ضرر اسلام کو پہنچتا تھا اس وجہ سے یہ مضمون قابل اہتمام ہوا۔

امر بایفاء عہد ☆ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ (الی قولہ تعالیٰ) وَ لَتَجْزِيَنَّهُمُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور تم اللہ کے عہد کو (یعنی جس عہد کو پورا کرنے کا شرعاً حکم ہے اس کو) پورا کرو (اس سے وہ نکل گیا جو خلاف شرع عہد ہو اور باقی سب عہود مشروعہ خواہ متعلق حقوق اللہ کے ہوں یا متعلق حقوق العباد کے ہوں اس میں داخل ہو گئے) جب کہ تم اس کو (تخصیصاً یا تمہما) اپنے ذمہ کر لو (تخصیصاً یہ کہ تصریحاً اس کا التزام کر لیا تمہما یہ کہ ایمان لائے تو تمام احکام واجبہ کا التزام اس کے ضمن میں ہو گیا) اور (بالخصوص جن عہود میں قسم بھی کھائی ہو وہ زیادہ قابل اہتمام ہیں سوان میں) قسموں کو بعد ان کے مستحکم کرنے کے (کہ اللہ کا نام لینے سے مستحکم ہو جاتی ہیں) مت توڑو اور تم (ان قسموں کی وجہ سے ان عہود میں) اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا چکے ہو (یہ قیدیں بعداً تو کیئیں گے اور قَدْ جَعَلْتُمُ واقعاً منقضى للوفاء پر تنبیہ کے لئے ان کی تصریح کی گئی) بیشک اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے جو کچھ تم کرتے ہو (خواہ وفاء یا نقض پس اسی کے موافق تم کو جزاء و سزا دے گا) اور تم (نقض عہد کر کے) اس (دیوانی مکہ میں رہنے والی) عورت کے مشابہ مت بنو جس نے اپنا سوت کاتے پیچھے بوٹی بوٹی کر کے نوج ڈالا کہ (اس کی طرح) تم (بھی) اپنی قسموں کو (بعد درستی کے توڑ کر ان کو) آپس میں فساد ڈالنے کا ذریعہ بنانے لگو (کیونکہ قسم و عہد توڑنے سے موافقین کو بے اعتباری اور مخالفین کو برا بھلا سمجھی پیدا ہوتی ہے اور یہ اصل ہے فساد کی اور توڑنا بھی) محض اس وجہ سے کہ ایک گروہ دوسرے گروہ سے (کثرت یا ثروت میں) بڑھ جاوے (یعنی مثلاً کفار کے دو گروہوں میں باہم مخالفت ہو اور تمہاری ایک سے صلح ہو جاوے پھر دوسری طرف پلہ جھکتا ہو ادیکھ کر اس گروہ مصالح سے عذر کر کے دوسرے گروہ سے سازش کرے یا مثلاً کوئی مسلمان ہو کر مسلمانوں میں شامل ہو اور پھر کافروں کی طرف زور دیکھا تو عہد اسلام کو توڑ کر مرتد ہو جاوے اور یہ جو ایک گروہ دوسرے سے بڑھا ہوا ہوتا ہے یا دوسری کسی جماعت کے شامل ہو جانے سے بڑھ جاتا ہے تو) بس اس (زائد ہونے) سے اللہ تعالیٰ تمہاری آزمائش کرتا ہے (کہ دیکھیں وفائے عہد کرتے ہو یا جھکتا پلہ دیکھ کر ادھر ڈھل جاتے ہو) اور جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے رہے (اور مختلف راہیں چلتے رہے) قیامت کے دن ان سب (کی حقیقت) کو تمہارے سامنے (عملاً) ظاہر کر دے گا (کہ حق والوں کو جزا اور باطل والوں کو سزا ہو جاوے گی آگے اس اختلاف کی حکمت بطور جملہ معترضہ کے اجمالاً بیان فرماتے ہیں) اور (ہر چند کہ اللہ تعالیٰ کو یہ بھی قدرت تھی کہ اختلاف نہ ہونے دیتے چنانچہ) اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو تم سب کو ایک ہی طریقہ کا بنا دیتے لیکن (بمقتضائے حکمت جس کی تفصیل و تعیین یہاں ضروری نہیں) جس کو چاہتے ہیں بے راہ کر دیتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں راہ پر ڈال دیتے ہیں چنانچہ منجملہ ہدایت کے وفائے عہد اور منجملہ منالالت کے نقض عہد بھی ہے) اور (یہ نہ سمجھنا کہ جیسے دنیا میں گمراہوں کو پوری سزا نہیں ہوتی ایسے ہی آخرت میں مطلق العنان رہیں گے ہرگز نہیں بلکہ قیامت میں) تم سے تمہارے سب اعمال کی ضرور باز پرس ہوگی اور (جیسا نقض عہد و قسم سے حسنی ضرر ہوتا ہے جس کا اوپر بیان تھا اسی طرح اس سے معنوی ضرر بھی ہوتا ہے آگے اس کا ذکر ہے یعنی) تم اپنی قسموں کو آپس میں فساد ڈالنے کا ذریعہ مت بناؤ (یعنی قسموں اور عہدوں کو مت توڑو) کبھی (اس کو دیکھ کر) کسی اور کا قدم جمنے کے بعد نہ پھسل جاوے (یعنی دوسرے بھی تمہاری تقلید کریں اور عہد شکنی کرنے لگیں) پھر تم کو اس سبب سے کہ تم (دوسروں کے لئے) راہ خدا سے مانع ہوئے تکلیف بھگتنا پڑے (کیونکہ وفائے عہد راہ خدا ہے تم اس کے نقض کے سبب بن گئے اور یہی ہے وہ معنوی ضرر کہ دوسروں کو بھی ناقض عہد بنایا) اور (وہ تکلیف یہ ہوگی کہ اس حالت میں) تم کو بڑا عذاب ہوگا

(اور جس طرح گروہ غالب میں شامل ہو کر جاہ حاصل کرنے کی غرض سے نقض عہد ممنوع ہے جس کا اوپر ذکر ہوا اسی طرح تحصیل مال کی غرض سے جو نقض ہو اس کی ممانعت فرماتے ہیں کہ) اور تم لوگ عہد خداوندی کے عوض میں (دنیا کا) تھوڑا سا فائدہ مت حاصل کرو (عہد اللہ کے معنی تو شروع آیت میں معلوم ہوئے اور ثَمَنًا قَلِيلًا سے مراد دنیا ہے کہ باوجود کثیر ہونے کے بھی قلیل ہے چنانچہ خود فرماتے ہیں کہ) پس اللہ کے پاس کی جو چیز ہے (یعنی ذخیرہ آخرت) وہ تمہارے (متاع دنیوی سے) بدرجہا بہتر ہے اگر تم سمجھنا چاہو (پس متاع آخرت کثیر ہوئی اور متاع دنیوی قلیل) اور (علاوہ تفاوت قلیل و کثیر کے دوسرا تفاوت فنا و بقاء کا بھی ہے چنانچہ) جو کچھ تمہارے پاس (دنیا میں) ہے وہ (ایک روز) ختم ہو جاوے گا (خواہ زوال سے یا موت سے) اور جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ دائم رہے گا اور جو لوگ (وقائے عہد وغیرہ احکام دین پر) ثابت قدم ہیں ہم ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ان کا اجر (کہ وہی نعمت باقیہ مذکورہ ہے) ان کو ضرور دیں گے (پس وفایع عہد کر کے دولت کثیرہ غیر فانیہ کو حاصل کرو اور قلیل فانی کے لئے نقض عہد مت کرو)۔

ذیلت: اوپر عمل خاص یعنی ایفائے عہد کا اجر اور فضل اور نقض عہد کی مذمت فرمائی تھی آگے آیت من عمل الخ میں اعمال صالحہ اور عامل صالح کی تعظیم کہ خواہ کوئی عمل صالح ہو اور خواہ عامل مذکور ہو یا مؤنث کوئی ہو مذکور ہے اور چونکہ نقض عہد اور اسی طرح جمع اعمال غیر صالحہ کا سبب اغوائے شیطان ہے اس لئے اس کے بعد آیت فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ الخ میں اس کے شر سے بچنے کا طریق ارشاد فرماتے ہیں۔

رَجِمَ مَسْأَلَةَ السَّالِئِينَ: قوله تعالى: مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ: آخرت کو دنیا پر ترجیح دینے کے باب میں صریح ہے۔

مَطْعَمَاتُ التَّوَجُّهِ: ۱۔ قوله في كفيلا گواہ کما فی الروح ای شاهدها رقیبا فان الكفيل مرآة لحال المكفول به رقيب عليه والعلاقة للمجاز اللزوم۔ ۲۔ قوله في غزلها سوت وفي قوة كاتے وجهه ظاهر ۳۔ قوله في انكاثا بونى بونى کر کے اشاره الى انه حال من غزلها ۴۔ قوله في تتخذون الاول کہ اس کی اشاره الى انه حال من فاعل لا تكونوا ۵۔ قوله في ان تكونوا محض اس وجہ سے اشاره الى تعلقه بتقدير اللام بتخذون ۶۔ قوله في يبلوكم الله اس زائد ہونے فالضمير المجرور راجع الى كون الامة اربى والكون مذکور ۷۔ قوله في تختلفون مختلف راہیں اشاره الى كون الاختلاف اعم من القولى والفعلی والاعتقادی ۸۔

الذخائر: انكاثا جمع نكت بكسر النون وهو ما ينكت فتله الدخول ما يدخل الشئ ولم يكن منه ثم كنى به عن الفساد ای وسیلة للفساد والفساد ۹۔

البلاغة: قوله قدم الفردة ايذانا بانہ لو زلت قدم واحدة لكفى في الاضرار فكيف بما اذا زلت اقدام ۱۰۔

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۖ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۵﴾ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿۱۶﴾ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ

عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ سَرِيهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿۱۷﴾ إِنَّمَا سُلْطٰنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿۱۸﴾

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۹﴾

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۲۰﴾

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّلسَّانِ الَّذِي يُدْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجِبِي ۖ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ

مُّبِينٌ ﴿۲۱﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۲۲﴾ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكٰذِبُ

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكٰذِبُونَ ﴿۲۳﴾

جو شخص کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو بشرطیکہ صاحب ایمان ہو تو ہم اس شخص کو (دنیا میں) بالطف زندگی دیں گے اور (آخرت میں) ان کے کاموں کے عوض میں ان کا اجر دیں گے تو جب آپ قرآن پڑھنا چاہیں تو شیطان مردود (کے مکر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کریں یقیناً اس کا قابو ان لوگوں پر نہیں چلتا جو ایمان رکھتے ہیں اور اپنے رب پر دل سے بھروسہ رکھتے ہیں بس اس کا قابو تو صرف ان ہی لوگوں پر چلتا ہے جو اس سے تعلق رکھتے ہیں اور ان لوگوں پر جو کہ اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں اور

جب ہم کسی آیت کو بجائے دوسری آیت کے بدلتے ہیں اور حالانکہ اللہ تعالیٰ جو حکم بھیجتا ہے اس کو وہی خوب جانتا ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ افترا کرنے والے ہیں بلکہ انہی میں اکثر لوگ جاہل ہیں آپ فرمادیتے ہیں کہ اس کو روح القدس آپ کے رب کی طرف سے حکمت کے موافق لائے ہیں تاکہ ایمان والوں کو ثابت قدم رکھے اور ان مسلمانوں کیلئے ہدایت اور خوشخبری (کا ذریعہ) ہو جاوے اور ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کو تو آدمی سکھلا جاتا ہے جس شخص کی طرف اس کی نسبت کرتے ہیں اس کی زبان تو عجمی ہے اور یہ قرآن صاف عربی ہے۔ جو لوگ اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے ان کو اللہ کبھی راہ پر نہ لاویں گے اور ان کے لئے دردناک سزا ہوگی بس جھوٹ افترا کرنے والے تو یہی لوگ ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے اور یہ لوگ ہیں پورے جھوٹے۔

تَفْسِيرُ: فضیلت اعمال خیر: ☆ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ لَمْ يَذَكَرْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّاهُ حَيٰوَةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ①

حفاظت از داعی اعمال شرہ: قَدْ اَقْرَأْتُ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذُّ بِاللّٰهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ مُّشْرِكُوْنَ ② (اور کچھ اجر و ثواب وفائے عہد ہی میں منحصر نہیں اور نہ کسی عامل کی تخصیص سے بلکہ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ) جو شخص کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو بشرطیکہ صاحب ایمان ہو (کیونکہ کافر کے اعمال صالح مقبول نہیں) تو ہم اس شخص کو (دنیا میں تو) بالطف زندگی دیں گے اور (آخرت میں) ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ان کا اجر دیں گے (اور جب عمل صالح کی فضیلت معلوم ہوئی اور اس میں کبھی کبھی شیطان کھنڈت ڈالا کرتا ہے چنانچہ کبھی وفائے عہد کے باب میں اغوا کرتا ہے کبھی دوسرے عمل صالح مثل قراءت قرآن کے باب میں اغوا کرتا ہے) تو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اور آپ کے واسطے سے اور مخاطب سن لیں کہ) جب آپ (کیسا ہی نیک کام کرنا چاہیں حتیٰ کہ) قرآن پڑھنا چاہیں تو شیطان مردود (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کریں (یعنی دل سے خدا پر نظر رکھنا کہ حقیقت استعاذہ کی ہے اصلی واجب ہے اور زبان سے بھی کہہ لینا قراءت میں مسنون ہے اور ہم پناہ مانگنے کا جس کا حاصل خدا پر نظر رکھنا ہے اس لئے حکم کرتے ہیں کہ) یقیناً اس کا قابو ان لوگوں پر نہیں چلتا (یعنی اس کا وسوسہ ان پر موثر نہیں ہوتا) جو ایمان رکھتے ہیں اور اپنے رب پر (دل سے) بھروسہ رکھتے ہیں بس اس کا قابو تو صرف ان ہی لوگوں پر چلتا ہے جو اس سے تعلق رکھتے ہیں (اور اس کی مخالفت کا قصد نہیں کرتے اسی لئے اللہ پر ان کی نظر اور بھروسہ نہیں کیونکہ بھروسہ کا عزم تو قصد مخالفت کے وقت کرتا) اور ان لوگوں پر (قابو چلتا ہے) جو کہ اللہ کے ساتھ شرک کرتے ہیں (پس مشرکوں مقابل امنوا کے ہے اور یتولونہ مقابل یتوکلون کے) ف: حَيٰوَةً طَيِّبَةً سے یہ مراد نہیں کہ اس کو فقر یا مرض کبھی نہ ہوگا بلکہ مطلب یہ ہے کہ اطاعت کی برکت سے اس کے قلب میں ایسا نور پیدا ہوگا جس سے وہ ہر حال میں شاکر و صابر اور رضا و تسلیم سے رہے گا اور اصل جمعیت کی یہی رضا ہے اور استعاذہ میں قرآن کی تخصیص میں یہ نکتہ ہے کہ قرآن کی شان ہے: لَا يَأْتِيَنَّكَ الْبَاطِلُ مِنْ يَمِيْنٍ يَدِيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهٖ ③ حم السجدة: ۱۷۲ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بہ نسبت دوسرے اعمال کے اس میں شیطانی تصرف و وسوسہ کم ہوتا ہے اسی لئے مشہور ہے۔ ع دیوبکر یزدازاں قوم کہ قرآن خواند۔ اور بعض بعض آیات اور سورتوں میں بالتخصیص بھی فرار شیطان کی تاثیر منقول ہے پس اس تخصیص میں نہایت مبالغہ ہو گیا کہ جب ایسے عمل میں بھی استعاذہ کا حکم ہے تو اور اعمال صالحہ میں تو بدرجہ اولیٰ ضروری ہے اور استعاذہ سے جو اصل مقصود ہے یعنی توکل اس کے اعتبار سے امر اپنے حقیقی معنی و وجوب پر باقی ہے اور قابو کی نفی و اثبات کا حاصل گناہ کا صادر کرنا یا نہ کرنا سنا ہے فقط۔ (ملقط: اوپر منجملہ اصول کے توحید کا اور پھر ضمن اثبات رسالت میں اجمالاً کل فروع کا اور تفصیلاً بعض فروع کا مضمون مذکور تھا آگے دوسری اصل یعنی رسالت کے متعلق مخالفین کے شبہات کا جواب مع وعید کے مذکور ہے۔

جواب شبہات بر نبوت مع تہدید ☆ وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مِّنْ آيَةٍ مَّا كَانَ آيَةً ④ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ ⑤ اور جب ہم کسی آیت کو بجائے دوسری آیت کے بدلتے ہیں (یعنی ایک آیت کو لفظ یا معنی منسوخ کر کے اس کی جگہ دوسرا حکم بھیج دیتے ہیں) اور حالانکہ اللہ تعالیٰ جو حکم (اولیٰ یا ثانی) بھیجتا ہے اس کی مصلحت (کو وہ ہی خوب جانتا ہے) (باعتبار حالت مکلفین کے اول اور مصلحت تھی پھر اور مصلحت ہو گئی) تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ (خدا پر) افترا کرنے والے ہیں (کہ اپنے کلام کو اللہ کی طرف نسبت کر دیتے ہیں ورنہ احکام خداوندی میں نسخ کیوں ہوتا غرض وہ لوگ نسخ کو مستلزم نفی کلام اللہ کہتے ہیں گو عدم نسخ کو مستلزم ثبوت کلام اللہ نہ مانتے تھے اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں کہ آپ مفتری نہیں ہیں) بلکہ ان ہی میں اکثر لوگ جاہل ہیں (کہ نسخ کو ملزوم اور نفی کلام اللہ کو لازم بلا دلیل مانتے ہیں) آپ (جواب میں) فرمادیتے ہیں کہ (یہ کلام میرا بنایا ہوا نہیں بلکہ) اس کو روح القدس (یعنی جبرئیل علیہ السلام) آپ کے رب کی طرف سے حکمت کے موافق لائے ہیں (پس یہ اللہ کا کلام ہے اور تبدیل احکام بوجہ حکمت کے ہے اور یہ کلام اس لئے بھیجا گیا ہے) تاکہ ایمان والوں کو (ایمان پر) ثابت قدم رکھے اور ان مسلمانوں کے لئے ہدایت اور خوشخبری (کا ذریعہ) ہو جاوے (اس غایت کے بڑھانے سے تعریض ہو گئی کہ ایسی نافع چیز سے یہ مخالفین منتفع نہیں ہوتے) اور ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ (دوسری بات) یہ بھی کہتے ہیں کہ انکو تو آدمی سکھلا جاتا ہے (مراد اس سے ایک عجمی و رومی نصرانی غلام یا لوہار

ہے جس کا نام بلعام یا مقیس تھا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں جی لگا کر سنتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی اس کے پاس جا بیٹھتے اور وہ انجیل وغیرہ کچھ جانتا تھا تو کافروں نے یہ ایک بات نکالی کہ حضور کو یہ سکھلا دیتا ہے کذا فی الدر المنثور اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں کہ قرآن مجید تو مجموعہ لفظ و معنی کا نام ہے سواگر معنی کی جزالت خارقہ کے ادراک کی تم کو تمیز نہیں تو الفاظ کی بلاغت خارقہ کو سمجھ سکتے ہو پس اگر فرض کر لیا جاوے کہ مضامین میں وہ شخص سکھلا دیتا ہے تو یہ تو سوچو کہ یہ الفاظ کہاں سے آگئے کیونکہ جس شخص کی طرف اس کی نسبت کرتے ہیں اس کی زبان تو عجمی ہے اور یہ قرآن صاف عربی ہے (اور عربی بھی ایسی کہ بلغائے عرب اس کے معارضہ سے عاجز آگئے تو بیچارہ عجمی کے ایسی عبارت بنا سکتا ہے پھر کیسے احتمال ہو سکتا ہے کہ وہ شخص آپ کو قرآن سکھلاتا ہو اور یہ احتمال کہ وہ مضامین سکھلا دیتا ہو اور آپ اپنے الفاظ میں ادا کر دیتے ہوں پہلے سے مدفوع ہے کیونکہ آپ کی بھی ایسی زبان نہ تھی پھر دوسرے بلغاء اس سے کیوں عاجز ہو گئے اس مقام پر صرف تہمت تعلیم کا رفع کرنا ہے سو تقریر مذکورہ بالا اس کے لئے کافی ہے آگے ان کے لئے تہدید ہے کہ) جو لوگ اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے (جیسے یہ لوگ آیات قرآنیہ کے منکر ہیں) ان کو اللہ تعالیٰ کبھی راہ پر نہ لاویں گے اور ان کے لئے دردناک سزا ہوگی (اور یہ جو نعوذ باللہ آپ کو مفتوی کہتے ہیں سو) بس جھوٹ افتراء کرنے والے تو یہ ہی لوگ ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے (چنانچہ نبی کو مفتوی کہنا کتاب بڑا افتراء ہے) اور یہ لوگ ہیں پورے جھوٹے (کیونکہ خلق پر جھوٹ لگانے سے خالق پر جھوٹ باندھنا اشد ہے جب کلام اللہ کا انکار کیا تو خدا پر جھوٹ باندھا کہ ان کی کہی ہوئی بات کو یوں کہا کہ نہیں کہی) اور عجمی کا اطلاق احیاناً غیر واضح وغیرہ مفہوم کلام پر بھی آتا ہے گو عربی ہو آیت میں یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ اس شخص کی تقریر خود کافی وافی نہیں الخ۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلَةَ السَّوْءَ: قولہ تعالیٰ: فَلَنَحْيِيَنَّاهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۚ رُوْحٌ مِّنْ بَعْضِ الْاَنْفُسِ الَّتِي نَقَلَ كَيْفَ هِيَ: فَلَنَحْيِيَنَّاهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً وہ ہے جو محبوب کے ساتھ ہوا اور یہ اولیاء کو دنیا میں بھی میسر ہو جاتا ہے ۱۲ من قولہ تعالیٰ اِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ اِلَّا فِيْ مَا يَشَآءُ ۚ اِنَّهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۙ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کا مؤمن پر ذرا بھی زور نہیں چلتا یعنی جب مؤمن اس پر غالب آتا چاہے اور یہ امر مشاہد ہے ۱۲۔

التَّجَافُؤُ: (۱) ای مدحہم اولا بالايمان في قوله ليثبت الذين آمنوا وثابنا بالاسلام في قوله للمسلمين ۴ منہ۔

مَلِكًا نَّاسًا تَرْجُمَ: قولہ فی وهو مؤمن بشرطیکہ اشارۃ الی انہ حال ۳ ع قولہ فی اذا قراءت چاہیں ای اردت ۳۔ ۳ قولہ فی بما ينزل مصلحت اشارۃ الی تقدیر المضاف الی الموصول ای اعلم بمصلحة ما ينزل ۳۔ ۳ قولہ فی الکاذبون پورے کذا فی البیضاوی ۳۔

اللِّغَافَاتُ: قولہ یلحدون یمیلون قولہم عن الاستقامة الیہ ای ینسبون التعلیم الیہ۔

النَّجْوَى: قولہ ہدی و بشری معطوفان علی محل لیبت ای تثبتنا و ہدایۃ الخ کذا فی البیضاوی ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ من ربک ولم یقل من ربی لما فی الروح فی اضافۃ الرب الی ضمیرہ صلی اللہ علیہ وسلم من الدلالۃ علی تحقیق اضافۃ آثار الربوبیۃ علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ما لیس فی اضافتہ الی باء المتکلم المتبثتہ عن التلقین ۳۔ المحض کما فی ارشاد العقل السلیم و کانه اعتناء بامر هذه الدلالة لم یقل من ربکم علی ان فی ترک خطابہم من حظ قدرہم ما فیہ آہ قولہ للمسلمین فیہ وضع المظہر موضع المضمر والعدول عن ضمیرہم او عن المؤمنین لمدحہم بکلا العنوانین ولم یکن هذا فی ما لو قال للمؤمنین موضع للمسلمین ۳۔ قولہ بشر فی الروح وانما لم یصرح باسم من زعموا مع انہ ادخل فی ظهور کذبہم للایدان بان مدار خطابہم لیس بنسبہ صلی اللہ علیہ وسلم الی التعلیم من الشخص معین بل من بشر کائنات من کان ۳۔

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهِ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ

غَضَبٌ مِّنْ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝۱۰ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلٰى الْاٰخِرَةِ ۗ وَاَنَّ اللّٰهَ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ۝۱۱ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ وَسَمِعْتَهُمْ وَاَبْصَارِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ

الْغٰفِلُوْنَ ۝۱۲ لَا جَرَمَ اِنَّهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝۱۳ ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا مِنۢ بَعْدِ

مَا قَاتَلْتُمْ جَهْدًا وَّوَصَبْرًا ۗ اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝۱۴ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ

نَفْسِهَا وَتُوْفٰى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝۱۵ وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ اٰمِنَةً

مُطْمَئِنَّةٌ يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ
وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿۱۱﴾ وَ لَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ
وَهُمْ ظَالِمُوْنَ ﴿۱۲﴾

جو شخص ایمان لائے پیچھے اللہ سے کفر کرے مگر جس شخص پر زبردستی کی جائے بشرطیکہ اس کا قلب ایمان پر مطمئن ہو لیکن ہاں جو جی کھول کر کفر کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اور ان کو بڑی سزا ہوگی (اور) یہ غضب اور عذاب اس سبب سے ہوگا کہ انہوں نے دنیوی زندگی کو آخرت کے مقابلہ میں عزیز رکھا اور اس سبب سے ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو ہدایت نہیں کیا کرتا یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر اور کانوں پر اور آنکھوں پر مہر لگا دی ہے اور یہ لوگ انجام سے بالکل غافل ہیں (اس لئے) لازمی بات ہے کہ آخرت میں یہ لوگ بالکل گھانے میں رہیں گے۔ پھر بے شک آپ کا رب ایسے لوگوں کے لئے جنہوں نے جتلانے کفر ہونے کے بعد ایمان لا کر ہجرت کی پھر جہاد کیا اور (ایمان پر) قائم رہے تو وہ آپ کا رب ان اعمال کے بعد بھی بڑی مغفرت کرنے والا بڑی رحمت کرنے والا ہے جس روز ہر شخص اپنی ہر طرفداری میں گفتگو کرے گا اور دوست کو نہ پوچھے گا اور ہر شخص کو اس کے کئے کا پورا بدلہ ملے گا اور ان پر ظلم نہ کیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ ایک بستی والوں کی حالت عجیب بیان فرماتے ہیں کہ وہ (بڑے) امن و اطمینان میں (رہتے) تھے (اور) ان کی کھانے پینے کی چیزیں بڑی فراغت سے ہر چہار طرف سے ان کے پاس پہنچا کرتی تھیں سو انہوں نے خدا کی نعمتوں کی بے قدری کی اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کو ان حرکات کے سبب ایک محیط قحط اور خوف کا مزہ چکھایا اور ان کے پاس ان ہی میں کا ایک رسول بھی (منجانب اللہ) آیا سو اس (رسول) کو (بھی) انہوں نے جھوٹا بتایا تب ان کو عذاب (الہی) نے پکڑا جبکہ وہ بالکل ہی ظلم پر کمر باندھنے لگے۔ ﴿۱۲﴾

تَفْسِيْرٌ: زَلِظٌ: اوپر کفار منکرین تو حید و رسالت کے حق میں وعیدیں مذکور ہوئیں ہیں آگے خاص ان کی وعید جو ایمان لا کر کافر ہو جاویں مَن كَفَرَ بِاللّٰهِ میں اور اس سے مکروہ کا استثناء إِلَّا مَن اٰكْرَهَ میں مذکور ہے۔

وعید مرتدین و استثنائے مکرہین ﴿۱۱﴾ مَن كَفَرَ بِاللّٰهِ مِّنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مَن اٰكْرَهَ (الی قولہ تعالیٰ) لَا جْرَمَ اٰنْهَمُ فِي الْاٰخِرَةِ هُمْ الْخٰسِرُوْنَ ﴿۱۲﴾ جو شخص ایمان لائے پیچھے اللہ کے ساتھ کفر کرے (اس میں کفر بالرسول بھی داخل ہے) مگر جس شخص پر (کافروں کی طرف سے) زبردستی کی جاوے (کہ اگر تو کفر کا فلانا کام یا فلانا کام نہ کرے گا تو تجھ کو قتل کر دیں گے مثلاً) بشرطیکہ اس کا قلب ایمان پر مطمئن ہو (یعنی عقیدہ میں فتور نہ آوے اور اس قول یا فعل کو برا سمجھتا ہو تو وہ مستثنیٰ ہے کہ اس کو ظاہری کفر کا ارتکاب جائز ہے اور اس کے لئے وہ وعید آئندہ نہیں ہے) لیکن ہاں جو جی کھول کر (یعنی اس کو صحیح اور مستحسن سمجھ کر) کفر کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اور ان کو بڑی سزا ہوگی (اور) یہ (غضب و عذاب) اس سبب سے ہوگا کہ انہوں نے دنیوی زندگی کو آخرت کے مقابلہ میں عزیز رکھا اور اس سبب سے ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ایسے کافر لوگوں کو (جو کہ دنیا کو ہمیشہ آخرت پر ترجیح دیں) ہدایت نہیں کیا کرتا (یہ دو سبب الگ الگ نہیں بلکہ مجموعہ سبب ہے حاصل یہ ہے کہ چونکہ عزم فعل کے بعد عادت اللہ جاری ہے کہ خلق فعل ہو جاتا ہے اور اس خلق پر صدور فعل مرتب ہوتا ہے پس سبب عادی صدور فعل قبیح کا مجموعہ عزم و خلق ہے اِسْتَحْبَبُوْا میں عزم کی طرف اشارہ ہے اور لَا يَهْدِيْا میں خلق کی طرف) یہ وہ لوگ ہیں کہ (دنیا میں ان کے اصرار علی الکفر کی یہ حالت ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر اور کانوں پر اور آنکھوں پر مہر لگا دی ہے اور یہ لوگ (انجام سے) بالکل غافل ہیں (اس لئے) لازمی بات ہے کہ آخرت میں یہ لوگ بالکل گھانے میں رہیں گے۔ ﴿۱۱﴾ احکام اکراہ کے مفصلاً کتب فقہہ میں ملاحظہ کئے جاویں۔

زَلِظٌ: اوپر کفر پر وعید تھی اصلی ہو یا ارتداد ہو آگے فرماتے ہیں کہ اگر یہ لوگ ایمان لے آویں تو یہ کفر اور اس کی وعید سب معاف اور رفع ہو جاویں گے۔

سَقُوْطُ كُفْرٍ بِاِثْرِ اِيْمَانٍ ﴿۱۱﴾ ثَعْرَانٌ سَرَبَكَ لِلَّذِيْنَ هَا جَزُوْا (الی قولہ تعالیٰ) لَعَنُوْهُمْ رَّجِيْمًا ﴿۱۲﴾ پھر (اگر کفر کے بعد یہ لوگ ایمان لے آویں تو) بیشک آپ کا رب ایسے لوگوں کے لئے کہ جنہوں نے جتلانے کفر ہونے کے بعد (ایمان لا کر) ہجرت کی پھر جہاد کیا اور (ایمان پر) قائم رہے (یعنی پھر نہیں پھرے) تو آپ کا رب (ایسے لوگوں کے لئے) ان (اعمال) کے بعد بڑی مغفرت کرنے والا بڑی رحمت کرنے والا ہے (یعنی ایمان اور اعمال صالحہ کی برکت سے ان کے سب گناہ گذشتہ کفر وغیرہ معاف ہو جاویں گے اور رحمت الہیہ سے ان کو جنت اور اس میں بڑے بڑے درجے ملیں گے۔ ﴿۱۱﴾ ہر چند کہ مغفرت و نفس رحمت صرف ایمان لانے سے ہو جاتی ہے مگر رحمت کاملہ کے درجات عالیہ بھی ملیں اس کے لئے عادت اور اعمال کی بھی ضرورت ہے اور اگر آیت میں نفس رحمت مراد لی جاوے تب بھی مغفرت و رحمت کے لئے مجموعہ ایمان و اعمال کے سبب ہونے سے شرط ہونا لازم نہیں آتا خوب سمجھ لو۔ ﴿۱۲﴾ اوپر کفار کے حق میں وعید اور مؤمنین کے حق میں وعدہ مذکور ہے آگے اس وعدہ و وعید کے ظہور کا وقت بتلاتے ہیں۔

ذکر یوم جزاء: یَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا عَمِلَتْ وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۱۶﴾ (یہ جزا و سزا مذکور اس روز واقع ہوگی) جس روز ہر شخص اپنی ہی طرفداری میں گفتگو کرے گا (اور دوسرے کو نہ پوچھے گا) اور ہر شخص کو اس کے کئے کا پورا بدلہ ملے گا (یعنی نیکی کے بدلہ میں کمی نہ ہوگی گویا دتی ہو جاوے اور بدی کے بدلہ میں زیادتی نہ ہوگی گوئی ہو جاوے) اور (یہی مطلب ہے اس کا کہ) ان پر ظلم نہ کیا جاوے گا (پس پورا کہنے میں ایک جگہ زیادتی کی نفی ہے ایک جگہ کمی کی)۔ **ف**: اور اس سے شفاعت کی نفی کا شبہ نہ ہو کیونکہ وہ اپنی رائے سے نہ ہوگی بالاذن ہے پس گویا وہ شافع کی طرف منسوب ہی نہیں اور یہاں اس گفتگو کا ذکر ہے جو اپنی رائے سے ہو۔ **ر**: اور کفر پر عذاب اخروی کی وعید ہے آگے بتلاتے ہیں کہ کفر پر دنیوی آفات کا نزول بھی بعید نہیں۔

بعض آفات کفر و دنیا گو غیر لازم باشد ﴿۱۶﴾ وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً (الی قوله تعالیٰ) فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَ هُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۷﴾ اور اللہ تعالیٰ (وہاں کفر پر متنبہ کرنے کے لئے) ایک بستی والوں کی حالت عجیب بیان فرماتے ہیں کہ وہ (بڑے) امن و اطمینان میں (رہتے) تھے (اور) ان کے کھانے پینے کی چیزیں بڑی فراغت سے ہر چار طرف سے ان کے پاس پہنچا کرتی تھیں سو (بجائے اس کے کہ اس حالت میں منعم حقیقی کا احسان مانتے اور اطاعت کرتے) انہوں نے خدا کی نعمتوں کی بے قدری کی (یعنی خدا کے ساتھ شرک و کفر کیا) اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کو ان حرکات کے سبب ایک محیط قحط اور خوف کا مزہ چکھایا (کہ جوع سے رزق رنجد جاتا رہا اور خوف سے امن و اطمینان فوت ہو گیا) اور (اس سزا میں حق تعالیٰ کی طرف سے کچھ جلدی نہیں کی گئی بلکہ اول ان کی اصلاح کے واسطے) ان کے پاس ان ہی میں کا ایک رسول بھی (منجانب اللہ) آیا (جس کے صدق و امانت کا بوجہ ان ہی میں سے ہونے کے ان کو پورا حال معلوم تھا) سو اس (رسول) کو (بھی) انہوں نے جھوٹا بتایا تب ان کو عذاب (الہی) نے پکڑا جب کہ وہ بالکل ہی ظلم پر کمر باندھنے لگے **ف**: اس کی توجیہ میں مفسرین کی دو تقریریں ہیں ایک یہ کہ مکہ والوں کو یہ مضمون سنانا ہے اور قریہ سے مراد قریہ غیر معین ہے کیونکہ کفار سابقین کے قریوں میں ایسی حالت بہت سے قریوں کی ہو چکی ہے کہ نعمت حسی امن و رزق بھی تھا اور نعمت معنوی یعنی رسول بھی ہو اور پھر کفر کیا اور مواخذہ کئے گئے پس مکہ والوں کو سنانا ہے کہ تم اگر ایسا کرو گے تو یہی حال تمہارا ہوگا چنانچہ جب وہ کفر سے باز نہ آئے تو بعد چندے قحط بھی پڑا اور مسلمانوں کے لشکروں کا ہر وقت اندیشہ بھی ان کے لئے طوق گردن ہو گیا اور بعض نے کہا ہے کہ قریہ سے مراد مکہ ہے اور مدینہ والوں کو یہ مضمون سنانا ہے کہ تم ایسے مت ہونا اور ان علماء نے اس آیت کو مدنی کہا ہے قالہ مقاتل یہ دونوں قول روح المعانی میں منقول ہیں اور دونوں غیر بعید ہیں اور احقر نے عنوان میں غیر لازم اس لئے کہا کہ بعض اوقات کفر پر دنیا میں سزائے صریح و جلی نہیں ہوتی اور یوں تو قہر خدا اور ناراضی خود بڑی سزا ہے مگر خفی ہے اور چونکہ یہاں دوام سزائے دنیوی کا دعویٰ نہیں کیا گیا اس لئے کوئی شبہ نہیں ہو سکتا ہے مقصود صرف ڈرانا ہے تو ضرر محتمل بھی تخویف کے لئے کافی ہے البتہ سزائے آخرت یقینی اور لازم ہے اور امن و اطمینان میں یہ فرق ہے کہ امن کی حقیقت ہے زوال خوف اعداء وغیرہم اور اطمینان اس امن کا اثر ہے یعنی سکون قلب جب خوف نہ ہوگا سکون ہوگا۔

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّلْوَٰنِ: قولہ تعالیٰ: وَلٰكِنْ مَّنْ تَشْرَحُ يَأْتِي الْكُفْرَ الخ اور اور چونکہ وسوسہ میں یہ شرح صدر نہیں ہوتا اور نہ اختیار ہوتا ہے بلکہ اس کی بے اختیاری اکراہ کی بے اختیاری سے اشد ہے اس لئے اس میں مطلق ذم نہیں قولہ تعالیٰ: ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا جب دنیا کے مذموم ہونے میں صریح ہے اور اس میں بھی کہ جب مذموم وہ ہے جس میں دنیا کا ایثار ہو آخرت پر نہ کہ حب طبعی کہ اس پر ملامت نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَكَفَرْتُمْ بِاَنْعُمِ اللّٰهِ اِىٰى كَرِيْبٍ بَلَاءٍ مِّنْ بَدِئَاتِ الْاٰيَاتِ اِنَّ اللّٰهَ لَشَدِيْدٌ عِقَابٍ ﴿۱۲﴾ اور فَاَنْعُمًا مِّنَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ لَشَدِيْدٌ عِقَابٍ ﴿۱۲﴾ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَا تَصِفُ الْاَخِيَّ اس سے معلوم ہوا کہ طریقت کے احکام شریعت کے مباحن نہیں کہ یہاں کا حلال وہاں کا حرام ہو یا بالعکس ۱۲۔

مَلِكٌ قَائِمٌ اَلْبَرَجِیْنِ: قولہ فی فتنوا بتلائے کفر ہو احد الوجوه المذكورة فی الکبیر وهو اوفق بالمقام عندی ۳۔ قولہ قبل ہاجروا ایمان لا کر دل علیہ ہاجروا لتوقفہا علی الایمان او یقال انها کانت فی الابتداء بمنزلة الاقرار فعبر بها عن الایمان ۳۔ قولہ فی یوم جزاء و سزا اشارۃ الی کونہ ظرفاً لربہم و الخاسرون ۳۔ قولہ فی کل نفس الاول ہر شخص اشارۃ الی جواب عما یرد ظاہراً من اضافۃ الشیء الی نفسہ فی نفسہا الی النفس فالمعنی نفس النفس والجواب ان النفس الاول بمعنی المرء والثانیہ بمعنی العین ولا شناعۃ فی قولہم عین المرء فافہم ۳۔

الرِّوَايَاتُ: فی الدر المنثور باسانید کثیرة نزول الآیة فی عمارا کرہ ثم جاء وسأل ۳ فی الروح اخرج ابن جریر عن الحسن وعکرمۃ انها نزلت فی عبداللہ بن ابی سرح الذی کان یکتب لرسول صلی اللہ علیہ وسلم فآذله الشیطن فلحق الکفار فاستجار له عثمان یوم فتح مکة آہ نعم بشل علی التفاسیر کلہا کون السورۃ مکیة لکن نقل فی الروح عن ابن عطیة ان هذه الآیة مدنیة او یقال ان الهجرة

یراد بها الى الجنة والجهاد یراد به اللغوی او یقال ان الهجرة عن الكفر والجهاد مع النفس او یقال انه اخبار عما سيكون والله اعلم ۳۔

اِحْتِلَاقُ الْقِرَاةِ: فی قراءۃ فتنوا معروفاً فی الروح وهو ضمیر المشرکین ای عذبوا المؤمنین او وقعوا فی الفتنة فان فتن جاء متعدیاً ولازماً وتستعمل الفتنة فيما يحصل عنه العذاب ای الكفر وهو اوفق بما مر عن الکبیر كما فی قوله تعالی لا یفتنکم الشیطن ای لا یضلنکم وکما فی قوله تعالی الا فی الفتنة سقطوا فافهم ۳۔

فائدہ: قد ذکر فی حواشی آیۃ وقد فصل لکم ما حرم علیکم شیء مما یتعلق بالترتیب بین هذه الایۃ وتلك الایۃ فی التقدیم والتأخیر فانظر ۳ قوله تعالی ولا تقرّبوا لما تصف الخ اس سے معلوم ہوا کہ طریقت کے کام شریعت کے مہا ن نہیں کہ یہاں کا حلال وہاں حرام ہو یا بالعکس۔

النَّحْوُ: قوله من کفر فی الجلالین من مبتدا او شرطیۃ والخبر او الجواب لهم وعید شدید دل علیہ هذا ولكن من شرح ۳۔ قوله تعالی ثم ان ربک الخ فی عن ابی البقاء خبر ان الاولی هو الآتی وان الثانیۃ واسمها تکریر للتأکید والجار والمجرور متعلق باحدی المرفوعین ۳ آہ۔

التَّبَلُّغُ: قوله تعالی اذاقها الله الخ فی البیاضی استعار الذوق لادراک اثر الضرر واللباس لما غشیهم واشتمل علیهم من الجوع والخوف واروق الاذاقۃ علیہ بالنظر الی المستعار له لا المستعار کقول کثیر غمر الرداء فانه استعار الرداء للمعروف واضاف الیه الغمر الذی هو وصف المعروف لا وصف الرداء وقد ینظر الی المستعار کقوله ینازعنی ردائی عبد عمرو الی قوله فاحتجر منه بشرط استعار الرداء للسيف ثم قال فاحتجر نظراً الی المستعار آہ۔

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللهِ إِنَّ كُنْتُمْ رِيبًا تَعْبُدُونَ ﴿۱۶﴾ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ
الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللهِ بِهِ ۚ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللهَ غَفُورٌ
رَّحِيمٌ ﴿۱۷﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ ألسِنَتُكُمُ الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتفْتَرُوا عَلَى اللهِ
الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿۱۸﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۹﴾
وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا آنفُسَهُمْ
يُظَلِمُونَ ﴿۲۰﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ

بَعْدَهَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿۲۱﴾

سو جو چیزیں اللہ نے تم کو حلال اور پاک دی ہیں ان کو کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکر کرو اگر تم اسی کی عبادت کرتے ہو تم پر تو صرف مردار کو حرام کیا ہے اور خون کو اور خنزیر کے گوشت (وغیرہ) کو اور جس چیز کو غیر اللہ کے لئے نامزد کر دیا گیا ہو پھر جو شخص کہ بالکل بے قرار ہو جائے بشرطیکہ طالب لذت نہ ہو اور نہ حد (ضرورت) سے تجاوز کرنے والا ہو تو اللہ تعالیٰ بخش دینے والا مہربانی کرنے والا ہے اور جن چیزوں کے بارے میں محض تمہارا جھوٹا دعویٰ ہے ان کی نسبت یوں مت کہہ دیا کرو کہ فلائی چیز حلال ہے اور فلائی چیز حرام ہے جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دے گے بلاشبہ جو لوگ اللہ پر جھوٹ لگاتے ہیں وہ فلاح نہ پائیں گے یہ دنیا میں چند روزہ بخش ہے اور (مرنے کے بعد) ان کے لئے دردناک سزا ہے اور صرف یہودیوں پر ہم نے وہ چیزیں حرام کر دی تھیں جن کا بیان ہم اس کے قبل آپ سے کر چکے ہیں اور ہم نے ان پر کوئی زیادتی نہیں کی لیکن وہ خود ہی اپنے اوپر زیادتی کیا کرتے تھے پھر آپ کا رب ایسے لوگوں کے لئے جنہوں نے جہالت سے برا کام کر لیا پھر اس کے بعد توبہ کرنی اور آئندہ کے لئے اپنے اعمال درست کرنے تو آپ کا رب اس کے بعد بڑی مغفرت کرنے والا بڑی رحمت کرنے والا ہے۔

تَفْسِيْرُ لِحِط: اوپر کفر و شرک کا وبال اخروی و دنیوی مذکور ہوا ہے آگے بطور تفریح کے بعض رسوم شرک و کفر سے کہ وہ تحلیل و تحریم بالہوی ہے مع وعید منع فرماتے ہیں خواہ خطاب مسلمانوں کو ہو یا بس معنی کہ تم ان کے سے کام مت کرنا خواہ کفار کو ہو یا بس معنی کہ ان کاموں کو ترک کر دو۔

بے شک ابراہیم علیہ السلام بڑے مقتدا تھے اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار تھے بالکل ایک طرف کے ہو رہے تھے اور وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے شکر گزار تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو منتخب کر لیا تھا اور ان کو سیدھے رستے پر ڈال دیا تھا اور ہم نے ان کو دنیا میں اچھائی دی تھی اور وہ آخرت میں بھی اچھے لوگوں میں ہوں گے پھر ہم نے آپ کے پاس وحی بھیجی کہ آپ ابراہیم علیہ السلام کے طریقہ پر جو کہ بالکل ایک طرف کے ہو رہے تھے چلے اور وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے۔ بس ہفتہ کی تعظیم تو صرف ان ہی لوگوں پر لازم کی گئی تھی جنہوں نے اس میں خلاف کیا تھا بے شک آپ کا رب قیامت کے دن ان میں باہم فیصلہ کر دے گا جس بات میں یہ اختلاف کیا کرتے تھے۔ آپ اپنے رب کی راہ کی طرف علم کی باتوں اور اچھی نصیحتوں کے ذریعہ سے بلائے اور ان کے ساتھ اچھے طریقہ سے بحث کیجئے آپ کا رب خوب جانتا ہے اس شخص کو بھی جو اس کے رستے سے گم ہو اور وہی راہ پر چلنے والوں کو بھی خوب جانتا ہے اور اگر بدلہ لینے لگو تو اتنا ہی بدلہ جتنا تمہارے ساتھ برتاؤ کیا گیا ہے اور اگر صبر کرو تو وہ صبر کرنے والوں کے حق میں بہت ہی اچھی بات ہے اور آپ صبر کیجئے اور آپ کا صبر کرنا خاص خدا ہی کی توفیق سے ہے اور ان پر غم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ تدبیریں کیا کرتے ہیں اس سے تنگ دل نہ ہو جائیے اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے جو پرہیزگار ہوتے ہیں اور جو نیک کردار ہوتے ہیں۔ ﴿

تَفْسِيرُ: لَمَّا: اوپر شرک و کفر کے اصول و فروع یعنی انکار توحید و انکار رسالت و تحریم حلال و تحلیل حرام کا ابطال اور رد کیا گیا ہے جو مشرکین مکہ جن سے ان مضامین کا اول خطاب ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں تھے اور اپنے کو ان کے طریقہ پر بتلاتے تھے اس لئے آگے مضامین مذکورہ کی تقویت کے لئے كَانَ اُمَّةً میں ابراہیم علیہ السلام کے مقتدائے خلق ہونا جس کا حاصل نبوت و رسالت ہے اور لَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۱﴾ میں مع سیاق و سباق ان کا شرک نہ ہونا کہ توحید ہے اور اِنَّمَا جَعَلَ التَّسْبِيْهُتْ میں اشارۃً اشیائے طیبہ کا ان کے یہاں حرام نہ ہونا اور قَانِيْنَا کے عموم سے تحلیل حرام و تحریم حلال بالہوی دونوں کا نہ ہونا اور اِجْتَنَبْنَاهُ وَهَدَيْنَاهُ۔ وَاَتَيْنَاهُ میں اس طریقہ کی اور صاحب طریقہ کی فضیلت اور درمیان میں تَعَدَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس طریقہ پر ہونا مع اثبات رسالت کے بیان فرماتے ہیں۔ تاکہ ان کو اپنے طریقہ مخالف ملت ابراہیمیہ کے ترک کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ موافقت ابراہیمیہ کے اختیار کی ترغیب ہو جس کے لوازم سے رسالت محمدیہ کے انکار سے بالخصوص باز آنا بھی ہے۔

تحقیق فضیلت ملت ابراہیمیہ برائے ترغیب اتباع ملت محمدیہ موافقہ باوا!

اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً قَانِيْنَا لِلّٰهِ حَنِيفًا (الی قولہ تعالیٰ) وَاِنَّ رَبَّكَ لَيُحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَيَمَّا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ﴿۱۱﴾ بیشک ابراہیم علیہ السلام جن کو تم بھی مانتے ہو بڑے مقتدا (یعنی نبی اولوالعزم امت عظیمہ کے متبوع) تھے (پھر مسئلہ نبوت میں کلام کے کیا معنی اور) اللہ تعالیٰ کے (پورے) فرمانبردار تھے (اپنی ہوائے نفسانی سے کوئی عقیدہ یا عمل نہ کرتے تھے پھر تحلیل حرام اور تحریم حلال میں بلا دلیل اپنی ہوائے نفسانی کی پیروی کیوں کرتے ہو اور وہ بالکل ایک (خدا کی) طرف کے ہو رہے تھے اور (مطلب ایک طرف ہونے کا یہ ہے کہ) وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے (بلکہ موحد خالص تھے پھر تم شرک کیوں کرتے ہو اور وہ) اللہ کی نعمتوں کے (بڑے) شکر گزار تھے (پھر تم شرک و کفر کر کے ناشکری کیوں کرتے ہو جیسا اوپر آیا ہے فَكَفَرْتُمْ بِاَنْعَامِ اللّٰهِ غُرْضُ اِبْرٰهِيْمَ عَلِيْهِ السَّلَامُ كِيْ يَشَانُ اَوْ رَطِيْقَةً تَهَا اَوْ رُوْهُ اِيْسَ مَقْبُوْلُ تَحَّى كَ) اللہ تعالیٰ نے ان کو منتخب کر لیا تھا اور ان کو سیدھے راستے پر ڈال دیا تھا اور ہم نے ان کو دنیا میں بھی خوبیاں (مثل نبوت و اجتناب و ہدایت) دیں تھیں اور وہ آخرت میں بھی (اعلیٰ درجہ کے) اچھے لوگوں میں ہوں گے (پس ایسے مقبول کا جو طریقہ ہو گا وہ بالکل مقبول ہو گا اس کو اختیار کرنا چاہئے اور وہ اب منحصر ہے طریقہ محمدیہ میں چنانچہ اس کا ذکر فرماتے ہیں کہ) پھر ہم نے آپ کے پاس وحی بھیجی کہ آپ ابراہیم کے طریقہ پر جو کہ بالکل ایک (خدا کی) طرف کے ہو رہے تھے (اس حیثیت سے کہ وہی آپ کی شریعت ہے) چلئے اور (چونکہ ان کے مدعیان اتباع شرک و اہل کتب کچھ نہ کچھ شرک میں مبتلا تھے اس لئے مکرر فرماتے ہیں کہ) وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے (تاکہ مشرکین کے ساتھ یہود و نصاریٰ کے طریقہ موجودہ کی بھی نفی ہو جاوے اور جیسا شرک کی نفی مکرر اہتمام کے لئے فرمائی اسی طرح اہتمام کے لئے کہ ایسے رسوم میں زیادہ مبتلا تھے تحریم طیبات کی نفی کی طرف باوجودیکہ قایمہ کے عموم میں مذکور ہو چکی ہے مکرر اشارہ قریب بصراحت فرماتے ہیں کہ) بس ہفتہ کی تعظیم (یعنی اس میں مچھلی کے شکار کی ممانعت جو کہ تحریم طیبات کی ایک فرد ہے وہ) تو صرف ان ہی لوگوں پر لازم کی گئی تھی جنہوں نے (آخر میں) اس میں (عملاً) خلاف کیا تھا (کہ کسی نے مانا اور عمل کیا کسی نے خلاف کیا مراد اس سے یہود ہیں یعنی تحریم طیبات کی یہ صورت مثل دوسری صورتوں کے صرف یہود کے ساتھ مخصوص تھی ملت ابراہیمیہ میں نہ تھی آگے احکام میں

اختلاف کرنے کے متعلق فرماتے ہیں کہ (پیشک آپ کا رب قیامت کے دن ان میں باہم (عملاً) فیصلہ کر دے گا جس بات میں یہ (دنیا میں) اختلاف کیا کرتے تھے)۔ اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ فِيهِمْ لِيُحْكَمَ فِيهِمْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ يَوْمَ يَأْتِي السَّابِقَ أُولَئِكَ يَكْفُرُونَ لِمَ كَانُوا فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ يَكْفُرُونَ۔ (سورہ النحل: ۱۶)۔ یہی ہے جو کہ اس میں شعبہ شرک کا تھا کہ تعظیم اصنام اس تحریم کا سبب تھا بخلاف تحلیل حرام کے کہ فی نفسہ مستقل غلطی تھی تعظیم اصنام کو اس میں دخل نہ تھا اور پھر تحریم طیبات کی صورتوں میں سے ذکر سبت سے صرف تحریم مکہ کو مثال میں لانا شاید اس لئے ہو کہ اور طیبات کی تحریم کا اوپر وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَزَمْنَا لَهُمُ الشِّرْكَ لِيُحْكَمَ فِيهِمْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ يَوْمَ يَأْتِي السَّابِقَ أُولَئِكَ يَكْفُرُونَ لِمَ كَانُوا فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ يَكْفُرُونَ۔ (سورہ النحل: ۱۶)۔ اور یہی ہے جو کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے اثبات سے یہ مقصود تھا کہ مرسل الہیم اس رسالت کے حقوق ادا کریں یعنی تصدیق اور اتباع کریں آگے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ادائے رسالت کے حقوق و آداب کی تعلیم ہے جن میں سے مراعاة عدل فی الانتقام میں خصوصاً اور آپ کے تابعین کو بھی عموماً خطاب ہے کیونکہ انتقام میں عادتاً تابعین کا اشتراک ضروری ہے بخلاف تبلیغ و دعوت و بقیہ احکام مذکورہ آیت کے نبی سے بالانفراد بھی اس کا صدور ہو سکتا ہے اس لئے اس میں خطاب خاص ہے۔

آداب تبلیغ احکام رخصت و عزیمت در انتقام ☆ اُدْعُوا إِلَى سَبِيلِ رَبِّكُمْ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَ الَّذِيْنَ هُمْ مُّحْسِنُونَ ﴿۱۶﴾ آپ اپنے رب کی راہ (یعنی دین) کی طرف (لوگوں کو) علم کی باتوں (کے ذریعہ سے جن سے مقصود اثبات مدعا ہوتا ہے) اور اچھی نصیحتوں کے ذریعہ سے (جن سے مقصود ترغیب و ترہیب و ترقیق قلب ہوتا ہے) بلائیے اور (اگر بحث آن پڑے تو) ان کے ساتھ اچھے طریقہ سے (کہ جس میں شدت و خشونت نہ ہو) بحث کیجئے (بس اتنا کام آپ کا ہے پھر آپ اس تحقیق میں نہ پڑیئے کہ کس نے مانا کس نے نہیں مانا کیونکہ یہ کام خدا کا ہے پس) آپ کا رب خوب جانتا ہے اس شخص کو بھی جو اس کے راستہ سے گم ہوا اور وہی راہ پر چلنے والوں کو بھی خوب جانتا ہے اور (اگر کبھی کفار جدال علمی کی حد سے گذر کر جدال عملی تک پہنچ جاویں اور یہ یا لسان سے ایذا پہنچاویں اس میں آپ کو مع آپ کے تابعین کے بدلہ لینا بھی جائز ہے کہ رخصت ہے اور صبر کرنا بھی جائز ہے کہ عزیمت ہے پس) اگر (شق اول اختیار کرو یعنی) بدلہ لینے لگو تو اتنا ہی بدلہ لو جتنا تمہارے ساتھ برتاؤ کیا گیا ہے (اس سے زیادتی مت کرو) اور اگر (شق ثانی اختیار کرو یعنی ان کی ایذاؤں پر) صبر کرو تو وہ (صبر کرنا) صبر کرنے والوں کے حق میں بہت ہی اچھی بات ہے (کہ مخالف پر بھی اچھا اثر پڑتا ہے اور دیکھنے والوں پر بھی اور آخرت میں موجب اجر عظیم ہے) اور (ہر چند کہ صبر کرنا عموماً سب کے لئے عزیمت ہے لیکن خصوصاً آپ کے لئے بوجہ عظمت شان کے اوروں سے زیادہ عزیمت ہے اس لئے آپ کو خصوصیت کے ساتھ حکم ہے کہ) آپ صبر کیجئے اور (چونکہ) آپ کا صبر کرنا خاص خدا ہی کی توفیق (خاص) سے ہے (اس لئے آپ تسلی رکھیں کہ صبر میں آپ کو دشواری نہ ہوگی) اور ان (لوگوں کی مخالفت) پر غم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ (مخالفت میں) تدبیریں کیا کرتے ہیں اس سے تنگ دل نہ ہوئے (اس سے آپ کا کوئی ضرر نہیں ہوگا کیونکہ آپ تقویٰ و احسان کے ساتھ موصوف ہیں اور) اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے (یعنی ان کا مدد و معاون ہوتا ہے) جو پرہیزگار ہوتے ہیں اور جو نیک کردار ہوتے ہیں۔ حکمت اور موعظت حسنہ اور جدال کی تفسیر سے خود ان میں تغائر معلوم ہو گیا اور یہ تفسیر اسلم و اقرب الی البریۃ ہے بہ نسبت اس کے کہ ان الفاظ کو برہان و خطابت و جدل اصطلاحی پر محمول کیا جاوے جیسا کبیر میں ہے اس میں علاوہ تکلف کے ایک کمی یہ ہے کہ حکمت اور موعظت اور جدال کے مخاطب الگ الگ قسم کے لوگ ہوں گے حالانکہ ذوق سیاق سے یہ بعید معلوم ہوتا ہے اور جاننا چاہئے کہ اصل حکمت میں دلائل قطعیہ ہیں جن کو برہان کہتے ہیں اور ظاہر آقرآن میں بکثرت دلائل خطابیہ عادیہ و نظیہ کا استعمال کیا گیا ہے سو اصل یہ ہے کہ ایسے کسی مدعا پر ظنی استدلال نہیں کیا گیا جس پر دلیل برہانی قائم نہ ہو بلکہ وہ سب دعوے برہانی ہیں لیکن برعایت فہم مخاطبین اور ان کی تسہیل کے لئے عنوانات مالوف اختیار کئے گئے ہیں پس اس سے کوئی شبہ نہ کرے کہ قرآن نے استقرء وغیرہ کو حجت سمجھا ہے اور اس بنا پر اہل قرآن خصم کے ایسے استدلالوں پر بے تکلف کلام کرنے کا حق رکھتے ہیں جب تک کہ وہ کوئی برہانی دلیل پیش نہ کریں خوب سمجھ لو۔ اور الالبانہ کے ترجمہ میں توفیق کو خاص کے ساتھ اس لئے مقید کیا گیا کہ بدون توفیق الہی کے تو کوئی شخص بھی صبر بلکہ کوئی عمل نیک نہیں کر سکتا پھر آپ اس کی اس میں کیا تخصیص ہے اس قید سے وجہ تخصیص معلوم ہو گئی یعنی توفیق کے مراتب مختلف ہیں نفس توفیق تو مشترک ہے لیکن انبیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص اور زائد عنایت ہوتی ہے اور وہ ان کے اعمال میں موثر ہوتی ہے فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تم والحمد لله تعالیٰ تفسیر سورة النحل للرباع والعشرين من جمادى الآخرة يوم الخميس ۱۳۲۲ من الهجرة و صلى الله عليه وسلم
على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين۔

تَرْجُمَةً مَسْأَلَةَ السَّائِلِينَ: قوله تعالى: وَأَتَيْنَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً الخ اس میں دلالت ہے کہ دنیا میں نعمتوں کا مل جانا مقام عقیبی کا منقص نہیں اور بعض نے جو کہا ہے کہ مشہور ولی کا مقام غیر مشہور سے کم ہے مراد اس سے وہ ہے جس میں شہرت کی آفات پیدا ہو گئی ہوں ۱۲۔ قوله تعالى أَدْعُو إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ اس میں اہل اللہ کے طریق دعوت کی تفصیل ہے اور یہ کہ تبلیغ کے بعد اصرار کی ضرورت نہیں اور یہی مذاق ہے اہل طریق کا قوله تعالى: وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ الخ صبر کا خصال اہل اللہ سے ہونا ظاہر ہے قوله تعالى: وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ الخ صبر کے بہت مراتب ہیں صبر۔ لثب صبر۔ فی اللہ صبر۔ مع اللہ صبر۔ عن اللہ صبر۔ اللہ (ان سب کی حقیقت اصل رسالہ عربی میں دیکھو) اور یہ صبر باللہ سب سے اکمل اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ثابت کیا گیا ہے ۱۲۔

الزَّوَانِبَاتُ: روى في في الصحاح انه مغل ببعض الانصار والمهاجرين ومنم حمزة يوم احد فقالوا لنمعلن بهم ولزبين عليهم فنزل آه والآية على هذه مدنية وفي الروح ذهب الخامس لي انها كمية آه فشمولها لقصة حمزة لكونها عامة واختاره الامام الرازي قلت قاما صدور هذا لقول فلعلهم خصصوا منها الكفارة فنبهوا على عمومها بواسطة نزول جبريل عليه السلام وقراءته لها تذكير الم لما كانت الرواية۔

اللِّغَازَاتُ: قوله في ضيق في النيسابوري من قرأ بكسر الضاد فظاهر وهو من الكلام القلوب لان الضيق وصف فهو يكون في الانسان ولا يكون الانسان فيه وفيه لطيفة اخرى وهي ان الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط به من جميع الجوانب ومن قرأ بفتحها فاما على انه مصدر ايضا او على انه مخفف ضيق لمعناه في امر ضيق آه ۳ قوله مما يمكرون من سبيته۔

سُورَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ

سُورَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ
۵۰ آيَاتِيهَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آيَاتِيهَا
۱۱۱
رُكُوعَاتِيهَا
۱۲

سورۃ بنی اسرائیل مکہ میں نازل ہوئی

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں

اس میں ۱۱۱ آیات اور ۱۲ رکوع ہیں

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ

مِنَ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝

وہ پاک ذات ہے جو اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو شب کے وقت مسجد حرام سے (یعنی مسجد کعبہ) سے اقصیٰ (یعنی بیت المقدس) تک جس کے گرد اُردو ہم نے برکتیں کر رکھی ہیں لے گیا تاکہ ہم ان کو اپنے کچھ عجائبات قدرت دکھلا دیں بے شک اللہ تعالیٰ بڑے سننے والے بڑے دیکھنے والے ہیں۔

تفسیر: سورۃ بنی اسرائیل مکہ و قبل الا قولہ وان کا دوا لیتونک الی اخر ثمان آیات وہی مائتہ و عشر آیات کذا فی البیضاوی۔ اس سورت میں زیادہ مضامین توحید متضمن انعامات کے اور رسالت کے ہیں چنانچہ قصہ معراج سے کہ خارق عظیم ہے اس کی ابتداء کی گئی جو کہ تزییہ الہی کے ساتھ دلالت کرتی ہے رسالت پر اور اس مضمون سے اس کی ابتداء سورہ نحل کی انتہاء سے بھی متناسب ہے اور تقویت رسالت کے لئے موسیٰ اور نوح علیہما السلام کا ذکر لایا گیا اور اس کی تصدیق کی ترغیب کے لئے نجات طوفان نوح اور تکذیب کی ترہیب کے لئے قصہ فساد بنی اسرائیل اور ان کی سزایابی کا سنایا گیا پھر قرآن کو کہ دلیل رسالت ہے ہادی بتایا گیا یہ رکوع اول ہے پھر توقف عذاب سے جو رسالت پر شبہ تھا اس پر کلام کیا گیا عذاب کا وقت بتایا گیا قری سابقہ کا عذاب سنایا گیا دنیا کی مذمت کی گئی جس کی محبت مانع ایمان ہے یہ رکوع دوم ہے قرآن کے بعض احکام بتلائے گئے جن کی لفظی اعجاز اور معنوی خوبی سے رسالت پر استدلال کیا جا سکتا ہے یہ رکوع سوم و چہارم ہے اس کے بعد توحید کا اثبات ہے پھر قرآن اور رسالت کی بحث ہے اور رسالت پر جو اخبار عن البعث سے شبہ تھا اس کا جواب ہے یہ رکوع پنجم ہے پھر انکار و اعتراض پر جو مسلمانوں کو غصہ آجاتا تھا اس میں نرمی کا حکم ہے پھر رسالت داؤد سے رسالت محمد سے کی تقویت ہے پھر شرک کا ابطال ہے پھر انکار پر وعید ہے پھر ایک شبہ متعلقہ رسالت کا جواب ہے یہ رکوع ششم ہے پھر ضرر مخالفت ظاہر کرنے کے لئے ابلیس کا قصہ ہے پھر دلائل توحید ہیں یہ رکوع ہفتم ہے پھر مخالفت پر قیامت کی وعید ہے پھر کچھ رسالت کے متعلق مضمون ہے یہ رکوع ہشتم ہے پھر کچھ قرآن کے بعض آثار اور منکرین کی ناشکری کا تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بیان ہے یہ رکوع نہم ہے پھر رکوع دہم سے آخر سورت تک رسالت کے متعلق بحث چلی گئی ہے اور ساتھ ساتھ کچھ مضامین وعید کے ہیں اس تقریر سے سورہ ہذا کے اجزا کا باہمی ارتباط اور اس کے ابتدا کا سورت سابقہ کے انتہاء سے متناسب اور نیز دونوں سورتوں کو بوجہ مشترک فیہ ہونے توحید و رسالت کے مع قطع نظر کے کمی و بیشی سے ظاہر و باہر ہے۔

قصہ اجمالی معراج ☆ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا (الہی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ وہ ذات پاک ہے جو اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو شب کے وقت مسجد حرام (یعنی مسجد کعبہ) سے مسجد اقصیٰ (یعنی بیت المقدس) تک جس کے گرد اُردو (کہ ملک شام ہے) ہم نے (دینی و دنیوی) برکتیں کر رکھی ہیں (دینی برکت یہ ہے کہ وہاں بکثرت انبیاء مدفون ہیں دنیوی برکت یہ کہ وہاں اشجار و انہار و پیداوار کی کثرت ہے غرض اس مسجد اقصیٰ تک عجیب طور پر اس واسطے) لے گیا تاکہ ہم ان (بندہ) کو اپنے کچھ عجائبات قدرت دکھلا دیں (جن میں بعض تو خود وہاں کے متعلق ہیں مثلاً اتنی بڑی مسافت مدت قصیرہ میں طے کرنا سب انبیاء علیہم السلام کو دیکھنا ان کی باتیں سناؤ وغیرہ ذالک اور بعض آگے کے متعلق ہیں مثلاً آسمانوں پر جانا اور عجائبات کثیرہ دیکھنا) بیشک اللہ تعالیٰ بڑے سننے والے بڑے دیکھنے والے ہیں (چونکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کو سنتے احوال کو دیکھتے تھے اس لئے ان کو اس طرح کرم و مقرب بنایا)۔

اس مقام پر چند تشبیہات اور چند تحقیقات اور چند اشکالات ہیں۔

تنبیہ اول: سبحان تزییہ و تعجیب کے لئے مستعمل ہے چونکہ یہ لے جانا عجیب تھا اور عجیب ہونے کی وجہ سے قدرت عظیمہ پر دال ہے اسلئے اس سے شروع کرنا مناسب ہو اور اسی لئے احقر نے ترجمہ میں لفظ عجیب طور پر کو ظاہر کر دیا اور یہ جانا براق پر تھا جیسا صحاح میں ہے جس کی برق رفتاری بھی عجیب تھی۔

تنبیہ دوم: اس مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک لے جانے کو اسرا کہتے ہیں اور آگے آسمانوں پر جانے کو معراج کہتے ہیں اور گاہے دونوں لفظ مجموعہ پر اطلاق کئے جاتے ہیں۔

تنبیہ سوم: یہاں **بَعْبِلِیَا** کہنے سے دو فائدے ہیں ایک تو اظہار آپ کے قرب و قبول کا دوسرے اس عجیب معجزہ کی وجہ سے کوئی آپ **مَلِئَیْمًا** پر الوہیت کا شبہ نہ کر سکے۔

تنبیہ چہارم: ہر چند کہ آنسوئی رات ہی کے چلنے کو کہتے ہیں لیکن **لَمَّیْلًا** کی تصریح اس لئے ہے کہ تاکہ باعتبار عرف و محاورات کے تعبیض پر دال ہو اور زیادہ دلالت کرتے قدرت پر کہ تھوڑی ہی رات میں اتنا دراز کام کر لیا گیا اور دلالت علی التبعیض کی تصریح عبدالقاہر سے اور اس کی توجیہ سیبویہ اور ابن مالک سے صاحب روح نے اس طرح نقل کیا ہے: **اللیل والنهار اذا عرفا كانا معيارا للتعميم وظرفا محددًا بخلاف المنکر فلما عدل عن تعریفہ علم انه لم يقصد استغراق السری۔**

تنبیہ پنجم: مسجد حرام کا اطلاق گاہے مطلق حرم پر بھی آتا ہے اور یہاں دونوں معنی صحیح ہو سکتے ہیں کیونکہ بعضی حدیثوں میں آیا ہے کہ آپ اس وقت حطیم میں تشریف رکھتے تھے اور بعض میں آیا ہے کہ ام ہانی بیچنٹا کے گھر میں تھے پس آیت کو دونوں پر محمول کر سکتے ہیں اور وجہ تطبیق دونوں حدیثوں میں بہت بہل ہے کیونکہ ام ہانی بیچنٹا کے گھر سے حطیم میں آ جانا اور وہاں سے آگے جانا کوئی امر مستبعد نہیں۔

تنبیہ ششم: مسجد اقصیٰ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اقصیٰ کے معنی عربی میں ہیں بہت دور چونکہ وہ مسجد مکہ سے بہت دور ہے اس لئے اقصیٰ کہا گیا۔

تنبیہ ہفتم: ہر چند کہ عجائبات کا مشاہدہ بدون آپ کے یجائے ہوئے بھی ممکن تھا لیکن اس میں اور اسی طرح رکوب میں اور زیادہ اکرام و اظہار شان ہے اس لئے آپ کو اس طرح لے گئے۔

تنبیہ ہشتم: رات کی تخصیص میں یہ حکمت لکھی ہے کہ عادتاً وقت خلوت کا ہے اس میں بلا تاویل ہے زیادت اختصاص کی۔

تنبیہ نهم: یہاں مسجد اقصیٰ سے مراد صرف اس مسجد کی زمین ہے کہ حقیقت میں مسجد اصالتاً زمین ہی ہوتی ہے اور عمارت تو بعداً مسجد ہوتی ہے وجہ اس مراد لینے کی ہے کہ یہ امر تاریخ سے ثابت ہے عیسیٰ علیہ السلام کے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے درمیان میں اس کی عمارت منہدم کر دی گئی تھی چنانچہ عنقریب تفسیر آیات **وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي مَدْيَنَ مَقَابِلَ الْأَيْدِ الْأَيْمَنِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا فِيهَا لَعْنَةُ اللَّهِ لِيَتَذَكَّرَ الَّذِينَ عَادُوا** کے کیا معنی ہیں اس مراد کی تعیین سے وہ شبہ جاتا رہا اور اگر اس حدیث پر شبہ ہو کہ کفار معترضین نے آپ **مَلِئَیْمًا** سے بیت المقدس کی ہیئت و کیفیت دریافت کی تھی اس کے کیا معنی تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو منہدم عمارت کی ہیئت و کیفیت دریافت کرنا بھی ممکن ہے علاوہ اس کے اس زمین کے قُرب میں لوگوں نے کچھ عمارتیں بنام نہاد بیت المقدس کے بنائی تھیں اس سے بھی سوال ممکن ہے۔

ضمیمہ: یہ جو کچھ اوپر گذرا تفسیر حقانی سے لکھا گیا تھا بعد میں اس کے متعلق ایک دوست کا خط آیا جس سے عمارت مسجد کا عہد فاروقی تک باقی رہنا معلوم ہوتا ہے لہذا اس خط کو مع اپنے جواب کے بعینہ ذیل میں نقل کیا جاتا ہے۔

السؤال: تنویر السراج ص ۱۷ تنبیہ نهم میں حضرت والا نے تحریر فرمایا ہے یہاں مسجد اقصیٰ سے مراد صرف اس مسجد کی زمین ہے الی قولہ اس کی عمارت منہدم کر دی گئی الخ اور بیان القرآن تفسیر سورۃ بنی اسرائیل میں بھی یہی ارشاد ہوا ہے بندہ نے اس کے متعلق بعض وجوہات سے تواریخ کی مختلف کتابوں کو دیکھا سب سے زیادہ معتبر تاریخ محمد بن جریر الطبری کو دیکھا اس میں خلافت فاروقی ۱۵ھ کے وقائع میں جلد چہارم میں یہ عبارت درج ہے بعینہ نظر انور میں گذارتا ہوں۔

قال لما شخص عمر من الجابية الى ايلياء فدنا من باب المسجد قال ارقبوا لي كعبا فلما انفرك به الباب قال ليك اللهم ليك بما هو احب اليك ثم قصد المحراب محراب داؤد عليه السلام وذلك ليلا فصلى فيه ولم يلبث ان طلع الفجر فامر المؤذن بالاقامة فتقدم وصلى بالناس وقرأ بهم ص وسجد فيها ثم قام وقرأ بهم في الثانية صدر بنى اسرائيل ثم ركع ثم انصرف فقال على بكعب تاتي به فقال ابن تری ان نجعل المصلی فقال الى الصخرة فقال ضاهيت والله اليهودية يا كعب وقد رأيتك وخلعت نعليك فقال احببت ان اباشره بقدمي فقال قد رأيتك بل نجعل قبلته صدره كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله مساجدنا صدورها اذهب اليك فانا لم نؤمر بالصخرة ولكننا امرنا بالكعبة فجعل قبلته صدره ثم قام من مصلاه الى كناسة قد كانت الروم قد دفنت بها بيت المقدس في

زمان بنی اسرائیل فلما صار اليهم ابرزوا بعضها وتركو اسائرها وقال يا ايها الناس اصنعوا كما اصنع وجنا في اصلها وحنافى فرج من فروج قبانه وسمع التكبير من خلفه وكان يكره سوء الرعة فى كل شى فقال ما هذا فقالوا كبر كعب وكبر الناس تكبيره فقال على به فاتى به فقال يا امير المؤمنين انه حدثنا على ما صنعت اليوم بنى منذ خمسمائة سنة فقال وكيف فقال ان الروم انما روا على بنى اسرائيل فاديلوا عليهم مدفونه ثم اديلوا فلم يفرغوا له حتى اغارت عليهم فارس فبغوا على بنى اسرائيل ثم ادبليت الروم عليهم الى ان وليت فبعث الله نيا على الكناسة فقال ابشرى او رى شلم عليك الفاروق ينقيك مما فيك الخ۔ اس سے فاروق اعظم جيستے کے زمانے تک باب المسجد کا باقی ہونا محراب داؤد علیہ السلام کا موجود ہونا صحیحہ کا اپنے موقع پر رہنا اور مسجد کو مزبلہ بنانا اور اس کو پاٹ دینا اور اس میں سے بعض کا ابراز اور بقیہ کا کناسہ رکھ چھوڑنا ثابت ہوتا ہے اور بالکل منہدم ہونا ثابت نہیں اور پھر فاروق کا حقیقہ مذکور ہے نہ منہدم کی تعمیر مولوی شبلی صاحب نے الفاروق حصہ دوم ص ۹۶ میں لکھا ہے سب سے پہلے مسجد میں گئے محراب داؤد کے پاس پہنچ کر سجدہ داؤد کی آیت پڑھی اور سجدہ کیا اور طبری کے جتہ جتہ موقع کا اخذ کیا ہے اور تفسیر عزیزی میں وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ كُنَاسَهُ بِنَانَا اور خزیر وغیرہ ذلولوانے کا ذکر کیا ہے بہر حال مسجد بیت المقدس کی عمارت باقی رہنا لیکن ویراں حالت پر رکھ چھوڑنا کناسہ و مزبلہ بنانا ثابت ہوتا ہے نہ کہ منہدم ہونا اس سے معراج کی حدیث تمام و کمال اپنی ظاہر پر رہتی ہے اور تنویر ص: ۵۹ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کی جو حدیث نقل فرمائی ہے وہ بالکل سالم رہتی ہے کیونکہ اس میں دروازوں کا وجود ثابت ہوتا ہے اگر وہ دروازے کفار کو معلوم نہ ہوتے تو حضرت ﷺ کا ایک ایک شمار کر کے بتلانا اور ان کا باور کرنا حیرت خفا میں آجاتا ہے اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جو رائے ہو اس سے مشرف فرمایا جاؤں۔

الجواب: جزاكم الله تعالى على هذا التحقيق۔ مجھ کو خود تاریخ پر نظر نہیں تفسیر حقانی سے لکھا تھا چنانچہ تفسیر بیان القرآن میں آئندہ کے جس مقام کا حوالہ دیا ہے وہاں تفسیر حقانی سے اخذ کرنے کی تصریح کر دی ہے۔

تنبيه دهم: الذی بزرگنا بطور مدخ کے بڑھایا ہے اور اس سے خود اس مسجد کا مبارک ہونا بدرجہ اولیٰ مفہوم ہو گیا کیونکہ جب اس کے آس پاس باوجود مسجد نہ ہونے کے برکت ہے تو خود اس میں تو ضرور برکت ہوگی کیونکہ آس پاس دو قسم کی برکتیں ہیں ایک دنیوی سو اس سے تو دینی برکت ضرور زیادہ ہے اور دوسری دینی کہ مدفن انبیاء سے سو دفن ہونا صرف تلبس جسم کا ہے اور قبلہ ہونا جیسا کہ اکثر انبیاء علیہم السلام کا وہ قبلہ رہا ہے تلبس روح کا ہے اور یہ زیادہ موجب برکت ہو گیا خصوصاً جب کہ وہاں نبی رہ کر عبادت کریں کہ جسم کا تلبس بھی ہو جاوے گا کیونکہ وہ قبلہ ہونے کے ساتھ اکثر انبیاء کا تعبد اور محل عبادت بھی رہا ہے پس اس طرح خود اس مسجد کے مبارک تر ہونے پر دلالت ہوگئی پس بعض کتب میں جو لکھا ہے کہ موضع جسد شریف رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم عرش سے بھی افضل ہے اس کا فضیلت جزئی پر محمول کرنا مناسب ہے واللہ اعلم۔

تنبيه يازدهم: لِتُؤَيِّنَ مِنَّا اَيَاتِ كَاطِلَاقِ جَوَ كَعَرَفَا عَظْمِ اور کمال پر دال ہوتا ہے اور آیات سماویہ خصوصاً جب کہ آسمانوں پر انبیاء بھی تھے جیسا احادیث معراج میں ہے آیات ارضیہ سے اعظم اور اکمل ہیں اس طرح یہ اطلاق شیر ہے کہ مسجد اقصیٰ سے آگے بھی آپ کو لے گئے اسی لئے روح المعانی میں یہ تفسیر کی ہے: لتريه من ايتنا اى لنرفعه الى السماء حتى يورى ما يورى من العجائب مكر تصرح نہ کرنے میں شاید یہ نکتہ ہو کہ وہ اور زیادہ عجیب ہے اور انکار اس کا قریب ہے اور نص قطعی کا انکار کفر ہے پس تصریح نہ کرنا رحمت ہے ضعفاء کے ساتھ۔

تنبيه دوازدہم: من كاتبعني لينا اس وجہ سے ہے کہ واقع میں ایسا ہی ہوا تھا چنانچہ صحاح میں ہے اسمع صريف الاقلام کہ قلم کے چلنے کی آواز آتی تھی اور ظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قلم نہیں دیکھے علی ہذا۔

تنبيه سبب دهم: آسؤى میں ضمیر غائب کی ہے اس سے شروع کیا گیا اور اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ پر کہ اس میں بھی ضمیر غائب کی ہے ختم کیا گیا اور درمیان میں ضمیر متکلم کہ دال تعظیم پر بھی ہے لائی گئی اس میں یہ نکات ہیں۔

اول: تجديد كلام وتعطيط سامع۔ دوم: برکات اور آیات اور اراءت کا عظیم ہونا۔ سوم: آسؤى کے بعد قرب کے زیادہ ہونے کی طرف اشارہ اور قرب کے وقت اصل تکلم ہے۔

تنبيه چهار دهم: اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْجَبِيْرُ کے بڑھانے کا فائدہ علاوہ فائدہ مذکورہ فی المتن کے ایک یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مکذبین کو وعید ہے کہ ہم تمہاری تکذیب و مخالفت کو دیکھتے سنتے ہیں خوب سزا دیں گے۔

تنبيه پانز دهم: لِتُؤَيِّنَ مِنَّا اَيَاتِ كَاطِلَاقِ جَوَ كَعَرَفَا عَظْمِ کے بعد اس کا بڑھانا مشیر اس طرف ہے کہ گورویت عجائبات کی رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی مگر علم میں ہمارے برابر نہیں ہو گئے کیونکہ ان کو ہم نے دکھلایا اور ہم بالذات سمیع بصیر ہیں دوسرے انہوں نے بعض آیات کو دیکھا اور ہم علی الاطلاق سمیع بصیر ہیں۔

تحقیقات۔ تحقیق اول: یہاں مسجد اقصیٰ تک جانا مذکور ہے اندر جانا احادیث میں مصرح ہے کہ آپ ﷺ اندر تشریف لے گئے اور انبیاء علیہم السلام سے ملے اور آپ ﷺ نماز میں ان کے امام بنے۔

تحقیق دوم: آگے آسمانوں کی طرف جانا اس آیت میں مصرح نہیں ہے گو اشارہ اس کی طرف ہے اور اس سے زیادہ صراحت کے قریب اشارہ سورہ وانجم میں ہے: وَلَقَدْ رَأَوْا نَزْلَةَ أُخْرَىٰ - عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ السَّحْمِ: ۱۴۱۳ یعنی آپ نے جبرئیل علیہ السلام کو دوسری بار سِدْرَةَ الْمُنْتَهَىٰ کے پاس دیکھا ہے اور پہلی بار کا دیکھنا اس کے قبل وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَىٰ میں مذکور ہوا ہے سو اس سے ظاہراً معلوم ہوا کہ آپ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَىٰ تک پہنچے تھے کیونکہ عند متعلق راہی کے ہے پس روایت عند السدرۃ سے ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ راہی اور مرئی دونوں سدرہ کے پاس ہوں گے پھر حدیثوں میں تو اس کی اس قدر تصریح ہے کہ مجال انکار نہیں۔

تحقیق سوم: جمہور اہلسنت وجماعت کا مذہب یہ ہے کہ معراج بیداری میں جسد کے ساتھ ہوئی اور دلیل اسکی اجماع ہے اور مستند اس اجماع کا یہ امور ہو سکتے ہیں: اول: حق تعالیٰ نے جس اہتمام سے قصہ اسراء کو بیان فرمایا ہے اس سے اس کا غایت عجیب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اگر یہ نوم میں یا روحانی طور پر ہوتی تو یہ کوئی عجیب بات نہیں ہے۔

دوسرے: بعضیوں سے ظاہراً یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ حقیقی اور متبادر معنی جہاں نی عبد فلان کے یہی ہیں کہ وہ بیداری میں دھڑ اور جان سمیت آیا پس عبد کا مصداق مجموعہ روح و جسد اور اس فعل کا صدور مقید بالیقظہ ہوتا ہے الا ان یصرح علی خلاف ذلك۔

تیسرے: اگر یہ خواب کی حالت میں یا روحانی طور پر ہوتی تو جس وقت کفار نے تکذیب کی تھی یا بیت المقدس اور اپنے قافلہ کے حالات پوچھے تھے جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے: بعضها فی الصحاح وبعضها رواہ البیهقی وغيرہ کما فی الدر المنثور تو آپ ﷺ اُس وقت بہت سہولت سے جواب دے دیتے کہ میں بیداری میں اس کے ہونے کا کب مدعی ہوں جو تم ایسی باتیں کرتے ہو اور بیت المقدس کی ہیئت و کیفیت بیان کرنے کے متعلق فکر میں نہ پڑتے جیسا حدیثوں میں ہے کہ آپ ﷺ کو فکر ہوئی حق تعالیٰ نے منکشف کر دیا اور آپ ﷺ نے بتلا دیا رواہ مسلم اور بعض کو آیت: وَمَا جَعَلْنَا الرُّءُیَا الْخ سے شبہ ہوا ہے سوا اول تو وہاں احتمال ہے کہ واقعہ بدر یا عمرہ مکہ کا خوب مراد ہو جیسا بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں جن کا ذکر اجمالاً: اِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّءُیَا میں آیا ہے اور اگر واقعہ معراج ہی مراد ہو تو روایا بمعنی روایت ہے کیونکہ راہی کے دونوں مصدر ہیں مشق قریب اور قرابت کے یا بقول بعض شب کی رویت کو روایا کہتے ہیں گو بیداری میں ہو یا تشبیہاً روایا کہہ دیا ہو اور وجہ تشبیہ کی یا عجائب کا دیکھنا ہے اور یا شب کے وقت واقع ہونا ہے کذافی روح المعانی اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ عالم الغیب کا انکشاف گو بیداری میں ہو مگر اس میں عالم ناسوت سے غیبت ضرور ہوتی ہے گو ہر دو غیبت میں فرق عظیم ہے مگر نفس غیبت کے اشترک سے یہ بیداری مشابہ نوم کے ہو جاوے گی واللہ اعلم اور بعض کو شریک کی حدیث سے جس کے آخر میں ثم استیقظت ہے شبہ پڑ گیا ہے سو چونکہ شریک محدثین کے نزدیک حافظ حدیث نہیں اور دوسرے حافظ کے خلاف کیا اس لئے وہ زیادت غیر مقبول ہے کذافی روح المعانی یا محمول ہے تعدد واقعہ پر کیونکہ علماء نے لکھا ہے کہ عروج روحانی آپ ﷺ کو کئی بار ہوا ہے یعنی اس معراج سے پہلے خواب میں عروج ہوا ہے جس کی حکمت یہ لکھی ہے کہ تدریجاً اس معراج اعظم کی استعداد اور برداشت ہو سکے و نیز ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مذکورہ بالا تشابہ بالنوم کی بناء پر اس غیبت کے انقطاع کو استیقاظ من النوم کے ساتھ تشبیہ دے کر استیقظت سے تعبیر کر دیا گیا اور بعض کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اقوال سے شبہ پڑ گیا ہے سو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تو اس وقت تک آپ ﷺ کے نکاح میں بھی نہ آئیں تھیں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اس وقت تک اسلام بھی نہ لائے تھے خدا جانے کسی سے سن کر کہا ہے یا اجتہاداً کہا ہے یا کسی دوسرے واقعہ کی نسبت کہا اذ جاء الاحتمال بطل الاستدلال علاوہ ازیں قول عائشہ رضی اللہ عنہا ما فقد جسد محمد ﷺ کی یہ توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ فقدان کے معنی تلاش کرنے کے ہیں کما فی سورة یوسف من تنویر المقیاس۔

(قَالُوا وَاقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْعَدُونَ) - تطلبون - (قَالُوا نَفَعْدُ) [یوسف: ۷۱-۷۲] نطلب (صواع الملك) اہ مطلب یہ کہ معراج کی واپسی اس قدر جلد ہوئی کہ کسی کو آپ ﷺ کے جسد کے غائب ہونے کی اطلاع بھی نہ ہوئی جو تلاش کی نوبت آتی کہ آپ ﷺ کہاں تشریف لے گئے اور اگر چہ اس مضمون کو ما فقد محمد ﷺ سے بھی تعبیر کر سکتے تھے لیکن جسد کی طرف نسبت کرنا اشارہ ہے تعلق معراج بالجسد کی طرف کہ آپ ﷺ کی غیبت ایسی تھی کہ اگر تلاش ہوتی تو تلاش کا متعلق جسد ہوتا سو اس میں بالعکس اور تائید ہوئی اثبات معراج بالجسد کی نہ کہ نفی اور اگر ما فقد جسد محمد ﷺ میں فقدان کے مشہور معنی لئے جاویں تب بھی معراج جسمانی کے منافی نہیں کیونکہ فقدان کے معنی محض غائب اور گم ہونے کے نہیں بلکہ اس کے معنی گم کرنا ہے جس کے لئے ایک کا فائدہ دوسرے کا مفقود ہونا ضروری ہے پس مطلب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس رات کسی نے گھر سے غائب اور گم نہیں پایا اور یہ درست ہے کیونکہ جب

آپ ﷺ شریف لے گئے اس وقت سب گھر والے سو رہے تھے اور ان کی بیداری سے قبل واپسی ہو گئی غرض اس کی نوبت نہیں آئی کہ کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر میں نہ دیکھا ہو۔

تحقیق چہارم: بیت المقدس تک جانے کا منکر کافر ہے اور ماول مبتدع ہے اور آگے جانے کا منکر ماول مبتدع ہے اور ہر چند کہ سورہ پنجم میں تقریباً تصریح ہے لیکن عند میں احتمال ہے کہ وہ راہ کے مفعول کا حاصل ہو اس لئے آپ کے سدرۃ المنتہیٰ تک پہنچنے میں نص نہیں ہے۔

تحقیق پنجم: اس میں اختلاف ہے کہ حق تعالیٰ کو اس شب میں آپ ﷺ نے دیکھا یا نہیں اس میں سلف اور خلف سب کا اختلاف ہے اور روایات محتمل تاویل کو ہیں کیونکہ روایت مثبتہ روایت میں احتمال ہے کہ روایت بالقلب مراد ہو اور نفی روایت سے کسی خاص روایت کی نفی مراد ہو مثلاً قیامت کے روز جنت میں جو انکشاف ہو گا یہ انکشاف اس سے کم ہو گا اور روایت صادق آدے جیسے بے عینک دیکھنا بھی دیکھنا ہے اور عینک سے اور زیادہ انکشاف ہوتا ہے غرض اس مسئلہ میں توقف بہتر ہے۔

دفع اشکالات ☆ دفع اشکال اول: بعض کو وسوسہ ہوا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے باب میں فرمایا ہے نُرِيَ اِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْاَنْعَامِ : ۱۷۵ اور آپ ﷺ کے لئے من معیضہ کیوں فرمایا؟ جواب یہ ہے کہ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کل آیات تو نہیں ہیں اور ممکن ہے کہ یہ بعض جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھلایا گیا اس بعض سے اعظم ہو۔

دفع اشکال دوم: بعض ظاہر پرست شبہ کرتے ہیں کہ خرق والتیام افلاک پر محال ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس دلیل کے سب مقدمات باطل ہیں جیسا اپنے محل میں مذکور ہے۔

دفع اشکال سوم: بعض کہتے ہیں کہ اس قدر سریع کیونکر ممکن ہے جواب یہ ہے کہ بعض کو کب باوجود اس قدر عظیم ہونے کے نہایت سریع ہیں اور سرعت کی عقلا کوئی حد نہیں ہے۔

دفع اشکال چہارم: بعض کہتے ہیں کہ آسمان کے نیچے ہوا نہیں اور حرارت شدید ہے جسم عنصری سلامت نہیں رہ سکتا جواب یہ ہے کہ محال ممکن نہیں ہوتا لیکن مستبعد واقع ہو سکتا ہے۔

دفع اشکال پنجم: بعض کہتے ہیں آسمان ہی موجود نہیں جواب یہ ہے کہ: هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ [البقرہ: ۱۱۱]

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّانِیْنَ: قولہ تعالیٰ: سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ الْاَخِ یہاں آپ کی صفت میں عبد فرمانا اس لئے ہے کہ عبودیت اشرف اوصاف ہے نیز اس میں سد باب ہے کہ آپ کے حق میں کوئی غلو نہ کرنے پاوے جیسا نصاریٰ نے اپنے نبی کی شان میں کیا اور چونکہ اصل معنی اس کے ذل اور خضوع ہے اور یہ بعد معرفت کاملہ کے ہوتا ہے تو اس سے آپ کے کمال معرفت پر دلالت ہوئی قولہ تعالیٰ: لَمَّا قَامَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا۔ اتنی طویل مسافت کا اتنے قصیر زمانہ میں قطع کرنا کئی وجہ کو محتمل ہے ایک یہ کہ مکان و زمان دونوں اپنے حال پر ہیں اور سیر میں اس قدر سرعت ہو اور ظاہر یہی ہے۔ دوسرے یہ کہ زمانہ اپنے حال پر ہے اور طی مکان ہو گیا ہو اور صوفیاء نے اور بعض فقہاء نے اس کو اولیاء کے لئے بھی جائز کہا ہے تیسرے یہ کہ مکان اپنے حال پر ہے اور زمانہ میں بسط اور نشر ہو گیا ہو اور صوفیاء نے اولیاء کے لئے اس کو بھی جائز کہا ہے اور اس باب میں عجیب و غریب حکایات ہیں اور اسی طرح نشر مکان و طی زمان میں بھی خوارق ممکنہ سے ہیں اور صوفیاء ان کے بھی قائل ہیں۔ واللہ اعلم

مَلِكًا مِّنَ السَّانِیْنَ: ا۔ قولہ و قیل مائة واحدی عشر آیہ ۳۔

اللغاب: الاسراء السیر باللیل خاصة کالسری فاسری وسری بعمنی ویقال اسراء واسری بہ کاخذ العظام واخذ بہ ولیست همزة اسری للتعبدیة کذا فی الروح قلت وعلم منه اسری تستعمل لازما ومتعدیا ۳۔

وَ اَتَيْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ وَ جَعَلْنٰهُ هُدٰی لِّبَنِيْ اِسْرٰئِیْلَ اَلَّا تَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِیْ وَ كِيْلًا ۝ ذُرِّيَّةٌ

مَنْ حَمَلْنَا مَعَهُ نُوحًا ط اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا شَكُوْرًا ۝ وَقَضَيْنَا اِلٰی بَنِيْ اِسْرٰئِیْلَ فِی الْكِتٰبِ لَتُفْسِدُنَّ

فِی الْاَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَ لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيْرًا ۝ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ اُولٰٓئِهٖمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا

لَنَا اُولٰٓئِیْ بِاَیْسٍ شَدِيْدٍ فَجَاسُوْا خِلَالَ الدِّيَارِ وَ كَانْ وَعْدًا مَّفْعُوْلًا ۝ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَیْهِمْ

وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۝۱۵ إِنَّ أَحْسَنَكُمْ أَحْسَنْتُمْ وَأَحْسَنَتْكُمْ لِنَفْسِكُمْ تَعَدَّ
وَأِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءَ وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ
أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيَتَّبِعُوا مَا عَلَوْتُمْ بِرَأْسِهِمْ ۝۱۶ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُمْ عُدتُمْ وَعَجَلْنَا بِهِمْ

لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۝۱۶

اور ہم نے موسیٰ کو کتاب (یعنی توریہ) دی اور ہم نے اس کو بنی اسرائیل کے لئے (آلہ) ہدایت بنایا کہ تم میرے سوا (اپنا) کوئی کارساز مت قرار دو۔ اے لوگوں کی نسل جن کو ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ سوار کیا وہ نوح علیہ السلام بڑے شکر گزار بندہ تھے اور ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب میں یہ بات (بطور پیشین گوئی) بتلا دی تھی کہ تم سرزمین (شام) میں دوبارہ خرابی کرو گے اور بڑا زور چلانے لگو گے پھر جب ان دو بار میں سے پہلی بار کی میعاد آئے گے تو ہم تم پر اپنے ایسے بندوں کو مسلط کریں گے جو بڑے جنگجو ہوں گے پھر وہ گھروں میں گھس پڑیں گے اور یہ ایک وعدہ ہے جو ضرور ہو کر رہے گا پھر ہم پھر ان پر تمہارا غلبہ کر دیں گے اور مال اور بیٹوں سے تمہاری مدد کریں گے اور ہم تمہاری جماعت بڑھادیں گے۔ اگر اچھے کام کرتے رہو گے تو اپنے ہی نفع کے لئے اچھے کام کرو گے اور اگر تم (پھر) برے کام کرو گے تو بھی اپنے ہی لئے۔ پھر جب پچھلی بار کی میعاد آئے گی پھر ہم دوسروں کو مسلط کریں گے تاکہ (مار مار کر) تمہارے منہ بگاڑ دیں اور جس طرح وہ لوگ مسجد (بیت المقدس) میں گھسے تھے یہ لوگ اس میں گھس پڑیں اور جس جس پر ان کا زور چلے سب کو برباد کر ڈالیں عجب نہیں کہ تمہارا رب تم پر رحم فرمائے اور اگر وہی پھر (شرارت) کر دے تو ہم بھی پھر وہی کریں گے اور ہم نے جہنم کو (ایسے) کافروں کا جیل خانہ بنا (ہی) رکھا ہے۔

تَفْسِيرُ لِيَسُوءَ: اور حق تعالیٰ نے اپنی تازیہ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی دلیل بیان فرمائی تھی آگے موسیٰ علیہ السلام کا صاحب کتاب ہونا کہ مؤید نبوت محمدیہ ہے اور درمیان میں اس کتاب کے ہادی ہونے کا کہ علی الاطلاق اطاعت احکام پر حاصل ہے اور اس کتاب کا ایک مہتمم بالشان مضمون کہ مودت تزیہ و توحید حق تعالیٰ ہے بیان فرماتے ہیں اور مخاطبین کو اولاد اصحاب سفینہ نوح کے عنوان سے پکار کر نوح علیہ السلام کا شاگرد ہونا بیان فرماتے ہیں کہ عنوان ہذا سے اپنا احسان جو مقصود تزیہ و توحید و اطاعت کو ہے اور ان کے شاگرد ہونے سے تزیہ و توحید و اطاعت کی ترغیب اور ان کے نام کی تصریح سے بوجہ مشہور بالنبوة ہونے کے نبویہ محمدیہ کی تائید مفہوم ہو جاوے۔

تَقْوِيَتُ تَوْحِيدٍ وَرِسَالَتٍ مَعَ تَرْغِيبِ اطَاعَتِ بَطْرِزِ بَلِيغٍ ☆ وَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّكَ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝ اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کتاب (یعنی توریہ) دی اور ہم نے اس کو بنی اسرائیل کے لئے (آلہ) ہدایت بنایا (جس میں اور احکام کے ساتھ یہ توحید کا عظیم الشان حکم بھی تھا) کہ تم میرے سوا (اپنا) کوئی کارساز مت قرار دو اے ان لوگوں کی نسل جن کی ہم نے نوح (علیہ السلام) کے ساتھ (کشتی میں) سوار کیا تھا (ہم تم سے خطاب کر رہے ہیں تاکہ اس نعمت کو یاد کرو کہ اگر ہم ان کو کشتی پر سوار کر کے نہ بچاتے تو آج تم ان کی نسل کہاں ہوتے اور نعمت کو یاد کر کے اس کا شکر کرو جس کی بڑی فرد توحید ہے اور) وہ نوح (علیہ السلام) بڑے شکر گزار بندہ تھے (پس جب انبیاء شکر کرتے رہے تو تم کیسے اس کے تارک ہو سکتے ہو۔ لِيَسُوءَ: اور پر وَجَعَلْنَا هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ فِي اتِّبَاعِ هِدَايَتِ اور اطاعت احکام الہیہ کی ترغیب تھی اور كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝ میں اس کی اور تائید تھی آگے ان بنی اسرائیل کی مخالف احکام کا جن کی ہدایت کے لئے وہ کتاب آئی تھی بیان کر کے اس مخالفت و معصیت سے ترہیب اور عبرت دلانے کا مضمون ہے۔

ترہیب از مخالفت و معصیت ☆ وَقَضَيْنَا الْبَخْخَ ان آیات میں اجمالاً دو واقعوں کا بیان ہے کہ بنی اسرائیل نے ایک بار معاصی میں انہماک کیا تو ان پر اعداء مسلط ہوئے اور ان کو تباہ کیا پھر ذرا شرارت کم ہوئی تو پھر سنجل گئے مگر بعد چندے پھر ویسی ہی شرارت کی اور پھر اسی طرح تباہ ہوئے اہ اور تاریخ سے ان لوگوں پر چھ حادثوں کا واقع ہونا معلوم ہوتا ہے۔

واقصہ اول: سلیمان علیہ السلام کی وفات کے تھوڑے دنوں بعد حاکم بیت المقدس نے بے دینی اختیار کی اس پر شاہ مصر چڑھ آیا اور بیت المقدس سے بہت سا اسباب چاندی دسوںے کالوٹ لے گیا مگر شہر اور مسجد کو منہدم نہیں کیا۔

واقصہ دوم: تخمیناً چار سو سال کے بعد بعضوں میں بت پرستی اور بعضوں میں نا اتفاقی پیدا ہونے کی نحوست سے ایک اور بادشاہ مصر کا چڑھ آیا اور کسی شہر کی عمارتوں اور مسجد کو بھی صدمہ پہنچایا۔

واقصہ سوم: چند سال بعد بخت نصر شاہ بابل نے چڑھائی کی اور شہر کو فتح کر کے اپنے ساتھ بہت سے قیدی پکڑ لے گیا اور مال و دولت لوٹا اور ایک

شخص کو پہلے بادشاہ کے خاندان میں سے اپنا نائب مقرر کر کے چلا گیا۔

واقعہ چہارم: اس نئے بادشاہ نے جو کہ بت پرست و بدکار تھا اور حضرت ارمیا علیہ السلام کی نصیحت نہ سنتا تھا بخت نصر سے بغاوت کی وہ پھر چڑھ آیا اور اس قدر کشت و خون و قتل و غارت کیا جس کی حد درجہ میں اور شہر اور مسجد میں آگ لگا دی اور بالکل میدان کر دیا اور یہ حادثہ عظیم تخمیناً چار سو پندرہ سال بعد تعمیر مسجد کے گذرا ہے اور اس کے بعد یہود جلاوطن ہو کر ستر سال تک بابل میں نہایت ذلت و خواری سے رہے پھر شاہ بابل کا شاہ ایران کے ہاتھوں استیصال ہوا تو شاہ ایران نے پھر یہود پر رحم کر کے ان کے ملک شام میں پہنچا دیا اور سامان بھی واپس دیا پھر یہود نے شاہان ایران کی مدد سے پھر مسجد کو نمونہ سابقہ پر تیار کیا اور شہر پناہ وغیرہ کو بھی از سر نو بنایا اور اب تک یہود اپنے افعال قبیحہ پر نادم اور تائب تھے۔

واقعہ پنجم: مگر اس کے بعد پھر وہی پرانی شرارتیں سوچیں تو ایسے اسباب جمع ہوئے کہ ایک بادشاہ جس نے اظہار کیا ہے بیت المقدس پر حضرت مسیح علیہ السلام سے ایک سو ستر برس پہلے چڑھ آیا چالیس ہزار یہود کو قید چالیس ہزار کو قتل کیا اور مسجد کی بڑی بے عزتی کی مگر مسجد بچ رہی پھر اس بادشاہ کے جانشینوں میں سے ایک بادشاہ نے شہر اور مسجد کو ویران کر دیا پھر بعد چندے سلاطین روم کی اس جگہ حکومت ہو گئی انہوں نے مسجد کو درست کیا اور اس کے آٹھ سال بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے۔

واقعہ ششم: پھر یہود نے سلاطین روم سے بغاوت اختیار کی آخر رومیوں نے پھر شہر اور مسجد کی وہی حالت بنائی اس وقت کے بادشاہ رومی کا نام طیطس تھا جو نہ یہودی تھا نہ نصرانی کیونکہ اس کے بہت روز بعد قسطنطین اول عیسائی ہوا ہے یہ حادثہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صعود سے چالیس برس بعد ہوا۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک یہ مسجد ویران پڑی رہی حتیٰ کہ آپ نے تعمیر کرائی یہ ہے اجمالی حکایت ان واقعات کی اب قرآن میں جو جملہ دو واقعہ مذکور ہیں ہر چند کہ ان کی تعیین یقینی تو مشکل ہے لیکن نسب اور اقرب یہ ہے کہ ان میں جو بڑے واقعات ہیں جن میں شرارت بھی زیادہ کی اور سزا بھی زیادہ کی اور سزا بھی سخت ملی ان پر محمول کیا جاوے سو ان میں ایک تو واقعہ چہارم ہے اور ایک واقعہ ششم اور اگر واقعات کی تفصیل دیکھنا ہو تو تفسیر حقانی ملاحظہ فرمائیے میں نے اس اجمال کا اسی تفصیل سے اقتباس کیا ہے اب تفسیر شروع ہوتی ہے اور یہ بھی کہنا ممکن ہے کہ مرتین سے مراد دو شریعتوں کی مخالفت ہو یعنی لستخالفن شریعتین گوہر شریعت کی مخالفت کئی کئی بار ہو پس اس طرح اس میں سب واقعات داخل ہو جاویں گے کہ بعض حوادث شریعت موسویہ کی مخالفت کی سزا تھی اور بعض شریعت عیسویہ کی مخالفت کی سزا پھر ان کے بعد ان عدتم میں شریعت محمدیہ کی مخالفت پر وعید ہے اور اس طرح کلام نہایت جامع اور متناسق ہو جاوے گا اور بعض نے خوب کہا ہے کہ قرآن جو اصل مقصود ہے کہ جب معاصی کی کثرت ہوئی سزا دی گئی اس کے لئے تعیین واقعات کی کوئی ضرورت نہیں۔

تفسیر آیات ۶۵ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ نَ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا اور ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب میں (خواہ تو ریت میں یا اور انبیاء بنی اسرائیل کے صحف میں) یہ بات (بطور پیشینگوئی) بتلا دی تھی کہ تم سرزمین (شام) میں دوبارہ (گناہوں کی کثرت سے) خرابی کرو گے (ایک بار شریعت موسویہ کی مخالفت دوسری بار شریعت عیسویہ کی مخالفت) اور (دوسروں پر بھی) بڑا زور چلانے لگو گے (یعنی زیادتیاں کرو گے پس لفسدن میں حقوق اللہ کے اور لعلن میں حقوق العباد کے ضائع کرنے کی طرف اشارہ ہے اور یہ بھی لکھا تھا کہ دونوں بار سخت سزا میں مبتلا کئے جاؤ گے) پھر جب ان دوبار میں سے پہلی بار (کی سزائے شرارت) کی میعاد آوے گی (تو) ہم (تمہاری سزا کے لئے) تم پر اپنے ایسے بندوں کو مسلط کریں گے جو بڑے جنگجو ہونگے پھر وہ (تمہارے) گھروں میں گھس پڑیں گے (اور تم کو قتل اور قید اور غارت کریں گے) اور یہ (عدہ سزا) ایک وعدہ ہے جو ضرور ہو کر رہے گا پھر (جب تم نادم و تائب ہو گے تو) ہم پھر ان پر تمہارا غلبہ کر دیں گے (گو بواسطہ سہمی کہ جو قوم) ان پر غالب آوے گی وہ تمہاری حامی ہو گی پس تمہارے وہ دشمن اس قوم سے اور تم سے دونوں سے مغلوب ہوں گے اور مال اور بیٹوں سے (جو کہ قید اور غارت کئے گئے تھے) ہم تمہاری امداد کریں گے (یعنی یہ چیزیں تم کو واپس ملیں گی اور ان سے تم کو قوت پہنچے گی) اور ہم تمہاری جماعت (یعنی تابعین کو) بڑھاویں گے (پس جاہ اور مال اور اولاد اور اتباع سب میں ترقی ہوگی جیسا کہ کرة اور اموال اور بنین اور نفیر اس پر دل ہے اور اس کتاب میں بطور نصیحت یہ بھی لکھا تھا) کہ اگر (اب آئندہ کے لئے) اچھا کام کرتے رہو گے تو اپنے ہی نفع کے لئے اچھے کام کرو گے (یعنی دنیا و آخرت میں اس کا نفع حاصل ہوگا) اور اگر (پھر) تم برے کام کرو گے تو بھی اپنے ہی لئے (برائی کرو گے یعنی پھر سزا ہوگی چنانچہ ایسا ہی ہوا جس کا آگے بیان ہے کہ) پھر جب (ان دوبار میں سے) پہلی بار کی (سزا کی) میعاد آوے گی (اور تم شریعت عیسویہ کی مخالفت اور شرارت کرو گے) ہم پھر دوسروں کو مسلط کریں گے تاکہ (تم کو مار مار کر) تمہارے منہ بگاڑ دیں اور جس طرح وہ (پہلے) لوگ مسجد (بیت المقدس) میں (لوٹ مار کے ساتھ) گھسے تھے یہ (بچھلے) لوگ بھی اس میں گھس پڑیں اور جس چیز پر ان کا زور چلے سب کو (ہلاک و) برباد کر ڈالیں (اور اس کتاب میں یہ بھی لکھا تھا کہ اگر اس بعث ثانی کے بعد جب دورہ شریعت محمدی کا ہو تم مخالفت و معصیت سے باز آ کر شریعت محمدیہ کا اتباع کر لو تو) عجب نہیں

(یعنی امید بمعنی وعدہ ہے) کہ تمہارا رب تم پر رحم فرماوے (اور تم کو ادا بار و ذلت سے بچاوے) اور اگر تم پھر وہی (شرارت) کرو گے تو ہم بھی پھر وہی (سزا کا برتاؤ) کریں گے (چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں انہوں نے آپ کی مخالفت کی پھر قتل اور قید اور ذلیل ہوئے یہ تو دنیا کی سزا ہو گئی) اور (آخرت میں) ہم نے جہنم کو (ایسے) کافروں کا جیل خانہ بنا (ہی) رکھا ہے۔ **فَا:** کتاب کے ترجمہ میں جو احقر نے تردید کی ہے وہ اس کی یہ ہے کہ بقول بعض علماء یہ مضمون اب توریت میں نہیں ہے پس یا تو تحریف ہوئی ہے اور یا اور دوسری الہامی کتب مراد ہیں کہ ان میں اب تک یہ مضامین بکثرت پائے جاتے ہیں واللہ اعلم اور **لِيَذُخُّوا السُّجُودَ** میں لام کے داخل ہونے اور اس کے **لِيسُوءِ** پر معطوف ہونے سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ کیا اللہ تعالیٰ کو یہ مقصود تھا کہ مسجد ویران و تباہ ہو۔ جواب یہ ہے کہ گویا مقصود ہونا لازم نہیں آتا جس کا حاصل رضا ہے پس کچھ شبہ نہیں۔

رَجِمَ مَسْأَلَةَ السَّالِكِينَ: قولہ تعالیٰ: **وَلِيَذُخُّوا السُّجُودَ** یہ آیت نص ہے اس میں کہ شرور و قبائح بھی مصالح کے سبب گویا مراد ہوتے ہیں اور چونکہ یہاں کفار ان مصالح کے واسطے بنائے گئے اس لئے ان کو عبادا لنا فرمایا۔

مُلِحَّاتُ التَّجْبِيحَاتِ: ۱۔ قولہ فی وعدا ولهما سزائے شرارت کی معاد اشارہ الی ان فی الکلام مضافاً مقدر اى وعد عقاب اولاهما لان الوعد ظاهره التعلق بامر مرغوب او مرهوب وهذا مقام الوعيد ويمكن ان يكون الوعد بمعنى الموعد اى الوقت ويصح تطبيق ترجمتى على كليهما ۲۔ ۳۔ قولہ قبل ليسوء مسلط اشارہ الی تقدير بعننا بقريئة المقام ۳۔ ۴۔ قولہ هناك پہلے لوگ الی پچھلے اشارہ الی ان مرجع يدخلوا ودخلوا متغاير ان على حد رجوع الضمير للدرهم فى قولك عندى درهم ونصفه وهذا اذا قدر قبل ليسوء واو بعنناهم ولو قدر بعننا اخرين لم يحتج الی هذا التكلف ۳۔ فالهم ۴۔ قولہ فی کما دخلوه لوٹ مار تعین بوجه التشبيه ۵۔ قولہ فی ان عدتم اس کتاب میں ہکذا فی الروح فیلزم على هذا ان الله تعالى او درهم بثلاثة عقبيات على ثلثة مخالقات لكن اخر عن وقوع النین و ذکر الثالث بعنوان الشرطية التی لم يخبر عن وقوع مقدمها لكنه قد وقع وتغير العنوان لنکته تعميم الحكم ۳۔ ۶۔ قولہ فی الکافرين ایسے اشارہ الی ان فيه وضع المظهر فی موضع المضمرة ابذانا بالعلية ۳۔

اجْتِنَابُ الْقِرَاءَةِ: فی قراءۃ ان لا يتخذوا بالغيبة فمن قرأ ان على الغيبة فان ناصبه ولام العاقبة محذوفة اى لئلا يتخذوا ومن قرأ على الخطاب فان مفسرة معناها اى لا تتخذوا كقولك كتبت اليه ان الفعل كذا ۳۔ فی قراءۃ ليسوء بالافراد رجوعاً للضمير الی الله تعالى فيه صنعة التفات ان قدر بعننا وان قدر بعث الله فلا التفات ۳۔

التَّخَانُثُ: قولہ قضينا اى اعلمنا هم كذا فی الروح قلت لما كان الاعلام متضمنا معنى الانهار للخبر عدی بالی والا لعدی بعلى ۳۔ قولہ لتعلن العلو الارتفاع تجوز به عن التكبر والاستيلاء على وجه الظلم ۳۔ جاسوا قال الراغب توسطوها وترددوا بينها كذا فی الروح قولہ الكرة الكر العطف والرجوع تجوز به عن الدولة والغلبة ۳۔ قولہ نفيرا من ينفر مع الرجل من عشيرته واهل بيته وفى الاعراب تمييز وهو فعل بمعنى فاعل وهو اسم للجماعة وقيل هو جمع نفر مثلى عبد وعبيد ۳۔ قولہ ليتبروا ليهلكوا ۳۔ قولہ حصيرا اى سبحان اما جامد او بمعنى حاصر اى محيط فالتذكير اما على معنى النسبة اى ذات حصرا وعلى تاويل جهنم بمذكر وفى الاعراب لم يؤنثه لان فصيلا بمعنى فاعل ۳۔

التَّجْوُ: قولہ ان لا تتخذوا فی موضع البدل من الكتاب ۳۔

التَّلَافُ: قولہ فاذا جاء فى موضعين الفاء للتفصيل الاجمال الذى فى لفسدن مرتين ۳۔ قولہ ان احسنتم احسنتم لم يقل فلها اشارہ الی ان الحسنه من شانها ان تصدر ولا بد ۳۔ قولہ فلها اللام للاختصاص فلا حاجة الی تاويلها بعلى۔

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمٌ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۝
وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ غِ
الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۝ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَحْوَنًا آيَةً اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا
فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَضَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا ۝ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْمَنَهُ

ظِيرُهُ فِي عُنُقِهِ ۝ وَخُرِجَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ۝۱۷ اِقْرَأْ كِتَابَكَ ۝ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ۝۱۸ مَن اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ۝ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۝ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۝ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۝۱۹

بلاشبہ یہ قرآن ایسے طریقہ کی ہدایت کرتا ہے جو بالکل سیدھا ہے (یعنی اسلام) اور ان ایمان والوں کو جو کہ نیک کام کرتے ہیں یہ خوشخبری دیتا ہے کہ ان کو بڑا بھاری ثواب ملے گا اور یہ بھی بتلاتا ہے کہ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم ان کے لئے ایک دردناک سزا تیار کر رکھی ہے اور (بعضاً) انسان برائی (یعنی عذاب) کی ایسی درخواست کرتا ہے جس طرح بھلائی کی درخواست اور انسان (کچھ طبعاً ہی) جلد باز ہوتا ہے اور ہم نے رات اور دن کو دو نشانیاں بنایا سورات کی نشانی کو تو ہم نے دھندلا بنایا اور دن کی نشانی کو ہم نے روشن بنایا تاکہ (دن کو) اپنے رب کی روزی تلاش کرو اور تاکہ برسوں کا شمار اور حساب معلوم کر لو اور ہم نے ہر چیز کو خوب تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اور ہم نے ہر انسان کا عمل اس کے گلے کا ہار کر رکھا ہے اور (پھر) قیامت کے دن ہم ان کا نامہ اعمال اس کے واسطے نکال کر سامنے کر دیں گے جس کو وہ کھلا ہوا دیکھ لے گا اپنا نامہ اعمال (خود) پڑھ لے آج تو خود اپنا آپ ہی محاسب کافی ہے۔ جو شخص (دنیا میں) راہ پر چلتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے راہ پر چلتا ہے اور جو شخص بے راہی کرتا ہے سو وہ بھی اپنے ہی نقصان کے لئے بے راہ ہوتا ہے اور کوئی شخص کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا اور ہم (کبھی) سزا نہیں دیتے جب تک کسی رسول کو نہیں بھیج لیتے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: شروع سورت میں معجزہ معراج سے آپ کی رسالت پر استدلال تھا آگے قرآن کی جو کہ رسالت کی بڑی دلیل ہے مدح ہے اور جیسے اوپر تزییہ باری تعالیٰ کا مضمون تھا ایسے ہی اللہ ہی اقوام مشتمل ہے اس مضمون کو۔

مدح قرآن دال بر توحید و رسالت ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْتَدِي﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ بلاشبہ یہ قرآن ایسے طریقہ کی ہدایت کرتا ہے جو بالکل سیدھا ہے (یعنی اسلام) اور (اس طریقہ کو ماننے اور نہ ماننے والوں کی جزا و سزا بھی بتلاتا ہے چنانچہ) ان ایمان والوں کو جو کہ نیک کام کرتے ہیں یہ خوشخبری دیتا ہے کہ ان کو بڑا بھاری ثواب ملے گا اور یہ بھی بتلاتا ہے کہ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم نے ان کے لئے ایک دردناک سزا تیار کر رکھی ہے۔ ﴿اگر اجر کبیر سے مراد مطلق جنت ہے تب تو یَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ کے قید کی سبب ہونے سے اس کا شرط ہونا لازم نہیں آتا اور اگر مراد درجات عالیہ جنت کے ہیں تو شرط ہونا بھی صحیح ہے اور لَا يُؤْمِنُونَ میں آخرت کی تخصیص اس لئے ہے کہ ہر واجب الایمان چیز کا ظہور اس میں ہو جاوے گا۔ لِمَط: اوپر توحید و رسالت و قرآن کی حقیقت کا اثبات اور غیر اہل ایمان کے لئے عذاب کا استحقاق مذکور تھا اس پر کفار کو یہ شبہ تھا کہ اگر یہ چیزیں حق ہیں اور ان کا انکار موجب عذاب ہے تو ہم پر دنیا ہی میں عذاب موعود کیوں نہیں آجاتا کہ قول تعالیٰ: ﴿إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ ۝۱۶﴾ [الأنفال: ۳۲] وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا لَنَا قِطْعًا ۝۱۶﴾ [ص: ۱۶] آگے اس شبہ پر کلام ہے کہ اول و يَذُّوا الْإِنْسَانَ فِي كَفَارٍ كَمَا اسْتَجَالَ ذَكَرَ فَمَا يَأْتِيهِمْ كَلِمَةٌ إِلَّا نَسُوا الْآيَاتِ الَّتِي كَانَتْ آتَتْهُمُ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ وَأَلَّا يَمُنُّوا بِهِ لَكُم بِالنَّفْسِ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [ص: ۱۶] اور موعود عذاب کا معین وقت پر واقع ہونا بیان فرمایا اور درمیان میں تخلیق لیل و نہار کی حکمت سے کہ تحدید اوقات ہے بطور تنظیر کے اس طرف اشارہ فرمایا کہ جس طرح معمولی واقعات محسوب بالاقوات ہیں اسی طرح واقعات عذاب وغیرہ بھی جن میں جو دنیا میں واقع ہونے والے ہیں وہ اپنے وقت پر ہو جاویں گے اور باقی قیامت کے یوم موعود میں ہونے والے ہیں وہ اپنے وقت پر ہو جاویں گے اس مجموعہ سے ان کے شبہ کا جواب ہو گیا اور ممکن ہے کہ درمیان میں آیت: وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ ۝۱۶ تَقْرِيرٌ تَوْحِيدٍ کے لئے ہو جو کہ اوپر بھی مذکور ہوئی ہے اور ﴿كُلُّ شَيْءٍ فَضَلْنَاهُ﴾ سے یا تو قرآن کی مدح کرنا ہے جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے اور نیز یہ مضامین مفیدہ بھی اس میں بیان ہو رہے ہیں یا اگر لوگ محفوظ مراد ہو تو حساب و کتاب کے مقدر فی اللوح ہونے سے اس کے موقت ہونے کی تقریر ہے۔

جواب شبہ اہل عناد و توقف عذاب ﴿وَيَذُّوا الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۝ اور (بعضاً) انسان (جیسے کفار ہیں) برائی (یعنی عذاب) کی ایسی درخواست (تقاضے سے) کرتا ہے جس طرح بھلائی کی درخواست (تقاضے اور جلدی کے ساتھ کرتا ہے) اور انسان (کچھ طبعاً ہی) جلد باز (ہوتا) ہے (مگر جنہوں نے اپنی تہذیب کر لی ہے وہ تعجیل ممنوع سے بچتے ہیں اور جو ہدایت یافتہ نہیں ہیں وہ انجام اندیشی نہیں کرتے اور عذاب مانگتے ہیں اور اس کے نہ آنے سے اس کا انکار کرتے ہیں) اور (ہم نے جس طرح تمام واقعات کا حساب وقت پر رکھا ہے اسی طرح عذاب بھی اپنے وقت پر ہوگا آخرت میں تو ضرور اور ممکن ہے کہ کچھ دنیا میں بھی چنانچہ دنیا کے واقعات کا محسوب ہونا دیکھو کہ) ہم نے رات اور دن کو (اپنی قدرت کی) دو نشانیاں بنایا سورات کی نشانی (یعنی خود رات) کو تو ہم نے دھندلا بنایا اور دن کی نشانی کو روشن بنایا (کہ اس میں سب چیزیں بے تکلف دکھائی دیں) تاکہ (دن میں) اپنے رب کی روزی تلاش کرو اور تاکہ (دونوں رات اور دن کی آمد و رفت و اختلاف الوان و مقدار و اختلاف مبداء و منتهی سے) برسوں کا شمار اور (دوسرے چھوٹے چھوٹے) حساب معلوم کر لو (جیسا سورہ یونس کے پہلے رکوع میں بیان ہوا ہے) اور ہم نے ہر چیز کو خوب تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے

(خواہ لوح محفوظ پس کل شیء عام ہے اور یا قرآن میں پس کل شیء سے مراد ضروری ہے اول سورت میں تقریر مطلب کی یہ ہے کہ لوح محفوظ میں ہر شیء کا جدا جدا وقت معین لکھا ہے اور دوسری صورت میں یہ تقریر ہوگی کہ دیکھو قرآن میں کیسے مفید مضامین ہدایت آگئیں شہادت میں موجب تسکین مذکور ہیں) اور ہم نے ہر (عمل کرنے والے) انسان کا عمل (نیک ہو یا بد) اس کے گلے کا ہار کر رکھا ہے (یعنی ہر شخص کا عمل اس کے ساتھ لازم ہے) اور (پھر) قیامت کے دن ہم اس کا نامہ اعمال اس کے دیکھنے کے واسطے نکال کر سامنے کر دیں گے جس کو وہ کھلا ہوا دیکھ لے گا اور اس سے کہا جاوے گا کہ لے اپنا نامہ اعمال (خود) پڑھ لے آج تو خود اپنا آپ ہی محاسب کافی ہے (یعنی اس کی ضرورت نہیں کہ تیرے اعمال کوئی گناوے نامہ اعمال پڑھتا جا اور دل میں یاد کر کے طرم ہوتا جا مطلب یہ کہ گواہی عذاب نہیں آ پائیں یہ بلائے گی نہیں ایک وقت ایسا ہوگا کہ اپنے سب اعمال مخزونہ مکنونہ کو کھلی آنکھوں دیکھ لے گا اور حجت استحقاق عذاب کی اس پر قائم ہو جاوے گی اور) جو شخص (دنیا میں) راہ پر چلتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے راہ پر چلتا ہے (اس وقت اس کا نفع اس کو نظر آوے گا) اور جو شخص بے راہی کرتا ہے سو وہ بھی اپنے ہی نقصان کے لئے بے راہ ہوتا ہے (وہ اس وقت اس کا خمیازہ بھگتے گا کسی دوسرے کا کچھ نقصان نہیں کیونکہ ہمارا قانون ہے کہ) کوئی شخص کسی (کے گناہ) کا بوجھ نہ اٹھاوے گا اور (یہ جو کچھ سزا و عقوبت ہوتی ہے تمام حجت کے بعد کیونکہ ہمارا قانون اور معمول ہے کہ) ہم (کبھی) سزا نہیں دیتے جب تک کسی رسول کو (ہدایت کے لئے) نہیں بھیج لیتے (بشرطیکہ اس شخص کو بواسطہ یا بلاواسطہ اس رسول کی خبر پہنچ چکی ہو اور پھر بھی نہ مانے اس وقت البتہ سزا تجویز کرتے ہیں)۔ **ف** تقریر مذکور پر کہ مقصود محسوب ہوتا ہے واقعات کا **لَتَبْتَغُوا** کا لانا تاذکیر نعمت اور اس طرف اشارہ ہے کہ وقت موعود کے قبل تو ہماری طرف سے نعمتیں فائض ہو رہی ہیں و نیز اشارہ ہے کہ لیل و نہار کی حکمت حساب میں منحصر نہیں بلکہ ایک حکمت ابتغاء بھی ہے اور **تُخْرِجُ** فرمانا اس وجہ سے ہے کہ نامہ اعمال عالم غیب میں ملائکہ کے ہاتھوں میں محفوظ تھا اور قنادہ سے منقول ہے کہ بے پڑھا ہوا آدمی بھی نامہ اعمال پڑھ لے گا **كذٰلٰكِى الرّٰوٰحِ اور مَا كُنَّا مُعَدِّى بَيْنَ الْبَحْرِ** سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جن قوموں تک رسول کی اصلاً خبر نہیں پہنچی وہ کفر و معاصی پر معذب نہ ہوں گے چنانچہ بعض کا یہی مذہب ہے اور جو بعض اس کے قائل ہیں کہ جن عقائد و اعمال کا قبح و مدح بالعقل ہو سکتا ہے اور کسی سبب سے ادراک کی تحریک بھی ہوئی اور زمانہ تامل و ادراک کا بھی ملا کو بوجہ عدم تامل کے ادراک نہ ہوا ہو یا یہ کہ ادراک ہو گیا ہو اور پھر ایسے عقائد و اعمال کے مرتکب ہوئے ہوں وہ معذب ہوں گے تو ان بعض کا قول بھی اس آیت کے موافق اس طرح ہو سکتا ہے کہ یہ صورت بھی مثل بعث رسل کے ہے کیونکہ فائدہ بعث رسل سے یہی امر ہے پس مقصود اصلی آیت میں یہی فائدہ مشترک ہوگا پس مطلب آیت کا یہ ہوگا: **مَا كُنَّا مُعَدِّى بَيْنَ حَتَّىٰ نُنَبِّهَ بِالنَّقْلِ او بِالْعَقْلِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔**

تَرْجُمَ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوٰنَ: قولہ تعالیٰ: **وَيَذُرُ الْاِنْسَانَ** اس میں اشارہ ہے بعض آداب دعا کی طرف کہ استعجال نہ کرے خصوصاً بددعا میں خصوصاً دوسرے کے لئے خصوصاً اپنے انتقام کے لئے جیسے بہت سے مدعی غیظ نفس میں مسلمانوں کے لئے بددعا کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ضرور قبول ہوگی گویا خدائی ان کے قبضہ میں ہے۔

مَلَقَاتُ التَّوْحِيْدِ: قولہ فی اقوم بالکل اشارۃ الی ان التفصیل یراد بہ الکمال فلا اشکال من لزوم کون غیر الاسلام فیما ۳۔ ۲ قولہ فی ان الذین بتلاتا سے اشارۃ الی تقدیر وینخب المعطوف علی یشر ۳۔ ۲ قولہ فی آیۃ اللیل خودرات اشارۃ الی ان الاضافۃ بیانیۃ ۳۔ ۲ قولہ فی کل انسان عمل کرنے والے القرینۃ علیہ طائر والمراد بہ العمل ۳۔

رسم الخط: حذف الواو من یدع انما هو فی الخط لعدم التلفظ بہ ۳۔
النحو: قولہ للئی ای للطریقۃ الئی ولی حذف الموصوف فخامة کما لا یخفی ۳ قولہ ان لهم ای بان لهم کما فی الاعراب ۳۔ قولہ وکل شیء منصوب بفعل محذوف لانه معطوف علی الجملة الفعلیة ولو لا ذلك لکان الاولی رفعه لعدم احتیاجه الی التقدیر ۳ قولہ کل انسان منصوب علی حد کل شیء ۳۔

البلاغۃ: قولہ محونا هو من قبیل قولہم ضیق فم الرکیۃ ۳۔ قولہ الزمانہ طائرہ الطائر کنایۃ عن العمل لان العرب یطیرون بالطائر فی الخیر والشر وقولہ فی عنقه تصویر لشدة اللزوم وکما الارتباط ۳۔

وَ اِذَا اَرَدْنَا اَنْ نُّهْلِكَ قَرْیَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِیْهَا فَفَسَقُوْا فِیْهَا فَحَقَّ عَلَیْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنٰهَا تَدْمِیْرًا ۱۵ وَ كَمَا اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُوْنِ مَنْ بَعْدَ نُوحٍ ۱۶ وَ كَفٰی بِرَبِّكَ بِذُنُوْبِ عِبَادِهِ خَبِیْرًا بَصِیْرًا ۱۷ مَنْ كَانَ یُرِیْدُ الْعٰجِلَةَ جَعَلْنٰا لَهَا فِیْهَا فَا تَشٰءُ لِمَنْ تُرِیْدُ ثُمَّ جَعَلْنٰا لَهٗ جَهَنَّمَ یَصْلٰہُمْ اَمَدًا مُّوَمَّآءً حُوْرًا ۱۸ وَ مَنْ اَرَادَ الْاٰخِرَةَ وَسَعٰی لَهَا سَعِیْہَا

وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۝ كَلَّا نَبْدُهُ هُوَ الْأَعْوَابُ وَأُولَئِكَ مِنَ عَطَاةِ رَبِّكَ طَوْمًا كَانَ عَطَاةُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝ أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ط وَكَأَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ۝

اور جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو اس کے خوش پیش لوگوں کو حکم دیتے ہیں پھر (جب) وہ لوگ وہاں شرارت مچاتے ہیں تب ان پر حجت تمام ہو جاتی ہے پھر اس بستی کو تباہ اور غارت کر ڈالتے ہیں اور ہم نے بہت سی امتوں کو نوح علیہ السلام کے بعد کفر و معصیت کے سبب ہلاک کیا ہے اور آپ کا رب اپنے بندوں کے گناہوں کا جاننے والا دیکھنے والا کافی ہے۔ جو شخص دنیا (کے نفع) کی نیت رکھے گا ہم ایسے شخص کو دنیا میں جتنا چاہیں گے جس کے واسطے چاہیں گے فی الحال ہی دے دیں گے پھر ہم اس کے لئے جہنم تجویز کریں گے وہ اس میں بد حال راندہ (درگاہ) ہو کر داخل ہو گا اور جو شخص آخرت کے ثواب کی نیت رکھے گا اور اس کے لئے جیسی سعی کرنی چاہئے ویسی ہی سعی بھی کرے گا بشرطیکہ وہ شخص مؤمن بھی ہو سو ایسے لوگوں کی یہ سعی مقبول ہوگی۔ آپ کے رب کی (اس) عطا (دنیوی) میں سے تو ہم ان کی بھی امداد کرتے ہیں اور ان کی بھی اور آپ کے رب کی (یہ) عطا (دنیوی) کسی پر بند نہیں۔ آپ دیکھ لیجئے ہم نے ایک کو دوسرے پر کس طرح فوقیت دی ہے اور البتہ آخرت درجوں کے اعتبار سے بھی بہت بڑی ہے اور فضیلت کے اعتبار سے بھی بہت بڑی ہے۔

تَفْصِيلًا لِّلظُلْمِ: اوپر وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ الخ میں بدوں بعثت رسول کے عذاب نہ ہونا بیان فرمایا آگے بعثت رسل کے بعد جب کہ اطاعت نہ کریں عذاب کا ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ سننے والے متنبہ ہوں کہ ہماری طرف رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہو چکے ہیں نہ ماننے سے ہم بھی مستحق عذاب ہو جاویں گے گو وقت معین سے قبل نہ ہو جیسا ان پر بھی معین وقت پر آیا تھا اور اوپر جواب شبہ میں یہ مضمون بھی مذکور تھا۔

استحقاق عذاب عصیان رسل ۱۶ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً (الی قولہ تعالیٰ) وَكُنِيَ بِرَبِّكَ إِذْ نُؤِيبُ عِبَادَهُ خَيْرًا بَصِيرًا ۝ اور جب ہم کسی بستی کو (جو کہ کفر و معصیت کے سبب بمقتضائے حکمت قابل ہلاک ہو) ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو (اس کو قبل بعثت رسل ہلاک نہیں کرتے بلکہ کسی رسول کی معرفت) اس (بستی) کے خوش پیش (یعنی امیر و رئیس) لوگوں کو (خصوصاً اور دوسرے عوام کو عموماً ایمان و طاعت لیا) حکم دیتے ہیں پھر (جب) وہ لوگ (کہنا نہیں مانتے بلکہ) وہاں شرارت مچاتے ہیں تب ان پر حجت تمام ہو جاتی ہے پھر اس بستی کو تباہ اور غارت کر ڈالتے ہیں اور (اسی طرز کے موافق) ہم نے بہت سی امتوں کو نوح (علیہ السلام) کے (زمانہ کے) بعد (ان کے کفر و معصیت کے سبب) ہلاک کیا ہے (جیسے عاد و ثمود وغیرہم اور نوح علیہ السلام کی قوم کا ہلاک ہونا مشہور و معروف ہی ہے اس لئے مِنْ بَعْدِ نُوحٍ پر اکتفا کیا گیا اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ شروع سورت یعنی آیت: ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ * میں لفظ حَمَلْنَا مشیر ہے ان کی قوم کے اہلاک کی طرف اس لئے گویا اس کو اہلاک قوم نوح کا ذکر قرار دے کر یہاں مِنْ بَعْدِ نُوحٍ فرمایا گیا) اور آپ کا رب اپنے بندوں کے گناہوں کا جاننے والا دیکھنے والا کافی ہے (پس جیسا جیسا گناہ ہوتا ہے ویسی ویسی سزا دیتا ہے) ف: بعض مفسرین نے آمَرْنَا کے معنی کفرنا کہے ہیں یعنی کثیر کر دیتے ہیں کیونکہ امر جس طرح کثیر شد کے معنی میں آتا ہے اسی طرح کثیر نمود کے معنی میں بھی آتا ہے پس یہ لازم و متعدی دونوں ہے کذا فی الروح اس وقت یہ معنی ہوں گے کہ ہم امراء کو باعتبار عدد اور سامان کے بڑھا دیتے ہیں جس کو استدرج کہتے ہیں حتیٰ کہ ان کو خوب غفلت و انہماک ہو جاتا ہے جیسا اس آیت میں ہے: حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً [الأنعام: ۴۴] مجموعہ تفسیرین کا حاصل یہ ہوا کہ ہم اتمام حجت کے لئے بعثت رسل اور امہال کو مقدم کر دیتے ہیں اور جس حکمت سے وہ لوگ قابل ہلاک ہوتے ہیں اس کی تعیین و تفتیش ضروری نہیں جیسے دوسرے عام واقعات کی حکمت اور راز کا بھی احاطہ نہیں ہو سکتا پس اس پر یہ لازم نہیں آیا کہ قبل بعثت اگر وہ قابل ہلاک نہیں تھے تو گویا ہلاک کرنے کے لئے یہ سلسلہ نکالا جو ظاہراً بعید از رحمت ہے اور اگر قابل ہلاک تھے تو تفسیر اول پر بدوں بعثت رسل قابل ہلاک ہونے کا قائل ہونا پڑتا ہے حاصل حل اشکال کا شق ثانی کا اختیار کرنا ہے بمقتضائے حکمت الہیہ ان کا ہلاک مناسب تھا مگر بالفعل ہلاک ہونا بمقتضائے عادت الہیہ بعثت رسل پر موقوف رکھا گیا اور سبب ہلاک ذنوب و فسق ہے نہ کہ شخص ارادہ اب شبہ ہلاکت کے مقصود بالذات ہونے کا بھی نہ رہا جیسا ظاہراً إِذَا أَرَدْنَا کے شرط اور آمَرْنَا کے جزا ہونے سے ہوتا ہے اور اسی واسطے قریہ کے ترجمہ میں اس قید سے مقید کر دیا کہ جو کہ کفر و معصیت کے سبب الخ اور مترہین کی تخصیص ذکر بوجہ ان کے ذی اثر ہونے کے ہے کہ انکی اطاعت کا بھی معصیت کا بھی معصم کا بھی دوسروں پر درباب کے اثر پڑتا ہے اسلئے ان کو زیادہ سمجھا جاتا ہے دوسرے غافل اور معاند اور احق بھی زیادہ کہی ہوتے ہیں اور تخصیص ذکر نوح علیہ السلام کی خود تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے۔

لِظُلْمِ: اوپر آیات: وَيَذُرُّ الْإِنْسَانَ الخ میں اس شبہ کا جواب تھا کہ اگر ہمارا طریقہ موجب عذاب ہو تو دنیا ہی میں کیوں نہیں وہ عذاب آجاتا اب آگے اس شبہ کا جواب ہے کہ اگر ہمارے بعض اعمال مختلف فیہا موجب عذاب بھی ہوں لیکن جو اعمال ہم سے ایسے صادر ہوتے ہیں جو بالاتفاق حسن ہیں جیسے مہمانداری و اعانت مظلوم و انجام سوال وغیرہ یا یہ نجات کا ذریعہ ہو جاویں گے حاصل جواب یہ ہے کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو ان اعمال سے تم کو نفع دینا مقصود ہے جیسا کہ

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخَذُومًا ۗ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۗ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۗ إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۗ ۝۱۶ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۗ ۝۱۷ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ۗ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ۗ ۝۱۸ وَإِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّتْ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرُوا نَفْسًا تَبْذِيرًا ۗ ۝۱۹ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ ۗ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۗ ۝۲۰ وَإِمَّا تَعْرِضْ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ۗ ۝۲۱ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُوبَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسُطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ۗ ۝۲۲ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۗ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۗ

اللہ (برحق) کے ساتھ اور کوئی معبود مت تجویز کرو ورنہ تو بد حال بے یار و مددگار ہو کر بیٹھ جائے گا اور تیرے رب نے حکم کر دیا ہے کہ بجز اس کے کسی کی عبادت مت کرو اور تم اپنے ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کیا کرو اگر تیرے پاس ان میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے کو پہنچ جاویں سوان کو کبھی (ہاں) ہوں بھی مت کرنا اور نہ ان کو جھڑکنا اور ان سے خوب ادب سے بات کرنا اور ان کے سامنے شفقت سے انکساری کے ساتھ جھکے رہنا اور یوں دعا کرتے رہنا کہ اے میرے پروردگار ان دونوں پر رحمت فرمائیے جیسا انہوں نے مجھ کو بچپن میں پالا پرورش کیا۔ تمہارا رب تمہارے مافی الضمیر کو خوب جانتا ہے اگر تم سعادت مند ہو تو وہ توبہ کرنے والوں کی خطا معاف کر دیتا ہے اور قرابت دار کو اس کا حق (مال وغیرہ) دیتے رہنا اور محتاج اور مسافر کو بھی دیتے رہنا اور (مال کو) بے موقع مت اڑانا (کیونکہ) بے شک بے موقع اڑانے والے شیطانوں کے بھائی بند ہیں اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے اور اگر اپنے رب کی طرف سے جس رزق کے آنے کی امید ہو اس کے انتظار میں تجھ کو ان سے پہلو تہی کرنا پڑے تو ان سے نرمی کی بات کہہ دینا اور نہ تو اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لینا چاہئے اور نہ بالکل ہی کھول دینا چاہئے ورنہ الزام خوردہ تہی دست ہو کر بیٹھ رہو گے بلاشبہ تیرا رب جس کو چاہتا ہے زیادہ رزق دیتا ہے اور وہی سچی کر دیتا ہے بے شک وہ اپنے بندوں کو خوب جانتا ہے دیکھتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِطِّ: اوپر قبول اعمال کی شرطیں بتلائی ہیں اب آگے بعض اعمال ضروریہ بتلاتے ہیں کہ طالب آخرت ان کو اختیار کرے اور چونکہ بڑی شرط ایمان و توحید بھی اس لئے ان احکام کو توحید سے شروع کیا اور توحید ہی پر ختم کیا اور دونوں جگہ زیادہ اہتمام کے لئے متقارب ہی الفاظ فرمائے لَا تَجْعَلُ الْبَخْسَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هُوَ مُؤْمِنٌ كِي قَدْرے تفصیل ہو گئی اور درمیان احکام میں رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ الْبَخْسَ اور الْفَوَادِ كُلُّ أَوْلِيَاكَ الْبَخْسَ کے عنوان عام میں اشتراط نیت بھی داخل ہو گیا پس یہ آراء الْاِخْرَقَا کے مناسب ہو گیا اور باقی احکام بتلانے سے قانون شرعی کی تعیین ہو گئی اس سے سَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا كِي تَبِينُ ہو گئی اور یہ احکام مختلف انواع کے متعدد اوامر اور متعدد نواہی ہیں جو اپنی حسن و خوبی کی وجہ سے اہل بصیرت کے لئے رسالت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دلائل بھی ہو سکتے ہیں جس میں اوپر کلام تھا۔

حکم اول..... تَوْحِيدٌ لَا تَجْعَلُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخَذُومًا ۗ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ۔ (اے مخاطب) اللہ (برحق) کے ساتھ کوئی اور معبود مت تجویز کر (یعنی شرک مت کر) ورنہ تو بد حال بے یار و مددگار ہو کر بیٹھ رہے گا اور (آگے پھر اسی کی تاکید ہے کہ) تیرے رب نے حکم کر دیا ہے کہ بجز اس (معبود برحق) کے کسی کی عبادت مت کرو۔

حکم دوم..... ادائے حقوق ابویں ۗ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۗ (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ۗ اور تم (اپنے) ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کیا کرو اگر (وہ) تیرے پاس (ہوں اور) ان میں سے ایک یا دونوں کے دونوں بڑھاپے (کی عمر) کو پہنچ جاویں (جس کی وجہ سے محتاج خدمت ہو جاویں اور جب کہ طبعاً ان کی خدمت کرنا ثقیل معلوم ہو) سو (اس وقت بھی اتنا ادب کرو کہ) ان کو کبھی (ہوں مت کہنا اور نہ ان کو جھڑکنا اور ان سے خوب ادب سے بات کرنا اور ان کے سامنے شفقت سے انکساری کے ساتھ جھکے رہنا اور (ان کے لئے حق تعالیٰ سے) یوں دعا کرتے رہنا کہ اے میرے پروردگار ان

دونوں پر رحمت فرمائیے جیسا انہوں نے مجھ کو بچپن (کی عمر) میں پالا پرورش کیا ہے (اور صرف اس ظاہری توقیر و تعظیم پر اکتفا مت کرنا دل میں بھی ان کا ادب اور قصد اطاعت رکھنا کیونکہ تمہارا رب تمہارے مافی الضمیر کو خوب جانتا ہے) اور اسی وجہ سے تمہارے لئے ایک تخفیف بھی سناتے ہیں کہ) اگر تم (حقیقت میں دل ہی سے) سعادت مند ہو (اور غلطی یا تنگ مزاجی یا دل تنگی سے کوئی ظاہری فروگزاشت ہو جاوے اور پھر نادم ہو کر معذرت کر لو) تو تو یہ کرنے والوں کی خطا معاف کر دیتا ہے۔ ﴿فَاِذْ حُجِّمْتُمْ فِي هٰذَا مِنْ جُودِ عَاكِفٍ لَّمْ يَحْكَمْ بِاِلٰهِيكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ كَلِمَةٌ وَسَّامِعٌ لِّمَنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ۚ لِيَنْقِصَ مِنْكُمْ اِلٰهِيكُمْ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَسْمَاءَ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

حکم سوم ادائے حقوق دیگر اہل حق ﴿وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰى حَقَّهُ وَالْيَتٰمٰىنَ وَ اٰلَ الْاَسْفٰلِ ۚ وَ اِذْ حُجِّمْتُمْ فِي هٰذَا مِنْ جُودِ عَاكِفٍ لَّمْ يَحْكَمْ بِاِلٰهِيكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ كَلِمَةٌ وَسَّامِعٌ لِّمَنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ۚ لِيَنْقِصَ مِنْكُمْ اِلٰهِيكُمْ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَسْمَاءَ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

حکم چہارم نبی از تہذیر ﴿وَ اِذْ حُجِّمْتُمْ فِي هٰذَا مِنْ جُودِ عَاكِفٍ لَّمْ يَحْكَمْ بِاِلٰهِيكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ كَلِمَةٌ وَسَّامِعٌ لِّمَنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ۚ لِيَنْقِصَ مِنْكُمْ اِلٰهِيكُمْ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَسْمَاءَ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

حکم پنجم رد جمیل ﴿وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰى حَقَّهُ وَالْيَتٰمٰىنَ وَ اٰلَ الْاَسْفٰلِ ۚ وَ اِذْ حُجِّمْتُمْ فِي هٰذَا مِنْ جُودِ عَاكِفٍ لَّمْ يَحْكَمْ بِاِلٰهِيكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ كَلِمَةٌ وَسَّامِعٌ لِّمَنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ۚ لِيَنْقِصَ مِنْكُمْ اِلٰهِيكُمْ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَسْمَاءَ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

حکم ششم: اقتصاد در انفاق ﴿وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰى حَقَّهُ وَالْيَتٰمٰىنَ وَ اٰلَ الْاَسْفٰلِ ۚ وَ اِذْ حُجِّمْتُمْ فِي هٰذَا مِنْ جُودِ عَاكِفٍ لَّمْ يَحْكَمْ بِاِلٰهِيكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ كَلِمَةٌ وَسَّامِعٌ لِّمَنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ۚ لِيَنْقِصَ مِنْكُمْ اِلٰهِيكُمْ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَسْمَاءَ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

اور قرابت دار کو اس کا حق (مالی و غیر مالی) دیتے رہنا اور محتاج اور مسافر کو بھی (ان کے حقوق) دیتے رہنا اور (مال کو) بے موقع مت اڑانا (کیونکہ بیشک بے موقع اڑانے والے شیطانوں کے بھائی بند (یعنی ان کے مشابہ ہوتے) ہیں اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے) کہ حق تعالیٰ نے اس کو دولت عقل کی دی مگر اس نے خدا تعالیٰ کی نافرمانی میں اس کو صرف کیا اسی طرح مبذوب کو دولت مال کی دی مگر وہ خدا تعالیٰ کی نافرمانی میں اس کو صرف کرتے ہیں) اور اگر (کسی وقت تمہارے پاس ان لوگوں کے دینے کو نہ ہو اور اس لئے تم کو اس رزق کے انتظار میں جس کی اپنے پروردگار کی طرف سے توقع ہو (اس کے نہ آنے تک) ان سے پہلو تہمی کرنا پڑے تو (انتا خیال رکھنا کہ) ان سے نرمی کی بات کہہ دینا (یعنی دلجوئی کے ساتھ ان سے وعدہ کر لینا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ کہیں سے آوے گا تو دیں گے اور دل آزار جواب مت دینا) اور نہ تو اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لینا چاہئے (کہ غایت بخل سے بالکل ہی ہاتھ روک لیا جاوے) اور نہ بالکل ہی کھول دینا چاہئے (کہ اسراف کیا جاوے) ورنہ الزام خوردہ (اور) تہی دست ہو کر بیٹھ رہو گے (اور محض کسی کے فقر و احتیاج پر رحم کر کے اپنے کو پریشانی میں ڈالنا بے کار ہے کیونکہ بلاشبہ تیرا رب جس کو چاہتا ہے زیادہ رزق دیتا ہے اور وہی (جس پر چاہے) تنگی کر دیتا ہے بیشک وہ اپنے بندوں (کی حالت اور ان کی مصلحت کو) خوب جانتا ہے دیکھتا ہے (تم اس فکر میں کیوں پڑے کہ باوجود گنجائش نہ ہونے کے کچھ دینا چاہئے)۔ ﴿فَاِذْ حُجِّمْتُمْ فِي هٰذَا مِنْ جُودِ عَاكِفٍ لَّمْ يَحْكَمْ بِاِلٰهِيكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ كَلِمَةٌ وَسَّامِعٌ لِّمَنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ۚ لِيَنْقِصَ مِنْكُمْ اِلٰهِيكُمْ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَسْمَاءَ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ اسراف اور تہذیر کا حاصل ایک ہی ہے کہ محل معصیت میں خرچ کرنا خواہ وہ معصیت بالذات ہو جیسے شراب و قمار و زنا خواہ بالغیر ہو جیسے فعل مباح میں بہ نیت شہرت و تفاخر خرچ کرنا اور بعض نے یہ فرق کیا ہے کہ اسراف میں جہل بالکمیت ہے کہ مقادیر حقوق سے تجاوز ہو اور تہذیر میں جہل بالکیفیت ہے کہ محل و موقع نہ سمجھے اور حق عام سے مالی اور غیر مالی کو مثل حسن معاشرت کے اور شیاطین چونکہ بہت سے ہیں گواہی دیتی ہے اس لئے جمع لائے اور شیطان جو مفرد لایا گیا تو مراد اس سے ابلیس ہے کہ اصل کفران میں وہی ہے اور یا جنس مراد ہے کہ سب شیاطین کو شامل ہے اور آخر میں جو ﴿اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ الخ ارشاد فرمایا اس سے یہ مقصود نہیں کہ کوئی کسی کا غم نہ کرے بلکہ مطلب یہ ہے کہ دوسرے کے نفع کے لئے اپنے کو دینی ضرر پہنچانا یا ایسا دنیوی ضرر برداشت کرنا جس کا انجام دینی ضرر ہو یہ ممنوع ہے اگر ایسی حالت میں بہت خوش ہو تو سمجھ لے کہ ﴿اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ الخ۔

ترجمہ مسائل السلوک: قولہ تعالیٰ: ﴿وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰى حَقَّهُ وَالْيَتٰمٰىنَ وَ اٰلَ الْاَسْفٰلِ ۚ وَ اِذْ حُجِّمْتُمْ فِي هٰذَا مِنْ جُودِ عَاكِفٍ لَّمْ يَحْكَمْ بِاِلٰهِيكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ كَلِمَةٌ وَسَّامِعٌ لِّمَنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ۚ لِيَنْقِصَ مِنْكُمْ اِلٰهِيكُمْ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَسْمَاءَ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ اس سے شیخ مرنبی کیلئے دعا کرنے کا استحسان مستنبط ہوتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: ﴿اِنَّ تَكُوْنُوْنَ ضٰلِحِيْنَ﴾ اسی طرح شیخ کو اپنے مریدوں کے ساتھ معاملہ کرنا چاہئے کہ اپنے حقوق میں اس پر تشدد نہ کرے ہاں جس میں ان کی اصلاح ہو وہ مستثنیٰ ہے قولہ تعالیٰ: ﴿وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰى حَقَّهُ وَالْيَتٰمٰىنَ وَ اٰلَ الْاَسْفٰلِ ۚ وَ اِذْ حُجِّمْتُمْ فِي هٰذَا مِنْ جُودِ عَاكِفٍ لَّمْ يَحْكَمْ بِاِلٰهِيكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ كَلِمَةٌ وَسَّامِعٌ لِّمَنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ۚ لِيَنْقِصَ مِنْكُمْ اِلٰهِيكُمْ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَسْمَاءَ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ اس سے یہ بھی مستنبط ہوتا ہے کہ جب کسی وقت افادہ طالب سے عذر ہو تو اس کو نرم جواب دے اور مصلحت اصلاح یہاں بھی مستثنیٰ ہے قولہ تعالیٰ: ﴿وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰى حَقَّهُ وَالْيَتٰمٰىنَ وَ اٰلَ الْاَسْفٰلِ ۚ وَ اِذْ حُجِّمْتُمْ فِي هٰذَا مِنْ جُودِ عَاكِفٍ لَّمْ يَحْكَمْ بِاِلٰهِيكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ كَلِمَةٌ وَسَّامِعٌ لِّمَنْ حَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ۚ لِيَنْقِصَ مِنْكُمْ اِلٰهِيكُمْ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَسْمَاءَ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ اس میں اشارہ ہے مشائخ کو مریدوں کے ساتھ کس طرح رہنا چاہئے یعنی نہ حقائق و معارف ظاہر کرنے میں بخل کرے اور نہ ایسے اسرار بیان کرے جس کا وہ تحمل نہ ہو اور برباد ہو جاوے ۱۳۔

ملفوظات ابی بنی ہاشم: ۱۔ قولہ فی لا تعبدوا اسی کی تاکید اشارہ الی وجہ التکرار ۳ منہ ۲۔ قولہ فی احسانا سلوک کیا کرو اشارہ الی تقدیر احسنوا یصح العطف ۳۔ قولہ فی عندک تیرے پاس کما قال البیضاوی فی کفک و کفالتک و یحتمل ان یکون المعنی عندک ای فی حیالتک و من ثم ترجمہ البعض بقولہ تمہارے سامنے ۱۴۔ قولہ فی قولاً کریماً خوب افادہ التاکید بالمفعول المطلق ۱۵۔ قولہ فی ابتغاء اس کے نہ آنے تک اشارہ الی دفع ایراد تقریرہ ان ابتغاء مفعول له لتعرض فهو علة له ولا یصح الابتغاء للعلیة و انما العلة عدم

الوجدان تقریر الجواب ان الابتغاء لما دل على عدم الوجدان صح جعله مفعولا له فاطلق المسبب على السبب فان فاقد الرزق مبتغ له ۳۔

الكلام: استدلل بعض بما في الدر المنثور في تفسير الآية وآت ذا القربى انه صلى الله عليه وسلم اعطى فاطمة فدكا حين نزلت آية والجواب بعد تسليم صحة الخبر ان هذا الاعطاء اما ان كان عارية او هبة فان كان الاول فلا احتجاج فيما فيه الكلام وان كان الثاني فما معنى دعوى فاطمة الارث فيه ولم لم تملك بهذا الاعطاء فالفهم واصل الجواب ما قال ابن كثير هذا مشكل فانه يشعر بان الآية مدنية والمشهور خلافه آه ۳۔

التعاني: قوله فتعقد القعود يراد به المكث مطلقا عرفا او يقال ان من شان المذموم المخذول ان يقعد نادما متفكرا على ما فرط منه فالقعود على هذا حقيقة قوله قضى بمعنى امر وقوله ان الا تعبدوا اي بان لا تعبدوا قوله كما ربياني في الروح الكاف لتأكيد الوجود كانه قيل رب ارحمهما رحمة محققة مكشوفة لا ريب فيهما كقوله تعالى مثل ما انكم تنطقون ۳۔ قوله اف هو اسم صوت يبنى عن التضجر او اسم فعل هو الضجر واسم الفعل بمعنى المضارع وكذا بعضى الماضى قليل والكثير بمعنى الامر ۴ قوله لا تنهرهما زاده بعد قوله لا تقل لهما اف ذكر الخاص بعد العام للاعتناء بشانه وقيل لان المراد من قوله تعالى لا تقل لهما اف المنع من اظهار الضجر القليل والكثير والمراد من قوله سبحانه ولا تنهرهما المنع من اظهار المخالفة في القول على سبيل الرد عليهما والتكذيب لهما ولذا روعي هذا الترتيب والا فالمنع من التاليف يدل على المنع من المنهر بطريق الاولى۔ قوله واخفض لهما اي توضع لهما وتذل وجناح الذل بل خفض الجناح تمثيل في التواضع وقيل المراد بخفضهما ما يفعله الطائر اذا ضم فراخه لتربيته وانه انساب بالمقام ۳۔ قوله في الروح وتوحيد ضمير الخطاب في عندك وفيما بعده مع ان ما صرح به فيما سبق على الجمع للاحتراز عن التباس المراد وهو نهى كل احد عن تاليف والديه ونهرهما فانه لو قول الجمع بالجمع او التثنية بالتثنية لم يحصل ذلك وذكر انه وحد الخطاب في ولا تجعل المبالغة وجمع في ان لا تعبدوا الا اياه لانه اوفق لتعظيم امر القضاء ۳۔ قوله ميسورا اسم مفعول بمعنى سهل كالسعيد والمسعود ۴۔ قوله محسورا اي منقطعا بك لا شئ عندك من حسره السفر اعياه شئ واوقفه حتى انقطع عن رفقة قال الراغب يقال للمعنى حاسر ومحسورا اما الحاسر فتصورا انه قد خسر بنفسه قواه واما المحسور فتصور ان التعب قد خسره كذا في الروح۔

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ مَّنْ نَّرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِن قَتَلْتُمْ كَانَ خَطَاً كَبِيرًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوا الرِّزْقَ إِنَّمَا كَانَ فَاخِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۝ وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّتِهِ سُلْطٰنًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّمَا كَانَ مَنصُورًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۝ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِن الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۝ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۝ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۝

اور اپنی اولاد کو ناداری کے اندیشہ سے قتل مت کرو (کیونکہ) ان کو بھی رزق دیتے ہیں اور تم کو بھی بے شک ان کا قتل کرنا بڑا بھاری گناہ ہے اور زنا کے پاس بھی مت چکو بلاشبہ وہ بڑی بے حیائی کی بات ہے اور بری راہ ہے اور جس شخص کے (قتل) کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل مت کرو مگر حق پر اور جو شخص ناحق قتل کیا جائے تو ہم نے اس کے وارث کو اختیار دیا ہے سو اس کے قتل کے بارہ میں حد (شرع) سے تجاوز نہ کرنا چاہئے وہ شخص طرفداری کے قابل ہے اور یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ مگر ایسے طریقہ سے جو کہ مستحسن ہے یہاں تک کہ وہ اپنے سن بلوغ کو پہنچ جاوے اور عہد (مشروع) کو پورا کیا کرو بے شک (ایسے) عہد کی باز پرس ہونے والی ہے اور جب ناپ (تول) کرو تو پورا ناپو اور صحیح ترازو سے تول کرو یہ (نی نفسہ بھی) اچھی بات ہے اور انجام بھی اس کا اچھا ہے اور جس بات کی (تھ کو) تحقیق نہ ہو اس پر عمل درآمد مت کیا کر

(کیونکہ) کان اور آنکھ اور دل ہر شخص سے اس سب کی (قیامت کے دن) پوچھ ہوگی ۔

تفسیر: حکم ہفتم نبی از قتل اولاد ☆ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ مِّنْ نَّوْزِكُمْ وَإِن قَاتَلْتُمْ كَانَ خَطَاً كَبِيراً ۝ اور اپنی اولاد کو نادراری کے اندیشہ سے قتل مت کرو (کیونکہ) ہم ان کو بھی رزق دیتے ہیں اور تم کو بھی (البتہ اگر تم رازق ہوتے تو ایسی باتیں سوچتے) بیشک ان کا قتل کرنا بڑا بھاری گناہ ہے۔ ف: جاہلیت میں بعض آدمی بیٹیوں کو خوف فقر سے مار ڈالتے تھے کذا فی الدر المنثور عن قتادة پس اولاد سے مراد بنات ہوں گی اور اولاد کے عنوان سے تعبیر کرنا اظہار تعلق و اختصاص کے لئے ہے کہ جوش ترحم ہو۔

حکم ہفتم نبی از زنا ☆ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَةَ إِنَّهَا كَانَ فَا حَشَةً ۝ وَسَاءَ سَهِيلاً ۝ اور زنا کے پاس بھی مت پھکو (یعنی اس کی مبادی و مقدمات سے بھی بچو) بلا شبہ وہ (نئی نفس بھی) بڑی بے حیائی کی بات ہے اور (باعتبار مفاسد کے بھی) برا راہ ہے (کیونکہ اس پر عداوتیں اور فتنے اور تہمتیں نسبت مرتب ہوتے ہیں)۔

حکم نہم نبی از مطلق قتل ناحق ☆ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَقَّهَا الْغَنَاءُ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا ۝ اور جس شخص (کے قتل کرنے) کو اللہ نے (قواعد شرعیہ کی رو سے) حرام فرمایا ہے اس کو قتل مت کرو ہاں مگر حق پر (قتل کرنا درست ہے یعنی جب وجوب یا اباحت قتل کا کوئی سبب شرعی پایا جاوے اور اس وقت وہ حَرَمَ اللّٰهُ میں داخل نہیں) اور جو شخص ناحق قتل کیا جاوے تو ہم نے اس کے وارث (حقیقی یا حکمی) کو (قصاص لینے کا شرعاً) اختیار دیا ہے سو اس کو قتل کے بارے میں حد (شرع) سے تجاوز نہ کرنا چاہئے (یعنی غیر قاتل کو قتل نہ کرے کیونکہ) وہ شخص (زیادتی نہ کرنے کی صورت میں تو شرعاً) طرفداری کے قابل ہے (اور زیادتی کرنے سے پھر فریق ثانی طرفداری کے قابل ہو جاوے گا اس لئے زیادتی کر کے منصوریت سے خارج نہ ہونا چاہئے) ف: ولی سے مراد وہ شخص ہے جس کو حق قصاص ہوا اگر کوئی وارث موجود ہو تو وہ ورنہ سلطان ۔ کہ وارث حکمی سے یہی مراد ہے۔

حکم دہم نبی از تصرف ناحق در مال یتیم ☆ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۝ اور یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ (یعنی) اس میں تصرف مت کرو (مگر ایسے طریقہ سے) (تصرف کی اجازت ہے) جو کہ (شرعاً) مستحسن ہے یہاں تک کہ وہ اپنے سن بلوغ کو پہنچ جاوے۔ ف: یہی الفاظ سورہ انعام کے اخیر رکوع سے پہلے رکوع میں آئے ہیں وہاں اس کی تفسیر دیکھ لی جاوے۔

حکم یازدہم امر بوفائے عہد ☆ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝ اور عہد (مشروع) کو پورا کیا کرو بیشک (ایسے) عہد کی (قیامت میں) باز پرس ہونے والی ہے۔ ف: عہد میں تمام احکام الہی اور تمام عقود جو فیما بین العباد ہیں داخل ہو گئے چنانچہ کبیر میں ہے: کل عقد تقدم لاجل توثيق الامر و توكيده فهو عهد اور خازن میں ایسی تفسیر کی ہے کہ وعدہ کو بھی شامل ہے وہ یہ ہے: قيل اراد بالعهد ما يلتزمه الانسان على نفسه ليكن وعدة كواجب دیائے ہوگا قضاء نہیں اور مشروع کی قید سے غیر مشروع نکل گئے اور نیز وجوب وفائے وعدہ میں دوسرے دلائل سے عدم عذر کی بھی قید ہے اور عذر میں وجوب ساقط ہے۔

حکم دوازدہم و سیزدہم امر بایفائے کیل و وزن ☆ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَحْسِنُوا تَأْوِيلًا ۝ اور (اپنے کی چیزوں کو) جب ناپ کر دو تو پورا ناپو اور (تولنے کی چیزوں کو) صحیح ترازو سے تول کر دو یہ (نئی نفس بھی) اچھی بات ہے اور انجام بھی اس کا اچھا ہے (آخرت میں ثواب اور دنیا میں اعتبار)۔

حکم چہار دہم نبی از اتباع غیر دلیل ☆ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عِنْدَهُ مَسْئُولًا ۝ اور جس بات کی تجھ کو تحقیق نہ ہو اس پر عمل درآ مدت کیا کرو (کیونکہ) کان اور آنکھ اور دل ہر شخص سے ان سب کی (قیامت کے دن) پوچھ ہوگی (کہ آنکھ کا استعمال کہاں کیا کان کا کہاں استعمال کیا بے دلیل بات کا کیوں خیال جمایا اس لئے بے تحقیق بات پر وثوق کر کے اس پر عمل درآ مدت کر) ف: علم اصول و کلام میں ہر امر کی تحقیق کا درجہ جدا جدا ثابت ہو چکا ہے پس جس امر میں جس درجہ کی تحقیق ضروری ہے بدون اس درجہ کی تحقیق کے اس پر عمل درآ مد جائز نہیں خواہ قولاً ہو مثل نقل و حکایت یا فتویٰ اور خواہ فعلاً ہو کہ اس کام کو کیا جاوے پس قطعیات میں دلیل قطعی تحقیق کا درجہ ہے اور ظنیات میں دلیل ظنی پس اس سے قیاس شرعی کی نفی لازم نہیں آتی خوب سمجھ لو۔

ترجمہ مسأل السائلین: قولہ تعالیٰ: فَقَدْ جَعَلْنَا لَكَ فِي الْقُرْآنِ حِكْمًا ۝ ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ۔ اس میں نئی ہے تخمین و رائے سے الہیات اور نبوات میں کلام کرنے سے اور سالک کو دعاوی عاقلہ سے ۱۲۔

اللغزات: خطا کالم و زنا ومعنى قوله الزنى والزنا جاء فيه القصر وانمذ ۝ قوله القسطاس: الميزان فى اللغة الرومية ولا يقدح

استعمالہ فی القرآن فی عربیتہ لانہ یعد التعریب والسماع فی فصیح الکلام یصیر عربیاً قوله ولا تقف قفا اتبع قفاه ثم استعمل فی مطلق الاتباع وصار حقیقۃ فیہ۔

النَّجْوَى : قوله الا بالحق استثناء منقطع لان من قتل بالحق ليس داخلا فی النفس المحرمة قوله مسنولا ای مسنولا عنه علی حذف الجار کذا فی الروح ۳۔ قوله کان عند مسنولا فی الروح وجوز ان یکون اسم کان او فاعله ضمیر کل محذوف المضاف ای کان صاحبه عنه مسنولا او کان عنه مسنولا صاحبه فیقال له لم استعملت السمع فیما لا یحل الخ قلت وترجمتی مبنی علی هذا التركيب۔
البلاغۃ : قوله نحن نرزقهم جواب عن منشاہم وقوله تعالیٰ ان قتلہم دلیل علی مدعاہ من النهی وبہ يتم الکلام فی المحاجة قوله ولا تقربوا الزنی نہی عن قربانہ للمبالغة ولان القربان داع الی المباشرة ۳۔ قوله کل اولئک ای کل هذه الاعضاء واشیر الیہا باولئک لانہا (ای کلمة اولئک) جاءت لغير العقلاء من حیث انہا (ای اولئک) اسم جمع لذا (ای لفظ ذا) هو ای لفظ ذا یعم القبیلین (ای العقلاء و غیر العقلاء) کذا فی الروح قلت فکذا اولئک الذی هو اسم جمع له یعم القبیلین ۳۔

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا ۖ إِنَّكَ لَنْ تُخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۖ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۖ ذَلِكُمْ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ۗ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ۖ أَفَأَصْفُكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا ۖ إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۖ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۖ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۗ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۖ تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوٰتِ السَّبْعُ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ۗ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلٰكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۗ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۖ

اور زمین پر اتراتا ہوا مت چل کیونکہ تو نہ زمین کو پھاڑ سکتا ہے اور نہ (بدن کو تان کر) پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے یہ سارے برے کام تیرے رب کے نزدیک (بالکل) ناپسند ہیں۔ یہ باتیں اس حکمت کی ہیں جو خدائے تعالیٰ نے آپ پر وحی کے ذریعے سے بھیجی ہیں اور اللہ برحق کے ساتھ کوئی اور معبود تجویز مت کرو ورنہ تو الزام خوردہ اور راندہ ہو کر جہنم میں پھینک دیا جاوے گا۔ تو کیا تمہارے رب نے تم کو توجیوں کے ساتھ خاص کیا اور خود فرشتوں کو (اپنی) بیٹیاں بنائی ہیں بے شک تم بڑی سخت بات کہتے ہو اور ہم نے اس قرآن میں طرح طرح سے بیان کیا ہے تاکہ (اس کو) اچھی طرح سمجھ لیں اور ان کو نفرت ہی بڑھتی جاتی ہے۔ آپ فرمادے کہ اگر اس کے ساتھ اور معبود بھی ہوتے ہیں جیسا یہ لوگ کہتے ہیں تو اس حالت میں عرش والے تک انہوں نے راستہ ڈھونڈ لیا ہوتا یہ لوگ جو کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے پاک اور بہت زیادہ برتر ہے۔ تمام ساتوں آسمان اور زمین اور جتنے اس میں ہیں اس کی پاکی بیان کر رہے ہیں اور کوئی چیز ایسی نہیں جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی (قالا یا حالاً) بیان نہ کرتی ہو لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو سمجھتے نہیں ہو وہ بڑا حلیم اور بڑا غفور ہے۔

تفسیر : حکم پانزدہم نبی از مرح ۱۱ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا ۖ إِنَّكَ لَنْ تُخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۖ اور زمین پر اتراتا ہوا مت چل (کیونکہ) تو (زمین پر زور سے پاؤں رکھ کر) نہ زمین کو پھاڑ سکتا ہے اور نہ (بدن کو تان کر) پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے (پھر اتراتا عبث) ف: یعنی زور سے پاؤں رکھنے کے لئے کم از کم اتنی قوت تو ہونا چاہئے اور تنے کے لئے کم از کم اتنی قدرت ضرور ہے جب اس سے بھی عاجز ہے پھر قوت و قدرت کی وضع کیوں بنائی اور جن چیزوں پر انسان قادر بھی ہے ان پر بھی حقیقہ قدرت نہیں رکھتا پس تکبر ہر امر میں مذموم ہوا اب اس تعلیل پر یہ شبہ نہ رہا کہ اس سے امور اختیار یہ میں تکبر کا جواز متوہم ہوتا ہے۔ لفظ: او پر جن امور جزئیہ کی نبی آئی ہے منہیات میں تو عین مذکورات اور مامورات میں ضد مذکورات آگے عنوان کلی سے سب کا قبیح ہونا بیان فرماتے ہیں۔

قیح منہیات مذکورہ: كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا۔ یہ سارے (مذکورہ) برے کام تیرے رب کے نزدیک (بالکل) ناپسند ہیں۔ ف: جو کہ

منہیات میں تو صریحاً مذکور ہیں اور مامورات میں دلالت مثلاً اَوْفُوا سے اس کی ضد یعنی عدم ایفاء کی حرمت پر دلالت نکلتی ہے جیسا سورہ انعام کی آیت: قُلْ تَعَالَوْا الخ میں حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ کے بعد ارشاد ہوا ہے: اَلَا تَشْرِكُوْا بِهٖ شَيْئًا وَّ بِالَّذِيْنَ اِحْسَانًا عَلَّمْنَاكُمْ عَمَّا كَانَتْ اِحْسَانًا حُرَامًا نہیں مگر یہ جن اضداد پر دال ہے یعنی شرک و اسماء وہ حرام ہیں۔ لفظ: اوپر مضامین مذکورہ بیان فرما کر آگے ان پر عمل کرنے کی ترغیب کے واسطے ان کا عین علم و حکمت ہونا بیان فرماتے ہیں اور ان مضامین کو اسی مضمون تو حید پر ختم کرتے ہیں جس سے ان کا آغاز فرمایا تھا۔ لفظ: اوپر مضامین مذکورہ بیان فرما کر آگے ان پر عمل کرنے کی ترغیب کے واسطے ان کا عین علم و حکمت ہونا بیان فرماتے ہیں اور ان مضامین کو اسی مضمون تو حید پر ختم کرتے ہیں جس سے ان کا آغاز فرمایا تھا۔

ختم احکام مذکورہ برمدح آں تکرار تو حید ﴿ذٰلِكَ مِمَّا اَوْحٰى اِلَيْكَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) مَلُوْمًا مَّذْحُوْمًا ﴿۱۵﴾ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) یہ باتیں (جو مذکور ہوئیں) اس حکمت میں کی ہیں جو خدا تعالیٰ نے آپ پر وحی کے ذریعہ سے بھیجی ہیں۔ اور (اے مخاطب) اللہ برحق کے ساتھ کوئی اور معبود تجویز مت کرنا ورنہ تو الزام خوردہ اور راندہ ہو کر جہنم میں پھینک دیا جاوے گا۔ لفظ: اوپر تو حید کی تقریر اور تکریر تھی آگے بھی وہی مضمون ہے۔

تاکید تو حید: اَفَاَصْفٰكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبٰنِيْنَ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ﴿۱۶﴾ (جب اوپر شرک کا فہم اور باطل ہونا سن لیا) تو کیا (پھر بھی ایسی باتوں کے قائل ہوتے ہو جو تو حید کے خلاف ہیں مثلاً یہ کہ تمہارے رب نے تم کو تو بیٹوں کے ساتھ خاص کیا ہے اور خود فرشتوں کو (اپنی) بیٹیاں بنائی ہیں (جیسا بعض جہلاء کے زعم تھا پس وجہ انکار اس میں دو ہیں ایک تو اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد قرار دینا پھر اولاد بھی وہ جو اپنے لئے ناکارہ سمجھی جاوے پس دو نقص کا نسبت کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف لازم آیا) بے شک تم بڑی (سخت) بات کہتے ہو اور (افسوس تو یہ ہے کہ) ہم نے (اسی مضمون اثبات تو حید و ابطال شرک کو) اس قرآن میں طرح طرح سے بیان کیا ہے تاکہ (اس کو) اچھی طرح سمجھ لیں (جیسا کہ بار بار اور مختلف طرق سے بیان کرنے کا مقصد یہی ہے کہ سمجھ میں آ جاوے) اور (باوجود اس کے) ان کو (اس تو حید سے) نفرت ہی بڑھتی جاتی ہے آپ (ابطال شرک کے لئے ان سے) فرمائیے کہ اگر اس (معبود برحق) کے ساتھ اور معبود بھی (شریک الوہیت و ربوبیت) ہوتے جیسا یہ لوگ کہتے ہیں تو اس حالت میں عرش والے (یعنی خدائے حقیقی) تک (مخالفتانہ طور پر پہنچنے کا) انہوں نے (کبھی کا) راستہ ڈھونڈ لیا ہوتا (یعنی مخالفت اور مقابلہ واقع ہوتا پھر عالم کا نظام موجود کیسے باقی رہتا حالانکہ نظام عالم قائم ہے معلوم ہوا کہ سب نساد یعنی تعدد آہلہ منفی ہے پس ثابت ہوا کہ) یہ لوگ جو کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے پاک اور بہت زیادہ برتر ہے (وہ ایسا پاک ہے کہ) تمام ساتوں آسمان اور زمین اور جتنے (آدمی اور جن اور فرشتے) ان میں (موجود) ہیں (سب کے سب قالایا حالاً) اس کی پاکی بیان کر رہے ہیں (چنانچہ فرشتے اور مومنین ثقلین کے قالایا بھی اور کفار صرف حالاً) اور (ان ہی پر کیا انحصار ہے اور بھی جتنی چیزیں ہیں ان میں) کوئی چیز ایسی نہیں جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی (قالایا حالاً) بیان نہ کرتی ہو لیکن (اے مشرکین) تم لوگ ان (عقلاء و اشیائے مذکورہ) کی پاکی بیان کرنے کو سمجھتے نہیں ہو (حالی کو تو اس لئے نہیں سمجھتے کہ اس کی حقیقت استدلال ہے اور وہ موقوف ہے مائل پر اور تم مائل کرتے نہیں اور قالی کو بعض اشیاء میں تو اس لئے کہ وہ امور کشفیہ سے ہے اور مومنین کی تسبیح قالی کو اس لئے کہ باوجود سننے کے اس کے معنی اور اس کی حقیقت میں تدبر نہیں کرتے، تمہاری اس غفلت مذمومہ پر جو عذاب نہیں ہوتا اس سے حقیقت تو حید میں شبہ نہ کرنا کیونکہ وجہ توقف عذاب کی یہ ہے کہ) وہ بڑا حلیم ہے (ورنہ تمہارا عقیدہ ضرور موجب عذاب ہے البتہ اگر توبہ کر لو تو وہ) بڑا غفور (بھی) ہے (سب معاف کر دے گا) ﴿۱۷﴾

اِذَا لَا يَتَذَكَّرُ اِلٰى ذٰلِكَ الْعَزِيْزِ ﴿۱۸﴾ کا مضمون ملازمت عادیہ پر مبنی ہے اور ایسی بڑی عظیم القدرت ذاتوں میں دوام صلح بھی عادیہ متمنع ہے اور اس کا اتقائی ہونا اس لئے مضمر نہیں کہ فی نفسہ یہ برہانی ہے یہاں تقریب افہام کے لئے یہ تقریر اختیار کر لی گئی چنانچہ دلیل برہانی تو حید کی پارہ دوم رکوع چہارم کی تفسیر میں گذر چکی ہے اور آیت تَسْبِيْحٌ لَّهٗ الخ میں تسبیح بطور عموم مجاز کے تسبیح حقیقی یعنی قالی اور تسبیح حکمی یعنی حالی دونوں کو شامل ہے پس مطیعین ذوی العقول کی تسبیح قالی تو ظاہر ہے اور غیر ذوی العقول کی تسبیح احادیث سے ثابت اور کشف سے مؤید ہے اور عصاة ذوی العقول کی صرف حالی ہے بایں معنی کہ ان کا وجود تو الٰہی وجود وال ہیں وجود موجود پر اور اس طرح کی تسبیح حالی اور اقسام موجودات میں بھی عام ہے پس حالاً یا قالاً میں جو تردید ہے بطور منع اخلو کے ہے اور عدم فقہ کا خطاب بقرینہ مقام مشرکین کو ہے اور تَسْبِيْحٌ لَّهٗ کی ضمیر بطور تغلیب کے سب محسن و مسلمات کی طرف ہے اور ان کا نہ سمجھنا تسبیح کے اعتبار سے ہے جیسا ترجمہ میں تقریر کی گئی اور یہی مدار ملازمت بھی ہے جیسا ﴿لَا تَفْقَهُوْنَ﴾ سے مذمت عدم فقہ کی بقرینہ ﴿اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا﴾ کے معلوم ہوتی ہے ورنہ بعض اقسام کا نہ سمجھنا موجب ملازمت نہیں بخلاف مومنین کے کہ سب کی تسبیح کو سمجھتے ہیں خواہ مسج کی ہر تسبیح کو جیسے اہل کشف خواہ بعض مسج کی ایک تسبیح کو اور بعض کی دونوں تسبیح کو جیسے عامہ مومنین کہ جمادات و مخفیات کی صرف تسبیح حالی کو سمجھتے ہیں کہ ان کے وجود مشاہد یا ثابت بالدلیل سے استدلال و وجود صانع پر کرتے ہیں اور عقلاء مطیعین کی دونوں تسبیحوں کو سمجھتے ہیں اور بعض کو دوسرے ہوا ہے کہ تسبیح کے لئے علم اور علم کے لئے حیات چاہئے اور یہ جمادات میں نہیں ہے سو جواب یہ ہے کہ اس قدر علم اور اس قدر حیات اگر حاصل ہو اور محسوس نہ ہو تو کیا امتناع ہے۔

تَرْجُمَهُمْ مَسَاقِلَ السُّلُوكِ: قولہ تعالیٰ: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ اس میں بعد آثار مؤیدہ اس پر دلالت ہے کہ جمادات تسبیح قالی کرتے ہیں اور اس کے لئے شعور لازم ہے گو ضعیف سی ۱۲۔

مَلْحِقَاتِ التَّزْجِيَةِ: قولہ فی أَفْصَحَكُمْ جب اوپر اشار بہذا الی توجیہ الفاء الترتیبیۃ۔ قولہ فی صرفنا اسی مضمون اشارۃ الی تقدیر المفعول ۳۔ قولہ فی ما یزیدہم بڑھتی جاتی ترجمۃ بالحاصل لان الاسناد فی یزید الی السبب ۳۔

الذَّخَائِنِ: قولہ مرحا مصدر وقع موقع الحال قولہ طولا تمييز من الجبال ای لن تبلغ طول الجبال ۳ قولہ سینہ الاضافة بیانیۃ ۳۔

النَّجْوَى: قولہ کما یقولون الکاف فی محل النصب علی انها نعت لمصدر محذوف ای کرنا مشابہا لما یقولون والمراد بالمشابہۃ علی ما قبل الموافقة والمطابقة کذا فی الروح ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ فی الارض التقیید بالارض لیس للاحتراز عن المشی فی الهواء او علی الماء للتذکیر بالمبدأ والمعاد وهو اردع عن هذا المشی ۳ قولہ لن تحرق الارض وایثار الاظهار علی الاضمار حیث لم یقل لن تحرقها لزیادة الایقاد او التفریع ۳ قولہ مینہ ولم یصرح تعالیٰ بکون العامورات مرضیۃ لان وراء المفسد اهم من جلب الصالح قولہ ولا تجعل الخ کرر للتنبیہ علی ان التوحید مبدء الامر ومنتهاہ وانہ راس محل حکمة وملاکھا رتبا علیہ اولا ما یكون اولا و آخر ما یكون آخر لان المذموم هو الذی یذکر ان الفعل الذی اقدم علیہ فیصح ومنکر والمعلوم هو الذی یقال له لم فعلت مثل هذا الفعل وما الذی حملک علیہ وبہ یعلم ان الذم یكون اولا واللوم یكون آخر او کذا المخذول یراد بہ من ترکت اعانته وفوض الی نفسه والمدحور المطرود الترحک یكون اولاد الطرد آخر او کذا القعود مقدم علی الالتقاء وفی بناء الفعل الفاعل فی قولہ فتعقد اشارۃ الی ان التأسف اختیاری بخلاف الالتقاء فانہ اضطراری ۳ قولہ مع اختلاف القراءة قولہ کما یقولون وقرا حمزة والکسانی کما یقولون بالتاء والامر ان فی مثل هذا المقام شائعان وذلك انه اذا امر احد تبلیغ کلام لاحد فالملبغ له فی حال تکلم الامر غائب و یصیر غالبا سند التبلیغ فاذا لو حظ الاول حقه الغیۃ واذا لو حظا الثانی حقه الخطاب کذا فی الروح ۳۔

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ۱۰ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ

أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۱۱ وَإِذَا ذُكِرْتِ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ أَعْلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ۱۲ نَحْنُ

أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ

نَا إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۱۳ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۱۴ وَقَالُوا إِذَا كُنَّا

عِظَامًا وَرَفَاتًا إِيَّاكُمْ لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۱۵ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ۱۶

فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۱۷ فَسَيُبْغِضُونَ إِلَيْكَ رِءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ

۱۸ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ۱۹ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَ تَظُنُّونَ إِن لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۲۰

اور جب قرآن پڑھتے ہیں تو ہم آپ کے اور جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ان کے درمیان میں ایک پردہ حائل کر دیتے ہیں اور (وہ پردہ یہ ہے کہ) ہم ان کے دلوں پر حجاب ڈالتے ہیں اس سے کہ وہ اس کو سمجھیں اور ان کے کانوں میں ڈال دے دیتے ہیں اور جب آپ قرآن میں صرف اپنے رب کا ذکر کرتے ہیں تو وہ لوگ نفرت کرتے ہوئے پشت پھیر کر چل دیتے ہیں۔ جس وقت آپ کی طرف یہ لوگ کان لگاتے ہیں ہم خوب جانتے ہیں جس غرض سے یہ سنتے ہیں اور جس وقت یہ لوگ آپس میں سرگوشیاں کرتے ہیں جبکہ یہ ظالم یوں کہتے ہیں کہ تم لوگ محض ایسے شخص کا ساتھ دے رہے ہو جن پر جادو کا اثر ہو گیا ہے آپ دیکھئے کہ یہ لوگ آپ کے لئے کیسے کیسے القاب تجویز کرتے ہیں سو یہ لوگ گمراہ ہو گئے ہیں پس راستہ نہیں پاسکتے اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا جب ہم (مرکر) ہڈیاں اور چوراہو جاویں گے تو کیا ہم از سر نو پیدا اور زندہ کئے جاویں گے آپ (جواب میں) فرمادیتے ہیں کہ تم پتھر یا لوہا یا اور کوئی مخلوق ہو کر دیکھ لو جو تمہارے ذہن میں بہت ہی بعید ہو اس پر پوچھیں گے کہ وہ کون ہے جو ہم کو دوبار زندہ

کرے گا آپ فرمادیتے کہ وہ وہ ہے جس نے تم کو اول بار پیدا کیا تھا اس پر آپ کے آگے سر ہلا کر کہیں گے کہ اچھا تھلاؤ یہ کب ہوگا آپ فرمادیتے کہ عجب نہیں یہ قریب ہی آ پہنچا ہو یہ اس روز ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تم کو پکارے گا اور تم (بالاضطرار) اس کی حمد کرتے ہوئے حکم کی تعمیل کر لو گے اور تم یہ خیال کرو گے کہ تم بہت ہی کم رہے تھے۔

تَفْسِيرًا لِّلْمِظ: اوپر فرمایا تھا کہ باوجود قرآن میں مضمون توحید مکرر ہونے کے انکو تذکر نہیں ہوتا آگے اس عدم تذکر کی وجہ عدم تذکر و تکلف کو فرماتے ہیں جس کے ساتھ تفسیر و تفسیر بھی ہوتا تھا اور اس سے انکے انکار رسالت و قرآن پر بھی دلالت ہو گئی اور مضمون سابق یعنی ان کے انکار توحید کے اخبار کے ساتھ مناسبت ہو گئی۔

معاملہ کفار وقت استماع قرآن ﴿وَلِذَا قُرِئَتْ الْقُرْآنُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فَلَا يَسْتَلِیْعُونَ سَبِيلًا﴾ اور جب آپ (تبلغ کے لئے) قرآن پڑھتے ہیں تو ہم آپ کے اور جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ان کے درمیان میں ایک پردہ حائل کر دیتے ہیں اور (وہ پردہ یہ ہے کہ) ہم ان کے دلوں پر حجاب ڈال دیتے ہیں اس سے کہ وہ (قرآن کے مقصود) کو سمجھیں اور انکے کانوں میں (اسکے بغرض ہدایت سننے سے) ڈاٹا دے دیتے ہیں (یعنی وہ پردہ عدم فہم اور عدم ارادہ فہم ہے جس سے وہ آپ کی شان نبوت کا ادراک نہیں کر سکتے) اور جب آپ قرآن میں صرف اپنے رب (کے اوصاف و کمالات) کا ذکر کرتے ہیں (اور ان کے معبودین سے ان کمالات کی نفی کرتے ہیں) تو وہ لوگ (اسی عدم فہم کے سبب اس سے) نفرت کرتے ہوئے پشت پھیر کر چل دیتے ہیں (آگے اس پر وعید ہے کہ) جس وقت یہ لوگ آپ کی طرف کان لگاتے ہیں تو ہم خوب جانتے ہیں جس غرض سے یہ (قرآن کو) سنتے ہیں (یعنی وہ غرض یہی اعتراض و طعن ہے) اور (نیز) جس وقت یہ لوگ (قرآن سننے کے بعد) آپس میں سرگوشیاں کرتے ہیں (ہم اس کو بھی خوب جانتے ہیں) جب کہ (اس سرگوشی میں) یہ ظالم یوں کہتے ہیں کہ تم لوگ (یعنی تمہاری برادری میں سے جو ان کے ساتھ ہو گئے ہیں) محض ایسے شخص کا ساتھ دے رہے ہو جس پر جادو کا (خاص) اثر (کہ وہ جنون ہے) ہو گیا ہے (یعنی یہ جو عجیب عجیب باتیں کرتے ہیں یہ سب مانجھ لیا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ذرا) آپ دیکھئے تو یہ لوگ آپ کے لئے کیسے کیسے القاب تجویز کرتے ہیں سو (ایسی ایسی باتیں اور ایسی ایسی مخالفتیں کر کے) یہ لوگ (بالکل ہی) گمراہ ہو گئے تو (اب حق کا) راستہ نہیں پاسکتے (کیونکہ ایسے امور سے استعداد ضائع ہو جاتی ہے غرض قرآن کے ساتھ استہزاء رسول کے ساتھ بھی استہزاء اس سے بڑھ کر کیا ضلالت ہوگی)۔

ف: صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ آپ پر ایک دفعہ جادو چل گیا تھا بعض لوگوں نے اس آیت سے اس حدیث کی تکذیب کی ہے کہ یہ قول تو کفار کا تھا اور باطل تھا جواب اس کا تقریر ترجمہ سے ظاہر ہو گیا کہ ان کا مقصود مسخو رکہنے سے بطور کنایہ کے مجنون کہنا تھا جس کے خیالات اور مقالات سب ہذیانات اور توہمات ہوتے ہیں اور وہ وحی کو اس قبیل سے کہتے تھے یہ بیشک قرآن میں منفی ہے اور آپ پر جو سحر ہوا تھا اس سے بعض جزئی اور امور عادیہ میں ایک گوند ذہول ہو گیا تھا باقی دنیوی امور میں بھی کوئی اختلال نہیں ہوا اور دینی امور میں تو ایسا ذہول بھی نہیں ہوا اور نہ بعد زوال اس کے اثر کے اللہ تعالیٰ ان امور پر متنبہ فرمادیتے جیسا خطائے اجتہادی میں متنبہ ہو جاتا تھا پھر آیت میں سحر کے اثر خاص یعنی جنون کی نفی ہے اور حدیث میں اثبات مطلق سحر کا آیا ہے اور نفی خاص سے نفی عام کی لازم نہیں آتی۔ پس آیت و حدیث میں کچھ تعارض نہیں۔

لِظ: اوپر ان کفار کے انکار توحید و رسالت و قرآن کا جواب تھا آگے ان کے انکار بعث کا جواب ہے و نیز اس سے نبوت پر بھی شبہ کرتے تھے کہ ایسے معاملات کی خبر دینے والا رسول کس طرح ہو سکتا ہے۔ پس اس طور پر ان آیات میں بعث اور رسالت دونوں کے متعلق شبہات کا حل ہے۔

کلام بامسکرین بعث ﴿وَقَالُوا آءِذَا عَلَّمْنَا عِظَامًا وَرِفَاقًا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَتَنظُرُونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا جب ہم (مرکر) ہڈیاں اور (ہڈیوں کا بھی) چورا (یعنی ریزہ ریزہ) ہو جاویں گے تو کیا (اس کے بعد قیامت میں) ہم از سر نو پیدا اور زندہ کئے جاویں گے (یعنی اول تو مر کر ہی زندہ ہونا مشکل ہے کہ محل میں قابلیت نہیں رہی پھر خاص کر ایسی حالت میں کہ محل میں اجتماع بھی نہ رہے) آپ (جواب میں) فرمادیتے کہ (تم ہڈیوں ہی سے حیات کو بعید کہتے ہو اور ہم کہتے ہیں کہ) تم پتھر یا لوہا یا اور کوئی ایسی مخلوق ہو کر دیکھ لو جو تمہارے ذہن میں (قبول حیات سے) بہت ہی بعید ہو (دیکھو زندہ کئے جاؤ گے یا نہیں اور لوہے پتھر کا بعید عن الحیات ہونا ظاہر ہے کہ ان میں کبھی حیوانی حیات نہیں آئی بخلاف اجزائے انسان کے کہ ایک بار حیات کے ساتھ موصوف ہو چکے ہیں جب بعد کا احیاء ممکن ہے تو اقرب کا احیاء تو بدرجہ اولیٰ ممکن ہے اور کونوا سے مقصود امر نہیں ہے بلکہ تعلق ہے کہ اگر جدید و حجاجہ بھی ہو جاؤ تب بھی محل قدرت رہو گے) اس پر (یعنی جب قابل کی قابلیت ثابت ہو گئی تو اب فاعل کی تحقیق کرنے کے لئے آپ سے) پوچھیں گے کہ وہ کون ہے جو دوبارہ ہم کو زندہ کرے گا آپ فرمادیتے کہ وہ وہ ہے جس (کی اتنی بڑی قدرت ہے کہ اس) نے تم کو اول بار میں پیدا کیا تھا (جب کہ تم جماد محض تھے اب اس کی قدرت کہاں گئی خصوص ایسی چیز پر کہ اس میں قابلیت بھی زیادہ ہے عرض قابل تام اور فاعل کامل پھر فعل میں کیا استبعاد) اس پر (جب قابل و فاعل دونوں کی تحقیق ہو چکی زمانہ وقوع کی تحقیق کے لئے) آپ کے آگے (بطور انکار کے) سر ہلا کر کہیں گے کہ (اچھا یہ بتائیے) یہ (زندہ ہونا) کب ہوگا آپ فرمادیتے کہ عجب نہیں یہ قریب ہی آ پہنچا ہو (آگے اس کے وقت وقوع کی حالت کا بیان ہے کہ) یہ اس روز ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تم کو (زندہ کرنے اور میدان حشر میں جمع ہونے کے لئے فرشتہ کے ذریعہ سے) پکارے گا۔ اور تم (بالاضطرار) اس کی حمد (و ثنا) کرتے ہوئے حکم کی تعمیل کر لو گے (یعنی زندہ بھی ہو جاؤ گے اور میدان حشر میں بھی

حاضر ہو جاؤ گے) اور (اس روز کی ہول و ہیبت دیکھ کر یہ حال ہوگا کہ دنیا و قبر میں رہنے کی نسبت) تم یہ خیال کرو گے کہ تم (قبر و دنیا میں) بہت ہی کم (مدت) رہے تھے (کیونکہ قبر و دنیا میں اس دن کی نسبت سے پھر بھی راحت تھی اور راحت کا زمانہ شدت کے زمانہ کے سامنے کم معلوم ہوتا ہے) فنا: فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَسْبِهِ کی تفسیر میں صاحب روح نے عبد بن حمید سے ابن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ قبروں سے سبحنک اللہم و بحمدک کہتے ہوئے نکلیں گے گو کافر کو یہ نافع نہ ہو اور بعض نے کہا ہے کہ یہ کتنا یہ ہے انقیاد سے یعنی تنقادون له انقیاد الحامدین اور یہ فرشتہ جس کے ذریعہ سے پکارا جاوے گا اسرافیل علیہ السلام ہیں ان کے فتح میں یہی حکم ہوگا اور بالاضطرار اس لئے کہا کہ حیات میں تو مطلق اختیار نہیں اور میدان حشر میں جمع ہونے پر کامل اختیار نہیں۔

مَلُوقَاتِ الشَّجَرِ: ۱۔ قولہ فی وجعلنا وہ پردہ اشارۃ الی کون العطف تفسیر یا ۳۔ ۲۔ قولہ فی توضیح جعلنا علی قلوبہم جس سے وہ توجیہ لعجل الحجاب بینہم و بینہ صلی اللہ علیہ وسلم مع انہم كانوا یدر کونہ و حاصل الوجه وقوع الحجاب بینہم و بینہ صلی اللہ علیہ وسلم باعتبار عدم ادراکہم ما ہو علیہ من النبوة و جلالۃ القدر ۳۔ ۲۔ قولہ فی وحدہ کمالات کی لٹھی فمعنی وحدہ ما ہو بشرط لا شی لا ما ہو لا بشرط شی ۳۔ ۲۔ قولہ فی ان تبعون تمہارے برادری ففی الکلام تجوز فلا یراد انہم لم یتبعوه صلی اللہ علیہ وسلم ۳۔

اللغتان: قولہ مستورا اما بمعنی اسم الفاعل ای الساتر او بمعنی النسبة ای اذا ستر کذا قالوا ۳۔ قولہ وحدہ قیل مصدر و هو حال بمعنی واحد او قیل انه لیس بمصدر بل هو اسم موضوع موضع المصدر و هو الایجاد الموضوع موضع الحال و هو موحد قولہ نفورا مصدر مفعول مطلق او لاجلہ او جمع نافر ۳۔ قولہ بما یستمعون بہ ای متلبس بہ من الہزاء والاستخفاف بک وبالقرآن فالباء الاولی صلة علم والثانیة للتلبس والموصول یراد بہ الہزاء واللغو ۳۔ قولہ نجوی مصدر کزید عدل او جمع نجی کضیل و قتل ۳۔ قولہ الامثال الاوصاف العجیبة البعیدة عنہ صلی اللہ علیہ وسلم والمراد الجنس فلا یرد انہم ما قالوا الا مسحوراً فقط او یقال ان قولہم هذا یدل علی اقوالہم الآخر المماثلة فجمعت فی الآیة ۳ النغض الحریکة والانغاض التحریک وقیل التحریک الذی ہو بطریق الانکار خاصة ای سیحر کون انکاراً واستهزاء ۳۔

النحو: قولہ اذ یستمعون ظرف لا علم لا باعتبار التکید بل باعتبار الاخبار عن الواقع للایقظ من غیر تخصیص و اذ ہم نجوی معطوف علی اذ یستمعون لکن من حیث تعلقہ بما بہ التناجی المدلول علیہ السیاق النظم والمعنی نحن اعلم بما یستمعون بہ اذ یستمعون الیک ونحن اعلم بما یتناجون بہ اذ ہم نجوی ۳۔ قولہ اذا کنا الطرف متعلق بمقدر ای نبعث لا بمبعوثون لان ان لها الصدر فلا یعمل ما بعدها فی ما قبلها والہمزة الثانیة تاکید للاولی وخلقاً جدیداً مفعول مطلق یکون خلقاً بمعنی بعنا او حال فیکون خلقاً بمعنی مخلوقاً قولہ یوم عاملہ تبعون القدر او یکون المقدر قولہ قل الذی ای ہو الذی ۳۔

التبلیغ: قولہ الذین لا یؤمنون بالآخرة وقولہ یقول الظلمون فی کلہما وضع المظهر موضع المضمرة ایذانا بالتقیح ۳۔ قولہ فتستجیبون بحمدہ ہی مبالغة فی انقیادہم للبعث کقولک لمن تامرہ بامر یشق علیہ ستاتی بہ وانت حامد شاکر وهذا یدکر فی معرض التهذیب کذا فی النیسابوری ۳۔

وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ اَحْسَنُ ۚ اِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ۚ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ۝ رَبُّكُمْ

اَعْلَمُ بِكُمْ ۚ اِنْ يَشَاءُ يَرْحَمْكُمْ اَوْ اِنْ يَشَاءُ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝ وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِمَنْ فِي

السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ وَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۝ قُلْ ادْعُوا الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ مِنْ

دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُوْنَ كَشْفِ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۝ اُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يَبْتَغُوْنَ اِلَىٰ رَبِّهِمْ الْوَسِيْلَةَ اِيَّاهُمْ

اَقْرَبُ وَيَرْجُوْنَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُوْنَ عَذَابَهُ ۚ اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مُحْذُوْرًا ۝ وَاِنْ مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا لَحْنُ

مُهْلِكُوْهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ اَوْ مُعَذِّبُوْهَا عَذَابًا شَدِيْدًا ۚ كَانَ ذٰلِكَ فِي الْكِتٰبِ مَسْطُوْرًا ۝

اور آپ میرے (مسلمان) بندوں سے کہہ دیجئے کہ ایسی بات کہا کریں جو بہتر ہو شیطان لوگوں میں نہ اذیادیتا ہے واقعی شیطان انسان کا صریح دشمن ہے۔ تم سب کا حال

تمہارا پروردگار خوب جانتا ہے اگر وہ چاہے تم پر رحمت فرمادے یا اگر وہ چاہے تو تم کو عذاب دینے لگے اور ہم نے آپ (تک) کو ان کا ذمہ دار بنا کر نہیں بھیجا اور آپ کا رب خوب جانتا ہے ان کو جو کہ آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہیں اور ہم نے بعض نبیوں کو بعض پر فضیلت دی ہے اور ہم داؤد علیہ السلام کو زبور دے چکے ہیں۔ آپ فرمادیتے تھے کہ جن کو تم خدا کے سوا (معبود) قرار دے رہے ہو ذرا ان کو پکارو تو سبھی سووہ یقیناً تم سے تکلیف کو دور کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ اس کے بدلنے کا یہ لوگ کہ جن کو مشرکین پکار رہے ہیں وہ خود اپنے رب کی طرف وسیلہ ڈھونڈ رہے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب بنتا ہے اور وہ اس کی رحمت کے امیدوار ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں (اور) واقعی آپ کے رب کا عذاب ہے بھی ڈرنے کے قابل اور (کفار کی) ایسی کوئی بستی نہیں جس کو ہم قیامت سے پہلے ہلاک نہ کریں یا (قیامت کے روز) اس کو سخت عذاب نہ دیں یہ بات کتاب (یعنی لوح محفوظ) میں لکھی ہوئی ہے۔

تفسیر لفظ: اوپر کفار کی جہالات کا ذکر تھا جو مسلمانوں کو غصہ آنے کا مظنہ تھا اس لئے آگے جواب میں نرمی برتنے کی تعلیم ہے۔

تعلیم ترک خشونت در محاجہ کفار ﴿وَقُلْ لِيَعْبُدُنِي﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ﴿اور آپ میرے (مسلمان) بندوں سے کہہ دیجئے کہ (اگر کفار کو جواب دیں تو) ایسی بات کہا کریں جو (اخلاق کے اعتبار سے) بہتر ہو (یعنی اس میں سب و شتم اور خشونت اور اشتعال نہ ہو کیونکہ) شیطان (سخت جواب کہلوا کر) لوگوں میں فساد ڈلواتا ہے واقعی شیطان انسان کا صریح دشمن ہے (اور وجہ ہمارے اس علم کی یہ ہے کہ سختی سے کوئی فائدہ نہیں کیونکہ ہدایت و ضلالت بالکل مشیت ازلیہ کے متعلق ہے سو) تم سب کا حال تمہارا پروردگار خوب جانتا ہے (کہ کون کس قابل ہے پس) اگر وہ چاہے تم (میں سے جس) پر (چاہے) رحمت فرمادے (یعنی ہدایت کر دے) یا اگر وہ چاہے تو تم (میں سے جس) کو (چاہے) عذاب دینے لگے (یعنی اس کو توفیق ہدایت نہ دے اور اس پر عذاب ہو) اور ہم نے آپ (تک) کو ان (کی ہدایت) کا ذمہ دار بنا کر نہیں بھیجا (جب آپ باوجود نبوت کے ذمہ دار نہیں بنائے گئے تو اور امتی تو کیونکر ذمہ دار ہو سکتے ہیں پھر اس قدر درپے ہونا اور سختی سے کام لینا کیا ضرور) : مراد اس سے بے ضرورت سختی کرنا ہے جیسا اکثر مجادلات میں ہو جاتی ہے ورنہ ضرورت اور مصلحت کے موقع پر اس سے زیادہ قتال تک کی اجازت ہے خوب کہا گیا ہے۔

بے حکم شرع آب خوردن خطاست ☆ وگرخوں بقوی بریزی رواست

لفظ: اوپر وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ اور وَقَالُوا آءِذَا لُكِنَّا فِي كُفْرٍ كُنَّا بَدِيعًا قَدْ كُنَّا فِي كُفْرٍ كَانُوا ﴿اور رسول فرشتہ ہونا چاہئے یا اگر بشر ہو تو کوئی رئیس ہو جیسا ان کا قول نقل کیا گیا ہے: لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرْبَىٰ عَظِيمٍ الزخرف: ۱۳۱ آگے اس شبہ کا جواب اور ذکر داؤد علیہ السلام سے آپ کی رسالت کی تائید اور رسولوں میں سے آپ کے افضل ہونے کی طرف اجمالی اشارہ فرماتے ہیں۔ اثبات رسالت و فضیلت رسول اللہ ﷺ: وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿اور آپ کا رب خوب جانتا ہے ان کو (بھی) جو کہ آسمانوں میں ہیں اور (ان کو بھی) جو کہ زمین میں ہیں۔ (آسمان والوں سے مراد ملائکہ اور زمین والوں سے جن اور انسان مطلب یہ کہ ہم خوب واقف ہیں کہ ان میں سے کس کو نبی بنانا مناسب ہے اور کس کو نہیں پس اگر آپ کو نبی بنا دیا تو کیا تعجب ہے) اور (اسی طرح اگر آپ کو فضیلت دی تو کیا تعجب ہے کیونکہ) ہم نے (پہلے بھی) بعض نبیوں کو بعض پر فضیلت دی ہے اور (اسی طرح اگر آپ کو قرآن دیا تو کیا تعجب ہے کیونکہ آپ کے قبل) ہم داؤد (علیہ السلام) کو زبور دے چکے ہیں۔ : زبور کی تخصیص میں یہ نکتہ ہے کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب ملک و سلطنت ہونے کی خبر دی گئی ہے قال تعالیٰ: وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ [الانبیاء: ۱۰۵] چنانچہ تفسیر حقانی میں اس مضمون کا حوالہ ۳ زبور کے ۹ اور گیا ہو یں درس پر کیا ہے۔ لفظ: اوپر چند آیتوں میں شرک کا ابطال تھا آگے اس میں سے بعض خاص صورتوں کا رد ہے اور وہ خاص صورت یہ ہے کہ بعض لوگ ملائکہ اور جنات کی پرستش کرتے تھے پھر وہ جنات مسلمان ہو گئے اور فرشتے تو مؤمن ہیں لیکن یہ لوگ پھر بھی ان کی پرستش کرتے رہے اس باب میں یہ آیتیں نازل ہوئی ہیں رواہ البخاری عن ابن مسعود حدیث الجن وابن جریر عن حدیث الملائکہ وفيہ بقولون ہم بنات اللہ۔ کذا فی الدر المنثور۔

عود با بطلان شرک ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِهِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿آپ (ان لوگوں سے) فرمادیتے تھے کہ جن کو تم خدا کے سوا (معبود) قرار دے رہے ہو (جیسے ملائکہ و جنات) ذرا ان کو (تکلیف دور کرنے کے لئے) پکارو تو سبھی سو (یقیناً) وہ نہ تم سے تکلیف کو دور کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ اس کے بدل ڈالنے کا (اختیار رکھتے ہیں مثلاً شدید سے خفیف ہی کر دیں اور وجہ اس کی ظاہر ہے کہ جو جنات و ملائکہ نفس اختیار کی صفت سے موصوف ہیں لیکن اپنے اختیار میں محتاج حق تعالیٰ کے ہیں پس جس چیز کا اختیار نہیں ہو اس پر اختیار نہیں رکھتے چنانچہ فرماتے ہیں کہ) یہ لوگ کہ جن کو مشرکین (جلب منفعت یا دفع مضرت کے لئے) پکار رہے ہیں وہ خود ہی اپنے رب کی طرف (پہنچنے کا) ذریعہ ڈھونڈ رہے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب بنتا

لوگوں نے اس کے ساتھ ظلم کیا اور ہم ایسے معجزات کو صرف ڈرانے کے لئے بھیجا کرتے ہیں اور وہ وقت یاد کر لیجئے جب کہ ہم نے آپ سے کہا تھا کہ آپ کا رب (اپنے علم سے) تمام لوگوں کو محیط ہو رہا ہے اور ہم نے جو تماشا آپ کو دکھایا تھا اور جس درخت کی قرآن میں مذمت کی گئی ہے ہم نے تو ان دونوں چیزوں کو ان لوگوں کے لئے موجب گمراہی کر دیا اور ہم ان کو ڈراتے رہتے ہیں لیکن ان کی بڑی سرکشی بڑھتی چلی جاتی ہے۔ ﴿۱۵﴾

تفسیر: حکمت عدم وقوع بعض مقترحات کفار ☆ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا اور ہم کو خاص (فرمانشی) معجزات کے بھیجنے سے صرف یہی امر مانع ہوا کہ پہلے لوگ ان (کے ہم جنس فرمانشی معجزات) تکذیب کر چکے ہیں (اور طبیعتیں ان کی اور ان کی مشابہ ہیں پس یہ بھی تکذیب کریں گے) اور (نمونہ کے طور پر ایک قصہ بھی سن لو کہ) ہم نے قوم ثمود کو (ان کی فرمانش کے موافق بطور معجزہ صالح علیہ السلام کی) اونٹنی دی تھی (جو عجیب طور پر پیدا ہوئی اور) جو کہ (معجزہ ہونے کے سبب فی نفسہ) بصیرت کا ذریعہ تھی سو ان لوگوں نے (اس سے بصیرت حاصل نہ کی بلکہ) اس کے ساتھ (بڑا ظلم کیا کہ اس کو قتل کر ڈالا پس ایسا ہی یہ بھی کریں گے) اور ہم ایسے معجزات کو صرف (اس بات سے) ڈرانے کے لئے بھیجا کرتے ہیں (کہ اگر ایمان نہ لاؤ گے تو ابھی ہلاک کر دیئے جاؤ گے یعنی فرمانشی معجزات سے اصل مقصود یہ ہوتا ہے اور اس پر ایمان کا اثر کم مرتب ہوتا ہے پس اگر ان کا وقوع ہوتا تو یہ ایمان نہ لاتے اور ہم اپنے وعدہ تخلفی کو پورا کرتے تو یہ ہلاک ہوتے جیسے ثمود اور اصحاب ماندہ کے ساتھ ہوا اور ابھی بہت سی حکمتوں سے ان کے ہلاک کا وقت مقرر نہیں آیا) اور (ہم جو کہتے ہیں کہ یہ ایمان نہ لاویں گے تو وجہ یہ کہ ہم کو یہ بات پہلے سے معلوم ہے اور اس کے قبل ہم آپ کو اپنے اس معلوم ہونے کی اطلاع بھی دے چکے ہیں چنانچہ) آپ وہ وقت یاد کر لیجئے جب کہ ہم نے آپ سے کہا تھا (کبھی وحی غیر متلو کے ذریعہ سے کہا ہوگا) کہ آپ کے رب (اپنے علم سے) تمام لوگوں (کے احوال ظاہری موجودہ و مستقبلہ) کو محیط ہو رہے ہیں (اور ان احوال مستقبلہ میں ان کا ایمان نہ لانا بھی ہے پس اللہ تعالیٰ کو وہ بھی معلوم ہے) اور جیسا ان کی حالت کا قیاس واقعات اولین پر دلیل ہے ان کے ایمان نہ لانے کی اسی طرح خود ان کے بعض واقعات پر قیاس کرنا نیز دلیل ہے ان کے ایمان نہ لانے پر چنانچہ) ہم نے (واقعہ معراج میں) جو تماشا (بیداری میں) آپ کو دکھلایا تھا اور جس درخت کی قرآن میں مذمت کی گئی ہے (یعنی زقوم کہ طعام کفار ہے) ہم نے ان دونوں چیزوں کو ان لوگوں کے لئے موجب گمراہی کر دیا (یعنی ان دونوں امر کو سن کر تکذیب کی معراج کی تو اس لئے کہ ایک شب میں اتنی دور جانا یا بالخصوص آسمان پر کسی طرح بھی جانا ممکن نہیں اور شجرہ زقوم کی اس لئے کہ وہ دوزخ میں بتلایا جاتا ہے سو اس پر کہتے تھے کہ آگ سے تو درخت جل جاتا ہے نہ کہ اس میں پیدا ہو۔ خلاصہ یہ کہ ان میں ایک امر خارق تو دنیا ہی میں واقع ہوا اور ایک امر گودنیا میں خارق ہے لیکن اس کا وقوع آخرت میں ہے کہ وہاں کے اعتبار سے خارق ہونا ضرور نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ وہاں کی یہی عادت ہو مگر آخر ان امور کی تکذیب کی پس اس قیاس سے بھی عام مخاطبین بہت جلدی سمجھ سکتے ہیں کہ اگر فرمانشی معجزات آتے ضرور یہ تکذیب کرتے اور یہ دونوں قیاس تقریب فہم ناظرین و سامعین کے لئے ورنہ اصل دلیل تو وہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہ بات معلوم ہے جس کی طرف اَحَاظُ بِالْآيَاتِ میں اشارہ ہے) اور ہم (ان کو گویا ایسے آیات مقترحہ کے ایقاع سے تخویف نہیں کرتے لیکن آیات تشریحیہ کے ذریعے سے) ان کو (عذاب آخرت) ڈراتے رہتے ہیں لیکن ان کی بڑی سرکشی بڑھتی چلی جاتی ہے (حالانکہ یہ تخویف باصلہ موضوع ہدایت ہی کے لئے ہے جب امر موضوع للہدایت سے ان کو ہدایت نہیں ہوتی تو امر غیر موضوع للہدایت یعنی آیات مقترحہ موضوعہ للتخویف والتعذیب سے تو ان کو کیا ہدایت ہوتی جیسا یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ان کے ظاہر ہونے پر ایمان لے آتے اس لئے ظاہر نہ ہونا مصلحت ہوا۔ ﴿۱۴﴾ شجرہ زقوم کے ساتھ علاوہ تکذیب بالبح المذکور کے ایک استہزاء بھی کرتے تھے جس کا بیان مع زائد تحقیق اس مقام کے سورہ صف کے دوسرے رکوع کے اخیر میں آوے گا وہاں ملاحظہ فرمایا جاوے۔

لِظُلْمٍ: اوپر آیات: وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ مِثْلَ كُفَّارِكَ حَضْرُوعِ صَلَواتِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے استہزاء و خلاف کے ساتھ پیش آنا اور أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ الخ میں ملائکہ کا جن کو کفار نے معبود بنا رکھا تھا عبودیت و انقیاد بجالانا اور وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ الخ میں آیات مقترحہ کی کفار کی جانب سے فرمانش ہونا مذکور ہے آگے قصہ آدم و ابلیس کا جو ان سب مضامین کے مناسب ہے بیان فرماتے ہیں کہ اس سے مضمون اول کی وجہ بھی معلوم ہوگئی کہ حسد سے جس طرح ابلیس کو یہی حسد باعث مخالفت آدم علیہ السلام ہوا تھا اور ساتھ ساتھ تسلی بھی کر دی گئی کہ جس طرح اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی شیطان سے حفاظت کرتے ہیں اسی طرح شرکفار سے آپ کو بچالیں گے اور اس سے مضمون ثانی کی بھی تقویت ہوگئی کہ اس میں امثال ملائکہ کا مذکور ہے اور مضمون ثالث کا سبب بھی معلوم ہو گیا کہ شیطان ان سے ایسے کام کراتا ہے جیسا کہ اس نے کہہ دیا تھا کہ میں گمراہ کروں گا اور ساتھ ساتھ ایسے کام کرنے والوں کے واسطے وعید کی طرف بھی اشارہ ہے جیسا شیطان کے جواب ہی میں کہہ دیا گیا تھا کہ تیرے تابعین کی سزا جہنم ہے۔

مَلِكًا قَائِمًا لِلنَّجْمِ: ا۔ قوله في كذب بها هم جنس زاده لان عين هذه الآيات التي يقترحها قريش لم تقع في الاولين ۳-۲ قوله في مبصرة بصيرت کا ذریعہ۔ کما فی الروح يتصربها الغير فالصيغة للنسب ۳-۲ قوله في الملعونة مذمت لقوله تعالیٰ طلعتها كانه رؤس

الشياطين و اشار به الى ان ماخذ قول العرب لكل طعام مكروه ضار ملعون ۳- قوله في نخوفهم آيات تشريعية اشارة الى دفع ايراد هو ان قوله تعالى وما نرسل الخ يدل على عدم وقوع التخويف وقوله نخوفهم دال على وقوعه تقرير الدفع ان المنفى التخويف بالعذاب العاجل والمثبت التخويف بالآجل ۳-

الروايات: في الدر المنثور اخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن المنذر عن الحسن رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبح يحدث بذلك فكذب به اناس فانزل الله فيمن ارتد وما جعلنا الخ وفيه اخرج ابن المنذر عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله والشجرة الملعونة قال ملعونة لان طلعتها كأنه رؤس الشياطين وهم ملعونون وفي اللباب اخرج الحاكم والطبراني وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سأل اهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم ان يجعل لهم الصفا ذهابا وان ينحى عنهم الجبال فيزرعوا فقبل له ان شئت ان تستانى بهم (اي منتظر) وان شئت نوتهم الذى سألوا فان كفروا اهلكوا كما اهلكت من قبلهم قال بل استانى بهم فانزل الله تعالى وما منعنا ان نرسل بالآيات الخ وفي اللباب اخرج ابن ابي حاتم والبيهقى فى البعث عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما ذكر الله الزقوم خوف به هذا الحى من قريش قال ابو جهل هل تدرون ما هذا الزقوم الذى يخوفكم به محمد قالوا لا قال الفريد بالزبد اما لئن امكنا منها لتزقمنا زقما فانزل الله والشجرة الملعونة فى القرآن ونخوفهم فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا او انزل ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفيه اخرج جرير عن قتادة قال قال ابو جهل زعم صاحبكم هذا ان فى الناس شجرة والنار تاكل الشجرة وانا والله ما نعلم الزقوم الا التمر او الزبد فانزل الله حين عجبوا ان يكون فى النار شجرة تخرج فى اصل الجحيم ۳-

الكلام: استدل بعض بالرؤيا على ان المعراج كان فى المنام وترجمتى حصل الجواب كما فى الدر المنثور عن البخارى وخلق كثير عن ابن عباس قال هى رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به وليست برؤيا منام-

التجو: قوله والشجرة الملعونة عطف على الرؤيا اى وما جعلنا الشجرة الا فتنة للناس ۳-

البلاغة: قوله وما منعنا الى كبير ذكر فى الآية قياسين الاول قياس حالهم على احوال السابقين فى الآية الاولى والثانى قياس حالهم هذه على حالهم السابقة فى الآية الثانية و خارقين الاول الناقه والثانى الشجرة وتخويفين الاول ما نرسل بالآيات الا تخويفا والثانى ونخوفهم ۳ قوله ابنا نمود تخصيص الناقه لوجه منها ان المشهور نمود كانوا اقترحوها فنسب ذكرها مع الآيات المقترحة الثانى ان نمود كانوا من العرب الثالث فى الدر المنثور اخرج البيهقى فى الدلائل عن الربيع بن انس قال قال الناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو جئتنا بآية كما جاء بها صالح والنبون الخ فلما ذكروا الناقه بالخصوص ناسب ذكرها خصوصا-

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّا اِبۡلِيۡسَ ط قَالَ ؕ اَسۡجُدۡ لِمَنۡ خَلَقۡتَ طَيۡنًا ۙ قَالَ اَرۡءَيْتَكَ هٰذَا الَّذِيۡ كَرَّمۡتَ عَلَيَّ نَدۡبِيۡنَ اٰخَرَتِيۡنِ اِلَىٰ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَاحۡتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ اِلَّا قَلِيۡلًا ۙ قَالَ اذۡهَبۡ فَمَنۡ تَبِعَكَ مِنْهُمۡ فَاِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاۗءُ وَّكُمۡ جَزَاۗءٌ مَّوۡفُوۡرًا ۙ وَاَسۡتَفۡرِزۡنَا مَنۡ اسۡتَطَعَتۡ مِنْهُمۡ بِصَوۡتِكَ وَاَجۡلِبۡ عَلَيْهِمۡ بِخِيۡلِكَ وَرَجۡلِكَ وَشَارِكُهُمۡ فِىۡ الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ وَعَدۡدُهُمۡ وَّمَا يَعۡدُهُمُ الشَّيۡطٰنُ اِلَّا غُرُوۡرًا ۙ اِنَّ عِبَادِيۡ لَیۡسَ لَكَ عَلَیۡهِمۡ سُلۡطٰنٌ ۙ وَكَفٰی بِرَبِّكَ وَكِیۡلًا ۙ رَبُّكُمُ الَّذِيۡ يُزۡجِىۡ لَكُمُ الْفُلۡكَ فِىۡ الْبَحۡرِ لِتَبۡتَغُوۡا مِنْ فَضۡلِهِ ۙ اِنَّهٗ كَانَ بِكُمۡ رَحِيۡمًا ۙ وَاِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِىۡ الْبَحۡرِ ضَلَّ مَنۡ تَدۡعُوۡنَ اِلَّا اِلٰهًا فَلَمَّا نَجَّكُمۡ اِلَى الْبَرِّ اَعۡرَضۡتُمۡ ۙ وَكَانَ الْاِنۡسَانُ كَفُوۡرًا ۙ اَفَاٰمِنۡتُمۡ اَنْ يَّخۡسِفَ بِكُمُ الْبَرَّ اَوْ يُرۡسِلَ عَلَیۡكُمۡ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوۡا لَكُمۡ وَكِیۡلًا ۙ اَمْ اَمِنۡتُمۡ اَنْ يُعۡيِدَ كُمۡ فِیۡهٖ تَارَةً اٰخَرٰی فَيُرۡسِلَ عَلَیۡكُمۡ قَاصِفًا مِّنَ الرِّیۡحِ فَيَغۡرِقَكُمۡ بِمَا كَفَرۡتُمۡ ثُمَّ لَا تَجِدُوۡا

لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ۝ وَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ

خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۝

اور جب کہ ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو سوان سب نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے (نہ کیا اور) کہا کہ کیا میں ایسے شخص کو سجدہ کروں جس کو آپ نے مٹی سے بنایا ہے کہنے لگا کہ اس شخص کو جو آپ نے مجھ پر فضیلت دی ہے تو بھلا بتلائیے تو خیر اگر آپ نے مجھ کو قیامت کے زمانہ تک مہلت دے دی تو میں (بھی) بجز قدرے قلیل لوگوں کے اس کی اولاد کو اپنے بس میں کر لوں گا۔ ارشاد ہوا جو شخص ان میں سے تیرے ساتھ ہو لے گا سو تم سب کی سزا جہنم ہے سزا پوری اور ان میں سے جس جس پر تیرا قابو چلے اپنی چیخ و پکار سے اس کا قدم اکھاڑ دینا اور ان پر اپنے سوار اور پیادے چڑھانا اور ان کے مال اور اولاد میں اپنا سا جھا کر لینا اور ان سے وعدہ کرنا اور شیطان ان لوگوں سے بالکل جھوٹے وعدے کرتا ہے میرے خاص بندوں پر تیرا ذرا قابو نہ چلے گا اور آپ کا رب کافی کارساز ہے۔ تیرا رب ایسا (منعم) ہے کہ تمہارے لئے کشتی کو دریا میں لے چلتا ہے تاکہ تم اس کے رزق کی تلاش کرو بے شک وہ تمہارے حال پر بہت مہربان ہے اور جب تم کو دریا میں کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو بجز خدا کے اور جنوں کی تم عبادت کرتے تھے سب غائب ہو جاتے ہیں پھر جب تم کو خشکی کی طرف بچالانا ہے تو پھر تم پھر جاتے ہو اور واقعی انسان ہے بڑا ناشکر۔ تو کیا تم اس بات سے بے فکر ہو بیٹھے ہو کہ تم کو خشکی کی جانب سے لاکر زمین میں دھنسا دے یا تم پر کوئی ایسی تندہوا بھیج دے جو کنکر برسانے لگے پھر تم کسی کو اپنا کارساز نہ پاؤ یا تم اس سے بے فکر ہو گئے کہ خدا تعالیٰ پھر تم کو دریا میں دو بارہ لے جائے پھر تم پر ہوا کا سخت طوفان بھیج دے پھر تم کو تمہارے کفر کے سبب غرق کر دے پھر اس بات پر کوئی ہمارا پیچھا کرنے والا تم کو نہ ملے اور ہم نے آدم کی اولاد کو عزت دی اور ہم نے ان کو خشکی اور دریا میں سوار کیا اور نفیس نفیس چیزیں ان کو عطا فرمائیں اور ہم نے ان کو اپنی بہت مخلوقات پر فوقیت دی۔

تفسیر: قصہ آدم علیہ السلام و ابلیس ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) و کئی بابتوں کے لئے اور (وہ وقت قابل ذکر ہے) جب کہ ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم (علیہ السلام) کو سجدہ کرو سوان سب نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے (نہ کیا اور) کہا کہ کیا میں ایسے شخص کو سجدہ کروں جس کو آپ نے مٹی سے بنایا ہے (اس پر مردود و مطرود ہوا اس وقت) کہنے لگا کہ اس شخص کو آپ نے مجھ پر فوقیت دی ہے (اور اسی بناء پر سجدہ کراتے ہیں) تو بھلا بتلائیے تو (اس میں تمہارا کیا فضیلت ہے) خیر (اس کی وجہ سے جیسا میں مردود ہوا ہوں) اگر آپ نے (میری درخواست کے موافق) مجھ کو قیامت کے (قریب) زمانہ تک (موت سے) مہلت دے دی تو میں (بھی) بجز قدرے قلیل لوگوں کے (کہ وہ مخلصین ہیں باقی) اس کی تمام اولاد کو اپنے بس میں کر لوں گا (یعنی گمراہ کر دوں گا) ارشاد ہوا (جو تجھ سے ہو سکے کر لیجیو) جو شخص ان میں سے تیرے ساتھ ہو لے گا سو تم سب کی (یعنی تیری اور ان کی) سزا جہنم ہے سزا پوری اور ان میں سے جس جس پر تیرا قابو چلے اپنی چیخ و پکار سے (یعنی اغواء و وسوسہ سے) اس کا قدم (راہ راست سے) اکھاڑ دینا اور ان پر اپنے سوار اور پیادے (مراد مطلق لشکر) چڑھانا (کہ سب مل کر گمراہ کرنے میں خوب زور لگادیں) اور ان کے مال اور اولاد میں اپنی سا جھا کر لینا (یعنی مال و اولاد کو ذریعہ گمراہی بنا دینا چنانچہ مشاہد ہے) اور ان سے (جھوٹے وعدے کرنا) کہ قیامت میں گناہ پر مواخذہ نہ ہوگا اور یہ شرکت فی النفس ہے جیسا کہ اس سے پہلے شرکت فی الاموال والا اولاد مذکور ہے یہ سب صیغہ تہدید کے ہیں) اور (آگے بطور جملہ معترضہ کے فرماتے ہیں کہ) شیطان ان لوگوں سے بالکل جھوٹے وعدے کرتا ہے (جن کا تفصیلاً جھوٹ ہونا نصوص میں منصوص ہے آگے پھر اس کے خطاب کا بیان ہے کہ) میرے خاص بندوں پر تیرا ذرا قابو نہ چلے گا (جیسا تو خود بھی مقرر ہے) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کا قابو کیونکر چلے گا) آپ کا رب (ان کا) کافی کارساز ہے (یہ سب جواب تھا اس کے قول لئن اخرتن المخ کا اور اس کے قبل کے قائل اسجد اور ہذا الذی کرمتم الخ کا جواب بوجہ غایت ظہور کے مذکور نہیں کیونکہ مامور کو تفتیش عن الحکمۃ کا منصب حاصل نہیں اور شیطان مامور تھا اس لئے اس کا قول اسجد اور ہذا الذی کرمتم قابل جواب نہیں ہے اور خلیل و رجل سے مراد محاورات میں مطلق لشکر ہے یہ ضرور نہیں کہ شیطان سوار بھی ہوتے ہوں گو ممنوع بھی نہیں اور یہ بات کہ شیطان کو ابتداء کیسے معلوم ہوا کہ میں اغوائے بنی آدم پر قادر ہوں جواب یہ ہے کہ غالباً انسان کے قوی ترکیبہ مختلفہ سے اس کو یہ ظن حاصل ہوا۔

زلط: اوپر کی آیتوں میں اثبات توحید و ابطال شرک کا مضمون ہے آگے ایک خاص طرز پھر اس کی طرف عود ہے اور وہ خاص طرز توحید کے باب میں بیان ہے بعض نعمتوں کا کہ دلائل علی التوحید کے ساتھ ترغیب بھی ہے ادائے حقوق منعم کی کہ ان میں اعظم توحید ہے اور وہ خاص طرز ابطال اشراک میں اظہار ہے ان کے اعتراف کا وقت مصیبت میں کہ اس وقت خدا کے سوا کسی سے مدد نہیں مانگتے۔

عود بسوئے توحید ﴿رَبُّكُمْ الذِّیْ یُزِیْئُ لَکُمُ الْفَلَکَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿لَعَلَّ لَا تَجِدُوا لَکُمْ عَلَیْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ تمہارا رب ایسا (منعم) ہے کہ تمہارے (نفع کے) لئے کشتی کو دریا میں لے چلتا ہے تاکہ تم اس کے رزق کی تلاش کرو (چنانچہ اکثر تجارت کے لئے بحری سفر ہوتا ہے) بیشک وہ تمہارے حال پر بہت مہربان

ہے (کہ تمہارے نفع کے لئے ایسا ایسا سامان بنایا) اور جب تم کو دریا میں کوئی تکلیف پہنچتی ہے (جیسے موج اور ہوا کے طوفان سے غرق ہونے کا خوف) تو (اس وقت) بجز خدا کے اور جتنوں کی تم عبادت کرتے تھے سب غائب ہو جاتے ہیں (دل سے بھی ان کا خیال نہیں آتا اور فریاد سی سے بھی کہ وہ امداد نہیں کر سکتے جس سے بدالالت حال و مقال خود تمہارے اعتراف سے بطلان شرک لازم آتا ہے) پھر جب تم کو خشکی کی طرف بچا لاتا ہے تم پھر (بدستور سابق) روگردانی کرنے لگتے ہو اور (واقعی انسان ہے بڑا ناشکرا) کہ ایسی جلدی منعم کا انعام اور اپنا الحاح بھول جاتا ہے اور تم جو اعراض کرنے لگے (ہو تو کیا تم اس بات سے بے فکر ہو کر بیٹھے ہو کہ تم کو خشکی کی جانب میں لا کر زمین میں دھنسا دے) (کہ مثل غرق فی البحر کے ہے) یا تم پر کوئی ایسی تند ہوا بھیج دے جو کنکر پتھر برسائے لگے (جیسا قوم عاد پر ہوا آئی تھی اور یہ عذاب اوپر سے ہے جیسا پہلے نیچے سے تھا) پھر تم کسی کو اپنا کارساز (خدا کے مقابلہ میں نہ پاؤ یا تم اس سے بے فکر ہو گئے کہ خدا تعالیٰ پھر تم کو دریا ہی میں دوبارہ لے جاوے پھر تم پر ہوا کا سخت طوفان بھیج دے پھر تم کو تمہارے کفر (سابق یا دائم) کے سبب غرق کر دے (یعنی اگر خشکی میں غرق ہونا سمجھ میں نہ آوے تو اچھا یہ بھی تو احتمال ہے کہ ایسا کام نکلے کہ پھر سمندر کا سفر کرنا پڑے اور وہاں غرق کر دے) پھر اس بات پر (یعنی غرق کر دینے پر کوئی ہمارا پیچھا کرنے والا (یعنی بدلہ لینے والا) تم کو نہ ملے۔ لفظ: اوپر بعض انعامات کے پیرایہ میں تو حید کا مذکور تھا آگے دیگر بعض انعامات کے پیرایہ میں تو حید کا مذکور ہے۔

ذکر بعض انعامات بغرض تو حید ☆ وَالْقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ (الی قولہ تعالیٰ) وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا اور ہم نے آدم علیہ السلام کی اولاد کو (بعض صفات خاصہ عطا فرمانے سے) عزت دی اور ہم نے ان کو خشکی اور دریا میں (جانوروں اور شتیوں پر) سوار کیا اور نفیس نفیس چیزیں ان کو عطا فرمائیں اور (ان امور میں) ہم نے ان کو اپنی بہت سی مخلوقات پر فوقیت دی (کیونکہ اور حیوانات اس سے خالی ہیں پس اس نعمت کی قدر کریں اور تو حید و طاعت بجا لائیں)۔ ف: انسان میں بعض صفات خاصہ ایسی ہیں جو اور حیوانات میں نہیں جیسے حسن صورت جس میں استقامت قامت بھی آگیا اور عقل اور ایجاد صنائع وغیرہا اور یہ نعم تمام نوع کو عام ہیں پس بنی آدم سے مراد سب بنی آدم ہیں اور چونکہ اوپر کرمنا مجمل تھا جس سے شبہ ہو سکتا تھا کہ ان صفات کے سبب یہ سب سے افضل ہے حالانکہ یہ امر خلاف واقع تھا کیونکہ یہ امور مدار افضلیت علی الملائکہ ہیں وکل بنی آدم میں متحقق نہیں اس لئے وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ يَهْتَمُّونَ بِهِمْ رَفَعُ كَرَمٍ دِيَا كَرَمٍ مِمَّنْ تَفَضَّلَ عَلَى بَعْضِ الْخَلَائِقِ ہے یعنی حیوانات اور حیوانات سے جو کم رتبہ ہیں پس آیت ملائکہ اور بشر کے تفاضل متکلم فیہ بین المتکلمین سے ساکت سے کسی کا استدلال آیت سے نہیں ہو سکتا واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: وَكَلَّمْنَا بَرِيكَ وَكَيْلًا روح میں ہے کہ اس میں دلالت ہے کہ انسان مواقع ضلال سے بدوں حفاظت حق تعالیٰ کے خود نہیں بچ سکتا ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ أَخِيهَا شَبَهَ هُوَ سَكْتًا ہے کہ حق تعالیٰ نے ان کو حالت ماضیہ یاد دلائی اور اہل طریق ماضی کے یاد کو حجاب کہتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ اہل طریق کا خطاب ان لوگوں کے لئے ہے جن کو غفلت زائل ہو کر مشغول بحق ہو گئے ہوں اور یہاں خطاب ال غفلت کو ہے تاکہ ان کی تماردی و غفلت دور ہو تو دونوں خطاب میں امر مشترک مشغول بحق کرنا ہے ۱۲۔

مَلِكٌ قَاتِلُ الْوَجَرِيِّ: ۱۔ قولہ فی طینا مٹی سے اشارۃ الی نصبہ بنزع الخافض ۲۔ ۲۔ قولہ قبل آیتک اس پر مردود اشارۃ الی ان بین القولین بعض الفاصل ومن ثم کور قال ایذا بان قولہ آیتک لیس مترتباً علی قولہ الاول ء اسجد الخ۔ ۳۔ قولہ فی توضیح آیتک اس میں کیا فضیلت اشارۃ الی وجہ ترکیب حاصلہ ان الکاف حرف خطاب مؤکد لمعنی التاء ولا محل له من الاعراب وراى علميته وهذا مفعولها الاول والمفعول الثانى محذوف لدلالة الصلة عليه ای اخبرنی عن هذا الذى كرمته على لم كرمته على والعلاقة ما بین العلم والخبار من السببية والمسببته ۳۔ ۴۔ قولہ قبل لنن اخرتن خیر اشارۃ الی ان جملة لنن اخرتن مستانفة فلا دلالة على الاستيناف زیدت هذه الكلمة ۳۔ ۵۔ قولہ فی لا حنتکن بس میں اشارۃ الی انه ماخوذ من قولهم حنك الدابة واحتنكها اذا جعل فی حنكها الاسفل حبلًا یقودها به والمعنى لاستولين عليهم استيلاء قويا كذا فی روح المعانی عن ابن عباس ۳۔ ۶۔ قولہ فی جزائکم تیری اور ان کی اشارۃ الی التغليب ۳۔ ۷۔ قولہ فی صوتک یعنی اغوا كما فی الروح وعبر عن الدعاء الی المعصية والوسوسة بالصوت تحقيراً له حتى كانه لا معنى له الا الصوت ۳۔ ۸۔ قولہ فی اجلب چڑھالانا كما فی الروح عن الزجاج اجلب على العدد جمع عليه الخيل ۳۔ ۹۔ قولہ بعد عدم تهديد لان الله لا يامر بالفحشاء۔ ۱۰۔ قولہ قبل وما يعدهم جملة معترضة اوردها للايدان ببطلان مواعيده المدلول عليها بقولا وعدمهم۔ ۱۱۔ قولہ فی بربك اے محمد ﷺ! اشارۃ الی ان هذا الخطاب له عليه السلام بقريظة هذه الاضافة لمشعرة بالخصوصية ۳۔ ۱۲۔ قولہ فی رزقناهم عطاء ولم يترجم بالا طعام اشارۃ الی عمومہ لجميع المستلذات من المطعومات والمشروبات والملبوسات مما يحصل بصنعهم او

بغير صنعهم كما في الروح ۳۔

اللغزات: قوله اذهب ليس المراد به ضد المعجى بل تخلية وما سولته نفسه اهانة له كقولك لمخالفتك الفعل ما تريد ۳۔ قوله واستفزز الاستفزاز الاستخفاف والخدع والايقاع فيما اراده منه واصل معنى الفز القطع ۳۔ قوله بخيلك الباء زائدة ۳۔ قوله حاصبا ربحا ترمى بالحصاء ۳ قوله قاصفا كاسرا كل شئ يمر عليه ۳۔

النحو: قوله جزاء موفورا حال لصفتها التي هي حال في الحقيقة ولذا جاءت جامدة كقوله تعالى قرآنا عربيا وقال النيسابوري وانتصب جزاء موفورا على المصدر والعامل فيه معنى تجازون المدلول عليه بقوله فان جهنم جزاء كم وفي اعراب القرآن قيل هو تمييز ۳۔

البلاغة: قوله وكان الانسان في الروح فيه لفافة حيث اعرض سبحانه عن خطابهم حيث اعرضوا عن طاعته ۳ قوله جانب البر ذكر الجانب ليكون المعنى ان الجوانب كلها متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى برا او بحرا فالإضافة بيانية ۳۔ قوله يعيدكم لم يقل ان تعودوا اشارة الى ان عظم الهول السابق يقتضى ان لا يعودوا الا ان يعادوا ۳۔
الجواشي: (۱) ما موصولة وقوله من السبية والمسبية بيان لما فافهم ۳۔

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَايِسٍ بِأِيْمِهِمْ ۚ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُوْتِيَكَ يَقْرَأُ وَنَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝ وَمَنْ
كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا
غَيْرَةً ۚ وَإِذَا لَاتُخَذُوكَ خَلِيلًا ۝ وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَنِكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرَكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ۝ إِذَا لَذُقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ
السَّمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ۝ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذًا لَا يَلْبَثُونَ خَلْقَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۝
سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۝

جس روز ہم تمام آدمیوں کو ان کے اعمال نامہ سمیت بلاویں گے پھر جس کا نامہ اعمال اس کے دانے ہاتھ میں دیا جائے گا ایسے لوگ اپنا نامہ اعمال پڑھیں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا اور جو شخص دنیا میں اندھا رہے گا سو وہ آخرت میں بھی اندھا رہے گا اور زیادہ گم کردہ راہ ہوگا اور اگر یہ (کافر) لوگ آپ کو اس چیز سے بچلانے ہی گئے تھے جو ہم نے آپ پر وحی کے ذریعے سے بھیجی ہے تاکہ آپ اس کے سوا ہماری طرف غلط بات کی نسبت کریں اور ایسی حالت میں آپ کو گاڑھا دوست بنا لیتے اور اگر ہم نے آپ کو ثابت قدم نہ بنایا ہوتا تو آپ ان کی طرف کچھ کچھ بھکنے کے قریب جا پہنچتے اور اگر ایسا ہوتا تو ہم آپ کو حالت حیات میں اور بعد موت کے دہرا عذاب چکھاتے پھر آپ ہمارے مقابلہ میں کوئی مددگار بھی نہ پاتے اور یہ لوگ اس سرزمین سے آپ کے قدم ہی اکھاڑنے لگے تھے تاکہ آپ کو اس سے نکال دیں اور ایسا ہو جاتا تو آپ کے بعد یہ بھی بہت کم ٹھہرنے پاتے جیسا کہ ان صاحبوں کے باب میں ہمارا یہ قاعدہ رہا ہے جن کو آپ سے پہلے ہم نے رسول بنا کر بھیجا تھا اور آپ ہمارے (اس) قاعدے میں تغیر نہ پاویں گے۔

تَفْسِيرٌ لِّلْمِط: اوپر آیات: وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظْمًا لَّخٍ مِّنْ اَثَابَتِ بَعْثَتِ كَامُضْمُونِ تَحَا آگے اس یوم بعت کے بعض واقعات کا ذکر ہے نیز اس کے ضمن میں مخالفت پر وعید بھی ہوگئی۔

بعض واقعات قیامت ☆ یَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَايِسٍ بِأِيْمِهِمْ (الی قولہ تعالیٰ) فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝ (اس دن کو یاد کرنا چاہئے) جس روز ہم تمام آدمیوں کو ان کے نامہ اعمال سمیت (میدان محشر) میں بلاویں گے (اور وہ نامہ اعمال اڑا دیے جاویں گے اور پھر کسی کے دانے اور کسی کے بائیں ہاتھ میں آجاویں گے) پھر جس کا نامہ اعمال اس کے دانے ہاتھ میں دیا جاوے گا (اور یہ اہل ایمان ہوں گے) تو ایسے لوگ اپنا نامہ اعمال (خوش ہو کر) پڑھیں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جاوے گا (یعنی ان کے ایمان و اعمال کا ثواب پورا پورا ملے گا کم نہ ہوگا خواہ زیادہ مل جاوے اور عذاب سے بھی نجات ہوگی خواہ اولاد یا بعد چندے) اور جو شخص دنیا میں (راہ نجات دیکھنے سے) اندھا رہے گا سو وہ آخرت میں بھی (منزل نجات تک پہنچنے سے) اندھا رہے گا اور (بلکہ بہ نسبت دنیا کے وہاں اور) زیادہ راہ گم کردہ ہوگا (کیونکہ دنیا میں ضلالت کا تدارک ممکن تھا اور وہاں یہ بھی ممکن نہ ہوگا سوا ایسا شخص بائیں ہاتھ میں نامہ عمل دیا جاوے گا)

ف: قرآن مجید کی آیات متعددہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بائیں ہاتھ میں نامہ اعمال کفار کو دیا جائے گا چنانچہ اس کے بارہ میں یہ الفاظ آئے ہیں: إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ [الحاقة : ۳۳] اور إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ [الانشقاق : ۱۴] پس تقابل سے معلوم ہوا کہ داہنے ہاتھ میں اہل ایمان کو دیا جاوے گا خواہ عاصی ہوں یا غیر عاصی پھر خوش ہو کر نامہ اعمال جو پڑھے گا بلکہ اوروں کو بھی بلا کر پڑھوائے گا جیسا ارشاد ہے: هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيهِ [الحاقة : ۱۹] یہ خوشی ایمان کی ہوگی کہ مستلزم ہے نجات عن العذاب الابدی کو جو بعض اعمال پر سزا بھی ہو جاوے اور لَا يظلمون قتيلاً ﴿۱۰﴾ میں جو اعمال کے ثواب کا ذکر ہے مراد مطلق اعمال صالحہ ہیں جو بعض سہی اور یہ قول اعمال کفار کے لئے بالکل نہ ہوگا کیونکہ شرط قبول یعنی ایمان مفقود ہے اور قرآن میں داہنے اور بائیں ہاتھ میں نامہ اعمال کے دیئے جانے کی کیفیت مذکور نہیں لیکن بعض حدیثوں میں مجملًا آیا ہے وعند نظائر الكتب رواه احمد عن عائشة مرفوعاً اور بعض روایات میں اور زیادہ مفصل ہے کہ سب نامہ اعمال عرش کے نیچے جمع ہوں گے اس وقت ایک ہوا آوے گی کہ اڑا کر کسی کے داہنے ہاتھ میں کسی کے بائیں ہاتھ میں پہنچا دے گی اخروجه العقيلي عن انس مرفوعاً دونوں حدیثیں روح المعانی میں ہیں واللہ اعلم۔ لفظ: اوپر آیات: وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ لَعَلَّكَ تُبْحَثُ مِنَ الْأَرْسَالِ مَا يُخَوِّفُ الْكَافِرِينَ [البقرہ : ۱۷۸] آیات سابقہ میں کفار کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تکذیب کے ساتھ پیش آنا مذکور ہوا ہے آگے آپ کے ساتھ ان کا عداوت سے پیش آنا مذکور ہوا ہے دین کے اعتبار سے بھی جس کا وان کا داوا لیفتنونک میں ذکر ہے اور دنیا کے اعتبار سے بھی جس کا وان کا داوا لیسفزونک میں ذکر ہے پس اس مضمون کا رسالت سے تعلق ہے اور دور تک بلکہ آخر سورت تک تقریباً زیادہ تر رسالت ہی کے متعلق مضمون چلا گیا ہے جیسا ہر جگہ ربط کی تقریرات سے معلوم ہوگا۔

معاملہ عداوت کفار کا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور موریدیہ و دنیویہ ﴿۱۰﴾ فَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿۱۱﴾ مُقَدَّمَةٌ: ایک قصہ کی طرف آیات فَلَنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ الخ میں اشارہ ہے اور ایک قصہ کی طرف وان كادوا لیسفزونك الخ میں لیکن تعین قصہ میں اقوال مختلف ہیں اور اسی بناء پر ان آیات کے مکی اور مدنی ہونے میں اختلاف ہے کیونکہ بعض قصے مکہ میں واقع ہوئے اور بعض مدینہ میں چنانچہ مکہ میں جو قصے واقع ہوئے ان میں ایک یہ ہے کہ قریش نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ اگر آپ ہماری طرف رسول ہو کر آئے ہیں تو ان غرباء اور عوام کو اپنے پاس سے بالکل ہٹا دیجئے کہ ہم آپ کے تابع اور اصحاب ہو جاویں اور دوسرا یہ ہے کہ اہل مکہ نے دارالندوہ میں مشورہ کیا تھا کہ آپ کو مکہ سے جبراً نکال دینا چاہئے جس کا ذکر سورہ انفال کی ان آیات میں ہے: وَأَذِمْكُمْ بِلِكْفَرُوا [الأنفال : ۳۰] اور مدینہ میں جو قصے واقع ہوئے ایک ان میں یہ ہے کہ قبیلہ ثقیف نے آپ سے درخواست کی کہ ہم کو اسلام لانے کے لئے ایک سال کی مہلت دیجئے ذرا اس سال بتوں کے چڑھاوے کی آمدنی ہم وصول کر لیں پھر مسلمان ہو جاویں گے اور دوسرا یہ ہے کہ یہود نے آپ سے براہ شرارت عرض کیا کہ اگر آپ نبی ہیں تو جو مسکن اکثر انبیاء کا رہا ہے یعنی ملک شام آپ بھی وہاں جا کر رہنے چنانچہ آپ کو کچھ خیال ہو گیا یہ سب روایات درمنثور اور لباب النقول میں ہیں پس پہلی آیتیں تو قصہ اول یا سوم کے متعلق ہیں اور پچھلی آیتیں قصہ دوم یا چہارم کے متعلق ہیں اب تفسیر لکھی جاتی ہے۔ تفسیر: اور یہ (کافر) لوگ (اپنی قوت قید کی وجہ سے) آپ کو اس چیز سے بچلانے (اور ہٹانے) ہی لگے تھے جو ہم نے آپ پر وحی کے ذریعہ سے بھیجی ہے (یعنی اس کی کوشش میں لگے تھے کہ آپ ہمارے حکم کے خلاف کریں کہ مسلمانوں کو ہٹادیں یا مسلمان ہونے کے لئے ایک سال کی مہلت دے دیں کہ دونوں امر خلاف شرع ہیں اور ان کی یہ کوشش اس لئے تھی) تاکہ آپ اس (حکم وحی) کے سوا ہماری طرف (عملاً) غلط بات نسبت کر دیں (کیونکہ نبی کا فعل خلاف شرع ہوتا نہیں پس نعوذ باللہ اگر آپ اس درخواست کے موافق عمل کرتے تو اس کی نسبت حکم الہی ہونے کا دعویٰ لازم آتا اور یہ افتراء ہوتا) اور ایسی حالت میں آپ کو گاڑھا دوست بنا لیتے اور (ان کی یہ تدبیر اور شرارت ایسی تیز تھی کہ) اگر ہم نے آپ کو ثابت قدم نہ بنایا ہوتا (اور معصوم نہ کیا ہوتا جو کہ لازمہ نبوت ہے) تو آپ ان کی طرف کچھ کچھ جھکنے کے قریب جاتے (اور) اگر ایسا ہوتا (کچھ قرب رحمان و میلان ہو جاتا) تو ہم آپ کو (بوجہ اس کے مقرباں راہبش بود حیرانی) حالت حیات میں (دنیا میں) اور بعد موت کے (برزخ یا آخرت میں) دوہرا عذاب چکھاتے پھر آپ ہمارے مقابلہ میں کوئی مددگار بھی نہ پاتے (مگر چونکہ آپ کو معصوم اور ثابت قدم بنایا اس لئے کسی قدر قرب میلان بھی نہیں ہوا اور ضعف الحیوة وضعف الممات سے بھی بچ گئے) اور (نیز) یہ (کافر) لوگ اس سرزمین (مکہ یا مدینہ) سے آپ کے قدم ہی اکھاڑنے لگے تھے (خواہ جبراً یا خدعاً) تاکہ آپ کو اس سے نکال دیں اور اگر ایسا (واقع) ہو جاتا تو آپ کے (جانے کے) بعد یہ بھی بہت کم (یہاں) ٹھہرنے پاتے جیسا ان صاحبوں کے باب میں (ہمارا) قاعدہ رہا ہے جن کو آپ سے پہلے رسول بنا کر بھیجا تھا (کہ جب ان کی قوم نے ان کو وطن سے نکالا تو ان کو بھی رہنا نصیب نہ ہوا) اور آپ ہمارے (اس) قاعدے میں تغیر (تبدل) نہ پاویں گے۔ ف: لَقَدْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ الخ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تنزیہ میں نہایت ہی مبالغہ ہے کہ اول تو رکون باعتبار مراتب اولیہ کے جیسا کہ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿۱۱﴾ اس پر دال ہے ایک خفیف امر اور وسوسہ کا مرتبہ ہے جو مذموم نہیں پھر اس کا بھی قرب کہ اور بھی اخف ہے مگر آپ سے یہ بھی منفی تھا اور یہ ارشاد عتاب نہیں بلکہ اظہار محبوبیت ہے کہ آپ ایسے محبوب ہیں کہ ہم نے رکون قلیل کے قرب سے بھی آپ کو بچایا اور إِذَا لَذَقْنَاكَ فِي

اذا سے وہی مراد ہے جو وہاں منی تھا اس لئے بندہ نے کچھ قرب رحمان سے تفسیر کی اور پچھلی آیتوں میں اگر مدینہ کا قصہ ہے تب تو چونکہ آپ کا خروج نہیں ہوا اس واسطے یہود کے خروج و عدم خروج کے متعلق کوئی اشکال نہیں گو مستقل حکم سے ان کا اخراج کیا گیا اور اگر مکہ کا قصہ ہے تو وہاں سے چونکہ آپ کا خروج ہوا ہے اس لئے اس کی دو طرح سے توجیہ کی گئی ہے بعض نے کہا ہے کہ اخراج پر یہ وعید تھی مگر انہوں نے اخراج نہیں کیا بلکہ باذن الہی باختیار تشریف لے گئے اس لئے لَا يَلْبَثُونَ الخ کا مرتب ہونا ضرور نہیں اور بعض آیات میں جو يُخْرَجُونَ الرَّسُولَ آیا ہے وہ اسناد مجازی الی السبب ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اخراج عام ہے اور وہ بعد نزول آیت کے واقع ہوا و هذا علی تقدیر نزولها بمكة اور عدم لبث اس طرح مرتب ہوا کہ بڑے بڑے رؤساء میں مارے گئے جو بجائے کل مکان مکہ کے تھے اور چونکہ ہر حال میں خروج سے پہلے رائے کا تبدل ضرور ہوتا ہے اگر طبعاً نہیں تو عقلاً سہی اور اسی وجہ سے خارج ہونے والا اخراج جبری میں بھی مقاومت و مزاحمت کو چھوڑ دیتا ہے اس لئے يُخْرَجُونَ سے پہلے يَسْتَفِزُّونَكَ كَوْلَايَ۔ واللہ اعلم۔

تَرْجُمَهُمْ مَسْأَلًا لِّلنَّاسِ وَلَا يَلْبَثُونَ الخ یہ نص ہے اس میں کہ انبیاء کا حافظ بھی حق تعالیٰ ہی ہے بدون اس کے قوتہ قدسیہ کافی نہیں تو دوسرے کو تو اپنے تقدس و نسبت باطنہ پر ناز کرنے کا کوئی حق ہی نہیں اور ممکن ہے کہ خود وہ نسبت بھی موہومہ ہی ہو ۱۲۔

مَلُوقًا شَرِيفًا لِّلرَّجِزِ ۱۔ قولہ فی امامہم نامہ اعمال اخراجہ ابن جریر عن ابن عباس کذا فی الدر المنثور وانما سمي بالامام لان كل احد يكون تابعاً لما فيه من موجبات الثواب او العقاب ۲۔ قولہ فی امامہم سمیت فالباء بمعنی مع ۳۔ قولہ فی ضعف الحیوة دنیا میں وفي ضعف الممات برزخ الخ قولہ دوہر اعذاب اشاره الی ان اصل الکلام عذاباً ضعفاً فی الحیوة الدنیا وعذاباً ضعفاً فی الممات (ای فیما بعد الممات) فحذف الموصوف واقیم الصفة مقامه ثم اضیفت الصفة کاضافة الموصوف ۴۔ قولہ فی منة جیسا اشاره الی نزع الخافض کذا فی الروح ۵۔ قولہ فی لستنا اس قاعدہ بقرینة المقام فلا يستدل بالآیة علی عدم وقوع الخوارق وان عمت فمعناها انه لا یحولها احد حتی یشک فی الانجاز ۳۔

البَلَاغَةَ: قولہ یقرء ون کتابہم لم یقل یقرء ونه اعتناء و اهتماماً قولہ ومن کان کان مقتضی الظاهر ان یقال ومن اوتی کتبہ بشماله لکن ذکر مال الایتاء بالشمال فدل علیہ ویسمی صنعة الاحتیاط حيث ذکر فی احد الموضوعین السبب الدال علی المسبب وفي الآخر المسبب الدال علی السبب فافہم ۳۔

اقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ اِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْانَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۱۰ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ

عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ۱۱ وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِّيْ

مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۱۲ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۱۳ وَنُنزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ

شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۱۴ وَلَا يَزِيْدُ الظَّالِمِيْنَ اِلَّا خَسَارًا ۱۵

آفتاب ڈھلنے کے بعد سے رات کے اندھیرے ہونے تک نمازیں ادا کیا کیجئے اور صبح کی نماز بھی بے شک صبح کی نماز (فرشتوں کے) حاضر ہونے کا وقت ہے اور کسی قدر رات کے حصہ میں سوا میں تہجد پڑھا کیجئے جو آپ کے لئے زائد چیز ہے امید ہے کہ آپ کا رب آپ کو مقام محمود میں جگہ دے گا اور آپ یوں دعا کیجئے کہ اے رب مجھ کو خوبی کے ساتھ پہنچاؤ اور مجھ کو خوبی کے ساتھ لے جائو اور مجھ کو اپنے پاس سے ایسا غلبہ دیجو جس کے ساتھ نصرت ہو کہہ دیجئے کہ حق آیا اور باطل گیا گذرا ہوا اور واقعی باطل چیز تو یوں ہی آتی جاتی رہتی ہے اور ہم (قرآن میں) ایسی چیزیں نازل کرتے ہیں کہ وہ ایمان والوں کے حق میں تو شفا اور رحمت ہیں اور نا انصافوں کو اس سے اور نا انصافان

بڑھتا ہے۔

تفسیر لفظ : اوپر کفار کی مخالفت و عداوت کا ذکر تھا جو فی نفسہ موجب تعلق خاطر نبوی ہو سکتا تھا آگے اَقِمِ الصَّلَاةَ الخ میں اشتعال بالعبادة اور قُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ صِدْقٍ الخ میں التجاء و تقویٰ الی اللہ کا حکم اور عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا میں بعض بشارات اخرویہ کا وعدہ صراحتاً اور جَاءَ الْحَقُّ الخ میں بعض بشارات دنیویہ کا وعدہ اشارہ ارشاد فرماتے ہیں تاکہ ان امور میں مشغول ہونے سے وہ تعلق خاطر جو موجب حزن ہوتا نہ ہو یا نہ رہے پھر زیادت تسلیہ کیلئے نُنزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ الخ میں استدلال علی النبوة کے ساتھ لَا يَزِيْدُ الخ میں کفار کی بد استعدادی بیان فرمادی تاکہ ان کے ایمان سے مایوسی موجب قتل قتل ہو جاوے پس اس مضمون کا بھی رسالت سے تعلق ہوا۔

مقام ۳۔ قولہ یعنی اشارہ الی کون من بیانیۃ قدم المبین علی البیان اہتماماً لسانہ ۳۔

اللَّخَّائِنَاتِ: قولہ دلوک فیہ معنی الانتقال ومنہ الدلک المعروف لان فیہ نقل الید من موضع الی موضع ۳ قولہ غسق شدۃ الظلمۃ ومن ثم حمل علی وقت العشاء قولہ تہجد من الہجو بمعنی النوم والتفعل السلب ومن ثم اشترط فیہ بعضهم النوم اولاً ثم التیقظ ثانیاً وعندی ان النوم الذی ہو شرط اعم من الحقیقی والحکمی والمراد الاصلی جعلہ فی آخر اللیل سواء کان قبلہ النوم او وقت النوم فتفکر ۳ قولہ محموداً سُمی بہ لانه علیہ السلام یحمدہ فیہ جمیع الاولین والاخرین حیث یتظہر ہنالک کرامتہ علی اللہ تعالیٰ ۳۔

النَّجْوٰ: قولہ قرآن الفجر ای صلوة الفجر معطوف علی الصلوة ۳۔

البَّلَاغَةُ: قولہ عسی ان یبعثک الفاد تہوین المشقة فی العبادة قولہ ادخلنی قدمہ لانه ہو الاہم قولہ مدخل صدق الاضافة للمبالغة والمراد ادخالاً مرضیاً جیداً لا مکروہ فیہ ۳۔

وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأِجَابِنِي وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ۝ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ

هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ۝ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ

بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۝ قُلْ لَئِنْ اجْتَمَعَتِ

الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِثَبْتٍ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِثَبْتٍ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا

لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝

اور آدمی کو جب ہم نعمت عطا کرتے ہیں تو منہ موڑ لیتا ہے اور کروٹ پھیر لیتا ہے اور جب اس کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ناامید ہو جاتا ہے آپ فرمادیتے ہیں کہ ہر شخص اپنے طریقہ پر کام کر رہا ہے سو تمہارا رب خوب جانتا ہے جو زیادہ ٹھیک راستہ پر ہو اور یہ لوگ آپ سے روح کے بارے میں پوچھتے ہیں (امتحاناً) آپ فرمادیتے ہیں کہ میرے رب کے حکم سے نبی ہے اور تم کو بہت تمہارا علم دیا گیا ہے اور اگر ہم چاہیں تو جس قدر آپ پر وحی بھیجی ہے سب سلب کر لیں پھر اس کے (واپس لانے کے) لئے آپ کو ہمارے مقابلہ میں کوئی حمایتی نہ ملے مگر آپ کے رب ہی کی (یہ) رحمت ہے (کہ ایسا نہیں کیا) بے شک آپ پر یہ بڑا فضل ہے آپ فرمادیتے ہیں کہ اگر تمام انسان اور جنات اس کام کے لئے جمع ہو جائیں کہ ایسا قرآن بنا لادیں تب بھی ایسا نہ لاسکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی بن جاوے اور ہم نے لوگوں کے سمجھانے کے لئے اس قرآن میں ہر قسم کا عمدہ مضمون طرح طرح سے بیان کیا ہے پھر بھی اکثر لوگ بے انکار کئے ہوئے نہ رہے۔

تَفْسِيرُ زَيْطٌ: اوپر کفار کی مخالفت اور قرآن سے ان کے متفع نہ ہونے کا بیان تھا اور اس کے ساتھ مؤمنین کا اس سے متفع ہونا مذکور تھا آگے وَإِذَا أَنْعَمْنَا الْخ میں کفار کی اس مخالفت اور عدم قبول کی علت کا کہ تکبر اور قسوت اور بے تعلقی حق تعالیٰ سے ہے بیان ہے اور قُلْ كُلٌّ الْخ میں ہجوم الفاظ کفار اور مؤمنین دونوں کے اعمال و اقوال کے تفاوت کی علت اور جزاء اجمالاً مذکور ہے۔

اعمال جاہلین خصوصاً و احوال عالمین عموماً ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا اور (بعض) آدمی (یعنی کافر ایسا ہوتا ہے کہ اس) کو جب ہم نعمت عطا کرتے ہیں تو (ہم سے اور ہمارے احکام سے) منہ موڑ لیتا ہے اور کروٹ پھیر لیتا ہے اور جب اس کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو (بالکل رحمت سے) ناامید ہو جاتا ہے (اور یہ دونوں امر دلیل ہیں اللہ سے بے تعلقی کے اور یہی بے تعلقی اصل سبب سے ہدایت کی طرف متوجہ نہ ہونے کا اور حق میں غور نہ کرنے کا اور اسی سے کفر وغیرہ پیدا ہوتا ہے) آپ فرمادیتے ہیں کہ (مؤمنین اور کفار اشرار اور اختیار میں سے) ہر شخص اپنے طریقہ پر (جو کہ مقتضی اس کی عقل صحیح یا جہل قبیح کا ہے نیک یا بد) کام کر رہا ہے (اس میں اشارہ ہے علت کی طرف کہ عقل صحیح یا جہل قبیح اعمال خیر و شر کی علت ہے) سو تمہارا رب خوب جانتا ہے جو زیادہ ٹھیک راستہ پر ہو (اور اسی طرح جو ٹھیک راستہ پر نہ ہو) ہر ایک کو اس کے موافق جزا دے گا یہ نہیں کہ بے دلیل شرعی جس کا دل چاہے اپنے کو ٹھیک راستہ پر سمجھنے لگے۔ (زَیْطٌ: اوپر سے آیات عدیدہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار کا معاملہ کہ مباحث متعلقہ رسالت ہے چلا آ رہا ہے آگے بھی رسالت کے امتحان کے لئے جو آپ سے کفار نے سوال کیا تھا اس کا جواب ہے جیسا صحیحین میں ہے کہ یہود نے آپ سے امتحان روح کا سوال کیا اور نسائی اور ترمذی کی حدیث میں ہے کہ یہود سے مشورہ کر کے قریش نے یہ سوال کیا تھا اور اسی بناء پر اس آیت کے کئی و مدنی ہونے میں اختلاف ہو گیا کہ

قریش تو مکہ میں تھے اور یہود کا سوال مدینہ میں تھا۔

جواب سوال ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ اور یہ لوگ آپ سے (امتحاناً) روح (کی حقیقت) کو پوچھتے ہیں آپ (جواب میں) فرمادیتے کہ روح (کے متعلق بس اتنا اجمالاً جان لو کہ وہ ایک چیز ہے جو) میرے رب کے حکم سے بنی ہے اور (باقی اس کی مفصل حقیقت سو) تم کو بہت تھوڑا علم (بقدر تمہاری فہم کے اور وہ بھی صرف ضروریات کا) دیا گیا ہے (اور چونکہ اس کا علم ضروریات سے نہیں ہے اور نہ تمہارے فہم میں آسکتا ہے اس لئے مخفی رکھا گیا) ﴿ف﴾ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسی روح کے متعلق سوال تھا جس سے انسان زندہ ہے کیونکہ جب مطلق روح یولتے ہیں یہی مفہوم ہوتا ہے اور جواب سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نصوص میں اس کی حقیقت ظاہر نہ کرنے کی وجہ بتلائی ہے اور ضروری عقیدہ اس کے حدوث کا ظاہر کر دیا گیا ہے اب یہ امر کہ کسی دوسرے طریقہ سے اس کا انکشاف ہو سکتا ہے یا ہوتا ہے آیت اس کے اثبات نفی دونوں سے سکتا ہے پس دونوں امر محتمل ہیں اور کوئی شق معارض نص کے نہیں نص علیہ فی حجة الله البالغة اور یہاں جو علم کو قلیل فرمایا تو بہ نسبت علم الہی کے اور دوسری آیت میں جو علم کو خیر کثیر فرمایا تو بہ نسبت متاع دنیا کے پس دونوں میں تصادم نہیں اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ قلت صفت علم کی ہے اور کثرت صفت خیر کی اور علم اگر چہ قلیل ہو وہ بھی خیر کثیر ہے اس صورت میں تصادم کا شبہ ہی نہیں ہو سکتا۔ ﴿ل﴾ اوپر ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ الْخَبْرَ﴾ میں تنزیل قرآن عموماً اور ﴿قُلِ الرُّوحُ الْخَبْرُ﴾ میں تنزیل جواب خصوصاً دل ہیں نبوت محمدیہ پر آگے ان علوم وحی کے ابقا سے امتنان و تسلیہ کے ساتھ تقریر نبوت پر بھی دلالت ارشاد فرمائی جاتی ہے پس یہ مضمون بھی متعلق رسالت کے ہے۔

امتنان بقاء وحی ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَتَنذِهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿إِنْ فَضَّلْنَا كَانَ عَلَيْكَ لَئِبِيًّا﴾ اور اگر ہم چاہیں تو جس قدر آپ پر ہم نے وحی بھیجی ہے سب سلب کر لیں (یعنی نہ خارج میں نہ ذہن میں کہیں نہ رہے) پھر اس (وحی) کے (واپس لانے کے) لئے آپ کو ہمارے مقابلہ میں کوئی حمایتی بھی نہ ملے مگر (یہ) آپ کے رب ہی کی رحمت ہے (کہ ایسا نہیں کیا) بیشک آپ پر اس کا بڑا فضل ہے (مطلب یہ کہ آپ نبوت کے متعلق اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کو یاد کر کے خوش رہئے اور کسی کی مخالفت کا غم نہ کیجئے)۔ ﴿ل﴾ اوپر خاص مضامین سے رسالت کی تقریر تھی اگلے مضمون اعجاز قرآن میں بھی اسی کی تقریر ہے۔

اعجاز قرآن ﴿قُلْ لَّيِّنَ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ آپ فرمادیتے کہ اگر تمام انسان اور جنات سب اس بات کے لئے جمع ہو جاویں کہ ایسا قرآن بنا لاویں تب بھی ایسا نہ لائیں گے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی بن جاوے (اور یہ اجتماع آراء ہے تو بدون مدد کے تو بدرجہ اولیٰ عاجز رہیں گے گو اجتماع ظاہری کو تقسیم عزم میں پھر بھی دخل ہوگا پس اگر بالکل اجتماع نہ ہو تو اولیٰ سے بھی اولیٰ درجہ میں بجز ہوگا۔ ﴿ف﴾ شاید جن کا ذکر اس لئے کیا ہو کہ وہ جنات کی عبادت کرتے تھے مطلب یہ ہوگا کہ اگر تمہارے خدا بھی آ جاویں تب بھی نہ بنا سکو اور یا یوں کہا جاوے کہ چونکہ جن بھی مکلف ہیں اس لئے ان کا ذکر کیا گیا۔ ﴿ل﴾ آگے آپ کی تقریر رسالت کے لئے قرآن کا کافی شافی ہونا اور کفار کا عناد کہ باوجود اس کے اس کو نہیں مانتے مذکور ہے اور اسی کے قریب اوپر کے مضامین ہیں۔

ضلالت کفار باوجود ہدایت تامہ قرآن ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ اور ہم نے لوگوں کے (سمجھانے کے) لئے اس قرآن میں ہر قسم کا عمدہ مضمون طرح طرح سے بیان کیا ہے پھر بھی اکثر لوگ بے انکار کئے ہوئے نہ رہے۔

ترجمہ مسائل السنون: قول تعالیٰ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ اس میں دلالت ہے کہ اسرار غیر ضروریہ کا تخصیص مذموم ہے جب کہ اس آیت کا مدلول نبی عن السؤال کہا جاوے جیسا کہ ظاہر ہے۔ قول تعالیٰ: ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَتَنذِهَبَنَّ الْخَبْرَ﴾ اسی طرح اہل نسبت کو سلب نسبت سے ڈرتے رہنا چاہئے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کون ہے جب آپ سے یہ خطاب ہے تو دوسرا کس حساب میں ہے ۱۲۔

مَلِكٌ قَائِمٌ إِلَىٰ رَبِّكَ: قولہ فی بہ اس وحی کے واپس اشارہ الی عود الضمیر الی الذی او حینا و تقدیر المضاف ای لا تجد لك باسرداد الذی او حینا الخ۔ ۲ قولہ فی الا رحمة ایسا نہیں کیا اشارہ الی ان الا بمعنی لكن و التقدير لكن رحمة من ربك تركه غير مذهب فلم تحتج الی من یتوكل للاسترداد ما یوس عنه بالفقدان المدلول علیہ بلا تجد و التغاير المعنوی بین الكلامین كاف کذا فی الروح قلت محشیا قولہ ما یوس الخ صفة لقوله من ای الذی اویس عنه فی قوله لا تجد وقوله التغاير الخ الذی هو شرط فی ما قبل لكن التی فسر بہ الا وما بعد ۳۔ ۳ قولہ فی کل مثل عمدہ مضمون کما فی الروح من کل معنی بدیع هو فی الحسن والغرابۃ واستجلاب النفوس کالمثل آہ و انما زدت کلمة قسم لان القرآن لا یحیط بكل فرد من المعانی بل هو محیط بكل نوع من المعانی الفاضلة ۴۔

الزَّوْاۤیِٔ: فی الباب ما مختصره ان بعض اليهود قاله له صلى الله عليه وسلم انزل علينا كتابا بالعرفه والا جنناك بمثل ما تاتي به

فنزلت ۳۔

اجتلاف القلوب: فی الروح قرا ابن عامر ناء كجاء فقیل ذلك من باب القلب وقليل بمعنى نهض ای اسرع بصرف جانبہ وقيل معناه تناقل عن الشكر ۳۔

اللغزان: قوله ونابجانبه نوى عطفه عن طاعتنا واصله البعد المشاكلة المذهب والطريقة التي تشاكل حاله وما هو عليه فى نفس الامر وهو ماخوذ من الشكل ای المثل والنظير وفسر مجاهد بالطبيعة وروى ذلك عن ابن عباس على انها من شكلت الدابة اذا قيدتها لان الطبيعة على الانسان قاهر ۳۔ من الروح۔

النجوى: قوله من امر ربي متعلق بكائن اي حادث من امر ربي اي بامر ربي فمن للعلة كما فى الكبير بتخليق الله تعالى قوله لا ياتون جواب القسم ساد مسد الجزاء وليس هو الجزاء بدليل البات النون ۳۔

البلاغه: قوله ونابجانبه زاده مبالغة لان فيه تصويراً للاعراض فهو تمثيل فالجانب على ظاهره ۳ قوله لا ياتون بمثله فى الروح اوثر الاظهار على ايراد الضمير الراجع الى المثل المذكور احترازاً عن ان يتوهم ان له مثلاً معيناً۔

وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَكْبُوعًا ۝ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ
الْأَنْهَارَ خِلْفَهَا تَفْجِيرًا ۝ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا لِسْفًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ
مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ ۚ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ
إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۝ وَمَا صَنَعَ النَّاسُ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۝ قُلْ
لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَّتَشَوَّنُ مُطَاعِبِينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمُ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۝ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ ۚ وَمَنْ يَظْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ
دُونِهِ ۚ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُبْيًا ۚ وَبُكْمًا وَصُمًّا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ السَّعِيرُونَ ۝ قُلْ
ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا لَآئِنَّا لَبَعُوثُونَ ۚ خَلَقْنَا جَدِيدًا ۝ أَوَلَمْ
يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ
فِيهِ ۚ قَالُوا الظُّلُمُونَ إِلَّا كُفُورًا ۝ قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ۚ وَكَانَ

الإنسان قَتُورًا ۝

در یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم آپ پر ہرگز ایمان نہ لائیں گے جب تک آپ ہمارے لئے (مکہ کی) زمین سے کوئی چشمہ نہ جاری کر دیں یا خاص آپ کے لئے کھجور اور انگور کا باغ نہ ہو پھر اس باغ کے بیج بیج میں جگہ جگہ بہت سی نہریں آپ جاری کر دیں جیسا کہ آپ کہا کرتے ہیں آپ آسمان کے ٹکڑے ہم پر نہ گرا دیں یا آپ اللہ کو اور فرشتوں کو ہمارے سامنے لا کھڑا کر دیں یا آپ کے پاس کوئی سونے کا بنا ہوا گھرنہ ہو یا آپ آسمان پر (ہمارے سامنے) نہ چڑھ جاویں اور ہم تو آپ کے (آسمان پر) چڑھنے کا بھی کبھی باور نہ کریں جب تک کہ (وہاں سے) آپ ہمارے پاس ایک پوشتہ نہ لائیں جس کو ہم پڑھ بھی لیں آپ فرمادیجئے کہ سبحان اللہ میں بجز اس کے کہ آدمی ہوں مگر پیغمبر ہوں اور کیا ہوں اور جس وقت ان لوگوں کے پاس ہدایت پہنچ چکی اس وقت ان کو ایمان لانے سے بجز اس کے اور کوئی (قابل التفات) بات مانع نہیں ہوئی کہ انہوں نے کہا کیا اللہ تعالیٰ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے آپ فرمادیجئے کہ اگر زمین پر فرشتے (رہتے) ہوتے کہ اس میں چلتے بستے تو البتہ ہم ان پر آسمان سے فرشتے کو رسول بنا کر بھیجتے۔ آپ (اخیر بات) کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان کافی گواہ ہے (کیونکہ) وہ اپنے بندوں کو خوب جانتا ہے خوب دیکھتا ہے اور اللہ جس کو راہ پر لائے وہی راہ پر

آتا ہے اور جس کو وہ بے راہ کر دے تو خدا کے سوا آپ کسی کو بھی ایسوں کا مددگار نہ پاویں گے اور ہم قیامت کے روز ان کو اندھا گونگا بہرا کر کے منہ کے بل چلائیں گے پھر ان کا ٹھکانا (دوزخ) ہے وہ جب ذرا دمھی ہونے لگے گی تب ہی ان کے لئے اور زیادہ بھڑکادیں گے۔ یہ ہے ان کی سزا اس سبب سے کہ انہوں نے ہماری آیتوں کا انکار کیا تھا کہ جب ہم ہڈیاں اور بالکل ریزہ ریزہ ہو جاویں گے تو کیا ہم از سر نو پیدا کر کے (قبروں سے) اٹھائے جاویں گے کیا ان لوگوں کو اتنا معلوم نہیں کہ جس اللہ نے آسمان اور آسمان اور زمین پیدا کئے وہ اس بات پر بدرجہ اولیٰ قادر ہے کہ وہ ان جیسے آدمی دوبار پیدا کر دے اور ان کے لئے ایک میعاد معین کر رکھی ہے کہ اس میں ذرہ بھی شک نہیں اس پر بھی بے انصاف لوگ بے انکار کئے نہ رہے۔ آپ فرما دیجیے کہ اگر تم لوگ میرے رب کی رحمت (یعنی نبوت) کے خزانوں (یعنی کمالات) کے مختار ہوتے تو اس صورت میں تم اس کے خرچ کرنے کے اندیشہ سے ضرور ہاتھ روک لیتے اور آدمی ہے بڑا تنگ دل۔

تَفْسِيرُ لَيْلِي: آگے بھی تقریر رسالت کے لئے مشرکین کے ایک شبہ متعلقہ نبوت کا جواب ہے کہ انہوں نے محض براہ عناد کچھ بے سرو پا فرمائشیں کی تھیں اس شبہ کو آیت میں دفع کیا گیا ہے اخوجه ابن جربو عن ابن عباس كذا في اللباب اور اوپر بھی تقریر رسالت کا مضمون تھا۔

جواب اقتراح معاندین ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَهُمْ (باوجود اس کے کہ اعجاز قرآن سے آپ کی نبوت ثابت ہو چکی ایمان نہیں لاتے بلکہ یوں) کہتے ہیں کہ ہم آپ پر ہرگز ایمان نہ لاویں گے جب تک آپ ہمارے لئے (مکہ کی) زمین سے کوئی چشمہ نہ جاری کر دیں یا خاص آپ کے لئے کھجور اور انگوروں کا کوئی باغ نہ ہو پھر اس باغ کے بیج بیج میں جگہ جگہ بہت سی نہریں آپ جاری کر دیں یا جیسا آپ کہا کرتے ہیں آپ آسمان کے ٹکڑے ہم پر نہ گرا دیں (جیسا آیت میں ہے: اِنْ تَشَاءُ نُخِطُّ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نَسْقُطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ [الس: ۹]) یا آپ اللہ کو اور فرشتوں کو (ہمارے) سامنے نہ لا کھڑا کر دیں (کہ ہم کھلم کھلا دیکھ لیں) یا آپ کے پاس کوئی سونے کا بنا ہوا گھر ہونہ ہو یا آپ آسمان پر (ہمارے سامنے) نہ چڑھ جاویں اور ہم تو آپ کے (آسمان پر) چڑھنے کا کبھی یقین نہ کریں جب تک کہ (وہاں سے) آپ ہمارے پاس ایک نوشتہ نہ لاویں جس کو ہم پڑھ بھی لیں (وراس میں آپ کے آسمان پر پہنچنے کی تصدیق بطور رسید لکھی ہوئی ہو) آپ (ان سب خرافات کے جواب میں) فرما دیجئے کہ سبحان اللہ میں بجز اس کے کہ آدمی ہوں (مگر) پیغمبر ہوں اور کیا ہوں (کہ ان فرمائشوں کا پورا کرنا میری قدرت میں ہو۔ پس بشریت کہ بالذات عجز کو مقتضی ہے تحقق ہے اور بالعرض قدرت کو کوئی امر مقتضی نہیں اور رسالت گو میری صفت ہے مگر وہ اس کو مقتضی نہیں اور اگر اس کو مقتضی کہا جاوے تو محض غلط ہے کیونکہ اس کا مقتضا صرف اس قدر ہے کہ کوئی دلیل صحیح سالم عن المعارض اس پر قائم ہو سو اس کو بارہا تم لوگوں کے سامنے پیش کر چکا ہوں اور اب تک اس پر کوئی قدح نہیں کیا گیا اس لئے بالعرض قدرت کو بھی کوئی امر مقتضی نہ رہا پس ان آیت کو بشر یا رسول سے تو کوئی تعلق نہ رہا اب یہ گیا یہ امر کہ حق تعالیٰ بوجود عدم ضرورت کے ظاہر کر دیں سو اس کی حکمت کو وہ جانیں کسی کو اس فرمائش کا حق نہیں چنانچہ بعض حکمتیں معلوم بھی ہو گئی ہیں کہ فرمائش کے پورا ہونے پر ایمان نہ لاتے تو اتصال ہی ہو جاتا جیسا کئی بار گزر چکا ہے)۔ لَيْلِي: اوپر بعض شبہات متعلقہ رسالت کا جواب تھا آگے بھی بعض شبہات متعلقہ رسالت کا جواب ہے وہ شبہ یہ تھا کہ رسول بشر نہ ہونا چاہئے۔ فرشتہ ہونا چاہئے جو اب کا حاصل یہ ہے کہ رسول اور مرسل الہیم میں مناسبت ضروری ہے اگر مرسل الہیم فرشتے ہوتے تو رسول بھی فرشتہ ہوتا جب کہ مرسل الہیم بشر ہیں تو رسول بھی بشر ہونا چاہئے۔

جواب بعض شبہات متعلقہ رسالت ﴿وَمَا مَنَعَهُ النَّاسُ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَنُرَلِّئَهُنَّ عَذَابَ الْآسَاءِ مَلَكَاتٌ سَوَاءٌ (اور جس وقت ان لوگوں کے پاس ہدایت (یعنی دلیل صحیح رسالت کی مثل اعجاز قرآن کے) پہنچ چکی (جس کا مقتضایہ تھا کہ ایمان لے آتے) اس وقت ان کو ایمان لانے سے بجز اس کے اور کوئی (قابل التفات) بات مانع نہیں ہوئی کہ انہوں نے (بشریت اور رسالت میں تانی سمجھی جس کے سبب یہ) کہا کیا اللہ تعالیٰ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے (یعنی ایسا نہیں ہو سکتا) آپ (جواب میں ہماری طرف سے) فرما دیجئے کہ اگر زمین پر فرشتے (رہتے) ہوتے کہ اس میں (مثل دیگر سكان الارض کے) چلتے بیٹے (اور بمقتضائے حکمت و تبدیل خاصیت ملکیت آسمانوں پر نہ جاتے) تو البتہ ہم ان پر آسمان سے فرشتہ رسول بنا کر بھیجتے: اگر وسوسہ ہو کہ جب مناسبت کی ضرورت سے مجاہد کی رعایت ہوئی تو پھر رسول کے پاس کہ بشر ہوتا ہے فرشتہ کیسے آتا ہے اور کیونکر فیض ہوتا ہے جو اب یہ ہے کہ رسول میں چونکہ شان ملکیت کی بھی ہوتی ہے اس لئے اس کو فرشتہ اور بشر دونوں سے مناسبت ہوتی ہے کہ فرشتہ سے وحی لے کر بشر کو پہنچادے۔ بخلاف عوام بشر کے ان میں شان ملکیت کی نہیں ہوتی اس لئے مجاہد شرط مناسبت ہے اور اگر یہ وسوسہ ہو کہ اگر فرشتہ آدمی کی شکل میں بن کر آ جاتا تو عوام کو بھی مناسبت ہو جاتی اس کے دو جواب ہیں ایک تو وہ جو کہ سورہ انعام کے رکوع اول کے آخر میں آیت: وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَمَجُّدًا ۝۱۶۱ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا ۖ جَعَلْنَاهُ رَجُلًا ۖ [الانعام: ۹] میں گزر چکا ہے دوسرا یہ کہ شکل بدلنے سے فرشتہ کی خاصیت نہیں بدلتی پھر بھی مناسبت نہ ہوتی اور اگر یہ وسوسہ ہو کہ آپ میں وصف جامعیت ہے اس لئے ان کو بھی آپ سے فیض ممکن ہے اور يَنْشُرُونَ مُظْمَظِينَ کی قید اس لئے لگائی کہ اگر ان کو عروج کی اجازت ہوتی تو ارسال رسول کی ضرورت نہ ہوتی۔ لَيْلِي: قُلْ لَيْسَ لِي مِنَ الْبَشَرِ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ میں رسالت کی دلیل قطعی کا

اور بعد کی آیتوں میں اس کے متعلق شبہات کے جوابوں کا بیان تھا چونکہ معاندین ان پر بھی نہیں مانے اس لئے آگے آخری خطاب اور اس کے ساتھ قیامت کے روز وعید عذاب اور اس کے ضمن میں قیامت کے متعلق شبہ کا جواب ارشاد ہے۔

جواب اخیر و وعید سعیر و اثبات یوم عسیر ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَأَيُّ الْفٰلِقِيْمُوْنَ اِلَّا كُفُوْرًا ﴿۱۵﴾ (جب یہ لوگ باوجود قیام ادلہ و دفع شبہات کے بھی نہیں مانتے تو) آپ (اخیر بات) کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان (کے اختلاف میں) کافی گواہ ہے (یعنی خدا جانتا ہے کہ میں واقع میں رسول ہوں تم نہیں مانتے مت مانو ایک روز بھگتو گے کیونکہ) وہ اپنے بندوں (کے احوال) کو خوب جانتا ہے خوب دیکھتا ہے (تمہارے عناد کو بھی دیکھتا جانتا ہے تم کو اس کی سزا دے گا) اور (واقعی بات یہ ہے کہ) اللہ جس کو راہ پر لاوے وہی راہ پر آتا ہے اور جس کو وہ بے راہ کر دے تو خدا کے سوا (جتنے ہیں جن کی مدد کا ان کو بھروسہ ہے ان میں سے) آپ کسی کو بھی ایسوں کا مددگار نہ پاویں گے (اور خدا کی مدد سے بوجہ کفر کے محروم رہے یعنی جب تک خدا کی طرف سے دستگیری نہ ہونے پر ہدایت ہو سکتی ہے نہ عذاب سے بچ سکتا ہے) نہ یہ لوگ باوجود اجتماع اسباب ہدایت کے بوجہ مخدول ہونے کے ہدایت تک نہ پہنچ سکے (اور ہم قیامت کے روز ان کو اندھا گونگا بہرا کر کے منہ کے بل چلائیں گے (پھر) ان کو ٹھکانا دوزخ ہے (اور وہاں کے شدت عذاب کی یہ کیفیت ہوگی کہ) وہ (یعنی اس کی آگ) جب ذرا دھیمی ہونے لگے گی تب ہی ہم ان کے لئے اور زیادہ بھڑکا دیں گے یہ ہے ان کی سزا اس سبب سے کہ انہوں نے ہماری آیتوں کا انکار کیا تھا اور یوں کہا تھا کہ کیا جب ہم ہڈیاں اور (ہڈیاں بھی کیسی کہ) بالکل ریزہ ریزہ ہو جاویں گے تو کیا ہم از سر نو پیدا کر کے (قبروں سے) اٹھائے جاویں گے کیا ان لوگوں کو اتنا معلوم نہیں کہ جس اللہ نے آسمان اور زمین پیدا کئے وہ اس بات پر (بدرجہ اولیٰ) قادر ہے کہ وہ ان جیسے آدمی دوبارہ پیدا کر دے اور (منکرین کو شاید یہ دوسرے ہو کہ ہزاروں مر گئے مگر اب تک یہ وعدہ بعثت عام کا پورا ہوا نہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) ان کے (دوبارہ پیدا کرنے کے) لئے ایک میعاد معین کر رکھی ہے کہ اس (میعاد کے آنے کے وقت دوبارہ پیدا کرنے) میں ذرا بھی شک نہیں اس پر بھی بے انصاف لوگ بے انکار کئے نہ رہے۔

ف: حدیث شخیں میں تصریح ہے کہ کفار منہ کے بل چلیں گے پس علی وجہہ ہم میں تو معنی مجازی یقیناً نہیں اور اسی کے قرینہ سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عُمَيَّاؤُوبِكُمْ اَوْصُمًا میں بھی مجاز نہیں جیسا دوسری آیت میں ہے: قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْ اَعْمٰی وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا [طہ: ۱۲۵] الخ۔ پھر دوسری آیتوں سے جو ان کا سمجھ بصر ہونا یا ان کا سراونچا ہونا معلوم ہوتا ہے جیسے: اَسْمِعْهُمْ وَاَبْصُرْ [مریم: ۳۸] مُقْنِعِيْ رُءُوْسِهِمْ [ابراہیم: ۴۳] اس میں متعدد جواب ہو سکتے ہیں لیکن اسل اور اقرب یہ ہے کہ عین حشر وقت ذلت کے لئے یہ حالت ہوگی بعد میں سمع و بصر واقع رؤس دوسری مصلحتوں سے مثل شدت خوف و حیرت وغیرہ کے واقع ہوگا اور بخلفہم کی جگہ يَخْلُقُ مِثْلَهُمْ اس لئے فرمایا کہ یہ خلق جدید ان کو اور تمام آدمیوں کو جو کہ ان مذکورین کے امثال ہیں بلکہ کل مخلوقات کو عام ہوگی یا مِثْلَهُمْ سے یہ مراد ہو من كان على صفتهم من الصغر والحقارة بالنسبة الى السموات والارض اور اس کے عموم میں یہ بھی داخل ہوں۔ (لِط: اوپر کفار کا آپ کی نبوت پر انکار کرنا اور عداوت رکھنا مذکور ہوا ہے آگے بطور تفریع کے فرماتے ہیں کہ اگر نبوت تمہارے اختیار میں ہوتی تم تو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نہ دیتے مگر وہ فضل خاص خدا کے ہاتھ میں ہے اس لئے تمہاری کراہت و عداوت مانع نہیں ہو سکتی نیز اس سے ان کے اس قول کا جواب بھی نکل آیا جو کہا کرتے تھے: وَقَالُوا لَوْلَا نَزَّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتِيْنَ عَظِيْمٍ [الزخرف: ۳۱] جس کا جواب اس جگہ ان لفظوں میں دیا ہے اَهُمْ يَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّكَ [الزخرف: ۳۲] پس دونوں آیتوں کا مضمون قریب قریب ہو گیا چنانچہ یہاں بھی لفظ رحمت مذکور ہے جس کی تفسیر نبوت ہے۔

موکول نبودن عطائے نبوت بعبادہم ﴿قُلْ لَّوْاَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ خَزَايِنَ رَحْمَةِ رَبِّيْٓ اِذَا لَمْ تَسْئَلُوْهُ خَشِيَةَ الْاِنْفَاقِ وَكَانَ الْاِنْسَانُ قَتُوْرًا﴾۔ آپ فرمادے کہ اگر تم لوگ میرے رب کی رحمت (یعنی نبوت) کے خزانوں (یعنی کمالات) کے مختار ہوتے (کہ) جس کو چاہتے دیتے جس کو نہ چاہتے نہ دیتے جیسا تمہارے بے جا حکامات سے مترشح ہوتا ہے مثلاً یہ کہنا: لَوْلَا نَزَّلَ [الزخرف: ۳۱] الخ اور مثلاً اقتراح آیات اور مثلاً دعویٰ منافات بشریت و نبوت) تو اس صورت میں تم (اس کے) خرچ کرنے کے اندیشہ سے ضرور ہاتھ روک لیتے (کبھی بھی کسی کو نہ دیتے باوجودیکہ وہ چیز ایسی ہوتی کہ دینے سے بھی نہ گھٹتی مگر خود اس کے دینے ہی کو مثل خرچ کرنے کے سمجھ کر کسی کو بھی نہ دیتے جیسے بعض لوگ علم کی بات غایت بخل سے نہیں بتلایا کرتے) اور آدمی ہے بڑا تنگ دل (کہ ایسی نہ گھٹنے والی چیز کے عطا کرنے سے بھی دریغ کرتا ہے جس کی وجہ بخل عداوت نبویہ کے ساتھ یہ بھی شاید ہوئی کہ اگر کسی کو نبی بنا لیا تو پھر پابندی احکام کرنا پڑے گی جیسے اتفاق کر کے کسی کو بادشاہ قرار دے لینے پر یہی امر مرتب ہوتا ہے)۔ **ف:** یہ تفسیر مواہب البیہ سے ہے اور مقام کے ساتھ نہایت چسپاں ہے اس میں نبوت کو رحمت کے ساتھ تعبیر کرنا ایسا ہوگا جیسا بالا جماع آیت: اَهُمْ يَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّكَ [الزخرف: ۳۲] میں تعبیر کیا گیا ہے اور اعطائے نبوت کا انفاق کہنا ایسا ہوگا جیسا بعض مفسرین نے مِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنْفِقُوْنَ [البقرہ: ۳] میں انفاق کی تفسیر اضافة النوار سے کی ہے۔

زَجْرِهِمْ مَسْأَلًا سَأَلَكَ: قوله تعالى: وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ الْخ: اس میں مذمت ہے طلب خوارق کی قولہ تعالیٰ: قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْخ: اس میں تصریح ہے کہ مقبولین کو یہ قدرت نہیں کہ جو ان سے درخواست کی جاوے وہ اس کو پورا کر دیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ الْخ: وجہ اس حکم کی معلم و محتمل میں مناسبت کا شرط ہوتا ہے اور اس شرط کی رعایت قوم میں معروف ہے قولہ تعالیٰ: كَلَّمَا حَبَّتْ زُدُّهُمْ الْخ: اس میں اس قول کا رد ہے جو بعض کی طرف منسوب ہے کہ مدت طویلہ کے بعد عذاب نار منقطع ہو جائے گا۔ قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تَمْلِكُونَ الْخ: اس میں اشارہ ہے اس شخص کی مذمت کی طرف جو طریق کو طالبین سے چھپاتے ہیں اور وہ طریق کی حقیقت ان چند ملفوظات کو سمجھتے ہیں جو اپنے مشائخ سے سن لئے ہیں ان کو خدا جانے کیا خزانوں و دفائن سمجھتے البتہ علوم کشفیہ جزو طریق نہیں ان کو ظاہر نہ کرنا چاہئے ۱۲۔

مَلِكًا قَائِلًا التَّجْمِينًا: ۱۔ قولہ فی الارض مکہ بدلیل اسباب النزول ۳۔ ۲۔ قولہ فی حتی تفجر لنا جاری کر دیں فی الروح ہو من باب نصر للتعدی و قرء بعضهم تفجر من التفعیل و وجه ظاهر ۳۔ ۳۔ قولہ فی تفجیرا جگہ جگہ مفہوم من المفعول المطلق للتکثیر ۳۔ ۲۔ قولہ فی ما منع الناس قائل التفات اشاره الی جواب سوال انه هو انه ما معنی الحصر مع انه كان لهم شبهات شتى و الجواب ان الحصر باعتبار معظم الموانع ولا محذور فی تعدد المعظم فلا یرد انه کیف یصح هذا الحصر مع الحصر الآخر فی قولہ تعالیٰ و ما منع الناس ان یومنوا اذ جاءهم الهدی و یستغفروا ربهم الا ان تاتیهم سنة الاولین الخ ۳۔ ۵۔ قولہ فی الا ان قالوا بشریت اور رسالت الخ اشاره الی ان المانع هو الاعتقاد المستتب لهذا القول كما هو الظاهر ۶۔ قولہ فی قل لو كان ہمارى طرف سے بقربنة لنزلنا فان بعض الاجوبة حکایة عن الله تعالیٰ و بعضها عن نفسه كما فی الآیة التی تلیہما من قولہ قل کفی بالله شهیدا بینی و بینکم الخ ۳۔ ۷۔ قولہ فی نحشر جلائیں گے ہو ترجمہ بالحاصل لان اصله الجمع ولما كان هذا الجمع بعد الامشاء صح تفسیره به ۳۔ ۸۔ قولہ فی اولم یروا معلوم اشاره الی ان الرؤیة علمیة ۳۔ ۹۔ قولہ فی ان یخلق دوباره لان الکلام فی الخلق جدید ۳۔ ۱۰۔ قولہ قبل و جعل بعث عام قید به لان بعض الموتى قد احياهم الله تعالیٰ معجزة لانبیائه ۳۔ ۱۱۔ قولہ فی خشیة الانفاق خرج الخ هذا من المواهب و فیہ من المبالغة ما لا ینحصر فی انفاق مخوفا منه و بعضهم قدر المضاف اى خشیة عاقبتہ الانفاق وهو النفاق و المعنی ظاهر ۳۔ ۱۲۔ قولہ فی ف مواهب و فسرہا بعضهم بالمعانی اللغویة فیکون حاصل المرام مع اعتبار الربط بما قبل ان اظهار المقترحات اما للدلالة علی النبوة فجوابه ما مر فی قولہ هل كنت الا بشرا رسولا و اما الاتساع الارزاق فجوابه علی ما ذکر ههنا ان الاتساع لا یکون حسب قانون التمدن الا بان یعاون بعضهم بعضا و هؤلاء لہم ما كانوا یعاونوا فانفتحت هذه الفائدة ایضا فكان اظهار المقترحات عبثا محضاً ۳۔

اللَّخَائِنَ: قولہ ینبوع من نبع الماء کیعوب فالباء زائدة للمبالغة ۳۔

النَّجْوَى: قولہ کسفا حال ۳۔ قولہ ملکا رسولا ملکا حال مقدمة من رسول وهو مفعول بعث ۳۔

السَّلَامَةَ: قولہ الا ان قالوا و النکتة فی التعبير عن الاعتقاد بالقول الاشارة الی انه لفظ محض لا معنی له ۳۔ قولہ نحشرهم فیہ التفات قولہ قادر الی جعل فی قولہ قادر دلالة علی الامکان و فی قولہ جعل دلالت علی الوقوع و علیہ بلغ التفرع بقوله فابی غاية الاستحسان ۳۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَمَسَّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ۝

قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَمَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ إِفْرِعُونَ مُتَبَوِّرًا ۝ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِرَهُمْ

مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ۝ وَقُلْنَا مَنْ بَعْدَهُ لَبَنِيُّ إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ

جُنَّابِكُمْ لَفِيضًا ۝ وَيَالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى

النَّاسِ عَلَىٰ مَكْثٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا ۝ قُلْ أَمْثَلُكُمْ قُلُوبُهُمْ أَمْثَلُكُمْ قُلُوبُهُمْ أَمْثَلُكُمْ قُلُوبُهُمْ أَمْثَلُكُمْ قُلُوبُهُمْ

لِلَّذِقَانِ سَجْدًا ۝ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۝ وَيَخْرُونَ لِلَّذِقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ۝

قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرِّحْمٰنَ ۙ اٰیٰمًا تَدْعُوْا فَاِنَّهٗ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰی ۗ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلٰتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا وَابْتَغِ
بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيْلًا ﴿۱۰﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَّلَمْ يَكُنْ لَهٗ شَرِيْكٌ فِی الْمُلْكِ وَّلَمْ يَكُنْ لَهٗ وِیْلٌ

مِنَ الدِّیْنِ وَكَبْرَهٗ تَكْبِيْرًا ﴿۱۱﴾

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کھلے ہوئے نو معجزے دیئے جب کہ وہ بنی اسرائیل کے پاس آئے تھے سو آپ بنی اسرائیل سے پوچھ دیکھئے اور فرعون نے ان سے کہا کہ اے موسیٰ میرے خیال میں تم پر ضرور کسی نے جادو کر دیا ہے موسیٰ نے فرمایا تو (دل میں) خوب جانتا ہے کہ یہ عجائبات خاص آسمان کے پروردگار نے بھیجے ہیں جو کہ بصیرت کے لئے کافی ذرائع ہیں اور میرے خیال میں ضرور تیری کم بختی کے دن آگئے ہیں پھر اس نے چاہا کہ بنی اسرائیل کا اس سرزمین سے قدم اکھاڑ دے سو ہم نے ان (بنی) کو اور جو اس کے ساتھ تھے سب کو غرق کر دیا اور اس کے بعد ہم نے بنی اسرائیل کو کہہ دیا کہ (اب) تم اس سرزمین میں رہو سو پھر جب آخرت کا وعدہ آجائے گا تو ہم سب کو جمع کر کے لا حاضر کریں گے اور ہم نے اس قرآن کو راستی ہی کے ساتھ نازل کیا اور وہ راستی ہی کے ساتھ نازل ہو گیا اور ہم نے آپ کو صرف خوشی منانے اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے اور قرآن میں ہم نے جا بجا فصل رکھا تاکہ اس کو لوگوں کے سامنے ظہر ظہر کر پڑھیں اور ہم نے اس کو اتارنے میں تدریجاً اتارا۔ کہہ دیجئے کہ تم اس قرآن پر خواہ ایمان نہ لاؤ جن لوگوں کو قرآن سے علم دیا گیا تھا یہ قرآن جب ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو ٹھوڑیوں کے بل گر پڑتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارا رب (وعدہ ظہانی سے) پاک ہے بے شک ہمارے رب کا وعدہ ضرور پورا ہی ہوتا اور ٹھوڑیوں کے بل گرتے ہیں روتے ہوئے اور یہ قرآن ان کا خشوع اور بڑھادیتا ہے۔ آپ فرما دیجئے کہ خواہ اللہ کہہ کر پکارو یا رخصن کہہ کر پکارو جس نام سے بھی پکارو گے سو اس کے بہت اچھے اچھے نام ہیں اور اپنی نماز میں نہ تو بہت پکار کر پڑھئے اور نہ بالکل چپکے چپکے ہی پڑھئے اور ان دونوں کے درمیان ایک طریقہ اختیار کر لیجئے اور کہہ دیجئے کہ تمام خوبیاں اسی اللہ پاک کے لئے (خاص) ہیں جو نہ اولاد رکھتا ہے اور نہ اس کا کوئی سلطنت میں شریک ہے اور نہ کمزوری کی وجہ سے اس کا کوئی مددگار ہے اور اس کی خوب بڑائیاں بیان کیا کیجئے۔ ﴿۱۱﴾

تفسیر لفظ: اوپر رسالت محمدیہ اور دلیل رسالت یعنی اعجاز قرآن کا اثبات اور کفار کا بیان تھا آگے بطور تطہیر کے رسالت موسویہ اور معجزات موسویہ کا ذکر اور عناد فرعون کا بیان ہے جس سے آیات مقررہ کے عدم ظہور کی حکمت بھی مفہوم ہوگئی کہ یہ مثل فرعون کے ضرور انکار کرتے اور مستوجب عذاب ہوتے اور تسلیہ کے لئے عناد فرعون کا اور صبر بنی اسرائیل کا انجام مذکور ہوتا ہے تاکہ ان معاندین کے انجام کو اس پر قیاس کر لیا جاوے اور مسلمانوں کو استقلال سہل ہو اور نظیر مذکورہ کا بیان کر کے آیت: وَبِالْحَقِّ اَنْزَلْنَاهُ الْبَحْیٰ سے پھر اصلی مدعا یعنی تحقیق رسالت و دلیل رسالت کی طرف عود ہے اور قُلْ اٰمِنُوْا الْبَحْیٰ میں تسلیہ کے لئے عدم مبالغہ کی تصریح ہے پس تمام تر کلام سے مقصود تحقیق رسالت ہے۔

تحقیق رسالت ☆ وَقَدْ اَتَيْنَا مُؤْمِنِيْ سَبْعَ اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ فَمَنْ لَّمْ يَشْكُرْ اِلٰهِيْ سَوَآءٌ لِّهٖ اِسْرَآءِيْلٌ (الی قولہ تعالیٰ) وَيَزِيْدُهُمْ خُشُوْعًا ﴿۱۱﴾ اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کھلے ہوئے نو معجزے دیئے (جن کا ذکر پارہ ۱۰م کے رکوع ششم آیت اول میں ہے) جب کہ وہ بنی اسرائیل کے پاس آئے تھے سو آپ بنی اسرائیل سے (بھی) چاہے) پوچھ دیکھئے (اور چونکہ آپ فرعون کی طرف بھی بھیجے گئے تھے اور فرعون و آل فرعون کے ایمان نہ لانے سے وہ عجائبات ظاہر ہوئے تھے اس لئے موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو دوبارہ ایمان لانے کے لئے یاد دہانی کی اور ان آیات بینہ سے ڈرایا) تو فرعون نے ان سے کہا کہ اے موسیٰ میرے خیال میں تو ضرور تم پر کسی نے جادو کر دیا (جس سے تمہاری عقل مخلوط ہوگئی کہ ایسی بھکی بھکی باتیں کرتے ہو) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا تو (دل میں) خوب جانتا ہے (گو عار) کی وجہ سے زبان سے اقرار نہیں کرتا) کہ یہ عجائبات خاص آسمان اور زمین کے پروردگار ہی نے بھیجے ہیں جو کہ بصیرت کے لئے (کافی) ذرائع ہیں اور میرے خیال میں ضرور تیری کم بختی کے دن آگئے ہیں (اور یا تو فرعون کی یہ حالت تھی کہ موسیٰ علیہ السلام کی درخواست پر بھی بنی اسرائیل کو مصر سے جانے کی اجازت نہ دیتا تھا اور) پھر (یہ ہوا کہ) اس نے (اس احتمال سے کہ کہیں بنی اسرائیل موسیٰ علیہ السلام کے اثر سے قوت نہ پکڑ جاوے خود ہی) چاہا کہ بنی اسرائیل کا اس سرزمین سے قدم اکھاڑ دے (یعنی ان کو شہر بدر کر دے) سو ہم نے (قبل اس کے کہ وہ کامیاب ہو خود) اس (بنی) کو اور جو اس کے ساتھ تھے سب کو غرق کر دیا اور اس (کے غرق کرنے) کے بعد ہم نے بنی اسرائیل کو کہہ دیا کہ (اب) تم اس سرزمین (کے جہاں سے تم کو نکالنا چاہتا تھا مالک ہو تم ہی اس) میں رہو سو (خواہاں القیوہ یا بالفعل مگر یہ مالکیت حیات دنیا تک ہے پھر جب آخرت کا وعدہ آ جاوے گا تو ہم سب کو جمع کر کے (قیامت کے میدان میں مملوکانہ مخلومانہ) لا حاضر کریں گے اور) (جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو معجزے دیئے اسی طرح آپ کو معجزے دیئے جن میں عظیم الشان معجزہ قرآن ہے کہ) ہم نے اس قرآن کو راستی ہی کے ساتھ نازل کیا ہے اور وہ راستی ہی کے ساتھ (آپ پر) نازل ہو گیا (یعنی جیسا کہ کتاب کے پاس سے چلا تھا اسی طرح مکتوب الیہ تک پہنچ گیا اور درمیان میں کوئی تغیر و تبدل و تصرف نہیں ہوا پس سرتاسر راستی ہی راستی ہے) اور (جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو ظہر بنایا تھا اور ہدایت ان کے اختیار میں نہ تھی اسی طرح)

ہم نے آپ کو (بھی) صرف (ایمان پر ثواب کی) خوشی سنانے والا اور (کفر پر عذاب سے) ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے (اگر کوئی ایمان نہ لاوے کچھ غم نہ کیجئے) اور قرآن (میں صفت راستی کی ساتھ بمتھمائے رحمت اور بھی ایسے صفات کی رعایت کی گئی ہے کہ اس سے ہدایت زیادہ آسان ہو چنانچہ ایک تو یہ کہ اس میں ہم نے (آیات وغیرہ کا) جا بجا فصل رکھا تاکہ آپ اس کو لوگوں کے سامنے ٹھہر ٹھہر کر پڑھیں (جس میں وہ اچھی طرح سمجھ سکیں کیونکہ تقریر طویل مسلسل بعض اوقات ضبط میں نہیں آتی) اور (دوسرے یہ کہ) ہم نے اس کو اتارنے میں بھی (حسب واقعات) تدریجاً اتارا (تاکہ معانی کا خوب انکشاف ہو اب ان سب امور کا مقتضایہ تھا کہ یہ لوگ ایمان لے آتے لیکن اس پر بھی ایمان نہ لاویں تو آپ کچھ پرواہ نہ کیجئے بلکہ صاف) کہہ دیجئے کہ تم اس قرآن پر خواہ ایمان لاؤ یا نہ لاؤ (مجھ کو کوئی پرواہ نہیں دو وجہ سے اول تو یہ کہ میرا کیا ضرر کیا۔ دوسرے یہ کہ تم ایمان نہ لائے تو کیا ہو اور دوسرے لوگ ایمان لے آئے چنانچہ) جن لوگوں کو قرآن (کے نزول) سے پہلے (دین کا) علم دیا گیا تھا (یعنی منصف علمائے اہل کتاب) یہ قرآن جب ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو ٹھوڑیوں کے بل سجدہ میں گر پڑتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارا رب (وعدہ خلافی سے) پاک ہے بیشک ہمارے رب کا وعدہ ضرور پورا ہی ہوتا ہے (سو جس کتاب کا جس نبی پر نازل کرنے کا وعدہ کتب سابقہ میں کیا تھا اس کو پورا فرمادیا) اور ٹھوڑیوں کے بل (جو) گرتے ہیں (تو) روتے ہوئے (گرتے ہیں) اور یہ قرآن (یعنی اس کا سننا) ان کا (دلی) خشوع اور بڑھادیتا ہے (کیونکہ ظاہر و باطن کا توافق کیفیت کو قوی کر دیتا ہے) یہ سجدہ میں گرنا بطور شکر کے ہے کہ وعدہ مندرجہ کتب سابقہ پورا ہوا یا تعظیم و اجلال کے لئے ہے کہ قرآن سن کر ہیبت طاری ہوتی ہے یا مجازاً کناہیہ ہے کمال انقیاد و خشوع سے اور سجدہ چہرے کے بل ہوتا ہے مگر ٹھوڑی کے بل کہنا مباغذ کے لئے ہے کہ اپنے چہرے کو زمین اور خاک سے اس قدر لگائے دیتے ہیں کہ ٹھوڑی لگنے کے قریب ہو جاتی ہے اور ترمذی کی حدیث میں یہود کا آپ سے تسبیح آیات سے سوال کرنا اور جواب میں احکام بیان فرمان مذکور ہے لیکن آیت میں اس کا مراد لینا سیاق کلام سے بعید ہے کہ ظاہراً کلام معجزات میں ہے پس معنی حدیث کے احقر کے نزدیک یہ ہیں کہ آپ نے ان معجزات کو بیان کر کے بطور زیادت علی الجواب کے احکام بھی بیان کر دیئے راوی نے احکام کو مہتمم بالشان سمجھ کر معجزات کا مضمون کلام سے حذف کر دیا واللہ اعلم اور مشہوراً کہنا اگر لہجہ شفقت میں ہو تو قول لین کے خلاف نہیں ہے اور چونکہ موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے متبوع رہے اس لئے اذ جاءہم میں بنی اسرائیل کی تخصیص کی۔ لفظ: اوپر آیات متعددہ میں توحید کی تقریر تھی آگے ختم سورت پر پھر اس کے متعلق بعض تحقیقات و بعض تعلیمات ہیں اور چونکہ سورت کے افتتاح میں بھی باری تعالیٰ کی تنزیہ پر دلالت تھی پس اس کا اختتام پر ہونا لطافت و حسن مراعات کو دو بالا کر دیتا ہے اور ان آیات کے اسباب نزول یہ قسے ہیں۔

اول: آپ نے ایک روز دعا میں یا اللہ یا رحمن فرمایا مشرکین نے اعتراض کیا کہ ہم کو تو دو معبودوں کے پکارنے سے منع کرتے ہیں اور خود دو معبودوں کو پکارتے ہیں اس پر یہ نازل ہوا: قُلْ ادْعُوا اللّٰهَ الخ۔

دوم: آپ نماز میں ذرا بلند آواز سے قرآن پڑھتے تو مشرکین قرآن اور حق تعالیٰ اور جبریل علیہ السلام کی شان میں گستاخی کرتے ہیں اس پر یہ نازل ہوا وَلَا تَجْهَرُ الخ۔

سوم: یہود و نصاریٰ اللہ کی اولاد قرار دیتے تھے اور عرب شرک کرتے تھے اور صابون اور جوس کہتے تھے کہ اگر اللہ کے مخصوصین نہ ہوں تو نعوذ باللہ اس کی قدر کم ہو جاوے اس پر یہ نازل ہوا: وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ كَمَا فِي الْبَابِ بِمَا سَأَلْتُمْ مِنْهُ۔

تحقیق و تعلیم توحید ☆ قُلْ ادْعُوا اللّٰهَ اَوْ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَذٰلِكَ نُكَلِّمُ الْبٰرِئِیْنَ ﴿۱۴﴾ آپ فرمادیں کہ خواہ اللہ کہہ کر پکارو یا رحمن کہہ کر پکارو جس نام سے بھی پکارو گے سو (بہتر ہے کیونکہ) اس کے بہت سے اچھے اچھے نام ہیں (اور اس میں شرک سے کوئی علاقہ نہیں کیونکہ سبھی تو ایک ہی ہے اسماء متعددہ ہیں شرک جب ہوتا جب سبھی دوسرا ہوتا) اور اپنی جبری نماز تیں نہ تو بہت پکار کر پڑھئے (کہ سن سن کر مشرکین خرافات کہیں اور قلب نماز میں مشوش ہو) اور نہ بالکل ہی چپکے چپکے پڑھئے (کہ نمازیوں کو بھی نہ سنائی دے کیونکہ ان کی تعلیم دینے میں کمی پڑتی ہے) اور دونوں کے درمیان ایک (متوسط) طریقہ اختیار کر لیجئے (کہ منفعت بھی فوت نہ ہو اور حضرت بھی مرتب نہ ہو) اور (کفار پر رد کرنے کے لئے علی الاعلان) کہہ دیجئے کہ تمام خوبیاں اسی اللہ (پاک) کے لئے (خاص) ہیں جو نہ اولاد رکھتا ہے اور نہ اس کا کوئی سلطنت میں شریک ہے اور نہ کمزوری کی وجہ سے اس کا کوئی مددگار ہے اور اس کی خوب بڑائیاں بیان کیا کیجئے (اس میں سب عقائد قصہ سوم کا ابطال ہو گیا) بندہ نے جو نماز میں جبری کی قید لگائی وہ اس کی ظاہر ہے کہ اس میں جبر سے احتمال مشرکین کے سننے اور بکنے کا تھا اور لَا تَجْهَرُ کی توضیح میں جو احقر نے کہا ہے کہ قلب نماز میں مشوش ہو جاوے اس کی یہ ہے کہ تبلیغ کے وقت اس ضرر کا اعتبار نہیں کیونکہ وہاں بدوں اسماع کے غرض حاصل نہیں ہوتی پس ضروری ہو اور ضرورت کے لئے اس ضرر کا تحمل کیا جاوے گا بخلاف صلوة کے کہ یہاں اسماع سے غرض یعنی حضور قلب ہوتا ہے اس لئے منع کیا گیا۔

لطیفہ: جس سے مخلوق کو کسی قدر قوت پہنچا کرتی ہے وہ کبھی تو اپنے سے چھوٹا ہوتا ہے جیسے اولاد اور کبھی مساوی ہوتا ہے جیسے شریک اور کبھی بڑا ہوتا ہے جیسے ناصر

وحامی حق تعالیٰ نے بتدریج تینوں کی نفی فرمادی کیونکہ یہاں مقسم ہی نہیں یعنی وہ خود ایسے قوی ہیں کہ کسی سے قوت حاصل کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔
لطیفہ ۱۰: سورت کو تسبیح سے شروع کیا اور تحمید و تکبیر پر ختم کیا پس سبحان اللہ والحمد لله واللہ اکبر کے معانی پر فاتحہ اور خاتمہ ہوا واللہ اعلم وسبحان اللہ والحمد لله واللہ اکبر علی ما وفقنی لاتمام تفسیر سورة الاسراء لیوم الاثنين سادس رجب ۳۲۳ھ جری ویلیہ انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر سورة الكهف واللہ المستعان وعلیہ التکلان فقط۔

زَجْمٌ مِّسَالٌ لِّلْمَسْأَلِ: قولہ تعالیٰ: وَلَا تَلْطَلُّكَ يَفْرَعُونَ مَثْبُورًا ۝ اس میں دلالت ہے کہ جو بترکی بہ ترکی دینا جب کہ تسامع و رعایت میں کوئی مصلحت نہ ہو کرم اور کمال اخلاق کے معانی نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: يَخْرُجُونَ لِلْذَّقَانِ الخ اس میں خشیت حق سے رونے کی فضیلت ہے۔

مَلُوقًا شِئًا لِّلرَّجْعِ: ۱۔ قولہ فی اذ جاء هم جبکہ الخ مقدمات علی ترجمہ فسنل اشارة الى تعلق اذ بآيتنا وكون فسنل جملة معترضة للتقرير والتاكيد ۲۔ قولہ قبل فقال له فرعون دوباره لانه لم تقع هذه الايات اذ جاءه موسى اول مرة ۳۔ قولہ فی اسكنوا بالقوة يا بائعنا اشارة الى الاختلاف بين دخولهم مصر بعد غرقه نعم لا شك في التمكن من السكنى وهذا هو المراد بالقوة وفسر الارض بعضهم بالشام واره بعيدا ۳۔ قولہ فی فرقناه آيات الخ لم اراه يغرى واخذنه من قول ابن عباس آية آية انزل وقول ابى بن كعب بيناه وقرأ الاول مثقلا والثاني مخففا كذا في الدر المنثور ۳۔ قولہ فی يخرون الثاني گرتے ہیں اشارة الى ان فائدة التكرير تقييد الاول البكاء والخشوع ۳۔ قولہ فی تدعوا جس نام سے الخ اشارة الى ما قال الزمخشري انه بمعنى التسمية لا بمعنى النداء وهو يتعدى الى مفعولين تقول دعوته زيدا ثم يترك احدهما استغناء عنه فتقول دعوت زيدا ۳۔ قولہ فی صلاتك نماز میں علی توجيہین اما ان يكون المراد بالصلوة القراءة واما ان يقدر المضاف اى بقراءة صلاتك ۳۔

اللَّخَائِنَ: قولہ مَثْبُورًا من الثبور الهلاك ۳ قولہ لفيها جميعا كذا في الروح عن ابن عباس الخ قولہ للذقان اللام قيل للاختصاص وقيل بمعنى على ۳۔

النَّحْوِ: قولہ فسنل الفاء للاعتراض كما في قولهم زيد فاعلم فقيه ۳ قولہ قرأنا عامله مقدر اى فرقنا ۳۔ قولہ اياما اسم شرط جازم منصوب به تدعوا و جازم له فهو عامل ومعمول من جهتين وكلمة من في قوله من الذل تعليلية ۳۔



سورۃ الکہف ۱۸ مکیہ ۶۹
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
آیتھا ۱۱۰
رکوعھا ۱۲

اس میں ۱۱۰ آیات اور ۱۲ رکوع ہیں

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں

سورۃ کہف مکہ میں نازل ہوئی

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْكِتٰبَ وَلَمْ یَجْعَلْ لَّهٗ عِوَجًا ۙ قَیْمًا لِّیُنذِرَ بَاسًا شَدِیْدًا مِّنْ لَّدُنْهُ
وَّیُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِیْنَ الَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ اَنْ لَّهُمْ اَجْرًا حَسَنًا ۙ مَا كَثِیْرٌ فِیْهِ اَبْدًا ۙ وَیُنذِرَ
الَّذِیْنَ قَالُوْا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا ۙ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ۙ وَ لَا لِابَائِهِمْ ط كَبُرَتْ کَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ
اَفْوَاهِهِمْ ۙ اِنْ یَقُوْلُوْنَ اِلَّا كِذْبًا ۙ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسًا عَلٰی اَنْ اَرٰهُمُ اِنْ لَّمْ یُؤْمِنُوْا بِهٰذَا الْحَدِیْثِ
اَسْفًا ۙ اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلٰی الْاَرْضِ زَیْنَةً لِّهَا لِنُبْلُوْهُمُ اَیُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ۙ وَاِنَّا لَجَعَلُوْنَ مَا عَلَیْهَا
صَعِیْدًا جُرُزًا ۙ

تمام خوبیاں اس اللہ کے لئے ثابت ہیں جس نے اپنے (خاص) بندے پر یہ کتاب نازل فرمائی اور اس میں ذرا بھی کجی نہیں رکھی بالکل استقامت کے ساتھ موصوف بنایا تاکہ وہ ایک سخت عذاب سے جو کہ منجانب اللہ ہوگا ڈرائے اور ان اہل ایمان کو جو نیک کام کرتے ہیں یہ خوشخبری دے کہ ان کو اچھا اجر ملے گا جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور تاکہ ان لوگوں کو ڈرائے جو یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے نہ تو اس کی کوئی دلیل ان کے پاس ہے اور نہ ان کے باپ دادوں کے پاس تھی بڑی بھاری بات ہے جو ان کے منہ سے نکلتی ہے (اور) وہ لوگ بالکل ہی جھوٹ بکتے ہیں اور آپ جو ان پر اتنا غم کھاتے ہیں سو شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ اس مضمون (قرآنی) پر ایمان نہ لائے تو غم سے اپنی جان دے دیں گے (یعنی اتنا غم نہ کر کہ قریب ہلاکت کر دے) ہم نے زمین کی چیزوں کو اس لئے باعث رونق بنایا تاکہ ہم لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان میں زیادہ اچھا عمل کون کرتا ہے اور ہم زمین کی تمام چیزوں کو ایک صاف میدان (یعنی فنا) کر دیں گے۔

تفسیر: سورۃ الکہف مکیہ وقیل الا قوله تعالیٰ واصبر نفسك لایة وهی مائة واحدا عشر اية كذا فی البیضاوی ۳ وفی قول مائة و عشر آیات ۳۔ لیلط: اس سورت میں مضامین میں مباحث تو حید و رسالت فناء و حقارت دنیا جزاء و سزائے آخرت ذم تکبر و جدال ابطال شرک۔ بعض قصص رسالت و تو حید و بعثت پر دلالت کرنے کے لئے چنانچہ مفصلاً تقریرات ربط میں معلوم ہوگا اور ان سب کا تانس ظاہر ہے کہ ان سب مضامین کو ایمان کے حصول میں دخل ہے اور گذشتہ سورت کا ختم اور اس سورت کا آغاز حمد سے ہونا تناسب طرفین کے لئے کافی ہے واللہ اعلم۔

رسالت و ماہ رسالت و تسلیہ صاحب رسالت: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاِنَّا لَجَعَلُوْنَ مَا عَلَیْهَا صَعِیْدًا جُرُزًا ۙ تمام خوبیاں اس اللہ کے لئے ثابت ہیں جس نے اپنے (خاص) بندہ (محمد ﷺ) پر یہ کتاب نازل فرمائی اور اس (کتاب) میں (کسی قسم کی) ذرا بھی کجی نہیں رکھی (نہ لفظی مثل رکاکت و اختلال فصاحت کے اور نہ معنوی مثل تناقض و مخالفت حکمت کے بلکہ اس کو) بالکل استقامت کے ساتھ موصوف بنایا (اور نازل اس لئے کیا) تاکہ وہ (کتاب کا فروش کو عموماً) ایک سخت عذاب سے جو کہ منجانب اللہ (ان کے لئے آخرت میں) ہوگا ڈرائے اور ان اہل ایمان کو جو کہ نیک کام کرتے ہیں یہ خوشخبری دے کہ ان کو (آخرت میں) اچھا اجر ملے گا جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور تاکہ (کفار میں سے بالخصوص) ان لوگوں کو (عذاب سے) ڈرائے جو یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے (بالخصوص ان کو جو خدا اس لئے فرمایا کہ عرب میں رہا

بہت تھی کہ وہاں کے مشرکین و یہود و نصاریٰ سب ہی بتلاتے تھے) نہ تو اس کی کوئی دلیل ان کے پاس ہے اور نہ ان کے باپ دادوں کے پاس تھی بڑی بھاری بات ہے جو ان کے منہ سے نکلتی ہے (اور وہ لوگ بالکل ہی) جھوٹ کہتے ہیں (جس میں بوجہ امتناع عقلی کے صدق کا عقلی احتمال بھی نہیں اور آپ جو ان کے کفر پر اتنا غم کرتے ہیں) سو (معلوم ہوتا ہے کہ) شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ اس مضمون (قرآنی) پر ایمان نہ لائے تو غم سے اپنی جان دے دیں گے (یعنی اتنا غم نہ کیجئے کہ قریب بہلاکت کر دے جب یہ کہ یہ عالم ابتلاء ہے اس میں کفر و ایمان دونوں ہی چیزیں ہوتی ہیں چنانچہ) ہم نے زمین پر کی چیزوں کو اس (زمین) کے لئے باعث رونق بنایا تاکہ ہم (اس کے ذریعے سے) لوگوں کی آزمائش کریں کہ (دیکھیں) ان میں زیادہ اچھا عمل کون کرتا ہے (اور کون نہیں کرتا یعنی کون تو اس کے اسباب زینت میں مشغول ہو کر حق تعالیٰ سے غافل ہو جاتا ہے اور کون اس پر فریفتہ نہ ہو کر حق تعالیٰ کی طرف مشغول ہوتا ہے غرض یہ عالم ابتلاء ٹھہرا پس نکو یا ضرور ہوا کہ کوئی بتلائے کفر ہو اور کوئی مشرف بایمان ہو پھر غم بیکار۔ آپ اپنا کام کئے جائیے) اور (ان کے کفر کے نتیجے کی فکر میں آپ نہ پڑیئے کہ اس کا مرتب کرنا ہمارا کام ہے چنانچہ ایک روز وہ ہوگا کہ) ہم زمین پر کی تمام چیزوں کو ایک صاف میدان (یعنی فنا) کر دیں گے (یعنی قیامت آنے والی ہے جس میں فنا کے بعد بقا اور اس بقا میں جزا و سزا سب واقع ہو جاوے گی۔ خلاصہ یہ کہ آپ تبلیغ کیجئے یوں نہ سوچنے کہ ہائے ان پر عذاب ہوگا وہ ہمارے متعلق ہے جیسا دوسری جگہ فرمایا: اَنَا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ [البقرة: ۱۱۹]۔

ترجمہ مسائل السنن: قولہ تعالیٰ: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْاٰیۃ (اس میں دلالت ہے اس پر کہ) مقام عبدیت کے مشابہ کوئی مقام نہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے اعلیٰ مرتبہ میں ہیں۔ قولہ تعالیٰ: لَیُّنْزِلْ دَبَّاسًا شَدِیْدًا الْخِیۃ یہ اس حجاب ہے جو اشد عذاب ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَیُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِیْنَ الْخِیۃ اور یہ وہ اعمال جن سے خاص حق تعالیٰ کی رضا مقصود ہو اور بعض نے کہا ہے یہ بیزاری ہے اپنی ہستی سے بوجہ ہستی حق کے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّ لَہُمْ اَجْرًا حَسَنًا الْخِیۃ اور یہ اجر رویت اور مشاہدہ بلا حجاب ہے حق تعالیٰ کا ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَلَعَلَّكَ بِاِحْضٰۃِ نَفْسِكَ الْاٰیۃ اس میں اشارہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مزید شفقت اور مخالفین کو موافق بنانے کے اہتمام کی طرف۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلٰی الْاَرْضِ الْخِیۃ اس حسن عمل میں یہ بھی داخل ہے کہ ان اشیاء ارضیہ انہار و اشجار و جبال و معادن کو حق سبحانہ تعالیٰ کے انوار جلال و جمال کے مشاہدہ کا آئینہ بناوے اور ابن عطاء نے فرمایا ہے کہ حسن عمل یہ ہے کہ کل (حوادث) سے بے التفاتی کرے اور بعض نے کہا ہے کہ اہل معرفت و محبت زینت ارض ہیں اور حسن عمل ان کی طرف احترام کے ساتھ نظر کرنا ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَاِنَّا لَجَعَلُوْنَ مَا عَلَیْہَا صَعِیْدًا جُرُزًا ۱۲ یہ اشارہ ہے وجود حق کے ظہور سے اشیاء ارضیہ کے ظہور فناء کی طرف ۱۲۔

ملفوظات ابوالفتح: ۱۔ قولہ لینذر کتاب اثرہ لقرب الكتاب بخلاف ما فی الفرقان من قوله تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون فان فیہ الاقرب هو العبد ۱۲۔

الکلام: قولہ یعملون الصلحت ہو سبب لا شرط ۱۲۔

اللغات: قولہ باخع قاتل ومهلك الاسف الحزن والغضب مشترك قوله جزا ارض لا نبات فیہ واصله القطع ای ارض قطع نباتها ۱۲۔

النحو: قولہ قیما معمول لجعل المقدر ای جعلہ قیما ۱۲ قولہ لینذر متعلق بقوله انزل قولہ ما کثین حال من الضمیر فی لہم قولہ کبرت التانیث باعتبار المقالة و کلمة تمیز قولہ اسفا مفعول لہ لقوله باخع ۱۲۔

البلاغۃ: قولہ قیما قال الزمخشری فائدة الجمع بینہ و بین نفی العوج التکید قرب مستقیم مشہود لہ بالاستقامة لا یخلو من ادنی عوج عند الصبر والتصفح وقدم النفی للاهتمام ۱۲ قولہ تخرج فائدة استعظام اجرائہم علی النطق بہا و اخراجہا من الواہم فان کثیرا مما یوسوس بہ الشیطان وتحدث بہ النفس لا یمکن ان یتفوه بہ بل بصرف عنہ الفکر فکیف بمثل هذا المنکر کذا فی الروح ۱۲۔ قولہ علی آثارہم فی البیضاوی ای اذا ولو عن الايمان شہة^(۱) لما تداخلہ من الوجد علی تولیہم بمن فارقتہ اعزته وهو یتحسر کاننا علی آثارہم ویخبع نفسه وجدا علیہم ۱۲ قولہ احسن فی الروح و ایراد صیغۃ التفضیل مع ان الابتلاء شامل للفریقین باعتبار اعمالہم المنقسمة الی الحسن والقبیح ایضا الی الحسن والا حسن فقط للاشعار بان الغایۃ الاصلیۃ للجعل والمذکور انما هو ظهور کمال احسان المحسنین ۱۲۔ قولہ صعیدا جزا محمول علی المجاز عندی لان الصعید الجزی ہی الارض لا ما علی الارض وانما تجوز مبالغۃ وصفا للحال بوصف المحل وعلی الحقیقۃ عند غیری بجعلہ ترابا فصیح تسمیۃ صعیدا او علی کنایۃ عن مطلق الفناء کما یقال لمن مات صار ترابا للناس فیما یعشقون مذاہب ۱۲۔

النحواشی: (۱) ضمیر المفعول راجع الیہ ۱۲ منہ۔

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۝ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا
 آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝ فَضَرْبَنَا عَلَىٰ أذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۝ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ
 أَيُّ الْجَزِيِّنَ أَحْسَىٰ لِمَا لَيْسَتْ أَعْيُنُهُمْ لِيَكْفُرُوا بِالْحَقِّ ۖ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ
 وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ الْهَالِقِينَ ۖ إِذْ أَشْطَبْنَا
 هَؤُلَاءِ قَوْمَنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَوْلَا يُاتُونَ عَلَيْهِمْ مُسْلِمِينَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ مُنْتَهَىٰ الْأُفُقِ عَلَىٰ
 اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَإِذَا عَزَلْتَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهُ فَأَوَّا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ
 وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۖ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا
 غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ۖ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ۖ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ
 الْمُهْتَدِ ۖ وَمَنْ يُضِلِّ ۖ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ۖ

کیا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور پہاڑ والے ہماری عجائبات میں سے کچھ تعجب کی چیز تھے وہ وقت قابل ذکر ہے جبکہ ان نوجوانوں نے اس غار میں جا کر پناہ لی پھر کہا کہ ہمارے پروردگار ہم کو اپنے پاس سے رحمت کا سامان عطا فرمائیے اور ہمارے لئے (اس) کام میں دوستی کا سامان مہیا کر دیجئے سو ہم نے اس غار میں ان کے کانوں پر سا لہا سال تک نیند کا پردہ ڈال دیا پھر ہم نے ان کو اٹھایا تاکہ ہم معلوم کر لیں ان دونوں گروہ میں کون سا فروہ ان کی رہنے کی مدت سے زیادہ واقف تھا۔ ہم ان کا واقعہ آپ سے ٹھیک ٹھیک بیان کرتے ہیں وہ لوگ چند نوجوان تھے جو اپنے رب پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان پر ہدایت میں اور ترقی کردی تھی اور ہم نے ان کے دل اور مضبوط کر دیئے جبکہ وہ دین میں پختہ ہو کر کہنے لگے کہ ہمارا رب تو وہ ہے جو آسمان اور زمین کا رب ہے ہم تو اس کو چھوڑ کر کسی معبود کی عبادت نہیں کریں گے کیونکہ اس صورت میں ہم نے یقیناً بڑی ہی بے جا بات کہی یہ جو ہماری قوم ہے انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر اور معبود قرار دے رکھے ہیں یہ لوگ ان معبودوں پر کوئی کھلی دلیل کیوں نہیں لاتے تو اس شخص سے زیادہ کون غصب ڈھانے والا ہوگا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ تہمت لگائے اور جب تم ان لوگوں سے الگ ہو گئے اور ان معبودوں سے بھی مگر اللہ سے تو تم (فلاں) غار میں چل کر پناہ لو تم پر تمہارا رب اپنی رحمت پھیلا دے گا اور تمہارے لئے تمہارے اس کام میں کامیابی کا سامان درست کر دے گا۔ اور اے مخاطب جب دھوپ نکلتی ہے تو تو اس کو دیکھے گا کہ وہ داہنی جانب کو بچی رہتی ہے اور جب چھپتی ہے تو بائیں طرف ہٹی رہتی ہے اور وہ لوگ اس غار کے ایک فراخ موقع میں تھے یہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہے جس کو اللہ ہدایت دے وہی ہدایت پاتا ہے اور جس کو وہ بے راہ کر دیں تو آپ اس کے لئے کوئی مددگار رہا تانے والا نہ پائیں گے۔

تفسیر لفظ: اوپر رسالت کی بحث تھی آگے ایک قصہ جس میں اصحاب کہف کا واقعہ ہے مذکور ہے جو کہ اس اعتبار سے مجملہ دلائل رسالت کے ہے کہ آپ نے ظاہر کسی سے یہ مضامین نہیں سنے اور پھر جواب دے دینا چنانچہ کفار قریش نے بتعلیم یہود امتحان نبوت ہی کے لئے یہ تین سوال کئے بھی تھے ایک روح کے متعلق جس کا جواب سورت سابقہ میں گذر چکا ایک اصحاب کہف کا قصہ جو ابھی مذکور ہوتا ہے ایک ذوالقرنین کا قصہ جو اس سورت کے آخر میں آوے گا کذا فی اللباب عن ابن عباس بروایة ابن جریر اور اس روایت میں یہود کا اصحاب کہف کے بارے میں یہ قول بھی فاناہ کان لہم امر عجیب اور عجیب نہیں کہ اسی واسطے اس کی تمہید میں ام حسب الی عجبا فرمایا گیا ہو پس اول اس قصہ کی تمہید پھر اس قصہ کا بیان ہے اول اجمالاً پھر تفصیلاً۔

تمہید قصہ اصحاب کہف ۛۛ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنَّ اَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۝۔

اجمال قصہ اصحاب کہف ۛۛ اِذْ اَوَى الْفِتْيَةُ اِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا ۝ کیا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور پہاڑ والے (کہ دونوں ایک ہی جماعت کے لقب ہیں) ہماری عجائبات (قدرت) میں سے کچھ تعجب کی چیز تھے (جیسا یہود کے قول سے کان لہم امر عجیب یا ان کے اس فعل سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال کے لئے اس کو زیادہ عجیب سمجھ کر اس خیال سے منتخب کیا کہ معمولی واقعہ کا جواب سن سنا کر کچھ قیاس

ورائے لگا کر ممکن ہے اور خلاف عادت میں بدون نقل صحیح اور علم تام کے ممکن نہیں اور گورج و ذوالقرنین کے مضمون کو عجیب سمجھا ہو مگر اس کو اور زیادہ عجیب سمجھا ہو گا اس لئے اس حکم میں اس کی تخصیص ہوئی ہو غرض یہ کہ آپ کو مخاطب بنا کر اوروں کو سنانا مقصود ہے کہ یہ قصہ باوجود عجیب ہونے کے فی نفسہ اور آیات قدرت سے مثل خلق سماوات و ارض وغیرہا کے زیادہ عجیب نہیں جن کا پیدا کرنا محل معدوم میں تصرف تھا اور اس واقعہ میں تو تصرف محل موجود میں تھا پھر ان مخالفین سے تعجب ہے کہ اس کو تو عجب سمجھتے ہیں اور دوسری آیات قدرت سے عبرت نہیں پکڑتے کہ صالح عالم کے حقوق توحید و طاعت کاملہ کے بجلاویں جس کے لوازم میں سے تصدیق رسالت بھی ہے یہ تو تمہید تھی آگے اجمالاً وہ قصہ فرماتے ہیں کہ وہ وقت قابل ذکر ہے جب کہ ان نوجوانوں نے (ایک بے دین بادشاہ سے بھاگ کر) ایک ایسے غار میں (جس کا قصہ آتا ہے) جا کر پناہ لی پھر (حق تعالیٰ سے بطور دعا کے) جو کہا کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو اپنے پاس سے رحمت کا سامان عطا فرمائیے اور ہمارے لئے (اس) کام میں درستی کا سامان مہیا کر دیجئے (غالباً) رحمت سے حصول مقاصد کی طرف اشارہ ہے اور تہی رشد سے تصحیح مقدمات کی طرف) سو (ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور ان کی حفاظت کے ساتھ ان کے افکار و تشویشات کو اس طرح دفع کیا کہ) ہم نے اس غار میں ان کے کانوں پر سالہا سال تک نیند کا پردہ ڈال دیا (یعنی ایسے غرق ہو کر سوئے کہ کوئی آواز ان کے کان میں نہ پہنچتی تھی اور اس میں زیادہ مبالغہ ہے بہ نسبت اس کے کہ کہا جاوے کہ آنکھ پر پردہ ڈال دیا کیونکہ آنکھ تو بدون نوم ثقیل کے بھی مبصرات سے معطل ہو جاتی ہے) پھر (سالہا سال کے بعد) ہم نے ان کو (نیند سے) اٹھایا تاکہ ہم (ظاہری طور پر بھی) معلوم کر لیں کہ ان (کے) دونوں گروہ میں (سے) جن میں ایک کا قول تھا: قَالُوا لَيْسَ بِنَايَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ آخِرٍ يَوْمًا اور دوسرے کا قول تھا: سَرُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسَ بِنَايَوْمًا (کونسا گروہ ان کے (اس حالت میں) رہنے کی مدت سے زیادہ واقف تھا (چنانچہ جس گروہ نے سَرُّكُمْ أَعْلَمُ الخ کہا تھا وہی زیادہ واقف تھا گویا جلالاً ہی کیونکہ طول مدت کا حکم تو صحیح تھا گویا تعین ہی۔ ف: چونکہ وہ غار پہاڑ میں تھا اس لئے ان کو اصحاب الکہف اور اصحاب الرقيم کہتے ہیں لیکن چونکہ یہ لکھنا کسی قوی روایت سے منقول نہیں اس واسطے میں نے قرآن کی تفسیر کو اس پر مبنی نہیں کیا البتہ اگر رقیم بمعنی مرقوم لے کر وجہ تسمیہ یہ کہی جاوے کہ اس حال کو عجیب سمجھ کر مثل دوسرے واقعات تاریخ کے اس وقت لوگوں نے اس کو کتاب میں ضبط اور مدون کر لیا تھا تو پہلے سے قریب تر ہے اور بندہ نے جو آئیں الْحَزِينِ الخ کی تفسیر کی ہے وہ تفسیر کبیر میں مجاہد سے منقول ہے اور اس کی بنا یہ ہے کہ ہر قول کا قائل جدا ہوا اور اگر ایک ہی ہوں تو حزبین کا تعدد حکمی ہو جاوے گا واللہ اعلم آگے اس قصہ کی تفصیل بعد الاجمال ہے۔

تفصیل قصہ اصحاب کہف ☆ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمُ بِالْحَقِّ (الی قولہ تعالیٰ) وَ مَن يُضِلُّ فَلَن تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْسِدًا ۗ ہم ان کا واقعہ آپ سے ٹھیک ٹھیک بیان کرتے ہیں (یہ اس لئے کہا کہ لوگوں نے اس کو مختلف طور پر مشہور کیا تھا اس لئے فرمایا کہ ٹھیک وہ ہے جو قرآن میں ہے) وہ لوگ (یعنی اصحاب کہف) چند نوجوان تھے جو اپنے رب پر (موافق تعلیم دین عیسوی) ایمان لائے تھے اور ہم نے (ایمان لانے کے بعد) ان کی ہدایت میں ترقی کر دی تھی (کہ ان کو ثبات و صبر و توکل و زہد فی الدنیا کی صفیتیں بھی عنایت کی تھیں) اور (اس زیادت ہدایت میں سے یہ تھا کہ) ہم نے ان کے دل (صبر و ثبات سے) مضبوط کر دیئے جب کہ وہ (دین میں) پختہ ہو کر (آپس میں یا کہ بادشاہ اور لوگوں کے روبرو) کہنے لگے کہ ہمارا رب تو وہ ہے جو آسمانوں اور زمین کا رب ہے ہم تو اس کو چھوڑ کر کسی معبود کی عبادت نہ کریں گے کیونکہ (اگر خدا نخواستہ ہم نے ایسا کیا تو) اس صورت میں ہم نے یقیناً بری ہی بے جا بات کہی (عبادت البہیہ پر بیجا بات کہنے کو اس لئے مرتب کیا کہ عبادت میں لامحالہ اعتراف ان کی معبودیت کا یا خود ان کے سامنے کلمات تضرع و افتقار زبان سے بھی صادر ہوتے ہیں) یہ جو ہماری قوم ہے انہوں نے خدا کو چھوڑ کر اور معبود قرار دے رکھے ہیں (کیونکہ یہ قوم مع اپنے بادشاہ کے بت پرست تھی سو) یہ لوگ ان معبودوں (کے) معبود ہونے پر کوئی کھلی دلیل کیوں نہیں لاتے (جیسا موحدین توحید پر دلیل روشن رکھتے ہیں) تو باوجود توحید کے اثبات بالدلیل ہونے کے (اس شخص سے زیادہ کون غضب ڈھانے والا ہوگا جو اللہ پر جھوٹ تہمت لگاوے) (کہ معاذ اللہ اس کے شریک بھی ہیں) اور پھر آپس میں کہا کہ (جب تم ان لوگوں سے) (عقیدہ ہی میں) الگ ہو گئے ہو اور ان کے معبودوں (کی عبادت) سے بھی (الگ ہو گئے ہو) مگر اللہ سے (الگ نہیں ہوئے بلکہ اسی کے واسطے سب سے الگ ہوئے) تو (اس حالت میں مصلحت یہ ہے کہ) تم (فلاں) غار میں (جو مشورہ سے طے ہوا ہوگا) چل کر پناہ لو (تاکہ امن اور فراغ کے ساتھ اللہ کی عبادت کر سکو) تم پر تمہارا رب اپنی رحمت پھیلاوے گا اور تمہارے لئے تمہارے اس کام میں کامیابی کا سامان درست کر دے گا (یہ توقع وہی ہے جس کی دعا ان سے اوپر منقول ہوئی ہے: رَبَّنَا إِنَّا أَمِنَّا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشِيدًا ۝) اور اے مخاطب (وہ غار ایسی وضع پر ہے کہ) جب دھوپ نکلتی ہے تو تو اس کو دیکھے گا کہ وہ غار سے داہنی جانب کو پچی رہتی ہے تو (غار کے دروازہ سے الگ رہتی ہے) اور جب وہ چھپتی ہے تو (غار کے) بائیں طرف ہتی رہتی ہے (یعنی اس وقت بھی دروازہ پر نہیں پڑتی تاکہ دھوپ سے ایذا نہ ہو) اور وہ لوگ اس غار کے ایک فراخ موقع میں تھے (یعنی ایسے غاروں میں جو کہ دور تک چلے جایا کرتے ہیں کہیں فراخ کہیں تنگ جگہیں جو ہوتی ہیں تو وہ ان میں سے فراخ جگہ میں تھے تاکہ جی نہ گھبراوے اور ہوا بھی لگے) یہ (ان لوگوں کا باوجود اپنے ضعف و قلت اور

مخالفین کی قوت و کثرت کے ہدایت پانا) اللہ تعالیٰ کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے ہے (کہ وہ کس طرح اپنے بندوں کو خلاف اسباب ظاہری ہمت و استقلال دے دیتے ہیں بس معلوم ہوا کہ) جس کو اللہ ہدایت دے وہی ہدایت پاتا ہے اور جس کو وہ بے راہ کر دیں تو آپ اس کے لئے کوئی مددگار راہ بتلانے والا نہ پائیں گے۔ **ف**: غار کی داہنی اور بائیں جانب یا تو اس میں داخل ہونے والے کے اعتبار سے ہے اس سے خارج ہونے والے اعتبار سے پس تقدیر اول پر وہ غار شمال رویہ ہوا اور تقدیر ثانی پر جنوب رویہ اور شرق رویہ ہونے میں طلوع کے وقت ان پر دھوپ پڑتی اور غروب رویہ ہونے میں غروب کے وقت اور مقصود اس سے اس جگہ کا محفوظ ہونا ہے۔

تَرْجِمُهُمْ مِنَ الْمَسْأَلِ السَّنُونِ: قولہ تعالیٰ: **فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمُ الْخ** یہ حالت مشابہ تھی فنا و استغراق کے۔ قولہ تعالیٰ: **ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمُ الْخ** یہ اشارہ ہے صحو بعد السکر اور خلوت بعد خلوت کی طرف ۱۲ قولہ تعالیٰ: **فَاَوَّاىَ الْكُهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ الْخ** یعنی اپنے محبوب کے ساتھ خلوت کرو اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اپنی رحمت و منفعت یعنی معرفت و تجلیات کو ظاہر اور مہیا فرما دے گا۔ بعض عارفین نے کہا ہے کہ غیر اللہ سے عزت اور خلوت وصل حق کا موجب ہے بلکہ بدون عزت کے وصل نہیں ہوتا ۱۳ قولہ تعالیٰ: **وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ الْخ** اس کی حکمت یہ ہے کہ غار میں روشنی زیادہ نہ ہو کہ اس سے حضور (و جمعیت قلب) میں خلل پڑتا ہے کیونکہ ظلمت سے فکر اور جمع حواس میں اعانت ہوتی ہے اسی لئے اہل خلوت کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ اپنی خلوت کے لئے ایسا مکان تجویز کرتے ہیں جس میں روشنی کم ہو اور باوجود اس کے بھی مراقبہ کے وقت آنکھوں کو بند کر لیتے ہیں قولہ تعالیٰ: **مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ** جس کی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے جو اس کو مخدول کیا ہے (جو حاصل ہے اضلال کا) تو صرف اس لئے کہ اس کی استعداد صالح نہ تھی اور جس میں استعداد (صالح) نہ ہو (ظاہر ہے کہ) اس کی رہبری سخت دشوار (بلکہ عادتہ متنع) ہے۔

مُلْحِقَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قولہ فی ام کیا اشارہ الی ان ام بمعنی الهمزة کما فی الروح ۲۔ ۳۔ قولہ فی عجا تجب کی چیز اشارہ الی تقدیر المضاف ای ذوات عجب لان العجب مصدر ۴۔ ۵۔ قولہ فی توضیح حسب آپ کو مخاطب بنا کر الخ والقربنة علی کونہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطبا ما سیاتی نہن نقص علیک وعلی کون غیرہ ومسمعا انه صلی اللہ علیہ وسلم کان علی علم صحیح من الحکم علی الاعجب بالاعجب وعلی العجیب بالعجیب ۶۔ ۷۔ قولہ فی سنین سالہا سال بقربنة انضمام عدد الیہ الذی هو للتکثیر فان کون الشئی معدودا قد یدل علی التکثیر وقد یدل علی التقلیل فان التکثیر غایة الکثرة لا یعد فلذا افاد التقلیل و کذا التقلیل فی غایة القلة لا یعد فلذا افاد التکثیر ۸۔ ۹۔ قولہ فی ضربناہ پردہ اشارہ الی تقدیر المفعول ای ضربنا الحجاب ۱۰۔ ۱۱۔ قولہ بعثنا تیند سے اشارہ الی المجاز العرفی والنکتہ فیہ والاشارہ الی ان نومہم کان من الثقل بحیث یشابہ الموت ۱۲۔ ۱۳۔ قولہ فی قومنا یہ جوارح اشارہ الی ان قومنا عطف بیان لا خیر ۱۴۔ ۱۵۔ قولہ فی علیہم معبود ہونے اشارہ الی حذف المضاف ای علی عبادتہم بمعنی معبودتہم۔ ۱۶۔ قولہ فی الا اللہ الاکبیر ہونے ہکذا فی الخازن فالعامل فی الاستثناء اعترلتموہم لا یعبدون فافہم ولعل زیادته تتمیم العلة للایواء لانہا مجموع عبادۃ اللہ وترك عبادۃ غیرہ فافہم ۱۷۔ ۱۸۔ قولہ فی ذلک ہدایت پانا الیہ مال صاحب الروح ۱۹۔

الذَّخَائِرُ: قولہ الکہف النقب المتسع فی الجبل فان لم یکن واسعا فهو غار والرقيم بمعنى محل فی الجبل وقيل بمعنى الجبل من رقمة الوادی ای جانبہ کذا فی الروح وقال صاحب القاموس کامیر قرية اصحاب الکہف او جہلم او کلہم او الوادی او الصخرة او لوح رصاص نقش فیہ نسبہم واسماء ہم و دینہم آہ قولہ شططا ذات شطط ای بعد عن الحق مفرط قولہ مرفقا ما ترتفقون وتتفقون ۲۰۔ ۲۱۔ قولہ تراور تنتحی من الزور وهو الميل ۲۲۔ قولہ ذات اليمين من الظروف المتفرقة کیمیناً وشمالاً ۲۳۔ قولہ تقرضہم ای تعدل عنہم قال الکسائی یقال قرضت المكان اذا عدلت عنہ ولم یقر به ۲۴۔ قولہ فجوة متسع ۲۵۔ قولہ المهتد حذف الیاء تخفیفاً ۲۶۔

النَّجْوَى: قولہ ہینی لنا من امرنا فی الروح اللام ومن متعلقان بهی والاولی للاجل والثانیة ابتدائیة ۲۷۔ قولہ احصى فی البیضاوی احصى ضبط وقيل اسم تفضیل من الاحصاء بحذف الزائد کقولہم هو احصى للمال وفي الروح والحق ان الذاهب الی کون احصى افعال تفضیل جعل امدا تمیزا وهو یعمل فی التمییز علی الصحیح آہ۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ اذ اوی الفتیة فیہ وضع المظہر موضع المضمرة تنبیہاً علی اتہم کانوا فتیة اما سنا لیدل علی کمال طلبہم للحق حیث اتبعوہ فی حالۃ یشغلون فیہ باللہو واللعب واما اخلاقاً لیدل علی کمال قوتہم العملیة ۲۸۔ قولہ لنعلم فی جعلہ غایة ہنا و جعل قولہ لیتسائلوا بینہم غایة فیما بعد للفعل الواحد وهو بعثنا ہم اشارہ الی کون محصل الغایتین واحد او هو ظهور القدرة الالہیة علیہم

فالمقصود هو التسائل ولما كان العلم من لوازمه عبر ههنا بالعلم قوله وترى الشمس فى الروح ليس المراد الاخفاء بوقوع الرؤية بل الانباء يكون الكهف لوراية ترى الشمس الخ ۳۔

وَتَحْسَبُهُمْ آيِقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ ۚ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ۚ وَكَلْبُهُم بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ
بِالْوَصِيدِ لَوِاطِعٌ عَلَيْهِمْ كَوَلَّيْتُمْ مِنْهُمْ فِرَارًا وَكَلَّيْتُمْ مِنْهُمْ رَبُعًا ۙ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لَيِّسَاءَ لُؤَا
بَيْنَهُمْ ۚ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ ۚ قَالُوا الْبَيْتَآ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۚ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا
لَبِئْتُمْ ۚ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ
مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ ۚ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۙ ۱۸ ۚ إِنَّهُمْ إِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ
فِي مَلْتِهِمْ ۚ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذًا أَبَدًا ۙ ۱۹ ۚ وَكَذَلِكَ أَعَثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ
حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ
بُنْيَانًا ۚ رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ ۚ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۙ

عقبہ میں پھیر کر بھاگ کر اٹھتا ہوتا ہے اور تیرے اندر ان کی دہشت سما جاتی اور اسی طرح ہم نے ان کو جگایا تاکہ وہ آپس میں پوچھ پچھ کریں ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ تم کس قدر رہے ہو گے بعضوں نے کہا کہ (غالباً) ایک دن یا ایک دن سے بھی کچھ کم رہے ہوں گے دوسرے بعضوں نے کہا کہ یہ تو تمہارے خدایٰ کو خبر ہے کہ تم کس قدر رہے اب اپنے میں سے کسی کو یہ روپیہ دے کر شہر کی طرف بھیجو پھر وہ شخص تحقیق کرے کہ کون سا کھانا حلال ہے سو اس میں سے تمہارے پاس کچھ کھانا لے آوے اور (سب) کام خوش تدبیری سے کرے اور کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے کیونکہ اگر وہ لوگ کہیں خبر پاجاویں گے تو تم کو یا تو پتھروں سے مار ڈالیں گے یا تم کو (جبرا) اپنے طریقے میں پھیر لیں گے اور ایسا ہوا تو تم کو کبھی فلاح نہ ہوگی اور اس طرح ہم نے لوگوں کو ان پر مطلع کر دیا تاکہ وہ لوگ اس بات کا یقین کر لیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور یہ کہ قیامت میں کوئی شک نہیں وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب کہ اس زمانہ کے لوگ ان کے معاملہ میں جھڑپے تھے سو ان لوگوں نے یہ کہا کہ ان کے پاس کوئی عمارت بنوادو ان کا رب ان کو خوب جانتا تھا جو لوگ اپنے کام پر غالب تھے انہوں نے کہا کہ ہم تو ان کے پاس ایک مسجد بنادیں گے۔

اور اے مخاطب تو ان کو جاگتا ہوا خیال کرتا حالانکہ وہ سوتے تھے اور ہم ان کو (بکھی) داہنی اور (بکھی) بائیں طرف کر ڈال دیتے تھے اور ان کا کتابلیز پر اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے تھا اگر (اے مخاطب) تو ان کو جھانک کر دیکھتا تو ان سے پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑا ہوتا اور تیرے اندر ان کی دہشت سما جاتی اور اسی طرح ہم نے ان کو جگایا تاکہ وہ آپس میں پوچھ پچھ کریں ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ تم کس قدر رہے ہو گے بعضوں نے کہا کہ (غالباً) ایک دن یا ایک دن سے بھی کچھ کم رہے ہوں گے دوسرے بعضوں نے کہا کہ یہ تو تمہارے خدایٰ کو خبر ہے کہ تم کس قدر رہے اب اپنے میں سے کسی کو یہ روپیہ دے کر شہر کی طرف بھیجو پھر وہ شخص تحقیق کرے کہ کون سا کھانا حلال ہے سو اس میں سے تمہارے پاس کچھ کھانا لے آوے اور (سب) کام خوش تدبیری سے کرے اور کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے کیونکہ اگر وہ لوگ کہیں خبر پاجاویں گے تو تم کو یا تو پتھروں سے مار ڈالیں گے یا تم کو (جبرا) اپنے طریقے میں پھیر لیں گے اور ایسا ہوا تو تم کو کبھی فلاح نہ ہوگی اور اس طرح ہم نے لوگوں کو ان پر مطلع کر دیا تاکہ وہ لوگ اس بات کا یقین کر لیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور یہ کہ قیامت میں کوئی شک نہیں وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب کہ اس زمانہ کے لوگ ان کے معاملہ میں جھڑپے تھے سو ان لوگوں نے یہ کہا کہ ان کے پاس کوئی عمارت بنوادو ان کا رب ان کو خوب جانتا تھا جو لوگ اپنے کام پر غالب تھے انہوں نے کہا کہ ہم تو ان کے پاس ایک مسجد بنادیں گے۔

تفسیر: بقیہ قصہ مذکورہ ☆ و تَحْسَبُهُمْ آيِقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ ۚ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ۚ (الی قولہ تعالیٰ) لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۙ اور اے مخاطب تو (اگر اس وقت جب کہ وہ غار میں گئے اور ہم نے ان پر نیند کو مسلط کر دیا ان کو دیکھتا تو بوجہ اس کے کہ ان پر ظاہر خواب کے آثار مثل استرخائے بدن وغیر سانس وغیرہ کچھ نمودار نہ تھے اور صرف آنکھ بند ہونا علامت یقینی نوم کی ہے نہیں اس لئے) ان کو جاگتا ہوا خیال کرتا حالانکہ وہ سوتے تھے اور سونے کے (اس زمانہ وراز میں) ہم ان کو کبھی داہنی طرف اور (کبھی) بائیں طرف کر ڈال دیتے تھے اور (اس حالت میں) ان کا کتابلیز پر اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے تھا اور ساتھ چلا آیا تھا غار کی (دبلیز پر اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے ہوئے) (بیٹھا) تھا (اور ان کے رعب و جلال خدا داد کی یہ حالت تھی کہ) اگر (اے مخاطب) تو ان کو جھانک کر دیکھتا تو ان سے پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑا ہوتا اور تیرے اندر ان کی دہشت سما جاتی (غالباً یہ سب امور ان کے اسباب حفاظت ہیں کیونکہ جس کو آدمی جاگتا ہوا سمجھتا ہے دفعہ اس کو گزند پہنچانے کا حوصلہ نہیں پڑتا اسی طرح کروٹیں دینے سے ان کا بدن مٹی کے کھالینے سے محفوظ رہا اسی طرح کتابلیز پر اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے سے روکتا ہے اور اگر وہ سوتا بھی ہوتا ہے تو اجنبی آدمی کے آنے کے وقت اکثر اس کی آنکھ کھل جاتی ہے اور دبلیز پر پڑا رہنا یہ حسب عادت اس جانور کے ہے کہ پہرہ کے واسطے اکثر دروازہ پر پڑ جاتا ہے اسی طرح ان کی صورتوں کو ہیبت ناک کر دینا بھی حفاظت کے واسطے ہے کہ ہر شخص کی ہمت و باں جانے کی نہ ہو تو اس آیت میں عام لوگوں کو خطاب ہے پس اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مرعوب ہونا لازم نہیں آتا) اور (جس طرح ہم نے ان کو اپنی قدرت

محضہ سے اتنے دونوں تک سلایا) اسی طرح (بعد اس نوم طویل کے اپنی قدرت سے) ہم نے ان کو جگا دیا تا کہ وہ آپس میں پوچھ پچھ کریں (جس سے اخیر میں ان کو حق تعالیٰ کی قدرت اور حکمت منکشف ہو چنانچہ) ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ تم (اس حالت نوم میں) کس قدر رہے ہو گے (جواب میں) بعضوں نے کہا کہ (غالباً) ایک دن یا ایک دن سے بھی کچھ کم رہے ہوں گے (اس اندازہ کے لئے سورج وغیرہ کے دیکھنے کی کوئی ضرورت نہیں اکثر لوگ سو کر جب اٹھتے ہیں نیند بھرنے نہ بھرنے سے اندازہ وقت کا رائے سے کیا کرتے ہیں) دوسرے بعضوں نے کہا (کیونکہ اگر پہلے ہی لوگ اس کے قائل ہوتے تو عبارت یوں ہوتی ربنا اعلم بما لبثنا غرض انہوں نے کہا) کہ (اس کی تفتیش کی کیا ضرورت ہے) یہ تو (ٹھیک ٹھیک) تمہارے خدا ہی کو خبر ہے کہ تم کس قدر رہے (اس جواب میں بھی اس قائل ہونے کی ضرورت نہیں کہ ان کے بال و ناخن وغیرہ بڑھے ہوئے تھے اس سے شبہ ہوا محض عبث سمجھ کر اس گفتگو سے روک دیا اور بال و ناخن وغیرہ میں دونوں احتمال ہیں) اب (اس قصہ کو چھوڑ کر ضروری کام کرنا چاہئے وہ یہ کہ) اپنے (مجمع) میں سے کسی کو یہ روپیہ (جو کہنے والے کے پاس ہوگا کیونکہ کچھ خرچ بھی لے کر چلے تھے غرض کہ کسی کو یہ روپیہ) دے کر شہر کی طرف بھیجو پھر وہ (وہاں پہنچ کر) تحقیق کرے کہ کونسا کھانا حلال ہے (اخیر جہ الطبری عن سعید بن جبیر ورجحہ کیونکہ ان کے زمانہ پوشیدگی غار میں بتوں کا ذبیحہ بکثرت بلکتا تھا) سو اس میں سے تمہارے پاس کچھ کھانا لے آوے اور (سب) کام خوش تدبیری سے کرے (کہ نہ اس کو کوئی پہچانے ایسی ہیئت وضع سے جاوے اور نہ یہ کسی کو معلوم ہو کہ یہ بت کے ذبیحہ کو اس لئے تحقیق کرتا ہے کہ اس کو حرام سمجھتا ہے) اور کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے (کیونکہ) اگر وہ لوگ (یعنی اہل شہر جن کو وہ اپنے زعم میں اسی زمانہ گذشتہ کے مشرکین سمجھے ہوئے ہیں) کہیں تمہاری خبر پا جاویں گے تو تم کو یا پتھروں سے مار ڈالیں گے (یہ کنایہ ہے مطلق قتل سے یا اس زمانہ میں سزائے شدید کی یہی صورت ہوگی۔ غرض تم کو ہلاک کر دیں گے) یا (جبراً) تم کو اپنے طریقہ میں پھر کر لیں گے اور ایسا ہوا تو تم کو کبھی فلاح نہ ہوگی (وجہ یہ کہ گو حالت اکراہ میں تلفظ بالکفر مع اطمینان قلب بالایمان جائز ہے لیکن بکثرت ایسا بھی ہوتا ہے کہ ابتداءً اکراہ سے کفر کیا تھا پھر شیطان کے اغوا سے دنیوی مصالح پر نظر کر کے اس میں سہل انگاری کرتا ہے شدہ شدہ اس کی برائی دل سے نکل جاتی ہے اور دل کھول کر کفر کرنے لگتا ہے چنانچہ ایسے واقعات ہوئے ہیں کہ کوئی شخص نیا مسلمان ہوا مگر اس پر دباؤ ڈال کر پھر کفار نے اس کو اپنے میں شامل کر لیا اول اول تنگی رہی پھر مساوات ہو گئی اور ویسا ہی ہو گیا نعوذ باللہ من ذلک یا فلاح سے مراد فلاح کامل ہو یعنی اکراہ میں کفر کرنا رخصت ہے لیکن عزیمت کے ثواب سے تو جو کہ فلاح کامل ہے محرومی رہے گی۔ غرض ان میں سے ایک شخص کھانا لینے چلا روپیہ جو بازار میں دکھلایا تو کوئی سو برس کے سکہ کا دکاندار کو شبہ چوری کا ہوا تب مجبور ہو کر انہوں نے اپنا پورا قصہ بیان کیا حتیٰ کہ اس کا چرچا ہوا جب پرانے لوگوں نے کہا کہ ہاں ہم نے اپنے بڑوں سے سنا ہے کہ چند نوجوان اس طرح غائب ہو گئے تھے واقعی وہ لوگ یہی ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ اسی مطلع ہونے کے قصہ کو مع ایک حکمت کے فرماتے ہیں) اور (ہم نے جس طرح اپنی قدرت سے ان کو سلایا اور جگایا) اسی طرح ہم نے (اپنی قدرت و حکمت سے اس زمانہ کے) لوگوں کو ان (کے حال) پر مطلع کر دیا تا کہ (مخملہ اور فوائد کے ایک فائدہ یہ بھی ہو کہ) وہ لوگ (اس واقعہ سے استدلال کر کے) اس بات کا یقین (یا زیادہ یقین کر لیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور (وہ وعدہ) یہ ہے) کہ قیامت (کے ہونے) میں کوئی شک نہیں (یقین یا زیادہ یقین دو باتیں اس لئے کہیں کہ یہ لوگ جن کو یہ علم دینا مقصود تھا اگر کافر تھے تب تو یقین حاصل ہو گیا اور اگر مومن تھے تو زیادہ یقین ہو گیا اور تقریر اس حصول یقین کی یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ سے بعث کی خبر دیتے آئے ہیں اور دلائل سمعیہ بھی اس پر قائم ہیں غرض شرائط حصول یقین کے سارے موجود لیکن صرف ایک مانع کی وجہ سے کفار کو یقین نہیں ہوتا تھا اور وہ مانع استبعاد اور خرق عادت تھا اس واقعہ سے خرق عادت کا امکان ثابت ہو گیا بالخصوص اس نوم طویل و یقظہ کو موت اور بعث سے ایک گونہ مشابہت بھی ہے پس وہ مانع مرتفع ہو گیا اور شرائط پہلے سے مجتمع تھیں پس یقین مرتب ہو گیا چونکہ حصول یقین کی علت تامہ کا جزو اخیر یہی رفع مانع تھا اس لئے اس کو علت فرمایا گیا اور زیادہ یقین کا مرتب ہونا تو اور بھی اظہر ہے اب یہ شبہ نہ رہا کہ اس واقعہ سے امکان بعث تو معلوم ہو سکتا ہے لیکن تحقق بعث معلوم نہیں ہو سکتا اس تقریر سے علم بالا مکان بوجہ رفع مانع کے موجب علم تحقق بعث ہو گیا پھر اسی زمانہ میں یا بعد کے زمانہ میں ان صاحبوں نے وہیں غار میں وفات پائی اور اطلاع وفات پر ان کے متعلق اہل عصر میں ایک اختلاف ہوا جس کو آگے بیان فرماتے ہیں کہ) وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب کہ اس زمانہ کے لوگ ان کے معاملہ میں باہم جھگڑ رہے تھے (اور وہ معاملہ اس غار کا منہ بند کرنا تھا بغرض حفاظت ان کی لاشوں کے یا یادگار قائم کرنا تھا بغرض نشان کے) سو ان لوگوں نے کہا کہ ان کے (غار کے) پاس کوئی عمارت بنا دو (پھر اختلاف ہوا کہ کیا عمارت ہو کسی نے کچھ کہا کسی نے کچھ کہا اس اختلاف کے وقت) ان کا رب ان (کے احوال مختلفہ) کو خوب جانتا تھا (بالآخر) جو لوگ اپنے (چاہے ہوئے) کام پر غالب (اور قادر) تھے (یعنی اہل حکومت کہ وہ اس وقت دین حق پر تھے) انہوں نے کہا کہ ہم تو ان کے پاس ایک مسجد بناویں گے (تا کہ مسجد اس بات کی بھی علامت رہے کہ یہ لوگ عابد تھا ان کو کوئی معبود نہ بنا لے جیسا کہ دوسری عمارت میں پرستش کا احتمال رہے)۔ پس مسجد بنانا اس مصلحت کے لئے اور دوسرے مفاسد بند کرنے کے لئے تھے سو اگر کسی زمانہ میں مسجد بنانے میں بھی کوئی مفسدہ ہونے لگے وہ بھی ناجائز ہوگی جیسا تو اعد شرعیہ شاہد ہیں پس آیت

اباحت فی نفسہ سے زائد پردال نہیں اور شاید اس تنازع کے ذکر کرنے سے بھی ان کی حفاظت لعشوں کی اور پھر بنائے مسجد سے ان کی حفاظت معبودیت بیان فرمانا مقصود ہوتا ہے کہ معلوم ہو جاوے کہ انہوں نے ہم پر توکل کیا اور اطاعت کی ہم نے ہر طرح سے کیسی حفاظت کی۔

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّلْوَانِ: قولہ تعالیٰ وَتَحَسَّبُهُمْ أَيَقَاطَا وَهُمْ رُقُودٌ ۱۷ الخ یہ مثال ہے ان لوگوں کی جو اجسام سے خلق کے ساتھ ہیں اور قلوب سے حق تعالیٰ کے ساتھ ہیں (جس کو خلوت درانجمن کہتے ہیں) نیز اس میں مثال ہے ان لوگوں کی تسلیم (وفناء) کی طرف کہ جیسے مردہ ہوتا ہے غسل کے ہاتھ میں قولہ تعالیٰ: وَكَتَبُوهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ابو بکر وراق کا قول ہے کہ صالحین کی مجالست و مجاورت غنیمت ہے اگرچہ مجالست بھی نہ ہو دیکھئے حق تعالیٰ نے اصحاب کہف کے ساتھ ان کے کتے کا کس طرح ذکر فرمایا ہے صرف اس وجہ سے کہ وہ ان کے ساتھ تھا قولہ تعالیٰ: لَوَاطَلَعْتَ عَلَيْهِمْ ۱۷ الخ وجہ اس فرار و رعب کی یہ ہے کہ میں نے ان کو اپنے قہر و بوبیت اور سطوت و عظمت کا لباس پہنا رکھا ہے پس اس ہیبت و عظمت کے سبب یہ فرار و رعب ہے جیسا میں نے جب عصا پر اپنا لباس ہیبت پہنا دیا تو موسیٰ علیہ السلام کو فرار ہوا اور یہ درحقیقت ہماری عظمت کا رعب ہے جو اس آئینہ میں ظاہر ہوئی یہ مثال ہے اس ہیبت کی جو اہل اللہ کو عطا ہوتی ہے (قولہ تعالیٰ: فَابْعَثُوا آخِذًا كُمْ بِوَجْهِكُمْ ۱۷ الخ یہ مثال اس کی ہے کہ جب سالک سکر سے صحو کی طرف اور روحانیت سے مادیت کی طرف رجوع کرتا ہے تو پھر وہ معیشت (و مالوفات طبعیہ ضروریہ مباحہ کا خواہشمند ہوتا ہے اور طریقت کے حقائق کا استعمال کرتا ہے) اور اس کی ظاہری صورتیں بعض مجبور ہو جاتی ہیں) نیز اس فَابْعَثُوا ۱۷ الخ میں اشارہ ہے کہ طالبان حق کی شان کے لائق یہ ہے کہ خلق سے سوال کرنا ترک کر دیں (اور ہمت عالی رکھیں جیسا اصحاب کہف نے دامنوں سے کھانا خریدنا تجویز کیا یہ نہیں کیا کہ کسی سے مانگ لادیں) قولہ تعالیٰ: فَلْيَنْظُرْ آيَتِنَا أَزْكَى طَعَامًا اس میں دلالت ہے کہ طالبان حق کو ورع کا عمل اختیار کرنا چاہئے جیسا اصحاب کہف نے ازکی بمعنی حلال کو طلب کیا اور اسی واسطے حضرت ذوالنون مصری کا قول ہے کہ عارف وہ شخص ہے جس کا نور معرفت اس کی نور ورع کو نہ بھادے (مطلب یہ ہے کہ نور معرفت سے تو وہ سب چیزوں کی نسبت حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف کرتا ہے تو اس میں ناقص کو یہ دھوکا ہو جاتا ہے کہ جب خدا کے سامنے کوئی مالک نہیں تو پھر ہر مال حرام مباح ہے کیونکہ اس میں حق عبد ہے ہی نہیں اور کامل اسی نسبت کے ساتھ یہ بھی دیکھ رہا ہے کہ آخر کسی درجہ میں حق تعالیٰ نے اس مال کی نسبت عبد کی طرف بھی کی ہے گو ضعیف و ناقص و مجاز ہی سہی اور اسی نسبت کے کچھ حقوق و احکام بھی ہیں سو ان میں سے حرمت تناول بلا اذن بھی ہے پس یہ شخص جو عارف کامل ہے اس لئے ورع کو بھی نہ چھوڑے گا) اور بعض نے ازکی کی تفسیر اطیب بمعنی لذیذ کے ساتھ کی ہے تو اس کا حاصل یہ ہوگا کہ طعام لذیذ و لطیف لاوے جس میں یہ مصلحت تھی کہ انہوں نے مدت سے نہ کھایا تو طعام غیر لطیف ان کو مضر ہوتا اسی طرح بعض مصالح (دیدہ) سے بھی بعض بزرگوں نے جیسے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ نے طعام لطیف و لباس لطیف کو استعمال فرمایا ہے (اور تفصیل ان مصالح کی طویل ہے) قولہ تعالیٰ: وَ لِيَتَكَلَّفَنَّ بعض نے تفسیر کی ہے لطف فی المعاملہ کے ساتھ پس یہ وصیت ہے حسن اخلاق و نرمی و حسن معاملہ کی اس شخص سے جس سے خریدے گا ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۱۲ یعنی اغیار کو اطلاع نہ ہو اسی طرح اسرار حق کو ان اغیار پر ظاہر نہ کرے جو مطالعہ انوار و وقوف اسرار سے محبوب ہیں ورنہ وہ اجار انکار سے سنگسار کریں گے قولہ تعالیٰ: فَتَقَالُوا عَلَيْكُمْ بُدِيًّا ۱۲ اس بیان سے مراد یہ ہے کہ ایسی طرح کہ منہ غار کا بند ہو جاوے اور اس مسجد کی نسبت اس کہف کی طرف ایسی کی جیسے مسجد نبوی کی نسبت مرقد مبارک کی طرف (مثلاً یوں کہا جاوے کہ روضہ شریف کی مسجد) پس اس میں قبر پرستوں کی کوئی حجت نہیں ۱۲۔

مَلِكًا ۱۲ الخ قولہ فی تحسبہم دیکھتا کذا فی الروح المعانی لورایتہم الخ ۱۲۔ ۱۳ قولہ فی ليعلموا مجملہ اور فوائد الخ اشارۃ الی ان الغایۃ لا انحصار فیہا و كذلك اکثر الغایات ۱۲۔ ۱۳ قولہ فی وان الساعة وہ وعدہ الخ اشارۃ الی ان العطف تفسیری ۱۳۔ ۱۴ قولہ فی اذ یتنازعون قابل ذکر ہو من المواهب و کذا ارجاع الضمیر فی ربہم اعلم بہم الی المتنازعین ۱۳۔ ۱۴ قولہ فی توضیح یتنازعون اس غار کا من الکشاف و قولہ بغرض نشان من غیرہ ۱۴۔ ۱۵ قولہ فی توضیح لتتخذن اس بات کی بھی یعنی مع احد الغرضین المذکورین فی التفسیر قبل ثلثہ اسطر من قولہ اور وہ معاملہ الخ ۱۴۔

الذخائر: قولہ ایقاط جمع یقظ بکسر القاف قولہ ذات الیمین ای جہۃ تلی ایمانہم قولہ الوصید الفناء والعتبۃ کذا فی القاموس وسمی فم الغار عتبۃ مجازاً ۱۳ قولہ الورق الفضة مضروبا او غیر مضروب کما فی الحدیث اتفا من ورق ۱۳ قولہ ازکی احل والمراد الحلال ۱۴۔

النحو: قولہ رعبا مفعول ثان باسط ذراعیہ کون اسم الفاعل عاملا مع کونہ بمعنی المضی لکونہ الکلام حکایۃ حال للاستحضار ۱۳ قولہ ایہا ای الاطعمۃ دل علی المرجع قولہ طعاما قولہ منہ ای ازکی ۱۴۔

البلایۃ: قولہ فابعثوا معنی الفاء وترتب البعث علی ما قبلہ ان قولہم ربکم اعلم دل علی ترک هذا التفتیش الغير الضروري فالمعنی

اتر کو مالس بضروری فاتوا ما هو ضروری ۳۔

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَّأَيْنَهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خُمْسَهُ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجَبًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةً
وَتَأْمِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ قَلِيلًا تَسَارٍ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا
تَسْتَفْتِي فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۝ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِيَّايَ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًّا ۝ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ
رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبٍ مِنْ هَذَا ارشاداً ۝ وَلَيْتُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ
سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ۝ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْتُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ
دُونِهِ مِنْ قَوْلِي وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ۝

بعضے لوگ تو کہیں گے کہ وہ تین ہیں چوتھا ان کا کتا ہے اور بعضے کہیں گے کہ پانچ ہیں چھٹا ان کا کتا ہے اور یہ لوگ بے تحقیق بات کو بانٹ کر رہے ہیں اور بعضے کہیں گے کہ وہ سات ہیں آٹھواں ان کا کتا ہے آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب ان کا شمار خوب (صحیح صحیح) جانتا ہے ان کو بہت قلیل لوگ جانتے ہیں سو آپ ان کے بارے میں سرسری بحث نہ کیجئے اور ان کے بارے میں ان لوگوں میں سے کسی سے بھی نہ پوچھئے اور آپ کسی کام کی نسبت یوں نہ کہا کیجئے کہ میں اس کو کل کروں گا مگر خدا کے چاہنے کو ملا دیا کیجئے اور جب آپ بھول جاویں تو اپنے رب کا ذکر کیا کیجئے اور کہہ دیجئے کہ مجھ کو امید ہے کہ میرا رب مجھ کو (نبوت کی) دلیل بننے کے اعتبار سے اس سے بھی نزدیک تر بات بتلا دے اور وہ لوگ اپنے غار میں تین سو برس تک رہے اور نو برس اوپر اور رہے آپ کہہ دیجئے کہ خدا تعالیٰ ان کے رہنے کی مدت کو خوب جانتا ہے تمام آسمانوں اور زمین کا علم غیب اسی کو ہے وہ کیسا کچھ دیکھنے والا اور کیسا کچھ سننے والا ہے ان کا خدا کے سوا کوئی بھی مددگار نہیں اور نہ اللہ تعالیٰ کسی کو اپنے حکم میں شریک کرتا ہے۔

تفسیر لفظ: یہاں تک قصہ اصحاب کہف کا بقدر اقتضائے مقام ختم ہو چکا چونکہ اس قصہ میں تاملین بعض بعض اجزاء میں اختلاف رکھتے تھے اس لئے اس کو سن کر اہل اختلاف کی جانب سے ان اختلافات کے اظہار کا محل تھا خصوصاً ان اجزاء میں جو اوپر اجمال و ابہام کے ساتھ مذکور ہوئے ہیں جیسے فتیہ کہ مبہم ہے اس میں ان کا عدم صریح نہیں اور جیسے سینین عداۃ کی اس میں عدم سینین کی تعیین نہیں اس لئے آگے بالخصوص ان دونوں اختلافوں سے تصریحاً تعرض کر کے ایک سے تو اول کلام میں منظوماً سَيَقُولُونَ الخ اور دوسرے سے آخر میں منظوماً وَكَلْبُهُمُ (الی قولہ تعالیٰ) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ الخ اور دوسرے اختلافوں کو مقالید پر چھوڑ کر ساتھ ساتھ اور درمیان درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان اختلافات کے وقت طرز مخاطبت کی نہی و امر تعلیم فرماتے ہیں حاصل طرز مذکور کا یہ ہے کہ مجموعہ متکلم و مخاطب کی جانب میں تین تین امر ہیں۔ دعویٰ استہام اعتراض پس ان کے دعویٰ مخالف واقع کی اظہار غلطی کے لئے نقل صحیح قرآنی پیش کر کے قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ اور قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ کہہ دینے کو کافی فرمایا اور ان کے استفہام کی نسبت جب کہ اس کا جواب وحی میں منقول نہ ہو اور قابل جواب بھی ہو اور اس بناء پر جواب کا وعدہ کر لیا جاوے لَا تَقُولَنَّ الخ میں اس دعویٰ کو مشیت الہی پر معلق کرنے کا بعنوان عام حکم فرمایا اور استفہام مذکور میں یہ قیود اس لئے لگائی گئیں کہ جس کا جواب وحی میں منقول ہو چکا ہوگا اس میں وعدہ جواب کی جگہ خود جواب ہی آچکا ہے اسی طرح جو قابل جواب نہ ہو اس میں بھی وعدہ جواب نہ ہوگا اس لئے یہ دونوں صورتیں بحث میں داخل نہیں اب رہا اعتراض جو محض عناداً ہو اس کے جواب میں زائد مشغول ہونے سے لَا تَسَارِ الخ میں منع فرمایا یہ تین امر تو مخالفین کی جانب سے ہوئے اب رہے یہی تینوں امر جو آپ کی طرف سے ہوں تو دعویٰ کے اثبات میں تو نقل صحیح جس کی صحت خود اس کے اعجاز سے ثابت ہے پیش کرنے کو اس سے زائد کاوش نہ کرنے کو ارشاد فرمایا چنانچہ لَا تَسَارِ الخ میں یہ بھی داخل ہے اور استفہام سے بوجہ اس کے غیر ضروری ہونے کے لَا تَسْتَفْتِي الخ میں ممانعت فرمائی اب رہا اعتراض سو لَا تَسَارِ الخ میں اس کی ممانعت بھی آگئی یہ ہے حاصل آیات آئندہ کا مع وجہ ارتباط و وجہ تخصیص تعرض عدد مدت لبث و عدم اجتماع فی الذکر یعنی ذکر عدد در اول و ذکر مدت لبث در آخر بغرض احاطہ اختلافات مجموعہ کلام بقصد اظہار مقصودیت ذکر اختلاف و طرز عمل متعلق اختلاف ولله الحمد علی ما افہمتی اسلوب هذا المقام۔

تعلیم مکالمات در خصمات ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَّأَيْنَهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿﴾ (جس وقت اصحاب کہف کا قصہ بیان کریں گے تو) بعضے لوگ تو کہیں گے کہ وہ تین ہیں چوتھا ان کا کتا ہے اور بعضے کہیں گے کہ وہ پانچ ہیں چھٹا ان کا کتا ہے (اور) یہ لوگ بے تحقیق بات کو بانٹ کر رہے ہیں اور بعضے کہیں گے کہ وہ سات ہیں اور آٹھواں ان کا کتا ہے آپ (ان اہل اختلاف سے) کہہ دیجئے کہ میرا رب ان کا شمار خوب (صحیح صحیح) جانتا ہے

(کہ آیا ان اقوال متعارضہ میں سے کوئی قول صحیح ہے یا سب غلط ہیں) ان (کے شمار) کو (صحیح صحیح) بہت قلیل لوگ جانتے ہیں (اور چونکہ کوئی فائدہ معتد بہا اس کی تعیین کے متعلق نہ تھا لہذا اس اختلاف کا کوئی صریح فیصلہ آیت میں نہیں فرمایا لیکن روایات میں حضرت ابن عباسؓ و ابو مسعودؓ کا قول آیا ہے انا من القلیل کانوا سبعة یعنی میں ان ہی قلیل میں سے ہوں اور وہ سات تھے کذا فی الدر المنثور عن ابی حاتم وغیرہ اور آیت میں بھی اشارہ اس کی صحت مفہوم ہوتی ہے کیونکہ اس اخیر قول کو نقل کر کے اس کو رد نہیں فرمایا واللہ اعلم سو (اگر اس پر بھی وہ لوگ اختلاف سے باز نہ آویں تو) آپ (ان لوگوں سے) ان (اصحاب کہف) کے (عدد وغیرہ) کے بارے میں بجز سرسری بحث کے زیادہ بحث نہ کیجئے (سرسری بحث سے یہ مراد ہے کہ آپ وحی کے موافق ان کے رد و قصہ بیان کر دیجئے اور زیادہ سوال و جواب نہ کیجئے اس کو اس لئے کہا کہ آخر تلاوت وحی سے اس کے معارض قول کی تغلیط تو ضرور ہی ہوگی بالخصوص رحم بالغیب اور قُلْ رَبِّيَ اعْلَمُ اور امثال اس کے سے مگر چونکہ اس میں بار بار رد و قدح نہیں ہے اس لئے یہ بحث سرسری قرار دی گئی اور اس نہی کے مضمون میں ان کے اعتراض کے جواب میں زیادہ مشغول ہونا اور اپنے دعوے کے اثبات میں زیادہ کاوش کرنا یا ان پر اعتراضات کرنا یہ سب آگیا) اور (جس طرح زیادہ بحث کرنے سے ممانعت کی گئی ہے اسی طرح آپ کو ان سے کچھ پوچھنے سے بھی ممانعت ہے پس) آپ ان (اصحاب کہف) کے بارے میں ان لوگوں میں سے کسی سے بھی کچھ نہ پوچھئے (کیونکہ وحی میں ضروری کی تعلیم ہو چکی اور غیر ضروری غیر ضروری ہے) اور (اگر یہ لوگ آپ سے کوئی بات قابل جواب دریافت کریں اور آپ جواب کا وعدہ کریں تو اس کے ساتھ ان شاء اللہ تعالیٰ یا اس کے ہم معنی کوئی بات ضرور ملایا کریں بلکہ وعدہ جواب کی کیا تخصیص ہے ہر امر میں اس کا لحاظ رکھئے پس) آپ کسی کام کی نسبت یوں نہ کہا کیجئے کہ میں اس کو (مثلاً) کل کروں گا مگر خدا کے چاہنے کو ملا دیا کیجئے (یعنی ان شاء اللہ تعالیٰ وغیرہ بھی ساتھ کہہ دیا کیجئے اور آئندہ ایسا نہ ہو جیسا اس کے قبل ہو گیا کہ آپ سے روح و اصحاب کہف و ذوالقرنین کا قصہ پوچھا گیا تو آپ نے وحی کے بھروسہ زبان سے ان شاء اللہ بے کہے وعدہ فرمایا کہ کل جواب دے دوں گا چنانچہ پندرہ روز تک وحی نازل نہ ہوئی اور آپ کو بڑا غم ہوا اس کے بعد جواب کے ساتھ یہ حکم بھی نازل ہوا کذا فی اللباب عن ابن عباس) اور جب آپ (اتفاقاً ان شاء اللہ تعالیٰ کہنا) بھول جاویں (اور پھر کبھی یاد آوے) تو (اس وقت انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر) اپنے رب کا ذکر کر لیا کیجئے (یعنی جب یاد آوے کہہ لیا کیجئے اور یہ حکم افادہ برکت کے اعتبار سے ہے جو کہ وعدوں میں مقصود ہے تعلق و ابطال کے اثر کے اعتبار سے نہیں ہے جو کہ طلاق و عتاق و یمین وغیرہ میں مقصود ہے پس اس میں متصل کہنا ابطال اثر میں مفید ہوگا اور منفصل کہنا مفید نہ ہوگا) اور (ان لوگوں سے یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (تم نے جو امتحان نبوت کے لئے اصحاب کہف کا قصہ مجھ سے پوچھا تھا جس کا جواب دینا میری نبوت کے دلائل میں سے ہے سو یہ نہ سمجھا جاوے کہ میرے نزدیک اس سوال کا جواب دے دینا کوئی اعظم الدلائل اور سرمایہ ناز و افتخار ہے جیسا تم نے اس قصہ کو عجیب تر سمجھ کر پوچھا ہے اور اس کے جواب کو اعظم دلائل سمجھتے ہو سو چونکہ یہ قصہ عجب آیات نہیں جیسا تمہید قصہ میں بھی فرمایا گیا ہے: **أَمْ حَسِبْتُمْ أَن نَّخْلُقَنَّهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ** اس لئے میرے نزدیک دلالت علی النبوة میں سب سے اعظم و اقرب نہیں ہے مطلب یہ کہ میری نبوت ایسا امر محقق ہے و متیقن ہے کہ اس پر استدلال کرنے کے لئے جس دلیل کو تم اعظم سمجھتے ہو میں اس سے بھی اعظم دلیلیں اس پر رکھتا ہوں چنانچہ ان میں سے بعض دلائل تو وقتاً فوقتاً تمہارے رو برو پیش کر چکا ہوں مثل اعجاز قرآن وغیرہ کے جو یقیناً اس سوال کے جواب سے دلالت علی المدعا میں فائق تر ہے کہ کوئی شخص کسی طریق سے اس پر قادر نہیں بخلاف جواب سوال کے کہ گو میرے اعتبار سے وہ معجز ہے لیکن عالم بالقلوب بھی ایسے سوالات کا جواب دے سکتا ہے اور بعض ایسے دلائل کی نسبت) مجھ کو امید ہے کہ میرا رب مجھ کو (نبوت کی) دلیل بننے کے اعتبار سے اس (قصہ) سے بھی نزدیک تر بات بتلاوے (چنانچہ اصحاب کہف سے بھی زیادہ جن کا زمانہ قدیم تھا اور جن کے اخبار کا پتہ نہ چل سکتا تھا وہ وحی سے بتائے گئے کہ وہ یقیناً اس قصہ کے جواب سے اخبار عن الغیب میں زیادہ عجیب و غریب ہیں) اور (جیسا ان لوگوں کا ان کے عدد میں اختلاف ہے اسی طرح مدت نوم میں بھی اختلاف ہے جس میں امر واقعی بتلاتے ہیں کہ) وہ لوگ اپنے (اس) غار میں (حالت خواب میں) تین سو برس تک رہے اور نو برس اوپر اور رہے (اور اگر اس کو سن کر بھی اختلاف کریں تو) آپ کہہ دیجئے کہ خدا تعالیٰ ان کے (غار میں) رہنے کی مدت کو (تو تم سے) زیادہ جانتا ہے اس کی یہ شان ہے کہ (تمام آسمانوں اور زمین کا علم غیب اسی کو ہے وہ کیسا کچھ دیکھنے والا اور کیسا کچھ سننے والا ہے) پس ان کو چاہئے کہ ایسے صاحب علم محیط کے ساتھ دعویٰ علم بالمعلومات میں معارضہ نہ کریں ورنہ مستحق سزا ہوں گے اور سزا کے وقت) ان کا خدا کے سوا (جتنے ہیں ان میں سے) کوئی بھی مددگار نہیں (ہوگا جو اپنی رائے سے مدد کرے) اور نہ اللہ کسی کو اپنے حکم میں شریک (کیا) کرتا ہے (کہ شریک مشورہ بن کر کسی کے نفع رسانی کی رائے دے سکے۔ خلاصہ یہ کہ نہ کوئی مزاحم ہے نہ کوئی شریک ہے پس ایسے عالی شان سرکار کی مخالفت سے بہت حذر کرنا چاہئے)۔ **فَأَنذَرْنَا أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ أَوْلَىٰ** ان کے سات ہونے کے متعلق مدارک میں ایک اور لطیفہ بھی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ جب وہ سو کر اٹھے ہیں اس قصہ میں ارشاد ہے **قَالَ قَاهِلٌ** ایک تو یہ ہوا آگے ہے **قَالُوا لَبِئْسَ مَا تَدِينُ** یہ ہوئے پھر آگے ہے **قَالُوا رَبُّكُمْ** تم یہ ہوئے اور ظاہر اسب قائل متغائر معلوم ہوتے ہیں اور جمع کے درجہ اقل سے زائد ہونا محتاج دلیل ہے اور اصل انتفاء ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ لطیفہ مؤید دلیل بن سکتا ہے مستقل دلیل نہیں بن سکتا جیسا کہ ظاہر ہے اور

ان شاء اللہ کہنے کے متعلق مسائل مفصلاً کتب فقہ میں مذکور ہیں حاصل اس مقام کا اتنا ہے کہ آیت میں تفویض کے طور پر ان شاء اللہ تعالیٰ کہنے کا بیان ہے سو فصل مدت اس میں مانع نہیں اور تاثیر فی الحکم کے طور پر کہنے کا بیان نہیں ہے جس میں فعل مانع ہے اور ظاہر یہ ان شاء اللہ تعالیٰ زبان سے کہنا مستحب ہے لیکن خواص کی پھر انحصار خواص صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ارفع ہوتی ہے اس لئے ترک مستحب پر بھی وحی میں دیر ہوگئی اور لَبِثُوا الخ سے ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ نے ان کی مدت لبث کی خبر دی ہے اور بعض نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ مقصود اس سے بھی مثل سَيَقُولُونَ الخ کے دوسرے لوگوں کا قول نقل کرنا اور قل اللہ اعلم سے اس کا رد کرنا ہے اور يَقُولُونَ یہاں مقدر ہے یا اوپر کے مقولات عطف پر ہے لیکن اس قول کی کوئی دلیل نہیں اور اگر قُلِ اللہُ اَعْلَمُ کو دلیل کہا جاوے جیسا کہ اس روایت میں اسی سے استدلال منقول ہے تو لازم آتا ہے کہ اوپر جو قُلِ عَمْرِيْنَ اَعْلَمُ کہا گیا ہے اس سے بھی سب اقوال کا رد کرنا مقصود ہو حالانکہ خود ابن عباسؓ سے تیسرے قول کا صحیح ہونا اثباتاً ترجمہ میں نقل کیا گیا ہے پس ظاہر یہ روایت اور یہ استدلال ابن عباسؓ سے ثابت نہیں اور ظاہر سیاق سے وہی ہے جو اوپر نقل کیا گیا اور اللہ اعلم کی تقریر خود ترجمہ سے ظاہر ہے رہا یہ کہ اس تقدیر پر اللہ تعالیٰ نے عدد کی تعیین تو اشارۃ فرمائی اور مدت لبث کی تعیین صراحتاً فرمائی اس کی کیا وجہ ہے تو عجب نہیں کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ یہ واقعہ نوم طویل کا بوجہ نمونہ بعث ہونے کے قدرت الہیہ اور امکان بعث پر زیادہ دال ہے بخلاف ان کے سبب ہونے کے اور اہل مکہ کو اس مضمون کی زیادہ ضرورت تھی اس لئے اس کی تصریح کر دی گئی واللہ اعلم اور اگر ابن عباسؓ کی اس روایت مذکورہ کو خدشات سے صاف مان لیا جاوے جس سے وَكَبِتُوا الخ میں لوگوں کے قول کی نقل معلوم ہوتی ہے تب بھی اس کا مدلول اس قدر ہوگا کہ اس عدد خاص یعنی تین سو نو میں کلام ہے لیکن شروع قصہ میں سِنِينَ عَدَدًا سے تصریحاً سالہا سال تک سونا معلوم ہوتا ہے پس بعض معاصرین منکرین خوارق کا اس روایت سے سالہا سال تک سونے کی نفی پر استدلال کرنا محض لغو ہے اور سِنِينَ والی آیت میں تحریف معنوی کرنا اس سے زیادہ منکر اور افسوس ہے رہا یہ کہ مختصر الفاظ کیوں نہ کہہ دیئے ثَلَاثَ مَائَةٍ وَتِسْعَ سِنِينَ میرے نزدیک وجہ یہ ہے کہ اس عبارت میں لفظ سِنِينَ ثَلَاثَ مَائَةٍ سے دور ہو جاتا تو جیسے تین سو سال کے معنی پر اب صریح دلالت ہے اس وقت نہ ہوتی اور یہ دلالت بسبب تشبیہ کفار کے قدرت الہیہ پر فی نفسہ مقصود ہے اور اگر دونوں جگہ سِنِينَ آتا تو تطویل ہوتی اور اگر کوئی کہے کہ اب تسع کی دلالت نو سال کے معنی پر صریح دلالت نہ رہی گوقرینہ مقام دال ہے جواب یہ ہے کہ مقصود مذکور میں مضمر نہیں دوسرے تسع بہت چھوٹی کسر ہے بہت بڑے عدد پر اس لئے وَازْدَادُوا کے لفظ سے اس کی زیادہ اور علاوہ یعنی کسر ہونے پر صراحتاً دلالت فرمادی گئی واللہ اعلم اور تین سوالوں میں سے دو میں وَسَلُّوْكَ لَنَا اور اس قصہ میں نہ لانا شاید اس وجہ سے ہو کہ امر روح باعتبار خفائے ماہیت کے اور امر ذی القرنین بوجہ بعد زمان کے سوال کے قابل تھے بخلاف اس قصہ کے کہ دونوں امر اس میں نہیں ہیں عالم جس میں واقع ہونے سے عدم خفا تو ظاہر ہے اور عدم بعد زمان کا بیان ابھی آتا ہے اس لئے یسنلون کا نہ لانا اشارہ اس طرف ہو گیا کہ یہ سوال ہی کے قبل زیادہ نہ تھا پس یسنلون کا نہ لانا اسی نفی عجب مرموم اہل کتاب کو مفید ہے جس کو آیت آمْرٌ حَسِبْتُمْ اَنْ يَّاتِيَكُمْ سُلُوكُكُمْ اَوْ اَنْ يَّاتِيَكُمْ سُلُوكُكُمْ اور آیت قُلْ عَسَى الْخِمْفِ مَفِيدٌ ہے اب چار امر اس قصہ کے متعلق اور رہ گئے ایک یہ کہ مذہب عیسوی محرف ہو چکا تھا پھر اصحاب کہف کے قبول کے لئے وہ کیسے کافی ہوا۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے بعض بعض علماء کے پاس اس وقت مذہب محفوظ ہو۔ دوسرے یہ کہ ان کا زمانہ کونسا تھا تفسیر حقانی میں تاریخ سے نقل کیا ہے کہ سنہ اڑھائی سو عیسوی میں وہ ظالم بادشاہ تھا اور تین سو سال سونے کے ملائے جاوے تو ساڑھے پانسو عیسوی ہوتے ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تخمیناً ۵۷۰ عیسوی میں پیدا ہوئے ہیں تو اس حساب سے ان کی بیداری آپ کی ولادت شریفہ سے بیس برس پہلے ہوئی تیسری بات یہ کہ یہ اب مر گئے ہیں یا ہیں ظاہر کثیر روایت سے یہی ہے کہ اسی زمانہ کے قریب انتقال کر گئے تھے واللہ اعلم فقط چوتھا امر یہ کہ ان کا مقام کون سا تھا تفسیر حقانی میں اس کا نام افسوس اور طرسوس ایشیا کوچک کا ایک شہر لکھا ہے جو اب بشکل ویران قصبہ کے حضرت سلطان کی حکومت میں ہے اور آبادی سے تین کوس وہ غار کئی میل کا ہے فقط۔

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّلْوٰنِ: قولہ تعالیٰ: وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاۡئٍ اَلخِ اس میں ارشاد ہے خالص تجرید و تفرید کا ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَاذْكُرْ رَبَّكَ اِذَا نَسِيتَ اس میں مطلوبیت ذکر کی ظاہر ہے قولہ تعالیٰ: اَبْصُرْ بِهٖ وَاَنْصِتْ لِهٖ یعنی وہ کیسا کامل بصیر و سمیع ہے اور یہ کمال کامل اس لئے ہے کہ اس کی صفات نہیں ذات میں (اس سے زیادہ کامل درجہ تعلق کا ہو نہیں سکتا) قولہ تعالیٰ: مَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ مِنْ وَّلِيٍّ اَلخِ وجہ دوسرے کے ولی (ومتخار کامل) نہ ہونے کی یہ ہے کہ اس کے سوا کسی کی (ہقیقتاً) فاعلیت نہیں ہے ۱۲۔

الْحَوٰشِي: (۱) قولہ اور دوسرے اختلافوں کو اس میں معطوف ہے تعرض کر کے پر ۱۲ منہ (۲) تمقید پر الکلام الابان یشاء اللہ ۱۲ منہ۔ (۳) حاصل یہ کہ اگر تین سو نو سال کا عدد خاص ثابت نہ بھی ہو تو سنین عدداً بھی سالہا سال کی مدت پر دلالت کرنے کے لئے بالکل کافی ہے پس منکرین خوارق کو اس سے کوئی گنجائش نہیں مل سکتی ۱۲ منہ۔

مُلْحِقًا مِّنَ السَّلْوٰنِ: قولہ فی سيقولون کہیں گے کما فی الروح انه اخبار قبل الوقوع ۱۳۔ قولہ فی ثلثہ وہ اشارۃ الی انه خبر المبتدأ مقدر ۱۳۔ قولہ فی وبقولون کہیں گے اشارۃ الی اعتبار السنین فیہ ایضا بقریۃ العطف ۱۳۔ قولہ فی ما یعلمہم ان کے شمار اشارۃ الی

حذف المضاف ای عددهم ۳۔ ۵۔ قولہ فی لا تمار فیہم عدد وغیرہ فیہ زیادۃ لفظ غیرہ نظرا الی ما فی التمهید من قولہ مقابسریر الخ۔ ۱۔ قولہ فی لا تستفت کجھ دل علیہ اطلاق الاستفتاء ۳۔ ۲۔ قولہ فی الا ان یشاء اللہ اس کے ہم معنی کقولہ تعالیٰ عسی ان یهدین فانہ ایضا جاء وتفویض الی اللہ تعالیٰ فسبحان اللہ ما احسن الارشاد حیث ارشد اولاً الی الکلی ثم ارشد قریباً الی جزئیہ ۳۔ ۸۔ قولہ فی لسانی کام لان الشی وان کان عاماً للعمل وغیرہ لکن خصصہ بمعنی العمل وقوع لفظ ذلك الذي ارید به الشی معمولاً للفظ فاعل فی قولہ تعالیٰ انی فاعل ذلك فكان الشی لا محالة عملاً مفعولاً ۳۔ ۹۔ قولہ فی غذا مثلاً اشارة الی ان المراد الزمان المستقبل والتعبیر بالغد لوقوعہ فی کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم اخبرکم غذا كما فی اللباب ۳۔ ۱۰۔ قولہ فی قل عسی ینہ کجھا جاوے الخ كما فی الروح ان فیہ تھویناً للقصۃ ای كما کان فی ما سبق من قولہ ام حسبت ۳۔ ۱۱۔ قولہ فی رشدا دلیل بنے كما فی الروح ارشاداً للناس ودلالة علی النبوة ۳۔ ۱۲۔ قولہ فی ما لبثوا مدت اشارة الی ان ما موصولة یراد بہ المدة والعائد محذوف ۳۔

النحو: قولہ رجماً حال بمعنی راجمین ۳۔ قولہ الا ان یشاء اللہ مصدر معمول (۲) لباء تقدیرہ لا تقولن فی حال الا فی حال ملا بستہ القول بمشیۃ اللہ تعالیٰ بان تذکر ای بالملا بستہ الذکریۃ ولا غبار علی هذا المعنی ۳۔ قولہ ثلاثمائة سنین قال النیسابوری قال النحویون سنین عطف بیان لثلاثمائة ۳۔ قولہ از دادوا ضمیرہ راجع الی اصحاب الکھف ای از دادوا مدة النوم وهو يتعدى الی واحد ۳۔

البلاغۃ: قولہ رابعہم قد یراد فی مثل هذه التركيب تشریف المضاف كما ههنا انه كان كانه واحد منهم وقد یراد تشریف المضاف الیہ كما فی قولہ علیہ السلام اللہ ثالثہما كما هو ظاهر وقد لا ولا کقولہ تعالیٰ ما یكون من نجوى ثلثة الا هو رابعہم الخ قولہ رجماً بالغیب ای راجمین بالخبر الذی خفی علیہ علمہ ویرادہ بالرجم التکلم من غیر علمہ لانه مشابہ برجم الحجارة قلما تصیب المرجوم علی السداد ۳۔ قولہ ولانہم هذه الواو للصوص الصفة بالموصوف لان الملتصوق یناسب الجمع الموضوعۃ له الواو ۳۔

وَاسْتَلْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ۖ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۚ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝۱۸۰ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ
الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ۚ وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ ۚ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ
وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ۚ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۝۱۸۱ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ ۚ
وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ۚ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا ۚ أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ۚ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ
يَشْوِي الْوُجُوهُ ۚ بِئْسَ الشَّرَابُ ۚ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۝۱۸۲ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ
أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ
مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ ۚ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ ۚ نِعْمَ الثَّوَابُ ۚ

وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۝

اور آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعے سے آئی ہے وہ پڑھ دیا کیجئے اس کی باتوں کو (یعنی وعدوں) کو کوئی نہیں بدل سکتا اور آپ خدا کے سوا اور کوئی جائے پناہ نہ پائیں گے اور آپ اپنے کو ان لوگوں کے ساتھ مقید رکھا کیجئے جو صبح و شام (یعنی علی الدوام) اپنے رب کی عبادت محض اس کی رضا جوئی کے لئے کرتے ہیں اور دنیاوی زندگی کی رونق کے خیال سے آپ کی آنکھیں (یعنی توجہات) ان سے ہٹنے نہ پائیں اور ایسے شخص کا کہنا نہ مانئے جس کے قلب کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر رکھا ہو اور وہ اپنی نفسانی خواہش پر چلتا ہو اور اس کا یہ حال حد سے گذر گیا ہے اور کہہ دیجئے کہ یہ دین حق تمہارے رب کی طرف سے آیا ہے سو جس کا جی چاہے ایمان لے آوے اور جس کا جی چاہے کافر رہے بیشک ہم نے ایسے ظالموں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ اس آگ کی قاتیں اس کو گھیرے ہوں گی اور اگر (پاس سے) فریاد کریں (بھی) کیا ہی بری جگہ ہے۔ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے تو ہم ایسوں کا اجر ضائع نہ کریں گے جو اچھی طرح کام کو کرے (پس) ایسے لوگوں کے لئے ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں ان کے (مساکن کے) نیچے نہریں بہتی ہوں گی ان کو وہاں سونے کے کنگن پہنائے جاویں گے اور (بہشت) کیا ہی اچھی جگہ ہے۔

تفسیر لفظ: اوپر سے رسالت کی بحث چلی آتی ہے اور اسی کی تقریر کے لئے قصداً صحابہ کہف کا بیان کیا گیا ہے آگے بھی منصب رسالت کے حقوق و آداب مذکور ہیں جس کا حاصل استغناء کے ساتھ تبلیغ کرنا اور مصدقین کو باوجود ان کی شکستہ حالی کے ملذبین پر باوجود ان کی خوشحالی کے ترجیح دینا ہے۔

شان نزول: چنانچہ شان نزول بھی اس کا یہی ہے کہ بعض رؤساء مشرکین نے آپ سے درخواست کی تھی کہ ہمارے آنے کے وقت ان فقراء غرباء کو ہٹا دیا کیجئے جسکی تفصیل پارہ ہفتم کے نصف کے ذرا بعد آیت: وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ [الأنعام ۵۱-۵۲] کی تفسیر میں گذر چکی ہے۔

بعض آداب تبلیغ ﴿وَإِشْرَافُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾ (الہی قولہ تعالیٰ) وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿اور﴾ آپ کا کام صرف اس قدر ہے کہ (آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعہ سے آئی ہے وہ (لوگوں کے سامنے) پڑھ دیا کیجئے) (اس سے زیادہ فکر نہ کیا کیجئے اور نہ یہ سوچئے کہ بڑے لوگ اگر مخالف رہے اور ان کی دلجوئی نہ کی گئی تو دین کی کس طرح ترقی ہوگی اس کی ترقی کا تو ہم وعدہ کر چکے ہیں اور) اس کی باتوں کو (یعنی وعدوں کو) کوئی بدل نہیں سکتا (یعنی مخالفین کو یہ قدرت نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ وعدہ پورا کرنے لگیں اور وہ اس کو پورا نہ ہونے دیں اور حق تعالیٰ گو تبدیل پر قادر ہیں مگر دوسرے دلائل سے معلوم ہے کہ وہ تبدیل واقع نہ کریں گے پھر کسی کی مخالفت سے کیا ضرر) اور (اگر ان کی ایسی دلجوئی کی کہ احکام الہیہ متروک ہو گئے تو پھر) آپ خدا کے سوا اور کوئی پناہ (بھی) نہ پائیں گے (اور گو اس کا وقوع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدلائل شرعیہ مجال ہے لیکن مقصود اس سے اس فعل کے اثر بیان کرنے میں مبالغہ ہے) اور (جیسا ان رؤساء کفار سے استغناء کا حکم ہے اسی طرح فقراء مسلمین کے حال پر مزید التفات و توجہ کا آپ کو حکم ہے پس) آپ اپنے کون لوگوں کے ساتھ (بیٹھنے میں) مقید رکھا کیجئے جو صبح و شام (یعنی علی الدوام) اپنے رب کی عبادت محض اس کی رضا جوئی کے لئے کرتے ہیں (اور ان کی کوئی دنیوی غرض نہیں ہے) اور دنیوی زندگی کی رونق کے خیال سے آپ کی آنکھیں (یعنی توجہات) ان سے ہٹنے نہ پائیں (خیال رونق سے مراد یہ کہ رئیس مسلمان ہو جاویں تو اسلام میں زیادہ جمال و کمال ہوگا پس اس میں بتلا دیا کہ اس ظاہری سامان سے اسلام کا جمال و کمال نہیں ہے بلکہ اس کا مدار اخلاص و اطاعت کاملہ ہے گو فقراء ہی سے ہو) اور ایسے شخص کا کہنا (دوبارہ غرباء کے ہٹا دینے کے) نہ مانئے جس کے قلب کو ہم نے (اس کی سزائے عناد میں) اپنی یاد سے غافل کر رکھا ہے (کہ دین حق کو قبول نہیں کرتا) اور وہ اپنی نفسانی خواہش پر چلتا ہے اور اس کا (یہ) حال (یعنی اتباع ہوا) حد سے گذر گیا ہے اور آپ (ان رؤساء کفار سے صاف) کہہ دیجئے کہ (یہ دین) حق تمہارے رب کی طرف سے (آیا) ہے سو جس کا جی چاہے ایمان لے آوے جس کا جی چاہے کافر رہے (ہمارا کوئی نفع و نقصان نہیں بلکہ ایمان نہ لانے سے اپنا ہی ضرر اور ایمان لانے سے اپنا ہی نفع ہے چنانچہ آگے اللہ تعالیٰ نے اس کو علی الترتیب بیان فرمایا ہے کہ ایمان نہ لانے کا تو یہ ضرر ہے کہ بیشک ہم نے ایسے ظالموں کے لئے (دوزخ) آگ (سزا کے لئے) تیار کر رکھی ہے کہ اس آگ کی قاتیں ان کو گھیرے ہوں گی (یعنی وہ قاتیں بھی آگ ہی ہیں جیسا حدیث میں ہے وراں میں سے نکل نہ سکیں گے) اور اگر (پاس سے) فریاد کریں گے تو ایسے پانی سے ان کی فریادری کی جاوے گی جو (کراہت صورت میں تو) تیل کی تچھٹ (یعنی کیٹ) کی طرح ہوگا (اور تیز اور گرم اس قدر ہوگا کہ پاس لاتے ہی) مونہوں کو بھون ڈالے گا (حتیٰ کہ چہرے کی کھال اتر کر گر پڑے گی جیسا حدیث میں ہے) کیا ہی برا پانی ہوگا اور وہ دوزخ (بھی) کیا ہی بری جگہ ہوگی (یہ تو ایمان نہ لانے کا ضرر ہوا اور ایمان لانے کا نفع یہ ہے کہ) بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے تو ہم ایسوں کا اجر ضائع نہ کریں گے جو اچھی طرح کام کو کرے (پس) ایسے لوگوں کے لئے ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں ان کے (مساکن کے) نیچے نہریں بہتی ہوں گی ان کو وہاں شسونے کے کنگن پہنائے جاویں گے اور سبز رنگ کے کپڑے باریک اور دبیز ریشم کے پہنیں گے (اور) وہاں مسہریوں میں تیکے لگائے بیٹھے ہوں گے کیا ہی اچھا صلہ ہے اور (بہشت) کیا ہی اچھی جگہ ہے۔ ﴿فَأَصْبِرْ نَفْسَكَ الْخَاطِرُ﴾ مطلب نہیں ہے کہ جب تک یہ لوگ نہ اٹھیں گے آپ بیٹھے رہا کیجئے بلکہ مطلب یہ ہے کہ بدستور سابق ان کو اپنی طول مجالست سے مشرف رکھئے طول کو مقید ہونا فرما دیا چنانچہ درمنثور میں اس کی تفسیر میں ابراہیم کا قول لا تطردہم عن الذکر اور ابی جعفر کا قول امر ان یصبر نفسہ مع اصحابہ یعلمہم القرآن منقول ہے اور بعضوں کو دوسوہ ہوا ہے کہ ان رؤساء نے وعدہ کیا تھا کہ اگر ہماری مجلس خاص بن جاوے تو ہم مسلمان ہو جاویں تو یہ درخواست تو منظوری کے قابل تھی جو اب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ یہ ایمان نہ لائیں گے دوسرے اگر کوئی کافر کسی امر مباح پر اپنا ایمان معلق کرے تو وہ واجب نہیں ہو جاتا چہ جائیکہ امر مکروہ پر مثلاً اگر کوئی کافر کہے کہ مجھ کو ہزار روپیہ دو تو میں مسلمان ہو جاؤں کسی مسلمان پر اس درخواست کا پورا کرنا واجب نہیں اور یحلون فیہا میں بعض کو دوسوہ ہوا ہے کہ مردوں کے ہاتھ میں تو کنگن برے معلوم ہوں گے جواب یہ ہے کہ یہاں بھی جس جگہ اس کا عرف ہے برے نہیں سمجھے جاتے البتہ نبی شرعی مانع ہے سو وہ وہاں نہیں ہوگی اور یہ جو فرمایا کہ سبز لباس ہوگا اس سے حصر مقصود نہیں کیونکہ آیات میں مصرح ہے کہ جس چیز کو جی چاہے گا وہ ملے گی اور یہاں سُندُہیں اور اِسْتَبْرَقُ: کو مطلق فرمایا مگر سورہ رَحْمٰن میں ارشاد ہے: ﴿بَطَّأ بِهِنَّ مِنَ اسْتَبْرَقِ الرَّحْمٰنِ﴾ یعنی استر دبیز ریشمی کپڑے کا ہوگا اس سے اشارۃً مفہوم ہو سکتا ہے کہ ظہار یعنی ابرہہ سندس یعنی باریک ریشمی کپڑے ہوگا جیسا دنیا میں بھی اکثر ایسی ہی عادت ہے۔ واللہ اعلم

زَجَّهُمْ مِنَ السَّلَاقِ: قولہ تعالیٰ: وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ إِلَىٰ طَاعَتِهِمْ وَلَا تَكُونَ مِثْلَهُمْ سَلَمًا عَلَيْهِمْ سَلَامٌ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ: قولہ تعالیٰ: وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ إِلَىٰ طَاعَتِهِمْ وَلَا تَكُونَ مِثْلَهُمْ سَلَمًا عَلَيْهِمْ سَلَامٌ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ: اس آیت میں حکم ہے ان فقراء کی صحبت کا جو اپنے مولیٰ کی خدمت کے لئے انقطاع اختیار کر چکے ہیں اور گو حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو ان سے صحبت رکھتے تھے اس صحبت کا فائدہ ان فقراء کو پہنچتا تھا مگر دوسرے اس صحبت سے خود مستفید ہوں گے کیونکہ یہ فقراء ایسی قوم ہے کہ ان کا جلس محروم نہیں رہتا قولہ تعالیٰ: وَلَا تَعُدُّ عَيْنُكَ عَنْهُمْ ۖ اس میں پیروں کا حکم ہے کہ طالبین پر توجہ رکھیں اور ان سے اکتائیں نہیں قولہ تعالیٰ: تَرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۗ اس میں مذمت ہے اغنیاء کی طرف میل اور تواضع کرنے کی جس کا سبب ان کا غناء ہو ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَطْعَمُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتَّىٰ يَذُقُوا مِثْلَهُ ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔
مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔
مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔
مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔
مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔
مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔
مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مَلِكًا ۗ اس میں مجوبین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةً يَتُصَّرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ﴿۱۷﴾ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا

وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿۱۷﴾

اور آپ ان لوگوں سے دو شخصوں کا حال بیان کیجئے ان دو شخصوں میں سے ایک کو ہم نے دو باغ انگور کے دے رکھے تھے اور ان دونوں (باغوں) کے گرد درختوں سے احاطہ بنا رکھا تھا اور ان دونوں کے درمیان میں کھیتی بھی لگا رکھی (اور) دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اور کسی کے پھل میں ذرا بھی کمی نہ رہتی تھی اور ان دونوں کے درمیان میں نہر چلا رکھی تھی اور اس شخص کے پاس اور بھی تمول کا سامان تھا سو (ایک بار) اپنے اس (دوسرے) ساتھی ملاقاتی سے ادھر ادھر کی باتیں کرتے کرتے کہنے لگا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور مجمع بھی میرا زبردست ہے اور اپنے اوپر جرم (کفر) قائم کرتا ہوا اپنے باغ میں پہنچا (اور) کہنے لگا کہ میرا تو خیال نہیں کہ یہ باغ (میری مدت حیات میں) کبھی بھی برباد ہو اور میں قیامت کے دن کوئی نہیں خیال کرتا کہ آوے گی اور اگر میں اپنے رب کے پاس پہنچا گیا تو ضرور اس باغ سے بہت زیادہ اچھی جگہ مجھ کو ملے گی۔ اس سے اس کے ملاقاتی نے (جو کہ غریب اور دیندار تھا) جواب کے طور کہا کہ کیا تو اس ذات (پاک) کے ساتھ کفر کرتا ہے جس نے تجھ کو (اول) مٹی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے پھر تہ کی تکمیل و سالم آدمی بنا لیا لیکن میں تو یہ عقیدہ رکھتا ہوں کہ وہ اللہ تعالیٰ میرا رب (حقیقی) ہے اور میں اس کے ساتھ شریک نہیں ٹھہراتا اور تو جس وقت اپنے باغ میں پہنچا تھا تو تو نے یوں کیوں نہ کہا کہ جو اللہ کو منظور ہوتا ہے وہی ہوتا ہے اور بدوں خدا کی مدد کے (کسی میں) کوئی قوت نہیں اگر تو مجھ کو مال اور اولاد میں کمتر دیکھتا ہے تو مجھ کو وہ وقت نزدیک معلوم ہوتا ہے کہ میرا رب مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دے دے اور اس (تیرے باغ) پر کوئی تقدیری آفت آسمان سے بھیج دے جس سے دو باغ دفعتاً ایک صاف میدان ہو کر رہ جائے یا اس سے اس کا پانی بالکل اندر (زمین میں) اتر کر خشک ہو جائے پھر تو اس کی کوشش بھی نہ کر سکے اور اس شخص کے سامان تمول کو آفت نے آ گھیرا پھر اس نے جو کچھ اس باغ پر خرچ کیا تھا اس پر ہاتھ ملتا رہ گیا اور وہ اپنی ٹہنیوں پر گرا ہوا پڑا تھا اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا اور اس کے پاس کوئی ایسا مجمع نہ ہو کہ خدا کے سوا اس کی مدد کرتا اور نہ وہ خود ہم سے بدلہ لے سکا ایسے موقع پر مدد کرنا اللہ برحق ہی کا کام ہے اسی کا ثواب سب سے اچھا اور اسی کا نتیجہ سب سے اچھا ہے۔ ◻

تفسیر المصط: اوپر بیان آداب مبلغ کے ضمن میں کفار کی اس درخواست کا کہ ہمارے آنے کے وقت فقراء مسلمین کو ہٹا دیا جاوے رد تھا آگے تذلیل مال و تفضیل ایمان و اعمال کے بیان سے ایک قصہ کے پیرایہ میں اس درخواست کے مٹی اور منشاء کا کہ اموال دنیا پر افتخار اور استکبار اور بوجہ ناداری کے غرباء مسلمین کا استحقار و اسصغار ہے ہدم فرماتے ہیں اور یہ قصہ قرآن میں بہت مجمل آیا ہے جس میں اہل قصہ کا نام و نشان نہیں بتلایا اسی لئے بعض نے اس کو فرضی قصہ کہا ہے لیکن درمنثور میں ابی عمرو شیبانی کا قول نعین نہر مذکورنی القصہ کے بارے میں منقول ہے کہ یہ نہر شہر مدینہ سے ملک شام کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قصہ واقعی ہے اور چونکہ اصل مقصود تفصیل پر موقوف نہ تھا اس لئے اجمال مضر مقصود نہیں واللہ اعلم اور جیسا اس قصہ سے کفار کی تغلیط ہو گئی اسی طرح مؤمنین کی تسکین اور تسلی بھی ہو گئی کہ ناداری کا غم نہ کریں اور حصول دولت عقبی پر شکر کریں۔ فقط

قصہ در بیان تذلیل مال و تفضیل اعمال ﴿۱۷﴾ وَاصْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا لِّرَجُلَيْنِ (الی قولہ تعالیٰ) هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿۱۷﴾ اور آپ (دنیا کی بے ثباتی اور عقبی کی ثبات ظاہر کرنے کے لئے) ان لوگوں سے دو شخصوں کا حال (جن میں باہم ملاقات یا قرابت کا تعلق تھا) بیان کیجئے (تا کہ کفار کا زعم باطل ہو جاوے اور مسلمانوں کو تسلی حاصل ہو جاوے سو) ان دو شخصوں میں سے ایک کو (جو کہ بددین تھا) ہم نے دو باغ انگور کے دے رکھے تھے اور ان دونوں (باغوں) کا کھجور کے درختوں سے احاطہ بنا رکھا تھا (یعنی باڑ کھجور کے درختوں کی تھی) اور ان دونوں (باغوں) کے درمیان کھیتی بھی لگا رکھی تھی (اور) دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اور کسی کے پھل میں ذرا بھی کمی نہ رہتی تھی (بخلاف اکثر باغوں کے کہ کبھی کسی درخت میں اور کسی سال پورے باغ میں پھل کم آتا ہے) اور ان دونوں (باغوں) کے درمیان میں نہر چلا رکھی تھی اور اس شخص کے پاس اور بھی تمول کا سامان تھا سو (ایک بار) اپنے اس (دوسرے) ملاقاتی سے ادھر ادھر کی باتیں کرتے کرتے کہنے لگا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور مجمع بھی میرا زبردست ہے (یعنی تو جو میرے طریقہ کو باطل اور عند اللہ ناپسندیدہ بتلایا کرتا ہے اور اپنے طریقہ کو حق اور عند اللہ پسندیدہ کہتا ہے سو ثمرہ دونوں کا دیکھ لے اگر تیرا دعویٰ صحیح ہوتا تو حالت بالعکس ہوتی کیونکہ دشمن کو کوئی نہیں نوازتا اور دوست کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا) اور وہ (اتفاق سے اپنے ملاقاتی سے لے کر) اپنے اوپر جرم (کفر) قائم کرتا ہوا اپنے باغ میں پہنچا (اور) کہنے لگا کہ (اجتماع اسباب بقاء و نشوونما کے اعتبار سے) میرا تو خیال نہیں ہے کہ یہ باغ (میری مدت حیات میں) کبھی بھی برباد ہو (یہ اس نے توحید کے مسئلہ میں کلام کیا کہ تو جو صنایع عالم کا اور اس کی قدرت وغیرہ کا قائل ہے سو میں تو نہیں سمجھتا کہ اسباب طبعیہ کو کوئی معطل کر سکے اور اس باغ وغیرہ کا کارخانہ جس کی آبادی کے سارے اسباب جمع ہیں کہ نہر بھی ہے کارکن بھی ہیں خرچ کرنے کو مال بھی اس مال کی حفاظت کا سامان بھی ہے کسی طرح محتمل ویرانی کا ہو) اور (اسی طرح) میں قیامت کو نہیں خیال

کرتا کہ آوے گی اور اگر (بفرض مجال) قیامت آئی بھی اور) میں اپنے رب کے پاس پہنچایا گیا (جیسے تو کہا کرتا ہے) تو ضرور اس باغ سے بہت زیادہ اچھی جگہ مجھ کو ملے گی (یعنی وہاں کی جنت کو تو یہاں سے اچھا تو کہا ہی کرتا ہے اور وہ مقبولین کے واسطے ہے اور میرے مقبول ہونے کی یہی دلیل ہے کہ یہاں کیسی راحت و عزت سے رکھا جاتا ہوں پس اگر قیامت ہوئی وہاں بھی مجھ کو جنت ہی ملے گی پس اس شخص نے چار دعوے کئے کفر کا مذموم نہ ہونا اَنَا كُنْتُ مِنَ الْخَيْرِ میں توحید کا انکار مَا أَكَلْتُ أَنْ تَسْبِيْدَ الْخِمْ قیامت کا انکار مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ الْخِمْ میں اپنا مکرم عند اللہ ہونا لَيْسَ شُرْدُوتٌ فِي جَوْفِ عِمْ ہے پہلے دعویٰ کی (اس کی یہ باتیں سن کر اس) سے اس کے ملاقاتی نے (جو کہ دیندار اور غریب تھا) جواب کے طور پر کہا کیا تو (توحید اور قیامت سے انکار کر کے) اس ذات (پاک) کے ساتھ کفر کرتا ہے جس نے تجھ کو (اول) مٹی سے (جو کہ تیرا مادہ بعیدہ ہے بواسطہ آدم علیہ السلام کے) پیدا کیا پھر (تجھ کو) نطفہ سے (جو کہ تیرا مادہ قریبہ ہے رحم مادر میں بنایا یعنی اعضا بنائے) پھر تجھ کو صحیح و سالم آدمی بنایا (یعنی ہاتھ پاؤں سے درست بنایا مطلب یہ کہ توحید اور قیامت کا انکار کفر باللہ ہے توحید میں تو عقلاً بھی اور قیامت میں صرف نقلاً خیر اگر تو کفر کرتا ہے تو کیا کر) لیکن میں تو یہ عقیدہ رکھتا ہوں کہ وہ یعنی اللہ تعالیٰ میرا رب (حقیقی) ہے اور میں اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتا (اس جواب سے توحید کا بھی اثبات ہو گیا جیسا لا شُرْکَ صَرِيحاً دال ہے اور قیامت کا بھی اثبات دلالتاً ہو گیا جیسا ربی سے معلوم ہوا کیونکہ جس کو قدرت احیاء کی بھی نہ ہو وہ عاجز ہے اور عاجز لائق ربوبیت حقیقیہ کے نہیں) اور (جب توحید ثابت ہے جس کے لوازم میں سے ہے قدرت کاملہ کا ثابت ہونا اور اس کے فروع میں سے ہے اسباب طبعیہ کا معطل ہو سکتا تو اس بناء پر تجھ کو واجب تھا کہ آگے بڑھ کر مسبب کی طرف نظر کرتا سو) تو جس وقت اپنے باغ میں پہنچا تھا تو تونے یوں کیوں نہ کہا کہ جو اللہ کو منظور ہوتا ہے وہی ہوتا ہے (اور) بدون خدا کی مدد کے (کسی میں) کوئی قوت نہیں (چنانچہ یہ باغ اللہ جب تک چاہے گا قائم رکھے گا اگر وہ چاہے گا ویران ہو جاوے گا اس کی مشیت کے روبرو سب اسباب معطل ہیں اور بدون ان کی مدد کے کوئی اسباب کام نہیں آسکتے اس سے بھی توحید کی تائید ہو گئی اب دو مضمون رہ گئے ایک اول کا یعنی کفر کے مذموم نہ ہونے پر کثرتِ اموال وغیرہ سے استدلال اور ایک آخر کا جو اسی کی فرع ہے یعنی ان چیزوں سے مکرم عند اللہ ہونے پر استدلال آگے اس کا جواب ہے کہ) اگر تو مجھ کو مال اور اولاد میں (جو کہ نفرا۔ کے عموم میں داخل ہے) کمتر دیکھتا ہے (اور اس سے اپنے اور اپنے طریقہ کے غیر مذموم عند اللہ ہونے کا شبہ پڑ گیا ہے) تو مجھ کو وہ وقت نزدیک معلوم ہوتا ہے کہ میرا رب مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دے دے (خواہ دنیا میں یا مرنے کے بعد جس میں ہر طرح کا سامان عیش و لذت کا ہو اور اس میں اولاد و نفرت کثرت کا جواب بھی آ گیا کیونکہ مقصود اولاد وغیرہ سے قلب کی راحت ہوتی ہے سو اس اچھے باغ میں راحت کا سب سامان ہو گا خواہ اولاد وغیرہ کے واسطے سے یا کسی چیز کے واسطے سے جو اولاد سے بھی زیادہ ہو) اور اس (تیرے باغ) پر کوئی تقدیری آفت آسمان سے (یعنی حکمِ نبی سے بلا تو وسط طبعیہ) بھیج دے جس سے وہ باغ دفعتاً ایک صاف (چٹیل) میدان ہو کر رہ جاوے یا اس سے اس کا پانی (جو نہر میں جاری ہے) بالکل اندر (زمین میں) اتر (کر خشک ہو) جاوے پھر تو اس (کے لانے اور نکالنے) کی کوشش بھی نہ کر سکے (اور ملنا تو بڑی دور ہے اور اس کافر کی اولاد کی نسبت کوئی بات نہیں کہی اس کی بے تکلف توجیہ میرے خیال میں یہ ہے کہ اولاد کی راحت بھی مال کے ساتھ ہے جب مال نہیں ہوتا تو اولاد لانا وبال جان ہو جاتی ہے اور آلہ تعذیب ہوتی ہے اور کھیت کا بھی لفظوں میں ذکر نہیں کیونکہ اس کا مدار پانی پر ہے جب وہ نہیں رہا تو کھیت بھی اجڑ جاوے گا یا یہ کھیت تابع تھا اور باغ دو تھے اور ہر جگہ ایک کا ذکر کیا وجہ اس کی یہ ہے کہ مراد جس باغ ہے جو دونوں کو شامل ہے حاصل یہ ہوا کہ تیرا منشاء اشتہار یہ دولت و ثروت ہے جو تیرے پاس ہے اور میرے پاس نہیں سو اس کا منشاء سمجھنا غلط ہے کیونکہ اول تو یہاں ہی ممکن ہے کہ عکس ہو جاوے پھر کبھی نہ کبھی تو یہ فناء ہونے والا ہی ہے اور آخرت کی نعمتیں کبھی فنا نہ ہوں گی اس لئے اعتبار وہاں کا ہے یہاں کا نہیں اور من السماء بالترسیر المذکور سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ اگر غیر معمولی طریقہ سے آفت نازل ہو تو تعطل اسباب طبعیہ بھی معلوم ہو جاوے جس سے توحید کی زائد تائید ہو) اور (اس گفتگو کے بعد یہ واقعہ ہوا کہ) اس شخص کے سامان تمول کو آفت نے آ گھیرا (معلوم نہیں کیا آفت تھی لیکن ظاہراً اس کے ابہام سے جیسا کہ احیط کا منی للمفعول ہوتا دال ہے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی عظیم آفت تھی اور غیر معمولی عظیم ہونے میں اعظم سے پس عجب نہیں کہ کوئی امر خارق عادت ہو چنانچہ خازن میں لکھا ہے کہ ایک آگ تھی جو آسمان سے آئی اور باغ و کھیت کو جلا دیا اور پانی کو خشک کر دیا نیز حسبان کی تفسیر بھی بعض نے نار کے ساتھ کی ہے اخراج ذلك ابن ابی شیبہ وابن ابی حاتم عن الضحاک کذا فی الروح اور اگر نہ بھی ہو تب بھی کچھ خرابی نہیں کیونکہ من السماء کی اگر یہ تفسیر ہو تو اس مؤمن کا یہ خیال تھا جو پورا ہونا ضروری نہیں) پس اس نے جو کچھ اس باغ پر خرچ کیا تھا اس پر ہاتھ ملتا رہ گیا اور وہ باغ اپنی ٹٹیوں پر گرا ہوا پڑا تھا (خواہ وہ بھی سوختہ ہوں یا سب نیم سوختہ ہوں اور باغ کی تخصیص حسرت میں یہ ہے کہ اس میں زیادہ خرچ کیا اور وہ محبوب بھی زیادہ تھا اور ہلاک ہونے پر حسرت کا ذکر نہیں فرمایا وجہ یہ کہ وہ تو ظاہر ہے انفاق کا ذکر اس لئے فرمایا کہ دوہری حسرت تھی حال پر بھی ماضی پر بھی بلا واسطہ بھی بواسطہ بھی) اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا (مراد یہ کہ کفر نہ کرتا اس میں انکار قیامت وغیرہ سب آ گیا چونکہ توحید سب میں اعظم ہے اس لئے اس کی تخصیص کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ سمجھ گیا کہ یہ آفت کفر کے

انقام میں آئی ہے اس لئے اس پر نام ہوتا ہے کہ اگر کفر نہ کرتا تو یا تو آفت نہ آتی یا آتی تو اس کا بدلہ آخرت میں ملتا ہے حَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ [الحج: ۱۱] کا مضمون ہو گیا یہ باتیں مؤمن سے اس کے کان میں پڑی ہوں گی اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مؤمن ہو گیا ہو کیونکہ یہ ندامت ضرر کی وجہ سے ہے کفر کے مذموم ہونے کی وجہ سے ندامت ثابت نہیں) اور اس کے پاس کوئی ایسا مجمع نہ ہو کہ خدا کے سوا اس کی مدد کرتا (کہ اس پر آفت نہ آنے دیتا یا آنے کے بعد ہٹا دیتا سارا نامجمع پر جاتا رہا) اور نہ وہ خود (ہم سے) بدلے سکائیے موقع پر مدد کرنا اللہ برحق ہی کا کام ہے (اور آخرت میں بھی) اسی کا ثواب سب سے اچھا ہے اور (دنیا میں بھی) اسی کا نتیجہ سب سے اچھا ہے (یعنی اگر اس کے مقبولین کا کوئی نقصان ہو جاتا ہے تو دونوں جہان میں ثمرہ نیک ملتا ہے بخلاف کافر کے کہ بالکل خسارے میں رہ گیا)۔

ترجمہ: وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا مِّنْ جُلِّيْنَ اَلْحَمْدُ لِحَمْدِكَ يَا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَمَا كَانَ لِيَاسْمُكَ عَلٰى الْغٰلِبِيْنَ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ الْخَبِيْرُ ۝۱۴

۱۔ قولہ فی کان لہ لمر سامان تمول کما فی الروح عن القاموس وغیرہا انواع المال ۲۔ قولہ فی دخل جنتہ ملاقاتی کو لے کر دل علیہ هذا القید السیاق والمحاورة کذا فی الروح ۳۔ قولہ فی یحاوہ الثانی جواب کے طور پر دل علیہ وقوعہ فی الجواب ۴۔ قولہ فی لکننا میں تو یہ عقیدہ اشارہ الی اصلہ وهو لکن انا اعتقد وهو اولی من اقول ۵۔ قولہ فی بالله مد اشارہ الی ان الباء للاستعانة ۶۔ قولہ فی حسابًا تقدیری آفت کما فی الروح عن الرمز خسرى هو مصدر كالبطالان والغفران بمعنى الحساب والمراد به المحسوب والمقدر ای مقدر قدرہ اللہ تعالیٰ وحسبہ وهو الحكم بتخریہا ۷۔ قولہ فی فتصبح دلت علیہ الفاء یتاید بہ کون الالة غیر معتادة۔ ۸۔ قولہ فی او یصبح یا اس فیہ اشارہ الی کونہ معطوفا علی تصبح لا علی یرسل ولا تعجب من کون الحسبان السماوی سببا لغور الماء فان اللہ تعالیٰ قادر علی خلاف العادة ۹۔ قولہ فی الولاية مدکرنا لانه بفتح الواو اما بکسر الواو فمعناه السلطان والملك ۱۰۔

التَّحَارَاتُ: قولہ حففتہما بنخل ای جعلنا النخل محیطة بها مطیفة بها فیہما ای جانبیہما یقال حفہ القوم اذا طافوا به و حففتہ بهم اذا جعلتہم حافین حولہ فتزیده الباء مفعولا آخر کقولک غشیته بہ ۱۱۔ قولہ زلقتا لیس فیہا نبات واصل معنی الزلق الزل فی الشئ لوانحل ونحوہ لکن لما کان ذلك لیما لا یكون فیہ نبت ونحوہ مما یمنع منه تجوز بہ او کنی عنه بالمصدر عن المزلة مبالغہ ۱۲۔ قولہ عقباً بضم القاف والتنوين عاقبة ۱۳۔

البَلَاءُ: قولہ او یصبح ہو مانعة الخلو ۱۴۔ قولہ یقلب کفیه قال غیر واحد ہو ان یضیع باطن احدهما علی ظہر الاخری ثم یعکس الامر ویکرر ذلك فهو کنایة عن الندم والتحسر ولکونه کنایة عن الندم عدی بعلى فی قولہ تعالیٰ علی ما انفق ۱۵۔

وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا مِّنْ جُلِّيْنَ اَلْحَمْدُ لِحَمْدِكَ يَا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَمَا كَانَ لِيَاسْمُكَ عَلٰى الْغٰلِبِيْنَ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ الْخَبِيْرُ ۝۱۴

الزَّيْحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝۱۵ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ

ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۝۱۶ وَيَوْمَ نُسِدُّ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ۝۱۷ وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۝۱۸

وَعَرِضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا ۝۱۹ وَوَضَعْنَا

الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُؤْتِيْنَا مَالًا هَذَا الْكِتَابُ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً

إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ۝۲۰ وَلَا يظلمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۝۲۱

اور آپ ان لوگوں سے دنیوی زندگی کی حالت بیان فرمائیے کہ وہ ایسی ہے جیسے آسمان سے ہم نے پانی برسایا ہو پھر اس کے ذریعے سے زمین کی نباتات خوب گنجان ہو گئی ہوں پھر وہ ریزہ ریزہ ہو جاوے کہ اس کو ہوا اڑائے لئے پھرتی ہو اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں مال اور اولاد حیات دنیا کی ایک رونق ہے اور جو اعمال صالح باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی ہزار درجہ بہتر ہیں اور امید کے اعتبار سے بھی ہزار درجہ بہتر ہیں۔ اس دن کو یاد کرنا چاہئے جس دن ہم پہاڑوں کو ہٹادیں گے اور آپ زمین کو دیکھیں گے کہ کھلا میدان پڑا ہے اور ہم ان سب کو جمع کر دیں گے اور ان میں سے کسی کو بھی نہیں چھوڑیں گے اور سب کے

سب آپ کے رب کے روبرو رکھنے کے پیش کئے جائیں گے دیکھو تم ہمارے پاس آئے بھی جیسا ہم نے تم کو پہلی بار پیدا کیا تھا بلکہ تم ہی سمجھتے رہے کہ ہم تمہارے لئے کوئی وقت موعود نہ لائیں گے اور نامہ اعمال رکھ دیا جائے گا تو آپ مجرموں کو دیکھیں گے کہ اس میں جو کچھ ہے اس سے ڈرتے ہوں گے اور کہتے ہوں گے کہ ہائے ہماری کم سختی اس نامہ اعمال کی عجیب حالت ہے کہ بے قلمبند کئے ہوئے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا نہ بڑا گناہ (چھوڑا) اور جو کچھ انہوں نے کیا وہ سب (لکھا ہوا) موجود پائیں گے اور آپ کا رب کسی پر ظلم نہ کرے گا۔

تَفْسِيْرُ لِمَا لَمْ يَلِمْكَ : اوپر جس طرح ایک تمثیل جزئی کے ضمن میں مال و جاہ دنیا کا فانی اور حقیر ہونا اور اعمال عقیبی کا باقی اور وقیح ہونا مذکور تھا اسی طرح آگے بھی ایک تمثیل کلی کے ضمن میں دنیا کا سریع الزوال ہونا اور پھر اعمال صالحہ کا باقی رہنا اور پھر بعض واقعات قیامت کے ذکر سے آخرت کا قابل اہتمام اور مخالفت کا قابل حذر ہونا بیان فرماتے ہیں۔

فَنَاءِ دُنْيَا وَبَقَائِ عَقْبِي وَهَوْلِ قِيَامَتِي : وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا (الٰہی قولہ تعالیٰ) وَلَا يَظْلَمُ رُبُّكَ اَحَدًا ۙ اور آپ ان لوگوں سے دنیوی زندگی کی حالت بیان فرمائیے کہ وہ ایسی ہے جیسے آسمان سے ہم نے پانی برسایا ہو پھر اس (پانی) کے ذریعہ سے زمین کی نباتات خوب گنجان ہو گئی ہوں پھر وہ (بعد اس کے کہ تروتازہ اور سرسبز تھے خشک ہو کر) ریزہ ریزہ ہو جاوے کہ اس کو ہوا اُڑائے لئے پھرتی ہو (یہی حال دنیا کا ہے کہ آج ہری بھری نظر آتی ہے پھر اس کا نام و نشان بھی نہ رہے گا) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں (جب چاہیں ایجاد کریں ترقی دیں جب چاہیں فنا کر دیں جب خود اس حیات کا یہ حال ہے اور) مال اور اولاد حیات دنیا کی ایک رونق (اور اس کے توابع میں سے) ہے (تو مال اور اولاد تو اس سے بھی زیادہ سریع الزوال ہے) اور جو اعمال صالحہ (ہمیشہ ہمیشہ کو) باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک (یعنی آخرت میں اس دنیا سے) ثواب کے اعتبار سے بھی ہزار درجہ بہتر ہے اور امید کے اعتبار سے بھی ہزار درجہ بہتر ہے (یعنی اعمال صالحہ پر جو جو امیدیں وابستہ ہوتی ہیں وہ آخرت میں پوری ہوں گی اور اس سے بھی زیادہ زیادہ ثواب ملے گا بخلاف سماع دنیا کے کہ اس سے خود دنیا ہی میں امیدیں نہیں پوری ہوتیں اور آخرت میں تو احتمال ہی نہیں اس لئے دنیا میں دلچسپی یا اس پر فخر کرنا نہ چاہئے بلکہ آخرت کا اہتمام کرنا چاہئے) اور اس دن کو یاد کرنا چاہئے جس دن ہم پہاڑوں کو (ان کی جگہ سے) ہنادیں گے (یہ ابتدا میں ہوگا پھر وہ ریزہ ریزہ ہو جاوے گا) اور (بوجہ اس کے کہ پہاڑ اور اشجار اور عمارات نہ رہیں گے) آپ زمین کو دیکھیں گے کہ کھلا میدان پڑا ہے اور ہم ان سب کو (قبروں سے اٹھا کر میدان حساب میں) جمع کر دیں گے اور ان میں سے کسی کو بھی نہ چھوڑیں گے (کہ وہ وہاں نہ لایا جاوے) اور سب کے سب آپ کے رب کے روبرو (یعنی موقف حساب میں) برابر رکھنے کے پیش کئے جاویں گے (یہ بھی احتمال نہ رہے گا کہ کوئی کسی کی آڑ میں چھپ جاوے اور ان میں جو قیامت کی تکذیب کرتے تھے ان سے کہا جاوے گا کہ) دیکھو آخر تم ہمارے پاس (دوبارہ پیدا ہو کر) آئے بھی جیسا ہم نے تم کو پہلی بار (یعنی دنیا میں) پیدا کیا تھا (مگر تم باوجود مشاہدہ خلق اول کے خلق ثانی کے قائل نہ ہوئے) بلکہ تم یہی سمجھتے رہے کہ ہم تمہارے (دوبارہ پیدا کرنے کے) لئے کوئی وقت موعود نہ لائیں گے اور نامہ اعمال (خواہ داہنے ہاتھ یا بائیں ہاتھ میں دے کر اس کے سامنے کھلا ہوا) رکھ دیا جاوے گا (جیسا دوسری آیت میں ہے) وَنَخْرُجُ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا تو آپ مجرموں کو دیکھیں گے کہ اس میں جو کچھ (لکھا) ہوگا (اس کو دیکھ کر) اس سے (یعنی اس کی سزا سے) ڈرتے ہوں گے اور کہتے ہوں گے کہ ہائے ہماری سختی اس نامہ عمل میں عجیب حالت ہے کہ بے قلمبند کئے ہوئے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا نہ بڑا گناہ (چھوڑا) اور جو کچھ انہوں نے (دنیا میں) کیا تھا وہ سب (لکھا ہوا) موجود پائیں گے اور آپ کا رب کسی پر ظلم نہ کرے گا (کہ بے کیا ہوا گناہ لکھ لے یا کی ہوئی نیکی جب کہ شرائط کے ساتھ کی جاوے نہ لکھے۔ خلاصہ یہ کہ رؤساء مشرکین جس چیز پر فخر کرتے ہیں انہوں نے اس کا حال اور اس کا مال سن لیا اور جن غریبوں کو حقیر سمجھتے ہیں ان کے باقیات صالحات کا دولت لازوال ہونا معلوم کر لیا۔ اب بھی عقل نہ آوے تو گولی ماریے)۔

مَنْ لَيْسَ نَفْسُ الْمَاءِ بِلِ هَذَا الْمَجْمُوعِ بِاعْتِبَارِ الْهَيْئَةِ الْمُنْتَزَعَةِ ۴ مِنْهُ ۲ قَوْلُهُ فِي يَوْمٍ نَسِيرٍ يَدُ اِشَارَةً اِلَى تَقْدِيرِ اذْكَرُ ۳۔

النَّخَاتُ : الموبق في القاموس كل شيء حال بين شيتين۔

النَّبْلَةُ : قوله خير عند ربك لو ابا وخير املا تكرير خير للمبالغة ۳ قوله بل زعمتم بل للاضراب عن توبيخ الى توبيخ في المشهور وما قرره في الترجمة عملت فيه علي معناها المشهور ۳ قوله لا صغيرة ولا كبيرة الظاهر في الترقى العكس لكن اذا لم يقصد الترقى بل العموم جاز تقديم الادنى على الاعلى كما في الروح ۳۔

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّا اِبٰلٰیْسَ ۙ كَانَ مِنَ الْجٰنِ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهِ ۙ اَفَتَتَّخِذُوْنَهُ

وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ۝ مَا أَشْهَدُ تَهُمْ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مَتَّخِذِينَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ۝ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَآئِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ۝ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ وَمَا مَنَعَهُ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ۝ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْبِقًا ۝ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ۝

اور جب کہ ہم نے ملائکہ کو حکم دیا کہ آدم علیہ السلام کے سامنے سجدہ کرو سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے وہ جنات میں سے تھا سو اس نے اپنے رب کے حکم سے عدول کیا سو کیا پھر بھی تم اس کو اور اس کے چیلے چانتوں کو دوست بناتے ہو مجھ کو چھوڑ کر حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں یہ ظالموں کے لئے بہت برا بدل ہے۔ میں نے ان کو نہ آسمان اور زمین پیدا کرنے کے وقت بلایا اور نہ خود ان کے پیدا کرنے کے وقت (بلا یا) اور میں ایسا (عاجز) نہ تھا کہ (کسی کو بالخصوص) گمراہ کرنے والوں کو اپنا (دوست و) بازو بناتا اور اس دن کو یاد کرو کہ حق تعالیٰ فرمادے گا کہ جن کو تم ہمارا شریک سمجھا کرتے تھے ان کو پکارو پس وہ ان کو پکاریں گے سو وہ ان کو جواب ہی نہ دیں گے اور ہم ان کے درمیان میں ایک آڑ کر دیں گے اور (اس وقت) مجرم لوگ دوزخ کو دیکھیں گے پھر یقین کریں گے کہ وہ اس میں گرنے والے ہیں اس سے کوئی بچنے کی راہ نہ پائیں گے اور ہم نے اس قرآن میں لوگوں (کی ہدایت) کے واسطے ہر قسم کے (ضروری) عمدہ مضامین طرح طرح سے بیان فرمائے ہیں اور (اس پر بھی منکر) آدمی جھگڑے میں سب سے بڑھ کر ہے اور لوگوں کے لئے بعد اس کے کہ ان کو ہدایت پہنچ چکی ایمان لانے سے اور اپنے پروردگار سے (کفر وغیرہ) کی مغفرت مانگنے سے اور امر مانع نہیں رہا بجز اس کے کہ ان کو اس کا انتظار ہو کہ اگلے لوگوں (وغیرہ) کا سامنا ان کے ساتھ پیش آئے یا یہ کہ عذاب (الہی) کے سامنے آکر ہوا اور رسولوں کو تو ہم صرف بشارت دینے والے اور ڈرانے والے بنا کر بھیجا کرتے ہیں اور کافر لوگ ناحق کی باتیں پکڑ پکڑ کر جھگڑے نکالتے ہیں تاکہ اس کے ذریعے سے حق بات کو بچلا دیں اور انہوں نے میری آیتوں کو اور جس عذاب سے ان کو ڈرایا گیا تھا اس کو دل لگی بتا رکھا تھا اور اس سے زیادہ کون ظالم ہوگا جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی جائے پھر وہ اس سے روگردانی کرے اور جو کچھ اپنے ہاتھوں (گناہ) سمیٹ رہا ہے اس (کے نتیجے) کو بھول جائے ہم نے اس (حق بات) کے سمجھنے سے ان کے دلوں پر پردے ڈال رکھے ہیں اور (اس کے سننے سے) ان کے کانوں میں ڈاٹ دے رکھی ہے اور اس وجہ سے اگر آپ ان کو راہ راست کی طرف بلاویں تو ایسی حالت میں ہرگز بھی راہ پر نہ آویں اور آپ کا رب بڑا مغفرت کرنے والا (اور) بزرگوار ہے اگر ان سے ان کے اعمال پر دارو گیر کرنے لگتا تو ان پر فوراً ہی عذاب واقع کر دیتا مگر ایسا نہیں کرتا بلکہ ان کے واسطے ایک معین وقت ہے (یعنی یوم قیامت) کہ اس سے اس طرف (یعنی پہلے) کوئی پناہ کی جگہ نہیں پاسکتے اور یہ بستیاں (جن کے قصے مشہور و مذکور ہیں) جب انہوں نے (یعنی ان کے باشندوں نے) شرارت کی تو ہم نے ان کو ہلاک کر دیا اور ہم نے ان کے ہلاک ہونے کے لئے وقت معین کیا تھا۔

تَفْسِيرًا لِّلْحَقِّ: اوپر آیت: وَلَا تَطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۝ کے الفاظ عامہ سے روسا کفار کے فساد اخلاق افتخار و اعجاب اور فساد و عقائد کفر و انکار پر دلالت ہوئی تھی اور اسی سلسلہ سے یہاں تک کلام چلا آیا ہے آگے بھی اسی کے تعلق سے ابلیس کی بد انجامی بسبب تکبر کے اور ان لوگوں کا اس کے تابع ہونا اور قیامت میں اس اتباع کا کچھ کام نہ آنا اور معذب ہونا اور ان لوگوں کا قرآن میں اور رسالت میں جدال کرنا اور دلائل صحیحہ سے

اعراض کرنا اور ان کے ایمان سے یاس ظاہر فرمانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تسلیہ کے لئے اور باوجود استحقاق عذاب کے تاخیر عذاب کی حکمت یہ سب مضامین دو رکوع تک چلے گئے ہیں۔

بیان کفریات و عقوبات منکرین ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا اور (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے) جب کہ ہم نے ملائکہ کو حکم دیا کہ آدم (علیہ السلام) کے سامنے سجدہ کرو سب نے سجدہ کیا۔ بجز ابلیس کے کہ وہ جنات میں سے تھا سو (اس لئے) اس نے رب کے حکم سے عدول کیا (جیسا اس کے عنصر غالب نار کا مقتضائاً تھا لیکن وہ معذور اس لئے نہ ہوگا کہ وہ مقتضائاً مغلوب ہو سکتا تھا جیسا کہ اکثر آدمی کی طبیعت معصیت کی طرف مائل ہوتی ہے مگر اس کو روکنا ممکن ہے) سو (جب ابلیس ایسا ہے تو) کیا پھر بھی تم اس کو اور اس کے چیلے چانٹوں کو (یعنی اس کی اولاد اور تابع کو) دوست بناتے ہو مجھ کو چھوڑ کر (یعنی میرے اتباع کو چھوڑ کر عقیدۃ ان کا اتباع کرتے ہو کہ شرک محض ہے) حالانکہ وہ (یعنی ابلیس اور اس کی جماعت) تمہارے دشمن ہیں (کہ ہر وقت تمہارے درپے ضرر رہتے ہیں) یہ (ابلیس اور اس کی ذریت کا دوست بنانا) ظالموں کے لئے بہت برا بدل ہے (بدل اس لئے کہا کہ دوست تو بنانا چاہئے تھا مجھ کو اور اس کی جگہ انہوں نے دوست بنایا شیاطین کو پس ان کا عدو ہونا تو اتحاد ذلالت سے مانع ہے اور اتحاد ذلالت کے لئے جو کہ درحقیقت اتحاد شریک ہے کوئی امر موجب بھی موجود نہیں چنانچہ) میں نے ان کو نہ تو آسمان اور زمین کے پیدا کرنے کے وقت (اپنی مدد یا مشورت کے لئے) بلایا اور نہ خود ان کے پیدا کرنے کے وقت (بلا یا یعنی ایک کے پیدا کرنے کے وقت دوسرے کو نہیں بلایا مطلب یہ کہ اگر کوئی خدا کا شریک ہوتا تو اگر وہ مستقل نہ ہوتا تو اقل درجہ معین تابع ہوتا اور اگر دوسری مخلوقات میں ان کی شرکت نہ ہوتی تو کم از کم خود ان کے ذاتی تعلقات کے باب میں تو ان کی پوجہ ہوتی جب یہ بھی نہیں تو ان کو شریک قرار دینا سفاہت محض ہے) اور میں ابلیس (عاجز) نہ تھا کہ (کسی کو اور خصوصاً) گمراہ کرنے والوں کو (یعنی شیاطین کو) اپنا (دست) بازو بناتا (یعنی معین تو وہ ڈھونڈے جو قادر نہ ہو) اور (یہاں تو ان کو شریک خدائی سمجھ رہے ہو وہاں حقیقت معلوم ہوگی سو) اس دن کو یاد کرو کہ حق تعالیٰ (شرکیں سے) فرمادے گا کہ جن کو تم ہمارا شریک سمجھا کرتے تھے ان کو (اپنی امداد کے لئے) پکارو پس وہ ان کو پکاریں گے سو وہ ان کو جواب ہی نہ دیں گے اور ہم ان کے درمیان میں ایک آڑ کر دیں گے (جس سے بالکل ہی مایوسی ہو جاوے ورنہ بے آڑ بھی مدد نہیں کر سکتے تھے) اور (اس وقت) مجرم لوگ دوزخ کو دیکھیں گے پھر یقین کریں گے کہ وہ اس میں گرنے والے ہیں اور اس سے کوئی بچنے کی راہ نہ پادیں گے اور ہم نے اس قرآن میں لوگوں (کی ہدایت) کے واسطے ہر قسم کے (ضروری) عمدہ مضامین طرح طرح سے بیان فرمائے ہیں اور (اس پر بھی منکر) آدمی (کا یہ حال ہے کہ وہ ناحق) جھگڑنے میں سب سے بڑھ کر ہے (یعنی جن مخلوقات سے مجادلہ کا صدور ہو سکتا ہے جیسے جن مثلاً اور حیوانات بھی اگر ان میں اس قدر ادراک کے قائل ہو جاویں گے) اور لوگوں کو بعد اس کے کہ ان کو ہدایت پہنچ چکی (جس کا مقتضائاً تھا کہ ایمان لے آتے) ایمان لانے اور اپنے پروردگار سے (کفر وغیرہ کی) مغفرت مانگنے سے اور کوئی امر مانع نہیں رہا بجز اس کے کہ ان کو اس کا انتظار نہ ہو کہ اگلے لوگوں کا معاملہ (اہلاک وغیرہ کا) ان کو بھی پیش آئے یا یہ کہ عذاب (الہی) رو دررو ان کے سامنے آکھڑا ہو (مطلب یہ کہ کیا اس لئے ایمان نہیں لاتے کہ ایسے امور کا وقوع ہو تب ایمان لاویں گے جیسا ان کے حال سے مترشح ہے اور کہہ بھی ڈالتے تھے کہ ایسے امور کیوں نہیں واقع ہوتے) اور (اگر وہ رسول کو ماننے کو ان ہی واقعات کے وقوع پر معلق کرتے ہیں تو اس کو مسئلہ رسالت سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ) رسولوں کو تو ہم صرف بشارت دینے والے اور ڈرانے والے بنا کر بھیجا کرتے ہیں (اور اس کے اثبات کیلئے کافی دلیل عطا کرتے ہیں اس سے زیادہ فرمائش محض لغو ہے) اور (اس کی نسبت یوں کہا جاوے گا کہ) کافر لوگ ناحق کی باتیں پکڑ پکڑ کر جھگڑے نکالتے ہیں تاکہ اس کے ذریعہ سے حق بات کو بچلا دیویں اور انہوں نے میری آیتوں کو اور جس (عذاب) سے ان کو ڈرایا گیا تھا اس کو دل لگی بنا رکھا ہے اور اس سے زیادہ کون ظالم ہوگا جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی جاوے پھر وہ اس سے روگردانی کرے اور جو کچھ اپنے ہاتھوں (گناہ) سمیٹ رہا ہے اس (کے نتیجے) کو (جو کہ ملنے والا ہے) بھول جاوے ہم نے اس (حق بات) کے سمجھنے سے ان کے دلوں پر پردے ڈال رکھے ہیں اور (اس کے سننے سے) ان کے کانوں میں ڈاٹ دے رکھی ہے اور (اس وجہ سے ان کا یہ حال ہے کہ) اگر آپ ان کو راہ راست کی طرف بلاویں تو ایسی حالت میں (کہ ان کے قلوب و آذان کی یہ کیفیت ہے) ہرگز بھی راہ پر نہ آویں (پس آپ کیوں غم کریں) اور (ان کو تاخیر عذاب سے خیال عدم وقوع عذاب کا ہو رہا ہے سو اس تاخیر کی وجہ یہ ہے کہ) آپ کا رب بڑا مغفرت کرنے والا (اور) بڑا رحمت والا ہے (پس مہلت اس لئے دی ہے کہ اگر مسلمان ہو جاویں تو ان کی مغفرت کر دوں گا دوسرے خود رحمت بھی مقتضی ہے کہ ایمان نہ لانے پر بھی دنیا میں عذاب شدید سے مہلت دی جاوے ورنہ ان کے اعمال تو ایسے ہیں کہ) اگر ان سے ان کے اعمال پر دارو گیر کرنے لگتا (یعنی دارو گیر کرنا چاہتا) تو ان پر فوراً ہی عذاب واقع کر دیتا (مگر ایسا نہیں کرتا) بلکہ ان کے (عذاب کے) واسطے ایک معین وقت (ظہر ارکھا) ہے (یعنی یوم قیامت) کہ اس سے اس طرف (یعنی پہلے) کوئی پناہ کی جگہ نہیں پاسکتے (اس طور سے کہ اس کے آنے سے پہلے اس پناہ میں جا چھپیں اور اس سے محفوظ رہیں) اور (یہی قاعدہ پہلے کفار کے ساتھ بھی برتا گیا چنانچہ) یہ بستیاں (جن

کے قے مشہور و مذکور ہیں) جب انہوں نے (یعنی ان کے سکان نے) شرارت کی تو ہم نے ان کو ہلاک کر دیا (پس کفر کا موجب ہلاک ہونا ثابت ہوا) اور ہم نے ان کے ہلاک ہونے کے لئے وقت معین کیا تھا (اسی طرح ان کے لئے وقت معین ہے پس عدم وقوع کیونکر لازم آیا)۔

مَنْ قَالَ مَا تَجْعَلُ: قولہ فی ذریعہ اولاد اور توابع تفسیر ان جمع بینہا علی سبیل عموم المجاز ۳۔ ۲ قولہ فی ما کنت متخذ خصوص اشارۃ الی ان التخصیص الاہتمام والا فلا عضد لہ تعالیٰ من الاولیاء ایضاً ۳۔ ۲ قولہ فی الا ان تاتیہم انتظار اشارۃ الی حذف المضاف الی انتظارہم ان تاتیہم لان نفس الاتیان لیس بمانع نعم یصح کون الانتظار مانعاً لان اصل المانع عدم الوقوع وهو من لازم الانتظار ۳۔ ۲ قولہ فی توضیح ان تاتیہم مال سے مترشح ہے اشارۃ الی جواب انہم لم یکنوا منتظرین لان الانتظار یتوقف علی التیقن ومع ذلك حکم علیہم بکون الانتظار مانعاً لہم والجواب ان کون الانتظار مانعاً یتشرح من حالہم ومن قالہم لان هذا الحال والقاب کحال المنتظر فی انہ لا یحل شیئاً ولا یعقدہ ما لم یقع الامر المنتظر ۳۔ ۵ قولہ فی ان یفقہوہ حق بات اشارۃ الی ان الضمیر الی الحق فی قولہ لیدحضوا بہ الحق ۳۔ ۲ قولہ فی لو یواخذہم چاہتا اشارۃ الی ان المعنی لو اراد ان یواخذہم لان التعجیل والمواخذة متحدان ان فكيف الترتب ۳۔

قَائِلًا: ماورد فی الحدیث من ایقاظہ صلی اللہ علیہ وسلم علیاً رضی اللہ عنہ وعذره رضی اللہ عنہ وقرآئہ صلی اللہ علیہ وسلم قولہ تعالیٰ وكان الانسان اكثر شئی جدلاً فهو اقتباس لا تفسیر بالاعلم فلا یلزم دخول علی فی الانسان المذكور فی الآیة لانه لا یعم المؤمن ۳۔

الذخائر: قولہ یدحضوا یزیلوا ۳۱ مائل۔ ملجأ ۳۔

النجوى: قولہ جدلاً منصوب علی التمییز ویراد بالشیئ الشئ المجادل والمعنی ان جدل الانسان اکثر من جدل کل مجادل ۳ قولہ تلك القرى مبتداً واهلکناہم خبرہ ۳۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ لَا أBRُحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ۖ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيًا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۖ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْلِهِ إِتَيْنَا غَدَاءً نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ۗ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۖ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُهُ ۗ فَأَرْسَلْنَا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ۖ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۖ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَيْتَكَ عَلَىٰ أَنْ تَعْلِمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا ۖ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۖ قَالَ سَكِّدْنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۖ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۖ

اور وقت یاد کرو جبکہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے خادم سے فرمایا کہ میں (اس سفر میں) برابر چلا جاؤں گا یہاں تک کہ اس موقع پر پہنچ جاؤں جہاں دو دریا آپس میں ملے ہیں یا یوں ہی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا پس جب (چلتے چلتے) دونوں دریاؤں کے جمع ہونے کے موقع پر پہنچے وہاں اپنی مچھلی کو دونوں بھول گئے اور مچھلی نے دریا میں اپنی راہ لی اور پل دی۔ پھر جب دونوں (وہاں سے) آگے بڑھ گئے تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے خادم سے کہا کہ ہمارا ناشتہ لاؤ ہم کو تو اس سفر میں (یعنی آج کی منزل میں) بڑی تکلیف پہنچی خادم نے کہا کہ لیجئے دیکھئے (عجیب) بات ہوئی جب ہم اس پتھر کے قریب ٹھہرے تھے سو میں اس مچھلی کے تذکرہ کو بھول گیا اور مجھ کو شیطان ہی نے بھلا دیا کہ میں اس کا تذکرہ کرتا (اور وہ قصہ یہ ہوا کہ) کہ اس مچھلی نے (زندہ ہونے کے بعد) دریا میں عجیب طور پر اپنی راہ لی موسیٰ علیہ السلام نے (یہ شکایت سن کر) فرمایا کہ یہی وہ موقع ہے جس کی ہم کو تلاش تھی سو دونوں اپنے قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے اٹھے پاؤں لوٹے سو وہاں پہنچ کر انہوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے کو پایا جن کو ہم اپنی خاص رحمت (یعنی مقبولیت) دی تھی اور ہم نے ان کو اپنے پاس سے ایک خاص طور کا علم سکھلایا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے (ان کو سلام کیا اور) ان سے فرمایا کہ میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں اس شرط سے کہ جو علم مفید آپ کو (منجانب اللہ) سکھلایا گیا ہے اس میں آپ مجھ کو بھی سکھلا دیں ان بزرگ نے جواب دیا آپ میرے ساتھ رہ

کر (میرے افعال پر) صبر نہ ہو سکے گا اور (بھلا) ایسے امور پر آپ کیسے صبر کر سکیں گے جو آپ کے احاطہ واقفیت سے باہر ہیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ان شاء اللہ آپ مجھ کو صابر (یعنی ضابط) پاویں گے اور میں کسی بات میں آپ کے خلاف حکم نہ کروں گا ان بزرگ نے فرمایا کہ (اچھا) اگر آپ میرے ساتھ رہنا چاہتے ہیں تو (اتنا خیال رہے کہ) مجھ سے کسی بات کی نسبت کچھ پوچھنا نہیں جب تک کہ اس کے متعلق میں خود ہی ابتداء ذکر نہ کر دوں۔

تَفْسِيرُ لِقَظ: اوپر رؤساء کفار کی اس درخواست کی تصحیح تھی کہ ہماری مجلس تعلیم میں فقراء مسلمین نہ رہنے پاویں گے آگے موسیٰ علیہ السلام کے ایک قصہ سے اس تصحیح کی زیادہ توضیح ہے کہ انہوں نے تو اپنے سے چھوٹے کو بعض خاص علوم میں استاد بنانے سے بھی عار نہیں فرمائی اور تم کو ان غریبوں کے شریک تعلیم ہونے سے بھی عار آگئی ہے و نیز اس مقصود کے ساتھ اس قصہ میں آپ کی نبوت پر بھی دلالت ہوگئی جس کی وجہ ظاہر ہے۔

قصہ موسیٰ علیہ السلام با خضر ☆. وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتْنِهِ لَآ آتِيكُمْ بِمَا تَحْسَبُونَ (الی قولہ تعالیٰ) قَالَ فَبِأَن تَتَّبِعْتَنِي فَلَا تَسْتَلْفِنِي عَنْ شَيْءٍ وَحَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا اور وہ وقت یاد کرو جب کہ موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنے خادم سے (جن کا نام یوشع تھا رواہ البخاری) فرمایا کہ میں (اس سفر میں) برابر چلا جاؤں گا یہاں تک کہ اس موقع پر پہنچ جاؤں جہاں دو دریا آپس میں ملے ہیں یا یوں ہی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا (یہ ویسا مضمون ہے کہ

دست از طلب ندارم تا کام من بر آید ☆ یا تن رسد بجاناں یا جاں ز تن بر آید

اور وجہ اس سفر کی یہ ہوئی تھی کہ ایک بار موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل میں وعظ فرمایا تو کسی نے پوچھا کہ اس وقت آدمیوں میں سے سب سے بڑا عالم کون شخص ہے؟ آپ نے فرمایا میں۔ مطلب یہ تھا کہ ان علوم میں کہ جن کو قرب الی اللہ کی تحصیل میں دخل ہے میرے برابر کوئی نہیں اور یہ فرمانا صحیح تھا اس لئے کہ آپ نبی اولوالعزم تھے اور انبیاء اولوالعزم کے برابر دوسرے کو یہ علم نہیں ہوتا لیکن چونکہ ظاہر لفظ مطلق تھا اس لئے اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا کہ آپ کو احتیاط فی الکلام کی تعلیم دی جاوے غرض ارشاد ہوا کہ ایک ہمارا بندہ مجمع البحرین میں تم سے بھی زیادہ علم رکھتا ہے مطلب یہ تھا کہ بعض علوم میں وہ زیادہ ہے گوان علوم کو قرب الہی میں دخل نہ ہو جیسا عنقریب واضح ہوگا لیکن اس بناء پر جواب میں مطلقاً تو اپنے کو اعلم کہنا نہ چاہئے تھا۔ غرض موسیٰ علیہ السلام ان کے ملنے کے مشتاق ہوئے اور پوچھا کہ ان تک پہنچنے کی کیا صورت ہے؟ ارشاد ہوا کہ ایک بے جان مچھلی اپنے ساتھ لے کر سفر کرو جہاں وہ مچھلی گم ہو جاوے وہ شخص وہاں ہے اس وقت موسیٰ علیہ السلام نے یوشع علیہ السلام کو ساتھ لیا اور یہ بات فرمائی (پس جب (چلتے چلتے) دونوں دریاؤں کے جمع ہونے کے موقع پر پہنچے (وہاں کسی پتھر سے لگ کر سو رہے اور وہ مچھلی باذنہ تعالیٰ زندہ ہو کر دریا میں جا پڑی یوشع علیہ السلام نے بیدار ہو کر مچھلی کو نہ پایا ارادہ تھا کہ موسیٰ علیہ السلام جب جاگیں گے تو اس کا ذکر کروں گا مگر ان کو مطلقاً یاد نہ رہا شاید اہل اور وطن وغیرہ کے خیالات کا بہت زیادہ ہجوم ہوا ہوگا کہ ذکر کرنا بھول گئے ورنہ ایسی عجیب بات کا بھول جانا کم ہوتا ہے لیکن جو شخص ہر وقت خوارق دیکھتا ہو اس کے ذہن سے کسی ادنیٰ درجہ کی عجیب بات کا نکل جانا کسی خیال کے غلبہ سے عجب نہیں اور موسیٰ علیہ السلام کو بھی پوچھنے کا خیال نہ رہا اس طرح سے) اس اپنی مچھلی کو دونوں بھول گئے اور مچھلی نے (اس کے قبل زندہ ہو کر) دریا میں اپنی راہ لی اور چلنے دی پھر جب دونوں (وہاں سے) آگے بڑھ گئے (اور دور نکل گئے) تو موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنے خادم سے فرمایا کہ ہمارا ناشتہ تو لاؤ ہم کو تو اس سفر (یعنی آج کی منزل) میں بڑی تکلیف پہنچی (اور اس کے قبل کی منزلوں میں نہیں تھکے تھے جس کی وجہ ظاہر اموغ مقصود سے آگے بڑھنا تھا) خادم نے کہا کہ لیجئے دیکھئے (عجب بات ہوئی) جب ہم اس پتھر کے قریب ٹھہرے تھے (اور سو گئے تھے اس وقت اس مچھلی کا ایک قصہ ہوا اور میرا ارادہ آپ سے ذکر کرنے کا ہوا لیکن میں کسی دوسرے دھیان میں لگ گیا) سو میں اس مچھلی (کے تذکرہ) کو بھول گیا اور مجھ کو شیطان ہی نے بھلا دیا کہ میں اس کو ذکر کرتا اور (وہ قصہ یہ ہوا کہ) اس مچھلی نے (زندہ ہونے کے بعد) دریا میں عجیب طور پر اپنی راہ لی (ایک عجیب طور تو خود زندہ ہو جانا ہے دوسرا عجیب طور یہ کہ وہ مچھلی دریا میں جہاں کو گزری تھی وہاں کا پانی بطور خرق عادت کے اسی طرح سرنگ کے طور پر ہو گیا تھا غالباً پھر مل گیا ہوگا) موسیٰ (علیہ السلام) نے (یہ حکایت سن کر) فرمایا کہ یہی وہ موقع ہے جس کی ہم کو تلاش تھی (وہاں ہی لوٹنا چاہئے) سو دونوں اپنے قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے اٹھے لٹے لٹے (غالباً وہ راستہ سڑک کا نہ ہوگا اس لئے نشان دیکھنے پڑے) سو (وہاں پہنچ کر) انہوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندہ (یعنی خضر) کو پایا جن کو ہم نے اپنی خاص رحمت (یعنی مقبولیت) دی تھی (مقبولیت کے معنی میں ولایت اور نبوت دونوں کا احتمال ہے) اور ہم نے ان کو اپنے پاس سے (یعنی بلا واسطہ اسباب اکتساب) ایک خاص طور کا علم سکھلایا تھا (مراد اس سے علم اسرار کونیہ ہے جیسا واقعات آئندہ سے معلوم ہوتا ہے اور اس علم کو حصول قرب میں کچھ دخل نہیں جس علم کو قرب میں دخل ہے وہ علم اسرار الہیہ ہے جس میں موسیٰ علیہ السلام بڑھے ہوئے تھے غرض) موسیٰ (علیہ السلام) نے (ان کو سلام کیا اور) ان سے فرمایا کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں (یعنی آپ ساتھ رہنے کی اجازت دیجئے) اس شرط سے کہ جو علم مفید آپ کو (منجانب اللہ) سکھلایا گیا ہے اس میں سے آپ مجھ کو بھی سکھلا دیں ان بزرگ نے جواب دیا آپ سے میرے ساتھ رہ کر (میرے افعال پر) صبر نہ ہو سکے گا (یعنی آپ مجھ پر روک ٹوک کریں گے اور معلم پر تعلیم کے متعلق معلم کی روک ٹوک کرنے سے مصاحبت مشکل ہے) اور (بھلا) ایسے امور پر (روک ٹوک کرنے سے) آپ

کیسے صبر کریں گے جو آپ کے احاطہ واقفیت سے باہر ہیں (یعنی ظاہر میں وہ امور بوجہ منشاء معلوم نہ ہونے کے خلاف شرع نظر آویں گے اور آپ خلاف شرع امور پر سکوت نہ کر سکیں گے) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (نہیں) انشاء اللہ آپ مجھ کو صابر (یعنی ضابط) پاویں گے اور میں کسی بات میں آپ کے خلاف حکم نہ کروں گا (یعنی مثلاً اگر روک ٹوک سے منع کر دیں گے میں روک ٹوک نہ کروں گا اسی طرح اور کسی بات میں بھی خلاف نہ کروں گا) ان بزرگ نے فرمایا کہ (اچھا) تو اگر آپ میرے ساتھ رہنا چاہتے ہیں تو (اتنا خیال رہے کہ) مجھ سے کسی بات کی نسبت کچھ پوچھنا نہیں جب تک کہ اس کے متعلق میں خود ہی ابتداء ذکر نہ کر دوں۔ **ف**: مختلف دو دریاؤں کے ملنے کے متعدد مواقع ہیں ان موقعوں میں یہ بھی کوئی موقع ہوگا تعین پر کوئی امر ضروری موقوف نہیں اور اگر شبہ ہو کہ جب مجمع بحرین کا موقع ان کو بتلایا گیا تو وہاں پہنچ کر کیوں آگے بڑھ گئے اور گو مچھلی کے زندہ ہونے کا قصہ معلوم نہ ہوا تھا لیکن یہ تو معلوم تھا کہ مجمع البحرین آ گیا جواب یہ ہے کہ مجمع البحرین سے کوئی خاص موقع مراد ہونا ضرور نہیں بلکہ اس کا قرب و جوار دور تک مجمع البحرین کہلایا جاسکتا ہے اور اسی وسعت کی وجہ سے مچھلی میں جان پڑنا علامت مقرر کی گئی تھی اس علامت کو سن کر مخاطب ضرور اس موقع کو متعجب سمجھے گا گو متکلم کے نزدیک متعین ہو اور اس مچھلی کا زندہ ہونا ظاہر محض قدرت الہیہ سے اس لئے ہوا کہ یہ علامت مقرر کی گئی تھی گو پانی لگنے کے وقت حیات ہوئی ہو مگر اس سے اس پانی کا سبب ہونا لازم نہیں آتا یا سبب ہو تو اسی کے لئے ہوا ہو دوام سبب لازم نہیں آتا اور اگر شبہ ہو کہ یوشع علیہ السلام نبی ہوئے ہیں پھر ان پر شیطان کا تصرف نسیان کے بارے میں کیسے ہوا جواب یہ ہے کہ جو تصرف مفطی الی المعصیت ہو اس سے انبیاء کا محفوظ ہونا ثابت ہے اور باقی دوسرے تصرفات ایسے ہیں جیسے کوئی کافر کسی نبی کے پتھر مار دے اور چوٹ لگ جاوے۔

ترجمہ مسائل السان: قوله تعالى: وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَلْبِهِ الْخِ اس میں شیخ کامل کی تلاش میں سعی بلیغ کرنا ثابت ہوتا ہے جب تک اس سے زیادہ کوئی حق واجب فوت نہ ہو جاوے ۱۲۔ قوله تعالى: نَسِيًا حُوتَهُمَا الْخِ (اس اپنی مچھلی کو دونوں بھول گئے) یہ آیت دال ہے اس پر کہ زاوراہ کا جو کہ اسباب میں سے ہے سفر میں ساتھ رکھنا تو کل کے منافی نہیں ۱۲۔ قوله تعالى: لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا الْخِ یہ دلیل ہے اس پر کہ اپنی حالت مرض وغیرہ کا اظہار منافی کمال نہیں ۱۲۔ قوله تعالى: وَمَا أَنْسَيْنِي الْخِ اس میں دلالت ہے اس پر کہ وسوسہ و نسیان شیطان کے اثر سے پیش آ جانا یہ ولایت کے بلکہ نبوت کے بھی منافی نہیں ۱۲۔ قوله تعالى: عَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۱۲ یہ تعلیم ممکن ہے کہ بواسطہ وحی ہو یا بواسطہ الہام اور یہ الہام انبیاء وغیر انبیاء سب کو ہوتا ہے اور یہ آیت اصل ہے اثبات علم لدنی میں اور اس علم لدنی کو علم حقیقت و علم باطن بھی کہتے ہیں۔ گوان واقعات جزئیہ مذکورہ فی القصہ کا علم اس نوع میں داخل نہیں لیکن خضر علیہ السلام کو علم لدنی بھی عطا کیا گیا ہے ۱۲۔ قوله تعالى: قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ هُنَّ الْخِ اسلوب کلام میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کلام میں خضر علیہ السلام کے ساتھ کس قدر تواضع و ادب اور لطف کی رعایت فرمائی ہے ۱۲۔ قوله تعالى: فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي الْخِ اس سے معلوم ہوا کہ شیخ کو مرید سے مناسب شرطیں لگانے کا حق ہے ۱۲۔

مُلْحَقًا لِمَا تَرْجُوهُمَا: ۱۔ قوله في فتاه خادم لان العرب تسمى الخادم فتى لان الخدم اكثر ما يكون في سن الفتوة ۳۔ قوله في لا ابرح چلا جاؤں گا اشارہ الی حذف المضاف ای اسیر بقربنا امضى ۳۔ ۳۔ قوله في حقا زمانه راز اشاره الی انه مفرد بمعنى الزمان الطويل كذا في الروح ۳۔ ۳۔ قوله في ما حلت رى اشاره الی كونه مصدرا بمعنى ذهابا من سرب المقدر كذا في الكبير وهذا احد الوجهين في التفسير والوجه الآخر ان يكون السرب بمعنى المنقذ كما ورد في الحديث امسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه الطاق ويكون السرب على هذا حالا من السبيل او مفعولا ثانيا لاتخذ واخترت الاول لكونه اقرب لعدم توقفه على دليل غير اللغة بخلاف الثاني فانه موقف على مجموع اللغة والحديث فان قلت ان الاول مخالف للحديث المذكور قلت ان الحديث ليس مصرحا بكونه تفسيرا بل لوقوعه وقد صرح بوقوعه في ترجمة عجباً ۳۔ ۵۔ قوله في رشدا مفيد لان الرشدا اصابة الخير ويلزمه كون العلم مفيدا وهو مصدر وقع صفة لعلماء المقدر وهو المفعول الثاني لعلمت ۳۔

الصرف: قوله نبغ حذف الياء تخفيفاً ۳۔

النجوى: عجباً صفة المصدر ای اتخذاً عجباً ۱۲۔ قوله قصصاً مصدراً يقصان قصصاً ۱۲۔ قوله خبراً تميز محول عن الفاعل ای لم يحط به خبرك ۳۔

البلاغة: قوله مجمع بينهما الاضافة على الاتساع بناء على ان المقام يقتضى ان يضاف المجمع الی الضمير الراجع الی البحرین كما قال قبله مجمع البحرین فلما اضيف الی البين نسب الی المجاز ۳۔ قوله فاتخذ سبيله الفاء فصيحة ای حیى ذلك الحوت قبل ذلك فاتخذ فلا يلزم كون الاتخاذ موخراً عن النسيان وفى ترجمة اشاره الی ذلك فافهم ۳۔ قوله ارايت فى الكبير الهمزة للاستفهام ورايت على معناه الاصلى وقد بما هذا الكلام على ما هو المتعارف بين الناس فانه اذا حدث لاحدهم امر عجب قال لصاحبه ارايت ما حدث لى كذلك ههنا كانه قال ارايت ووقع لى منه اذا دينا فحذف مفعول ارايت لان قوله فانى نسبت يدل عليه آه فالترجمة بالحاصل ۳۔

ہوئے ہیں تو یہ عذر زیادہ قریب الفہم تھا اس کو ذکر کرتے) ان بزرگ نے فرمایا کہ میں نے آپ سے نہیں کہا تھا کہ آپ سے میرے ساتھ صبر نہ ہو سکے گا قَالَ إِنَّ سَأَلْتُكَ (الی قولہ تعالیٰ) سَأَلْتُكَ بِمَا تَوَيْلَ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (خیر اب کے اور جانے دیجئے لیکن) اگر اس مرتبہ کے بعد آپ سے کسی امر کے متعلق پوچھوں تو آپ مجھ کو اپنے ساتھ نہ رکھئے بیشک آپ میری طرف سے عذر (کی انتہاء) کو پہنچ چکے ہیں (یعنی آپ نے بہت درگزر کی اگر اب ساتھ نہ رکھیں گے معذور ہیں اور اب کی بار نسیان کا عذر نہ کرنے سے معلوم ہو کہ نسیان نہ ہوا تھا غرض) پھر دونوں (آگے) چلے یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں پر گزر ہوا تو وہاں والوں سے کھانے کو مانگا (کہ ہم مہمان ہیں) سوانہوں نے ان کی مہمانی کرنے سے انکار کر دیا اتنے میں ان کو وہاں ایک دیوار ملی جو گرا ہی چاہتی تھی تو ان بزرگ نے اس کو (ہاتھ کے اشارہ سے بطور خرق عادت کے) سیدھا کر دیا موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اگر آپ چاہتے تو اس (کام) پر کچھ اجرت ہی لے لیتے (کہ اس وقت کام بھی چلتا اور ان لوگوں کی بھی اس میں اصلاح اخلاق کی ہوتی ورنہ ایسوں کے ساتھ رعایت کرنے سے دونی بد خلقی ان کی بڑھتی ہے) ان بزرگ نے کہا کہ یہ وقت ہماری اور آپ کی علیحدگی کا ہے (جیسا کہ خود آپ نے شرط کی تھی) میں ان چیزوں کی حقیقت بتلائے دیتا ہوں جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا (چنانچہ آیات آئندہ میں آتا ہے)۔ **فہنا:** اور عجب نہیں کہ ان اسرار کا بتلانا اس درخواست کو پورا کرنا بھی ہو جو موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی **وَمَا عَزَلْتَنِي وَلَا عَزَلْتَنِي** گونہ نہ ہی کے طور پر سبکی اور ^(۲) زیادہ ساتھ رہنے میں غالباً وہ مناسب موقع پر خود ہی بتلاتے اور ہر واقعہ پر بتلاتے تو یہ علم زیادہ حاصل ہوتا اور گو یہ علم موسیٰ کے برابر مفید عام نہ ہو کیونکہ قابل اتباع نہیں تاہم اس معنی کو مفید خاص ضرور ہے کہ بعض حکمتیں مفصلاً منکشف ہوتی ہیں گواجمالی عقیدہ ہی کہ ہر واقعہ مشتمل حکمتوں پر ہوتا ہے قرب کے لئے کافی ہے اور جب حضرت علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کے بولنے پر تکبیر کی تو موسیٰ علیہ السلام نے جواب میں یہ نہ کہا کہ تم خلاف شرع کرتے ہو وجہ یہ کہ بعد غصہ فرو ہو جانے کے اجماعاً سمجھ گئے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس بھیجا ہے تو ان کا فعل موافق ہوگا اور موسیٰ علیہ السلام نے وعدہ کر کے پھر جو اعتراض فرمایا تو اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک ایسے فعل کا بذات خود التزام فرمایا تھا جس کو خدا نے ان پر واجب نہ کیا تھا اور اس التزام پر قائم رہنے میں ان کا فائدہ تھا اور ترک میں حضرت حضرت علیہ السلام کا کچھ ضرر نہ تھا بالخصوص جب کہ ان کو یہ بھی علم ہو کہ وہ صبر نہ کر سکیں گے اور جو فعل شرعاً واجب نہ ہو بلکہ آدمی اپنی مصلحت کے لئے اس کا التزام کرے اور اس کے ترک میں دوسرے کا ضرر بھی نہ ہو تو ایسے فعل کا ترک شرعاً معصیت نہیں پس خلف وعدہ جو منہی عنہ ہے وہ لازم نہیں آتا اور جیسا ایک بار ایسے وعدہ کا خلاف جائز ہے کئی بار بھی جائز ہے پس یہ سوسال بھی نہیں ہو سکتا کہ کئی بار ایسا کیوں کیا اور اصل سبب اس کا خوش طبعی تھا جو کالمین کو بھی اچھا نا ہو سکتا ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّالِئِ: قولہ تعالیٰ: **خَرَقَهَا قَالِ أَخْرَقَهَا الْخ** اس سے دو امر ثابت ہوئے ایک یہ کہ بعض ایسے افعال جن کا ظاہر خلاف شرع ہو اور واقع میں یہ خلاف نہیں ہوتے اکابر سے صادر ہو سکتے ہیں دوسرا امر یہ کہ اولیاء میں ایسے بھی ہیں جو باذن حق تکوین میں تصرف کرتے ہیں (جو خواص باری تعالیٰ سے نہ ہو) اور ایسے لوگوں کو قطب النور اور صاحب خدمت کہتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: **اسْتَظْعَمْنَا أَهْلَهَا** اس سے معلوم ہوا کہ فوری ضرورت کے لئے سوال کرنا جائز ہے اور بعض اہل الطریق نے ضرورت باطن کے لئے نہ کہ ضرورت گرسنگی کے لئے اس کو کبھی کبھی اختیار کیا ہے قولہ تعالیٰ: **فَأَقَامَهُ** الخ بخاری کتاب التفسیر میں سعید سے روایت ہے کہ اس دیوار پر ہاتھ پھیر دیا اور وہ سیدھی ہو گئی پس اس تفسیر پر اس میں کرامات اولیاء کا اثبات ہے جب کہ حضرت علیہ السلام کی نبوت کا قائل نہ ہو جاوے قولہ تعالیٰ **لَتَكْفُرَنَّ عَلَيْهِ وَأَجْرًا** ۝ اس سے معلوم ہوا کہ اکتساب معیشت اور اس کے اسباب کا اختیار کرنا کمال کے منافی نہیں ۱۲ قولہ تعالیٰ **قَالَ هَذَا فِرَاقِ الْخ** یہ اصل ہے مرید کو جدا کر دینے کی جب کہ اس سے مناسبت و موافقت کی توقع نہ رہے اور بکثرت خلاف اور نزاع ظاہر ہونے لگے ۱۳۔

التَّجْوِازِ الشَّرِي: (۱) مفعول فسر ۳۔ (۲) غالباً مقصود اس سے توجیہ ہے اس حدیث کی جس میں حضور نے تمنا ظاہر فرمائی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اگر نہ بولتے تو اور قصہ واقع ہوتے۔ حاصل توجیہ کا یہ ہے کہ خود قصہ سننا مکمل تمنا نہیں بلکہ وہ اسرار جو ان قصوں میں ظاہر ہوتے اور حضرت علیہ السلام سکوت پر خود بھی بتا دیتے اور گو وہ اسرار مفید عام نہیں مگر تفصیل و تعین حکمت کے اعتبار سے مفید خاص ضرور ہیں اور ظاہر ہے کہ جب ہر واقعہ کی حکمت بیان کی جاتی تو یہ علم زیادہ حاصل ہوتا اس اعتبار سے حضور نے ایسی تمنا فرمائی اور میں نے غالباً اس واسطے کہا کہ اچھی طرح ذہن میں نہیں آیا کہ یہ عبارت لکھتے وقت کیوں پڑھائی تھی ۱۲ منہ عفا اللہ عنہ۔

مُتَعَمِّدًا عَلَى الْخ: قولہ فی لتغرق ضرر مرتب ہونا اشارۃ الی ان اللام للعافیۃ ۳۔ قولہ فی توضیحہ مگر جب تک کوئی غالب الخ زادہ لیکون الجواب بقولہ اما السفینۃ الخ متوجہا والا فلا یرتفع بہ الاشکال المذكور من خوف الفرق فافہم ۳۔ قولہ فی بغیر نفس وہ بھی اشارۃ الی ان زیادۃ هذا للمبالغۃ كما بینہ فی الترجمة فلا یصح الاحتجاج بہ علی بلوغہ والقرینۃ علی کونہ غیر بالغ استعمال لفظ غلامین فیما سیاتی فی غیر البالغین بدلیل یتیمین ۴۔

الْكَلْبَاتُ: الامر والنکر فی الروح عن الکشف الظاهر البلیغۃ النکر الا تری کیف فسر الشاعر فی قولہ لقد بقی الاقران منی نکرا

☆ واہیة وهیاء اذا امر النکر^(۱) بداهیة من صفتہما کیت وکیت وجعل الامر بعض او صافہا۔

الصرف: قوله لتخذت بتاء مفتوحة و خاء مكسورة كما في قراءة اما من تلخذ بمعنى اخذا ومن اخذها ببدال الفاء تاء و تفصيلة في الروح ۳۔

التجو: قوله قد بلغت من لدنى عدرا مفعل بلغت والمعنى كما نقله فى الروح عن النووى قد بلغت الى الغاية التى تعذر بسببها فى فراقى حيث خالفتك مرة بعد مرة آه۔

البلاغة: خرقها بدون التاء ثم فقلته بالفاء ثم استطعما بدون الفاء والنكته فى هذا التفاوت عندى انه فى الركوب والايان لا يكون الاقراق عن اهل السفينة واهل القرية سريعا ولا غير اختياري فلم يكن فيهما داع الى تعجيل الخرق والاستطعام لانه لا يفوت شى بالتمهل بخلاف اللقى فانه لا يكون فيه الاقراق باختياره بل ربما يفرق الملاقى الآخر وايضا ربما يفوت لاجماع فيه سريعا ولا يتمكن حينئذ من القتل القضى العادة فى مثله الى تعجيل القتل فاتى بالفاء الدالة على التعقيب بلا مہمة فافهم فانه من المواهب ۳ قوله الم اقل لك زاد لك فى امرأة الغاية للمبالغة والتنبه على كون المخاطب هو المخاطب لا غير ليكون اشد احتمالا ۳۔

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۝ وَآقَا الْعُلَمِ فَكَانَ أَبُوهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ۝ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ ۝ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ۝ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْعَرْسِ الْقَرِينِ ۝ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۝ إِنَّا مَكْنَانُهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۝ فَاتَّبَعَهُ سَبَبًا ۝ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ۝ وَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ ۝ إِنَّمَا أَنْتَ تُعَذِّبُ وَإِنَّمَا أَنْتَ تَتَّخِذُ فِيهِمْ حُسْنًا ۝ قَالَ أَمَا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا ۝ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحَسَنَىٰ ۝ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ۝

وہ جو کشتی تھی سو چند آدمیوں کی تھی جو (اس کے ذریعے سے) دریا میں محنت مزدوری کرتے تھے سو میں نے چاہا کہ اس میں عیب ڈال دوں اور (جہ اس کی یہ تھی کہ) ان لوگوں سے آگے کی طرف ایک (ظالم) بادشاہ تھا جو ہر (اچھی) کشتی کو زبردستی پکڑ رہا تھا اور راہ وہ لڑکا سو اس کے ماں باپ ایمان دار تھے سو ہم کو اندیشہ (یعنی تحقیق) ہوا کہ یہ ان دونوں پر سرکشی اور کفر کا اثر نہ ڈال دے پس ہم کو یہ منظور ہوا کہ بجائے اس کے ان کا پروردگار ان کو ایسی اولاد دے جو پاکیزگی (یعنی دین) میں اس سے بہتر ہو اور ری دیوار سو وہ دو یتیم لڑکوں کی تھی جو اس شہر میں (رہتے) ہیں اور اس دیوار کے نیچے ان کا کچھ مال مدفون تھا جو ان کے باپ سے میراث میں پہنچا ہے اور ان کا باپ (جو مر گیا ہے وہ) ایک نیک آدمی تھا سو آپ کے رب نے اپنی مہربانی سے چاہا کہ وہ دونوں اپنی جوانی (کی عمر) کو پہنچ جاویں اور اپنا دین نکال لیں اور یہ سارے کام میں نے الہام الہی سے کئے ہیں ان میں سے کوئی کام میں نے اپنی رائے سے نہیں کیا لیجئے یہ ہے حقیقت ان باتوں کی جن پر آپ سے مبر نہ ہو سکا۔ ذوالقرنین کا حال پوچھتے ہیں آپ سے آپ فرما دیجئے کہ میں اس کا ذکر ابھی تمہارے سامنے کرتا ہوں ہم نے ان کو روئے زمین پر حکومت دی تھی اور ہم نے ان کو ہر قسم کا سامنا (کافی) دیا تھا۔ چنانچہ مغرب کی ایک راہ پر ہوئے یہاں تک کہ جب غروب آفتاب کے موقع پر پہنچے تو آفتاب ان ایک سیاہ رنگ کے پانی میں ڈوبتا ہوا دکھائی دیا اور اس موقع پر انہوں نے ایک قوم دیکھی ہم نے (الہامی) یہ کہا اے ذوالقرنین خواہ سزا دو اور خواہ ان کے بارے میں نرمی کا معاملہ اختیار کرو ذوالقرنین نے عرض کیا کہ (بہت اچھا اول دعوت ایمان ہی دوں گا) لیکن جو ظالم رہے گا سو اس کو تو ہم لوگ سزا دیں گے پھر وہ اپنے مالک حقیقی کے پاس پہنچایا جائے گا پھر وہ اس کو دوزخ کی سزا دے گا اور جو شخص ایمان لے آوے گا اور نیک عمل کرے گا تو

اس کے لئے (آخرت میں بھی) بدلے میں بھلائی ملے گی اور ہم (دنیا میں بھی) اپنے برتاؤ میں اس کو آسان (اور نرم) بات کہیں گے۔

تفسیر: تمہارے لئے ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ذلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿۱۸﴾ وہ جو کشتی تھی سو چند غریب آدمیوں کی تھی جو (اس کے ذریعہ سے) دریا میں محنت مزدوری کرتے تھے (اور اسی پر ان کی گذراوقات ہوتی ہے) سو میں نے چاہا کہ اس میں عیب ڈال دوں اور (وجہ اس کی یہ تھی کہ) ان لوگوں سے آگے کی طرف ایک (ظالم) بادشاہ تھا جو ہر (اچھی) کشتی کو زبردستی پکڑتا تھا (سو اگر ان کی کشتی میں عیب نہ ڈالا جاتا تو اس کو بھی چھین لیتا اور ان غریبوں کا کھڑا مارا جاتا پس اس توڑنے میں یہ مصلحت تھی) اور رہا وہ لڑکا سو اس کے ماں باپ ایماندار تھے (اور وہ اگر بڑا ہوتا تو کافر ہوتا اور ماں باپ اس کو چاہتے بہت تھے) سو ہم کو اندیشہ (یعنی تحقیق) ہوا کہ ان دونوں پر سرکشی اور کفر کا اثر نہ ڈال دے (یعنی محبت کے سبب وہ بھی بددینی میں اس کا ساتھ نہ دینے لگیں) پس ہم کو یہ منظور ہوا کہ (اس کا قصہ تمام کر دیا جاوے پھر) بجائے اس کے ان کا پروردگار ان کو ایسی اولاد دے (خواہ لڑکا ہو یا لڑکی) جو پاکیزگی (یعنی دین) میں اس سے بہتر ہو اور (ماں باپ کے ساتھ) محبت کرنے میں اس سے بڑھ کر ہو اور رہی دیوار سو وہ دو متم لڑکوں کی تھی جو اس شہر میں (رہتے) ہیں اور اس دیوار کے نیچے ان کا کچھ مال مدفون تھا (جو ان کے باپ سے میراث میں پہنچا ہے) اور ان کا باپ (جو مر گیا ہے وہ) ایک نیک آدمی تھا پس اس کے نیک ہونے کی برکت سے خدا تعالیٰ نے اس کی اولاد کے مال کو محفوظ فرمایا چاہا اور دیوار گرنے سے لوگ مال لوٹ لے جاتے اور غالباً جو ان لڑکوں کا سر پرست تھا اور اس کو دینیہ کا علم ہو گا وہ یہاں موجود نہ ہو گا جو انتظام کر لیتا) سو آپ کے رب نے اپنی مہربانی سے چاہا کہ وہ دونوں اپنی جوانی (کی عمر) کو پہنچ جاویں اور اپنا دینیہ نکال لیں اور (یہ سارے کام میں نے ہالہام الہی کئے ہیں ان میں سے کوئی کام میں نے اپنی رائے سے نہیں کیا) (بیجئے صاحب) یہ ہے حقیقت ان باتوں کی جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا (جس کو میں حسب وعدہ بتلا چکا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام اس کے بعد ان سے رخصت ہوئے۔ حدیث میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے شرمایا کہ یہ کہہ دیا کہ اگر اب کی بار پوچھوں تو ساتھ نہ رکھنا ورنہ اگر ساتھ رہتے تو اور عجائب امور دیکھتے) ان اثنائے ترجمہ میں جس قدر مضامین روایت کے متعلق ہیں سب احادیث صحیحین سے ہیں بجز ان جملوں کے جن میں یہ الفاظ آئے ہیں مطلب اور یعنی اور غالباً اور شاید اور احتمال اور مراد اور ظاہر اور ہو گیا ہو گا اور عجب نہیں اور یا اور اس قصہ سے بعض کو دھوکہ ہو گیا ہے کہ علم باطن علم شریعت سے افضل ہے جو اب اس کا یہ ہے کہ علم باطن کے دو شعبے ہیں علم مرضیات الہی جو متعلق بانفس ہیں اور علم اسرار کوئی پہلا تو شریعت کا ایک جز ہی ہے اور جزو کبھی کل سے افضل نہیں ہو سکتا اور دوسرا چونکہ قرب الہی میں کچھ دخل نہیں رکھتا اس لئے افضلیت کا احتمال ہی نہیں دوسرا دھوکہ یہ ہے کہ خضر علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے افضل ہیں جو اب یہ ہے کہ خضر علیہ السلام کو علم باطن کا دوسرا شعبہ حاصل ہونا اس قصہ سے ثابت ہے اور ابھی سن لیا ہے کہ وہ علم شریعت سے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کو حاصل تھا افضل نہیں۔ رہا ان کا ان کے پاس بھی جتنا سونا وہاں اس کی افضلیت نہیں بلکہ تعلیم و تادیب کہ آئندہ تکلم میں احتیاط رکھیں اور مقید کی جگہ مطلق نہ بولا کریں بعض کو یہ دھوکہ ہوا ہے کہ پیرا اگر خلاف شرع کوئی کام کریں اس پر انکار نہ کرے چنانچہ اس قصہ حدیث میں آیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اگر صبر کرتے تو خوب ہوتا۔ جو اب یہ کہ خضر علیہ السلام کا کمال نص سے معلوم تھا اس لئے سکوت جائز تھا دوسرے کا ان پر قیاس کرنا مع الفارق ہے بعض کو دھوکہ ہوا ہے کہ الہام پر خلاف شرع عمل جائز ہے جو اب یہ ہے کہ یا تو نبی ہوں گے اور یا یہ کہ شریعت سابقہ ہوگی مگر اس شرع میں جائز نہیں یہاں بعض اہل کتاب کہتے ہیں کہ یہ قصہ موسیٰ مشہور پیغمبر کا نہیں ورنہ ہماری کتابوں میں ہوتا۔ مگر حدیث میں تصریح ہے یہی موسیٰ علیہ السلام صاحب واقعہ ہیں اور بعض کتابیں اہل کتاب کی تم ہو گئی ہیں ممکن ہے کہ ان میں ہو یا اگر نہ بھی ہو تو مثبت مقدم ہے نافی پر اور بعض نے یہ خدشہ کیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ سفر کیا کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں مشہور نہ ہو جو اب یہ ہے کہ یا تو ان کو علم ہوا ہو اور عار کی وجہ سے چھپا کر دیا ہو یا خود موسیٰ علیہ السلام نے بخیا ان کی غباوت کے ان کو اطلاع نہ کی ہو کہ کسی فتنہ میں مبتلا نہ ہو جاویں اور بنی اسرائیل یوں سمجھتے ہوں کہ کہیں حسب عادت تشریف لے گئے ہونگے۔ لفظ: اوپر اصحاب کہف کا قصہ جس سوال کے جواب میں مذکور ہے جس میں انکے تین سفروں کا بھی بیان ہے۔

قصہ ذوالقرنین ﴿وَسَأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَأَشْبَعَ سَبِيًّا۔

سفر اول: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿۱۹﴾ اور یہ لوگ آپ سے ذوالقرنین کا حال پوچھتے ہیں (اس کے پوچھنے کی وجہ یہ لکھی ہے کہ ان کی تاریخ قریب قریب تم تھی اور اسی لئے جو امور ان کے متعلق قرآن میں مصرح نہیں کہ اصل قصہ سے زائد تھے وہ آج تک مختلف فیہ ہیں اور اسی واسطے انہوں نے اس کو سوال کے لئے تجویز کیا تھا پس اس کا جواب بھی کامل دلیل ہے نبوت کی) آپ فرمادیجئے کہ میں اس کا ذکر ابھی تمہارے سامنے بیان کرتا ہوں (آگے حق تعالیٰ کی طرف سے اس کی حکایت شروع ہوئی کہ وہ ذوالقرنین ایک ایسے جلیل القدر بادشاہ ہو گزرے ہیں کہ) ہم نے ان کو روئے زمین پر حکومت دی تھی اور ہم نے ان کو ہر قسم کا سامان (کافی) دیا تھا (جس سے وہ اپنے شاہی ارادوں کو پورا کر سکیں) چنانچہ وہ (بارادہ فتوحات ملک مغرب) ایک راہ پر ہوئے (اور راہ سے سفر کرنا شروع کیا) یہاں تک کہ جب (سفر کرتے کرتے اور درمیانی بلاد و امصار کو فتح

کرتے کرتے) غروب آفتاب کے موقع پر (یعنی جہت مغرب میں منجھائے آبادی پر) پہنچے تو آفتاب ان کو ایک سیاہ رنگ کے پانی میں ڈوبتا ہوا دکھائی دیا (مراد اس سے غالباً سمندر ہے کہ اس کا رنگ اکثر چمک سیاہ ہے اور سمندر میں گھٹی غروب نہیں ہوتا لیکن جہاں سمندر سے آگے نگاہ نہ جاتی ہو تو بادی النظر میں سمندر ہی میں غروب ہوتا معلوم ہوگا) اور اس موقع پر انہوں نے ایک قوم دیکھی (جن کے کافر ہونے پر اگلی آیت اعمان ظلم الخ دلالت کرتی ہے) ہم نے (الہامایا اس زمانہ کی شریعت کے واسطے سے) یہ کہا کہ اے ذوالقرنین (اس قوم کے بارے میں تم کو دو اختیار ہیں) خواہ (ان کو ابتداء ہی سے قتل وغیرہ کے ذریعہ سے) سزا دو اور خواہ ان کے بارے میں نرمی کا معاملہ اختیار کرو (یعنی اول دعوت ایمان کر لو اور ابتداء قتل کرنا شاید اس لئے جائز ہو کہ ان کو کسی ذریعہ سے دعوت پہنچ چکی ہوگی لیکن دوسری صورت کو بوجہ ترجیح کے امتحان حسن سے تعبیر فرمایا) ذوالقرنین نے عرض کیا کہ (بہت اچھا اول دعوت ایمان ہی کروں گا) لیکن (بعد دعوت ایمان کے) جو (ان میں) ظالم (کفار) رہے گا سواں کو تو ہم لوگ (قتل وغیرہ کی) سزا دیں گے (اور یہ سزا تو دنیا میں ہوگی) پھر (مرنے کے بعد) وہ اپنے مالک حقیقی کے پاس پہنچایا جاوے گا پھر وہ اس کو (دوزخ کی) سخت سزا دے گا اور جو شخص (میری دعوت ایمان کے بعد) ایمان لے آوے گا اور (قواعد دینیہ کے موافق) نیک عمل کرے گا تو اس کے لئے (آخرت میں بھی) بدلے میں بھلائی ملے گی اور ہم (بھی دنیا میں) اپنے برتاؤ میں اس کو آسان (اور نرم) بات کہیں گے (یعنی قوی سختی بھی اس کے ساتھ روا نہ رکھیں گے اور فعلی سختی تو بدرجہ اولیٰ روانہ رکھی جاوے گی)۔ **فنا:** ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ذوالقرنین کوئی مقبول بزرگ بادشاہ ہیں خواہ نبی ہوں یا ولی ہوں کسی دوسرے نبی کے متبع۔ ہر ولایت کی صورت میں یہ مکالمہ بطور الہام ہوئی ہو یا کسی نبی کے ذریعہ سے اور شاید ذوالقرنین کا لقب اس لئے ہوا ہو کہ قرن جانب کو کہتے ہیں اور تثنیہ سے مراد تکریر ہو چونکہ انہوں نے جوانب ارض پر تسلط حاصل کیا تھا اس لئے ذوالقرنین لقب ہو گیا واللہ اعلم اور ذوالقرنین کے دو سفر آئندہ میں یہ مضمون تخییر بین التعذیب والا نخذ کا مذکور نہیں شاید ایک جگہ ذکر کر کے بقیہ مواقع کو سامعین کے مقابلہ پر چھوڑ دیا ہو اور ان کے معاملہ میں بھی یہی مکالمہ ہوئی ہو یا خود مکالمہ کو ان کے مقابلہ پر چھوڑ دیا ہو کہ یہی برتاؤ وہاں کر لیں گے۔

ترجمہ: قَالَ تَعَالَى: كَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ۝ اس میں بزرگوں کی اولاد کی رعایت کی اصل ہے اور یہ امر اہل سلوک کے لئے مثل امر طبعی کے ہے۔ **قوله تعالى: وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ آمْرِئِي ۝** اس سے ان لوگوں کا احتجاج ساقط ہو گیا جو کاطمین کے لئے امور خلاف شرع فی الواقع کا صدور جائز رکھتے ہیں وجہ سقوط ظاہر ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کے یہ سب افعال بالکل مامور بہ من اللہ تھے اور یہی مامور بہ شرع ہے اور وہ نبی تھے تب تو یہ افعال شرع جزئی کی طرف مستند ہیں اور اگر نبی نہیں تھے تو شرع کلی کی طرف کسی اصلی غامض سے استنباط کے ذریعہ سے جس پر موسیٰ علیہ السلام کو اس لئے اطلاع نہیں ہوئی کہ ان پر وہ مصالح خاصہ مکلف نہیں ہوئے اس لئے وہ استنباط نہ کر سکے ۱۲۔ **قوله تعالى: ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝** الخ اس سے معلوم ہوا کہ ایسے مغیبات پر مطلع ہو جانا اور ان کا مکلف ہو جانا مقاصد میں سے نہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام باوجودیکہ خضر علیہ السلام سے بوجہ اس کے کہ قطعی نبی اور اولی العزم نہ اہل شرع مستقل سے ہیں اکمل تھے پھر بھی (ان واقعات سے محجب رہے اور روح المعانی میں ہے کہ علماء نے اس قصہ سے جیسا کہ شراح حدیث وغیرہ نے ذکر کیا ہے ان فوائد پر استدلال کیا ہے طلب علم کے لئے سفر کا مستحب ہونا اور علماء و مشائخ کے ساتھ ادب کا برتاؤ کرنا اور ان پر اعتراض کا ترک کرنا اور ان کے افعال و حرکات و اقوال میں سے جس کا ظاہر مفہوم نہ ہو اس کی تاویل کر لینا اور ان کے ساتھ جو عہد کیا ہے اس کو وفاء کرنا اور اگر ان کے خلاف کچھ ہو جاوے تو اس کی معذرت کرنا اور سفر میں خادم کو ہمراہ لینا اگر چہ وہ سفر کی بزرگ کی خدمت میں ہو اور سفر میں زاور راہ لے جانا اور اس کا منافی توکل نہ ہونا اور نسیان اور دیگر امور مکر وہہ کا شیطان کی طرف منسوب کرنا اور ان کی نسبت الی اللہ کرنے سے ادب کرنا اور عالم کا طالب علم سے ایسے فن کی تعلیم نہ کرنے میں عذر کر دینا جس کا وہ متمثل نہ ہو سکے گا اور ہر امر میں مثبت حق کو مقدم رکھنا اور متبوع کو تابع سے کچھ شرطیں لگا لینا اور نسیان پر مواخذہ نہ ہونا اور تین کے عدد کا تکرار میں معتبر ہونا اور سواری کشتی کا جائز ہونا اور حکم ظاہر پر ہونا جب تک کہ اس کے خلاف معلوم نہ ہو چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے اسی بناء پر انکار فرمایا اور احتیاج کے وقت سوال طعام کا جائز ہونا اور احسان کو ترک کرنا اگر چہ نا اہلوں ہی کے ساتھ ہو (چنانچہ باوجود ان اہل قریہ کے طعام نہ دینے کے ان کی دیوار درست کر دی) اور اعمال دنیویہ پر اجرت لینا اور آلات اکتساب کے یا کسی نا کافی چیز کے مالک ہونے سے مسکنت کا باقی رہنا اور غصب کا حرام ہونا اور زمین میں مال کے دفن کرنے کا جائز ہونا اور بھی بہت فوائد ہیں جو تلاش یا غور سے معلوم ہو سکتے ہیں اھ اور بندہ ضعیف کہتا ہے کہ حدیث میں جو امر موسیٰ علیہ السلام کے خضر علیہ السلام کے پاس جانے کے سبب کے بارہ میں آیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ طریق اکمل اصلاح کا فعل ہے نہ کہ مختص قول ۱۲۔

مُلَوَّنَاتٍ لِّلْبَنِي إِسْرَائِيلَ ۝ ۱۲ قوله فی ورائہم آگے رجح هذا المعنى من المعنيين لقراءة ابن عباس ما فهم اخراجه البخارى ۳۔ **قوله** **لنخسبنا تحقيق هكذا في الخازن ۳۔ ۳** قوله فی فار دنا تمام کر دیا جاوے اشارة الى توجيه تعلق الارادة بالابدال مع علم كونه محلا للارادة البشرية والتوجيه ان المقصود تعلقها بالقتل المستتب للابدال حسب التعليم الالهي ۳۔ **قوله** فی رحمة اپنی مہربانی سے متصلا

مع قوله آپ کے رب نے اشارہ الی امرین الاول انه مفعول له لقوله اولاً لاستخرجنا لاختلاف الفاعلين المانع فی المشهور والثانی ان فیہ وضع المظهر موضع المضمرة ۳۔۵ قوله فی فعلته کولی کام اشارہ الی ان ضمیر المفعول راجع الی کل واحد مما ذکر ۳۔۶ قوله فی عندها اس موقع پر هو ترجمہ بالحاصل وحقیقۃ الکلام عند العین ۳۔۷ قوله فی نعذبه ہم لوگ اشارہ بہ باعتبار المحاورۃ الی ان الجمع لیس للتعظیم بل للاستحقاق ایداناً بانا نحن اجمعون خدام واتباع فافہم فانه من المواہب ۳۔۸ قوله فی امرنا یرتاد لان لفظ الامر وكذا الشئ عام لكل شیء وامر ویخص بقریۃ المقام ۳۔

اللغزات: السبب الطریق الموصل الی المقصود ای مقصود كان نعم العدة والسبیل ۳ قوله فی عین حمئة فی الروح المراد بالعين اما عین فی البحر او البحر نفسه وتسمیة عینا لا باس به و حماة ذات حماة هی الطین الاسود وقد ترجمت بالحاصل مراعیاً فیہ المعنی اللغوی فافہم ولا منافاة بینہا و بین القراءة الاندی حامية ای عارة لان للماء لایبعہ كون حاراً باشمس ۳۔
النحو: قوله جزاء حال مقدم ۳۔

البلغة: قوله فخشينا و اردنا اعلم ان القول قد اختلف فی نکتة اسناد الارادة فی القصة الاولى الی ضمیر المتکلم المفرد و فی الثانية الی ضمیر الجمع و فی الثالثة الی المظهر والذی لزیق بقلبی هو ما فی الروح انه روعی فی الجواب دال الاعتراض وما تضمنه و اشار الیه فلما كان الاعتراض الاول متضمناً اسناد الاغراق الی الخضر وكان الانکار علیہ دون الانکار علی ما یلیہ بناء علی ان نکرا ابلغ من امرنا علی ما اختاره المحققون ناسب ان یصرح باسناد ارادة التعیب الی نفسه المثیر الی نفی ارادة الاغراق الی یشیر کلام موسی علیہ السلام الیہا وان لا یاتی بما یدل علی التعظیم من ضم احد معه خلاف ما حسب علیہ السلام ولما كان الاعتراض الثانی فی غاية المبالغة والانکار ناسب ان یشیر الی ان ما اعترض علیہ وبولغ فی انکاره قد ارید بہ امر عظیم فلذا اسند الخشیة والارادة الی ضمیر المعظم فان فی اسناد الارادة الی المعظم تعظیم الارادة و فی تعظیم الارادة تعظیم المراد وكذا فی اسناد الخشیة ولما كان الاعتراض ههنا جدا حیث كان بلفظ لا تصلب فیہ فناسب ان یلین فی جوابه المقام ولا ینسب لنفسه استقلالاً او مشاركة شینا من الافعال آه قوله خیراً او اقرب لا یراد التفضیل انما یراد المبالغة لان المقتول لم تکن فیہ زکوة ورحمة اصلاً قوله فی المدينة سماها قرية فی ما قبل ومدينة ههنا لان ماله من الالباء والمستهجن یناسب شان القرية الی ینسب الیہا فی الغالب اهل جفوة وقساوة وما ههنا من كون الیتیمین ولدی صالح یناسب شان المدينة الی ھلہا فی الاکثر ذو داب و رشد ۴ قوله فاتبع سببا الفاء فصیحة ای فاراد المسیر الی المغرب فاتبع وقد اشرت الیه فی الترجمة ۳ قوله فله جزاء الحسنی قدم ههنا جزاء الآخرة علی ثمرته فی الدنیا و فیما قبل عکس اشارۃ الی ان الایم الاقدم فی نظر المؤمن هو الآخرة واما الکافر فادل ما یقع نظره علی الدنیا فاخبر معجلاً من خسارته فیہا الی لیشاہدہا ۳۔

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ① حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطَّلِعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُم مِّنْ دُونِهَا سِتْرًا ②
كَذٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ③ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ④ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا
قَوْمًا آٰلًا يٰكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ⑤ قَالُوا يٰذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوتَ وَمَأْجُوتَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ
يَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ⑥ قَالَ مَا مَلَكَتْ فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ
وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ⑦ أَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي
أَفْرِغْ عَلَيْهِ قَطْرًا ⑧ فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ⑨ قَالَ هٰذَا رَحْمَةٌ مِنِّي فَإِذَا
جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ ⑩ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ⑪

پھر ایک (دوسری) راہ پر ہوئے یہاں تک کہ جب (مسافت طے کر کے) طلوع آفتاب کے موقع پر پہنچے تو آفتاب کو ایک ایسی قوم پر طلوع ہوتے دیکھا جن کے لئے ہم نے آفتاب کے اوپر کوئی آڑ نہیں رکھی یہ قصہ اسی طرح ہے اور ذوالقرنین کے پاس جو کچھ (سامان وغیرہ) تھا ہم کو اس کی پوری خبر ہے۔ پھر (مشرق مغرب فتح کر کے) اور راہ پر ہوئے یہاں تک کہ جب دو پہاڑوں کے درمیان میں پہنچے تو ان پہاڑوں سے اس طرف ایک قوم کو دیکھا جو کوئی بات سمجھنے کے قریب بھی نہیں پہنچے انہوں نے (ذوالقرنین سے) عرض کیا کہ اے ذوالقرنین قوم یا جوج ماجوج (جو اس گھاٹی کے اس طرف رہتے ہیں ہماری) اس سرزمین میں (کبھی کبھی بڑا فساد مچاتے ہیں سو کیا ہم لوگ آپ کے لئے کچھ چندہ جمع کریں اس شرط پر کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان کوئی روک بنا دیں (کہ وہ پھر نہ آنے پائیں) ذوالقرنین نے جواب دیا کہ جس مال میں میرے رب نے مجھ کو اختیار دیا ہے وہ بہت کچھ ہے سو (مال کی تو مجھے ضرورت نہیں البتہ ہاتھ پاؤں سے میری مدد کرو تو میں تمہارے لئے اور ان کے درمیان میں مضبوط دیوار بنا دوں (اچھا تو تم) لوگ میرے پاس لوہے کی چادریں لاؤ یہاں تک کہ جب (ردے ملاتے ملاتے) ان کے دونوں سروں کے بیچ (کے خلا) کو برابر کر دیا تو حکم دیا کہ دھونکو (دھونکنا شروع ہو گیا) یہاں تک کہ جب لال انکارا کر دیا تو (اس وقت) حکم دیا کہ اب میرے پاس پگھلا ہوا تانبالاؤ (جو پہلے سے تیار کیا گیا ہے) کہ اس پر اٹ دو۔ اپنے مشرقی سفر کو ختم کر کے پھر ذوالقرنین وہیں مشرق کی طرف ایک راہ چلے دیکھا کہ دو پہاڑ ہیں جو ملے ہوئے ہیں لیکن ان کے درمیان ایک گھاٹی ہے جہاں سے یا جوج ماجوج نکل کر ترکوں پر تباہی ڈالا کرتے ہیں انہیں قتل کرتے ہیں کھیت اور باغات تباہ کرتے جو پہلے سے تیار کر لیا ہو گا کہ اس پر ڈال دو سو نہ تو ماجوج ماجوج اس پر چڑھ سکتے ہیں اور (غایت استحکام کے باعث) نہ اس میں نقب دے سکتے ہیں ذوالقرنین نے کہا کہ یہ (تیاری دیوار کی) میرے رب کی ایک رحمت ہے پھر جس وقت میرے رب کا وعدہ آوے گا (یعنی اس کے فنا کا وقت آئے گا) تو اس کو ڈھا کر (زمین کے) برابر کر دے گا اور میرے رب کا وعدہ برحق ہے۔

تفسیر: سفر دوم ☆ ثُمَّ أَتَبَعَهُ سَبَبًا ۝ (الی قولہ تعالیٰ) كَذَلِكَ طَوْقًا أَحْطَنًا بِمَا لَدَيْهِ حُبْرًا ۝ پھر (ممالک مغربہ فتح کر کے ممالک مشرقہ فتح کرنے کے ارادہ سے مشرق کی طرف) ایک (دوسری) راہ پر ہوئے یہاں تک کہ جب (مسافت قطع کر کے) طلوع آفتاب کے موقع پر (یعنی جہت مشرق میں ملجھائے آبادی پر) پہنچے تو آفتاب کو ایک ایسی قوم پر طلوع ہوتے دیکھا (یعنی وہاں ایک ایسی قوم آباد تھی) جن کے لئے ہم نے آفتاب کے اوپر کوئی آڑ نہیں رکھی (ظاہر یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ مکان وغیرہ بنا نا نہ جانتے تھے کہ آفتاب کی گرمی سے پناہ لے سکیں) یہ قصہ اسی طرح ہے اور ذوالقرنین کے پاس جو کچھ (سامان وغیرہ) تھا ہم کو اس کی پوری خبر ہے۔ ف: یہ تاکید و تحقیق ہے مضمون کی کہ ہم جو کچھ بیان کر رہے ہیں علم سے کہہ رہے ہیں اور ہمارا علم مطابق واقع کے ہے اور ذلک کا مشارالہ صرف واقعہ سفر مشرق ہو یا پہلا واقعہ سفر مغرب بھی شاید اس سے زیادت تنبیہ ہو نبوت محمد یہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ دیکھو اخبار ماضیہ مندرسہ کو کس طرح ٹھیک ٹھیک بیان فرماتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ ہم بتلاتے ہیں۔

سفر سوم ☆ ثُمَّ أَتَبَعَهُ سَبَبًا ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ۝ پھر (مغرب و مشرق فتح کر کے) ایک اور راہ پر ہوئے (چونکہ آبادی شمالی حصہ میں زیادہ ہے اس لئے غالب گمان ہے کہ اس سے سمت شمال مراد ہو مفسرین نے یہی سمت لکھی ہے) یہاں تک کہ جب (مسافت قطع کر کے) ایک ایسے مقام پر (جو) پہاڑوں کے درمیان میں (تھا) پہنچے تو ان پہاڑوں سے اس طرف ایک قوم کو دیکھا جو (غایت اجنبیت لغت و قلت فہم کی وجہ سے) کوئی بات سمجھنے کے قریب بھی نہیں پہنچتے (یعنی غیر زبان ہونے کی وجہ سے تو بات نہیں سمجھتے اور وحشی اور قلیل الفہم ہونے کی وجہ سے سمجھ کے لگ بھگ بھی نہیں پہنچتے ورنہ عاقل آدمی رموز و قرآن سے کچھ قریب قریب سمجھ لیتا ہے مگر کسی مترجم کے ذریعے سے) انہوں نے (ذوالقرنین سے) عرض کیا کہ اے ذوالقرنین قوم یا جوج ماجوج (جو اس گھاٹی کے اس طرف رہتے ہیں ہماری) اس سرزمین میں (کبھی کبھی آ کر) بڑا فساد مچاتے ہیں (یعنی ہم پر مار دھاڑ کرتے ہیں اور ہم کو مقابلہ کی طاقت نہیں) سو کیا (آپ) اجازت دیتے ہیں کہ ہم لوگ آپ کے لئے کچھ چندہ جمع کر دیں اس شرط پر کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان میں کوئی روک بنا دیں وہ پھر آنے نہ پائیں) ذوالقرنین نے جواب دیا کہ جس مال میں میرے رب نے مجھ کو (تصرف کرنے کا) اختیار دیا ہے وہ بہت کچھ ہے سو (مال کی تو مجھ کو ضرورت نہیں البتہ) ہاتھ پاؤں سے میری مدد کرو (تو) میں تمہارے اور ان کے درمیان میں خوب مضبوط دیوار بنا دوں۔ (اچھا تو) تم لوگ میرے پاس لوہے کی چادریں لاؤ (دام سرکار ملیں گے اور ضرورت کی اور بھی چیزیں منگوائی ہوں گی مگر رکن اعظم اور اس وحشی ملک میں کم یا ب چیز بھی تھی اس لئے ذکر میں اس کی تخصیص کی گئی چنانچہ سب سامان جمع کیا گیا اور دونوں پہاڑوں کے درمیان بنیاد کھود کر اس کو پتھروں وغیرہ سے بھرا کر اوپر سے یہی لوہے چٹانوں کے رڈے رکھنے شروع کئے) یہاں تک کہ جب (ردے ملاتے ملاتے) ان (دونوں) پہاڑوں کے دونوں سروں کے بیچ (کے خلا) کو برابر کر دیا تو حکم دیا کہ دھونکو (دھونکنا شروع ہو گیا) یہاں تک کہ جب (دھونکتے دھونکتے) اس کو لال انکارا کر دیا تو (اس وقت) حکم دیا کہ اب میرے پاس پگھلا ہوا تانبالاؤ (جو پہلے سے تیار کر لیا ہو گا) کہ اس پر ڈال دوں (چنانچہ تانبالا یا گیا) اور آلات کے ذریعے سے اوپر چھوڑ دیا گیا کہ تمام درزوں میں گھس کر سب چادریں ایک ذات ہو کر ایک ڈال کی دیوار آہنی بن گئی طول و عرض خدا کو معلوم) سو (اس کے غایت ارتفاع و ملامت کے سبب) نہ تو یا جوج ماجوج اس پر چڑھ سکتے اور (غایت استحکام کے سبب) نہ اس

میں نقب دے سکتے تھے (اور دیوار بنانے کے وقت وہ لوگ اس موقع سے بہت دور تھے کیونکہ اس طرف وسیع زمین ہے) ذوالقرنین نے (جب اس دیوار کو تیار دیکھا جس کا تیار ہونا معمولی کام نہ تھا تو بطور شکر کے) کہا کہ یہ (تیاری دیوار کی) میرے رب کی ایک رحمت ہے (مجھ پر بھی کہ میرے ہاتھ سے ایسا کام لیا اور اس دیوار سے باہر بسنے والوں کے لئے بھی کہ یا جوج ماجوج کے شر سے محفوظ ہو گئے) پھر جس وقت میرے رب کا وعدہ آدے گا (یعنی اس کے فنا کا وقت آوے گا تو اس کو ڈھا کر (زمین کے) برابر کر دے گا اور میرے رب کا ہر وعدہ برحق ہے) (اور اپنے وقت پر ضرور واقع ہوتا ہے) یا تو یہ مضمون حضرت ذوالقرنین نے اس محل بناؤ پر فرمادیا کہ ہر شے فانی ہے اور یا ممکن ہے کہ ان کو وحی سے اُکروہ نبی ہوں یا الہام یا کسی نبی کے اخبار سے مفصل وقت اس کے انہدام کا کہ قرب قیامت سے معلوم ہو گیا ہو جیسا کہ حدیثوں میں مصرح و مشرح ہے اور یہ بات حضرت ذوالقرنین نے شاید اس لئے فرمادی ہو کہ آدمی کسی حال میں حق تعالیٰ سے غافل اور کسی سامان پر مغرور نہ ہو بلکہ نعمت پر شکر کرے اور فنا کو پیش نظر رکھے اور جاننا چاہئے کہ مصنفین و مؤلفین نے اس سدا جوج و ماجوج کی تعیین کے متعلق اپنے اپنے مقالات و خیالات جمع کئے ہیں اور اس کے مصداق میں اپنی اپنی کہی ہے لیکن قرآن وحدیث میں جو اس کے چند اوصاف معلوم ہوتے ہیں ایک یہ کہ اس کا بانی کوئی بندہ مقبول ہے دوسرے یہ کہ وہ جلیل القدر بادشاہ ہے تیسرے یہ کہ وہ دیوار آہنی ہے چوتھے یہ کہ اس کے دونوں سر سے پہاڑوں سے ملے ہوئے ہیں۔ پانچویں یہ کہ اس دیوار کے اس طوف یا جوج ماجوج ہیں وہ ابھی باہر نہیں نکل سکے چھٹے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اس میں تھوڑا سا سوراخ ہو گیا ہے ساتویں یہ کہ وہ لوگ ہر روز اس کو چھیلے ہیں اور پھر وہ باذنہ تعالیٰ ویسی ہی دبیز ہو جاتی ہے اور قرب قیامت میں جب چھیل چکیں گے تو کہیں گے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ کل بالکل آ رہا کر دیں گے چنانچہ اس روز پھر وہ دبیز نہ ہوگی اور اگلے روز اس کو توڑ کر نکل پڑیں گے۔ آٹھویں یہ کہ یا جوج ماجوج کی قوت باوجود آدمی ہونے کے آدمیوں سے بہت زیادہ بڑھی ہوئی ہے اور عدد میں بہت زیادہ ہیں نویں یہ کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے وقت نکلیں گے اور اس وقت عیسیٰ علیہ السلام بوجی الہی خاص خاص لوگوں کو لے کر وہ طور پر چلے جاویں گے باقی لوگ اپنے اپنے طور پر قلعہ بند اور محفوظ مکانوں میں بند ہو جاویں گے۔ دسویں یہ کہ وہ دفعہ غیر معمولی موت سے مر جاویں گے اول کے پانچ اوصاف قرآن سے اور اخیر کے پانچ اوصاف احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتے ہیں پس جو شخص ان سب اوصاف کو پیش نظر رکھے گا اس کو معلوم ہوگا کہ جتنی دیواروں کا لوگوں نے رائے سے پتہ دیا ہے یہ مجموعہ اوصاف ایک میں بھی پایا نہیں جاتا پس وہ خیالات صحیح نہیں معلوم ہوتے اور حدیثوں کا انکار یا نصوص کی تاویلات بعیدہ خود دین کے خلاف ہے۔ رہا یہ شبہ مخالفین کا کہ ہم نے تمام زمین کو چھان ڈالا مگر کہیں اس کا پتہ نہیں ملا اور اسی شبہ کے جواب کے لئے ہمارے مؤلفین نے پتہ بتلانے کی کوشش کی ہے لیکن اس کا صحیح جواب وہ ہے جس کو صاحب روح المعانی نے اختیار کیا ہے حاصل ترجمہ اس کا یہ ہے کہ ہم کو اس کا موقع معلوم نہیں اور ممکن ہے کہ ہمارے اور اس کے درمیان میں بڑے بڑے سمندر حائل ہوں اور یہ دعویٰ کرنا کہ ہم تمام خشکی و تری کو محیط ہو چکے ہیں واجب التسلیم نہیں اور عقلاً یہ جائز ہے کہ امریکہ کی طرح سمندر کے درمیان کوئی حصہ زمین کا ایسا ہو جہاں اب تک رسائی نہ ہوئی ہو اور عدم وجدان سے عدم وجود لازم نہیں آتا اور جب خبر صادق نے جس کا صدق دلائل قطعیہ سے ثابت ہے اس دیوار کی مع اس کے اوصاف کے خبر دی ہے تو ہم پر واجب ہے کہ تصدیق کریں جس طرح اور امور ممکنہ کی خبر دی ہے اور تصدیق ضروری ہے اور ایسے مشککین کے کلام فضول کی طرف التفات کرنے کا منشاء محض ضعیف دین اور قلت یقین ہے اہ اور قرآن میں سفر جنوب کا ذکر نہ ہونا شاید اس وجہ سے ہو کہ اس سفر کا اتفاق نہ ہوا ہو یا کسی وجہ سے ذکر نہ کیا ہو۔

ترجمہ مسائل السائلین: قوله تعالى: **إِنَّمَا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ النخ** اس سے معلوم ہوا کہ مال کا حاصل ہونا حتیٰ کہ خزانہ تک اور جاہ کا حاصل حتیٰ کہ سلطنت تک کمال کے منافی نہیں ۱۲۔

ملئنا من التبرجما: ۱۔ قوله وذلك یہ قصہ اسی طرح اشارۃ الی تقدیر المبتدا ای الامر كذلك الذی ذکرنا ۳۔ ۲۔ قوله فی انونی زبر الحديد دام سرکارزادہ لتلا ینافی قوله ما مکنی فیہ ابی خیر ۳۔

اجتلاؤ القیل: فی قراءۃ لا یفقیہون عن الافعال ای لتلعم کان فی لسانہم ونقص فیہم لانقص فی ذی القرنین واهلہ ۳۔
 اللعاب: قوله السدین الجبلین کما فی الروح عن القاموس سمی بہ لانه یسد القضاء قوله یا جوج و ماجوج اسمان اعجمیان ۳ قوله خرجا جعلنا من الاموال ۳ قوله مکنی بالادغام اصلہ مکنی ۳ قوله ردما حاجزا حصینا وهو اکبر من السدد او ثق کما فی الروح و علیہ یكون قد وعلهم بالاسعاف بمراهم فوق ما یرجوه وهو اللاتق بشان الملوك قوله زبر جمع زبرة کغرف فی غرفة وهی القطعة العظيمة واصل التبرج الاجتماع ۳ قوله ساوی اما متعدد المعنی جعل ما بین جانبی الجبلین من البیان مساویا لهما فی العلوفین مفعول ساوی وفاعله ضمیر ذی القرنین واما لازم والفاعل ضمیر السدی حتی اذا ساوی السد الفضا الذی بین الصدفین ۳ قوله الصدفین جانب الجبل واصلہ علی ما قبل الميل ولا یقال للمنفرد صدف حتی یصادف الآخر ۳ قوله القطر النحاس المذاب وهو قول الاکثرین ۳ قوله

اسطاعوا بحذف التاء تخفيفاً قوله ذكاه ارضا مستوية ۳۔

وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجًا فِي الْبُحْرِ فَسَجَعُوا فِي الْأَرْضِ مُخْلِطِينَ مَا رَزَقْنَاهُمْ يُخْلَطُونَ ۝ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۝
 الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۝ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَفَرُوا وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَصْحَابُ الْمَغْرِبِ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَصْحَابُ الْمَغْرِبِ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَصْحَابُ الْمَغْرِبِ ۝
 كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا ۝ ذَلِكَ جَزَاءُ هُمُ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۝
 خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا ۝ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ
 كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۝ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ ۚ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ
 رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝

اور ہم اس روز ان کی یہ حالت کریں گے کہ ایک میں ایک گنڈا ہو جاویں گے اور صورت پھونکا جائے گا پھر ہم سب کو ایک ایک کر کے جمع کر لیں گے اور دوزخ کو اس روز کافروں کے سامنے پیش کر دیں گے جن کی آنکھوں پر (دنیا میں) ہمازی یاد سے (یعنی دین حق کے دیکھنے سمجھنے سے) پردہ پڑا ہوا تھا اور سن بھی نہ سکتے تھے سو کیا پھر بھی ان کافروں کا خیال ہے کہ مجھ کو چھوڑ کر میرے بندوں کو اپنا کارساز (معبود و حاجت روا) قرار دیں ہم نے تو کافروں کی دعوت کے دوزخ تیار کر رکھا ہے۔ آپ (ان سے) کہئے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بنائیں جو اعمال کے اعتبار سے بالکل خسارہ میں ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں کرائی محنت سب گئی گذری ہوئی اور وہ (بوجہ جہل کے) اسی خیال میں ہیں کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو رب کی آیتوں کا (یعنی کتاب الہیہ کا) اور اس کے ملنے کا (یعنی قیامت کا انکار کر رہے ہیں) سو اس لئے ان کے سارے کام غارت ہو گئے تو قیامت کے روز ان (کے نیک اعمال) کا ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے بلکہ ان کی سزا وہی ہوگی یعنی دوزخ اس سبب سے کہ انہوں نے کفر کیا تھا اور (یہ کہ) میری آیتوں اور پیغمبروں کا مذاق بنایا تھا۔ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کی مہمانی کے لئے فردوس (یعنی بہشت) کے باغ ہوں گے جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے (نہ ان کو کوئی نکالے گا اور) نہ وہاں سے کہیں اور جانا چاہیں گے آپ کہہ دیجئے کہ اگر میرے رب کی باتیں لکھنے کے لئے سمندر روشنائی ہو تو میرے رب کی باتیں ختم ہونے سے پہلے سمندر ختم ہو جائے (اور باتیں احاطہ میں نہ آویں) اگرچہ اس سمندر کی مثل دوسرا سمندر اس کی مدد کے لئے ہم لے آویں (اور) آپ (یوں بھی) کہہ دیجئے کہ میں تو تم ہی جیسا بشر ہوں میرے پاس بس یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود (برحق) ایک ہی معبود ہے سو جو شخص اپنے رب سے ملنے کی آرزو رکھے تو نیک کام کرتا رہے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے۔

تفسیر لفظ: اوپر آخر قصہ میں ذوالقرنین کا قول جو شعر اس دیوار کے فناء کا اور مشیر خروج یا جوج ماجوج کی طرف ہے حکایت کیا گیا ہے آگے حق تعالیٰ اپنی طرف سے خروج مذکور کے وقت کی خاص حالت اور عموماً دنیا کا فنا ہو کر پھر نیا نیا پیدا ہونا اور اس کے بعد جزا و سزا کا معاملہ اور جو امور و اعمال جزا و سزا کے اسباب ہیں اجمالاً ان کا بیان فرماتے ہیں۔ غرض فنائے خاص کی مناسبت سے فنائے عام اور اس کی مناسبت سے بقائے ثانی اور اس کی مناسبت سے جزا و سزا اور اس کی مناسبت سے موجبات جزا و سزا کا ذکر کیا گیا ہے۔

بیان فناء و بقاء و جزاء یوم لقاء ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجًا فِي الْبُحْرِ فَسَجَعُوا فِي الْأَرْضِ مُخْلِطِينَ مَا رَزَقْنَاهُمْ يُخْلَطُونَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا ﴿اور ہم نے اس روز (یعنی جب اس دیوار کے انہدام کا وقت موعود آوے گا اور یا جوج ماجوج کا خروج ہوگا تو اس روز ہم ان کی یہ حالت کریں گے کہ ایک میں گنڈا ہو جاویں گے (بوجہ اس کے کہ کثرت سے ہوں گے اور ایک دم سے نکل پڑیں گے) اور (یہ قیامت کے قریب زمانہ میں ہوگا پھر بعد چندے قیامت کا سامان شروع ہوگا حتیٰ کہ ایک بار اول صورت پھونکا جاوے گا جس سے تمام عالم فنا ہو جاوے گا پھر) صور دوبارہ پھونکا جاوے گا (جس سے سب زندہ ہو جاویں گے) پھر ہم سب کو ایک ایک کر کے

(میدان محشر میں) جمع کر لیں گے اور دوزخ کو اس روز کافروں کے سامنے پیش کریں گے جن کی آنکھوں پر (دنیا میں) ہماری یاد سے (یعنی دین حق) کے دیکھنے سمجھنے سے) پردہ پڑا ہوا تھا اور (جس طرح حق کو دیکھتے نہ تھے اسی طرح اُس کو) وہ سن بھی نہ سکتے تھے (یعنی امر حق کا ذرا ادراک کرنا نہ جانتے تھے سو) جب یہ بات ثابت ہے کہ کفر پر ایسی وعید شدید کا استحقاق ہے تو) یا پھر بھی ان کافروں کا خیال ہے کہ مجھ کو چھوڑ کر میرے بندوں کو یعنی جو میرے مملوک و محکوم ہیں اختیار یا اضطراباً ان کو اپنا کارساز (یعنی جو معبود و حاجت روا) قرار دیں (جو کہ شرک اور کفر محض ہے یعنی کفر کا موجب عذاب ہونا دریافت کر کے بھی کفر کرتے ہیں خیر وہ جانیں) ہم نے (تو) کافروں کی دعوت کے لئے دوزخ کو تیار کر رکھا ہے (دعوت بطور حکم کے فرمایا اور اگر ان کو اپنے اعمال پر ناز ہو جن کو وہ بزم خود اعمال حسنه سمجھتے ہیں اور اس سبب ہے اپنے کو عذاب کفر سے محفوظ اور ناجی سمجھتے ہوں تو اس باب میں) آپ (ان سے) کہئے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں جو اعمال کے اعتبار سے بالکل خسارہ میں ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں کری کرائی محنت (جو اعمال حسنه میں کی تھی آخرت میں) سب گئی گزری اور وہ (بوجہ جہل کے) اسی خیال میں ہیں کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں (آگے ان کا مصداق ایسے عنوان سے بتلاتے ہیں جس سے ان کی محنت ضائع ہونے کی وجہ معلوم ہوتی ہے اور پھر اس خط اعمال کی تصریح بھی بطور تفریع کے فرماتے ہیں یعنی) یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے رب کی آیتوں کا (یعنی کتب الہیہ کا) اور اس سے ملنے کا (یعنی قیامت کا) انکار کر رہے ہیں سو (اس لئے) ان کے سارے (نیک) کام غارت گئے تو قیامت کے روز ہم ان (کے نیک اعمال) کا ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے (بلکہ) ان کی سزا وہی ہوگی جو اوپر مذکور ہوئی یعنی دوزخ اس سبب سے کہ انہوں نے کفر کیا تھا (جیسا اوپر بھی معلوم ہوا کہ کفر کا ثمرہ دوزخ ہے) اور (اسی کفر کا ایک شعبہ یہ بھی تھا کہ) میری آیتوں اور پیغمبروں کا مذاق بنایا تھا (آگے ان کے مقابلہ میں اہل ایمان کا حال فرماتے ہیں کہ) بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کی مہمانی کے لئے فردوس (یعنی بہشت) کے باغ ہوں گے جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے (نہ ان کو کوئی نکالے گا) اور نہ وہاں سے کہیں اور جانا چاہیں گے۔

لِحِطِّ: اوپر آیت اَفَحَسِبَ الْاِنْسُ خ میں توحید کے انکار پر اور آیت: وَاتَّخَذُوا الْاَلِهَةَ وَاٰلِهَتِي وَاٰلِهَتِي وَاٰلِهَتِي الخ میں رسالت کے انکار پر استحقاق عذاب اور اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا الخ میں ان کی تصدیق و اطاعت پر وعدہ ثواب مذکور تھا آگے بھی قُلْ لَوْ كَانِ الْبَحْرُ الْاِنْسُ خ میں توحید کا اور قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ الخ میں رسالت کا بھی اثبات اور فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا الْاِنْسُ خ میں مومن کا ثواب منظوم اور منکر کا عذاب مفہوم مذکور ہے اور اسی پر سورت ختم ہے اور بعینہ یہی مضمون افتتاح سورت میں بھی تھا چنانچہ ملاحظہ آیات سے واضح ہو سکتا ہے۔

توحید و رسالت مع جزائے تصدیق و تکذیب ☆ قُلْ لَوْ كَانِ الْبَحْرُ صِدَادًا لَّكَلِمَاتِ رَبِّي (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ اَحَدًا ۗ آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ اگر میرے رب کی باتیں (یعنی وہ کلمات و عبارات جو اوصاف و کمالات الہیہ پر دال ہوں اور ان سے ان کی تعبیر کی جاوے پس ایسے کلمات) لکھنے کے لئے سمندر (کا پانی) روشنائی (کی جگہ) ہو (اور اس سے لکھنا شروع کریں) تو میرے رب کی باتیں ختم ہونے سے پہلے سمندر ختم ہو جاوے (اور باتیں احاطہ میں نہ آویں) اگرچہ اس سمندر کے مثل ایک دوسرا سمندر (اس کی) مدد کے لئے ہم لے آویں (تب بھی وہ باتیں ختم نہ ہوں اور دوسرا سمندر بھی ختم ہو جاوے پس اس کے کمالات تو غیر متناہی ہیں اور کوئی معبود تراشیدہ ایسا ہے نہیں پس الوہیت و ربوبیت اسی کے ساتھ مختص ہوئی (اور) آپ (یوں بھی) کہہ دیجئے کہ (تم جو میرے ساتھ انکار سے پیش آتے ہو تو میں امر ممتنع یا مستبعد کا تو مدعی نہیں ہوں بلکہ) میں تو تم ہی جیسا بشر ہوں (اس کا اقرار کرتا ہوں) ملکیت وغیرہ کا مدعی نہیں کہ موجب توحش ہو اور) میرے پاس بس یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود (برحق) ایک ہی معبود ہے (تو نہ وحی کا آنا کچھ عجیب اور نہ وہ مضمون کچھ وحشت ناک جو وحی کیا جاتا ہے بلکہ توحید خود دلائل عقلیہ سے بھی ثابت ہے) سو (جب توحید و رسالت ثابت ہوگئی تو) جو شخص اپنے رب سے ملنے کی آرزو رکھے (اور ان کا محبوب و مقرب بننا چاہے) تو (مجھ کو رسول مان کر میری شریعت کے موافق) نیک کام کرتا رہے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے (یعنی توحید و رسالت کا اعتقاد رکھے کہ نفس نجات کا موقوف علیہ دائمی ہے اور نیک عمل کرے کہ کمال نجات کا موقوف علیہ اکثری ہے اور شرک کے عموم میں شرک خفی یعنی ریا کا دخول بھی حدیث سے معلوم ہوا پس اس جزو کے اعتبار سے عملاً صالحہا کے بعد یہ تخصیص بعد تعلیم ہو جاوے گی) فنا: چونکہ کمالات الہیہ میں کمال علمی بھی ہے تو اس سے علوم الہیہ کا غیر متناہی ہونا بھی معلوم ہوا پس اس طرح یہ جواب ہو گیا یہود کے اس قول کا بھی کہ ہمارا علم تو کثیر ہے جس کو انہوں نے آیت مضمّن جواب روح میں جملہ سن کر کہا تھا: وَمَا اُوْتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا [الاسراء: ۸۵] کذا فی اللباب واللہ اعلم بالصواب۔ حاصل جواب یہ ہوا کہ علوم الہیہ کے مقابلہ میں سب قلیل ہے۔

لطیفہ: آیت قُلْ لَوْ كَانِ الْبَحْرُ الْاِنْسُ خ کی تفسیر لکھنے کے وقت مجھ کو اپنے ایک بزرگ یعنی جناب ماموں شوکت علی صاحب مرحوم و مغفور کا ایک نمونہ جو بمنزل ترجمہ اس آیت کے ہے یاد آ یا دلچسپی کے لئے اس کو نقل کرتا ہوں اگر جملہ دریا شور و شنائی ☆ کند کلک اشجار مدحت سرائی ☆ محال از شنائے تو عہدہ بر آئی ☆

ازل تا ابد اے تو فرماں روائی ☆ کرا جز تو در ملک تو بادشاہی خدائے تعالیٰ ان کی مغفرت اور ان پر رحمت فرماوے واقعی بہت خوب لکھا ہے فقط۔

والله الحمد حمدا سابقا علی مزید ○ والیوم یوم عید ○ وبختی ○ بخت سعید ○ حیث وفقنی اللہ الفنی الحمید ○ لا تمام النصف الاکثر من تفسیر القرآن المجید ○ یوم الاربعاء الخامس عشر من رجب ۱۳۲۳ ھجرة خیر العید ○ صلی اللہ علیہ وسلم ابدا البید ○ وارجو اللہ تعالیٰ ان یاتی علی عید آخر جدید ○ ویقرب الی البید ○ یوم اقول بملأ فی وقد کمل التفسیر بالتطریب والتفرید ○ الا ایها الاحباب عید علی عید ○ انه یفعل ما یشاء ویحکم ما یرید ○

الجواہری: (۱) فی القاموس البخت الجد معرب ۳ مند

ملوکاً من التبرجین: ۱۔ قولہ فی جمعنا ایک ایک استفید من التاکید بجمعاً فافہم ۲۔ ۳۔ قولہ فی عبادی اختیاراً یا اضطراراً اشارۃ الی تعمیم العباد المقبولین وغیر المقبولین والاصنام فالاضافۃ لیس للتشریف بل لاظہار اختصاص المالکیۃ والمملوکیۃ ۴۔ ۵۔ قولہ فی الاخسرین بالکل استفید من صیغۃ التفضیل ۶۔ ۷۔ قولہ فی جنت الفردوس بہشت کے باغ اشارۃ الی ان المراد بالفردوس المعنی الشرعی لکن لا بمعنی درجۃ الخاصۃ العلیا والا یلزم الاشکال من دخول بعضهم الفردوس وبعضہم ماحولہا من الجنات الآخر بل بمعنی مطلق الجنة وان المراد بالجنات معناها اللغوی فصح المعنی واستقام ۸۔ ۹۔ قولہ فی لکلمت کلمتے اشارۃ الی تقدیر الکتابۃ وكون المقدر کالمذکور ۳۔

اللغات: قولہ نزلا ہو ما اعد للضیف وقت النزول ۴ فردوس البستان باللغۃ الرومیۃ العربیۃ ۵ قولہ حولاً مصدر بمعنی تحولاً ۶ المداد ہو فی الاصل اسم لکل ما یمد بہ الشئ واختص فی العرف لما تمد بہ الدواۃ من الحبر والمدد العون والزیادۃ ۷۔

التجوز: قولہ من دونی حال مقدم من اولیاء وهو مفعول ثان وفی الاعراب ان ان یتخذوا سد مسد المفعولین ۸ قولہ ذلك مبتداً وجزاء ہم خبرہ وجہنم خبر مبتداً محذوف ای ہو جہنم وعلیہ ترجمت ۹۔

البلاغۃ: قولہ عرضاً تخصیص العرض بالكافرین لان العرض الخاض الفظیع الدال علیہ التاکید بعرضاً مختص بالكافرین۔

سُورَةُ مَرْيَمَ

رُكُوعَاتُهَا
۶آيَاتُهَا
۹۸

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ مَرْيَمَ
۱۹ مَكِّيَّةٌ ۴۲

سورہ مریم مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۹۸ آیات اور ۶ رکوع ہیں

كَلْبِئِصٍّ ۙ ذَكَرْ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِیَّا ۙ اِذْ نَادٰی رَبَّهُ نِدًا خَفِیًّا ۙ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهْنَ الْعُظْمِ مِیْیَیْ
 وَاشْتَعَلَ الرَّاسُ شَبِیْبًا ۙ وَ لَمْ اَكُنْ بِدُعَاۤیِكَ رَبِّ شَقِیًّا ۙ وَ اِنِّیْ خِفْتُ الْمَوَالِیَ مِنْ وَّرَآءِیْ وَ كَانَتْ اِمْرَاۤتِیْ
 عَاقِرًا فَهَبْ لِیْ مِنْ لَدُنْكَ وَلِیًّا ۙ یَّرِثُنِیْ وَّ یَرِثُ مِنْ اِیْلِ یَعْقُوْبَ ۙ وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِیًّا ۙ یُزَكِّرِیْ اِنَّا
 نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اَسْمُهُ یَحْیٰی ۙ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِیًّا ۙ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ یَكُوْنُ لِیْ غُلَمٌ ۙ وَ كَانَتْ
 اِمْرَاۤتِیْ عَاقِرًا ۙ وَ قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِیًّا ۙ قَالَ كَذٰلِكَ ۙ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلٰی هٰیۡنٍ ۙ وَ قَدْ خَلَقْتُكَ
 مِنْ قَبْلُ ۙ وَ لَمْ تَكْ شَیْئًا ۙ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِیْ اٰیَةً ۙ قَالَ اٰیَتُكَ اِلَّا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلٰثَ لَیَالٍ سَوِیًّا ۙ
 فَخَرَجَ عَلٰی قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ ۙ فَاَوْحٰی اِلَیْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا بُكْرَةً ۙ وَ عَشِیًّا ۙ یَّحْیٰی خُذِ الْكِتٰبَ
 بِقُوَّةٍ ۙ وَ اٰتِیْنٰهُ الْحُكْمَ صَبِیًّا ۙ وَ حَنٰنًا ۙ مِنْ لَدُنَّا ۙ وَ زَكٰوَةً ۙ وَ كَانَ تَقِیًّا ۙ وَ بَرًّا ۙ بِوَالِدِیْهِ
 وَ لَمْ یَكُنْ جَبٰرًا عَصِیًّا ۙ وَ سَلَّمَ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ ۙ وَ یَوْمَ یَمُوْتُ ۙ وَ یَوْمَ یُبْعَثُ حَیًّا ۙ

کلبیصؑ یہ تذکرہ ہے آپ کے پروردگار کے مہربانی فرمانے کا اپنے بندہ زکریا پر جب کہ انہوں نے اپنے پروردگار کو پوشیدہ طور پر پکارا (جس میں یہ) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میری ہڈیاں (بوجہ پیری کے) کمزور ہو گئیں اور سر میں بالوں کی سفیدی پھیل گئی اور (اس کے قبل کبھی میں) آپ سے مانگنے میں اے میرے رب ناکام نہیں رہا ہوں اور میں اپنے بعد (اپنے) رشتہ داروں (کی طرف) سے اندیشہ رکھتا ہوں اور میری بی بی بانجھ ہے سو (اس صورت میں) آپ مجھ کو خاص اپنے پاس سے ایک ایسا وارث (یعنی بیٹا) دے دیجئے کہ وہ میرے علوم خاصہ میں میرا وارث بنے اور (میرے جد) یعقوب کے خاندان کا وارث بنے اور اس کو اے میرے رب (اپنا) پسندیدہ بنائے۔ اے زکریا ہم تم کو ایک فرزند کی خوشخبری دیتے ہیں جس کا نام یحییٰ ہوگا کہ اس کے قبل ہم نے کسی کو اس کا ہم صفت نہ بنایا ہوگا۔ زکریا نے عرض کیا کہ اے میرے رب اولاد کس طور پر ہوگی حالانکہ میری بی بی بانجھ ہے اور (ادھر) میں بڑھاپے کے انتہائی درجہ کو پہنچ چکا ہوں ارشاد ہوا کہ حالت (موجودہ) یوں ہی رہے گی اور پھر اولاد ہوگی اے زکریا تمہارے رب کا قول ہے کہ یہ (امر) مجھ کو آسان ہے اور میں نے تم کو پیدا کیا حالانکہ تم (پیدائش سے قبل) کچھ بھی نہ تھے۔ جب زکریا نے عرض کیا کہ اے میرے رب میرے لئے کوئی علامت مقرر فرمادیجئے ارشاد ہوا کہ تمہاری (وہ) علامت یہ ہے کہ تم تین دن اور تین رات تک آدمیوں سے بات نہ کر سکو گے حالانکہ تندرست ہو گے پس حجرے میں سے برآمد ہوئے اور ان کو اشارے سے فرمایا کہ تم لوگ صبح اور شام خدا کی پاکی بیان کیا کرو۔ اے یحییٰ کتاب کو مضبوط پکڑ لو اور ہم نے ان کو (ان کے) لڑکپن ہی میں (دین کی) سمجھ اور خاص اپنے پاس سے رقت قلب اور پاکیزگی (اخلاق کی) عطا فرمائی تھی اور بڑے پرہیزگار اور اپنے والدین کے خدمت گزار تھے اور وہ

(خلق کے ساتھ) سرکشی کرنے والے (یا حق تعالیٰ کی) نافرمانی کرنے والے نہ تھے اور ان کو اللہ تعالیٰ کا سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن وہ انتقال کریں گے اور جس دن (قیامت میں) زندہ ہو کر اٹھائے جاویں گے۔ ﴿۱۸﴾

تفسیر: ﴿۱۸﴾ سورۃ المائدہ میں سورۃ مریم علیہا السلام مکہ الا ایۃ السجدۃ وہی ثمان او تسع و تسعون ایۃ کذا فی البیضاوی۔ لفظ: اس سورت کا خلاصہ تین مضمون ہیں۔ اول اثبات توحید چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تقریری اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تذکیر اور بعض آیات واقعہ اخیر اس پر دال ہیں دوم ثبات نبوت اس کی تقریر دو طرح ہے ایک بعض انبیاء علیہم السلام کے قصص بیان فرمانے سے اس طرف اشارہ کیا کہ نبوت کوئی امر عجیب و غریب نہیں آپ سے پہلے اور حضرات کو بھی یہ دولت عطا ہوئی ہے۔ دوسرے یہ کہ آپ نے باوجودیکہ خلق سے علوم کو اخذ نہیں فرمایا اخبار ماضیہ کو کس طرح صحیح بیان فرماتے ہیں جو دلیل ہے صاحب وحی و نبوت ہونے کی۔ سوم مباحث معاد جس میں جزا و سزا کے ذکر کے ساتھ بعض شبہات منکرین بعث کا بھی جواب ہے۔ گذشتہ سورت میں بھی بڑا حصہ ان ہی مضامین کا تھا۔ دینیز یہ مضامین باہم بھی متلاصق و متناسق ہیں اور سورت گزشتہ کے ختم پر اسی طرح بعض انبیاء سابقین کی نبوت کا مضمون ہے پس اس تقریر سے تمام ارتباطات مقصودہ واضح و لائح ہو گئے جاننا چاہئے کہ اس سورت میں انبیاء علیہم السلام کے کئی قصے مذکور ہیں۔ قصہ اول حضرت زکریا و حضرت یحییٰ علیہما السلام: تَهَيَّصَّ ۙ (الہی قولہ تعالیٰ) وَ يُؤَمَّرُ بِنِعْمَتِ رَبِّهِ ۙ تَهَيَّصَّ ۙ (اس کے معنی تو اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ (جو آئندہ قصہ آتا ہے) تذکرہ ہے آپ کے پروردگار کے مہربانی فرمانے کا اپنے (مقبول) بندہ حضرت زکریا (علیہ السلام کے حال) پر جب کہ انہوں نے پروردگار کو پوشیدہ طور پر پکارا (جس میں یہ) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میری ہڈیاں (بوجہ پیری کے) کمزور ہو گئیں اور (میرے) سر میں بالوں کی سفیدی پھیل پڑی (یعنی تمام بال سفید ہو گئے) اور اس حالت کا مقصود یہ ہے کہ میں اس حالت میں اولاد کی درخواست نہ کروں مگر چونکہ آپ کی قدرت و رحمت بڑی کامل ہے) اور (میں اس قدرت و رحمت کے ظہور کا خوگر ہمیشہ سے رہا ہوں چنانچہ اس کے قبل کبھی) آپ سے (کوئی چیز) مانگنے میں اے میرے رب ناکام نہیں رہا ہوں (اس بناء پر بعید سے بعید مقصود بھی طلب کرنا مضائقہ نہیں) اور (اس طلب کا مرجح یہ امر خاص ہو گیا ہے کہ) میں اپنے (مرنے کے) بعد (اپنے) رشتہ داروں (کی طرف) سے (یہ) اندیشہ رکھتا ہوں (کہ میری مرضی موافق شریعت اور دین کی خدمت نہ بجالادیں گے) یہ امر مرجح ہے طلب اولاد کے لئے جس میں خاص خاص اوصاف پائے جاویں جن کو توقع خدمت (دین میں دخل ہو) اور (چونکہ میری پیرانہ سالی کے ساتھ) میری بی بی (بھی) بانجھ ہے (جس کے کبھی باوجود میری صحت مزاج کے اولاد ہی نہیں ہوئی اس لئے اسباب عادیہ اولاد ہونے کے بھی مفقود ہیں) سو (اس صورت میں) آپ مجھ کو خاص اپنے پاس سے (یعنی بلا توسط اسباب عادیہ کے) ایک ایسا وارث (یعنی بیٹا) دے دیجئے کہ وہ (میرے علوم خاصہ میں) میرا وارث بنے اور (میرے جد) یعقوب (علیہ السلام) کے خاندان (کے علوم متوارثہ میں ان) کا وارث بنے (یعنی علوم سابقہ و لاحقہ اس کو حاصل ہو اور) (بوجہ باعمل ہونے کے) اس کو اے میرے رب (اپنا) پسندیدہ (و مقبول) بنائیے (یعنی عالم بھی ہو اور عامل بھی ہو حق تعالیٰ بواسطہ ملائکہ کے ارشاد ہوا کہ) اے زکریا ہم تم کو ایک فرزند کی خوشخبری دیتے ہیں جس کا نام یحییٰ ہوگا کہ اس کے قبل (خاص اوصاف میں) ہم نے کسی کو اس کا ہم صفت نہ بنایا ہوگا (یعنی جس علم و عمل کی تم دعا کرتے ہو وہ تو اس فرزند کو ضرور ہی عطا کریں گے اور مزید برآں کچھ اوصاف خاصہ بھی عنایت کئے جاویں گے مثلاً خشیت الہیہ سے خاص درجہ کی رقت قلب وغیرہ چونکہ اس اجابت دعا میں کوئی خاص کیفیت حصول ولد کی بتلائی نہ گئی تھی اس لئے اس کے استفسار کے لئے) زکریا (علیہ السلام) نے عرض کیا کہ اے میرے رب میرے اولاد کس طرح ہوگی حالانکہ میری بی بی بانجھ ہے اور (ادھر) میں بڑھاپے کے انتہائی درجہ کو پہنچ چکا ہوں (پس معلوم نہیں ہم جوان ہوں گے یا مجھ کو دوسرا نکاح کرنا ہوگا یا بحالت موجودہ اولاد ہوگی) ارشاد ہوا کہ حالت (موجودہ) یوں ہی رہے گی (اور پھر اولاد ہوگی اے زکریا) تمہارے رب کا قول ہے کہ یہ (امر) مجھ کو آسان ہے اور (یہ کیا اس سے بڑا کام کر چکا ہوں مثلاً) میں نے تم کو (ہی) پیدا کیا ہے حالانکہ (پیدائش کے قبل) تم کچھ بھی نہ تھے (اسی طرح خود اسباب عادیہ بھی کوئی چیز نہ تھا جب معدوم کو موجود کرنا آسان میں ہے تو ایک موجود سے دوسرا موجود کر دینا کیا مشکل ہے یہ سب ارشاد تقویت رجا کے لئے تھا نہ کہ دفع شبہ کے لئے کیونکہ زکریا علیہ السلام کو کوئی شبہ نہ تھا جب زکریا (علیہ السلام) کو قوی امید ہو گئی تو انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے رب (وعدہ پر تو اطمینان ہو گیا اب اس وعدہ کے قرب وقوع یعنی حمل کی بھی) میرے لئے کوئی علامت مقرر فرما دیجئے (تا کہ زیادہ شکر کروں اور خود وقوع تو محسوسات ظاہرہ ہی میں سے ہے) ارشاد ہوا کہ تمہاری (وہ) علامت یہ ہے کہ تم تین رات (اور تین دن تک) آدمیوں سے بات (چیت) نہ کر سکو گے حالانکہ تندرست ہو گے (کوئی بیماری وغیرہ نہ ہوگی اور اسی وجہ سے ذکر اللہ کے ساتھ تکلم پر قدرت رہے گی چنانچہ باذن اللہ تعالیٰ زکریا علیہ السلام کی بی بی حاملہ ہوئیں اور حسب اخبار الہی زکریا علیہ السلام کی زبان بستہ ہو گئی) پس حجرے میں سے اپنی قوم کے پاس برآمد ہوئے اور ان کو اشارہ سے فرمایا (کیونکہ زبان سے تو بول نہ سکتے تھے) کہ تم لوگ صبح اور شام خدا کی پاکی بیان کیا کرو (یہ تسبیح اور امر بالتسبیح یا تو حسب معمول تھا ہمیشہ تذکیر زبان سے کہتے تھے آج اشارہ سے کہا اور یا اس نعمت جدیدہ کے شکر میں خود بھی تسبیح کی کثرت فرمائی اور اوروں کو بھی اسی

طور پر امر فرمایا غرض پھر یحییٰ علیہ السلام پیدا ہوئے اور سن شعور کو پہنچے تو ان کو حکم ہوا کہ (اے یحییٰ کتاب کو (یعنی توریت کو کہ اس وقت وہی کتاب شریعت تھی اور انجیل کا نزول بعد میں ہوا) مضبوط ہو کر لو (یعنی خاص کوشش کے ساتھ عمل کرو) اور ہم نے ان کو (ان کے) لڑکپن ہی میں (دین) کی سمجھ اور خاص اپنے پاس سے رقت (کی صفت) اور پاکیزگی (اخلاق کی) عطا فرمائی تھی (حکم میں علم کی طرف اور حنان اور زکوٰۃ میں اخلاق کی طرف اشارہ ہو گیا) اور (آگے اعمال ظاہری کی طرف اشارہ فرمایا کہ) وہ بڑے پرہیزگار اور اپنے والدین کے خدمت گزار تھے (اس میں حقوق اللہ و حقوق العباد دونوں کی طرف اشارہ ہو گیا) اور وہ (خلق کے ساتھ) سرکشی کرنے والے (یا حق تعالیٰ کی) نافرمانی کرنے والے نہ تھے اور (عند اللہ ایسے وجیہ اور مکرم تھے کہ ان کے حق میں منجانب اللہ یہ ارشاد ہوتا ہے کہ) ان کو (اللہ تعالیٰ کا) سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن وہ انتقال کریں گے اور جس دن (قیامت میں) زندہ ہو کر اٹھائے جاویں گے۔ **فَا** دعاء خفی اس لئے کی گئی کہ وہ اقرب الی الاجابت ہے اور نادوی سے اعلان کا شبہ نہ ہو کیونکہ نداء بمعنی دعاء عام ہے اور بجائے طلب ولد کے اصلاح موالی کی دعائے کرنا باوجودیکہ یہ بھی طریق حفاظت دین کا تھا شاید اس لئے ہو کہ جو ابتداء سے صالح ہو عوام پر اس کا اثر و عظیم کا زیادہ ہوتا ہے اور من ال یعقوب بڑھانا دلیل نقلی ہے اس پر کہ وراثت مالیہ مراد نہیں ہے کیونکہ یقیناً موالی مذکور فی الایات میں بہ نسبت یحییٰ علیہ السلام کے موروث منہم سے زیادہ قریب تھے پھر بعید کو کب میراث پہنچ سکتی ہے اور انبیاء علیہم السلام کی نظر سے مال و متاع کا مہتمم بالشان نہ ہونا دلیل عقلی ہے وراثت مالیہ کے مراد نہ ہونے پر۔ کیا وہ اس لئے اولاد مانگتے کہ میرا روپیہ پیسہ میرے اور رشتہ داروں کو نہ ملے اور اگر یہ کہا جاوے کہ ہاں یہ نہ ملنا اس لئے چاہتے تھے کہ وہ اوقارب اسکو معصیت میں صرف نہ کریں تو اس کا جواب یہ ہے کہ پھر مورث پر تو کوئی مواخذہ نہیں جو اس کے بچنے کی فکر ہو اور لفظ میراث کا میراث مالی کے ساتھ خاص نہ ہونا یا اس کا شی مکتب کے ساتھ خاص ہونا دونوں کو یہ آیت رد کرتی ہے: **ثُمَّ أَوَدُّنَا إِلَيْكَ الْكُتُبَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا** [مناظر: ۳۲] اور اس مسئلہ میں اہلسنت کے مذہب کی تائید خود کتب شیعہ میں موجود ہے چنانچہ روح المعانی میں یہ روایتیں منقول ہیں **روى الكليني في الكافي عن ابى البختری عن ابى عبد الله جعفر الصادق رضی اللہ عنہ قال ان العلماء ورثة الانبياء و ذلك ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا وانما ورثوا احاديث من احاديثهم فمن اخذ بشئ منها فقد اخذ بحظ وافر**۔ وایضاً **روى الكليني في الكافي عن ابى عبد الله قال ان سليمان ورث داود وان محمدا صلى الله عليه وسلم ورث سليمان عليه السلام**۔ اور ظاہر ہے کہ یہ وراثت اخیرہ کسی طرح مالی ہو ہی نہیں سکتی اور آل عمران میں اس دعا کا باعث ظہور خوارق مریم علیہا السلام ہونا باعث مذکور فی ہذا المقام کے منافی نہیں اصل رغبت اس سے ہوئی ہو اور اظہار اس کے سبب ہوا ہو۔ اور اگر شبہ ہو کہ ذکر یا علیہ السلام کی دعا میں یرثنی سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ میرے بعد بھی رہے اور سورۃ انبیاء: **فَاَسْتَجِبْنَا لَهُ** [الانبیاء: ۱۷۶] سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعاء قبول ہوئی حالانکہ یحییٰ علیہ السلام پہلے قتل کئے گئے۔ جواب یہ ہے کہ یا تو یرثنی عام ہے بقائے ذات و بقائے آثار تو خود حضرت ذکر یا علیہ السلام کا بھی کافی تھا پس اس غرض سے تو ان کا دعاء کرنا بعید ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ دعا سے مقصود یہ تھا کہ ان کے بعد کوئی جانشین مصلح قوم باقی رہے کہ زندگی کی حالت میں خود ہی کافی تھے اور بعد وفات ان کے آثار کا بقاء ظاہر ہے سو ممکن ہے کہ یہ جواب دیا جائے کہ چند مصلحین کی تعلیم اور اسی طرح ان کے آثار کثیرہ کا باقی رہنا بہ نسبت مصلح واحد اور آثار واحد کے زیادہ مؤثر فی الاصلاح اور دیر پا ہوتا ہے۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوَاتُ: سورۃ مریم **عَلَيْهَا** قولہ تعالیٰ: **إِذْ نَادَى رَبُّهَا رَبِّ إِنِّي خَشِيتُكَ الْخ** اس میں ذکر خفی کافی نسبتاً افضل ہونا معلوم ہوتا ہے گو کسی عارض سے جبر کو ترجیح ہو جاوے **قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْخ** اس میں الحاج فی الدعاء کی فضیلت معلوم ہوتی ہے قولہ تعالیٰ: **وَإِنِّي خَشِيتُ الْعَوْلَى الْخ** اس میں دو مسئلے ہیں ایک یہ کہ اولاد کا طلب کرنا زہد کے منافی نہیں دوسرے یہ کہ کسی ایسی چیز کا مانگنا جو اسباب بعیدہ سے مسبب ہو ادب کے منافی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: **وَإِنَّهُ الْحُكْمُ الْخ** اس میں اس قول کی اصل ہے جو اکثر لوگوں کی زبان پر جاری ہوتا ہے کہ فلاں شخص مادر زاد اولی ہے۔

التجواشی: (۱) للحديث الذي رواه ابن حبان في صحيحه مرفوعاً خير الدعاء لخفي كما في البحر الرائق ۴ مند

مُلَاقَاتُ التَّجَوُّشَاتِ: قولہ فی ذکر جو آئندہ اشارۃ الی کونہ خیر مبتداً وهو اسم اشارۃ الی المعهود وانما صحت الاشارة الیہ مع عدم جریان ذکرہ لانہ باعتبار کونہ علی جناح الذکر صار فی حکم الحاضر المشاهد کما قیل فی قولہم هذا ما اشترى فلان ۳۔ ۲ قولہ فی عبدہ مقبول افادہ الاضافة لتشریفیۃ ۳۔ ۳ قولہ فی قال جس میں اشارۃ الی کونہ تفسیر نادى ۳۔ ۳ قولہ فی ولیا یعنی بیٹا لقلوہ فی آل عمران فدیۃ ۳۔ ۵ قولہ یا ذکر یا بواسطہ ملائکہ بدلیل قولہ تعالیٰ فی آل عمران فنادتہ الملائکۃ ۳۔ ۱ قولہ فی من الکبر بڑھاپے کے انتہائی اشارۃ الی کون من الکبر بیانا لعتبا کذا يفهم من الکشاف ۳۔ ۱ قولہ فی ثلث لیل اور ثمن دن لقلوہ تعالیٰ فی آل عمران ثلثۃ ایام ۳۔ ۵ قولہ فی سلام اللہ تعالیٰ کا اشارۃ الی ان السلام للتحیۃ کذا فی الروح ۳۔ ۹ قولہ فی الکتب خاص حصالح کذا فی الروح ۳۔

اللِّغَاتِ: عتیا فی القاموس عتا الشیخ عتیا کبر وفی البیضاوی حساوة وکحولا فی العظام ای صلابة وهو سة فی الروح اصله عتو وکعود فاستقل توالی الضمتین والواوین فکسرت التاء فانقلبت الاولی یاء لسكونها وانکسار ما قبلها ثم انقلبت الثانية ایضا لاجتماع الواو والیاء وسبق احدهما بالسکون وکسرت العین اتباعاً لما بعدها آه قوله سمیا شیبها لان المتشابهین یتشارکان فی الاسم قوله اوحی ای اشار۔

النَّجْوَى: قوله شیبا تمييز وحقیقة الکلام واشتغل ای فشا شیب الرأس قوله كذلك ای الامر كذلك ۱۲ قوله ایتک الاضافة لادنی ملایسة ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله وهن العظم منی تخصیص العظم لانه اذا وهن فغیره اولی وافراده اشارة الی الجنس یشمل کل عظم قوله اشتعل الرأس شیبا اسناد الاشتعال الی الرأس الذی هو محل الشیب الذی هو فاعل لاشتعال فی الحقیقة مبالغة ومفید للتفصیل بعد الاجمال ۱۳ قوله رب انی یتکون لم یخاطب الملائكة مع کونه بشر بواسطتهم اشارة الی غایة التجانه الی الله تعالی۔

وَإِذْ كَرَّرْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۝ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۝ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۝ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۝ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلِيُّ هِينٌ ۝ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِّنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۝

اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس کتاب میں مریم کا بھی ذکر کیجئے جب کہ وہ اپنے گھر والوں سے علیحدہ (ہو کر) ایک ایسے مکان میں جو مشرق کی جانب میں تھا (غسل کے لئے) گئیں پھر ان (گھر والے) لوگوں کے سامنے سے انہوں نے پردہ ڈال لیا (اس حالت میں) ہم نے ان کے پاس اپنے فرشتے جبرائیل کو بھیجا اور وہ ان کے سامنے ایک پورا آدمی بن کر ظاہر ہوا کہنے لگیں کہ میں تجھ سے (اپنے خدائے) رحمن کی پناہ مانگتی ہوں اگر تو (کچھ) خدا ترس ہے تو یہاں سے ہٹ جاوے گا فرشتے نے کہا کہ میں تمہارے رب کا بھیجا ہوا (فرشتہ) ہوں تاکہ تم کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں وہ (تجبا) کہنے لگیں کہ بھلا میرے لڑکا کس طرح ہو جائے گا حالانکہ مجھ کو کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا اور نہ میں بدکار ہوں فرشتے نے کہا کہ یوں ہی (اولاد) ہو جاوے گی تمہارے رب نے ارشاد فرمایا ہے کہ ہر بات مجھ کو آسان ہے اور اس طور پر اس لئے پیدا کریں گے تاکہ اس فرزند کو ہم لوگوں کے لئے نشانی (قدرت) بنادیں اور باعث رحمت بنادیں اور یہ ایک طے شدہ بات ہے (جو ضرور ہوگی)۔

تَفْسِيرُ: قصہ دوم حضرت عیسیٰ و مریم علیہما السلام ☆ وَإِذْ كَرَّرْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا مِّنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۝ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس کتاب (یعنی قرآن کے اس خاص حصہ یعنی سورت) میں (حضرت) مریم (علیہا السلام) کا (قصہ) بھی ذکر کیجئے (کہ قصہ مذکورہ سے خاص مناسبت رکھتا ہے اور وہ اس وقت واقع ہو) جبکہ وہ اپنے گھر والوں سے علیحدہ (ہو کر) ایک ایسے مکان میں جو مشرق کی جانب میں تھا (غسل کیلئے) گئیں پھر ان (گھر والے لوگوں کے سامنے) انہوں نے (درمیان میں) پردہ ڈال لیا (تاکہ آڑ میں غسل کر سکیں) پس (اس حالت میں) ہم نے ان کے پاس اپنے فرشتے (جبرائیل علیہ السلام) کو بھیجا اور وہ (فرشتہ) ان کے سامنے (ہاتھ پاؤں اور حسن جمال سے) ایک پورا آدمی بن کر ظاہر ہوا (چونکہ حضرت مریم اس کو بشر کہیں اس لئے گھبرا کر) کہنے لگیں کہ میں تجھ سے (اپنے خدائے) رحمان کی پناہ مانگتی ہوں اگر تو (کچھ) خدا ترس ہے (تو یہاں سے ہٹ جاوے گا) فرشتے نے کہا کہ (میں بشر نہیں ہوں کہ تم مجھ سے ڈرتی ہو بلکہ) میں تو تمہارے رب کا بھیجا ہوا (فرشتہ) ہوں (اس لئے آیا ہوں) تاکہ تم کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں (یعنی تمہارے منہ میں یا گریبان میں دم کر دوں کہ اس کے اثر سے باذن اللہ تعالیٰ حمل رہ جاوے اور لڑکا پیدا ہو) وہ (تجبا) کہنے لگیں (نہ کہ انکاراً) کہ (بھلا) میرے لڑکا کس طرح ہو جاوے گا حالانکہ (منجملہ شرائط عادیہ کے مرد کی مقاربت ہے اور وہ بالکل مفقود ہے کیونکہ مجھ کو کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا (یعنی نہ تو نکاح ہوا) اور نہ میں بدکار ہوں۔ فرشتے نے کہا کہ (بس بلاس بشر) یوں ہی (لڑکا) ہو جاوے گا (اور میں اپنی طرف سے نہیں کہتا بلکہ تمہارے رب نے ارشاد فرمایا ہے کہ یہ بات) کہ بلا اسباب عادیہ پیدا کر دوں (مجھ کو آسان ہے اور (یہ بھی فرمایا ہے کہ ہم بلا اسباب عادیہ) اس طور پر اس لئے پیدا کریں گے تاکہ ہم اس فرزند کو لوگوں کے (استدلال علی القدرة الالہیہ کے) لئے ایک نشانی (قدرت کی) بنادیں اور (نیز اس کے ذریعہ سے لوگوں کے ہدایت پانے کے لئے اس کو) باعث رحمت بنائیں اور یہ (بے باپ کے اس بچہ کا پیدا ہونا) ایک طے شدہ بات ہے (جو ضرور ہوگی)۔ ان کا اول رہنا سہنا مسجد کے متعلق مکانات میں تھا پس اگر یہ اس وقت جو ان تھیں تب

تو اپنی خالہ حضرت زکریا علیہ السلام کی بی بی کے پاس ان کے گھر آ رہی ہوں گی اور اگر جوان نہ تھیں جیسا بعض کا قول ہے تو غسل کے لئے گھر آئی ہوں گی اور غسل کو مفسرین نے بطور روایت کے بھی نقل کیا ہے اور فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا ۚ بھی اس پر قرینہ ہے واللہ اعلم اور اول و بدلہ میں گو فرشتہ کو نہیں پہچانا مگر ان کی تقریریں کفر فرست ولایت سے یقین آ گیا پس یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت مریم نے نراد دعویٰ کیسے قبول کر لیا اور نہ اس غرض خاص کے لئے فرشتہ کے آنے اور کلام کرنے سے نبی ہونا حضرت مریم کا لازم آتا ہے اور تمثیل سے حقیقت ملکہ کا معدوم ہونا لازم نہیں آتا یہ اشباح اس حقیقت کے اعتبار سے ایسے ہیں جیسے ہمارے اعتبار سے مختلف لباس اور تمثیل کے امکان پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ ہر شخص میں احتمال ہے کہ شاید کوئی اور مخلوق اس شخص کی شکل میں متماثل ہو گیا ہو وجہ یہ کہ ایسے امور نادر واقع ہوتے ہیں۔ پس بدوں دلیل کے یہ احتمال محض غیر ناشی عن دلیل ہے جو عقلاً اصلاً معتبر نہیں اور شاید صورت ملکہ میں ظاہر نہ ہونے میں حکمت ہو کہ ذر نہ جاویں اور بشر کی تخصیص شاید اس لئے ہو کہ جنس کو جنس سے اس ہوتا ہے اور مکان کا شرقی ہونا اتفاقی امر تھا نہ کہ قصدی۔

تَرْجُمَ مَسْأَلِ السَّلَاطِ: قوله تعالى فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ اس میں تمثیل کا مسئلہ مذکور ہے۔

مَلُوقًا شِئًا لَتَرْجُمَنَّ: قوله في مریم قصه لان المذكور هو النبأ لا العين ۳۔

الرِّوَايَاتُ: قوله في لاهب لك يا كريبان میں اخرجہ عبد اللہ بن احمد فی زوائد الزهد عن نوف ان جبرئیل علیہ السلام نفخ فی جیبها فحملت الخ كذا فی الروح ۳۔

الفقه: استدلال بعض الجهلة بقوله لاهب علی جواز التسمية برسول بخش ونحوه جهل عظیم لان الاسناد المجازی يتوقف علی الملاسة كما ان جبرئیل كان نافعا بخلاف محل النزاع فانه ما صدر فيه فعل من النبي يكون سببا للهبة الحقیقة الالهية فافهم ۳۔
النَّحْوُ: قوله اذا انتبذت ظرف للواقع المقدر ای اذکر نبا مریم الذی وقع اذا انتبذت قوله بشرا حال او تمييز قوله ولن جعله متعلق بمقدر ای فعلنا ذلك ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله ان كنت تقيا لم يجعل التقوى شرطا للاستعاذة بل شرط مكافاة وامنها منه و كنت عن ذلك بالاستعاذة بالله تعالیٰ مثاله علی المكافاة بالطف وجه و ابلغه وان من تعرض للمستعید به فقد تعرض لعظیم سخطه آه قوله لم یمسسنی بشر كنت به عن الحلال بقرينة المقابلة و ارادت به العموم فی آية اخرى للفتن وقيل غير ذلك ومنه ما قال جار الله كما فی المس عبارة عن النكاح الحلال لانه كناية عنه فی قوله من قبل ان تمسوهن و فی قوله اولا مستم النساء وانما يقال فی الزنا فجر بها و خبت بها ونحو ذلك ولا يليق به الكتابات والآداب آه۔

فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْهُ بِهٖ مَكَانًا قَصِيًّا ۖ ۱۹ فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ اِلَىٰ جِدْعِ النَّخْلَةِ ۗ ۲۰ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِثُّ

قَبْلِ هٰذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ۗ ۲۱ فَنَادٰ بِهَا مِنْ تَحْتِهَا اَلَا تَحْزَنِيۤ اَقَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ۗ ۲۲ وَهٰزِمِيۤ

اِلَيْكِ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۗ ۲۳ فَكُلِيۤ وَاشْرَبِيۤ وَقَرِّيۤ عَيْنًا ۗ ۲۴ فَاِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشْرِ

اَحَدًا ۗ فَفَوِّرِيۤ اِنِّيۤ نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا فَلَنْ اُكَلِّمَ الْيَوْمَ اِنْسِيًّا ۗ ۲۵

پھر ان کے پیٹ میں لڑکارہ گیا پھر اس حمل کو لئے ہوئے (اپنے گھر سے) کسی اور جگہ میں الگ چلی گئیں پھر دروزہ کے مارے کھجور کے درخت کی طرف آئیں (گھبرا کر) کہنے لگیں کاش میں اس حالت سے پہلے ہی مرگئی ہوتی اور ایسی نیست و نابود ہو جاتی کہ کسی کو یاد بھی نہ رہتی۔ پھر جبرائیل علیہ السلام نے ان کے (اس) پاس (مکان) سے پکارا کہ تم مغموم مت ہو تمہارے رب نے تمہارے پاس میں سے ایک نہر جاری کر دی ہے اور اس کھجور کے تنے کو (پکڑ کر) اپنی طرف ہلاؤ اس سے تم پر خرمائے تروتازہ جھریں گے پھر (اس پھل کو) کھاؤ اور (وہ پانی) پیو اور آنکھیں ٹھنڈی کرو پھر اگر تم آدمیوں میں سے کسی کو بھی (اعتراض کرتا) دیکھو تو کہہ دینا میں نے تو اللہ کے واسطے روزے کی منت مان رکھی ہے سو آج میں کسی آدمی سے نہیں بولوں گی۔

تفسیر: تمہارے پیٹ میں حمل و تولد ☆ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْهُ بِهٖ مَكَانًا قَصِيًّا ۖ فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ اِلَىٰ جِدْعِ النَّخْلَةِ ۗ (الی قولہ تعالیٰ) فلن فکلن اکلیم الیوم انسیئا ۗ پھر (اس گفتگو کے بعد حضرت جبرئیل علیہ السلام نے ان کے گریبان میں پھونک مار دی جس سے) ان کے پیٹ میں لڑکارہ گیا پھر (جب ان کو آٹار وضع کے معلوم ہوئے تو) اس حمل کو لئے ہوئے (اپنے گھر سے) کسی دور جگہ (جنگل پہاڑ میں) الگ چلی گئیں پھر (جب درد شروع ہوا

تو) روزہ کے مارے کھجور کے درخت کی طرف آئیں (کہ اس کے سہارے بیٹھیں انھیں اب حالت یہ تھی کہ نہ کوئی انیس نہ چالیس روز سے بے چین ایسے وقت جو سامان راحت و ضرورت کا ہونا چاہئے وہ ندارد ادھر بچہ ہونے پر بدنامی کا خیال آ کر گھبرا کر) کہنے لگیں کاش میں اس (حالت) سے پہلے ہی مر گئی ہوتی اور ایسی نیست و نابود ہو جاتی کہ کسی کو یاد بھی نہ رہتی پس (اسی وقت خدا تعالیٰ کے حکم سے حضرت) جبرئیل (علیہ السلام) پہنچے اور ان کے احترام کی وجہ سے سامنے نہیں گئے بلکہ جس مقام پر حضرت مریم تھیں اس سے اسٹل مقام میں آڑ میں آئے اور انہوں نے ان کے (اس) پائیں (مکان) سے ان کو پکارا (جس کو حضرت مریم نے پہچانا کہ یہ اسی فرشتہ کی آواز ہے جو اول ظاہر ہوا تھا) کہ تم (بے سرو سامانی سے یا خوف بدنامی سے) مغموم مت ہو (کیونکہ بے سرو سامانی کا یہ انتظام ہوا ہے کہ تمہارے رب نے تمہارے پائیں (مکان) میں ایک نہر پیدا کر دی ہے (جس کے دیکھنے سے اور پانی پینے سے فرحت طبعی ہو و نیز حسب روایت روح ان کو اس وقت پیاس بھی تھی) اور حسب مسئلہ طبیہ مسخات کا استعمال قبل وضع یا بعد وضع مسہل ولادت و دافع فضلات و مقوی طبیعت بھی ہے اور پانی میں اگر سختی بھی ہو جیسا بعض چشموں میں مشاہد ہے تو اور زیادہ مزاج کے موافق ہوگا و نیز تمر کثیر الغداء مولد دم سمن و مقوی گردہ کمر و مفاصل ہونے کی وجہ سے زچہ کے لئے خیر الاغذیہ والا دویہ ہے اور حرارت کی وجہ سے جو اس کی مضرت ہے سو اول تو رطب میں حرارت کم ہے دوسرے پانی سے اس کی اصلاح ہو سکتی ہے تیسرے مضرت کا ظہور جب ہوتا ہے کہ عضو میں ضعف ہو ورنہ کوئی چیز بھی کچھ نہ کچھ مضرت سے خالی نہیں ہوتی۔ و نیز قوت طبیعت کے ساتھ خوارق کا مطیعین کے لئے علامت کرامت و قبول عند اللہ ہونا موجب مسرت روحانی بھی ہے) اور اس کھجور کے تنہ کو (پکڑ کر) اپنی طرف ہلاؤ اس سے تم پر خرمائے تروتازہ جھریں گے (کہ اس سے بھی پھل کے کھانے میں لذت جسمانی اور بطور خرق عادت کے پھل کے آنے میں لذت روحانی مجتمع ہے) پھر (اس پھل کو) کھاؤ اور (وہ پانی) پیو اور آنکھیں ٹھنڈی کرو (یعنی بچہ کے دیکھنے سے اور کھانے پینے سے اور علامت قبول عند اللہ ہونے سے خوش رہو) پھر جب بدنامی کے احتمال کا موقع آوے یعنی کوئی آدمی اس قصہ پر مطلع ہو تو اس کا یہ انتظام ہوا ہے کہ) اگر تم آدمیوں میں سے کسی کو بھی (آتا اور اعتراض کرتا) دیکھو تو (تم کچھ مت بولنا بلکہ اشارہ سے اس سے) کہہ دینا کہ میں نے تو اللہ کے واسطے (ایسے) روزہ کی منت مان رکھی ہے (جس میں بولنے کی بندش ہے) سو (اس وجہ سے) میں آج (دن بھر) کسی آدمی سے نہیں بولوں گی (اور خدا کے ذکر اور دعا میں مشغول ہونا اور بات ہے بس تم اتنا جواب دے کر بے فکر ہو جانا اللہ تعالیٰ اس مولود مسعود کو خرق عادت کے طور پر بولتا کر دے گا جس سے ظہور اعجاز دلیل نزاہت و عصمت ہو جاوے گی غرض ہر غم کا علاج ہو گیا) **ف**: یہ تمنائے موت اگر غم دنیا سے تھی تب تو غلبہ حال کو اس کا اندر کہا جاوے گا جس میں انسان من کل الوجوہ مکلف نہیں رہتا اور اگر غم دین سے تھا کہ لوگ بدنام کریں گے اور شاید مجھ سے اس پر صبر نہ ہو سکے تو بے صبری کی معصیت میں اتلا ہوگا موت سے اس معصیت سے حفاظت رہتی تو ایسی تمنائے ممنوع نہیں ہے اور اگر شبہ ہو کہ حضرت مریم کو جو کہا گیا کہ تم کہہ دینا کہ میں نے نذر کی ہے سو انہوں نے نذر تو کی نہ تھی۔ جواب یہ ہے کہ اسی سے یہ حکم بھی مفہوم ہو گیا کہ تم نذر بھی کر لینا اور اس کو ظاہر کر دینا اور روزہ میں بولنے کی بندش کا حکم ان کی شریعت میں تھا ہماری شریعت میں منسوخ ہو چکا ہے لما رواہ ابو داؤد مرفوعاً لا یتیم بعد احتلام ولا صمات یوم الی اللیل وحسنہ السیوطی والعزیزی اور روزہ میں پانی اور کھجور کا استعمال طباً بھی مفید ہے اور اکل و شرب کا حکم بظاہر اباحت کے لئے معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم اور حمل و تولد بلا تو سطر مد کے خارق عادت ہے اور خوارق میں کتنا ہی استبعاد ہو مضافاً نہیں لیکن اس میں اس وجہ سے زیادہ استبعاد بھی نہیں کہ حسب تصریح کتب طب عورت کی منی میں قوت منعقدہ کے ساتھ قوت عائدہ بھی ہے اس لئے مرض رجاء میں اعضاء کی کچھ نا تمام صورت بھی بن جاتی ہے کما صرح فی القانون پس اگر یہی قوت عائدہ اور بڑھ حاوے تو زیادہ مستبعد نہیں ہے۔

ترجمہ مسائل المسائل: قوله تعالى قالت ياكيتني الخ اس میں دلیل ہے اس پر کہ موت کی تمنائے کسی باعث دینی سے جائز ہے کیونکہ مریم علیہا السلام نے موت کی تمنائے لوگوں کی ملامت کے سبب اور اسی ملامت کی وجہ سے ان لوگوں کی معصیت میں واقع ہونے کے سبب کی۔ قوله تعالى: وَهَيَّرْتِى الْاَيْتِىٰ مریم علیہا السلام کو جو شاخ ہلانے کا حکم فرمایا اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ تحصیل رزق میں فی الجملہ سعی کرنا مطلوب ہے اور وہ توکل کے منافی نہیں۔

ملحوظات التوجیہ: ۱۔ قوله فی فحملته لڑکا اشارۃ الی رجوع ضمیر المفعول الی الغلام ۲۔ قوله فی فانتبذت جب ان کو الخ اشارۃ الی ان الفاء فصیحة فلا یلزم کون الوضع متصلاً بالحمل وان کان محتملاً فان صح ما رواہ الطبری عن ابن عباس یقول ما هی الا ان حملت فوضعت تفسیر الآیة بذلك ۳۔ قوله فی قصبا جنگل پہاڑ القربة علیہ قوله تعالیٰ سربا والنخلة ومن تحتها فان المجموع یسهل تصورہ فی الفیانی والجبالی واللہ اعلم بحقیقۃ الحال ۴۔ قوله فی فناھا جبرئیل یشہد لہ ظاہر الکلام و اخرجه الطبری عن ابن عباس والضحاك و قتادة وقیل عیسیٰ علیہ السلام وهو بعید ظاهراً ومخالف لما رواہ الطبری عن ابن عباس انه قال لم یتکلم عیسیٰ علیہ السلام حتی اتت قومها ۵۔ قوله فی جعل خوارق دل علی کون ما ذکر خارقاً روايات مذکورة فی التفسیر و ظاہر المقام ایضا

لان المقصود تسليتها عليه السلام وظهور الخوارق ادخل فيها والله اعلم ۱۲۔ ۱۱ قوله في قولي اشارة قرينة ظاهر قوله تعالى لن اكلم
وقوله فاشارت اليه ۱۲۔

اللِّخَائِنَ: قوله فانتبذت به الباء للمصاحبة كما في قوله تدوس بناء وقوله تنبت بالدهن قوله قصي بعيد۔ قوله فاجاءها متعد من جاء
لكنه خص عرفا بالاجاءة التي تكون الجاء ولا يستعمل في مطلق الاجاءة كذا قال صاحب الكشاف قوله المخاض مصدر مخضت
المرأة اذا اخذها الطلق وتحرك الولد في بطنها للخروج قوله سريا جرد ولا لسريانه ۱۳ قوله جذع ما بين العروق وتشعب الاغصان يقال
له بالفارسية تنم۔ قوله نسيا الشيء التافة الذي لا بوبه له ومن شأنه وحقه ان ينسى في العادة ويطرح وان لم ينس ولذا اكد بقوله منسيا
ففاء فائدة جديدة فافهم قوله تساقط بمعنى تسقط فعل الاسقاط قوله جنيا اي بجنى من الشجر زاده لدفع توهم ان الساقط من الشجر
لا يكون في الاغلب جيدا بخلاف ما يجنى وجه الدفع ظاهر فمعنى جنيا ما يصلح ان يكون جنيا۔ قوله قرى من القرء بمعنى السكون
او بمعنى البرء فان العين اذا رات ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الي غيره ويشهد له قوله تعالى لدورا عينهم وان دمعة السرور
باردة ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله هزى اليك عدى بالي لتضمنه معنى الميل الي جهتك قوله بجذع عدى بالباء مع كون الهز متعديا بنفسه اما لتزيله
منزلة اللزوم اي افعلى فعل الهز فالباء للآلة والكون الباء زائدة كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم ۱۳۔

فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيلُهُ ۱۴ قَالُوا يَمْرِيْمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ۱۵ يَا خُتُّ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأًا

سَوْءًا وَمَا كَانَتْ اُمُّكَ بَعِيًّا ۱۶ فَأَشَارَتْ اِلَيْهِ ۱۷ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۱۸ قَالَ اِنِّي

عَبْدُ اللّٰهِ ۱۹ اَتَيْتَنِى الْكِتٰبَ وَجَعَلَنِى نَبِيًّا ۲۰ وَجَعَلَنِى مُبْرَكًا اَيِّنَ مَا كُنْتُ ۲۱ وَاَوْصِنِى بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ

مَا دُمْتُ حَيًّا ۲۲ وَبَرًّا بِوَالِدِى ۲۳ وَلَمْ يَجْعَلِ لى جَبْرًا شَقِيًّا ۲۴ وَالسَّلَامُ عَلٰى يَوْمِ وُلِدْتُ وَيَوْمِ اَمُوْتُ وَيَوْمِ اُبْعَثْتُ حَيًّا ۲۵

پھر وہ ان کو گود میں لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں لوگوں نے کہا اے مریم تم نے بڑے غضب کا کام کیا اے ہارون کی بہن تمہارے باپ کوئی برے آدمی نہ تھے اور نہ
تمہاری ماں بدکار تھیں پس مریم نے بچے کی طرف اشارہ کیا وہ لوگ کہنے لگے کہ بھلا ہم ایسے شخص سے کیونکر باتیں کریں جو ابھی گود میں بچہ ہی ہے وہ بچہ (خود ہی) بول اٹھا
کہ میں اللہ کا (خاص) بندہ ہوں اس نے مجھ کو کتاب (یعنی انجیل) دی اور اس نے مجھ کو نبی بنایا (یعنی بنا دے گا) اور مجھ کو برکت والا بنایا میں جہاں کہیں بھی ہوں اور مجھ کو
نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا جب تک میں (دنیا میں) زندہ رہوں اور مجھ کو میری والدہ کا خدمت گزار بنایا اور اس نے مجھ کو سرکش بد بخت نہیں بنایا اور مجھ پر اللہ کی جانب سے سلام
ہے جس روز میں پیدا ہوا اور جس روز مرونگا اور جس روز (قیامت) میں زندہ کر کے اٹھایا جاؤنگا۔

تَفْسِيْرُ: تتمہ قصہ متضمنہ ملامت قوم و جواب عیسیٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ ۱۴ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيلُهُ ۱۴ (الی قولہ تعالیٰ) وَيَوْمَ اُبْعَثْتُ حَيًّا ۱۵ (غرض مریم علیہا

السلام کی اس کلام سے تسلی ہوئی اور عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے) پھر وہ ان کو گود میں لئے ہوئے (وہاں سے بستی کوچلیں اور) اپنی قوم کے پاس لائیں لوگوں نے
(جو دیکھا کہ ان کی شادی تو ہوئی نہ تھی یہ بچہ کیسا! بدگمان ہو کر) کہا اے مریم تم نے بڑے غضب کا کام کیا (یعنی نعوذ باللہ بدکاری کی اور یوں تو بدکاری کوئی کرے
برے لیکن تم سے ایسا فعل ہونا زیادہ غضب کی بات ہے کیونکہ) اے ہارون کی بہن (تمہارے خاندان میں کبھی کسی نے ایسا نہیں کیا چنانچہ) تمہارے باپ کوئی
برے آدمی نہ تھے (کہ ان سے یہ اثر تم میں آیا ہو) اور نہ تمہاری ماں بدکار تھیں (کہ ان سے یہ اثر تم میں آیا ہو) پھر ہارون جو تمہارے رشتہ کے بھائی ہیں جن کا
نام ان ہارون نبی کے نام پر رکھا گیا ہے وہ کیسے کچھ نیک شخص ہیں غرض جس کا خاندان کا خاندان پاک صاف ہو اس سے یہ حرکت ہونا کتنا بڑا غضب ہے) پس
مریم (علیہا السلام) نے (یہ ساری تقریریں کر کچھ جواب نہیں دیا بلکہ) بچہ کی طرف اشارہ کر دیا (کہ اس سے کہو جو کچھ کہنا ہو جواب دے گا) وہ لوگ (سمجھے کہ یہ
ہمارے ساتھ تمسخر کرتی ہیں) کہنے لگے کہ بھلا ہم ایسے شخص سے کیونکر باتیں کریں جو ابھی گود میں بچہ ہی ہے (کیونکہ بات اس شخص سے کی جاتی ہے جو کہ وہ بھی
بات چیت کرتا ہو سو جب یہ بچہ ہے اور بات چیت پر قادر نہیں اس سے کیا بات کریں اتنے میں) وہ بچہ (خود ہی) بول اٹھا کہ میں اللہ کا (خاص) بندہ ہوں (نہ تو
اللہ ہوں جیسا جہلائے نصاریٰ سمجھیں گے اور نہ غیر مقبول ہوں جیسا یہود سمجھیں گے اور بندہ ہونے کے اور پھر خاص ہونے کے یہ آثار ہیں کہ) اس نے مجھ کو
کتاب (یعنی انجیل) دی (یعنی گو آئندہ دے گا مگر بوجہ یقینی ہونے کے ایسا ہے کہ جیسے دے دی) اور اس نے مجھ کو نبی بنایا (یعنی بنا دے گا) اور مجھ کو برکت والا

بنایا (یعنی مجھ سے خلق کو دین کا نفع پہنچے گا) میں جہاں کہیں بھی ہوں (گا مجھ سے برکت پہنچے گی وہ نفع تبلیغ دین ہے خواہ کوئی قبول کرے یا نہ کرے انہوں نے تو نفع پہنچایا دیا) اور اس نے مجھ کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا جب تک میں (دنیا میں) زندہ رہوں (اور ظاہر ہے کہ آسمان پر جانے کے بعد مکلف نہیں رہے اور یہ دلیل ہے بندہ ہونے کی جیسا اور دلائل ہیں خصوصیت کے) اور مجھ کو میری والدہ کا خدمت گزار بنایا (اور چونکہ بے باپ پیدا ہوئے ہیں اس لئے والدہ کی تخصیص کی گئی) اور اس نے مجھ کو سرکش بد بخت نہیں بنایا (کہ ادائے حق خالق یا ادائے حق والدہ سے سرکشی کروں یا حقوق و اعمال کے ترک سے بد بختی خرید لوں) اور مجھ پر (اللہ کی جانب سے) سلام ہے جس روز میں پیدا ہوا اور جس روز مروں گا (کہ وہ زمانہ قرب قیامت کا بعد نزول من السماء کے ہوگا) اور جس روز میں (قیامت میں) زندہ کر کے اٹھایا جاؤں گا (اور اللہ کا سلام دلیل ہے خاص بندہ ہونے کی) **عِيسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ** کے مجموعہ اوصاف و احوال مذکورہ آیت سے نزاہت و طہارت حضرت مریم علیہا السلام کی ثابت ہو گئی جو مقصود تھا اس تکلم خارق عادت سے جس میں سب سے بڑھ کر دلالت علی المطلوب میں وصف نبوت ہے کیونکہ نبوت کے ساتھ فساد نسب جو کہ اعلیٰ درجہ کا سبب عار ہے مجتمع نہیں ہوتا اور عطاء نبوت کا تعلق اس تکلم خارق سے ہوتا ہے کیونکہ بے گناہ سے خارق کا صدور دلیل مقبولیت ہے اور مقبول ہونا کاذب ہونے کے منافی ہے اور اہل قادیان نے مادمت حیا سے جو استدلال کیا ہے کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں تو اس آیت کے موافق آسمان پر بھی نماز و زکوٰۃ کے مکلف ہوں گے و ملازم باطل اس کا جواب ترجمہ کے ساتھ ”دنیا میں“ قید لگانے سے ہو گیا فقط۔ اور اگر ثابت ہو کہ انبیاء پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی تو اوصافی سے مراد ہوگا شریعت میں اس کا ہونا گواہت ہی کے لئے ہو۔

الرِّوَايَاتُ فِي الرُّوحِ اَخْرَجَ اَحْمَدُ وَ مُسْلِمٌ وَ التِّرْمِذِيُّ وَ النَّسَائِيُّ وَ الطَّبْرَانِيُّ وَ ابْنُ حِبَّانٍ وَ غَيْرُهُمْ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَىٰ أَهْلِ نَجْرَانَ فَقَالُوا ارَأَيْتَ مَا تَقْرَأُ وَنَ يَا اَخْتَ هَارُونَ وَمُوسَىٰ قَبْلَ عِيسَىٰ هَكَذَا وَ هَكَذَا قَالَ فَرَجَعْتُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَلَا اَخْبَرْتَهُمْ اَنَّهُمْ كَانُوا يَسْمُونَ بِالْاَنْبِيَاءِ وَ الصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ۔ وَ رَوَىٰ عَنِ الْكَلْبِيِّ هُوَ اَخٌ لَهَا مِنْ اَبِيهَا آه ۱۲۔

اللُّغَاتُ: قَوْلُهُ جَنَّتْ فَرِيًا عَظِيمًا وَ اَصْلُهُ مِنَ الْفَرَى بِمَعْنَى الْقَطْعِ عَلَىٰ وَجْهِ الْاِصْلَاحِ اَوْ الْاِفْسَادِ ثُمَّ شَاعَ اسْتِعْمَالُهُ فِي الْعَظِيمِ مِنَ الْاَمْرِ خَيْرًا اَوْ صِلَاحًا كَانِ اَوْ شَرًّا وَ فِسَادًا قَوْلًا كَانِ اَوْ فِعْلًا قَوْلُهُ الْمَهْدُ فِي الرَّوْعِ عَنِ قِتَادَةَ حَجْرٍ اَمَهُ وَقَالَ عِكْرَمَةُ الْمُرْبَاةُ اَي الْمَوْجِحَةُ وَقِيلَ سَرِيرَةٌ اَه قُلْتُ اَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ قَوْلَهُ قِتَادَةُ ۱۳۔

النَّحْوُ: قَوْلُهُ كَانِ فِي الْمَهْدِ فِي الرَّوْعِ قَالَ اَبُو عُبَيْدَةَ كَانِ زَائِدَةً بِمَجْرَدِ التَّكْيِيدِ مِنْ غَيْرِ دَلَالَةٍ عَلَى الزَّمَانِ وَ صِيَا حَالٍ مُؤَكَّدَةٍ وَ الْعَامِلُ فِيهَا الْاِسْتِقْرَارُ فَلَا يَرَدُ اَنْ النَّاسَ كُلَّهُمْ كَانُوا فِي الْمَاضِي صَبِيانًا فِي الْمَهْدِ وَ كَذَا لَا يَرَدُ اَنْ كَانِ الزَّائِدَةُ لَا تَنْصَبُ الْخَبْرَ قَوْلُهُ اَيْنَمَا كُنْتُ فِي الرَّوْعِ عَنِ الْبَحْرِ اِنْ هَذَا شَرْطٌ وَ جَزَاءٌ هَ مَحذُوفٌ لِدَلَالَةِ مَا تَقَدَّمَ عَلَيْهِ لِانَّ اسْمَ الشَّرْطِ لَا يَنْصَبُ فِعْلَ قَبْلَهُ فَلَا يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ مَعْمُولًا لِجَعْلِنِي السَّابِقِ اِه بِتَغْيِيرِ وَ اِخْتِصَارِ قَوْلِهِ وَ بَرَا عَطْفَ عَلَى مَبْرَاكَ وَ اِنْ جَعَلَ الْفِعْلُ مَانِعًا فَيَضْمُرُ فِعْلًا اَي وَ جَعَلْنِي بَارًا ۱۴۔

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿١٩﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ اَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَّلِيٍّ

سُبْحٰنَهُ اِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ ﴿٢٠﴾ وَ اِنَّ اللّٰهَ رَبِّيْ وَ رَبُّكُمْ فَاَعْبُدُوْهُ هٰذَا صِرَاطٌ

مُسْتَقِيْمٌ ﴿٢١﴾ فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ؕ قَوْلٌ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ﴿٢٢﴾

اَسْمِعْ بِهِمْ وَاَبْصُرْ ؕ يَوْمَ يَأْتُوْنَنا لَكِنِ الظَّالِمُوْنَ الْيَوْمَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ﴿٢٣﴾ وَاَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ

اِذْ قُضِيَ الْاَمْرُ وَّهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَّهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿٢٤﴾ اِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْاَرْضَ وَ مَنَ عَلَيْهَا وَ اَلْبَنِيَّ اُرْجَعُوْنَ ﴿٢٥﴾

یہ ہیں عیسیٰ بن مریم میں بالکل سچی بات کہہ رہا ہوں جس میں یہ لوگ جھٹھڑ رہے ہیں اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ (کسی کو) اولاد اختیار کرے وہ بالکل پاک ہے وہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو بس اس کو ارشاد فرماتا ہے کہ ہو جا سو وہ ہو جاتا ہے اور بے شک اللہ میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے سو صرف اس کی عبادت کرو یہی دین کا سیدھا راستہ ہے (پھر بھی) مختلف گروہوں نے اس (بارے میں) باہم اختلاف ڈال لیا سو ان کافروں کے لئے ایک بڑے دن کے آنے سے بڑی حیرانی (ہونے والی) ہے۔ جس روز یہ لوگ (حساب و جزاء کے لئے) ہمارے پاس آویں گے کیسے کچھ شنوا اور بیٹا ہو جاویں گے لیکن یہ ظالم آج (دنیا میں) کیسی صریح غلطی میں ہیں اور آپ ان

لوگوں کو حسرت کے دن سے ڈرائیے جبکہ (جنت و دوزخ کا) اخیر فیصلہ کر دیا جائے گا اور وہ لوگ (آج دنیا میں) ہیں اور وہ ایمان نہیں لاتے (لیکن آخر ایک دن میں گے اور) تمام زمین اور زمین کے رہنے والوں کے ہم ہی وارث (یعنی) آخر مالک رہ جائیں جاویں گے۔

تفسیر لفظ: آگے مضمون قصہ عیسیٰ علیہ السلام پر توحید کی تفریح ہے اور اس کے ساتھ ذکر قیامت سے منکرین توحید کی تفریح ہے۔
تفریح توحید و تفریح کا فرعید ☆ ذلک عیسیٰ ابن مریمہ (الی قولہ تعالیٰ) وَالَّذِينَ يُرْجَعُونَ ﴿۱۹﴾ یہ ہیں عیسیٰ بن مریم (جن کے اقوال و احوال مذکور ہوئے جس سے ان کا بندہ مقبول ہونا معلوم ہوتا ہے نہ جیسے کہ عیسائیوں نے ان کو عہدیت سے خارج کر کے الوہیت تک پہنچایا ہے اور نہ ویسے جیسا کہ یہودیوں نے ان کو مقبولیت سے خارج کر کے طرح طرح کی تہمتیں لگائی ہیں) میں (بالکل) سچی بات کہہ رہا ہوں جس میں یہ (افراط و تفریط کرنے والے) لوگ جھگڑ رہے ہیں (چنانچہ یہود و نصاریٰ کے اقوال اور معلوم ہوئے اور چونکہ یہود کا قول ظاہراً بھی موجب تنقیص نبی تھا جو کہ بدلہ باطل ہے اس لئے اس کے رد کی طرف اس مقام پر توجہ نہیں فرمائی بخلاف قول نصاریٰ کے کہ ظاہراً مثبت زیادت کمال تھا کہ نبوت کے ساتھ نبوت حق تعالیٰ کے ساتھ ثابت کرتے تھے اس لئے آگے اس کو رد فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ اس میں حق تعالیٰ کی تنقیص بوجہ انکار توحید کے لازم آتی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ (کسی کو) اولاد اختیار کرے وہ (بالکل) پاک ہے (کیونکہ اس کی یہ شان ہے کہ) وہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو بس اس کو اتنا فرمادیتا ہے کہ ہو جا سو وہ ہو جاتا ہے (اور ایسے کمال کے واسطے اولاد کا ہونا عقلاً نقص ہے) اور (آپ تقریر توحید کے لئے لوگوں سے فرمادیتے کہ مشرکین بھی سن لیں) بیشک اللہ میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے سو (صرف) اسی کی عبادت کرو (اور) یہی (خالص خدا کی عبادت کرنا یعنی توحید اختیار کرنا دین کا) سیدھا راستہ ہے سو (توحید پر باوجود ان دلائل منقولہ و معقولہ کے قائم ہونے کے پھر بھی) مختلف گروہوں نے (اس بارہ میں) باہم اختلاف ڈال لیا (یعنی انکار توحید کا کر کے طرح طرح کے مذاہب ایجاد کر لئے) سو ان کافروں کے لئے ایک بڑے (بھاری) دن کے آنے سے بڑی خرابی (ہونے والی ہے) (مراد اس سے قیامت ہے کہ باعتبار امتداد و اشتداد کے عظیم ہوگا) جس روز یہ لوگ (حساب و جزا کے لئے) ہمارے پاس آویں گے (اس روز) کیسے کچھ شنوا اور بیٹا ہو جاویں گے (کیونکہ قیامت میں یہ حقائق پیش نظر ہو جاویں گے اور تمام تر غلطیاں^(۱) رفع ہو جاویں گی) لیکن یہ ظالم آج (دنیا میں کیسی صریح غلطی میں) مبتلا ہو رہے ہیں اور آپ ان لوگوں کو حسرت کے دن سے ڈرائیے جب کہ (جنت و دوزخ کا) اخیر فیصلہ کر دیا جاوے گا (جس کا ذکر حدیث میں ہے کہ جنت اور دوزخ والوں کو موت دکھلا کر اس کو ذبح کر دیا جاوے گا اور دونوں کو خلود کا حکم سنا دیا جاوے گا رواہ الشیخان و الترمذی اور اس وقت کی حسرت کا سجد ہونا ظاہر ہے) اور وہ لوگ (آج دنیا میں) بڑی غفلت میں (پڑے) ہیں اور وہ لوگ ایمان نہیں لاتے (لیکن آخر ایک دن مر جاویں گے اور تمام زمین اور زمین پر رہنے والوں کو وارث (یعنی آخر مالک) ہم ہی رہ جاویں گے اور یہ سب ہمارے ہی پاس لوٹائے جاویں گے (پھر اپنے کفر و شرک کی سزا بھگتیں گے) ف: إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ الْحَقُّ مِنْكُمْ لَنْ يَكُونَ لِلنَّاسِ لَكُمْ مِنْكُمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿۱۹﴾ (لیکن آخر ایک دن مر جاویں گے اور تمام زمین اور زمین پر رہنے والوں کو وارث (یعنی آخر مالک) ہم ہی رہ جاویں گے اور یہ سب ہمارے ہی پاس لوٹائے جاویں گے (پھر اپنے کفر و شرک کی سزا بھگتیں گے) ف: إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ الْحَقُّ مِنْكُمْ لَنْ يَكُونَ لِلنَّاسِ لَكُمْ مِنْكُمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿۱۹﴾) پراستدلال کی تقریر پارہ الم کے تین رکوع وَقَالَتِ الْيَهُودُ الْبَقْرَةُ: [۱۱۳] میں اسی مضمون کی آیت کی تفسیر میں گذر چکی ہے اور حسرتیں وقت مذکور سے پہلے بھی ہوں گی لیکن اس وقت کی حسرت سب سے اعظم ہوگی اور إِنَّ اللَّهَ رَبِّي الْحَقُّ اس میں بنظر آیات سورہ زخرف کے جو قصہ عیسویہ میں آئی ہیں ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے پہلے قال مقدر ہو یعنی حالت صبا میں وہ کہا جو اوپر مذکور ہوا اور پھر بعد نبوت یہ فرمایا: إِنَّ اللَّهَ رَبِّي الْحَقُّ اور احزاب سے مراد جو بعد عیسیٰ علیہ السلام کے ہوئے واللہ اعلم۔

النَّجْوَانِي: (۱) قوله قبل لكن الظلمون تمام تر غلطیاں اشارۃ الی جعل الاستدراك متعلقاً بما اتصل به ونقل فی الروح عن ابی العالیۃ تعلقہ بقوله فویل للذین کفروا۔

إختلاف القراءۃ: قوله وان الله في قراءة بفتح الهمزة بتقرير الجار ای اللام متعلق بقوله فاعبدوه ای فاعبدوه لان الله ربی وربکم الروایات ذکرت فی المتن من قصة ذبح الموت وفي هذه الروایة قراءة صلى الله عليه وسلم هاتيك الآية حينئذ۔

اللغزات: فی القاموس المریة الشك والجدل فمعنی يمترون يتنازعون او يشكون قوله من بينهم فی الروح معناه ان الاختلاف لم يخرج عنهم بل كانوا هم المختلفين وبين ظرف استعمل اسماء بدخول من عليه ونقل فی البحر القول بزيادة من قوله من مشهد مصدر بمعنى الشهود۔

النحو: قوله قول الحق فی الروح قيل نصب علی المصدر ای قول الحق۔ قوله يوم الحسرة اذ مبدل منه وبدل۔

البلاغة: قوله لكن الظلمون فيه وضع المظهر موضع المضمرة۔

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿۱۹﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا

يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۝ يَأْتِيٰ اِنِّيْ قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِيْ اِهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ۝
يَأْتِي لَا تَعْبُدِ الشَّيْطٰنَ ؕ اِنَّ الشَّيْطٰنَ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِيًّا ۝ يَأْتِيٰ اِنِّيْ اَخَافُ اَنْ يَّمْسَكَ
عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ فَتَكُوْنَ لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا ۝

اور اس کتاب میں ابراہیم علیہ السلام کا (قصہ) ذکر کیجئے وہ بڑے راسخی والے پیغمبر تھے جبکہ انہوں نے اپنے باپ سے (جو شرک تھا) کہا کہ اے میرے باپ تم ایسی چیز کی کیوں عبادت کرتے ہو جو نہ کچھ سنے نہ کچھ دیکھے اور نہ کچھ تمہارے کام آسکے اے میرے باپ میرے پاس ایسا علم پہنچا ہے جو تمہارے پاس نہیں آیا تو تم میرے سبے پر چلو میں تم کو سیدھا راستہ بتلاؤں گا اے میرے باپ تم شیطان کی پرستش مت کرو بے شک شیطان رحمن کی نافرمانی کرنے والا ہے اے میرے باپ اندیشہ کرتا ہوں کہ تم پر رحمن کی طرف سے کوئی عذاب نہ آ پڑے پھر تم (عذاب میں) شیطان کے ساتھی ہو جاؤ۔

تَفْسِيْرُ: قصہ سوم حضرت ابراہیم علیہ السلام ☆ وجہ ارتباط قصص تمہید سورت میں گذر چکی۔ وَ اَذْكُرْ فِي الْكِتٰبِ اِبْرٰهِيْمَ ؕ (الی قولہ تعالیٰ) فَتَكُوْنَ لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا ۝ اور (اے محمد ﷺ) آپ اس کتاب (یعنی قرآن) میں (لوگوں کے سامنے حضرت) ابراہیم (علیہ السلام) کا (قصہ) ذکر کیجئے (تاکہ ان کو توحید و رسالت کا مسئلہ زیادہ منکشف ہو جاوے) وہ (ہر قول فعل میں) بڑے راسخی والے تھے (اور پیغمبر تھے) اور وہ قصہ جس کا ذکر کرنا اس جگہ مقصود ہے اس وقت ہوا تھا) جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے (جو کہ شرک تھا) کہا کہ اے میرے باپ تم ایسی چیز کی کیوں عبادت کرتے ہو جو نہ کچھ سنے اور نہ کچھ دیکھے اور نہ تمہارے کچھ کام آسکے (مراد بت ہیں حالانکہ اگر کوئی دیکھتا سنتا کچھ کام آتا بھی ہو مگر واجب الوجود نہ ہو تب بھی لائق عبادت نہ ہو گا چہ جائیکہ ان اوصاف سے بھی عاری ہو وہ تو بدرجہ اولیٰ لائق عبادت نہ ہو گا) اے میرے باپ میرے پاس ایسا علم پہنچا ہے جو تمہارے پاس نہیں آیا (مراد اس سے وحی ہے جس میں احتمال غلطی کا ہو ہی نہیں سکتا پس میں جو کچھ کہہ رہا ہوں قطعاً حق ہے جب یہ بات ہے) تو میرے کہنے پر چلو میں تم کو سیدھا راستہ بتلاؤں گا (اور وہ توحید ہے) اے میرے باپ تم شیطان کی پرستش مت کرو (یعنی شیطان کو اور اس کی عبادت کو تو تم بھی برا سمجھتے ہو اور بت پرستی میں شیطان پرستی بالیقین لازم ہے کہ وہی یہ حرکت کرتا ہے اور کسی کی ایسی اطاعت کرنا کہ حق تعالیٰ کے مقابلہ میں بھی اس کی تعلیم کو حق سمجھتے یہی عبادت ہے پس بت پرستی میں شیطان پرستی ہوئی اور) بیشک شیطان (حضرت) رحمان کا نافرمانی کرنے والا ہے (تو وہ کب اطاعت کے لائق ہو گا) اے میرے باپ میں اندیشہ کرتا ہوں (اور وہ اندیشہ یقینی ہے) کہ تم پر رحمان کی طرف سے کوئی عذاب نہ آ پڑے (خواہ دنیا میں یا آخرت میں) پھر تم عذاب میں شیطان کے ساتھی ہو جاؤ (یعنی جب اطاعت میں اس کا ساتھ دو گے تو نفس عقوبت میں بھی اس کا ساتھ ہو گا گو شیطان کو دنیا میں عذاب نہ ہو اور اس شیطان کی معیت اور مشارکت فی العقوبۃ کو کوئی اپنی بھلائی چاہنے والا پسند نہ کرے) ۝ اور عذاب کے ساتھ مِّنَ الرَّحْمٰنِ کہنے سے اشارہ اس طرف ہے کہ گو وہ رحمان ہے مگر یوں نہ سمجھنا کہ کفر پر سزا نہ دے گا بلکہ باوجود رحمان ہونے کے بھی اس پر سزا دے گا۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلُوٰنِ: قولہ تعالیٰ: اِذْ قَالَ لِاٰتِيْهِ يَأْتِي الْبَخْسِ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے طریق دعوت میں حسن وادب وخلق اختیار کیا تاکہ مخاطب مکارہ اور فساد پر آمادہ نہ ہو جاوے ۱۲۔

مَعْنَى الْمَسْأَلَةِ التَّرْجُمَةُ: ۱۔ قولہ فی اذکر لوگوں کے سامنے اشارۃً الی انہ مثل قولہ واتل علیہم نبی ابراہیم ۱۳۔ قولہ فی صدیقاً نبیاً اور پیغمبر اشارۃً الی کون نبیاً خیراً بعد خبر لکان ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ صدیقاً نبیاً فیہ تدرج من الادنی الی الاعلیٰ ۱۵۔

النَّوَاشِئُ: (۱) قولہ لانہ حاصل قولہ واتل علیہم ۱۶ مند۔

قَالَ اَرَا غِبَّ اَنْتَ عَنِ الْهَيْمٰنِ يَا اِبْرٰهِيْمَ لٰیۤ اِنَّ لَمْ تَنْتَهِ لَارْجَمُكَ وَ اَهْرٰجُ نِيْلِيَّا ۝ قَالَ سَلَمٌ عَلَيْكَ سَاَسْتَغْفِرُكَ
رَبِّيْ اِنَّهُ كَانَ رِبِيْ حَفِيًّا ۝ وَاَعْتَزَلْتُكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَ اَدْعُوْا رَبِّيْ عَسٰى اَلَّا اَكُوْنَ بِدُعَاۤءِ رَبِّيْ
شَقِيًّا ۝ فَلَمَّا اَعْتَزَلْتُمْ وَمَا يَعْْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَ هَبْنَا لَهُ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ۝ وَ كَلَّمَا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۝

وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝

باپ نے جواب دیا کیا تم معبودوں سے پھرے ہوئے ہو اے ابراہیم علیہ السلام اگر تم باز نہ آئے تو میں ضرور تم کو مار پھروں کے سنگسار کر دوں گا اور ہمیشہ ہمیش کے لئے مجھ سے برکنار ہوا (ابراہیم علیہ السلام) نے کہا میرا اسلام لو اب میں تمہارے لئے اپنے رب سے مغفرت کی درخواست کروں گا بے شک وہ مجھ پر بہت مہربان ہے اور میں تم لوگوں سے اور جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کر رہے ہو ان سے کنارہ کرتا ہوں اور اپنے رب کی عبادت کروں گا امید ہے کہ اپنے رب کی عبادت کر کے محروم نہ رہوں گا۔ پس جب ان لوگوں سے اور جن کی وہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے تھے ان سے علیحدہ ہو گئے ہم نے ان کو اسحق علیہ السلام (بیٹا) اور یعقوب (پوتا) عطا فرمایا اور ہم نے (ان دونوں میں سے ہر ایک کو نبی بنایا اور ان سب کو ہم نے اپنی رحمت کا حصہ دیا اور آئندہ نسلوں میں ہم نے ان کا نام نیک اور بلند کیا۔)

تَفْسِيرٌ: تتمہ قصہ ☆ قَالَ اَرَاغِبْ اَنْتَ عَنِ الْاَلْحِقِ يَا اِبْرَاهِيْمُ ؕ (الی قولہ تعالیٰ) وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝ (ابراہیم علیہ السلام کی یہ تمام تر نصائح سن کر) باپ نے جواب دیا کہ کیا تم میرے معبودوں سے پھرے ہوئے ہو اے ابراہیم (اور اس لئے مجھ کو بھی منع کرتے ہو یاد رکھو) اگر تم (ان بتوں کے مذمت سے اور مجھ کو ان کی عبادت سے منع کرنے سے) باز نہ آئے تو میں ضرور تم کو مار پھروں کے سنگسار کر دوں گا (پس تم اس سے باز آ جاؤ) اور ہمیشہ ہمیش کے لئے مجھ (کو کہنے سننے) سے برکنار رہو ابراہیم (علیہ السلام) نے کہا (بہتر) میرا اسلام لو (اب تم سے کہنا سننا بے سود ہے) اب میں تمہارے لئے اپنے رب سے مغفرت کی (اس طرح) درخواست کروں گا (کہ تم کو ہدایت کرے) جس پر مغفرت مرتب ہوئی ہے (بیشک وہ مجھ پر بہت مہربان ہے) (اس لئے اسی سے عرض کروں گا جس کا قبول فرمانا یا نہ فرمانا دونوں مختلف اعتبار سے رحمت اور مہربانی ہے) اور (تم اور تمہارے ہم مذہب جب میری حق بات کو بھی نہیں مانتے تو تم میں رہنا بھی فضول ہے اس لئے) میں تم لوگوں سے اور جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کر رہے ہو ان سے (بدنا بھی) کنارہ کرتا ہوں (جیسا قلباً پہلے ہی سے برکنار ہوں یعنی یہاں رہتا بھی نہیں) اور (اطمینان سے علیحدہ ہو کر) اپنے رب کی عبادت کروں گا (کیونکہ یہاں رہ کر اس میں بھی مزاحمت ہوگی) امید (یعنی یقین) ہے کہ اپنے رب کی عبادت کر کے محروم نہ رہوں گا (جیسا بت پرست اپنے باطل معبودوں کی عبادت کر کے محروم رہتے ہیں غرض اس گفتگو کے بعد ان سے اس طرح علیحدہ ہوئے کہ ملک شام کی طرف ہجرت کر کے چلے گئے) پس جب ان لوگوں سے اور جن کی وہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے تھے ان سے (اس طرح) علیحدہ ہو گئے (تو) ہم نے ان کو اسحق (بیٹا) اور یعقوب (پوتا) عطا فرمایا (جو کہ رفاقت کے لئے ان کی بت پرست برادری سے بدرجہا بہتر تھے) اور ہم نے (ان دونوں میں) ہر ایک کو نبی بنایا اور ان سب کو ہم نے (طرح طرح کے کمالات دے کر) اپنی رحمت کا حصہ دیا اور (آئندہ نسلوں میں) ہم نے ان کا نام نیک اور بلند کیا (کہ سب تعظیم اور ثناء کے ساتھ ذکر کرتے ہیں اور اسحاق کے قبل اسماعیل ان ہی صفات کے ساتھ عطا ہو چکے تھے)۔ فَاِسْمَاعِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَاِسْ جگہ ذکر نہ فرمانا اس وجہ سے ہے کہ اول تو وہ اوروں سے اول عطا ہو چکے تھے بعد والوں کے ذکر سے قبل والے کا ذکر خود ہی مفہوم ہو جاتا ہے دوسرے ان کا ذکر مستقل طور پر آئندہ قریب آنے والا ہے تیسرے ابراہیم علیہ السلام کے ذکر سے جیسا عرب کا استخلاب قلب ہو اسحاق و یعقوب علیہما السلام کے ذکر سے اہل کتاب کا استخلاب قلب مناسب اور اسی نکتہ کی وجہ سے اس کے متصل موسیٰ علیہ السلام کا ذکر آتا ہے پھر ان کے بعد اسماعیل علیہ السلام کا آوے گا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَسْوَارِ كَلَامِهِ۔

رَجَعْنَا الْمَلَائِكَةَ لِلْسَّلَامِ: قوله تعالى: قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ الخ اس میں مقابلہ ہے برائی کا بھلائی سے۔ قوله تعالى: سَأَسْتَغْفِرُكَ الخ اس میں دعاء ہے ہدایت کی کافر کے لئے۔ قوله تعالى: وَاعْتَزِلْكُمْ الخ اس میں معاند سے یکسو ہو جانا ہے مایوسی کے وقت ۱۲۔

مُلِحُّوْنَا لِتَنْجِيْتِنَا: قوله قبل واهجرني باز آ جاؤ اشاره الی تقدير المعطوف عليه لان للعطف على المذكور فيه عطف للانشاء على الاخبار ۱۲۔ قوله في سلام ميراسلام لو اشار به الی ان هذا السلام للمتاركة بقرينة المقام كما في قوله تعالى سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين ويؤيده قوله اعتزلكم فلا مس لمسئلة السلام على الكافر جواز او منعا بهذا المقام ۱۳۔ قوله في حفا عرض کروں گا الخ اشار به الی ان المقصود بقوله انه كان بي حفا انه حقيق بالدعاء وليس المقصود به الاخبار عن الاجابة لا محالة له واني ان هذا الدعاء لم يجب فانه لم يؤمن ۱۴۔ قوله في شقيا جيبايت پرست اشاره الی ان في الكلام تعريضا به وبقومه ۱۵۔ قوله في وهبنا رفاقت اشار به الی توجيه منى الشرطية في لما ولو قيل للظرفية فيه فلا يشكل اصلاً ۱۶۔

اللِّغَازِ: الملى الدهر الطول واراد به ههنا الابد بمعنى مدة عمرة الحفى البليغ في البر والاكرام قوله لسان صدق عليا اللسان مجاز عن الذكر والصدق بمعنى الصادق اى الحسن والعلی كلاهما صفة اللسان احدهما بصورة الاضافة والاخرة بصورة الوصف ۱۷۔ البلاغة: قوله عسى في تصدير الكلام به اظهار التواضع وحسن الادب وان الاثابة بطريق الفضل لا الوجوب۔

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۖ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ
 وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۖ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۖ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ۖ إِنَّهُ كَانَ
 صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۖ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۖ
 وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ ۖ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۖ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ
 اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ۖ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ ۖ
 وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا ۖ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ۖ

اور اس کتاب میں موسیٰ علیہ السلام کا بھی ذکر کیجئے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے خاص کئے ہوئے بندے تھے اور وہ رسول نبی بھی تھے اور ہم نے ان کو کوہ طور کی داہنی جانب سے
 آواز دی اور ہم نے ان کو راز کی باتیں کرنے کے لئے مقرب فرمایا اور ہم نے ان کو اپنی رحمت سے ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو نبی بنا کر عطا کیا اور اس کتاب میں
 اسماعیل کا بھی ذکر کیجئے بلاشبہ وہ وعدے کے بڑے سچے تھے اور وہ رسول بھی تھے نبی بھی تھے اور اپنے متعلقین کو نماز کا اور زکوٰۃ کا حکم کرتے رہتے تھے اور اپنے پروردگار کے
 نزدیک پسندیدہ تھے اور اس کتاب میں ادریس کا بھی ذکر کیجئے بے شک وہ بڑے راستی والے نبی تھے اور ہم ان کو (کمالات میں) بلند درجہ تک پہنچایا۔ یہ وہ لوگ ہیں جن پر
 اللہ تعالیٰ نے خاص انعام فرمایا ہے جملہ دیگر انبیاء کے آدم کی نسل سے اور ان لوگوں کی نسل سے جن کو ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ سوار کیا تھا اور ابراہیم علیہ السلام اور
 یعقوب علیہ السلام کی نسل سے اور (یہ سب حضرات) ان لوگوں میں سے ہیں جن کو ہم نے ہدایت فرمائی اور ان کو مقبول بنایا جب ان کے سامنے (حضرت) رحمن کی آیتیں
 پڑھی جاتی تھیں تو سجدہ کرتے ہوئے اور روتے ہوئے (زمین پر) گر جاتے تھے۔

تفسیر: قصہ چہارم حضرت موسیٰ علیہ السلام: وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ (الی قولہ تعالیٰ) خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا اور اس کتاب (یعنی قرآن) میں موسیٰ
 (علیہ السلام) کا بھی ذکر کیجئے بلاشبہ (یعنی لوگوں کو سنائیے ورنہ کتاب میں ذکر کرنے والا تو فی الحقیقہ اللہ تعالیٰ ہے) وہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے خاص کئے ہوئے
 (بندے) تھے اور وہ رسول بھی تھے نبی بھی تھے اور ہم نے ان کو کوہ طور کی داہنی جانب سے آواز دی اور ہم نے ان کو راز کی باتیں کرنے کے لئے مقرب بنایا اور
 ہم نے ان کو اپنی رحمت (وعنایت) سے ان کے بھائی ہارون کو نبی بنا کر عطا کیا (یعنی ان کی درخواست کے موافق ان کو نبی کیا کہ ان کی مدد کریں) اور اس کتاب
 میں اسماعیل (علیہ السلام) کا بھی ذکر کیجئے بلاشبہ وہ وعدے کے (بڑے) سچے تھے اور وہ رسول بھی تھے نبی بھی تھے اور اپنے متعلقین کو نماز اور زکوٰۃ کا (خصوصاً
 اور بھی احکام کا عموماً) حکم کرتے رہتے تھے اور وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے اور اس کتاب میں ادریس (علیہ السلام) کا بھی ذکر کیجئے بیشک وہ بڑی
 راستی والے نبی تھے اور ہم نے ان کو (کمالات میں) بلند درجہ تک پہنچایا یہ (حضرات جن کا شروع سورت سے یہاں تک ذکر ہوا کر یا علیہ السلام سے ادریس
 علیہ السلام تک یہ) وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے (خاص) انعام فرمایا ہے (چنانچہ نبوت سے بڑھ کر کون سی نعمت ہوگی) جملہ (دیگر) انبیاء (علیہم السلام)
 کے (یہ وصف سب مذکورین میں مشترک ہے اور یہ سب) آدم علیہ السلام کی نسل سے (تھے) اور (بعضے ان میں) ان لوگوں کی نسل سے (تھے) جن کو ہم نے نوح
 (علیہ السلام) کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا (چنانچہ بجز ادریس علیہ السلام کے کہ وہ اجداد نوح علیہ السلام سے ہیں باقی سب میں یہ وصف ہے) اور (بعضے ان
 میں) ابراہیم (علیہ السلام) اور یعقوب (علیہ السلام) کی نسل سے (تھے) چنانچہ حضرت زکریا و یحییٰ و موسیٰ علیہم السلام دونوں کی اولاد میں تھے اور اسحاق و اسماعیل
 و یعقوب علیہم السلام صرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں تھے) اور (یہ سب حضرات) ان لوگوں میں سے (تھے) جن کو ہم نے ہدایت فرمائی اور ان کو
 مقبول بنایا (اور باوجود اس مقبولیت و اختصاص کے ان سب حضرات موصوفین کی عہدیت کی یہ کیفیت تھی کہ) جب ان کے سامنے (حضرت) رحمان کی آیتیں
 پڑھی جاتی تھی تو (غایت اکتھار و انکسار و انقیاد کے اظہار کے لئے) سجدہ کرتے ہوئے روتے ہوئے (زمین پر) گر جاتے تھے۔ فنا: یہاں چند فوائد ہیں۔
 اول: رسول اور نبی کی تفسیر میں اقوال متعدد ہیں تتبع آیات مختلفہ سے جو بات احقر کے نزدیک محقق ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ ان دونوں کے مفہوم میں عموم و خصوص من
 وجہ ہے رسول وہ ہے جو مخاطبین کو شریعت جدیدہ پہنچاوے خواہ وہ شریعت اس رسول کے اعتبار سے بھی جدیدہ ہو جیسے تورات وغیرہ یا صرف مرسل الہیم کے اعتبار
 سے جدیدہ ہو جیسے اسماعیل علیہ السلام کی شریعت کہ وہی شریعت ابراہیم تھی لیکن قوم جرہم کو اس کا علم حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی سے حاصل ہوا اور خواہ وہ
 رسول نبی ہو یا نبی نہ ہو جیسے ملائکہ کہ ان پر رسل کا اطلاق کیا گیا ہے اور وہ انبیاء نہیں ہیں یا جیسے انبیاء کے فرستادے اصحاب جیسا سورہ یسین میں ہے: اِذْ جَاءَ هَا

الْمُرْسَلُونَ ۱۳ اور نبی وہ ہے جو صاحب وحی ہو خواہ شریعت جدیدہ کی تبلیغ کرے یا شریعت قدیمہ کی جیسے اکثر انبیاء نے بنی اسرائیل کی شریعت موسویہ کی تبلیغ کرتے تھے پس من وجہ وہ عام ہے من وجہ یہ عام ہے پس جن آیتوں میں دونوں مجتمع ہیں اس میں تو کوئی اشکال نہیں کہ عام و خاص کا جمع ہونا صحیح ہے اور جس موقع پر دونوں میں تقابل ہوا ہے جیسے: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ الْحَجج: ۵۲ الخ چونکہ عام و خاص مقابل ہوتے نہیں اس لئے وہاں نبی کو عام نہیں لے گئے بلکہ خاص کر لیں گے مبلغ شریعت سابقہ کے ساتھ پس معنی یہ ہوں گے ما ارسلنا من قبلک من صاحب شرع جدیدہ ولا صاحب شرع غیر جدید الخ لیکن چونکہ اب متبادر لفظ رسول سے صاحب نبوت ہوتا ہے اس لئے غیر نبی پر اطلاق اس کا بوجہ ایہام کے درست نہیں جیسے اس وقت بعض اہل زیلع اپنے لئے وحی اور رسالت بلکہ نبوت کے اطلاق کو جائز رکھتے ہیں اور تفسیر بھی ان الفاظ کی بدل ڈالی ہے نعوذ باللہ۔

دوم: موسیٰ علیہ السلام کی وحی کو جو راز کہا تو اس اعتبار سے کہ اس وقت استماع میں کوئی بشر شریک نہ تھا گو بعد میں اوروں کو بھی موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ سے اس کی اطلاع ہو گئی۔ **سوم:** اور اس جانب کو ایمن اس لئے کہا کہ وہ موسیٰ علیہ السلام کے دست راست کی طرف تھی۔ **چہارم:** اور ہارون علیہ السلام کا موسیٰ علیہ السلام کو عطا کیا جانا فرمانے سے مراد یہ یہی ہے کہ ان کی معاونت معاضدت عطاء فرمائی تھی ورنہ ہارون علیہ السلام عمر میں بڑے ہیں۔ **پنجم:** حضرت اسماعیل علیہ السلام کے کمالات میں یا تخصیص صدق وعدہ کو فرمانا اس لئے ہے کہ یہ صفت خصوصیت کے ساتھ آپ پر غالب تھی چنانچہ مشہور ہے جس میں سے ایک فرد اعظم یعنی یحییٰ میں ایسا سخت وعدہ ذبح کے متعلق سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ الصفت: ۱۰۲ پورا کر دینا کو قرآن میں مذکور ہے۔ **ششم:** اہل سے مراد اگر مطلقامت ہو تب تو تعمیم حاصل ہے اور اگر خاص گھر والے مراد ہوں تو وجہ تخصیص دو ہو سکتی ہیں یا تو باعتبار بداءت کے کہ گھر والوں کے اوروں سے پہلے فرمایا اور یہی شان ہے اہل تبلیغ کی کما ورد قولہ تعالیٰ: وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ الشعراء: ۲۱۴ اور یا اس اعتبار سے کہ اور لوگ ان کا اقتدار کریں گے۔ **ہفتم:** صلوة و زکوٰۃ کی تخصیص باعتبار اہتمام کے ہے نہ کہ انحصار کے۔ **ہشتم:** یہاں انبیاء علیہم السلام کے بعض اوصاف جو کہ مشترک بھی ہیں جدا جدا فرمانا یہ لفظ کلام کا ہے جو زیادہ ترقی کا محتاج نہیں۔ **نہم:** اور لیس علیہ السلام کے قصہ میں رفعت اور مکان اور علو سب معنوی ہیں اور جو قصہ علوی کا مشہور ہے اگر وہ صحیح بھی ہو تب بھی تفسیر کا موقوف علیہ بنانے کی ضرورت نہیں علو اور رفعت کا معنوی ہونا تو کثیر الاستعمال ہے لیکن مکان کا معنوی ہونا بھی صاحب روح نے اس شعر سے ثابت کیا ہے۔

وکن فی مکان اذا ما سقطت تقوم ورجلك فی عافیة

دہم: چونکہ بعض انبیاء علیہم السلام کی شان میں بعضے ملحدین افراط و تفریط کرتے تھے اس لئے حق تعالیٰ نے ان سب حضرات کے دو قسم کے اوصاف فرمائے ان کا مقبول ہونا و ذی کمال ہونا کہ علاج ہے تفریط کا اور اِذَا تَنَتَلَى عَلَيْهِمْ الخ میں ان کا معتقد و منکر ہونا کہ علاج ہے افراط کا واللہ اعلم بالاسرار المودعة فی کتابہ مطلع الانوار وما علمنا فی علمہ الا اقل من قطرة بل من رشحة فی جنب البحار۔

تَرْجَمُ مَسَالِكَ النَّسْوَانِ: قولہ تعالیٰ: وَمَنْ هَدَيْنَا الخ اس میں وصول الی اللہ کے دونوں طریق کا ذکر ہے سلوک کا بھی جس کو ہدایت کہتے ہیں اور جذب کا بھی جس کو اجتناب کہتے ہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: اِذَا تَنَتَلَى عَلَيْهِمْ الخ آیت سے استدلال ہوتا ہے کہ تلاوت قرآن کے وقت رونا مستحب ہے۔

اِجْتِنَابُ الْقِرَاءَةِ: فی قراءۃ مخلصا مبنیا للفاعل ای من اخلص لله تعالیٰ ۱۳۔

الفقہ: السجدة المستقلة للاجلال او للشکر خارج الصلوة قرۃ مشروعة لكن غیر مقصودة بذاتها بخصوصها فلا تنافی فی ورودها فی النصوص فی قول ابی حنیفة بکراهتها فان هذا القول مقید باعتقادها قرۃ مقصودة فافهم ۱۴۔

النحو: اولئك مبتدا والموصول خبره ومن النبيين بيان للموصول ومن ذرية آدم بدل من الجار والمجرور ومن حملنا ومن ذرية ابراهيم ومن هدينا كلها بدل بعضها بدل الكل وبعضها بدل البعض واذا تنلى استئناف ۱۵۔

البلاغة: قوله نجيا في الروح مثل حاله عليه السلام بحال من قر به الملك لمناجاته واصطفاه لمصاحبه ورفع الوسائط بينه وبينه ۱۶۔

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَاً ۝ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ

صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝ جَنَّتِ عَدْنٌ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ

مَأْتِيًا ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ فِيهَا مَرْقَدٌ فِيهَا يُبَكَّرُ وَعَشِيًّا ۝ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝

پھر ان کے بعد (بعضے) ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نماز کو برباد کیا اور (نفسانی ناجائز) خواہشوں کی پیروی کی سو یہ لوگ عنقریب (آخرت میں) خرابی دیکھیں گے

ہاں مگر جس نے توبہ کر لی اور ایمان لے آیا اور نیک کام کرنے لگا سو یہ لوگ جنت میں جاویں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا اور ہمیشہ رہنے کے باغ کا رحمن نے اپنے بندوں سے عاقبتاً وعدہ فرمایا ہے اور اس کے وعدے کی ہوئی چیز کو یہ لوگ ضرور پہنچیں گے اس (جنت) میں وہ کوئی فضول بات نہ سننے پاویں گے بجز سلام کے اور ان کو ان کا کھانا صبح و شام ملا کرے گا یہ جنت (جس کا ذکر ہوا) ایسی ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا مالک ایسے لوگوں کو بنا دیں گے جو کہ خدا سے ڈرنے والا ہو۔

تفسیر لیلط: اور حضرت انبیاء علیہم السلام کے قصص ذکر کر کے آگے ان کے معین اور مبتدعین کے حال اور دونوں کے مآل کو اس لئے بیان فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وفاق اور شقاق کرنے والوں کو ترغیب اور ترہیب ہو و نیز اس میں اثبات معاد بھی ہے جو توحید و نبوت کے ساتھ اکثر جگہ قرآن میں مذکور ہوتا ہے۔

حال و مآل اہل وفاق و اہل شقاق ☆ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ (الی قولہ تعالیٰ) تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا پھر ان (مذکورین) کے بعد (بعضے) ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نماز کو برباد کیا (خواہ اعتقاداً کہ انکار کیا یا عملاً کہ اس کے ادا کرنے میں یا حقوق و آداب ضروریہ میں کوتاہی کی) اور (نفسانی ناجائز) خواہشوں کی پیروی کی (جو ضرور طاعت سے غافل کرنے والی تھیں) سو یہ لوگ عنقریب (آخرت میں) خرابی دیکھیں گے (خواہ ابدی یا غیر ابدی) ہاں مگر جس نے (کفر و معصیت سے) توبہ کر لی اور مطلب کفر سے توبہ کرنے کا یہ ہے کہ (ایمان لے آیا اور) معصیت سے توبہ کرنا یہ ہے کہ (نیک کام کرنے لگا سو یہ لوگ (بلاخرابی دیکھے) جنت میں جاویں گے اور (جزا ملنے کے وقت) ان کا ذرا نقصان نہ کیا جاوے گا (یعنی ہر نیک عمل کی جزا ملے گی یعنی) ان ہمیشہ رہنے کے باغوں میں (جاویں گے) جن کا رحمان نے اپنے بندوں سے عاقبتاً وعدہ فرمایا ہے (اور) اس کے وعدہ کی ہوئی چیز کو یہ لوگ ضرور پہنچیں گے (اس جنت) میں وہ لوگ کوئی فضول بات نہ سننے پاویں گے (کیونکہ وہاں فضول بات ہی نہ ہوگی) بجز (فرشتوں اور ایک دوسرے کے) سلام (کرنے) کے (اور ظاہر ہے کہ سلام سے بہت ہی خوشی اور راحت ہوتی ہے تو وہ فضول نہیں) اور ان کو کھانا صبح و شام ملا کرے گا (یعنی یہ تو معین طور پر ہوگا اور یوں دوسرے وقت بھی اگر چاہینگے ملیگا) یہ جنت (جس کا ذکر ہوا) ایسی ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا مالک ایسے لوگوں کو بنا دیں گے جو کہ خدا سے ڈرنے والا ہو۔ (جو مہنی ہے ایمان و عمل صالح کا) ف: يَلْقَوْنَ غِيَاً کی تفسیر میں ابدی و غیر ابدی دو قسمیں باعتبار کافر و عاصی کے کہی گئیں اس طرح يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ كِي تفسیر میں جو بلاخرابی کہا گیا یہاں بھی ایمان پر خرابی ابدی کی نفی اور عمل صالح پر مطلق خرابی کی نفی مراد ہے اور لَا يَظْلَمُونَ صَالِحٌ و عاصی دونوں کے لئے عام ہے بمقابلہ کفار کے کہ ان کے حسنات پر ثواب نہ ہوگا گو یہ ظلم نہیں مگر یہاں جو اس کی تفسیر ہے ينقصون وہ نقصان تو محقق ہے اور صبح شام مقدار صبح و شام ہے ورنہ جنت میں تو ظلمت ہے ہی نہیں جس کے یہ سب فروع ہیں رواہ الطبری عن قتادة و مجاهد۔

لیلط: اور اہل وفاق کی فضیلت و اجر کے بیان کرنے میں اطاعت کی ترغیب فرمائی تھی آگے اس کی تاکید و تقویت کے لئے وما ننزل الخ میں ملائکہ کا غایت درجہ تابع امر ہونا بیان فرما کر اور پھر رب السموات الخ میں تمام عالم کا مسخر قدرت و مربوب ہونا بیان فرما کر فاعبده الخ میں تفریحا اطاعت کا امر فرماتے ہیں کیونکہ شان نزول و ما ننزل کا جیسا بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل علیہ السلام سے آرزو ظاہر فرمائی تھی کہ ذرا زیادہ آیا کرو اس پر یہ آیت نازل ہوئی جو بطور جواب کے ہے حضرت جبرئیل علیہ السلام کی جانب سے جس کے مضمون سے غایت تابعیت لزام الالہی ظاہر ہے اور اس تابعیت سے ترغیب اطاعت کی تاکید و تقویت ظاہر ہے کہ جب فرشتوں کی باوجود عظمت کے یہ کیفیت ہے تو ہم کیونکر اطاعت نہ کریں۔

مُلَاقَاتِ الشَّيْطَانِ: ا قولہ فی خلف بعضی اعتباراً للواقع وعدم دلالة خلف علی العموم ۳۔ قولہ فی الشهوات ناجائز بقربنة المقام ۳۔ قولہ فی وامن مطلب اشارة الی كونه عطف تفسیر ۳۔ قولہ فی یدخلون بلاخرابی فسقط احتجاج المعتزلة فی اشتراطهم العمل لدخول الجنة مطلقاً والتفصیل ان المعتزلة استدلت بقوله تعالیٰ الا من تاب وامن وعمل الخ علی ان العمل شرط لدخول الجنة کالایمان فاجیب عنه ان هذا الدخول المشروط بالعمل فی الاكثر هو الدخول الخاص الذی لا یكون معه تبعه واما نفس الدخول ولو بعد تبعه فیکفی فیہ الایمان وانما قلت فی الاكثر لانه یمكن عندنا ان یدخل اللہ تعالیٰ الجنة بلا تبعه۔ ۵۔ قولہ فی لا یسمعون فضول بات نہ ہوگی فالنفسی المقید باعتبار نفی المطلق لا القید فقط ۳۔

الکلام: التقید بالعمل الصالح باعتبار من وجب علیہ واما من لم يتمكن بان مات مثلاً بعد الایمان فوراً فلا تقید باعتبارہ فافهم ۳۔ اللغات: خلف بسكون اللام عام للصالح و غیر الصالح او خاص بغير الصالح واما بالفتح فخاص بالصالح وقد يستعمل احدهما مکان الآخر قوله غیا هو الضلال حقيقة وجزاءه مجازاً وما اللفظ ترجمة لقوله خرابی فانه منطبق علی كلا المعین ۳۔ قوله ماتیا بمعنى اسم مفعول كما حملته علیہ او بمعنى آتیا۔

النَّحْوُ: قوله الا من تاب استثناء متصل لان ما قبله حمل على العموم قوله جنت عدن بدل من الجنة والمراد بالجنة العرفية وبالجنات اللغوية فتغاير المفهوم والتفصيل في روح المعاني ۳۔ قوله التي صفا لقوله الجنة لا الجنات قوله بالغيب حال اي غائبة عنهم او غائبين عنها فالباء للملابسة ۴ قوله الا سلاما استثناء منفصل ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله بالغيب لعل نكتة التقييد به الاشعار بان الله تعالى وعلوهم ما لا يتوقعونه لعدم تعلق علمهم به بخلاف ملوك الدنيا فانهم في الاكثر يعدون ما يظنون فيه ان المطيع يتوقعه وذلك غاية من الكرم قوله الا سلاما عندي هذا التخصيص للتمثيل والا فلا ينحصر كلام الجنة في السلام قوله نورث مجاز عن التملك ونكتة التعبير به ان الملك الذي يكون في الميراث لا ليسترده ولا يفسخ فهو اقوى من سائر اقسامه ۴۔

وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَمُبَاقِبِينَ أَيُّدِينَا وَمَا خَلَقْنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثُّ لَسَوْفَ أَخْرَجُهُ حَيْثًا ۝ أَوْ لَا يَذْكُرُ

الْإِنْسَانَ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۝ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرُهُمْ وَالشَّيْطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ حِثِّيًّا ۝

ثُمَّ لَنُنزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۝ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ۝ وَإِنْ

مِنْكُمْ إِلَّا وَاِرْدُهُمَا ۝ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۝ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ۝

اور ہم (یعنی فرشتے) بدون آپ کے رب کے حکم کے وقتاً فوقتاً نہیں آسکتے اسی کی (ملک) ہیں ہمارے آگے کی سب چیزیں اور ہمارے پیچھے کی سب چیزیں اور جو چیزیں ان کے درمیان میں ہیں اور آپ کا رب بھولنے والا نہیں وہ رب ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو ان دونوں کے درمیان ہیں سو اس کی عبادت کیا کر اور اس کی عبادت پر قائم رہ بھلا تو کسی کو اس کا ہم صفت جانتا ہے اور انسان (منکر بعث) یوں کہتا ہے جب میں مر جاؤں گا تو کیا پھر زندہ کر کے (قبر سے) نکالا جاؤں گا کیا یہ انسان اس بات کو نہیں سمجھتا کہ ہم اس کو اس سے قبل (عدم سے) وجود میں لا چکے ہیں اور یہ (اس وقت) کچھ بھی نہ تھا سو قسم ہے آپ کے رب کی ہم ان کو (اس وقت میں) جمع کریں گے اور شیاطین کو بھی پھر ان کو دوزخ کے گرداگرد اس حالت سے حاضر کریں گے کہ گھٹنوں کے بل گرے ہوں گے پھر (ان کفار کے) ہر گروہ میں سے ان لوگوں کو جدا کریں گے جو ان میں سب سے زیادہ سرکشی کیا کرتا تھا پھر ہم (خود) ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو دوزخ میں جانے کے زیادہ (یعنی اول) مستحق ہیں اور تم میں سے کوئی بھی نہیں جس کا اس پر سے گزرنہ ہو یہ آپ کے رب کے اعتبار سے لازم ہے جو (ضرور) پورا ہو کر رہے گا پھر ہم ان لوگوں کو نجات دے دیں گے جو خدا سے ڈر کر ایمان لاتے تھے۔ ﴿﴾

تَفْسِيرُ: محکوم و مرئوب ہون ملائکہ و تمامی خلایق مرحق تعالیٰ را و تفریح و جوب عبادت بر آں ﴿﴾ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ﴿﴾ (الی قولہ تعالیٰ) هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿﴾ اور ہم آپ کی درخواست کا جبرئیل علیہ السلام کی طرف سے جواب دیتے ہیں سنئے وہ یہ ہے کہ ہم (یعنی فرشتے) بدون آپ کے رب کے حکم کے وقتاً فوقتاً نہیں آسکتے اسی کی (ملک) ہیں ہمارے آگے کی سب چیزیں (مکان ہو یا زمان مکانی ہو یا زمانی) اور (اسی طرح) ہمارے پیچھے کی سب چیزیں اور جو چیزیں ان کے درمیان میں ہیں (آگے کا مکان تو جو منہ کے سامنے ہو اور پیچھے کا جو پشت کی طرف ہو اور مابین ذلک جس میں یہ شخص خود ہو اور آگے کا زمان جو مستقبل ہو اور پیچھے کا ماضی ہو اور مابین ذلک جو زمانہ حال ہو) اور آپ کا رب بھولنے والا نہیں (چنانچہ یہ سب امور آپ کو پہلے سے معلوم ہیں مطلب یہ ہے کہ ہم تکویناً و تشریحاً مسخر امر ہیں اپنی رائے سے ایک مکان سے دوسرے مکان میں یا جس زمان میں ہم چاہیں کہیں آ جانیس سکتے لیکن جب ہمارا بھیجنا مصلحت ہوتا ہے حق تعالیٰ بھیج دیتے ہیں یہ احتمال نہیں کہ شاید کسی مصلحت کے وقت بھول جاتے ہوں) وہ رب آسمانوں اور زمین کا اور ان سب چیزوں کا جو ان دونوں کے درمیان میں ہیں سو (جب ایسا حاکم و مالک ہے تو اے مخاطب) تو اس کی عبادت (اور اطاعت) کیا کر اور (ایک آدھ بار نہیں بلکہ) اس کی عبادت پر قائم رہ) اور اگر اس کی عبادت نہ کرے گا تو کیا دوسرے کی عبادت کرے گا) بھلا تو کسی کو اس کا ہم صفت جانتا ہے (یعنی کوئی اس کا ہم صفت نہیں) تو لائق عبادت بھی کوئی نہیں پس اسی کی عبادت کرنا ضرور ہو ﴿﴾ بعض نے جن کو حدیث سے اعتقاد نہیں اس آیت کو اہل جنت کا قول بتایا ہے کہ جنت میں جا کر کہیں گے کہ ہمارا یہ نزول جنت با مر رب ہوا ہے الخ لیکن اول تو یہ صحیح شان نزول کے خلاف ہے۔ دوسرے تنزل کے معنی ہیں بار بار نازل ہونا سو یہ جنت میں مفقود ہے۔ تیسرے اس صورت میں بجائے با مر ربک کے با مر ربنا زیادہ مناسب و قریب بلاغت تھا خوب سمجھ لو۔ ﴿﴾ لَطِطُ: او پر اہل اطاعت و معصیت کا دنیا میں حال

اور آخرت میں مآل مجملاً مذکور ہوا تھا آگے بھی حال اور مآل اور اسی میں بعض کے اقوال کسی قدر مفصلاً مذکور ہیں نیز اس میں بحث مبعث و معاد کی بھی تفصیل ہوگئی جو اوپر اجمال کے ساتھ مذکور تھی اور یہ توجیہ ربط کی یہاں سے آخر سورت تک جاری ہے۔

تفصیل حال و معاد اہل ضلال و اہل ارشاد ☆ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا فَا مَاتَ لَسَوْفَ أَخْرُجُ حَيًّا (الی قولہ تعالیٰ) وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا (اور انسان (مفکر بعت) یوں کہتا ہے کہ جب میں مر جاؤں گا تو کیا پھر زندہ کر کے قبر سے نکالا جاؤں گا) (اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں کہ) کیا (یہ) انسان اس بات کو نہیں سمجھتا کہ ہم اس کے قبل (عدم سے) وجود میں لائے تھے اور یہ (اس وقت) کچھ بھی نہ تھا (جب ایسی حالت سے حیات تک لانا آسان ہے تو دوبارہ حیات دینا تو بدرجہ اولیٰ آسان ہے) سو قسم ہے آپ کے رب کی ہم ان کو (قیامت میں زندہ کر کے موقف میں) جمع کریں گے اور (ان کے ساتھ) شیاطین کو بھی (جو دنیا میں ان کے ساتھ رہ کر بہکاتے کھاتے تھے جیسا دوسری آیت میں ہے: قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتَهُ [ق: ۲۷] پھر ان (سب) کو دوزخ کے گرداگرد اس حالت سے حاضر کریں گے کہ (مارے ہیبت کے) گھٹنوں کے بل گرے ہوں گے پھر (ان کفار کے) ہر گروہ میں سے (جیسے یہود و نصاریٰ و مجوس و بت پرست) ان لوگوں کو جدا کریں گے جو ان میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے سرکشی کیا کرتے تھے (تاکہ ایسوں کو ادوروں سے پہلے دوزخ میں داخل کریں) پھر (یہ نہیں کہ اس جدا کرنے میں ہم کو کسی تحقیقات کی ضرورت پڑے کیونکہ) ہم (خود) ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو دوزخ میں جانے کے زیادہ (یعنی اولیٰ) مستحق ہیں (پس اپنے علم سے ایسوں کو الگ کر کے اول انکو پھر دوسرے کفار کو دوزخ میں داخل کر دیں گے اور یہ ترتیب اولیت میں ہے اور آخریت نہ ہونے میں تو سب مساوی ہیں اور جہنم کا وجود ایسا یقینی ہے کہ اس کا معائنہ سب مؤمن و کافر کو کرایا جاوے گا گو صورت اور غرض معائنہ کی مختلف ہوگی کفار کو بطور دخول کے اور تعذیب ابدی کے واسطے اور مؤمنین کو بطور عبور پل صراط کے اور زیادت شکر اور فرح کے واسطے کہ اس کو دیکھ کر جو جنت میں پہنچیں گے تو اور زیادہ شکر کریں گے اور خوش ہوں گے) اور (بعض عصاۃ کو سزائے محدود کے لئے جو کہ تطہیر ہے اسی عموم معائنہ کی خبر دی جاتی ہے کہ) تم میں سے کوئی بھی نہیں جس کا اس پر گزرنہ ہو (کسی کا دخول کسی کا عبور) یہ (وعدہ کے موافق) آپ کے رب کے اعتبار سے (بطور) لازم (مؤكد کے) ہے جو (ضرور) پورا ہو کر رہے گا پھر (اس ورود سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ اس میں مؤمن و کفار برابر ہیں بلکہ) ہم ان لوگوں کو نجات دے دیں گے جو خدا سے ڈر کر (ایمان) لاتے تھے (خواہ اول ہی وہلہ میں نجات ہو جاوے جیسے مؤمنین کا طین کو اور خواہ بعد کسی قدر تکلیف کے جیسے مؤمنین ناقصین کو) اور ظالموں کو (یعنی کافروں کو) اس میں (بیشک کے لئے) ایسی حالت میں رنے دس گے کہ (مارے رنج و غم کے) گھٹنوں کے بل گر کر پڑیں گے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّالِكِ: قوله تعالى وَاصْطَبِرْ لِيُجَابِدَ فِيهِ اس میں ارشاد ہے مجاہدات طریق کی طرف اور تعلیم ہے اول پر صبر و ثبات کی اور یہی حاصل ہے رجعتنا من الجهاد الا صغر الی الجهاد الا کبر کا اور ان مجاہدات میں قبض بھی آگیا اس پر بھی صبر چاہئے۔

النَّجْوَانِي: (۱) اس مقام پر مراد تو نفی معلوم کی ہے لیکن عنوان میں نفی علم کو اس لئے اختیار کیا گیا کہ نفی معلوم بدلیلہ ہو جاوے کیونکہ اگر خدا کا کوئی سہی بمعنی ہم صفت ہوتا تو وہ صفت اشتہار میں بھی سہی ہوتا اور جب یہ ہوتا تو جس طرح سب کو باری تعالیٰ کا علم ہے اسی طرح سب کو اس کا علم ہوتا اور جب علم نہیں تو معلوم ہوا کہ سہی نہیں ۱۲ تبیان۔ (۲) آخریت سے مراد انقطاع عذاب اور خروج عن السقر ہے یعنی چونکہ کفار میں سے کوئی بھی کسی وقت نجات نہ پاوے گا اس لئے آخریت میں کوئی ترتیب نہیں بلکہ عدم آخریت سب کے لئے ثابت ہے ۱۲ تبیان۔

مُلَقَّاتُ السَّلَامِ: قوله في ما ننزل هم آپ کی درخواست الخ افاد به انه لا يلزم كونه نقلا لكلام جبرئيل عليه السلام لانه لا دليل على انه عليه السلام قاله او لا ثم حكى الله تعالى عنه لانيا ولا يلزم على تقدير كونه كلامه تعالى رجوع الضمير الى الله تعالى ولا يلزم كونه خطابا وتعلیما لجبرئيل عليه السلام ليقوله للنبي صلى الله عليه وسلم فافهم فانه عزيز ۳-۲ قوله في رب السموات وه اشار به الى حذف المبتدأ ۳-۲ قوله في فاعبده اے مخاطب اشار به الى عدم تخصيص الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ۳-۲ قوله في هل تعلم هم صفت نہیں اشار به الى ان نفی العلم في الآية يراد به نفی المعلوم فافهم ۳-۲ قوله في لنحشرنهم ان اشار به الى ان الضمائر للكفار الا ضمير منكم محمل على العموم بقريظة الحديث الدال على عموم الورد فافهم ولعل الالتفات من الغيبة الى الخطاب يكون لهذه النكته ۳-۲ قوله في لم لنحن پھر یہ نہیں وقوله في ثم ننجي پھر اس ورود سے الخ اشار به لذين التقديرين الى ان قوله تعالى لنحن اعلم وقوله تعالى ننجي ليس بمدخول ثم بل مدخوله ما قدر فالتراخي في الحكاية لا المحكي عنه ۳-۲ قوله في توضيح الذين هم اولی ایسوں کو الگ کر کے اشار به الى ان الموصول فيه وضع المظهر موضع المضمرة لان الظاهر كان نحن اعلم بهم فافهم ۳-۲ قوله في جنبنا الثاني گر پڑیں گے اشار به الى دفع ما يتوهم ان النصوص ناطقة بما لا يجتمع مع الجنو من الصعود والدوران ونحوهما ووجه الدفع ان قوله

گر گرا اشارہ وصدق بما اذا سقط ثم قام ثم سقط ثم قام ۳۔

الزوانيات: فی الروح اخراج ابن المنذر عن ابن جريج انها ای آية ويقول الانسان نزلت فی الوليد بن مغيرة واخرج ابن ابي حاتم عن ابن زيد انه قال فی الآية ای قوله وان منكم ورود المسلمين المرور على الجسر بين ظهرها وورود المشركين ان يدخلوها آه قال صاحب الروح ولا بد على هذا من ارتكاب عموم المعجاز ۳۔

اللغزات: قوله اولاً يذكر هذا من الذكر الذي بمعنى التفكير الجنى باركين على الركب جمع جاث اصله جنو وبواوين عتيا نبوا عن الطاعة مصدر صليا مصدر بمعنى الدخول ۳۔

البلاغة: قوله لنحشرنهم كان الخ ظاهر ان يقول لنحشرنهم لكن اوتر هذا ليكون ابلغ في الدلالة يعني يكون الاخراج مع شئ زائد هائل ۳۔

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ۗ أَيُّ الْقَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۗ
وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاكَ وَرَعِيًّا ۗ قُلْ مَن كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ۗ حَتَّىٰ إِذَا
رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ ۖ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ ۖ فَسَيَعْلَمُونَ ۗ مَن هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ۗ وَيَزِيدُ اللَّهُ
الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ۗ وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ۗ

اور ظالموں کو اس میں ایسی حالت میں رہنے دیں گے کہ گھنٹوں کے بل گر پڑیں گے اور جب ان (مکر) لوگوں کے سامنے ہماری کھلی کھلی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو یہ کافر لوگ مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ دونوں فریقوں میں سے مکان کس کا زیادہ اچھا ہے اور محفل کس کی اچھی ہے اور ہم نے ان سے پہلے بہت سے ایسے ایسے گروہ ہلاک کئے ہیں جو سامان اور نمود میں ان میں سے بھی (کہیں) اچھے تھے۔ آپ فرمادیتے ہیں کہ جو لوگ گمراہی میں ہیں (یعنی تم) رحمن ان کو ڈھیل دیتا چلا جا رہا ہے یہاں تک کہ جس چیز کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے اس کو دیکھ لیں گے خواہ عذاب کو (دنیا میں) خواہ قیامت کو (دوسرے عالم میں) سو (اس وقت) ان کو معلوم ہو جائے گا کہ برا مکان کس کا ہے اور کمزور مددگار کس کے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہدایت والوں کو (دنیا میں تو) ہدایت بڑھاتا ہے اور (آخرت میں ظاہر ہوگا کہ) جو نیک کام ہمیشہ کے لئے باقی رہنے والے ہیں وہ تمہارے رب کے نزدیک ثواب میں بہتر ہیں اور انجام میں بھی میں بہتر ہیں۔

تفسیر لفظ: اوپر کی آیتوں کی تمہید میں گزر چکا۔

رد بعض اقوال منکرین ۱۱۱ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ۗ اور جب مکر لوگوں کے سامنے ہماری (وہ) کھلی کھلی آیتیں پڑھی جاتی ہیں (جن میں مؤمنین کا حق پر ہونا اور کفار کا باطل پر ہونا مذکور ہوتا ہے) تو یہ کافر لوگ مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ (یہ بتلاؤ ہم) دونوں فریقوں میں (یعنی ہم میں اور تم میں) مکان کس کا زیادہ اچھا ہے اور محفل کس کی اچھی ہے (یعنی ظاہر ہے کہ خانگی اور مجلسی ساز و سامان اور اہل و عوان میں ہم بڑھے ہوئے ہیں۔ یہ مقدمہ تو حسی ہے اور دوسرا مقدمہ عرفی ہے کہ محبوب کو نعمت دی جاتی ہے ان دونوں مقدموں سے ثابت ہوا کہ ہم اللہ کے محبوب و مقبول ہیں اور تم مغضوب و مخذول۔ آگے اللہ تعالیٰ کا ایک جواب الزامی اور ایک تحقیقی دیتے ہیں پہلا جواب تو یہ ہے کہ لوگ ایسی بات کہتے ہیں (اور یہ نہیں دیکھتے کہ) ہم نے ان سے پہلے بہت سے ایسے گروہ (ہبت ناک سزاؤں سے کہ بالیقین عذاب تھے ہلاک کئے ہیں جو سامان اور نمود میں ان سے بھی (کہیں) اچھے تھے (اس سے معلوم ہوا مقدمہ ثانیہ غلط ہے بلکہ کسی حکمت اور مصلحت سے نعمت دینیو اور مغضوبیت کا جمع ہونا ممکن ہے آگے دوسرا جواب ہے کہ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ فرمادیتے ہیں کہ جو لوگ گمراہی میں ہیں (یعنی تم) اللہ تعالیٰ ان کو ڈھیل دیتا چلا جا رہا ہے (یعنی اس نعمت دینیو میں یہ حکمت ہے کہ مہلت دے کر اتمام حجت کر دے جیسا دوسری آیت میں ہے: اَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرُ ۗ فَاطْر : ۱۳۷ الخ اور یہ مہلت چند روزہ ہے) یہاں تک کہ جس چیز کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے جب اس کو دیکھ لیں گے خواہ عذاب کو (دنیا میں) خواہ قیامت کو (دوسرے عالم میں) سو (اس وقت) ان کو معلوم ہو جاوے گا کہ برا مکان کس کا ہے اور کمزور مددگار کس کے ہیں (یعنی دنیا میں جو اپنے اہل مجلس کو اپنا مددگار سمجھتے ہیں اور فخر کرتے ہیں وہاں معلوم ہوگا کہ ان میں کتنا زور ہے کیونکہ وہاں تو زور میں اتنی کمی ہوگی کہ اصلاً زور نہ ہوگا اسی کو اضعف فرمایا تھا) اور (مسلمانوں کا یہ حال ہے کہ) اللہ تعالیٰ ہدایت والوں کو (دنیا میں تو) ہدایت بڑھاتا ہے (یعنی اصل سرمایہ یہ ہے کہ اگر اس کے ساتھ مال و دولت نہ ہو مضر نہیں) اور (آخرت میں ظاہر ہوگا کہ) جو نیک کام ہمیشہ کے لئے باقی رہنے والے ہیں وہ تمہارے رب کے

نزدیک ثواب میں بھی بہتر ہیں اور انجام میں بھی بہتر ہیں (پس ان کو ثواب میں بڑی بڑی نعمتیں ملیں گی جن میں مکانات اور باغات سب کچھ ہوں گے اور انجام ان اعمال کا ابدیت ہے ان نعمتوں کی پس کیفیت و کمیہ مسلمانوں ہی کی حالت اخیرہ بہتر ہوگی اور اخیر ہی کا اعتبار بھی ہے)۔ **فَا**: آیتوں کا جینا ہونا یا اعتبار اعجاز کے ہے یا اثبات مطالب کے یا ہر دو کے اور اضعف جنہا سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ ان کے پاس وہاں جنہ ہوگا مگر ضعیف ہوگا کیونکہ یہاں جنہ اہل مجلس کو کہا جو دنیا میں جنہ تھے وہاں ان کا ضعف بیان کرنا مقصود ہے۔ اور اسی طرح اضعف سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اس جنہ میں وہاں قوت تو ہوگی مگر کم کیونکہ ضعف کا منجانب سے کہ بالکل قوت نہ رہے تو خالی عن القوت پر بھی اضعف صادق آتا ہے چنانچہ احقر کے تقریر ترجمہ سے یہ دونوں شبہ اسی طرح صاف ہو چکے ہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلَوَاتِ: قولہ تعالیٰ **قُلْ مَنْ كَانَ الْبَخِيلَ اس کے عموم میں اہل باطل کے اعمال کا بقاء بھی داخل ہے پس ابوال پر مغرور نہ ہونا چاہئے** ۱۲ قولہ تعالیٰ: **يَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ الْبَخِيلَ اس میں کوئی حد مقرر نہ ہونے سے مفہوم ہوا کہ ترقی کی کوئی حد نہیں۔**

مَلِكًا قَاتِلًا لِّلرَّجَمَاتِ: قولہ فی اللذین امنوا مسلمانوں سے اشارہ الی ان اللام للتبلیغ لا لمعنی الاجل لان قولہم لیس فی حق المؤمنین فقط ۲۔ ۳ قولہ فی مدا چلا جا رہا ہے دل علیہ التاکید بالمصدر ۳۔

اللِّغَايَاتِ: المقام المکان والندی المجلس والاثاث متاع الیبت والرئی فعل بمعنی المفعول المنظر۔

النَّحْوِ: قولہ مقاما تمیز عن المبتدا قولہ حی غایة قولہ فسیعلمون جواب اذا ۴۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ فلیمدد ارید بالامر المضارع ونکته التعبیر به الاشارة الی وقوع هذا المد فی الاکثر کانه مطلوب مؤکد لما فیہ من ایلاء العذر واتمام الحجة ۴۔

أَفْرَعِيَّتِ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَا أُوتِيَنَّ مَالًا وَلَا وُلْدًا ۝ اَظْلَعُ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝ كَلَّا سَنَكْتُبُ

مَا يَقُولُ وَمَثَلُهُ مِنَ الْعَذَابِ مُدًا ۝ وَنَرِيئُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّيَكُونُوا لَهُمْ

عِزًّا ۝ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۝

بھلا آپ نے اس شخص (کی حالت) کو بھی دیکھا جو ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ مجھ کو (آخرت میں) مال اور اولاد ملیں گے کیا یہ شخص غیب پر مطلع ہو گیا ہے یا کیا اس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی عہد (اس بات کا) لے لیا ہے ہرگز نہیں (محض غلط کہتا ہے اور) ہم اس کا کہا ہوا بھی لکھے لیتے ہیں اور اس کے لئے عذاب بڑھاتے چلے جائیں گے اور اس کی کبی ہوئی چیزوں کے ہم وارث رہ جائیں گے اور وہ ہمارے پاس (مال و اولاد سے) تنہا ہو کر آئے گا اور ان لوگوں نے خدا کو چھوڑ کر اور معبود تجویز کر رکھے ہیں تاکہ ان کیلئے وہ (عند اللہ) باعث عزت ہوں (ایسا) ہرگز نہیں (ہوگا بلکہ) وہ تو ان کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں گے اور ان کے مخالف ہو جائیں گے ۝

تَفْسِيرُ لِيَطُ: آیت: وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ كِي تَهْبِيدِ فِي مَذْكَورِ هُوَ چکا۔

رد بعض دیگر اقوال منکرین ☆ اور اس قول کا قصہ یہ ہے کہ خباب بن ارت صحابی لوہار کا کام کرتے تھے ان کا کچھ قرض عاص بن وائل کے ذمہ رہ گیا تھا انہوں نے ایک بار تقاضا کیا تو عاص نے جواب دیا کہ جب تک تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفر نہ کرے گا تیرے دام نہ دوں گا انہوں نے کہا کہ اگر تو مر کر بھی زندہ ہو گیا جب بھی کفر نہ کروں گا اس نے کہا پس جب یہ بات ہے کہ میں مر کر پھر بھی زندہ ہونے والا ہوں تو میرے پاس جب ہی آنا میرے پاس اس وقت بھی مال اولاد سب کچھ ہوگا تیرے دام بھگتا دوں گا اس پر یہ آیت آئندہ نازل ہوئی رواہ البخاری و مسلم و الترمذی و الطبرانی و ابن حبان و غیرہم۔ آیت و تفسیر **أَفْرَعِيَّتِ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا** (الی قولہ تعالیٰ) **وَيَأْتِينَا فَرْدًا ۝** (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) بھلا آپ نے اس شخص (کی حالت) بھی دیکھا جو ہماری آیتوں کے ساتھ (جن کا حق یہ ہے کہ ان پر ایمان لایا جاتا جن میں سے آیات بعث بھی ہیں) کفر کرتا ہے اور (علی سبیل الاستہزاء) کہتا ہے کہ مجھ کو (آخرت میں) مال اور اولاد ملیں گے (مطلب یہ کہ اس کی حالت بھی تعجب کے قابل ہے آگے اس کا رد ہے کہ) کیا یہ شخص غیب پر مطلع ہو گیا ہے یا اس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی عہد (اس بات کا) لے لیا ہے (یعنی اس دعویٰ کا علم آیا بلا واسطہ اسباب ہوا ہے کہ علم غیب ہے یا بواسطہ اسباب ہوا ہے پھر چونکہ وہ دعویٰ حکم عقلی تو ہی نہیں بلکہ امر نقلی سے اس لئے صرف دلیل نقلی کہ اخبار خداوندی ہے اس کی دلیل ہو سکتی ہے سو دونوں طریق مفقود ہیں اول تو عقلاً بھی منتفع ہے اور دوسرا تو عاقل منگی ہے) ہرگز نہیں (محض غلط کہتا ہے اور) ہم اس کا کہا ہوا بھی لکھے لیتے ہیں (اور وقت پر یہ سزا دیں گے کہ) اس کے لئے عذاب بڑھاتے چلے جائیں گے اور اس کی ہی ہوئی چیزوں کے ہم مالک رہ جائیں گے (یعنی وہ تو دنیا میں مر جاوے گا اور اموال و اولاد پر کوئی اس کا اختیار نہ رہے گا ہم ہی سب کے مالک رہیں گے اور قیامت میں ہم اس

کو نہ دیں گے بلکہ وہ ہمارے پاس (مال و اولاد سے) تنہا ہو کر آوے گا۔ (نظر: آیت و يقول الانسان کی تمہید میں گزر چکا۔

ذم بعضہ احوال منکرین ☆ واتخذوا من دون الله ليوثوا لهم عزاء ۱۰ كلاً سيكفرون بعبادتهم ويكفونون عليهم ضداً ۱۱ اور ان لوگوں نے خدا کو چھوڑ کر اور معبود تجویز کر رکھے ہیں تاکہ ان کے لئے وہ (عند اللہ) باعث عزت ہوں (جیسا اس آیت میں حکایت ہے يقولون هولاء شفعاونا عند الله سوايا) ہرگز نہیں (ہوگا بلکہ) وہ تو (قیامت میں خود) ان کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں گے (جیسا سورہ یونس کے تیسرے رکوع میں گزر چکا: قَالَ شُرُكَاؤُهُمْ مَا كُنْتُمْ اِيَّانَا تَعْبُدُونَ [يونس: ۲۸]) اور (اللے) ان کے مخالف ہو جاویں گے (قالا بھی جیسا گذرا اور حالاً بھی کہ بجائے عزت کے سبب ذلت ہو جاویں ان معبودین میں اصنام بھی ہوں گے سوان کا ناطق ہونا جیسا یکفرون کا مقتضا ہے مثل نطق جوارح کے مستبعد مستغرب نہیں۔

مَلِكًا قَائِلًا لِّتَرْجِمَنَّا: ۱۰ قوله في قال لاوتين استهزاء فلا اشكال في اجتماع انكار البعث وهذا القول فافهم ۲-۳ قوله في نرثه ما يقول كهي هولي چیزوں اشارہ الی ان المراد مصداق ما يقول وهو المال والولد ۳-۴ قوله في عزا باعث عزت اشارہ الی حذف المضاف وعبر بالمصدر مبالغة ۳-

الذخائر: قوله الازم والهز والاستفزاز الازعاج بشدة ۴ قوله الوغد الركب او من يقدم على الملوك وبالجملة فاللفظة مشعرة عن الاكرام الورد عطاش واصله المصدر من ورد اى سار الی الماء ويلزمه العطش عادة۔

النحو: قوله توزهم فى الروح اما حال مقدره من الشياطين اور استيناف جوابی ۴ قوله يوم نحشرهم ناصبه المقدر المدلول عليه بالكلام السابق اى نعذبهم يوم الخ۔

البلغة: قوله افرأيت تقديره انظرت فرأيت قوله سنكتب السين للتاكيد۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكُفْرِينَ تَوْزُهُمْ أَزًّا ۱۰ فَلَا تَجْعَلْ عَلَيْهِمْ إِثْمًا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ۱۱ يَوْمَ نُحْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَوَدًّا ۱۲ وَنَسُوقُ الْجَائِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرُذًا ۱۳ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۱۴ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۱۵ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۱۶ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۱۷ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۱۸ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۱۹ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۲۰ لَقَدْ أَحْضَرْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۲۱ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ۲۲ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۲۳ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا ۲۴ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ يُحِشُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۲۵

کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر (ابتلاء) چھوڑ رکھا ہے کہ وہ ان کو (کفر و ضلال پر) خوب ابھارتے رہتے ہیں سو آپ ان کے لئے جلدی نہ کیجئے ہم ان کی باتیں خود شمار کر رہے ہیں (اور) جس روز ہم متقیوں کو رحمن (کے دار النعم) کی طرف مہمان بنا کر جمع کریں اور مجرموں کو (دوزخ کی طرف) پیاسا) ہانکیں گے (وہاں) کوئی سفارش کا اختیار نہ رکھے گا مگر ہاں جس نے رحمن کے پاس (سے) اجازت لی ہے اور کافر لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد (بھی) اختیار کر رکھی ہے (اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) تم نے (جو) یہ (بات کہی تو) ایسی سخت کی ہے کہ اس کے سبب کچھ بعید نہیں کہ آسمان پھٹ پڑیں اور زمین کے ٹکڑے اڑ جائیں اور پہاڑ ٹوٹ کر گر پڑیں اس بات سے کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی طرف اولاد کی نسبت کرتے ہیں حالانکہ خدا تعالیٰ کی شان نہیں کہ وہ اولاد اختیار کرے (کیونکہ) جتنے بھی کچھ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب خدا تعالیٰ کے روبرو غلام ہو کر حاضر ہوتے ہیں (اور) اس نے سب کو (اپنی قدرت میں) احاطہ کر رکھا ہے اور سب کو شمار کر رکھا ہے اور قیامت کے روز سب کے سب اس کے پاس تنہا تنہا حاضر ہوں گے۔ بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اللہ تعالیٰ ان کے لئے محبت پیدا کر دے گا سو ہم نے اس قرآن کو آپ کی زبان (عربی) میں اس لئے آسان کیا ہے کہ آپ اس سے متقیوں کو خوشخبری سنادیں اور (نیز) اس سے جھگڑا آدمیوں کو خوف دلائیں اور ہم نے ان کے قبل بہت سے گروہوں کو (عذاب و قہر سے) ہلاک کر دیا ہے (سو) کیا آپ ان میں سے کسی کو دیکھتے ہیں ان کی کوئی آہستہ آواز سنتے ہیں۔

تفسیر لفظ: اور جن ضلالت کا بیان ہوا ہے آگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے ان کا سبب کہ تسلط شیاطین ہے اور پھر ان کا اثر کہ عذاب مہین ہے اور اس کے وقوع کا وقت کہ یوم الدین ہے مذکور فرماتے ہیں یہ خاص ربط ہے اور ربط عام اور گزر چکا ہے۔ اور بعض ضلالت اور ان کی عقوبت کا بیان تھا آگے بھی ایک خاص ضلال کا مع اس کے ابطال اور اس کے نکال کے بیان ہے۔

بیان سبب ضلال و وبال ضلال و وقت وبال منکرین بغرض تسلیہ رسول امین صلی اللہ علیہ وسلم ﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَكْفَرُوا نَفْسًا أَن يَأْتُوا اللَّهَ بِنُفْسٍ كَافِرَةٍ﴾ (الذکر آقا آرسلنا الشیطانین (الی قولہ تعالیٰ) إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ جُنْدًا الرَّحْمٰنِ عَدُوًّا) (آپ جو ان کی گمراہی سے غم کرتے ہیں تو) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر (اہلواء) چھوڑ رکھا ہے کہ وہ ان کو (کفر و ضلال پر) خوب ابھارتے (اور اکساتے) رہتے ہیں (پھر جو خود ہی اپنے اختیار سے اپنے بدخواہ کے بہکانے میں آ جاوے اس کا کیوں غم کیا جاوے) سو (جیسے شیاطین اہلواء مسلط ہوئے ہیں اور تعجیل سزائے مستحق میں اہلواء رہتا نہیں تو) آپ ان کے لئے جلدی (عذاب ہونے کی درخواست) نہ کیجئے ہم ان کی باتیں (جن پر سزا ہوگی) خود شمار کر رہے ہیں (اور وہ سزا اس روز واقع ہوگی) جس روز ہم متقیوں کو رحمان (کے دارالتیمم) کی طرف مہمان بنا کر جمع کریں گے اور مجرموں کو دوزخ کی طرف پیا سا ہانگیں گے (اور کوئی ان کا سفارشی بھی نہ ہوگا کیونکہ وہاں) کوئی سفارش کا اختیار نہ رکھے گا مگر ہاں جس نے رحمن کے پاس (سے) اجازت لی ہے (وہ انبیاء و صلحاء ہیں اور اجازت خاص ہے مؤمنین کے ساتھ پس کفار محل شفاعت نہ ہوئے) ﴿ف﴾ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جلدی عذاب چاہتا بعد مایوسی ان کے ایمان لانے کے شاید اس وجہ سے ہو کہ ان کا ضرر کفر دوسروں تک متعدی نہ ہو جاوے پس ایسا استیصال منافی شان رحمت کے نہیں ہے اور ظاہراً مجرمین سے مراد کفار ہیں تو مقابلہ میں متقین سے مراد مؤمن ہیں پھر یہ حشر اگر جنت کی طرف لے جاتا ہے تب تو مطلق مؤمن مراد ہیں اور اگر یہ حشر من القہر الی الموقف ہے تو مؤمنین کامل مراد ہیں کہ اکرام مستمران ہی کے ساتھ خاص ہے اور مؤمنین ناقص کا حال مقایسہ سے مفہوم ہو گیا کہ بین بین ہوگا واللہ اعلم

اور بعض ضلالت کی عقوبت کا بیان تھا آگے بھی ایک خاص ضلال کا مع اس کے ابطال اور اس کے نکال کا بیان ہے۔

ابطال و مال عقیدہ اتحاد ولد ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَكُلُّهُمْ أٰتِيَةٌ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَرْدًا﴾ اور یہ (کافر) لوگ کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ نے اولاد (بھی) اختیار کر رکھی ہے (چنانچہ نصاریٰ کثرت سے اور یہود قلت سے اور مشرکین عرب کے اس عقیدہ فاسدہ میں مبتلا تھے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) تم نے (جو) یہ (بات کہی تو) ایسی سخت حرکت کی ہے کہ اس کے سبب کچھ بعید نہیں کہ آسمان پھٹ پڑیں اور زمین کے ٹکڑے اڑ جاویں اور پہاڑ ٹوٹ کر گر پڑیں اس بات سے کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی طرف اولاد کی نسبت کرتے ہیں حالانکہ خدا تعالیٰ کی شان نہیں کہ وہ اولاد اختیار کرے۔ (کیونکہ) جتنے بھی کچھ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب خدا تعالیٰ کے رو برو غلام ہو کر حاضر ہوتے ہیں (اور) اس نے سب کو (اپنی قدرت میں) احاطہ کر رکھا ہے اور (اپنے علم سے) سب کو شمار کر رکھا ہے (یہ حالت تو ان کی فی الحال ہے) اور قیامت کے روز سب کے سب اس کے پاس تنہا تنہا حاضر ہوں گے (کہ ہر شخص خدا ہی کا محتاج اور محکوم ہوگا۔ پس اگر خدا کے اولاد ہو تو خدا ہی کی طرف وجوب وجود و لوازم وجوب کے ساتھ موصوف ہونا چاہئے اور خدا کی یہ صفات ہیں جو مذکور ہوئیں۔ عموم قدرت عموم علم اور غیر خدا کی یہ صفتیں ہیں افتقار و انقیاد جو متضاد ہیں وجوب کے پھر ضدین کا اجتماع کیونکر ہو سکتا ہے۔ ﴿ف﴾ اس قول میں اور آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں کے ٹوٹنے پھوٹنے میں علاقہ یہ ہے کہ اس قول کا جو اثر ہے معقول ہے اگر وہ محسوس ہوتا تو اس کے آثار خارجہ یہ ہوتے۔

لفظ: اور کفار کو تم اخرویہ کی وعید اور ابرار کو تم اخرویہ کا وعدہ سنایا تھا آگے ﴿لَٰنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿اَوْ تَسْمَعُوْا لَهُمْ رِكْزًا﴾ بلاشبہ جو لوگ تیشیر اہل ایمان و انذار اہل طغیان و بودن او اعظم مقاصد قرآن ﴿لَٰنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿اَوْ تَسْمَعُوْا لَهُمْ رِكْزًا﴾ بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اللہ تعالیٰ (ان کو علاوہ نعم مذکورہ اخرویہ کے دنیا میں یہ نعمت دے گا کہ) ان کیلئے (خلاق کے دل میں) محبت پیدا کر دے گا سو (آپ ان کو یہ بشارت دے دیجئے کیونکہ) ہم نے اس قرآن کو آپ کی زبان (عربی) میں اس لئے آسان کیا ہے کہ آپ اس سے متقیوں کو خوشخبری سنا دیں اور نیز) اس سے جھگڑالو آدمیوں کو خوف دلاویں اور ان خوف کی چیزوں میں سے نعمت دنیویہ کا ایک یہ بھی مضمون ہے کہ) ہم نے ان کے قبل بہت گروہوں کو (عذاب و قہر سے) ہلاک کر دیا ہے (سو) کیا آپ ان میں سے کسی کو دیکھتے ہیں یا ان (میں سے کسی) کی کوئی آہستہ آواز سنتے ہیں (یہ کنا یہ ہے بے نام و نشان ہونے سے سو کفار اس نعمت دنیویہ کے بھی مستحق ہیں گو کسی مصلحت سے کسی کافر کے لئے اس کا وقوع نہ ہو مگر اندیشہ کے قابل تو ہے) ﴿ف﴾ ﴿لَٰنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا﴾

تیشیر اہل ایمان و انذار اہل طغیان و بودن او اعظم مقاصد قرآن ﴿لَٰنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿اَوْ تَسْمَعُوْا لَهُمْ رِكْزًا﴾ بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اللہ تعالیٰ (ان کو علاوہ نعم مذکورہ اخرویہ کے دنیا میں یہ نعمت دے گا کہ) ان کیلئے (خلاق کے دل میں) محبت پیدا کر دے گا سو (آپ ان کو یہ بشارت دے دیجئے کیونکہ) ہم نے اس قرآن کو آپ کی زبان (عربی) میں اس لئے آسان کیا ہے کہ آپ اس سے متقیوں کو خوشخبری سنا دیں اور نیز) اس سے جھگڑالو آدمیوں کو خوف دلاویں اور ان خوف کی چیزوں میں سے نعمت دنیویہ کا ایک یہ بھی مضمون ہے کہ) ہم نے ان کے قبل بہت گروہوں کو (عذاب و قہر سے) ہلاک کر دیا ہے (سو) کیا آپ ان میں سے کسی کو دیکھتے ہیں یا ان (میں سے کسی) کی کوئی آہستہ آواز سنتے ہیں (یہ کنا یہ ہے بے نام و نشان ہونے سے سو کفار اس نعمت دنیویہ کے بھی مستحق ہیں گو کسی مصلحت سے کسی کافر کے لئے اس کا وقوع نہ ہو مگر اندیشہ کے قابل تو ہے) ﴿ف﴾ ﴿لَٰنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا﴾

کی یہ تفسیر حدیث میں آئی ہے اور اس کا نعمت ہونا بلکہ اعظم نعمت ہونا ظاہر ہے کیونکہ مغز نعمت کا راحت اور امن ہے اور ظاہر ہے کہ محبوبیت اس کے اعظم اسباب سے ہے اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے کسی کو بغض نہ ہوگا بلکہ مقصود قرآن و حدیث کا یہ ہے کہ عام خلاق جن کا نہ کوئی نفع اس مؤمن سے وابستہ ہے نہ کوئی ضرر وہ اس سے محبت کرتے ہیں چنانچہ مشاہدہ ہے اور اہل انتفاع کا محبت کرنا جیسا کہ نفع رساں کفار سے بھی لوگوں کو محبت ہوتی ہے یا اہل تضرر کا بغض کرنا جیسا کہ ظالموں کو مسلمانوں سے ہوتا ہے قابل اعتبار نہیں کیونکہ درحقیقت وہ محبت اور بغض اپنے نفع و ضرر سے ہے اگر دونوں سے قطع نظر کی جاوے اس وقت مؤمن کی صفات میں اثر یہ ہے کہ اس سے عام قلوب کا استیجاب ہوتا ہے اور اہل کفر و نفاق کا مضمون اس سے پہلے رکوع میں بھی آیا ہے لیکن وہاں مقصود دوسرا تھا یعنی جواب دینا کفار کے اس قول کا: اَمْئِی الْقَرِیْقِیْنِ خَیْرًا مَّقَامًا الْخِیْرِ پس تکرار نہ رہا۔ اور آہستہ آواز کی نفی اس واسطے فرمائی گئی کہ داروگیر کے وقت مجرم خوف زدہ ہوتا ہے۔ دلیری سے بات کرنے کی تو مجال ہی نہیں ہوتی البتہ چپکے چپکے باتیں کر سکتا ہے پس اس کی نفی سے غیر خفی کی نفی بدرجہ اولیٰ ہوگئی۔

لطیفہ: اس سورت میں مادہ رحمت کا بکثرت لایا گیا ہے چنانچہ لفظ رحمن پندرہ سولہ جگہ آیا ہے اور لفظ رحمت شروع میں آیا ہے اور بھی چند جگہ لفظ رحمت آیا ہے اس میں نکتہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس سورت میں کفار و مؤمنین کا حال زیادہ بیان کیا گیا ہے پس جہاں ذکر مؤمنین میں یہ لفظ آیا ہے وہاں تو اشارہ اس طرف ہے کہ کفار ایسے بڑے رحمت والے کی مخالفت کرتے ہیں اور اس کے احسانات و انعامات سے بھی نہیں شرماتے واللہ اعلمہ

تمت السورة مع تفسیرھا فی الخامس والعشیرین من رمضان المبارک ۱۳۲۲ھ من الهجرة۔

ترجمہ مسائل السائل: قوله تعالى: اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ الْخِیْرَ یعنی مودت قلوب میں بسبب ان کے ایمان کے اور یہ جعل دنیا ہی میں ہے بدلیل حدیث فیوضع له القبول فی الارض پس یہ علامات و ولایت و دلائل اہلیت مشیخت سے ہے۔ اور مراد ان قلوب سے وہ قلوب ہیں جن میں حق تعالیٰ کی محبت ہو پس یہ اشکال نہ رہا کہ بہت سے مؤمنین و صلحاء بعض لوگوں کے قلوب میں مبغوض ہوتے ہیں کیونکہ ایسے لوگ بد باطن ہوتے ہیں اور اسی سے معلوم ہوا کہ صلحاء کا بغض علامت ہے خبث باطن کی (اور اقرب یہ ہے کہ مراد وہ قلوب ہوں جن کا نہ کوئی نفع ان صلحاء سے وابستہ ہے نہ کوئی ضرر) سورہ مریم تمام ہوئی

ملفوظات التبرجہ: ۱۔ قوله توزمهم خوب افاد التاكيد المفعول المطلق ۲۔ قوله فی نعد لهم باتیں اشارۃ الی تقدیر الاعمال وقیل یقدر الاعمال والساعات كناية عن قصورتهم ولا ینافی علی هذا المد لان الطور باعتبارهم والقصر باعتباره تعالى ۳۔ قوله فی لا یملكون کوئی اشارۃ الی کون مرجع الضمیر عاماً ۴۔ قوله فی عهد اجازت کما فی الروح قیل المراد بالعهد الامر والاذن یقال اتخذت الاذن ۵۔ قوله فی احصهم قدرت کما فی قوله تعالى علم ان لن تحصوه وفي الحديث ولن تحصوا ۶۔

الروایات: اخرج البخاری و مسلم و الترمذی و عبد بن حمید و غیرهم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا احب اللہ تعالیٰ عبداً نادى جبریل انی قد احببت فلانا فاحبه فینادی فی السماء ثم تنزل له المحبة فی الارض فذلک قول اللہ تعالیٰ ان الذین آمنوا بالحق کذا فی الروح ۷۔

اللغات: الاد الثقل العظیم وهو بالكسر اسم وبالفتح مصدر والهدم کما فی القاموس الهدم الشدید والكسر الرکز۔ الصوت الخفی ۸۔

التجوز: قوله ان دعوا مجرور اما باللام التعلیلیة واما بالبديلة من الضمیر المجرور فی منه ۹۔

البلاغ: قوله اتی الرحمن هذا الاتیان کما فی الروح معنوی قوله تنشق اختلاف العبارات فی الثلاثة عندی للتفنن واللہ اعلم ۱۰۔ قوله یسرناه بلسانک الباء بمعنی علی او علی اصله وهو الا لصاق تضمین یسرنا معنی انزلنا ای یسرناه منزلین له بلغتك والفاء لتعلیل امر ینساق الیه النظم الکریم کانه قیل بعد ایحاء هذه السورة الکریمة بلغ هذا المنزل و ابشر به و انذر فانما یسرناه بلسانک العربی المبین کذا فی الروح ۱۱۔

سُورَةُ طه

س ۲۰

رُكُوتَاتُهَا
۸

آيَاتُهَا
۱۳۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ طه
۲۰ مَكِّيَّةٌ ۳۵

سورۃ طہ مکہ میں نازل ہوئی

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں

اس میں ۱۳۵ آیات اور ۸ رکوع ہیں

طه ۱ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ۱۱ إِلَّا تَذِكْرًا لِمَنْ يَخْشَى ۱۲ تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ
وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ۱۳ أَلرَّحْمٰنِ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۱۴ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ
الْثَرَى ۱۵ وَإِنْ تَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۱۶ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۱۷

طہ (کے معنی تو اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں) ہم نے آپ پر قرآن مجید اس لئے نہیں اتارا کہ آپ تکلیف اٹھائیں بلکہ ایسے شخص کی نصیحت کے لئے (اتارا ہے) جو اللہ سے ڈرتا ہو یہ اس ذات کی طرف سے نازل کیا گیا ہے جس نے زمین کو اور بلند آسمانوں کو پیدا کیا ہے (اور) وہ بڑی رحمت والا ہے عرش پر قائم ہے اسی کی ملک ہیں جو چیزیں آسمانوں میں ہیں اور جو چیزیں زمین میں ہیں اور جو چیزیں ان دونوں کے درمیان میں ہیں اور جو چیزیں تحت الثریٰ میں ہیں اور اس کی شان ہے کہ اگر تم پکار کر بات کہو تو وہ چپکے سے کہی ہوئی بات کو اور اس سے زیادہ خفی کو جانتا ہے (وہ) اللہ ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اس کے اچھے اچھے نام ہیں۔

سورة طه مكية وهي مائة واربع وثلثون آية سورة طه مكية وهي مائة واربع آية كذا في البيضاوي

لِط: اوپر کی سورت میں توحید و رسالت و معاد کا بیان تھا اس سورت میں بھی یہی مضامین ہیں چنانچہ شروع میں رسالت و وحی کے متعلق مضمون ہے اور تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ سے توحید کے متعلق ہے اور هَلْ أَتَاكَ سے موسیٰ علیہ السلام کے قصہ سے توحید و رسالت دونوں کی تقریر ہوئی چنانچہ اِنَّبِيُّ اَنَا اللّٰهُ میں توحید کی تصریح ہے اور رسالت موسیٰ سے رسالت محمدیہ کی توضیح ہے پھر كَذٰلِكَ نَقُصُّ [طہ: ۹۹] سے وحی و تنزیل کے مضمون کی تکمیل ہے پھر مَنْ اَعْرَضَ [طہ: ۱۰۰] سے اس وحی کے مصدق و مکتب کی جزا و سزا کے ذکر کے ساتھ معاد کی تفصیل ہے پھر وَ كَذٰلِكَ اُنزِلْنٰهُ [طہ: ۱۱۳] الخ میں رسالت کا ذکر اور فَتَعَلٰى اللّٰهُ [طہ: ۱۱۴] میں توحید کا ذکر اور لَقَدْ عٰهَدْنَا [طہ: ۱۱۵] الخ میں كَذٰلِكَ نَقُصُّ [طہ: ۹۹] کی تسمیم پھر فَاَمَّا يٰٓاٰتِمِنكُمْ [طہ: ۱۲۳] سے توحید و رسالت کے ماننے اور نہ ماننے کی جزا و سزا اور اَقْلَمُ يَهْدِي لَهُمْ [طہ: ۱۲۸] سے وعید سزا کی تقریر اور فَاَصْبِرْ [طہ: ۱۳۰] الخ میں مکتبین کے معاملہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور قَالُوا لَوْلَا يٰٓاٰتِمِنَا [طہ: ۱۳۳] سے ختم تک رسالت کے متعلق مکتبین کے ایک شبہ کا جواب ہے اور چونکہ اوپر کی سورت ذکر قرآن پر ختم ہوئی ہے اور یہ سورت بھی ذکر قرآن سے شروع ہوئی ہے اس لئے اس کے خاتمہ اور اس کے فاتحہ میں بھی مناسبت خاص حاصل ہے۔

تفسیر: تقریر رسالت و توحید ☆ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○ طه ○ (الی قولہ تعالیٰ) لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ○۔ طه ○ (کے معنی تو اللہ کو معلوم ہیں) ہم نے آپ پر قرآن (مجید) اس لئے نہیں اتارا کہ آپ تکلیف اٹھائیں بلکہ ایسے شخص کی نصیحت کے لئے (اتارا ہے) جو (اللہ سے) ڈرتا ہو یہ اس ذات کی طرف سے نازل کیا گیا ہے جس نے زمین کو اور آسمان کو پیدا کیا ہے (اور) وہ بڑی رحمت والا عرش پر (جو مشابہ ہے تحت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہے (جو کہ اس کی شان کے لائق ہے اور وہ ایسا ہے کہ) اسی کی ملک ہیں جو چیزیں آسمانوں میں ہیں اور جو چیزیں زمین میں ہیں اور جو چیزیں ان دونوں کے درمیان میں ہیں (یعنی آسمان سے نیچے اور زمین سے اوپر) اور جو چیزیں تحت الثریٰ میں ہیں (یعنی زمین کے اندر جو ترٹی ہے جس کو ثریٰ کہتے ہیں جو چیز کہ اس کے نیچے ہے مراد یہ کہ زمین کی تہ میں یہ تو اللہ تعالیٰ کی قدرت و سلطنت تھی) اور (علم کی یہ شان ہے کہ) اگر تم (اے مخاطب) پکار کر بات کہو تو (اس کے سننے میں تو کیا شبہ ہے) وہ تو (ایسا ہے کہ) چپکے سے کہی ہوئی بات کو اور (بلکہ) اس سے بھی زیادہ خفی بات کو (یعنی جو ابھی دل میں ہے) جانتا

ہے (وہ) اللہ ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود (ہونے کا مستحق) نہیں اس کے (بڑے) اچھے اچھے نام ہیں (جو اوصاف و کمالات پر دلالت کرتے ہیں سو قرآن ایسی ذات مجتمع الصفات کا نازل کیا ہوا ہے اور یقینی حق ہے)۔ **فَاذْرَأْ**: آیت اولیٰ میں تعب کی نفی عام ہے چند صورتوں کو اول یہ کہ کفار کے انکار پر غم حزن نہ کیجئے آپ کا کام تذکیر و تبلیغ ہے جس کی قسمت میں ڈرنا اور ماننا ہے وہ قبول کرے گا۔ دوم آپ شب کو قیام طویل فرماتے تھے اور اس میں اتنا قرآن پڑھتے تھے کہ تھک جاتے تھے اس لئے آسانی کا حکم دیا جیسے ارشاد ہوا ہے: **فَاذْرَأْ وَامَّا تَمَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ [المرمل: ۲۰]** سوم اس قیام طویل پر کفار نے طعن کیا کہ قرآن کی وجہ سے محمد مصیبت میں پڑ گئے اس کی نفی فرمائی چنانچہ دوم و سوم درمنثور میں منقول ہے اور اول بوجہ عموم لفظ کے احتمال مقبول ہے اور عرش حسب روایات و آیات ایک جسم عظیم ہے آسمانوں اور کسی کے علاوہ اور ان سب کے اوپر مثل قبہ کے اور ان سب سے بڑا اس کے پائے بھی ہیں اور فرشتے اس کو اٹھائے ہوئے ہیں اور وہ ساکن سے احسانا اس کو حرکت ہو جاتی ہے چنانچہ اس آیت کی تفسیر میں صاحب روح نے وہ سب نصوص جمع کئے ہیں۔

تَرْجُمَهُمْ مَسَالِكَ النَّاسِ: قولہ تعالیٰ: **مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ الْخَالِصَ** اس کی دو تفسیریں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ ہم نے آپ پر قرآن اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ کفار کے ایمان نہ لانے سے تاسف اور تحسر کر کے تعب میں پڑیں بلکہ تبلیغ کے لئے نازل کیا ہے سو وہ آپ کر چکے دوسری یہ کہ مجاہدہ شاقہ کے تعب میں نہ پڑیں کیونکہ آپ کو شریعت حنفیہ صحیحہ سہلہ دی گئی ہے پس تفسیر اول پر آیت اصل ہے اہل قلوب پر نزول سکینہ کی اور تفسیر ثانی پر تعدیل مجاہدہ کی ۱۴۔

مَلِكًا شَدِيدًا تَنْجِيًا: ۱۔ قولہ فی الا بلکہ التباع للمحاورۃ ۲۔ قولہ فی الرحمن وہ اشارۃ الی العهد لربط الکلام والسابق مع اللاحق ۳۔

اللَّعْنَاتِ: قولہ لتسقی فی القاموس الشدة والعسر ۳۔

النَّجْوَى: الا تذکرۃ استثناء منقطع وبقدر انزلنا ای ولكن انزلناه تذکرۃ قولہ تنزیلاً مفعول مطلق لانزلنا المقدر قولہ الرحمن مبتدا وکذا اسم الجلالۃ فی قولہ لا اله الا هو ۳۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ ممن خلق فیہ وضع المظهر موضع المضمرة وکان الظاهر منا ۳۔

وَهَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى ۱ اِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنستُ نَارًا أَلْعَلِّيٰ أتیكمُ مِنْهَا بِقَبَسٍ

أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ۲ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ بِمُوسَىٰ ۳ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ۴ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۵

وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ ۶ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ۷ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۸ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ ۹

أَكَادُ أَحْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ۱۰ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هُودَهُ فَتَرْدَىٰ ۱۱

اور کیا آپ کو موسیٰ علیہ السلام (کے قصہ) کی خبر بھی پہنچی ہے جبکہ انہوں نے (مدین سے آتے ہوئے رات کو) ایک آگ دیکھی سو اپنے گھر والوں سے فرمایا کہ تم ٹھہرے رہو میں نے آگ دیکھی ہے شاید اس میں سے تمہارے پاس کوئی شعلہ لاؤں یا (وہاں) آگ کے پاس راستہ کا پتہ مجھ کو مل جائے۔ سو وہ جب اس (آگ) کے پاس پہنچے تو ان کو (مخائب اللہ) آواز دی گئی کہ اے موسیٰ میں تمہارا رب ہوں پس تم اپنی جوتیاں اتار ڈالو (کیونکہ) تم ایک پاک میدان یعنی طوی میں ہو (یہ اس کا نام ہے) اور میں نے تم کو نبی بنانے کے لئے منتخب فرمایا ہے سو (اس وقت) جو جوتی کی جارہی ہے اس کو سن لو (وہ یہ ہے کہ) میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں تم میری ہی عبادت کیا کرو اور میری ہی یاد کی نماز پڑھا کرو (دوسری بات یہ سنو) کہ بلاشبہ قیامت آنے والی ہے میں اس کو (تمام خلایق سے) پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں تاکہ ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ مل جائے سو تم کو قیامت سے ایسا شخص باز نہ رکھنے پائے جو اس پر ایمان نہیں رکھتا اور اپنی (نفسانی) خواہشوں پر چلتا ہے کہیں تم (اس بے فکری کی وجہ سے) تباہ نہ ہو جاؤ۔

تفسیر ربط: اوپر تو حیدور رسالت کی تقریر بھی آگے قصہ موسیٰ میں بھی اسی کا ربط ہے۔

ربط قصہ موسیٰ علیہ السلام ☆ **وَهَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى ۱** (الی قولہ تعالیٰ) **وَاتَّبَعَ هُودَهُ فَتَرْدَىٰ ۱۱** اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کیا آپ کو موسیٰ (علیہ السلام) کے قصہ (کی خبر پہنچی ہے) (یعنی وہ سننے کے قابل ہے) کہ اس میں تو حید و نبوت کے متعلق علوم ہیں جن کی تبلیغ نافع ہوگی جو کہ اس حالت میں واقع ہوا تھا) جب کہ انہوں نے (مدین سے آتے ہوئے) ایک رات کو کہ اس میں سردی بھی تھی اور راستہ بھی بھول گئے تھے کوہ طور پر (ایک آگ دیکھی) کہ واقع میں وہ نور تھا مگر شکل آگ کی سی تھی (سو اپنے گھر والوں سے) (کہ صرف بی بی تھیں یا خادم وغیرہ بھی) فرمایا کہ تم (یہاں ہی) ٹھہرے رہو (یعنی میرے پیچھے پیچھے مت آنا کیونکہ یہ تو احتمال ہی نہ تھا کہ بدون ان کے آگے سفر کرنے لگیں گے) میں نے ایک آگ دیکھی ہے (میں وہاں جاتا ہوں) شاید میں اس میں سے تمہارے پاس کوئی

شعلہ (کسی لکڑی وغیرہ میں لگا کر) لاؤں (تاکہ سردی کا علاج ہو) یا (وہاں) آگ کے پاس راستہ کا پتہ (جاننے والا کوئی آدمی بھی) مجھ کو مل جاوے سو وہ جب اس (آگ) کے پاس پہنچے تو (ان کو بجانب اللہ) آواز دی گئی کہ اے موسیٰ میں تمہارا رب ہوں، بس تم اپنی جوتیاں اتار ڈالو (کیونکہ) تم ایک پاک میدان یعنی طوی میں ہو (یہ اس کا نام ہے) اور میں نے تم کو (نبی بنانے کے لئے) منجملہ دیگر خلائق کے (منتخب فرمایا ہے سو (اس وقت) جو کچھ وحی کی جارہی ہے اس کو (غور سے) سن لو (وہ یہ ہے کہ) میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود (ہونے کے لائق) نہیں (اور جب میں ہی لائق معبود ہونے کے ہوں) تو تم میری ہی عبادت کیا کرو اور میری ہی یاد کے لئے نماز پڑھا کرو۔ (دوسری بات یہ سنو کہ) بلاشبہ قیامت آنے والی ہے میں اس کو (تمام خلائق سے) پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں (اور قیامت اس لئے آوے گی) تاکہ ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ مل جاوے سو (جب قیامت کا آنا یقینی ہے تو) تم قیامت (کے لئے مستعد رہنے) سے ایسا شخص باز نہ رکھنے پاوے (یعنی تم ایسے شخص کے اثر سے قیامت کے لئے تیاری کرنے سے بے فکر نہ ہو جانا) جو اس پر ایمان نہیں رکھتا اور (اس وجہ سے) اپنی (نفسانی) خواہشوں پر چلتا ہے کہیں تم (اس بے فکری کی وجہ سے) تباہ نہ ہو جاؤ۔ بڑے مسئلے اصول میں تین تھے تو حید و نبوت، معاد۔ تینوں کی تعلیم کی گئی اور قاعُبُدنیٰ میں تمام فروع آگے نماز کو شرف کی وجہ سے جدا گانہ بھی ذکر فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام کو یہ فرماتا: قَاعُبُدْنِي يَا قَلْبًا يَصُدُّكَ النَّخُّ يَا قَلْبًا يَصُدُّكَ النَّخُّ تاکہ استقامت کے لئے ہے اور دوسروں کو سنانے کے لئے بھی کہ جب خاصان درگاہ کو یہ احکام سنائے جاتے ہیں تو اور تو کس شمار میں ہیں خلع نعلین یا تو بوجہ ان کے غیر طاہر ہونے کے تھا یا اس لئے کہ مقام کا ادب ہو یا اس لئے کہ مقام تبرک سے قدم بھی مس کرے کہ اس کی برکت زائد پہنچے اور اِنَّكَ يَا لَوَاذِخُ هِرْحَالٍ مِّنْ عَلْتٍ هُوَ سَكْتًا هَيْ جِيَا كَمَا ظَاهِرٌ هُوَ اور قصہ کے متعلق تو سین کے درمیان کے مضامین روح اور در منشور کے ہیں اور اس نداء کی کیفیت و صفت نہ کہیں منصوص ہے نہ قیاس سے ادراک کی جاسکتی ہے اس لئے تعین با تخمین رجم بالغیب ہے البتہ یہ امر یقینی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو یقین کے ساتھ یہ امر معلوم ہو گیا کہ یہ نداء بجانب اللہ سے خواہہ یقین علم ضروری سے حاصل ہوا ہو یا کسی علم استدلالی سے واللہ اعلم۔

تَرْجُمُ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوَانَ: قوله تعالى اِذْ رَأَىٰ نَارًا اس میں مسئلہ تمثیل مذکور ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کے سامنے نور قدیم نار حادث کی صورت میں متماثل ہوا۔ قوله تعالى فَقَالَ لَاهِلِيَا الخ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ امر ممکن ہے کہ صاحب کشف کو اپنے کشف کی حقیقت معلوم نہ ہو چنانچہ موسیٰ علیہ السلام اس کو بھی متعارف آگ سمجھے۔ قوله تعالى فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ الخ اس سے مقامات مقدسہ کا ادب ثابت ہوتا ہے۔ قوله تعالى: وَاَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي الخ اس میں اثبات ہے اسرار باطنہ کا اعمال ظاہرہ میں بعض تفاسیر پر ۱۲۔ قوله تعالى: فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا النَّخُّ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ منہی کامل سے بھی تکالیف شرعیہ ساقط نہیں ہوتیں اور اس سے اباحت کا ابطال ہوتا ہے ۱۲۔

مَلِكٌ قَاتِلُ الْبُجَّارِ: قوله في هل اتك قابل اشارة الى ان الاستفهام للتشويق ۳۔ قوله في لاهله صرف بي بي فالجمع على الاول اما لظاهر لفظ الاهل او للتفخيم كما في قول القائل وان شئت حرمت النساء سواكم ۳۔ قوله في هدى بھی اشارة الى ان التردد لممانعة الخلو ۳۔

الرِّوَابِيَاتُ: في الصحيح من حديث ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة فليقضها اذا ذكرها فان الله تعالى قال اقم الصلوة لذكرى آه ومنه ظن بعضهم ان اللام في الآية وقتية والكلام على تقدير مضاف اي لذكر صلاتي وهو من بعض الظن فان التعطيل كما في الكشف صحيح والذكر على ظاهره و اراد عليه السلام انه اذا ذكر الصلوة انتقل من ذكرها الى ذكر ما شرعت له وهو ذكر الله تعالى فيحمله على اقامتها كذا في الروح ۳۔

اللِّغَايَاتُ: الحديث الخبر القبس وشعلة مقتبسة تكون على راس عود ونحوه ففعل بمعنى مفعول الوادي مفرج بين الجبال والتلال كذا في القاموس طوى اسم واد بالشام كذا في النيسابوري ومن نونه فعلى تاويل المكان ومن لم ينونه فعلى تاويل البقعة فهو ممنوع من الصرف للعلمية والتانيث قوله اكاد و يجى كاد بمعنى اراد كما قال ابن جنى في المحتسب ومنه قوله كادت وكدت وتلك خير ارادة كوا عاد من لهُو الصباية ما مضى وقيل معناه اكاد اخفيها اي ابالغ في اخفائها فلا اجمل كما لم افصل السعي عام للخير والشر لقوله تعالى ان سعيكم لشتى ۳۔

النَّجْوَى: اذ راي متعلق بحديث فان الظرف يكفي لتعلقه او في رائحة الفعل ولذا نقل الشريف عن بعضهم ان القصة والحديث والخبر يجوز اعمالها في الظروف خاصة وان لم يرد بها المعنى المصدرى لتضمن معناها الحصول والكون كذا في الروح ۳ قوله نودي في السراج والظاهر ان القائم مقام فاعل نودي ضمير موسى عليه السلام وقيل هو قوله تعالى يا موسى وكان ذلك على اعتبار

تضمن النداء معنى القول و ارادة هذا اللفظ من الجملة فان الجملة لا تكون فاعلا ولا قائما مقامه الا بضرب من التاويل كذا فى الروح ۳-

البلاغة: قوله فاخلع الفاء لترتيب الامر على ما قبلها فان ربوبية تعالى من موجبات الامر و دواعيه ۳-

وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يُمُوسَىٰ ۱۶ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَسِبُ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَبِئْسَ مَا رُبُّ الْآخِرَىٰ ۱۷ قَالَ أَتَقْبَلُهَا يُمُوسَىٰ ۱۸
فَأَلْفَهَا فَأَذَاهِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ ۱۹ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ ۲۰ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَىٰ ۲۱ وَاضْمُرْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ
تَخْرُجُ بَيضًا مِّنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَىٰ ۲۲ لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَىٰ ۲۳ اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۲۴ قَالَ رَبِّ
اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۲۵ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۲۶ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ۲۷ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۲۸ وَاجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ۲۹
هَارُونَ أَخِي ۳۰ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ۳۱ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ۳۲ كِي نَسْبَحَكَ كَثِيرًا ۳۳ وَنَذْكَرُكَ كَثِيرًا ۳۴ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۳۵

اور تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا ہے اے موسیٰ انہوں نے کہا کہ یہ میری لٹھی ہے میں کبھی اس پر سہارا لگاتا ہوں اور کبھی اپنی بکریوں پر پتے جھاڑتا ہوں اور اس میں میرے اور بھی کام (نکلتے) ہیں ارشاد ہوا کہ اس کو (زمین پر) ڈال (اے موسیٰ) سو انہوں نے اس کو ڈال دیا یکا یک وہ خدا کی قدرت سے (ایک دوڑتا ہوا سانپ بن گیا ارشاد ہوا کہ پکڑو اور ڈرو نہیں ہم ابھی اس کو پہلی حالت پر کر دیں گے اور تم اپنا داہنا ہاتھ اپنی (بائیں) بغل میں دے لو (پھر نکالو) وہ بلا کسی عیب (یعنی کسی مرض برص وغیرہ کے) نہایت روشن ہو کر نکلے گا کہ یہ دوسری نشانی ہوگی تاکہ ہم تم کو اپنی (قدرت) کی بڑی نشانیوں میں سے بعض نشانیاں دکھلائیں (اب یہ نشانیاں لے کر) تم فرعون کے پاس جاؤ وہ بہت حد سے نکل گیا ہے عرض کیا اے میرے رب میرا حوصلہ فراخ کر دیجئے اور میرا یہ کام (تبلیغ کا) آسان فرما دیجئے اور میری زبان پر سے بستگی (کننت کی) ہٹا دیجئے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے واسطے میرے کنبے میں سے ایک معاون مقرر کر دیجئے یعنی ہارون علیہ السلام کو کہ میرے بھائی ہیں ان کے ذریعے سے میری قوت کو مستحکم کر دیجئے اور ان کو میرے (تبلیغ کے کام میں شریک کر دیجئے تاکہ ہم دونوں کی خوب کثرت سے (شرک و نقائص سے) پاکی بیان کریں اور آپ کا خوب کثرت سے ذکر کریں بے شک آپ ہم کو خوب دیکھ رہے ہیں۔

تَفْسِيرُ: وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يُمُوسَىٰ (الی قولہ تعالیٰ) اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ اور (حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ بھی فرمایا کہ) یہ تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا چیز ہے اے موسیٰ انہوں نے کہا کہ یہ میری لٹھی ہے میں (کبھی) اس پر سہارا لگاتا ہوں اور (کبھی) اس سے اپنی بکریوں پر (درختوں کے) پتے جھاڑتا ہوں اور اس میں میرے اور بھی کام (نکلتے) ہیں (مثلاً کندھے پر رکھ کر اسباب وغیرہ لٹکالینا اس سے موذی جانوروں کو دفع کرنا وغیرہ) ارشاد ہوا کہ اس (عصا) کو (زمین پر) ڈال دو اے موسیٰ سو انہوں نے اس کو (زمین پر) ڈال دیا یکا یک وہ (خدا کی قدرت سے) ایک دوڑتا ہوا سانپ بن گیا (جس سے موسیٰ علیہ السلام ڈر گئے) ارشاد ہوا کہ اس کو پکڑ لو اور ڈرو نہیں ہم ابھی (پکڑتے ہی) اس کو پہلی حالت پر کر دیں گے (یعنی یہ پھر عصا بن جاوے گا اور تم کو کوئی گزند نہ پہنچے گا ایک امر خارق تو یہ ہوا) اور (دوسرا خارق اور دیا جاتا ہے کہ) تم اپنے (داہنا) ہاتھ اپنی (بائیں) بغل میں دے لو (پھر نکالو) وہ بلا کسی عیب (کسی بلا کسی مرض برص وغیرہ) کے (نہایت) روشن ہو کر نکلے گا کہ یہ دوسری نشانی (ہماری قدرت اور تمہاری نبوت کی) ہوگی (اور یہ حکم القائے عصا اور ضمید کا اس لئے کیا گیا ہے) تاکہ ہم تم کو اپنی (قدرت کی) بڑی نشانیوں میں بعض نشانیاں دکھلائیں (تو اب یہ نشانیاں لے کر) تم فرعون کے پاس جاؤ وہ بہت حد سے نکل گیا ہے (کہ خدائی کا دعویٰ کرتا ہے تم اس کو تبلیغ تو حید کرو اور اگر نبوت میں شبہ کرے تو پھر معجزے دکھا دو) ف: اللہ تعالیٰ یہ پوچھنا کہ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يُمُوسَىٰ الخ اس لئے تھا کہ اس کی اس وقت حقیقت کہ عصا ہے اور اس کے منافع ان کے ذہن میں خوب مستحضر ہو جاویں پھر جو سانپ بن جاوے گا تو ذات و صفات دونوں کا انقلاب قدرت الہیہ پر زیادہ دال ہوگا اسی لئے موسیٰ علیہ السلام نے جواب میں حقیقت اور منافع دونوں عرض کئے پس سوال و جواب دونوں بالکل مطابق ہیں اور دوسرے معجزے میں یہ اہتمام نہ فرمانا شاید اس لئے ہو کہ معجزہ عصا کا زیادہ عظیم ہے کہ اس میں ذات اور صفت دونوں کا تبدیل ہے اور موسیٰ علیہ السلام کا ڈر جانا بعض نے کہا ہے کہ طبعی ہے جو کسی طرح جلالت شان کے منافی نہیں اور بعض نے کہا ہے کہ جو حادثہ مخلوق کی جانب سے ہو اس میں تو نہ ڈرنا کمال ہے جیسے ابراہیم علیہ السلام آتش نمرودی سے نہیں ڈرے اور جو امر خالق کی طرف سے ہو اس میں ڈرنا ہی کمال ہے کہ وہ فی الحقیقت حق تعالیٰ سے ڈرنا ہے جیسے ہوا تیز ہونے کے وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گھبرا جانا حدیثوں میں آیا ہے سو چونکہ اس تبدیل میں مخلوق کا واسطہ نہ تھا اس لئے ڈر گئے کہ یہ کوئی قہر الہی نہ ہو اور دوسری

آیت میں: **إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِينَ** (الفصل: ۳۱) فرمانے سے تسلی دینا اس طرف مشیر ہے واللہ اعلم۔ **قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي** (الی قولہ تعالیٰ) **إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا** (جب موسیٰ علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ مجھ کو پیغمبر بنا کر فرعون کی فہمائش کے لئے بھیجا جاتا ہے تو اس وقت اس منصب عظیم کے مشکلات کی آسانی کے لئے درخواست کی اور) عرض کیا کہ اے میرے رب میرا حوصلہ (اور زیادہ) فراخ کر دیجئے (کہ تبلیغ میں انقباض یا تکذیب و مخالفت میں ضیق نہ ہو) اور میرا (یہ کام) (تبلیغ کا) آسان فرما دیجئے (کہ اسباب کے مجتمع اور موانع تبلیغ کے مرتفع ہو جاویں) اور میری زبان پر سے بستگی (لکنت کی) بنا دیجئے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے واسطے میرے کنبہ سے ایک معاون مقرر کر دیجئے یعنی ہارون کو کہ میرے بھائی ہیں ان کے ذریعہ سے میری قوت کو مستحکم کر دیجئے اور ان کو میرے (اس تبلیغ کے) کام میں شریک کر دیجئے (یعنی ان کو بھی نبی بنا کر مامور بالتبلیغ کیجئے کہ ہم دونوں تبلیغ کریں اور میرے قلب کو قوت پہنچے) تاکہ ہم دونوں (مل کر تبلیغ و دعوت کے وقت) آپ کی خوب کثرت سے پاکی (شرک و نقائص سے) بیان کریں اور آپ (کے اوصاف کمال) خوب کثرت سے ذکر کریں (کیونکہ اگر دو شخص مبلغ ہوں گے تو ہر شخص کا بیان دوسرے کی تائید سے وافر اور متکاثر ہوگا) بیشک آپ ہم کو (اور ہمارے حال کو خوب دیکھ رہے ہیں) اس حالت سے ہماری احتیاج اس امر کی کہ ایک دوسرے کے معاون ہوں آپ کو معلوم ہے)۔ **فَا**: جس گروہ کے کھولنے کی دعاء کی ہے یا تو خلقی لکنت تھی جیسا بعض قائل ہوئے ہیں اور یا بچپن میں ایک بار جب انہوں نے فرعون کی ڈاڑھی پکڑ لی تھی اور فرعون نے بدلہ لینا چاہا اور حضرت آسیہ اہلبیہ فرعون نے سفارش کی کہ بچہ ہے اس کو کیا سمجھ ہے اور اس کے امتحان کے واسطے ان کے سامنے آگ حاضر کی گئی اس وقت انہوں نے ایک چنگاری اٹھا کر منہ میں رکھ لی تھی اس سے زبان کی روانی کم ہوگی تھی **هَكَذَا فِي الدَّرِّ الْمُنْتَوِرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ** اور یہ اشکال کہ ہاتھ تو پہلے جلا ہوگا پھر منہ تک چنگاری کیسے لے گئے اسی طرح ممکن الجواب ہے کہ شاید اس کو نلکہ کا ایک حصہ نہ جلا ہو اس کو پکڑ کر جلتا ہوا حصہ منہ میں رکھ لیا ہو۔ پھر یہ مقصود اس دعا سے آیا بالکل بستگی کا رفع ہو جانا تھا یا صرف بقدر ضرورت تفہیم دونوں احتمال ہیں اگرچہ **عُقْدَةٌ** کی تفسیر اور **يَفْقَهُوْا** کو غرض قرار دینا اور لا یكاد یبین کے ظاہر الفاظ مرجح احتمال ثانی کے ہیں لیکن تاہم نص نہیں کیونکہ دو قرینہ اول تو احتمال اول کے ساتھ بھی ظاہر جمع ہو سکتے ہیں اور قرینہ ثانی یعنی جملہ لا یكاد فرعون کا قول ہے جو ممکن ہے کہ عناد ہو کہ آپ کے بیان حجت کو عدم بیان کہہ دیا ہو اور ہر حال میں اوتیت **سُوْلُكْ** یا موسیٰ نص ہے کہ آپ کی درخواست جو کچھ بھی ہو منظور ہوئی اور احتمال ثانی پر شبہ نہ کیا جاوے کہ قدرے بستگی بھی زبان میں رہنا عیب ہے اور انبیاء عیوب سے مبرا ہوتے ہیں وجہ شبہ نہ ہو سکنے کی یہ ہے کہ ایسی بستگی جو تفہیم میں نخل نہ ہو اور نیز سامعین کو اس سے تنفر بھی نہ ہو اس کا عیب ہونا مسلم نہیں بلکہ روانی کا تفاوت مثل تفاوت فی اللون والجبش کے ہے اور معاون مانگتے ہیں اہل کی تخصیص شاید اس لئے ہو کہ ان کو طبعی الفت بھی زیادہ ہوگی ان سے زیادہ معاونت ہو سکتی ہے اور احقر نے جو **اشْدُوْا شَرْكُهُ** کی تفسیر میں کہا ہے کہ ان کو نبی بنا کر اس کی دلالت نبوت کی درخواست پر اس لئے ہے کہ حق تعالیٰ سے معاون بنانے کی درخواست کی اور بلا نبوت کے تو یہ خود ہارون علیہ السلام سے بھی درخواست امداد کی کر سکتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مقصود نبی بنانا ہے اور **نُسَبِحَكَ كَثِيْرًا** و **وَنَذْكُرُكَ كَثِيْرًا** کو اگر تسبیح و ذکر فی الخلو ت پر محمول کیا جاوے وہ بھی ایک وجہ حسن ہے یعنی جب اسباب تقویت کے زائد ہونگے طبیعت میں نشاط زیادہ ہوگا اور قوت نشاط کو کثرت ذکر میں خاص دخل ہے۔

رُجِحًا مَسَالِكَ السَّلُوْكِ: قولہ تعالیٰ: **اَتُوْكَوْا عَلَیْهَا الْخ** اس سے کالمین کا اسباب کے ساتھ تمسک کرنا ثابت ہوتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **فَاِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْتَعِيْ** اس میں اثبات ہے خوارق کا۔ قولہ تعالیٰ: **قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ** اس میں دلالت ہے اس پر کہ امور طبعیہ کالمین میں بھی رہتے ہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو طبعی خوف پیدا ہوا اور نیز اس میں امر ہے عقلیات سے طبعیات کی تعدیل کرنے کا ۱۳۔ قولہ تعالیٰ: **رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي** اس میں دلالت ہے کہ دعا اور کمال توکل میں تانی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: **وَاَجْعَلْ لِّيْ وَزِيْرًا** اس سے وہی مسئلہ ثابت ہے جو **اَتُوْكَوْا** سے ثابت ہے ۱۴۔ قولہ تعالیٰ: **اس** میں دلالت ہے اس پر کہ اکابر کا قصد اسباب سے دین اور استعانت فی الدین ہی ہوتا ہے ۱۵۔ **نُسَبِحَكَ كَثِيْرًا** **مَلِكًا قَائِمًا لِّتَرْجِيْبًا**: ۱۔ قولہ فی ف یہ پوچھنا الخ فلا استفہام للتقریر ۲۔ ۳۔ قولہ فی من لسانی زبان پر سے اشارہ الی ان من الابتداء ومعلقة باحلال او بالمقدر الذی هو وصف للعقدة ای عقدة ناشئة من لسانی ۳۔ ۴۔ قولہ **فم نسبحك دعوت کے وقت فهو كقولہ تعالیٰ اذا ذكر الله وحده ای وقت التبلیغ ۴۔**

اِحْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: قرء ابن عامر اشدد و اشركه بلفظ الخبر علی انهما جواب الامر ۴۔

اللِّغَاتُ: الجناح كما فی القاموس الید والعضد والابط والجانب ونفس الشئ والمراد ادخل يدك الیمنی من طوق مدرعتك واجعلها تحت الابط الیسری او تحت عضدها عند الابط او تحتها عنده فلا منافاة بین ههنا وقوله تعالیٰ ادخل يدك فی جیبك كذا فی الروح ۴ الوزیر المعاون الاذو القوة۔

التَّحْوِ: قولہ ایه اخری حال قولہ لنریك عامله مقدر ای فعلنا ما فعلنا او امرنا ما امرنا به ۴ اشدد استیناف ۴۔

الْبَلَاغَةِ: قوله من غير سوء فيه احتراس عن ايهام المرضى ولو هو يد ۱۲ قوله اشرح لي ويسر لي في الروح وفي ذكر كلمة لي مع انتظام الكلام بدونها تاكيد لطلب الشرح والتيسير بابهام المشروح والميسر اولا و تفسير هما ثانياً لانه لما قال اشرح لي علم ان لم شروحا يختص به حتى لو لا كفى لثم فاذا قيل صدرى افاد التفسير والتفصيل اما لو قيل اشرح- با كفى به فلا آه-

قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ۖ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ۖ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ۖ أَنْ اقْنِ فِيهِ
فِي الثَّابُوتِ فَأَقْنِ فِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيَلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذُهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوُّ لِي وَالْقِيَتْ عَلَيْكَ مَحَبَّةً
مِنْ مَنِيٍّ مَوْلِيٍّ لِي وَتَصْنَعُ عَلَيَّ عَيْنِي ۖ إِذْ تَشِيءُ اخْتِكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا
وَلَا تَحْزَنَ ۗ وَوَقَّاتٌ لِّنَفْسٍ أَنْ يَمُوتَ ۖ فَتَكْتُمُ الْغَيْمَ ۖ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ۖ فَأَنْقَلَبْتُمْ فِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا ۖ ثُمَّ جِئْتُمُ الْمَدْيَنَ
يَا مُوسَىٰ ۖ وَأَصْطَفَيْتُمْ لِنَفْسِي ۖ إِذْ هَبُّ آخُوكَ بِأَيْتِي وَلَا تَنبِيءِي فِي ذِكْرِي ۖ إِذْ هَبَّ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ فَقَوْلَا
لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ۖ

ارشاد ہوا کہ تمہاری (ہر) درخواست منظور کی گئی اے موسیٰ اور ہم تو ایک دفعہ اور بھی (اس کے قبل بے درخواست ہی) تم پر احسان کر چکے ہیں جبکہ ہم نے تمہاری ماں کو وہ بات الہام سے بتلائی جو الہام سے بتلانے کی تھی (وہ) یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کو (جلادوں کے ہاتھوں سے بچانے کے لئے) ایک صندوق میں رکھو پھر ان کو دریا میں ڈال دو پھر ان کو (مع صندوق کے) دریا کے کنارے تک لے آئے گا کہ (آخر کار) ان کو ایک شخص پکڑ لے گا جو میرا بھی دشمن ہے اور ان کا بھی دشمن ہے اور میں نے تمہارے اوپر اپنی طرف سے ایک اثر محبت ڈال دیا اور تا کہ تم میری نگرانی میں پرورش پاؤ (یہ قصہ اس وقت کا ہے) جبکہ تمہاری بہن چلتی ہوئی آئیں پھر کہنے لگیں کیا تم لوگوں کو ایسے شخص کا پتہ دوں جو اس کو (اچھی طرح) پالے رکھے پھر (اس تدبیر سے) ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس پھر پہنچا دیا تاکہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور ان کو غم نہ رہے اور تم نے (غلطی سے) ایک شخص (قبلی) کو جان سے مار ڈالا پھر ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی غرض ہم نے تم کو اچھی طرح آزمایا اور ہم نے تم کو خوب محنتوں میں ڈالا پھر (مدین پہنچے اور) مدین والوں میں کئی سال رہے پھر ایک خاص وقت پر تم (یہاں) آئے اے موسیٰ اور (یہاں آنے پر) میں نے تم کو اپنے لئے منتخب کیا (سوا ب) تم اور تمہارے بھائی دونوں میری نشانیاں (یعنی معجزات) لے کر جاؤ اور میری یادگاری میں سستی مت کرنا دونوں فرعون کے پاس جاؤ وہ نکل چلا ہے پھر اس سے نرمی کے ساتھ بات کرنا شاید وہ (بدرغت) نصیحت قبول کر لے یا (عذاب الہی سے) ڈر جائے۔

تَفْسِيرٌ: قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ۖ (الی قولہ تعالیٰ) لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ۖ ارشاد ہوا کہ تمہاری (ہر) درخواست (جو کہ رَبِّ الشَّرْحِ لِي مَالِخ میں مذکور ہے) منظور کی گئی اے موسیٰ اور (یہ تو تمہاری خود درخواست کی ہوئی تھی) ہم تو اور دفعہ اور بھی (اس کے قبل بے درخواست ہی) تم پر احسان کر چکے ہیں جب کہ تمہاری ماں کو وہ بات الہام سے بتلائی جو (بوجہ مہتمم بالشان ہونے کے) الہام سے بتلانے کے (قابل) تھی (وہ) یہ کہ موسیٰ کو (جلادوں کے ہاتھ سے بچانے کے لئے) ایک صندوق میں رکھو پھر ان کو (مع صندوق کے) دریا میں (جس کی ایک شاخ فرعون کے محل تک بھی گئی تھی ڈال دو پھر دریا ان کو (مع صندوق کے) کنارہ (کے پاس) تک لے آدے گا کہ (آخر کار) ان کو ایک ایسا شخص پکڑ لے گا جو (کافر ہونے کی وجہ سے) میرا بھی دشمن ہے اور ان کا بھی دشمن ہے (خواہ فی الحال بوجہ اس کے کہ سب بچوں کو قتل کرتا تھا خواہ آئندہ ان کا خاص طور پر دشمن ہوگا) اور (جب صندوق پکڑا گیا اور تم اس میں سے نکالے گئے تو) میں نے تمہارے (چہرے کے) اوپر اپنی طرف سے ایک اثر محبت ڈال دیا (تاکہ جو تم کو دیکھے پیار کرے) اور تا کہ تم میری (خاص) نگرانی میں پرورش پاؤ (یہ اس وقت کا قصہ ہے) جب کہ تمہاری بہن (تمہاری تلاش میں فرعون کے گھر) چلتی ہوئی آئیں پھر (تم کو دیکھ کر اجنبی بن کر) کہنے لگیں (جب کہ کسی اتا کا دودھ نہ پیتے تھے) کیا تم لوگوں کو ایسے شخص کا پتہ دوں جو اس کو (اچھی طرح) پالے رکھے (چنانچہ ان لوگوں نے چونکہ ان کو تلاش منظور کیا اور تمہاری بہن تمہاری ماں کو بلا کر لائیں) پھر (اس تدبیر سے) ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس پھر پہنچا دیا تاکہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور ان کو غم نہ رہے (جیسا تھوڑے عرصہ تک فراق سے مغموم رہیں) اور بڑے ہونے کے بعد ایک اور احسان کیا کہ تم نے غلطی سے (ایک شخص (قبلی) کو جان سے مار ڈالا (جس کا قصہ سورہ قصص میں ہے اور مار کر غم ہوا خوف عقاب سے بھی اور خوف انتقام سے بھی) پھر ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی (خوف عقاب سے تو اس طرح کہ استغفار کی توفیق دی اور اس کو قبول کیا اور خوف انتقام سے اس طرح کہ مصر سے مدین پہنچا دیا) اور (مدین پہنچنے تک) ہم نے تم کو خوب خوب محنتوں میں ڈالا (اور پھر ان سے خلاصی دی

جن کا ذکر سورہ قصص میں ہے کہ خلاصی دینا بھی منت ہے اور خود ابتلاء بھی بوجہ اسکے کہ وہ سبب ہے حصول اخلاق حمیدہ و ملکات فاضلہ کا مستقل منت ہے (پھر مدین پہنچے اور مدین والوں میں کئی سال رہے پھر ایک خاص وقت پر (جو میرے علم میں تمہاری نبوت وہم کلامی کے لئے مقدر تھا) تم (یہاں) آئے اے موسیٰ اور (یہاں آنے پر) میں نے تم کو اپنے (نبی بنانے کے) لئے منتخب کیا (سوا ب) تم اور تمہارے بھائی دونوں میری نشانیاں (یعنی معجزات کہ اصل دو معجزے ہیں عصا وید بیضاء اور ہر ایک میں وجوہ اعجاز معتدو ہیں) لے کر (جس موقع کے لئے حکم ہوتا ہے) جاؤ اور میری یادگاری میں (خواہ خلوت میں خواہ تبلیغ کے وقت) سستی مت کرنا (اب موقع جانے کا بتلایا جاتا ہے کہ) دونوں فرعون کے پاس جاؤ وہ بہت نکل چلا ہے پھر (اس کے پاس جا کر) اس سے نرمی کے ساتھ بات کرنا شاید وہ (رغبت سے) نصیحت قبول کر لے یا (عذاب الہی سے) ڈر جاوے (اور اس سے مان جاوے) فنا: وجوہ اعجاز کا تعدد اس طرح ہے کہ عصا کا اثر دھا بن جانا ایک۔ پھر عصا بن جانا دوسرا۔ اور ید کا روشن ہونا ایک۔ پھر اصلی رنگ پر آ جانا دوسرا اور لاشئیناً اہتمام کے لئے فرمایا ورنہ انبیاء میں اس کا احتمال نہیں اور شاید کالفظ باعتبار دوسرے لوگوں کے فرمایا نہ باعتبار علم الہی کے اور دونوں کو حکم فرمانے کے لئے ہارون علیہ السلام کا وہاں تشریف رکھنا ضرور نہیں یا تو موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہو کہ ان سے کہہ دیں یا ان کو ان کے مقام پر وحی ہوئی ہو یا یہ وحی دونوں کے اجتماع کے وقت ہوئی ہو بعد واپسی طور کے واللہ اعلم اور بار بار یا موسیٰ فرمانا رفت اور تشریف کے لئے ہے اور الہام جو کہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو ہوا تھا اس میں عدد کی تعیین نہیں فرمائی تھی جیسا قصہ سے معلوم ہوتا ہے اور یہ الہام اگر فرشتہ کے ذریعہ سے ہوا ہو تب بھی نبوت لازم نہیں آتی کیونکہ نبوت کے لوازم سے تبلیغ ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے ساتھ جو نرم گفتگو کا حکم ہوا سو اس موقع کے مناسب نرمی ہی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے بارہ میں جو واغظ علیہم ارشاد فرمایا گیا سو ان کے ساتھ سخت برتاؤ ہی مناسب تھا یہ توجیہ بالکل بے غبار ہے بخلاف اس توجیہ کے جو بعض لوگ اس اختلاف حکم کو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مزاج مبارک پر محمول کرتے ہیں کہ وہ سوء ادب سے خالی نہیں واللہ اعلم۔

تَرْجُمًا مَسْأَلِ السَّالُونَ: قوله تعالى: إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمَمِكَ اس میں غیر انبیاء کے لئے الہام کا اثبات ہے قول مشہور پر ۱۲۔ قوله تعالى: وَقَتَلْتَ نَفْسًا اس میں دلالت ہے اس پر کہ اکابر کی لغزش چونکہ نفس سے نہیں ہوتی لہذا موجب مراد نہیں مگر باوجود اس کے ان پر ندامت غالب ہوتی ہے ۱۲۔ قوله تعالى: وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ الخ اس میں مسئلہ ہے مظہریت صفات حق کا ۱۲۔ قوله تعالى: وَقَتَلْتَ نَفْسًا اس میں دلالت ہے کالمین سے لغزش صادر ہونے پر اور اس پر بھی کہ اس کی ایک نئی شان ہوتی ہے ۱۲۔ قوله تعالى: إِذْ هَبْنَا دُكَّ الْأَخْيَارِ الخ اس میں اصل اس قول کی کہ برکت فی التعليم کے شرائط میں سے یہ ہے کہ معلم خود بھی ذکر میں مشغول ہو ۱۲۔ قوله تعالى: فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَيْتِنَا اس میں اصل ہے ارشاد میں نرمی کرنے کی اور اس میں دلالت ہے اس پر کہ ہر شخص سے اس کے رتبہ کے موافق پیش آوے اور یہ سب اہل طریق کے اخلاق میں سے ہے۔

اللَّغَائِبُ: السؤل المسؤل فالفعل بمعنى المفعول ۳ قوله اخروی ای مغایرة لا مقابلا للاولی قوله فاخذ فيه القذف بمعنى الوضع وعلیه یحمل قوله تعالیٰ والقی الاواح ای وضعها قوله بالساحل یراد به ما یقرب من الساحل ۳۔

النَّحْوُ: قوله ولتصنع عطف علی مقدر ای لیعطف علیک ولتصنع ۳۔

التَّلَاحُ: قوله اوتیت عبر بالماضی مع کون بعض المسؤل مستقبلًا للاهتمام وتیقن الوقوع قوله فلیلقه عبر بالامر عن الخبر للدلالة علی مطلوبیة قوله علی عینی التخصیص للتشریف لان کل شیء بعینه تعالیٰ۔

قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ۝ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ۝ فَأْتِيَهُ فَقَوْلَا

إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِنْ

أَتْبَعَهُ الْهُدَىٰ ۝ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ۝ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يُمُوسَىٰ ۝ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي

أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ۝

دونوں نے عرض کیا کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو اندیشہ ہے کہ (کہیں) وہ ہم پر زیادتی نہ کر بیٹھے یا یہ کہ زیادہ شرارت نہ کرنے لگے ارشاد ہوا کہ تم اندیشہ نہ کرو (کیونکہ) میں تم دونوں کے ساتھ ہوں سب سنتادیکھتا ہوں سو تم اس کے پاس جاؤ اور (اس سے) کہو کہ ہم دونوں تیرے پروردگار کے فرستادہ ہیں (کہ ہم کو نبی بنا کر بھیجا ہے) سو بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ جانے دے اور ان کی تکلیفیں مت پہنچا تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے (اپنی نبوت کا) نشان (یعنی معجزہ بھی) لائے ہیں اور ایسے شخص کے

لئے سلامتی ہے جو (سیدھی) راہ پر چلے ہمارے پاس یہ حکم پہنچا ہے کہ (اللہ کا) عذاب اس شخص پر ہوگا (جو حق کو) جھٹلا دے اور (اس سے) روگردانی کرے۔ وہ کہنے لگا پھر (یہ بتلاؤ کہ) تم دونوں کا رب کون ہے اے موسیٰ (علیہ السلام) نے کہا کہ (ہمارا سب کا) رب وہ ہے جس نے ہر چیز کو اس کے مناسب بناوٹ عطا فرمائی پھر رہنمائی فرمائی۔

تَفْسِيرٌ: قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴿۱۳۰﴾ (جب یہ حکم دونوں صاحبوں کو پہنچ چکا تو) دونوں نے عرض کیا کہ اے ہمارے پروردگار (ہم تبلیغ کے لئے حاضر ہیں لیکن) ہم کو یہ اندیشہ ہے کہ (کہیں) وہ ہم پر (تبلیغ سے پہلے ہی) زیادتی نہ کر بیٹھے (کہ تبلیغ ہی رہ جاوے) یا یہ کہ (عین تبلیغ کے وقت اپنے کفر میں زیادہ شرارت نہ کرنے لگے) کہ اپنی بک بک میں تبلیغ نہ سنے نہ سننے دے جس سے وہ عدم تبلیغ کے برابر ہو جاوے) ارشاد ہوا کہ (اس امر سے مطلق) اندیشہ نہ کرو (کیونکہ میں تم دونوں کے ساتھ ہوں سب سنتا دیکھتا ہوں) میں تمہاری حفاظت کروں گا اور اس کو مرعوب کر دوں گا جس سے پوری تبلیغ کر سکو گے جیسا دوسری آیت میں ہے: وَنَجْعَلُ لَكُمْ سُلْطٰنًا اِنْفِصْرَ: ﴿۱۳۰﴾ (سو تم (بے خوف و خطر) اس کے پاس جاؤ اور (اس سے) کہو کہ ہم دونوں تیرے پروردگار کے فرستادے ہیں (کہ ہم کو نبی بنا کر بھیجا ہے) سو (تو ہماری اطاعت کر اصلاح عقیدہ میں بھی کہ توحید کی تصدیق کر اور اصلاح اخلاق میں بھی کہ ظلم وغیرہ سے باز آؤ اور) بنی اسرائیل کو (جن پر تو ناحق ظلم کرتا ہے اپنے پنجہ ظلم سے رہا کر کے) ہمارے ساتھ جاتے دے (جہاں چاہیں اور جس طرح چاہیں رہیں) اور ان کو تکلیفیں مت پہنچا (اور) ہم (جو دعویٰ نبوت کا کرتے ہیں تو خالی خالی نہیں بلکہ ہم) تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے (اپنی نبوت کا) نشان (یعنی معجزہ بھی) لائے ہیں اور (تصدیق اور قبول حق کا ثمرہ اس قاعدہ کلیہ سے معلوم ہوگا) ایسے شخص کے لئے (عذاب الہی سے) سلامتی ہے جو (سیدھی) راہ پر چلے (اور تکذیب و رد حق کے باب میں) ہمارے پاس یہ حکم پہنچا ہے کہ (اللہ کا) عذاب (قہر کا) اس شخص پر ہوگا جو (حق کو) جھٹلاوے اور (اس سے) روگردانی کرے (غرض یہ سارا مضمون جا کر اس سے کہو چنانچہ دونوں حضرات تشریف لے گئے اور جا کر اس سے سب کہہ دیا) وہ کہنے لگا کہ پھر (یہ بتلاؤ کہ) تم دونوں کا رب کون ہے (جس کو تم اپنا فرستادہ بتلاتے ہو) اے موسیٰ (جو اب میں) موسیٰ (علیہ السلام) نے کہا کہ ہمارا (دونوں کا بلکہ سب کا) رب وہ ہے جس نے ہر چیز کو اس کے مناسب بناوٹ عطا فرمائی پھر (ان میں جو جاندار چیزیں تھیں ان کو ان کے منافع و مصالح کی طرف) رہنمائی فرمائی (چنانچہ ہر جانور اپنی مناسب غذا اور جوڑا اور مسکن وغیرہ ڈھونڈ لیتا ہے پس وہی ہمارا بھی رب ہے) ف: اٰیۃ میں جو سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ کے ساتھ وَنَجْعَلُ لَكُمْ سُلْطٰنًا اِنْفِصْرَ: ﴿۱۳۰﴾ آیا ہے سو اقتران فی الذکر سے اقتران فی القول لازم نہیں آتا اب یہ اشکال نہ رہا کہ بعد وعدہ جعل سلطان کے پھر خوف کیوں ہوا اور اگر بسر لہی امری کے ساتھ اوتیت سولک کے انضمام سے شبہ ہو کہ تیسیر امر تبلیغ کے وعدہ کے بعد یہ خوف کیوں ہوا سو جواب یہ ہے کہ تیسیر تبلیغ بمعنی ارتفاع الموانع فی المعظم مستلزم نہیں ارتفاع الموانع فی الخطاب کو اور فرعون اگر جو دصانع کا قائل تھا تب تو اعطی الخ کو وصلہ میں لانا بوجہ اس کے معلوم ہونے کے ہے اور اگر دہری تھا تو اس کو وصلہ میں لانا بوجہ کالمعلوم ہونے کے ہے اور فرعون کا صرف موسیٰ علیہ السلام کو مخاطب بنانا تو اس لئے ہو کہ قرآن سے ان کا اصل ہونا معلوم ہو گیا ہو یا قدیم تعلق کی وجہ سے ہو یا اس لئے ہو کہ کلام بھی موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا ہارون علیہ السلام صرف مؤید تھے۔ واللہ اعلم بِرُجْحِ مَسْأَلِ السَّالِئِ: قوله تعالى: قَالَ رَبُّنَا إِنَّا كُنَّا فِي سُلْطٰنًا اِنْفِصْرَ: ﴿۱۳۰﴾ میں وہی مسئلہ ہے جو قوله تعالى: قَالَ حٰزِمًا وَلَا تَخَفْ ﴿۲۱﴾ میں گزر چکا ہے قوله تعالى: قَالَ لَا تَخَفَا الخ ارجلہ اسمع و اری اننی معکما کی تفسیر ہو تو دلیل ہے قرب صفاتی پر اور اگر مستقل ہو تو انسی معکما دلیل ہے قرب ذاتی پر۔ قوله تعالى: اِنَّ الْعَبَّابَ عَلٰی مَنْ كَذَّبَ الخ اس میں وہی مسئلہ ہے جو قولہ له قولہ لنا میں ہے۔ چنانچہ ان العذاب علیک نہیں فرمایا گیا۔ قوله تعالى قال: فَمَنْ رَبُّكُمَا يُؤْتِسِیْ اس جواب میں ارشاد ہے کہ معرفت بالکنہ ممتنع ہے اور بالصفات والافعال جائز ہے ۱۲۔

مَلْحِقًا مِّنَ التَّبٰیغِ: ۱۔ قوله فارسل جانے دے اشارۃ الی ان المراد بالارسال الاسترسال لا البعث الی الشام ۲۔ قوله قبل قال فمن ربكما تشریف لے گئے اشارۃ الی ان فیہ ایجازا اعتمادا علی القرینۃ ۳۔ قوله فی ہدی جو جاندار لان الہدایۃ قرینۃ علیہ ۴۔

اللِّغَاتِ: قوله یفرط فی القاموس فرط سبق وعلیہ فی القول السرف و فی الروح ای یعجل علینا بالعقوبۃ ولا یصیر الی اتمام الدعویۃ ۴۔

النَّحْوِ: فاتیہ عطف لا تخافا قوله اسمع و اری تاکید لقوله اننی معکما ۴۔

البلاغۃ: قوله بایۃ افردها لان المقصود المعنی بمطلق الآیۃ لا ذکر تعددها قوله فمن ربكما الفاء لترتیب السؤال علی ما سبق من کونہما رسولی ربہما ای اذا کنتما رسولی ربکما الذی ارسلکما فاخبرنا من ربکما الذی ارسلکما ۴۔

قَالَ فَمَا بِالْقُرُونِ الْأُولَىٰ ﴿۱۳۱﴾ قَالَ عَلِمُوا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴿۱۳۲﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ

مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ شَتَّىٰ مِمَّا كَرِهْتُمْ ۗ وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَىٰ ۝ ﴿۱۰﴾

أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ ۝ ﴿۱۱﴾ قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَىٰ ۝ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ۝ ﴿۱۲﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسُ ضَمِيًّا ۝ ﴿۱۳﴾

فرعون نے کہا کہ اچھا تو پہلے لوگوں کا کیا حال ہو اموسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ ان لوگوں کا علم میرے پروردگار کے پاس دفتر (اعمال) میں (محفوظ) ہے میرا رب نہ غلطی کرتا ہے اور نہ بھولتا ہے۔ وہ (رب) ایسا ہے جس نے تم لوگوں کے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا اور اس (زمین) میں تمہارے (چلنے کے) واسطے راستے بنائے اور آسمان سے پانی برسایا پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعے سے اقسام مختلفہ کے نباتات پیدا کئے (اور تم کو اجازت دی کہ) خود (بھی) کھاؤ اور اپنے مویشی (بھی) چراؤ ان سب چیزوں میں اہل عقل کے واسطے (قدرت الہیہ کی) نشانیاں ہیں ہم نے تم کو اسی زمین سے پیدا کیا اور اسی میں ہم تم کو (بعد موت) لے جاویں گے اور (قیامت کے روز) پھر دوبارہ اسی سے ہم تم کو نکالیں گے اور ہم نے اس کو اپنی وہ سب ہی نشانیاں دکھلائیں سو وہ جھٹلایا ہی کیا اور انکار کرتا رہا اور کہنے لگا کہ اے موسیٰ تم ہمارے پاس اس واسطے آئے ہو (کہ) ہم کو ہمارے ملک سے اپنے جادو (کے زور) سے نکال باہر کرو سو اب ہم بھی تمہارے مقابلہ میں ایسا ہی جادو لاتے ہیں تو ہمارے اور اپنے درمیان میں ایک وعدہ مقرر کر لو جس کا نہ ہم خلاف کریں گے اور نہ تم خلاف کرو کسی ہموار میدان میں (تاکہ سب دیکھ لیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تمہارے (مقابلہ) کے وعدے کا وہ وقت وہ دن ہے جس میں (تمہارا) میلہ ہوتا ہے اور جس میں دن چڑھے لوگ جمع ہو جاتے ہیں۔

تفسیر: اور اعطی کل شیء وخلقہ میں کسی شے کے بعض اختلاف ہونے سے شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ وہاں بھی مناسب ہے گو مصاحح اس کے خفی ہوں اور ان العذاب کے ترجمہ میں قہر کی قید سے یہ شبہ جاتا رہا کہ عذاب تو عصاة کو بھی ہو گا سو وہ عذاب تطہیر کے لئے ہے نہ کہ قہر سے قال فما بل القرون الاولى (الی قولہ تعالیٰ) ومنها نخرجکم تارة اخرى فرعون نے اس پر شبہ کیا: ان العذاب علی من کذب وتولى (طہ: ۴۸) اور (کہا کہ اچھا تو پہلے لوگوں کا کیا ہوا) جو انبیاء کی تکذیب کرتے تھے اور ان پر کون سا عذاب نازل ہو اموسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ (میں نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ عذاب موعود دنیا ہی میں آنا ضرور ہے بلکہ کبھی دنیا میں بھی آ جاتا ہے اور آخرت میں ضرور ہی ہو گا چنانچہ) ان لوگوں (کی بد اعمالیوں) کا علم میرے پروردگار کے پاس دفتر (اعمال) میں (محفوظ) ہے (گو ان کو دفتر کی حاجت نہیں مگر بعض حکمتوں سے ایسا ہی کیا گیا ہے غرض یہ کہ اللہ تعالیٰ کو ان کے اعمال معلوم ہیں اور) میرا رب (ایسا جاننے والا ہے کہ) نہ غلطی کرتا ہے اور نہ بھولتا ہے (پس ان کے اعمال کا صحیح صحیح علم اس کو حاصل ہے مگر عذاب کیلئے وقت مقرر کر رکھا ہے جب وہ وقت آوے گا وہ عذاب ان پر جاری کر دیا جاوے گا پس دنیا میں عذاب نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کفر و تکذیب علت عذاب کی نہ ہو یہاں تک موسیٰ علیہ السلام کی تقریر ہو چکی آگے اللہ تعالیٰ اپنی شان ربوبیت کی کچھ تفصیل بیان فرماتے ہیں جس کا ذکر اجمالاً موسیٰ علیہ السلام کے اس کلام میں تھا: رَبَّنَا الَّذِي اعطى النخ علمها عند ربنا النخ لا يضل ربنا النخ چنانچہ ارشاد ہے کہ وہ (رب) ایسا ہے جس نے تم لوگوں کے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا (کہ اس پر آرام کرتے ہو) اور اس (زمین) میں تمہارے (چلنے کے) واسطے راستے بنائے اور آسمان سے پانی برسایا پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعے سے اقسام مختلفہ کے نباتات پیدا کئے (اور تم کو اجازت دی کہ) خود (بھی) کھاؤ اور اپنے مویشی کو (بھی) چراؤ ان سب (مذکورہ) چیزوں میں اہل عقل کے (استدلال کے) واسطے (قدرت الہیہ کی) نشانیاں ہیں (جس طرح نباتات کو زمین سے نکالتے ہیں اسی طرح) ہم نے تم کو اسی زمین سے (ابتداء میں) پیدا کیا (چنانچہ آدم علیہ السلام مٹی سے بنائے گئے سو ان کے واسطے سے سب کا مادہ بعید خاک ہوئی) اور اسی میں ہم تم کو (بعد موت) لے جاویں گے (چنانچہ کوئی مردہ کسی حالت میں ہو لیکن آخر کو گود توں کے بعد سہی گھر مٹی میں ضرور ملے گا) اور (قیامت کے روز) پھر دوبارہ اسی سے ہم تم کو نکال لیں گے (جیسا پہلی بار اس سے پیدا کر چکے ہیں) شاید اللہ تعالیٰ نے یہ جملہ اس لئے بڑھا دیا ہو کہ سورت مکہ ہے کفار کی توحید و بعث کے منکر تھے اور اس جملہ میں دونوں پر دلالت ہے واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل المسائل: قوله تعالى: فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ شَتَّىٰ مِمَّا كَرِهْتُمْ ۗ وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَىٰ ۝ ﴿۱۰﴾ کہا گیا ۱۲۔

النحو اشقی: (۱) اگرچہ جواب کا ایک طریق یہ بھی تھا کہ ام سابقہ کے عذاب کو اور ان کے واقعات کو ذکر فرمادیتے لیکن اس طریق کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس لئے اختیار نہیں فرمایا کہ اس میں احتمال تھا کہ فرعون ان واقعات کو اتفاق پر محمول کر کے ان کے بطور عذاب ہونے کا انکار کر دیتا اور اپنی غباوت سے قہر الہی اور اتفاق میں

فرق نہ سمجھ سکتا ۱۲ بیان۔

مَلُوقَاتِ النَّجْمِ: ۱۔ قولہ فی کلوا اجازت دی اشارہ الی کون الامر معمولاً للمقدر حالا ای قائلین و آذنین لکم الخ ۲۔ قولہ فی تارة اخرى جیسا پہلی بار اشارہ الی ان الاخراج والخلق لما كانا متقاربين صح الحكم على الاخراج بكونه تارة اخرى ۳۔

اللِّغَاتِ: الرعی لازم و متعدد المهد مصدر ثم جعل اسم جنس لما يمهد للصبي وسلك كما في القاموس ادخل اي حصل لکم طرقاً ووسطها بين الجبال والادوية كذا في الروح النهی جمع نهيۃ العقل لنهيۃ عن اتباع الباطل وارتكاب القبح ۳۔ موعدا او قولہ موعدا کم مصدر فی الاول بقربنة عود ضمير نخلفه اليه لانه لا معنى لا خلاف وقت الوعد وظرف فی الثاني ليصح الاخبار عنه بقوله يوم الزينة بلا تكلف قوله سوى اي مكانا مستويا من الارض لا وعرفيه ولا جبل ولا اكمة ولا مطمئن بحيث يستر الحاضرين فيه بعضهم عن بعض اخرجه ابن ابي حاتم عن ابن زيد كذا في الروح ۳ قولہ السحت والاسحات الاستيصال ۳۔

النَّجْوَى: قولہ شتى صفة لازوجا ويمكن ان يجعل صفة لنبات لما انه في الاصل مصدر يستوي فيه الواحد والجمع ۳ قال اجنتنا استيناف قوله وان يحشر الناس عطف على الزينة اي يوم الزينة ويوم الحشر قوله مكانا سوى انتصابه على انه مفعول به لفعل مقدر يدل عليه موعدا اي عد مكانا۔

البلاغة: قولہ فيها نعيدكم لم يقل اليها للدلالة على الاستقرار المديد فيها ۳۔

فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ۱۰ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَيَّ اللَّهُ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَن

افترى ۱۰ فتنازعوا أمرهم بينهم وأسرؤ النجوى ۱۱ قالوا إن هذين لسحرن يريدان أن يخرجكم من

أرضكم بسحرهما ويذبا بطريقتكم المثلى ۱۲ فأجمعوا كيدكم ثم اتوا صفاً ۱۳ وقد أفلح اليوم من استعلى ۱۴ قالوا

يؤمنى إنا أن تلقى وإنا أن تكون أول من ألقى ۱۵ قال بل ألقوا فإذا جبالهم وعصيتهم يخيل إليه من

سحرهما أنها تسعى ۱۶ فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى ۱۷ وألق ما في يمينك تلقف ما

صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى ۱۸ فألقى السحرة سجداً قالوا أمنا برّب هرون وموسى ۱۹ قال

أمنتُم له قبل أن أذن لكم إنه لكبيركم الذي علمكم السحر فلا تقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف

ولا وصلبكم في جدوع النخل وتعلمن إيتنا أشد عذاباً وأبغى ۲۰ قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من

البيئت والذى فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضى هذه الحياة الدنيا ۲۱ إنا أمنا برّبنا ليغفر لنا

خطيئنا وما آكرهتنا عليه من السحر والله خبير وأبغى ۲۲ إنه من يأت ربه مجرماً فإن له جهنم

لا يبوت فيها ولا يحيى ۲۳ ومن يأت به مؤمناً قد عمل الصلح فاولئك لهم الدار جنت العلى ۲۴

جنت عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاؤا من تزكى ۲۵

غرض (یہ سن کر) فرعون (در بار سے) لوٹ گیا پھر اپنا مکر کا (یعنی جادو کا) سامان جمع کرنا شروع کر دیا پھر آیا (اس وقت) موسیٰ علیہ السلام نے ان (جادوگر) لوگوں سے فرمایا ارے تم سختی مارو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ افترا مت کرو کبھی خدا تعالیٰ تم کو کسی قسم کی سزا سے بالکل نیست و بابودی کر دے گا اور جو جھوٹ باندھتا ہے وہ (آخر کو) ناکام رہتا ہے پس جادوگر (یہ بات سن کر) باہم اپنی رائے میں اختلاف کرنے لگے اور خفیہ گفتگو کرتے رہے (آخر کار سب متفق ہو کر) کہنے لگے کہ بے شک یہ دونوں جادوگر ہیں ان

کا مطلب یہ ہے کہ اپنے جادو (کے زور) سے تم کو تمہاری سرزمین سے نکال باہر کریں اور تمہارے عمدہ (مذہبی) طریقہ کا دفتر ہی اٹھادیں سواب تم مل کر اپنی تدبیری انتظام کرو اور صفیں آراستہ کر کے (مقابلہ میں) آؤ اور آج وہی کامیاب ہے جو غالب ہوا۔ پھر انہوں نے کہا اے موسیٰ علیہ السلام آپ (اپنا عصا) پہلے ڈالیں گے یا ہم پہلے ڈالنے والے بنیں آپ نے فرمایا نہیں تم ہی پہلے ڈالو پس یکا یک ان کی رسیاں اور لائٹھیاں ان کی نظر بندی سے موسیٰ علیہ السلام کے خیال میں ایسی معلوم ہونے لگیں جیسے (سانپ کی طرح) چلتی دوڑتی ہوں سوموسیٰ علیہ السلام کے دل میں تھوڑا سا خوف ہوا ہم نے کہا کہ تم ڈرو نہیں تم ہی غالب رہو گے اور (اس کی صورت یہ ہے کہ تمہارے داہنے ہاتھ میں جو (عصا) ہے اس کو ڈال دو ان لوگوں نے جو کچھ (سانگ) بنایا ہے یہ (عصا) سب کو نکل جائے گا یہ جو کچھ بنایا ہے جادو گروں کا سانگ ہے اور جادو گر کہیں جاوے کامیاب نہیں ہوتا سو جادو گر سجدے میں گر گئے ہم تو ایمان لے آئے ہارون اور موسیٰ علیہ السلام کے پروردگار پر۔ فرعون نے کہا کہ بدوں اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں تم موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے واقعی (وہ سحر میں) تمہارے بھی بڑے ہیں کہ انہوں نے تم کو سحر سکھلایا ہے سو میں تم سب کے ہاتھ پاؤں کٹواتا ہوں ایک طرف کا ہاتھ اور ایک طرف کا پاؤں اور تم سب کو گھجوروں کے درختوں پر نکلواتا ہوں اور یہ بھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ ہم دونوں میں (یعنی مجھ میں اور رب موسیٰ علیہ السلام میں) کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے ان لوگوں نے صاف جواب دے دیا کہ ہم تجھ کو کبھی ترجیح نہ دیں گے بمقابلہ ان دلائل کے جو ہم کو ملے ہیں اور بمقابلہ اس ذات کے جس نے ہم کو پیدا کیا ہے تجھ کو جو کچھ کرنا (دل کھول کر) کر ڈال تو بجز اس کے کہ اس دنیاوی زندگی میں کچھ کر لے اور کر ہی کیا سکتا ہے پس اب تو ہم اپنے پروردگار پر ایمان لا چکے ہیں تاکہ ہمارے پچھلے گناہ (کفر وغیرہ) معاف کر دیں اور تو نے جو جادو (کے مقدمہ) میں ہم پر زور ڈالا اس کو بھی معاف کر دیں اور اللہ تعالیٰ (تجھ سے) بدرجہ اچھے ہیں اور زیادہ بقا والے ہیں۔ جو شخص (بغاوت کا) مجرم ہو کر اپنے رب کے پاس حاضر ہوگا سو اس کے لئے دوزخ (مقرر) ہے اس میں نہ مرے گا نہ جسے گا اور جو شخص رب کے پاس مؤمن ہو کر حاضر ہوگا جس نے نیک کام بھی کئے ہوں سو ایسوں کے لئے بڑے اونچے درجے ہیں یعنی ہمیشہ رہنے کے باغات جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے اور جو شخص (کفر و معصیت سے) پاک ہو اس کا یہی انعام ہے۔

تَفْسِيرًا: وَلَقَدْ آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا (الہی قولہ تعالیٰ) وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسُ شَيْئًا ۷۰ اور ہم نے اس (فرعون) کو اپنی (وہ) سب ہی نشانیاں دکھلائیں (جو کہ موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئی تھیں) سو وہ (جب بھی) جھٹلایا ہی کیا اور انکار ہی کرتا رہا (اور) کہنے لگا کہ اے موسیٰ تم ہمارے پاس (یہ دعویٰ لے کر) اس واسطے آئے ہو (گے) کہ ہم کو ہمارے ملک سے اپنے جادو (کے زور) سے نکال باہر کرو (اور خود عوام کو فریفتہ اور تابع بنا کر رئیس بن جاؤ) سواب ہم بھی تمہارے مقابلہ میں ایسا ہی جادو لاتے ہیں تو ہمارے اور اپنے درمیان ایک وعدہ مقرر کر لو جس کو نہ ہم خلاف کریں اور نہ تم خلاف کرو کسی ہموار میدان میں (تاکہ سب دیکھ لیں) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا تمہارے (مقابلہ کے) وعدہ کا وقت وہ دن ہے جس میں (تمہارا) میلہ ہوتا ہے اور (جس میں) دن چڑھے لوگ جمع ہو جاتے ہیں (اور ظاہر ہے کہ میلے کا موقع اکثر ہموار ہی زمین میں ہوتا ہے اس سے مکان سوی کی شرط بھی پوری ہو جاوے گی)۔ فَآيَاتِنَا لِيُخْشِرَ جِنًا۔ اگر دل میں غرض سمجھتا ہو جیسا کہ ظاہر یہی ہے تو یہ کہنا اس لئے ہوگا کہ اور سننے والوں کو موسیٰ علیہ السلام پر غیظ پیدا ہو جاوے کیونکہ ترک وطن طہانے پر شاق ہوتا ہے اور اس غیظ کی وجہ سے ان کی طرف میلان نہ ہونے پاوے کہ آیات میں تدبر کر سکیں: فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ ۷۱ قَالَ لَهُمْ مُّؤَسِّسِي وَيَلِكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَيَّ اللَّهُ (الہی قولہ تعالیٰ) وَذَلِكَ جَزَاءُ مَن تَزَيَّىٰ ۷۲ غرض (یہ سن کر) فرعون (دربار سے اپنی جگہ) لوٹ گیا پھر اپنا مکر کا (یعنی جادو کا) سامان جمع کرنا شروع کیا پھر (سب کو لے کر اس میدان میں جہاں وعدہ ٹھہرا تھا) آیا (اس وقت) موسیٰ (علیہ السلام) نے ان (جادو گر) لوگوں سے فرمایا کہ ارے مجھتی مارو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ افترا مت کرو (کہ اس کے وجود یا توحید کا انکار کرنے لگو یا اس کے ظاہر کئے ہوئے معجزات کو سحر بتلانے لگو) کبھی خدا تعالیٰ تم کو کسی قسم کی سزا سے بالکل نیست و نابود ہی کر دے اور جو جھوٹ باندھتا ہے وہ (آخر کو) ناکام رہتا ہے پس جادو گر (یہ بات سن کر ان دونوں حضرات کے بارہ میں) باہم اپنی رائے میں اختلاف کرنے لگے اور خفیہ گفتگو کرتے رہے (آخری نتیجہ سب متفق ہو کر) کہنے لگے کہ بیشک یہ دونوں جادو گر ہیں ان کا مطلب یہ ہے کہ اپنے جادو (کے زور) سے تم کو تمہاری سرزمین سے نکال باہر کریں اور تمہارے عمدہ (مذہبی) طریقہ کا دفتر ہی اٹھادیں تو اب تم مل کر اپنی تدبیر کا انتظام کرو اور صفیں آراستہ کر کے (مقابلہ میں) آؤ اور آج وہی کامیاب ہے جو غالب ہو (پھر انہوں نے موسیٰ علیہ السلام) سے کہا اے موسیٰ (کہنے) آپ (اپنا عصا) پہلے ڈالیں گے یا ہم پہلے ڈالنے والے بنیں آپ نے (نہایت بے پروائی سے) فرمایا نہیں تم ہی پہلے ڈالو (چنانچہ انہوں نے اپنی رسیاں اور لائٹھیاں ڈالیں اور نظر بندی کر دی) پس یکا یک ان کی رسیاں اور لائٹھیاں ان کی نظر بندی سے موسیٰ علیہ السلام کے خیال میں ایسی معلوم ہونے لگیں جیسے (سانپ کی طرح) چلتی دوڑتی ہوں۔ سوموسیٰ (علیہ السلام) کے دل میں تھوڑا سا خوف ہوا (جب دیکھنے میں یہ رسیاں اور لائٹھیاں بھی سانپ معلوم ہوتی ہیں اور میرا عصا بھی بہت سے بہت سانپ بن جاوے گا تو دیکھنے والے تو دونوں چیزوں کو ایک ہی سا سمجھیں گے تو حق و باطل میں امتیاز نہ کریں گے اور یہ خوف باقتضائے طبع تھا ورنہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یقین تھا کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے تو اس کے تمام نشیب و فراز کا بھی انتظام کر دے گا اور اپنے مرسل کی کافی مدد کرے گا اور ایسا

خوف طبعی جو درجہ و سوسہ میں تھا شان کمال کے منافی نہیں الغرض جب یہ خوف ہو اس وقت) ہم نے کہا کہ تم ڈرو نہیں تم ہی غالب رہو گے اور (اس کی صورت یہ ہے کہ) یہ تمہارے داہنے ہاتھ میں جو (عصا) ہے اس کو ڈال دو۔ ان لوگوں نے جو کچھ (ساگ) بنایا ہے یہ (عصا) سب کو نگل جاوے گا یہ جو کچھ بنایا ہے جادو گروں کا ساگ ہے اور جادو گر کہیں جاوے (معجزہ کے مقابلہ میں کبھی) کامیاب نہیں ہوتا (موسیٰ علیہ السلام کو تسلی ہو گئی کہ اب امتیاز خوب ہو سکتا ہے چنانچہ انہوں نے عصا ڈالا اور واقعی وہ سب کو نگل گیا) سو جادو گر (وہ نے جو یہ فعل فوق السحر دیکھا سمجھ گئے کہ یہ بیشک معجزہ ہے اور فوراً ہی سب) سجدہ میں گر گئے (اور باواز بلند) کہا کہ ہم تو ایمان لے آئے ہارون اور موسیٰ (علیہما السلام) کے پروردگار پر۔ فرعون نے (یہ واقعہ دیکھ کر جادو گروں کو دھمکایا اور) کہا کہ بدوں اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں (یعنی میری خلاف مرضی) تم موسیٰ (علیہ السلام) پر ایمان لے آئے واقعی (معلوم ہوتا ہے کہ) وہ (سحر میں) تمہارے بھی بڑے (اور استاد) ہیں کہ انہوں نے تم کو سحر دکھلایا ہے (اور استاد شاگردوں نے سازش کر کے جنگ زرگری کی ہے تاکہ تم کو ریاست حاصل ہو) سو (اب حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے) میں تم سب کے ہاتھ پاؤں کٹواتا ہوں ایک طرف کا ہاتھ اور ایک طرف کا پاؤں اور تم سب کو کھجوروں کے درختوں پر نگواتا ہوں) تاکہ سب دیکھ کر عبرت حاصل کریں) اور یہ بھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ ہم دونوں میں (یعنی مجھ میں اور رب موسیٰ میں) کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے ان لوگوں نے صاف جواب دے دیا کہ ہم تجھ کو کبھی ترجیح نہ دیں گے بمقابلہ ان دلائل کے جو ہم کو ملے ہیں اور بمقابلہ اس ذات کے جس نے ہم کو پیدا کیا ہے تجھ کو جو کچھ کرنا ہو (دل کھول کر) کر ڈال تو بجز اس کے کہ اس دنیوی زندگی میں کچھ کر لے اور کر ہی کیا سکتا ہے بس اب تو ہم اپنے پروردگار پر ایمان لا چکے تاکہ ہمارے (بچھلے) گناہ (کفر وغیرہ) معاف کر دیں اور تو نے جو جادو (کے مقدمہ) میں ہم پر زور ڈالا اس کو بھی معاف کر دیں اور اللہ تعالیٰ (باعتبار ذات و صفات کے بھی تجھ سے) بدرجہا اچھے ہیں اور (باعتبار ثواب و عقاب کے بھی) زیادہ بقا والے ہیں (اور تجھ کو نہ خیریت نصیب ہے نہ بقاء تو تیرا کیا انعام جس کا وعدہ ہم سے کیا تھا اور کیا عذاب جس کی اب وعید سناتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے جس ثواب اور عذاب کو بقاء ہے اس کا قانون یہ ہے کہ) جو شخص (بغاوت کا) مجرم ہو کر (یعنی کافر ہو کر) اپنے رب کے پاس حاضر ہوگا سو اس کے لئے دوزخ (مقرر) ہے اس میں نہ مرے ہی گا اور نہ جنے ہی گا (نہ مرنا تو ظاہر ہے اور نہ جینا یہ کہ جینے کا آرام نہ ہوگا) اور جو شخص اس کے پاس مؤمن ہو کر حاضر ہوگا جس نے نیک کام بھی کئے ہوں سو ایسوں کے لئے بڑے اونچے درجہ ہیں یعنی ہمیشہ رہنے کے باغات جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ کور ہیں گے اور جو شخص (کفر و معصیت سے) پاک ہو اس کا یہی انعام ہے (پس اس قانون کے موافق ہم نے کفر کو چھوڑ کر ایمان اختیار کر لیا) **ف**: فرعون کا یہ کہنا کہ **عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ** عوام کو فریب دینے کے لئے تھا اور نہ موسیٰ علیہ السلام سے ان کی بے تعلقی وہ بھی جانتا تھا اور اگر ہتھتا کہنا تو اس بناء پر ہو کہ حکم سلطانی کے بعد آزادی سے رائے قائم کرنے کی گنجائش نہیں رہتی اور یا اس وجہ سے ہو کہ ساحرین کی رائے مقابلہ میں آنے کی نہ ہوگی کسی مصلحت کے خیال سے اور اس کی کہیں تصریح نہیں دیکھی کہ فرعون نے ان نو مسلموں کو یہ سزا دی یا نہیں اور مؤمن غیر عامل صالحات کا ذکر اس آیت میں نہیں ہے اس کا حال دوسرے دلائل سے معلوم ہے۔

تَجَرَّبَهَا السَّلَاطِينَ: قولہ تعالیٰ: **وَيَلْكُمُ الْخ** ایسا کلام فرعون سے نہیں فرمایا گیا اس میں بھی حفظ مراتب کا اثبات ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ** اس میں اثبات ہے عدم ادعائے کمال کا کیونکہ ایسے شخص کو خوف نہیں ہوتا۔ قولہ تعالیٰ: **فَأَلْفَى السَّحْرَةَ الْخ** اس میں دلالت ہے اس پر کہ عمل اختیاری توفیق پر موقوف ہے۔ قولہ تعالیٰ: **قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ** یہ شعر ہے کہ استعداد کا کامل ہونا مبتدی کو منتہی کے مقام پر پہنچا دیتا ہے (چنانچہ یہ جواب ان کے منتہی ہونے پر دال ہے) قولہ تعالیٰ: **فَأَلْفَى السَّحْرَةَ سَجْدًا** اس میں تشبیہ ہے سامع کی حق تعالیٰ کے الطاف پر کہ جس بندہ کو چاہے غایت کفر اور عناد سے نہایت ایمان اور سدا تک پہنچا دے۔ **الْحَوَاشِي**: (۱) یعنی اگر اس نے موسیٰ علیہ السلام کے متعلق کوئی خاص رائے قائم نہ کی ہو تب تو استفہام کی وجہ ظاہر ہے یعنی غرض کا دریافت کرنا اور اگر یہ غرض پیشتر سے سمجھ رکھی ہو تو اس وقت سوال ہوگا کہ جب غرض معلوم ہے تو پوچھنے سے کیا فائدہ اس میں اس کا جواب دیا ہے ۱۲ (۲) ای صیغہ **يَحِلُّ** اللتی بمعنی

ينزل ياتی بالكسر والضم (من نصر و ضرب) والتی بمعنی يجوز یاتی بالكسر فقط ۱۳ مند۔

مَلِكًا سَلَّابًا: قولہ فی ارنیہ دکھلائیں اشارۃ الی کون الاراءۃ بمعنی الابصار او التعریف لانہ لا يجوز حذف المفعول الثالث۔ ۲۔ قولہ فی کلہا جو کہ موسیٰ علیہ السلام الخ وبہ ارتفع الاشکالات کلہا وتلك الآيات هی التی ذکرت فی قولہ اذهب انت و اخوک بیاتی کما قراءت فی تفسیرہ ۳۔ قولہ فی خیفۃ تھوڑا سا افادہ التنکیر للتقلیل ۳۔ قولہ فی کید ساحر جادو گروں اشارۃ الی ارادۃ الجنس ۳۔ قولہ فی قبل ان اذن لکم بدوں اشارۃ الی ان المعنی من غیر اذنی کما فی قولہ تعالیٰ قبل ان تنفذ کلمات ربی لان اذنه لهم فی ذلك واقع بعد او متوقع ۳۔ قولہ جس نے نیک کام الخ هذه الترجمة بناء علی کون الجملة صفة للحال و یحتمل ان یکون حالاً بعد حال کما فی التفسیر النیسابوری ولعله اولی ۳۔

اِحْتِلَافٌ لِقِرَاءَةٍ: قوله ان هذا ان قرأ ابن كثير بتشديد نون هذان وهو على خلاف القياس وفي قراءة ان بتشديد النون وهذان بالف ونون خفيفة على لغة بعض العرب من اجراء الثنى بالالف دائما قالوا ضربة بين اوتاه من يشتري الخفان وهي لغة لکنانة ولبنى الحرث بن كعب وخشم وزبيد ولبنى العنبر وبنى الهجيم ومراد وعذرة وقرأ ابو عمرو ان هذين واعرابه واضح۔ واما ما نسب الى عائشة من حكمها على القراءة الفانية بكونها لحنا وخطا من الكتاب فغير ثابت كيف وقد ذكر اهل المصطلح ان مما يدرك به وضع الخبر ما يوخد من حال المروى كان يكون مناقضا لنص القرآن او السنة المتواترة او الاجماع القطعي او صريح العقل حيث لا يقبل شئ من ذلك التأويل او لم يحتمل سقوط شئ منه يزول به المحذور كذا في الروح ۳۔

اللُّغَاتُ: الایجابس الاضمار ۳۔

النَّجْوَى: قوله انما صنعوا ما غير كافة النحو قوله اما ان تلقى منصوب بفعل مضمر ای اما تختار القائلك او تختار كوننا اول من القى او مرفوع على انه خبر لمبتدأ المحذوف ای الامر اما القائلك او كوننا اول من القى كذا في الروح ۳۔

وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلَى مُوسَى اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَّ لَا تَخْشَى ۱۰

فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ۱۱ وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ۱۲ يَبْنِيْ اِسْرَائِيْلَ

قَدْ اُنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَّوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْاَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّٰنَ وَالسَّلْوٰى ۱۳ كَلُوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا

رَزَقْنَاكُمْ وَّ لَا تَطْفَؤْا فِيْهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِيْ وَّمَنْ يَّحِلِّ عَلَيْهِ غَضَبِيْ فَقَدْ هَوٰى ۱۴ وَاِنِّيْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ

تَابَ وَاَمِنْ وَعَمِلْ صَالِحًا ثُمَّ اِهْتَدٰى ۱۵

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے پاس وحی بھیجی کہ ہمارے ان بندوں (یعنی بنی اسرائیل کو مصر سے) راتوں رات (باہر) لے جاؤ پھر ان کے لئے دریا میں (عصا لاکر) خشک راستہ بنا دینا تو تم کو کسی کے تعاقب کا اندیشہ ہوگا اور نہ اور کسی کا خوف ہوگا پس فرعون اپنے لشکروں کو لے کر ان کے پیچھے چلا تو دریا ان پر جیسا ملنے کو تھا آٹلا اور فرعون اپنی قوم کو بری راہ لایا اور نیک راہ ان کو نہ بتلائی۔ اے بنی اسرائیل (دیکھو) ہم نے تم کو تمہارے (ایسے بڑے) دشمن سے نجات دی اور ہم نے تم سے (یعنی تمہارے پیغمبر سے) کوہ طور کی داغی جانب آنے کا وعدہ کیا اور (وادی تہ میں) ہم نے تم پر من و سلوئی نازل فرمایا (اور اجازت دی کہ) ہم نے جو نہیں چیزیں تم کو دی ہیں ان کو کھاؤ اور اس (کھانے) میں حد (شرعی) سے مت گزر دو کہیں میرا غضب تم پر واقع ہو جائے اور جس شخص پر میرا غضب واقع ہوتا ہے وہ بالکل گیا گزرا ہوا اور (نیز) اس کے ساتھ یہ بھی کہ میں ایسے لوگوں کے لئے بڑا بخشنے والا بھی ہوں جو توبہ کر لیں اور ایمان لے آویں اور نیک عمل کریں پھر (اسی) راہ پر قائم (بھی) رہیں۔

تَفْسِيْرُ: وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلَى مُوسَى (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ اِهْتَدٰى اور (جب فرعون اس پر بھی ایمان نہ لایا اور ایک عرصہ تک مختلف معاملات و واقعات ہوتے رہے اس وقت) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کے پاس وحی بھیجی کہ ہمارے (ان) بندوں کو (یعنی بنی اسرائیل کو مصر سے) راتوں رات (باہر) لے جاؤ (اور دور چلے جاؤ تا کہ فرعون کے ظلم و شدائد سے ان کو نجات ہو) پھر (راہ میں جو دریا ملے گا تو) ان کے لئے دریا میں (عصا مار کر) خشک راستہ بنا دینا (یعنی عصا مارنا کہ اس سے خشک راستہ بن جاوے گا) نہ تو تم کو کسی کے تعاقب کا اندیشہ ہوگا (کیونکہ اہل تعاقب کامیاب نہ ہوں گے گو تعاقب کریں) اور نہ اور کسی قسم کا (مثلاً غرق وغیرہ کا) خوف ہوگا (بلکہ امن و اطمینان سے پار ہو جاؤ گے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام موافق حکم کے ان کو شباشب نکال لے گئے اور صبح مصر میں خبر مشہور ہوئی) پس فرعون اپنے لشکروں کو لے کر ان کے پیچھے چلا (اور بنی اسرائیل موافق وعدہ الہیہ کے دریا سے پار ہو گئے اور ہنوز وہ راستے اسی طرح اپنی حالت پر تھے جیسا دوسری آیت میں ہے: وَاَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا اِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّفْرَقُونَ [الدخان: ۲۴] فرعونوں نے جلدی میں کچھ آگے پیچھا سوچا نہیں ان راستوں پر ہونے جب سب اندر آ گئے تو (اس وقت چاروں طرف سے) دریا (کا پانی سمٹ کر) ان پر جیسا ملنے کا تھا آٹلا (اور سب غرق ہو کر رہ گئے) اور فرعون اپنی قوم کو بری راہ لایا اور نیک راہ ان کو نہ بتلائی (جس کا اس کو دعویٰ تھا و ما اهدیک الا سبیل الرشاد اور بری راہ ہونا ظاہر کہ دنیا کا ضرر ہوا اور آخرت کا بھی حیث اغرقوا فادخلوا ناراً۔ پھر بنی اسرائیل کو بعد نعمت انجاء کے اور نعمتیں عنایت ہوئیں مثلاً عطاے تورات اور من و سلوئی ان نعمتوں کو عطا کر کے ہم نے بنی اسرائیل سے فرمایا (کہ) اے بنی اسرائیل (دیکھو) ہم نے (تم کو کیسی کیسی نعمتیں دیں کہ) تم کو تمہارے (ایسے بڑے) دشمن سے نجات دی اور ہم نے تم سے (یعنی تمہارے

پیغمبر سے تمہارے نفع کے واسطے) کوہ طور کے داہنی جانب آنے کا (اور وہاں آنے کے بعد توراہ دینے کا) وعدہ کیا اور (وادی تیبہ میں) ہم نے تم پر من و سلوی نازل فرمایا (اور اجازت دی کہ) ہم نے جو نفیس چیزیں (شرعاً بھی کہ حلال اور طبعاً بھی کہ لذیذ ہیں) تم کو دی ہیں ان کو کھاؤ اور (اس کھانے) میں حد (شرعی) سے مت گزرو (مثلاً یہ کہ حرام سے حاصل کیا جاوے کذا فی الدر یا کھا کر معصیت کی جاوے) کہیں میرا غضب تم پر واقع نہ ہو جاوے اور جس شخص پر میرا غضب واقع ہوتا ہے وہ بالکل گیا گزرا ہوا اور (نیز اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ) میں ایسے لوگوں کے لئے بڑا بخشنے والا بھی ہوں جو (کفر و معصیت سے) توبہ کر لیں اور ایمان لے آویں اور نیک عمل کریں پھر (اسی) پر قائم (بھی) رہیں (یعنی ایمان و عمل صالح پر مداومت کریں یہ مضمون ہم نے بنی اسرائیل سے کہا تھا کہ تذکیر نعمت اور امر بالشکر و نہی عن المعصیت اور وعدہ و وعید یہ خود بھی دینی نعمت ہے)۔ **فنا:** جانب طور کو یمن اس لئے فرمایا کہ وہ جانب اس طرف جانے والے کے داہنے ہاتھ پڑتی ہے اور بعض نے یمن سے لیا ہے بمعنی برکت یعنی جانب مبارک اس کی توجیہ ظاہر ہے کیونکہ محل وحی کے مبارک ہونے میں کیا شبہ ہے چنانچہ اس کو مقدس بھی کہا ہے۔

مَلَقْنَا السَّامِرِيَّةَ: ۱۔ قولہ فی یا بنی اسرائیل ہم نے فرمایا اشارۃ الی تقدیر قلنا فهو حکایۃ لما خاطبہم بہ لا خطاب لعاصری نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ۲۔ قولہ فی واعدنکم تمہارے نفع کے واسطے اشارۃ الی نکتۃ التعبیر بما عبر بہ وقولہ آنے کا اشارۃ الی حذف المضاف ای واعدناکم اتی اذا ذنب۔

الذَّخَانِ: الدرك اللحوق قولہ اتبعہم بمعنی تبعہم ۳۔ قولہ یحل من حل الدین یحل کسر الحاء اذا وجب ادائہ واصلہ من الحلول وهو فی الاجسام ثم استعیر لغيرها وشاع حتى صارت حقیقۃ فیہ واقرأ الکسانی فیحل بضم الحاء ویحل بضم اللام ومعنی مضموم لحالہ منزل من حل بالبلد وفي الصباح حال العذاب یحل ویحل^(۱) ہذہ وحدها بالكسر والضم معاد الباقي بالكسر فقط قولہ ہوی ہلک واصلہ السقوط عن علو الی سفل ۴۔

النَّجْوٰی: قولہ طریقاً مفعول بہ لا ضرب علی الاتساع وهو مجاز عقلی والاصل اضرب البحر لیصیر لہم طریقاً وقیل ان الضرب بمعنی الجعل او الاتخاذ ۵۔ قولہ یسا مصدر وصف بہ مبالغۃ۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ ثم اھتدی کلمۃ ثم اما للتراخی باعتبار الانتهاء لبعده عن الابتداء او للدلالۃ علی بعد ما بین المرتبتین فان المداومۃ اعلی واعظم من الشرع ۴۔

التَّجَاوُشِ: (۱) ومن ثم استدل بهذه الآیۃ بعض الحنفیۃ علی ان امر السلطان اکراه ولو لم یلفظ بلفظ الا کراه ۱۲ منہ۔

وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَىٰ ۱۶ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۱۷ قَالَ فَإِنَّا نَقْدُ فِتْنًا قَوْمَكَ

مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۱۸ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا

أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ۱۹ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا

مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِّنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلَقَى السَّامِرِيُّ ۲۰ فَاخْرَجَهُ لَهُمْ عَجُلاً جَسَدًا لَهُ

خُوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ ۲۱ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ۲۲ وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۲۳

اور اے موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم سے آگے جلدی آنے کا کیا سبب ہوا انہوں نے (اپنے گمان کے موافق) عرض کیا کہ وہ لوگ یہی تو ہیں میرے پیچھے پیچھے (آ رہے ہیں) اور میں آپ کے پاس جلدی سے اس لئے چلا آیا کہ آپ زیادہ خوش ہوں گے ارشاد ہوا کہ تمہاری قوم کو تو ہم نے تمہارے چلے آنے کے بعد ایک بلا میں مبتلا کر دیا اور ان کو سامری نے گمراہ کر دیا غرض موسیٰ (بعد القضاء میعاد کے) غصہ اور رنج میں بھرے ہوئے اپنی قوم کی طرف واپس آئے (اور) فرمانے لگے کہ اے میری قوم کیا تم سے تمہارے رب نے ایک اچھا وعدہ نہیں کیا تھا کیا تم پر (میعاد مقررہ سے کچھ) زمانہ گزر گیا یا تم کو یہ منظور ہوا کہ تم پر تمہارے رب کا غضب واقع ہو اس لئے تم نے مجھ سے جو وعدہ کیا تھا اس کو خلاف کیا وہ کہنے لگے کہ ہم نے جو آپ سے وعدہ کیا تھا اس کو اپنے اختیار سے خلاف نہیں کیا لیکن قوم (قبیل) کے زیور میں سے ہم پر بوجھ لدرہا تھا سو ہم نے اس (سامری کے کہنے سے آگ میں) ڈال دیا پھر اسی طرح سامری نے (بھی) ڈال دیا پھر اس (سامری) نے ان لوگوں کے لئے ایک ٹھنڈا (بنا کر) ظاہر کیا کہ وہ ایک

قالب تھا جس میں ایک (بے معنی) آواز تھی سو وہ (احتمق) لوگ (ایک دوسرے) کہنے لگے کہ تمہارا موسیٰ کا معبود تو یہ ہے موسیٰ تو بھول گئے کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں دیکھتے تھے کہ وہ نہ تو ان کی کسی بات کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کے کسی ضرر یا نفع پر قدرت رکھتا ہے۔

تَفْسِيرًا: وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا يَمْلِكُ لَهْمُ ضُرًّا وَلَا نَفْعًا (جب اللہ تعالیٰ کو تورات دینا منظور ہوا تو موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر آنے کا حکم فرمایا اور ساتھ آنے کا قوم کو بھی یعنی بعضوں کو حکم ہوا کذا فی فتح المنان عن الباب التاسع عشر من سفر الخروج موسیٰ علیہ السلام شوق میں سب سے آگے تنہا جا پہنچے اور دوسرے لوگ اپنی جگہ رہ گئے طور کار ارادہ ہی نہیں کیا اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا کہ (اے موسیٰ آپ کو اپنی قوم سے آگے جلدی آنے کا کیا سبب ہوا انہوں نے (اپنے گمان کے موافق) عرض کیا کہ وہ لوگ یہی تو ہیں میرے پیچھے پیچھے (آ رہے ہیں) اور میں (سب سے پہلے) آپ کے پاس (یعنی وعدہ مکالمت و مخاطبت کی جگہ) جلدی سے اس لئے چلا آیا کہ آپ (زیادہ) خوش ہوں گے (کیونکہ امتثال امر میں پیش دستی کرنا زیادہ موجب خوشنودی کا ہے) ارشاد ہوا کہ تمہاری قوم کو تو ہم نے تمہارے (چلے آنے کے) بعد ایک بلا میں مبتلا کر دیا اور ان کو سامری نے گمراہ کر دیا (جس کا بیان آگے آتا ہے: فَأَخْرَجَهُمْ عَجَلًا الخ اور اضلال سامری کا ظاہر ہے اور فتننا میں اسناد باعتبار تخلیق کے ہے جس میں کوئی فتح نہیں) غرض موسیٰ (علیہ السلام) بعد انقضائے میعاد کے (غصہ اور رنج میں بھرے ہوئے اپنی قوم کی طرف واپس آئے) اور فرمانے لگے کہ اے میری قوم کیا تم سے تمہارے رب نے ایک اچھا (اور سچا) وعدہ نہیں کیا تھا (کہ ہم تم کو ایک کتاب احکام کی دیں گے تو اس کتاب کا تو تم کو انتظار واجب تھا) کیا تم پر (میعاد مقرر سے کچھ) زیادہ زمانہ گزر گیا تھا (کہ اس کے ملنے سے ناامیدی ہو گئی اس لئے اپنی طرف سے ایک عبادت ایجاد کر لی) یا (باوجود ناامیدی نہ ہونے کے) تم کو یہ منظور ہوا کہ تم پر تمہارے رب کا غضب واقع ہوا اس لئے تم نے مجھ سے جو وعدہ کیا تھا (کہ آپ کی واپسی تک بھی اسی دین تو حید پر قائم رہیں گے) اس کو خلاف کیا وہ کہنے لگے کہ ہم نے جو آپ سے وعدہ کیا تھا اس کو اپنے اختیار سے خلاف نہیں کیا (یہ معنی نہیں کہ بالکل مضطر ہو گئے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس رائے کو ہم ابتداءً ظنی بالطبع ہو کر اختیار کرتے سامری کا فعل ہمارے لئے منشاءً اشتباہ بن گیا جس سے ہم نے وہ رائے سابق اختیار نہ کی بلکہ رائے بدل گئی گو اس پر بھی عمل اختیار ہی سے ہوا چنانچہ آئندہ کہا گیا) ولکن قوم (قبط) کے زیور میں سے ہم پر یو جھلدر ہا تھا سو ہم نے اس کو (سامری کے کہنے سے آگ میں) ڈال دیا پھر اسی طرح سامری نے (بھی اپنے ساتھ کاز یور) ڈال دیا (آگے اللہ تعالیٰ قصہ کی تمہیں فرماتے ہیں) پھر اس (سامری نے ان لوگوں کے لئے ایک بچھڑا (بنا کر) ظاہر کیا کہ وہ ایک قالب (خالی از کمالات) تھا جس میں ایک (بے معنی) آواز تھی سو (اس کی نسبت وہ) (احتمق) لوگ (ایک دوسرے سے) کہنے لگے کہ تمہارا اور موسیٰ کا بھی معبود تو یہ ہے (اس کی عبادت کرو) موسیٰ تو بھول گئے (کہ طور پر خدا کی طلب میں گئے ہیں حق تعالیٰ ان کی تصحیح فرماتے ہیں کہ) کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں دیکھتے تھے کہ وہ (بواسطہ نہ بلا واسطہ) نہ تو ان کی کسی بات کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کے کسی ضرر یا نفع پر قدرت رکھتا ہے (ایسا ناکارہ خدا کیا ہوگا اور آہ حق بواسطہ انبیاء کے خطاب و کلام ضروری فرماتا ہے)۔ فَذُورِ لِيْنِي كَقَصَّةِ پارہ نهم کے رکوع: وَأَتَّخَذَ قَوْمٌ مُوسَى الْأَعْرَافَ: الخ میں گذر چکا ہے اور اس زیور کو تصرف میں نہ لانے کی وجہ یہ تھی کہ وہ مال کفار کا بے رضالیا ہوا تھا اس کا حکم شریعت موسوی میں اب تک معلوم نہ ہوا تھا اس لئے سامری نے جمع کرنے کی رائے دی کہ محفوظ رہے پھر حکم کی تحقیق کر لیں گے اور سامری منسوب ہے سامرہ کی طرف کہ ایک قریہ کا نام ہے شام میں اور یہ شخص منافق تھا اور پھڑے میں آواز ہونے کی وجہ آگے آوے گی اور ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکالمت طور پر پہنچتے ہی ہوئی اور اس مکالمت کے وقت فتنہ گوسالہ کا واقع ہو چکا تھا پس غالب یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے پہنچنے میں جو ایام لگے ہیں ان ایام میں یہ واقعہ ہو گیا اور اگر اس سے زیادہ مدت کسی صحیح روایت سے ثابت ہو جاوے تو فتننا اور اضل کو ماول کیا جاوے گا ابتداً فتننا و اضلال کے ساتھ کہ اس نے لوگوں کی رائے بدلنا اور اس کا منصوبہ سوچنا شروع کیا ہوگا واللہ اعلم۔

مَلِكًا مِّنَ الَّذِينَ يَنْجُونَ: ۱. قوله في البك وعدة کی جگہ اشارة الى تقدير المضاف الى مكان وحدك لانه تعالى متعال عن الجسمة ۳۔
۲. قوله في العهد زمانه كذا في انكشاف ۳۔

اللَّعَاتِ: يحل يجب ۳۔

النَّجْوَى: قوله هم اولاء مبتدا وخبر قوله على الترى خبر ثان ۳۔

النَّاعِثَةُ: قوله فانا قد فتننا الفاء للتعقيب اى قد فتننا هم بعد ان جنت ولا تكلف فيه قوله اطفال وقوله افلا يرون لا حاجة فيهما الى تقدير المعطوف عليه لان الهمزة مقدمة من تاخير لصدارتها كذا في الروح قوله فاخرج الخ النكته في كون التميم من الله تعالى كما يدل عليه قولهم دون لنا وقوله قالوا وقوله افلا يرون الاشارة الى ان المذنب لا يطول كلامه فلذا انقطع كلامهم على قولهم القى السامرى فافهم قوله فتنسى الفاء للتعليل للمقدر اى هذا الهكم فاعبدوه فان موسى نسى ۳۔

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمِ اسْمَاؤُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۝ قَالَ الْوَالِدُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ
عَلَيْهِمْ سَلَامٌ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ ۝ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۝ أَلَا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ۝
قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ۝

اور ان لوگوں سے ہارون علیہ السلام نے (موسیٰ علیہ السلام کے لوٹنے سے) پہلے ہی کہا تھا کہ اے میری قوم تم اس (گوسالہ کے) سبب گمراہی میں پھنس گئے ہو اور تمہارا
رب (حقیقی) رحمن ہے سو تم میری راہ پر چلو اور میرا کہا مانو انہوں نے جواب دیا کہ ہم تو جب تک موسیٰ ہمارے پاس واپس (ہو کر) آئیں اسی کی عبادت میں جیسے بیٹھے رہیں
گے۔ (موسیٰ علیہ السلام نے) کہا ہارون علیہ السلام جب تم نے (ان کو) دیکھا تھا کہ یہ (بالکل) گمراہ ہو گئے تو (اس وقت) تم کو میرے پاس چلے آنے سے کون امر مانع ہوا تھا تم
نے میرے کہنے کے خلاف کیا ہارون علیہ السلام نے کہا کہ اے میرے ماما جائے تم میری داڑھی مت پکڑو اور نہ سر کے بال پکڑو مجھ کو یہ اندیشہ ہوا کہ تم کہنے لگو کہ تم نے بنی
اسرائیل کے درمیان تفرقہ ڈال دیا اور تم نے میری بات کا پاس نہ کیا۔

تفسیر: اور روایات کے مضامین درمنثور سے نقل کئے ہیں وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي اور ان لوگوں سے ہارون (علیہ
السلام) نے (حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لوٹنے سے) پہلے ہی کہا تھا کہ اے میری قوم تم اس (گوسالہ) کے سبب گمراہی میں پھنس گئے ہو (یعنی اس طریق
میں صواب کا احتمال نہیں یقیناً ضلالت ہے) اور تمہارا رب (حقیقی) رحمان ہے (نہ کہ یہ گوسالہ) سو تم (دین کے بارہ میں) میری راہ پر چلو اور اس باب میں
میرا کہنا مانو (یعنی میرے قول و فعل کی اقتداء کرو) انہوں نے جواب دیا کہ ہم تو جب تک موسیٰ (علیہ السلام) ہمارے پاس واپس (ہو کر) آئیں اسی (کی
عبادت) پر برابر جیسے بیٹھے رہیں گے (غرض ہارون علیہ السلام کا کہنا نہیں مانا تھا یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام بھی آگئے اور قوم سے اول خطاب کیا جو اوپر آچکا بعد
اس کے ہارون علیہ السلام کی طرف متوجہ ہوئے اور) کہا اے ہارون جب تم نے (ان کو) دیکھا تھا کہ یہ (بالکل) گمراہ ہو گئے (اور نصیحت بھی نہیں سنی) تو (اس
وقت) تم کو میرے پاس چلے آنے سے کون امر مانع ہوا تھا (یعنی اس وقت میرے پاس چلا آنا چاہئے تھا تا کہ ان لوگوں کو اور زیادہ یقین ہوتا کہ تم ان کے فعل کو
نہایت ناپسند کرتے ہو اور نیز ایسے باغیوں سے قطع تعلقات جس قدر زیادہ ہو بہتر ہے) سو کیا تم نے میرا کہنے کے خلاف کیا (کہ میں نے کہا تھا: لَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ
الْمُفْسِدِينَ [الأعراف: ۱۴۲] جیسا پارہ ۱۴۲ میں ہے جو ہمو مدال ہے عدم موافقت مفسدین بوجہ من الوجوہ پر اور اس عموم میں مساکت بھی داخل ہے) ہارون
(علیہ السلام) نے کہا کہ اے میرے ماما جائے (یعنی میرے بھائی) تم میری داڑھی مت پکڑو اور نہ سر (کے بال) پکڑو (اور میرا عذر سن لو میرے تمہارے پاس
نہ آنے کی یہ وجہ تھی کہ) مجھ کو یہ اندیشہ ہوا کہ (اگر میں چلا تو میرے ساتھ غیر عابدین عجل بھی چلیں گے اور اس حالت میں) تم کہنے لگو کہ تم نے بنی اسرائیل کے
درمیان تفریق ڈال دی (جو بعض اوقات مشارکت فی المسکن سے زیادہ مضر ہوتی ہے کہ مفسدین خالی میدان پا کر بے خطر فساد میں ترقی کرتے ہیں) اور تم نے
میری بات کا پاس نہ کیا (کہ میں نے کہا تھا صلح) حاصل مقام کا یہ ہے کہ یہاں دو اجتہاد ہیں ایک یہ کہ ترک مساکت زیادہ نافع تھی۔ دوسرا یہ کہ ترک
مساکت زیادہ مضر تھی موسیٰ علیہ السلام کا ذہن اجتہاد اول کی طرف گیا اور ہارون علیہ السلام کا ذہن دوسرے اجتہاد کی طرف گیا اور لا تتبع عموم میں محکم نہیں کیونکہ
عدم اتباع فی الاعتقاد والعمل بھی اس کے امتثال کے لئے کافی ہے باقی توجیہ اس قدر غضب کی اور اخذ لہیہ اس کی پارہ ۱۴۲ نمبر رکوع وَأَتَّخَذَ قَوْمٌ مُوسَىٰ [الأعراف:
۱۴۸] الخ میں گذر چکی ہے اور ان لوگوں کا حثیٰ يَرْجِعْ إِلَيْنَا مُوسَىٰ کہنا وعدہ ترک کے لئے نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ دیکھیں وہ کیا کہتے ہیں اور بعض
مفسرین نے وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ الخ کو متمم مضمون افلا برون کا کہا ہے اور مجموعہ سے تحقیق ان لوگوں کی مقصود بتلائی ہے یعنی وہ لوگ ایسے احمق تھے کہ نہ ان کو خود
سوچا: أَلَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ الخ اور باوجودیکہ ہارون علیہ السلام نے بھی سمجھا یا جب بھی نہ سمجھا واللہ اعلم۔

تَرْجِعْ إِلَيْنَا مُوسَىٰ: قولہ تعالیٰ: مَا مَنَعَكَ اس میں مفارقت ہے اشرار کی جب ان کی اصلاح سے مایوسی ہو جاوے اور ہارون علیہ السلام کی مفارقت نہ کرنا یہ
سبب اجتہاد کے ہے جیسا کہ انہوں نے إِنِّي خَشِيتُ میں خود بیان فرمایا۔

مَلِكًا قَائِمًا لِلنَّبِيِّينَ: قولہ فی انما فتتم صواب کا احتمال اشارۃ الی تومیہ الحصر ای ما هذا الا فتنة لارشاد ۲۔ قولہ فی توضیح
اتبعونی قول فعل اشارۃ الی تکتة الجمع بین التباع والاطاعة ۳۔
النَّبِيِّينَ: قولہ ان لا تتبعن لا زائدة ۴۔

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا مَرْيَمُ ۝ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا

وَكَذٰلِكَ سَوَّلْتُ لِيْ نَفْسِيْ ۝۱۰ قَالَ فَاذْهَبْ فَاِنَّ لَكَ فِي الْحَيٰوةِ اَنْ تَقُوْلَ لَوْ سَاسَ وَاِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنُحْفَقَهُ ۝۱۱
وَاَنْظُرْ اِلَى الْاِيْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۝۱۲ اِنَّمَا اِلٰهُكُمْ اللهُ الَّذِي لَا اِلٰهَ
اِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝۱۳

(پھر سامری کی طرف متوجہ ہوئے) کہا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے اس نے کہا مجھ کو ایسی چیز نظر آئی تھی جو اوروں کو نظر نہ آئی تھی پھر میں نے اس فرستادہ (خداوندی کی سواری) کے نقش قدم سے ایک مٹھی (بھر خاک) اٹھالی تھی سو میں نے وہ مٹھی (اس قالب کے اندر) ڈال دی اور میرے جی کو یہی بات پسند آئی آپ نے فرمایا تو بس تیرے لئے اس (دنیوی) زندگی میں یہ سزا ہے کہ تو کہتا پھرا کرے گا کہ مجھ کو کوئی ہاتھ نہ لگانا اور تیرے لئے ایک اور وعدہ ہے جو تجھ سے ملنے والا نہیں (یعنی آخرت میں جدا عذاب ہوگا) اور اپنے معبود (باطل) کو دیکھ جو پر تو جما ہوا بیٹھا ہوا تھا (دیکھ) ہم اس کو جلادیں گے پھر اس (کی راکھ) کو دریا میں بکھیر کر بہادیں گے بس تمہارا حقیقی معبود تو صرف اللہ ہے جس کے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں وہ اپنے علم سے تمام چیزوں کو احاطہ کئے ہوئے ہے۔

تفسیر: اور ابن ام سے ان کا اخیانی بھائی ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ممکن ہے کہ استعطاف اور جلب شفقت کے لئے کہہ دیا ہو۔ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ۝۱۰ (الی قولہ تعالیٰ) وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝۱۳ (پھر سامری کی طرف متوجہ ہوئے اور اس سے) کہا کہ اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے (یعنی تو نے یہ حرکت کیوں کی) اس نے کہا کہ مجھ کو ایسی چیز نظر آئی تھی جو اوروں کو نظر نہ آئی تھی (یعنی جبرئیل علیہ السلام گھوڑے پر چڑھے ہوئے جس روز دریا سے پار ترے ہیں کہ بمصلحت نصرت مؤمنین و اہلک کفار کے آئے ہوں گے اور تاریخ طبری میں سدی سے بسند نقل کیا ہے کہ حضرت جبرئیل موسیٰ علیہ السلام کے پاس یہ حکم لے کر گھوڑے پر سوار ہو کر آئے تھے کہ آپ طور پر جاویں تو اس وقت سامری نے دیکھا تھا (پھر میں نے اس فرستادہ (خداوندی کی سواری) کے نقش قدم سے ایک مٹھی (بھر کر خاک) اٹھالی تھی (اور خود بخود میرے قلب میں یہ بات آئی کہ اس میں اثر تحصیل حیات کا ہوگا) سو میں نے وہ مٹھی (خاک اس قالب کے اندر) ڈال دی اور میرے جی کو یہی بات (بھائی اور) پسند آئی آپ نے فرمایا تو بس تیرے لئے اس (دنیوی) زندگی میں یہ سزا (تجویز کی گئی) ہے کہ تو یہ کہتا پھرا کرے گا کہ مجھ کو کوئی ہاتھ نہ لگانا اور تیرے لئے (اس سزا کے علاوہ) ایک اور وعدہ (حق تعالیٰ کے عذاب کا) ہے جو تجھ سے ملنے والا نہیں (یعنی آخرت میں جدا عذاب ہوگا) اور تو اپنے اس معبود (باطل) کو دیکھ جس (کی عبادت) پر تو جما ہوا بیٹھا ہوا تھا (دیکھ) ہم اس کو جلادیں گے پھر اس (کی راکھ) کو دریا میں بکھیر کر بہادیں گے (تاکہ نام و نشان اس کا نہ رہے) بس تمہارا (حقیقی) معبود تو صرف اللہ ہے جس کے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں وہ (اپنے علم سے تمام چیزوں کو احاطہ کئے ہوئے ہے۔ درمنثور میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بَصُرْتُ بِمَا لَهِمْ يَبْصُرُوا الْبَحْرِ کی وہی تفسیر منقول ہے جو احقر نے ترجمہ میں لکھی ہے اور اسی میں حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ جب فرعون بچوں کو قتل کرتا تھا تو سامری کی ماں اس کو کسی غار میں چھپا کر ڈال آئی تھی کہ ذبح سے محفوظ رہے اللہ تعالیٰ نے جبرئیل علیہ السلام سے اس کو پرورش کرایا پس وہ جبرئیل علیہ السلام کو اس صورت سے پہچانتا تھا اور اس روایت پر شبہ نہ کیا جاوے کہ وہ تو قریہ سامرہ کی طرف منسوب ہے اور ذبح و لدان مصر میں تھا دوسرے ذبح مختص تھا بنی اسرائیل کے ساتھ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اس کا باپ دادا سامرہ سے بنی اسرائیل میں آ بسا ہو اور بعد الحاق انہیں میں شمار کیا جاتا ہو۔ اور یہ بات کہ اس کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ اس میں یہ اثر ہے اس کی وجہ بھی اسی روایت میں ہے القی فی روعہ انہ لا یلقیہا علی شیء فبقول کن کذا الاکان جس کا ترجمہ میری تقریر میں ہے یعنی خود بخود میرے قلب میں الخ یا بقول بعض اس گھوڑے کا جہاں سم پڑتا تھا سبزہ جم آتا تھا اس سے استدلال کیا ہو کذا فی الکمالین اور اسی تفسیر کو روح المعانی میں صحابہ و تابعین و جمہور مفسرین سے منقول کہا ہے اور اس میں بعض ظاہر پرستوں کو جو استبدادات کی بنا پر سلف صالحین کی تفسیر ترک کرنے والوں پر تشبیح کی ہے فجزاہ اللہ تعالیٰ خیر الجزاء اور سامری کی یہ سزا جو دی گئی ممکن ہے کہ وحیا ہو یا اجتہاد ہو اور اس سزا کی تقریر میں مشہور قول یہ ہے کہ اگر کوئی اس کو چھوٹا تھا تو دونوں کو بخار چڑھ جاتا تھا کذا فی المعالم اس ڈر کے مارے بھاگا بھاگا پھرتا تھا اور کسی کو دور سے دیکھتا تھا تو کہتا تھا لا مساس اور دوسرے بھی اس سے بچتے تھے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ اس کو کچھ جنون سا ہو گیا تھا اس وحشت جنون میں لوگوں سے بھاگتا بھی تھا اور یہ لفظ بھی کہتا تھا اور گوسالہ کے باب میں ایک اختلاف یہ ہے کہ آیا وہ لحم و لحم کا تھا یا چاندی سونے ہی کا تھا پھر اس میں آواز حیوان کی پیدا ہو گئی تھی پہلے قول پر لَنُحَرِّقَنَّهُ بَعْدَ ذٰلِكَ کے ہوگا اور دوسرے قول پر احراق دو صورت سے ہو سکتا ہے یا تو سوہان سے ریت کر جیسا درمنثور میں ہے یا کسی حیلہ اکسیر سے جیسا صاحب روح نے کہا ہے یا احراق بطور خرق عادت ہو۔ واللہ اعلم۔ اور ہر حالت میں یعنی خواہ وہ لحم و لحم ہو یا چاندی سونا وہ خارق عادت تھا اور اس پر اگر کسی کو شبہ ہو کہ خرق عادت سے تو نبوت پر استدلال کیا جاتا ہے تو کاذب کے ہاتھ پر کیسے ظہور ہو گیا۔ جواب یہ ہے کہ خارق عادت مطلقاً دلیل نبوت نہیں بلکہ جب وہ مقرون ہو دعویٰ رسالت کے ساتھ تو اگر وہ دعویٰ رسالت کا کرتا تو حسب عادت الہیہ اس کے ہاتھ پر اس خارق کا ظہور نہ ہوتا مگر ایسے امر کا

دعویٰ کیا کہ عقلاً بھی باطل ہے یعنی الوہیت عجل کا تو اس صورت میں اشتہاء والتباس کا احتمال نہیں لہذا ظہور خارق میں امتناع نہیں خوب سمجھ لو اور ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَائِكًا میں تخصیص سامری کی باعتبار بانی ہونے کے ہے اور روح میں بحر کے حوالہ سے حضرت جعفر صادق سے نقل کیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے سخی ہونے کے سبب قتل سے منع فرمادیا۔ **فَنَّا**: یہاں ایک شبہ ہے وہ یہ کہ بنی اسرائیل نے جوزیور قبطیوں سے لیا تھا اگر وہ اس کے مالک نہ ہوئے تھے تب تو وہ واپس کیوں نہ کیا گیا اور اگر مالک ہو گئے تھے تو اولاً ان کے لئے غنیمت کا حلال ہونا لازم آتا ہے جو بروئے احادیث امت محمدیہ کے خصائص سے ہے ثانیاً یہ کہ جب بنی اسرائیل اس مال کے مالک ہو گئے تھے تو پھر تلف کرنے سے موسیٰ علیہ السلام کے ذمہ اس کا ضمان کیوں نہ واجب ہوا۔ اور جواب اس کا یہ ہے کہ وہ مالک ہو گئے تھے خواہ ابتداء بعد ہلاک فرعون و اہل فرعون کے اور حلت غنیمت کا خاص ہونا شاید خاص ہو غنیمت حاصل وقت الحرب کے ساتھ اور یہی جواب ہوگا اس کا بنی اسرائیل قبطیوں کے باغ و املاک کے مالک ہو گئے تھے۔ کما قال اللہ تعالیٰ واورثنا بنی اسرائیل واللہ اعلم اور عدم ضمان موسیٰ علیہ السلام پر اس لئے ہو سکتا ہے کہ آلات معصیت کے اطلاق سے امام پر ضمان نہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُونَ: قوله تعالى: قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ اس میں نفی ہے اغترار کی کشف و تصرف پر کہ وہ دونوں اہل حق کے ساتھ خاص نہیں۔

اجْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: قرا الكسائي ما لم تبصروا به بالخطاب ولا اشكال لانه يمكن ان خاطب القوم خجالة من خطاب موسى عم ۳۔

اللُّغَاتُ: ظلت اصله ظلت حذف احد اللامين تخفيفاً قوله بصرت في الروح قال الزجاج يقال بصرها لشي اذا علمه و ابصر اذا نظر وقيل بصره و ابصره بمعنى واحد آه فعلى الاول معناه علمت ما لم يعلموه و فطنت لما لم يفطنوا له وهو ان الرسول الذي جاء روحاني محض لا يمس اثره شيئا الا احياه و على الثاني معناه رأيت ما لم يروا وهو ان جبريل جاء على فرس الحيوة كذا في البيضاوي۔

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۖ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا ۖ خَلِيدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ۖ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۖ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۖ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۖ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۖ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۖ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۖ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۖ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخْفُظُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ۖ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۖ

(جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا) اسی طرح ہم آپ سے اور واقعات گزشتہ کی خبریں بھی بیان کرتے رہتے ہیں اور ہم نے آپ کو اپنے پار سے ایک نصیحت نامہ دیا ہے (یعنی قرآن) جو لوگ اس سے روگردانی کریں گے سو وہ قیامت کے روز بڑا بھاری بوجھ (عذاب کا) لادے ہوں گے (اور) وہ اس (عذاب) میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بوجھ قیامت کے روز ان کے لئے بڑا بوجھ ہوگا۔ جس روز صور میں پھونک ماری جائے گی اور اس روز ہم مجرم لوگوں کو جمع کریں گے کہ (آنکھوں سے) کربے ہوں گے چپکے چپکے آپس میں باتیں کرتے ہوں گے کہ تم لوگ (قبروں میں) صرف دس روز رہے ہو گے جس (مدت) کی نسبت وہ بات چیت کریں گے اس کو ہم خوب جانتے ہیں (کہ وہ کس قدر ہے) جبکہ ان سب میں کا زیادہ صاحب الرائے یوں کہتا ہوگا کہ نہیں تم ایک ہی روز (قبر میں) رہے ہو اور لوگ آپ سے پہاڑوں کی نسبت پوچھتے ہیں (کہ قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا) سو آپ فرمادیتے کہ میرا رب ان کو بالکل اڑا دے گا پھر زمین کو ایک میدان ہموار کر دے گا کہ جس میں تو (اے

مخاطب) نہ تا، ہماری دیکھے گا اور نہ کوئی بلندی دیکھے گا اس روز سب کے سب (خدائی) بلانے والے والے کے کہنے پر ہو لیں گے اس کے سامنے (کسی کا) کوئی ٹیڑھا پن نہ رہے گا اور تمام آوازیں اللہ تعالیٰ کے سامنے (مارے ہیبت کے) دب جائیں گی سوتو (اے مخاطب) بجز پاؤں کی آہٹ کے اور کچھ نہ سنے گا۔ اس روز (کسی کو کسی کی) سفارش نفع نہ دے گی مگر ایسے شخص کو کہ جس کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اجازت دے دی ہو اور اس شخص کے واسطے بولنا پسند کر لیا ہو وہ (اللہ تعالیٰ) ان سب کے اگلے پچھلے احوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا اور (اس روز) تمام چہرے اس حقیقت کے سامنے جھکے ہوں گے اور ایسا شخص تو (ہر طرح) ناکام رہے گا جو ظلم (یعنی شرک) لے کر آیا ہوگا اور جس نے نیک کام کئے ہوں گے اور وہ ایمان بھی رکھتا ہوگا سوا اس کو نہ کسی زیادتی کا اندیشہ ہوگا اور نہ کسی کا اور ہم نے اسی طرح اس کو عربی قرآن کر کے نازل کیا ہے اور اس میں ہم نے طرح طرح سے وعید بیان کی ہے تاکہ وہ (سننے والے) لوگ رہ جائیں یا یہ قرآن ان کے لئے کسی قدر (تو) سمجھ پیدا کر دے سو اللہ تعالیٰ جو بادشاہ حقیقی ہے بڑا عالی شان ہے اور قرآن (پڑھنے) میں قبل اس کے کہ آپ پر اس کی وحی پوری نازل ہو چکے غلبت نہ کیجئے اور آپ یہ دعا کیجئے کہ اے میرے رب میرا علم

بڑھا دیجئے۔

تفسیر لیلط: اوپر قصہ موسویہ میں رسالت محمدیہ کا اثبات بھی تھا جس کی تقریر تمہید سورت و تمہید قصہ میں گزر چکی ہے آگے اجمالاً بیان قصص سے اور تنزیل قرآن سے بھی رسالت موصوفہ کا اثبات ہے اور حقیقت قرآن کے ذیل میں معاد کی کچھ تفصیل ہے بمناسبت جزا و سزا مصدق و مکتب قرآن کے اور اس مضمون کے خاتمہ پر آیت: وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ الْخَبْرَ فِي قُرْآنٍ مَدِينٍ اور اس کے تنزیل پر منت اور اس کے متعلق بعض خاص آداب اور اس کے علوم کا مطلوب ہونا بیان فرمایا ہے پس اس مقام کا آغاز و انجام دونوں قرآن کے ذکر سے ہوئے۔ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ (الی قولہ تعالیٰ) وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا) اسی طرح ہم آپ سے اور واقعات گزشتہ کی خبریں (اور حکایتیں بھی بیان کرتے رہتے ہیں) تاکہ نبوت پر دلیلیں کثیر ہوتی جاویں) اور ہم نے آپ کو اپنے پاس سے ایک نصیحت نامہ دیا (یعنی قرآن جس میں وہ خبریں ہیں اور وہ خود بھی استقلالاً بوجہ اعجاز کے دال علی النبوة ہے اور وہ نصیحت نامہ ایسا ہے کہ) جو لوگ اس (کے مضامین ماننے) سے روگردانی کریں گے سو وہ قیامت کے روز بڑا بھاری بوجھ (عذاب کا) لادے ہوں گے (اور) وہ اس (عذاب) میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بوجھ قیامت کے روز ان کے لئے بڑا (بوجھ) ہوگا جس روز صور میں پھونک ماری جاوے گی (جس سے مردے زندہ ہو جاویں گے) اور ہم اس روز مجرم (یعنی کافر) لوگوں کو (میدان قیامت میں) اس حالت سے جمع کریں گے کہ (نہایت بد صورت ہوں گے کہ آنکھوں سے) کرنبجے ہوں گے (جو بدترین الوان چشم ہے اور خوف زدہ اس قدر ہوں گے کہ) چپکے چپکے آپس میں باتیں کرتے ہوں گے (اور ایک دوسرے سے کہتے ہوں گے کہ تم لوگ (قبروں میں) صرف دس روز رہے ہو گے (مطلب یہ ہو کہ ہم تم یوں سمجھتے تھے کہ مر کر پھر زندہ ہونا نہیں یہ گمان تو بالکل غلط نظر آتا ہے زندہ ہونا تو درکنار یہ بھی تو نہ ہوا کہ دیر ہی میں زندہ ہوتے بلکہ بہت ہی جلدی زندہ ہو گئے کہ وہ مدت دس روز کی درازی اور ہول اور پریشانی ہے کہ مدت لبث فی القبر اس کے سامنے اس قدر قصیر معلوم ہوگی حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) جس (مدت) کی نسبت وہ بات چیت کریں گے اس کو ہم خوب جانتے ہیں (کہ وہ کس قدر ہے) جب کہ ان سب میں کا زیادہ صائب الرائے یوں کہتا ہوگا کہ نہیں تم تو ایک ہی روز (قبر میں) رہے ہو (اس کو صائب الرائے اس لئے فرمایا کہ اس یوم کے طول اور ہول کے اعتبار سے بھی نسبت اقرب ہے پس اس شخص کو حقیقت شدت کا زیادہ ادراک ہو اس لئے اس کی رائے پہلے شخص کے اعتبار سے اصوب ہے اور یہ مقصود نہیں کہ یہ شخص مدت کی مقدار تحدید کرنے میں مصیب ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ دونوں مقداریں تحدیداً صحیح نہیں اور نہ ان قائلین کا یہ مقصود تھا) اور (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کا حال سن کر بعضے) لوگ آپ سے پہاڑوں کی نسبت پوچھتے ہیں (کہ قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا) سو آپ (جواب میں) فرمادیں گے کہ میرا رب ان کو (ریزہ ریزہ کر کے) بالکل اڑا دے گا پھر زمین کو ایک میدان ہموار کر دے گا کہ جس میں تو (اے مخاطب) نہ تا ہماری دیکھے گا اور نہ کوئی بلندی (پہاڑ نیلہ وغیرہ کی) دیکھے گا اس روز سب کے سب (خدائی) بلانے والے (یعنی صور پھونکنے والے فرشتے) کے کہنے پر ہو لیں گے (یعنی وہ اپنی صور پھونکنے کی آواز سب کو قبروں سے بلاوے گا سب نکل پڑیں گے) اس کے سامنے (کسی کا) کوئی ٹیڑھا پن نہ رہے گا (کہ قبر سے زندہ ہو کر نہ نکلے جیسے دنیا میں انبیاء علیہم السلام کے سامنے ٹیڑھے رہتے تھے کہ تصدیق نہ کرتے تھے) اور (مارے ہیبت کے) تمام آوازیں اللہ تعالیٰ کے سامنے دب جاویں گی سو (اے مخاطب) تو بجز پاؤں کی آہٹ کے (کہ میدان محشر کی طرف چپکے چپکے چل رہے ہوں گے) اور کچھ (آواز) نہ سنے گا (خواہ بوجہ اس کے کہ اس وقت بولتے ہی نہ ہوں گے گو دوسرے موقع پر آہستہ آہستہ بولیں جیسا اوپر آیا ہے یتخافتون اور خواہ بوجہ اس کے کہ بہت آہستہ بولتے ہوں گے جو ذرا فاصلہ سے ہو وہ نہ سن سکے) اس روز (کسی کو کسی کی) سفارش نفع نہ دے گی مگر ایسے شخص کو (انبیاء و صلحاء کی سفارش نفع دے گی) کہ جس (کی سفارش کرنے) کے واسطے اللہ تعالیٰ نے (شافعین) کو اجازت دے دی ہو اور اس شخص کے واسطے (شافع کا) بولنا پسند کر لیا ہو (مراد اس سے مؤمن ہے کہ شافعین کو اس کی سفارش کے لئے اجازت ہوگی اور اس باب میں شافع کا بولنا پسند یہ حق ہوگا اور کفار کے لئے سفارش کی کسی کو اجازت ہی نہ ہوگی پس عدم نفع بوجہ عدم شفاعت کے ہے

اس میں ترہیب ہے کفار معرضین کو کہ تم تو شفاعت سے بھی محروم رہو گے اور وہ (اللہ تعالیٰ) ان سب کے اگلے پچھلے احوال کو جانتا ہے اور اس (کی معلومات) کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا (یعنی ایسا تو کوئی امر نہیں جو خلق کو معلوم ہو اور اللہ تعالیٰ کو معلوم نہ ہو اور ایسے بہت امور ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں جن پر شفاعت کی قابلیت یا عدم قابلیت مرتب ہے سو جو اس کا اہل ہوگا اس کے واسطے سفارش کرنے کی شائعین کو اجازت ہوگی اور جو اہل نہ ہوگا اس کے لئے اجازت نہ ہوگی) اور (اس روز) تمام چہرے اس حی و قیوم کے سامنے جھکے ہوں گے (اور سب متکبرین و جاہدین کا تکبر و حجو و ختم ہو جاوے گا) اور (اس وصف میں تو اب مشترک ہوں گے پھر آگے ان میں یہ فرق نہ ہوگا کہ) ایسا شخص تو (ہر طرح) ناکام رہے گا جو ظلم (یعنی شرک) لے کر آیا ہوگا اور جس نے نیک کام کئے ہوں گے اور وہ ایمان بھی رکھتا ہوگا سو اس کو (کامل ثواب ملے گا) نہ کسی زیادتی کا اندیشہ ہوگا اور نہ کمی کا (مثلاً یہ کہ کوئی گناہ اس کے نامہ اعمال میں زیادہ لکھ دیا جاوے یا کوئی نیکی کم لکھ دی جاوے اور یہ کتنا یہ ہے کمال ثواب سے پس اس کے مقابلہ میں کفار سے ثواب کی نفی مقصود ہوگی بوجہ عدم موجب ثواب کے جو ظلم و ہضم کفار کے لئے بھی نہ ہوگا اور ان کے حسات کا نہ لکھا جانا بوجہ عدم شرط قبول یعنی ایمان کے ہضم نہیں ہے) اور ہم نے (جس طرح یہ مضامین مذکورہ مقام صاف صاف ارشاد کئے ہیں اسی طرح اس کو (سارے کو) عربی قرآن کر کے نازل کیا ہے (جس کے الفاظ واضح ہیں) اور اس میں ہم نے طرح طرح سے وعید (قیامت و عذاب کی) بیان کی ہے (جس سے معنی بھی واضح ہو گئے مطلب یہ کہ سارے قرآن کے مضامین ہم نے صاف صاف بتلائے ہیں) تاکہ وہ (سننے والے) لوگ (اس کے ذریعہ سے بالکل) ڈر جائیں (اور فی الحال ایمان لے آئیں) یا (اگر بالکل نہ ڈریں تو یہی ہو کہ) یہ قرآن ان کے لئے کسی قدر (تو) سمجھ پیدا کر دے (یعنی اگر پورا اثر نہ ہو تو تھوڑا ہی ہو اور اسی طرح چند بار تھوڑا تھوڑا جمع ہو کر کافی مقدار ہو جاوے اور کسی وقت مسلمان ہو جاویں) سو اللہ تعالیٰ جو بادشاہ حقیقی ہے عالیشان ہے (کہ ایسا نافع کلام نازل فرمایا) اور (جس طرح عمل کرنا اور نصیحت ماننا جو اوپر مذکور ہوئے قرآن کے حقوق متعلقہ تبلیغ سے ہیں جن کا ادا کرنا سب مکلفین پر فرض ہے اسی طرح بعض آداب قرآن کی تنزیل کے متعلق بھی ہیں جن کے ادا کا تعلق آپ سے ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ) قرآن (پڑھنے) میں قبل اس کے کہ آپ پر اس کی وحی پوری نازل ہو چکے غلٹ نہ کیا کیجئے (کہ اس میں آپ کو تکلیف ہوتی ہے کہ جبرئیل علیہ السلام سے سننا اور اس کو پڑھنا ساتھ ساتھ کرنا پڑتا ہے سو ایسا نہ کیجئے اور اس کا اندیشہ نہ کیجئے کہ شاید یاد نہ رہے یا دکرانا ہمارے ذمہ ہے) اور آپ (بھی یاد ہونے کے لئے ہم سے) یہ دعا کیجئے کہ اے میرے رب میرا علم بڑھا دے (اس میں علم حاصل کے یاد رہنے کی اور غیر حاصل کے حصول کی اور جو حاصل ہونے والا نہیں اس میں عدم حصول کی خیر سمجھنے کی اور سب علوم میں خوش فہمی کی یہ سب دعائیں داخل ہیں تو لَا تَعْجَلْ کے بعد اس کا آنا نہایت ہی مناسب ہوا حاصل یہ کہ تدابیر حفظ میں سے تدبیر تعجیل کو ترک کیجئے اور تدبیر دعا کو اختیار کیجئے) **فنا:** حدیثوں میں آیا ہے کہ آپ پہلے ایسا کرتے تھے۔

ترجمہ مسالہ السنون: قولہ تعالیٰ: وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۝ اس میں طلب ہے ترقی فی السلوک کی ۱۲۔

منہج قاری التبرجہ: ۱۔ قولہ فی ما قد سبق واقعات گزشتہ لان المراد بما الحوادث ۱۳۔ قولہ فی من اعرض ایسا ہے اشارۃ الی ان الجملة صفة لذكر ۱۳۔ ۳۔ قولہ فی زرقا آنکھوں سے کذا فی الروح عن ابن عباس ۱۳۔ ۲۔ قولہ فی يتخافتون کہتے ہوں گے اشارۃ الی تضمن يتخافتون ليقولون او تقدیرہ ۱۳۔ ۵۔ قولہ فی عسرا دس روز فی الروح المذکر اذا حذف وابقى عدده قد لا یوتی بالناء آہ فلا اشکال فی تقدیر ایام لكونه موافقا قول الامثل الا یوماً۔ ۶۔ قولہ فی طريقة رائی کذا فی الروح ۱۳۔ ۷۔ قولہ فی یندرھا زمین دل بذکر الجبال علی الارض بقربیة القاع الصفصف ۱۳۔ ۸۔ قولہ امنا پہاڑ لم یرد مطلق الارتفاع لانه قد نفی بنفی العوج ۱۳۔ ۹۔ قولہ فی همسا آہٹ ہو احد معاینة الذکورة فی القاموس اخترته لترجحه للمقام ۱۳۔ ۱۰۔ قولہ فی لا یحیطون بہ معلومات کو ان کا علم اشارۃ الی حذف المضاف الی بمعلومات والی کون العلم تمیزاً محولاً عن فاعل یحیطون ۱۳۔ ۱۱۔ قولہ فی توضیح فتعالی ایسانافع اشارۃ الی توجیہ ترتب حکم بالتعالی علی ذکر القرآن ۱۳۔

الزفرانیات: قولہ تعالیٰ ویستلونک فی الدر المنثور اخرج ابن المنذر عن ابن جریج قال قالت قریش یا محمد کیف یفعل ربک بهذه الجبال یوم القیامة فنزلت ویستلونک عن الجبال الایة قولہ یبعون الداعی فی الدر المنثور اخرج ابن ابی حاتم عن محمد بن کعب القرظی قال یحشر الله تعالی الناس یوم القیامة الی قولہ ینادی مناد فیتبع الناس الصوت یؤمنونه فذلک قولہ یؤمنذ یبعون الایة وعن ابی صالح لا عوج له قال لا عوج عنه ۱۳ قولہ ولا تعجل فی الدر المنثور عن ابن ابی حاتم عن السدی قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا نزل علیہ جبریل بالقرآن اتعب نفسه فی حفظه حتی یشق علی نفسه ینخوف ان یصعد جبریل و لم یحفظه فینسی ما علمه فقال الله ولا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی علیک وحیه وقال لا تحرك به لسانک لتعجل به۔

اللغات: القاع فی القاموس ارض سهلة قد انفرجت عنها الجبال والاکام۔ والصفصف المستوی من الارض آه قلت ویراد بالتکریر التاکید۔ العوج فی الروح عدم الاستقامة المعنویة والحسیة وصح الواو فیہ لانه منقوص من اعوج ولما صح فی الفعل صح فی المصدر ایضا۔

النحو: اذ یقول متعلق یقولون ۳۔

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ وَلَمْ نُجِدْ لَهُ عَزْمًا ۝ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا ۖ اِلَّا اِبٰلٰیسَ ۗ
 اَبٰی ۝ فَقُلْنَا يَا اٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰی ۝ اِنَّ لَكَ اِلَّا تَجْوَعُ فِيْهَا وَلَا
 تَعْرِی ۝ وَاَنْتَ لَا تَطْمَەوۙفِیْهَا وَلَا تَضْحٰی ۝ فَوَسَّوَسَ اِلَیْهِ الشَّیْطٰنُ قَالَ يَا اٰدَمُ هَلْ اَدُلُّكَ عَلٰی شَجَرَةٍ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ
 لَّا یَبُلٰی ۝ فَاَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهَا سَُوَاۤءُهُمَا وَطَفِقَا یَخۙصِمٰنِ عَلَیْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصٰی آدَمُ رَبَّهُ فَغَوٰی ۝
 ثُمَّ اجۙتَبٰهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَیْهِ وَهَدٰی ۝ قَالَ اٰهٰطَا مِنْهَا جَمِیۙعًا بَعۙضُكُمْ لِبَعۙضٍ عَدُوٌّ ۙ فَاَمَّا یٰٓاٰتِمٰتُكُمۙ مِّنۙیۙ
 هُدٰی فَمِنْ اَتْبَعَهٗ هُدٰی ۙ فَاِلٰیضِلُّ ۙ وَلَا یَشۙقٰی ۝ وَمَنْ اَعۙرَضَ عَنۙ ذِکۙرِیۙ فَاِنَّ لَهُۥ مَعِیۙشَةً ضَنٰکًا وَنَحۙشُرُهُۥ یَوْمَ
 الْقِیٰمَةِ ۙ اَعۙنٰی ۝ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرۙتَنِیۙ اَعۙنٰی وَقَدۙ كُنۙتُ بِصِیۙرًا ۝ قَالَ كَذٰلِكَ اَتٰتٰکَ اٰیٰتِنَا فَنَسِیۙتَهَا ۙ وَكَذٰلِكَ
 الْیَوْمَ تُنۙسٰی ۝ وَكَذٰلِكَ نُجَزِیۙ مَنْ اَسۙرَفَ ۙ وَلَمْ یُؤۙمِرۙ بِاٰیٰتِ رَبِّهِ ۙ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ ۙ وَآٰتِیۙ

اور اس سے (بہت زمانہ) پہلے ہم آدم علیہ السلام کو ایک حکم دے چکے تھے سو ان سے غفلت (اور بے احتیاطی) ہو گئی اور ہم نے ان میں پختگی نہ پائی اور وہ وقت یاد کر لو ہم نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ آدم علیہ السلام کے سامنے سجدہ (تحت) کرو سو سب نے سجدہ کیا۔ بجز ابلیس کے (کہ اس نے انکار کیا) پھر ہم نے (آدم علیہ السلام سے) کہا کہ اے آدم علیہ السلام (یاد رکھو) یہ بلاشبہ تمہارا اور تمہاری بی بی کا دشمن ہے سو کہیں تم دونوں کو جنت سے نہ نکلوا دے پھر تم مصیبت میں پڑ جاؤ یہاں جنت میں تو تمہارے لئے یہ (آرام) ہے کہ تم نہ کبھی بھوکے رہو گے نہ تنگے ہو گے اور نہ یہاں پیاسے ہو گے اور نہ دھوپ میں تپو گے پس ان کو شیطان نے بہکایا کہنے لگا اے آدم علیہ السلام کیا تم کو پختگی (خاصیت) کا درخت بتلاؤں اور ایسی بادشاہی کہ جس میں کبھی ضعف نہ آوے سو (اس کے بہکانے سے) دونوں نے اس درخت سے کھا لیا تو ان دونوں کے ستر ایک دوسرے کے سامنے کھل گئے اور (اپنا بدن ڈھانپنے کو) دونوں اپنے اوپر جنت کے (درختوں کے) پتے چپکانے لگے اور آدم علیہ السلام سے اپنے رب کا تصور ہو گیا سو غلطی میں پڑ گئے پھر ان کو ان کے رب نے (زیادہ) مقبول بنا لیا سو ان پر توجہ فرمائی اور راہ (راست) پر (ہمیشہ) قائم رکھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دونوں کے دونوں جنت سے اترو (اور دنیا میں) ایسی حالت سے (جاؤ) کہ ایک کا دشمن ایک ہوگا پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے کوئی ہدایت پہنچے تو (تم میں) جو شخص میری اس ہدایت کا اتباع کرے گا تو وہ (نہ دنیا میں) گمراہ ہوگا اور نہ آخرت میں شقی ہوگا اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا تو اس کے لئے تنگی کا جینا ہوگا اور قیامت کے روز ہم اس کو اندھا کر کے (قبر سے) اٹھائیں گے وہ (تجب سے) کہے گا کہ اے میرے رب آپ نے مجھ کو اندھا کر کے کیوں اٹھایا میں تو (دنیا میں) آنکھوں والا تھا ارشاد ہوگا کہ ایسا ہی تیرے پاس ہمارے احکام پہنچے تھے پھر تو نے ان کا کچھ خیال نہ کیا اور ایسا ہی آج تیرا کچھ خیال نہ کیا جائے گا اور اسی طرح (ہر) اس شخص کو ہم (مناسب عمل کے مزادیں کے جوہد (اطاعت سے) گزر جائے اور اپنے رب کی آمتوں پر ایمان نہ لائے اور واقعی آخرت کا عذاب ہے بڑا سخت اور دیرپا۔

تفسیر لفظ: اور آیت: مَنْ اَعۙرَضَ عَنۙهَا فَانۙتَ اِلَیۙہِۙ حٰجِیۙمٌ الخ میں معرضین عن الاحکام کی وعید ارشاد فرمائی تھی اب آگے اس مضمون کی تاکید کے لئے قصہ آدم علیہ السلام کا بیان فرماتے ہیں کہ دیکھو جب باوجود ان کے کمال مقرب و مقبول ہونے کے ایک ترک احتیاط سے ان کی شان اور عمل کی مناسب ان کو ضرر پہنچا تو عوام مکلفین تو کس شمار میں ہیں ان کو اعراض عن الذکر کی سزا ہونا کیا مستبعد ہے چنانچہ آغاز قصہ میں وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ اور انجام میں مَنْ اَعۙرَضَ عَنۙ ذِکۙرِیۙ الخ کے عنوانات اس تاکید کے قرآن واضح ہیں نیز اس قصہ میں آیت: وَ كَذٰلِكَ نَقُصُّ الخ کی تمہیم اور انجامزا وعدہ بھی ہے۔

تاکید کلام بقصہ آدم علیہ السلام وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ ۙ وَآٰتِیۙ اور اس سے (بہت زمانہ) پہلے آدم (علیہ السلام) کو ایک حکم دے چکے تھے (جس کا بیان آگے آتا ہے) سو ان سے غفلت (اور بے احتیاطی) ہو گئی اور ہم نے (اس حکم کے اہتمام میں) ان میں پختگی

(اور ثابت قدمی) نہ پائی اور (اس اجمال کی تفصیل اگر مطلوب ہو تو) وہ وقت یاد کر لو جب کہ ہم نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ آدم (علیہ السلام) کے سامنے سجدہ (تحت) کرو سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے (کہ) اس نے انکار کیا پھر ہم نے (آدم سے) کہا کہ اے آدم (یاد رکھو) یہ بلاشبہ تمہارا اور تمہاری بی بی کا (اس وجہ سے) دشمن ہے (کہ تمہارے معاملہ میں یہ مردود ہوا) سو کہیں تم دونوں کو جنت سے نہ نکلو اے (یعنی اس کے کہنے سے کوئی ایسا کام مت کر بیٹھنا کہ جنت سے باہر کئے جاؤ) پھر مصیبت (اکتساب معاش) میں پڑ جاؤ (اور ساتھ میں تمہاری بی بی بھی مگر زیادہ حصہ مصیبت کا تم کو بھگتنا پڑے اور) یہاں جنت میں تو تمہارے لئے یہ (آرام) ہے کہ تم نہ کبھی بھوکے ہو گے (جس سے تکلیف ہو یا اس کی تدبیر میں دیر اور پریشانی ہو) اور نہ تنگے ہو گے (کہ کپڑا نہ ملے یا احتیاج کے اتنی دیر بعد ملے کہ تکلیف ہونے لگے) اور نہ یہاں پیاسے ہو گے (کہ پانی ملے یا دیر ہونے سے تکلیف ہو) اور نہ دھوپ میں تپو گے (کیونکہ جنت میں دھوپ ہی نہیں اور مکان بھی ہر طرح پناہ کے ہیں بخلاف اس حالت کے کہ اگر جنت سے نکل کر دنیا میں گئے وہ ساری مصیبتیں ہوں گی اس لئے ان امور کو پیش نظر رکھ کر خوب ہی ہوشیاری و بیداری سے رہنا) پھر ان کو شیطان نے (جھانسنہ دیا یعنی) بہکایا کہنے لگا کہ اے آدم کیا میں تم کو ہمیشگی (کی خاصیت) کا درخت بتلا دوں (کہ اس کے کھانے سے ہمیشہ شاد و آباد رہو) اور ایسی بادشاہی جس میں کبھی ضعف نہ آوے سو (اس کے بہکانے سے) دونوں نے اس درخت سے کھالیا (جس سے ممانعت ہوئی تھی اور شیطان نے اس کو شجرۃ الخلد کہا تھا) تو (اس کے کھاتے ہی) ان دونوں کے ستر ایک دوسرے کے سامنے کھل گئے اور (اپنا بدن ڈھانکنے کو) دونوں اپنے (بدن کے) اوپر جنت (کے درختوں) کے پتے چکانے لگے اور آدم سے اپنے رب کا تصور ہو گیا سو (تحصیل مقصود خلد کے باب میں) غلطی میں پڑ گئے پھر (جب انہوں نے معذرت کی تو) ان کو ان کے رب نے (زیادہ) مقبول بنا لیا سو ان پر (مہربانی سے) توجہ فرمائی اور راہ (راست) پر (ہمیشہ) قائم رکھا (کہ پھر ایسی خطا نہیں ہوئی اور جب درخت کھالیا تو) اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دونوں کے دونوں جنت سے اترو (اور دنیا میں) ایسی حالت سے (جاؤ) کہ (تمہارے فرزندوں میں) ایک کا دشمن ایک ہوگا پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے کوئی ہدایت کا اتباع کرے گا تو وہ نہ (دنیا میں) گمراہ ہوگا اور نہ (آخرت میں) شقی ہوگا اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا تو اس کے لئے (قیامت سے پہلے دنیا میں قبر اور) تنگی کا جینا ہوگا اور قیامت کے روز اس کو اندھا کر کے (قبر سے) اٹھائیں گے وہ (تعجب سے) کہے گا کہ اے میرے رب آپ نے مجھ کو اندھا کر کے کیوں اٹھایا میں تو (دنیا میں) آنکھوں والا تھا (مجھ سے ایسی کیا خطا ہوئی) ارشاد ہوگا کہ (جیسی تجھ کو سزا ہوئی ہے) ایسا ہی (تجھ سے عمل ہوا تھا وہ یہ کہ) تیرے پاس (انبیاء و علماء کے واسطے سے) ہمارے احکام پہنچے تھے پھر تو نے ان کا کچھ خیال نہ کیا اور ایسا ہی آج تیرا کچھ خیال نہ کیا جاوے گا (جیسا تو نے خیال نہ کیا تھا) اور (جس طرح کہ یہ سزا مناسب عمل دی گئی) اسی طرح (ہر) اس شخص کو ہم (مناسب عمل) سزا دیں گے جو حد (اطاعت) سے گذر جاوے اور اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ لاوے اور واقعی آخرت کا عذاب ہی بڑا سخت اور بڑا دیر پا (کہ اس کی کہیں انتہا ہی نہیں تو اس سے بچنے کا بہت ہی اہتمام کرنا واجب ہے) **فَا**: آدم علیہ السلام کے قصہ کی تفصیل اور مضامین کی توجیہ سورہ بقرہ اور سورہ اعراف کے شروع میں گذر چکی ہے اور فقہی میں تخصیص آدم علیہ السلام کی اس لئے ہے کہ اکثر مرد پر مشقت معیشت کی زیادہ ہوتی ہے اور لا تجوع الخ کی جو تقریر ترجمہ میں کی گئی ہے اس سے یہ فائدہ ہے کہ اگر جنت میں کسی قدر بھوک اور پیاس کا تحقق بھی ہو تب بھی اشکال نہ رہے جیسا کہ احتمال ہے کہ شاید خفیف سی بھوک اور پیاس اس مصلحت سے لگے کہ مطعومات و مشروبات میں التذاز ہو اور عصبی اور غوی کا فرق ترجمہ کی تقریر سے ظاہر ہے اور اجتہاد کے ترجمہ میں زیادہ کی تصریح سے یہ اشکال جاتا رہا کہ کیا کسی وقت وہ غیر مقبول بھی تھے اور باوجود اس لغزش کے معصیت نہ ہونے کے اس پر عتاب ہونا اس کی تحقیق سورہ بقرہ میں گزر چکی اور کافر کا قیامت میں اندھا اٹھنا قبر سے خروج کے وقت ہوگا پھر یہی زمیں زائل ہو جاوے گا پس آیات: **وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ** (الکہف: ۵۳) اور **أَسْمِعُ بِهِمْ وَأَبْصُرُ** (مریم: ۳) وغیرہا سے اس کا تعارض نہیں اور: **كُنْتُ بَصِيرًا** یہ قول اکثر افراد کا ہوگا ورنہ بعضے کفار دنیا میں بھی اعمی ہوتے ہیں اور بعض نے یہ تفسیر کی ہے کہ اعمی عن الحجۃ و بصیرا بالحجۃ یعنی دنیا میں تو میں بڑا زبان آور تھا یہاں بالکل گنگ و لال ہو گیا کوئی بات نہ سمجھتی ہے نہ بولا جاتا ہے۔ اور معیشت ضنک قبر میں تو ظاہر ہے کہ قبر کافر پر تنگ ہوگی اور طرح طرح سے اس پر عذاب ہوگا اور دنیا میں تنگی باعتبار قلب کے ہے کہ ہر وقت دنیا کی حرص میں ترقی کی فکر میں کمی کے اندیشہ میں بے آرام رہتا ہے گو کوئی کافر بے فکر بھی ہو لیکن اکثر کی حالت یہی ہے اور اگر معیشت ضنک کو تمام کفار کے لئے عام لے لیا جاوے اور دنیا میں بعض کفار کو بالکل تنگی نہ ہونا بھی مان لیا جاوے تو یہ جواب دیا جاوے گا کہ آیت میں مطلق معیشت ضنک آیا ہے اگر کسی کو صرف قبر ہی میں معیشت ضنک ہو تب بھی یہ حکم صادق ہے خوب سمجھ لو۔

تَرْجُمُ الْمَسْأَلِ النَّاسِ: قولہ تعالیٰ: **وَلَمْ تَجِدْ لَهُ عَزْمًا** اس میں دلالت ہے اس پر کہ ضعف طبعی اور کمال میں منافات نہیں۔ قولہ تعالیٰ: **قَالَ يَا دُمْرُ الْخِ اس میں ثمرات غیر مقصودہ کی طلب کا مضر ہونا مذکور ہے کیونکہ یہ خلد جس کی تحصیل کا امر نہیں کیا گیا اور ایسے ہی ملکیت غیر مطلوب تھی۔ قولہ تعالیٰ: **فَا كَلَّا مِنْهَا** اس میں ذکر ہے صدور خطا اجتہادی کا کاملین سے اور اس پر ان کے مواخذہ کا بخلاف عوام کے کہ ان کو احیاناً اس پر اجرتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ** اس میں تقدیم**

ہے جذب کی سلوک پر کہ اجباء جذب سے اور ہدایت سلوک ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَإِنَّ لَكُمْ مَعِيشَةً ضَنْكًا اس میں ذکر ہے بعض اقسام قبض کا جو معصیت سے سبب ہو اور حقیقی قبض یہی ہے اور دوسرے اقسام محض صورت قبض ہیں ۱۲۔

الزَّوَانِتُ: فی الروح اخروج عبدالرزاق وسعيد بن منصور و مسدد فی سنده و عبد بن حميد و الحاکم و صححه و البيهقي فی کتاب عذاب القبر و جماعة عن ابن سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى معيشة ضنكا عذاب القبر آه قلت ولا ينافي التخصيص الذكري العموم الا رادى والتخصيص يحتمل ان يكون تمثيلا او يكون هذا الفرد اشد و اقطع ۱۲۔

اللَّغَاتُ: قوله فتشقى الشقا الشدة العسر ويمد كذا فی القاموس ۱۲۔

النَّجْوَى: قوله ابى استيناف ۱۲ قوله وملك لا يبلى تاكيد قوله ضنكا مصدر وصف به يستوى فيه المذكر والمؤنث ۱۲۔

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ يَيسُّونَ فِي مَسْكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ ۝۳۰ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ تَخْرُجُ

سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزِمَامِ وَأَجَلٌ مُّسْمًى ۝۳۱ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ

وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ۝۳۲ وَمِنْ أَنَايِ الْبَيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ۝۳۳ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ

أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثِيَنَّهُمْ فِيهِ ۝۳۴ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۝۳۵ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ

عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۝۳۶ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ ۝۳۷ وَقَالُوا لَوْلَا يَا تَيْنَا بآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ ۝۳۸ أَوَلَمْ تَأْتِهِم

بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ۝۳۹ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا إِنَّا لَنَرٰ سُوْرًا لَّا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ

مِّن قَبْلِ أَنْ نُنزِّلَ وَنَخْزِي ۝۴۰ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَن أَصْحَبُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَىٰ ۝۴۱

کیا ان لوگوں کو (اب تک) اس سے بھی ہدایت نہیں ہوئی کہ ہم ان سے پہلے بہت سے گروہوں کو ہلاک کر چکے ہیں کہ ان (ان میں سے بعض) کے رہنے کے مقامات میں یہ لوگ بھی چلتے پھرتے ہیں اس میں تو اہل فہم کے (کافی) دلائل موجود ہیں اور اگر آپ کے رب کی طرف سے ایک بات پہلے فرمائی ہوتی نہ ہوتی اور (عذاب کے لئے) ایک میعاد معین نہ ہوتی (کہ وہ قیامت کا دن ہے) تو عذاب لازمی طور پر ہوتا سوا آپ ان کی باتوں پر صبر کیجئے اور رب کی حمد کے ساتھ (اس کی) تسبیح کیجئے (اس میں نماز بھی آگئی) آفتاب نکلنے سے پہلے اور اس کے غروب ہونے سے پہلے اور اوقات شب میں (بھی) تسبیح کیا کیجئے (مثلاً نماز مغرب و عشا) اور دن کے اول و آخر میں تاکہ (آپ کو جو ثواب ملے) آپ (اس سے) خوش ہوں اور ہرگز ان چیزوں کی طرف آپ آنکھ اٹھا کر نہ دیکھئے جن سے ہم نے کفار کے مختلف گروہوں کو ان کی آزمائش کے لئے متمتع کر رکھا ہے کہ وہ (محض) دنیوی زندگی کی رونق ہے اور آپ کے رب کا عطیہ (جو آخرت میں ملے گا) بدرجہا بہتر ہے اور دیر پا ہے اور اپنے متعلقین کو بھی نماز کا حکم کرتے رہنے اور خود بھی اس کے پابند رہنے ہم آپ سے معاش (کموانا نہیں چاہتے معاش تو آپ کو ہم دیں گے اور بہتر انجام تو پرہیزگاری ہی کا ہے۔ اور وہ لوگ (عناداً) یوں کہتے ہیں کہ یہ (رسول) ہمارے پاس کوئی نشانی (اپنی نبوت کی) کیوں نہیں لاتے (جو اب یہ ہے کہ) کیا ان کے پاس پہلی کتابوں کے مضامین کا ظہور نہیں پہنچا اور اگر ہم ان کو قبل قرآن آنے کے (سزائے کفر میں) کسی عذاب سے ہلاک کر دیتے تو یہ لوگ بطور عذر کے (یوں کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب آپ نے ہمارے پاس کوئی رسول (دنیا میں) کیوں نہیں بھیجا تھا کہ ہم آپ کے احکام پر چلتے قبل اس کے کہ ہم (یہاں خود بے قدر ہوں اور (دوسروں کی نگاہ میں) رسوا ہوں آپ کہہ دیجئے کہ (ہم) انتظار کر رہے ہیں سو (چند سے) اور انتظار کر لو اب عنقریب تم کو (بھی) معلوم ہو جائے گا کہ راہ راست والے کون ہیں اور وہ کون ہے (جو منزل) مقصود تک پہنچا۔ ۝۴۰

تَفْسِيرُ لِحَط: اوپر قصہ آدم علیہ السلام سے آیت: من اعرض عنه کے مضمون کی تائید تھی جیسا کہ تمبید آیات قصہ میں بیان کیا گیا اب آگے بھی ان ہی معروضین کے احوال و اقوال کی تفصیح اور ان اقوال و احوال سے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حزن ہوا کرتا تھا درمیان میں اس حزن کا ازالہ اور آپ کی تسلی کا مضمون ہے اور اس مضمون خاتمہ کو مضمون فاتحہ سورت سے بھی خاص مناسبت ہے چنانچہ وہاں اول آیت میں بھی یہی مضمون آپ کی رفع مشقت کا جو ہموہ حزن باقوال الکفار کو بھی شامل ہے مذکور تھا اور لمن یحشی کے مفہوم مقابل سے غیر خاشین کا عدم تذکر بھی معلوم ہوتا ہے پس جو وہاں مجمل ہے یہاں مفصل ہے واللہ اعلم۔

تَفْسِيرُ اِحْوَالِ وَاَقْوَالِ كُفَرًا وَتَسْلِيَةِ سَيِّدِ الْاَبْرَارِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۝۳۰ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ (الی قولہ تعالیٰ) فَسَتَعْلَمُونَ مَن

اللِّغَاتِ: اللزام مصدر بمعنى اللزوم ومد العين طموح البصر الى الشئ كما في القاموس ۳۔

النَّجْوَى: من آناء الليل في الروح ذكر الخفاجي انه معمول بسبح من غير حاجة لدعوى زيادة الفاء لانها لا تمنع عمل ما بعدها فيما قبلها كما صرح به النحاة قوله اطراف النهار عطف على محل قوله سبحانه وتعالى من آناء الليل قوله زهرة في الكشف في وجوه انتصابه وعلى ابداله من محل الجار والمجرور اي قوله تعالى به ولا حجة في تضعيف ابن الحاجب قوله من قبله في الروح متعلق باهلكنا ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله واجل مسمى عطف على كلمة كما اخرج ابن ابي حاتم عن قتادة والسدي وفصله عما عطف عليه للمسارعة الى بيان جواب لو لا والاشعار باستقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب مراعاة فواصل الاي الكريمة كذا في الروح ويراد به يوم القيمة وفي الروح تعقب بانه يتحدح بالكلمة السابقة واجيب بانه لا يلزم من تاخير العذاب عن الدنيا ان يكون له وقت لا يتاخر عنه ولا يتخلف آه فتغائرا قوله ومن آناء الليل فسبح وللاعتناء بالشان كرر الامر بالتسبيح ولم يقتصر بالعطف ۳۔

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ ۲۱ مَكِّيَّةٌ ۲۱ آيَاتٌ
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اٰیَاتُهَا ۲۱ رُكُوْعَاتُهَا ۷

سورۃ الانبیاء مکہ میں نازل ہوئی سورۃ الانبیاء شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۱ آیات اور ۷ رکوع ہیں

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۱ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ اِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۲ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ ۳ وَاَسْرُوا النَّجْوَى ۴ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا ۵ هَلْ هَذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۶ اَفْتَاْتُوْنَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ ۷ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ ۸ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ۹ بَلْ قَالُوْا اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ ۱۰ بَلْ اِفْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ ۱۱ فَلْيَاْتِنَا بِآیَةٍ ۱۲ كَمَا اُرْسِلَ الْاَوَّلُوْنَ ۱۳ مَا اَمْنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْیَةٍ اَهْلَكْنَاهَا ۱۴ اَفْهَمْ يُؤْمِنُوْنَ ۱۵ وَمَا اُرْسَلْنَا قَبْلَكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَسَلُّوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۱۶ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا اِلَّا يَأْكُلُوْنَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوْا خٰلِدِيْنَ ۱۷ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَاَنْجَبْنَاهُمْ وَمِنْ نَّشْءٍ ۱۸ وَاَهْلَكْنَا السُّرْفِيْنَ ۱۹ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكُمْ كِتٰبًا فِيْهِ ذِكْرُكُمْ ۲۰ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۲۱

ان (منکر) لوگوں سے ان کا (وقت) حساب نزدیک آپہنچا اور یہ (ابھی) غفلت میں (پڑے) ہیں (اور) اعراض کئے ہوئے ہیں ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے جو نصیحت تازہ (حسب حال) آگئی ہے یہ اس کو ایسے طور سے سنتے ہیں کہ (اس کے ساتھ) نہیں کرتے ہیں (اور) ان کے دل متوجہ نہیں ہوتے اور یہ لوگ ظالم اور کافر (آپس میں) چپکے چپکے سرگوشی کرتے ہیں کہ یہ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) محض تم جیسے ایک (معمولی) آدمی ہیں تو تم کیا پھر بھی جادو کی بات سننے کو (ان کے پاس) جاؤ گے حالانکہ تم جانتے ہو پیغمبر نے فرمایا کہ میرا رب ہر بات کو (خواہ) آسمان میں (ہو اور خواہ) زمین میں (ہو) جانتا ہے اور وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے بلکہ یوں (بھی) کہا کہ یہ (قرآن) پریشان خیالات ہیں بلکہ انہوں نے (یعنی پیغمبر نے) اس کو تراش لیا ہے بلکہ یہ تو ایک شاعر شخص ہیں تو ان کو چاہئے ایسی کوئی (بڑی) نشانی اور یوں جیسے پہلے لوگ بنائے گئے ان سے پہلے کوئی ہستی والے جن کو ہم نے ہلاک کیا ہے ایمان نہیں لائے سو کیا یہ لوگ ایمان لے آئیں گے۔ اور ہم نے آپ سے قبل صرف آدمیوں ہی کو پیغمبر بنایا جن کے پاس ہم وحی بھیجا کرتے تھے سو (اے منکر و) اتر تم کو (یہ بات) معلوم نہ ہو تو تو اہل کتاب سے دریافت کر لو اور ہم نے ان رسولوں کے ایسے جسے نہیں بنائے تھے جو کھانا نہ کھاتے ہوں (یعنی فرشتے نہیں بنایا تھا) اور وہ حضرات ہمیشہ رہنے والے نہیں ہوئے پھر ہم نے جو ان سے وعدہ کیا تھا اس کو سچا کیا یعنی ان کو اور جن جن کو (نجات دینا) منظور ہو ہم نے نجات دی اور حد (اطاعت) سے گزرنے والوں کو ہلاک کیا۔ ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں کہ اس میں تمہاری نصیحت (کافی) موجود ہے کیا پھر بھی تم نہیں سمجھتے (اور نہیں مانتے)۔

تفسیر: سورۃ الانبیاء مکیہ وہی مائتہ واثنتا عشرۃ آیۃ و سبع رکوعات کذا فی البیضاوی اس صورت میں یہ مضامین مختلط ہیں۔ تحقیق معاد۔

تحقیق نبوت۔ تحقیق توحید اور توحید و رسالت کی تائید کے لئے بعض انبیاء علیہم السلام کے قصص مذکور ہوئے ہیں اور یہی مضامین خصوصاً مضمون قصص و جد ارتباط ہے سورۃ ط کے ساتھ اور اس سورت کے آغاز میں حساب کا اقتراب اور سورۃ ط کے ختم میں انکشاف حقیقت حقیقت کا اقتراب جو مدلول ہے سین کا جد ارتباط ہے دونوں کے آغاز و انجام میں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شبیخ بر غفلت و جہالت و انکار رسالت ☆ اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ ان (منکر) لوگوں سے ان کا (وقت) حساب نزدیک آ پہنچا (یعنی قیامت و قافو قاف نزدیک ہوتی جاتی ہے) اور یہ (ابھی) غفلت (ہی) میں (پڑے) ہیں (اور اس کے یقین کرنے سے اس کے لئے تیاری کرنے سے) اعراض کئے ہوئے ہیں۔ (اور ان کی غفلت یہاں تک بڑھ گئی ہے کہ) ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے جو نصیحت تازہ (حسب حال ان کے) آتی ہے (بجائے اس کے کہ ان کو متنبہ ہوتا) یہ اس کو ایسے طور سے سنتے ہیں کہ (اس کے ساتھ ہنسی کرتے ہیں) (اور) ان کے دل (اصلاً ادھر) متوجہ نہیں ہوتے اور یہ لوگ یعنی ظالم (اور کافر) لوگ (آپس میں) چپکے چپکے سرگوشی کرتے ہیں (نہ بوجہ خوف اہل اسلام کے کیونکہ مکہ میں کفار ضعیف نہ تھے بلکہ بقصد تمہید مکر و ابطال شیوع اسلام کے کہ انہماک ایسے امور کا عادات میں سے ہے) کہ یہ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) محض تم جیسے ایک (معمولی) آدمی ہیں (یعنی نبی نہیں) اور یہ جو ایک دلکش دلباکلام سناتے ہیں اس پر اعجاز کا شبہ اور اس اعجاز سے نبوت کا خیال نہ کرنا کیونکہ وہ حقیقت میں جادو آ میز کلام ہے) تو کیا (باوجود اس بات کے) پھر بھی تم جادو کی بات سننے کو (ان کے پاس) جاؤ گے حالانکہ تم (اس بات کو خوب) جانتے (بو جھتے) ہو پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جواب دینے کا حکم (ہو اور انہوں) نے (موافق حکم کے جواب میں) فرمایا کہ میرا رب ہر بات کو (خواہ) آسمان میں (ہو) اور (خواہ) زمین میں (ہو اور خواہ ظاہر ہو یا خفی ہو خوب) جانتا ہے اور وہ خوب سننے والا خوب جاننے والے ہے (سو تمہارے ان اقوال کفریہ کو بھی جانتا ہے اور تم کو خوب سزا دے گا اور انہوں نے صرف سحر کہنے پر اکتفا نہیں کیا) بلکہ یوں (بھی) کہا کہ یہ (قرآن) پریشان خیالات ہیں (کہ واقع میں دلکش بھی نہیں) بلکہ (اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ) انہوں نے (یعنی پیغمبر نے) اس کو (قصداً اختیاراً) اپنے دل سے (تراش لیا ہے) اور اضغاث اطلام میں تو انسان کسی قدر بے اختیار اور معذور اور مبتلائے اشتباہ بھی ہوتا ہے اور یہ افتراء کچھ قرآن ہی کے ساتھ خاص نہیں) بلکہ یہ تو ایک شاعر شخص ہیں (ان کی تمام باتیں ایسی ہی تراشیدہ اور خیالی ہوتی ہیں۔ خلاصہ یہ کہ رسول نہیں ہیں اور اگر بڑے مدعی رسالت کے ہیں) تو ان کو چاہئے کہ ہمارے پاس ایسی کوئی (بڑی) نشانی لاویں جیسا پہلے لوگ رسول بنائے گئے (اور بڑے معجزات ظاہر کئے اس وقت ہم رسول مانیں اور ایمان لائیں اور یہ کہنا بھی ایک بہانہ تھا اور نہ انبیاء سابقین کو بھی نہ مانتے تھے حق تعالیٰ جواب میں فرماتے ہیں کہ) ان سے پہلے کوئی ہستی والے جن کو ہم نے ہلاک کیا ہے (باوجود ان کے فرمائشی معجزات کے ظاہر ہونے پر) ایمان لے آویں گے (اور ایسی حالت میں ایمان نہ لانے پر عذاب نازل ہو جاوے گا اس لئے ہم وہ معجزات ظاہر نہیں فرماتے اور قرآن معجزہ کافی ہے) اور (رسالت کے متعلق جو ان کا یہ شبہ ہے کہ رسول بشر نہ ہونا چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ) ہم نے آپ سے قبل صرف آدمیوں ہی کو پیغمبر بنایا جن کے پاس ہم وحی بھیجا کرتے تھے سو (اے منکر و) اگر تم کو (یہ بات) معلوم نہ ہو تو اہل کتاب سے دریافت کر لو (کیونکہ اولاً تو خبر متواتر بلا اشتراط عدالت راوی کے واقع میں بھی حجت ہے پھر تم ان کو اپنا دوست سمجھتے ہو تو تمہارے نزدیک معتبر ہونے چاہئیں) اور (اسی طرح رسالت کے متعلق جو اس شبہ کی دوسری تقریر ہے کہ رسول فرشتہ ہونا چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ) ہم نے ان رسولوں کے (جو گزر چکے ہیں) ایسے جنہیں بنائے تھے جو کھانا نہ کھاتے ہوں (یعنی فرشتہ نہ بنایا تھا) اور (یہ لوگ جو آپ کی وفات کے انتظار میں خوشیاں منا رہے ہیں لقلولہ تعالیٰ: نتربص بہ ربیب المنون۔ کذا فی المعالم یہ وفات بھی منافی نبوت نہیں کیونکہ) وہ (گزشتہ) حضرات (بھی دنیا میں) ہمیشہ رہنے والے نہیں ہوئے (پس اگر آپ کی بھی وفات ہو جاوے تو نبوت میں کیا قدح لازم آیا۔ غرض یہ کہ جیسے پہلے رسول تھے ویسے ہی آپ بھی ہیں اور یہ جو لوگ جس طرح آپ کی تکذیب کرتے ہیں اسی طرح ان حضرات کی بھی اس زمانہ کے کفار نے تکذیب کی) پھر ہم نے جو ان سے وعدہ کیا تھا (کہ مکذبین کو عذاب سے ہلاک کریں گے اور تم کو اور مؤمنین کو محفوظ رکھیں گے ہم نے) اس (وعدہ) کو سچا کیا یعنی ان کو اور جن جن کو (نجات دینا) منظور ہوا (اس عذاب سے) ہم نے نجات دی اور (اس عذاب سے) حد (اطاعت) سے گزرنے والوں کو ہلاک کیا (سو ان لوگوں کو ڈرنا چاہئے اور اے منکر و اس تکذیب کے بعد اگر تم پر دنیا یا آخرت میں عذاب آوے تو تعجب نہیں کیونکہ) ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں کہ اس میں تمہاری نصیحت (کافی) موجود ہے کیا (باوجود ایسی تبلیغ موعظت کے) پھر بھی تم نہیں سمجھتے (اور نہیں مانتے)۔

تَرْجُمًا مَسْأَلِ السَّالِیْنَ: (سورۃ الانبیاء علیہم السلام) قولہ تعالیٰ: وَهَمُّ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۝ میں اشارہ اس طرف ہے کہ غفلت مذمومہ وہ ہے جس میں اعراض ہونہ مطلق غفلت (کہ عادت اس سے کوئی خالی نہیں) قولہ تعالیٰ: وَفَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اس آیت سے جمہور نے استدلال کیا ہے مردوں کے ساتھ رسالت کے خاص ہونے پر اور میں کہتا ہوں کہ اگر تخصیص بھی مسلم نہ ہو تو غالب کا تو انکار ہو ہی نہیں سکتا اور یہ اصل ہے اہل طریق کی اس عادت کی کہ خلافت

مردوں ہی کو دیتے ہیں۔ تو رب تعالیٰ: وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا نَّحْيِي آيَتِ دَال ہے اس پر کہ کھانا نہ کھانا کمالات اور علامت مقبولیت سے نہیں جیسا کہ بہت سے عوام اور بعض خواص بھی خیال کرتے ہیں۔

مَلِكًا نَّاتِلًا لِتَبْجِيحِنَا: ۱۔ قولہ فی للناس ان اشارۃ الی كون اللام للمعهود وهم المشركون فی مكة ۲۔ قولہ فی حسابہم وقت اشارۃ الی تقدیر مضاف۔ ۳۔ قولہ فی معرضون اور اس کے الخ اشارہ الی كونہ خیرا ثانیاً والی فائدة زیادته من كونہ كالتبجیح للاول وكونہ دفعا للشبهة وہی ان الغفلة لعلہا تكون عذر انہم فاندفع زیادته ان هذه الغفلة لمانشات عن الاعراض لم تكن عذرا ۳۔ قولہ فی یلعبون ہنسی کذا فی الروح یلعبون مستہزئین ۳۔ قولہ فی الذین ظلموا یعنی اشارۃ الی كون الموصول بدلا عن الضمیر فی اسروا ۳۔ قولہ فی بل هو شاعر خاص نہیں اشارہ الی وجہ زیادته والتغائر بینہ وبين ما قبلہ والی النکتۃ فی تغییر العنوان ۳۔ قولہ قبل ولیاتنا اگر اشارہ الی كون المذكور جوابا لمقدر ۳۔ قولہ فی اهل الذکر کتاب کذا فی الروح ۳۔ قولہ فی فانجیناہم یعنی اشارۃ الی كون الفاء للتفصیل ۳۔

اللِّغَاتِ: قولہ هل هذا هو بمعنى النفی ۳۔ قولہ جسدا فی القاموس جسم الانسان والجن والملائكة ۳۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ اسروا النجوى الذین النکتۃ فی البدل هو الاشعار بكونہم موصوفین بالظلم الفاحش فیما اسروا بہ ۳۔ فائدہ بل قسما انتقالية وابطالية وفی وقوعها للابطال فی کلام اللہ تعالیٰ خلاف والحق ان الابطال ان كان لما صدر عن الغير فهو واقع فی القرآن كان لما صدر عنه تعالیٰ فغير واقع بل هو محال لانه هذا کذا فی الروح ۳۔

وَكَمْ قَصْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿۳۱﴾ فَلَمَّا أَحْسَبُوا أَنَّ بَأْسَنَا إِذَا هُمْ

مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿۳۲﴾ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ ﴿۳۳﴾ قَالُوا يُؤَيَّلْنَا إِنَّا

كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۳۴﴾ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَبِثِينَ ﴿۳۵﴾

اور ہم نے بہت سی بستیاں جہاں کے رہنے والے ظالم (یعنی کافر) تھے غارت کر دیں اور ان کے بعد دوسری قوم پیدا کر دی جو جب ان ظالموں نے ہمارا عذاب آتے دیکھا تو اس بستی سے بھاگنا شروع کر دیا بھاگومت اور اپنے سامان عیش کی طرف اور اپنے مکانوں کی طرف واپس چلو شاید تم سے کوئی پوچھے یا چھے وہ لوگ (نزول عذاب کے وقت) کہنے لگے کہ ہائے ہماری کم بختی بے شک ہم لوگ ظالم تھے سوائے یہی غل پکار رہی تھی کہ ہم نے ان کو ایسا (نیست و نابود) کر دیا جس طرح کھیتی کٹ گئی ہو اور آگ ٹھنڈی ہو گئی ہو۔

تفسیر لفظ: اوپر مذکورین کی مذمت اور عذاب الہی سے ان کا ہلاک ہونا اجمالاً بیان کیا گیا تھا آگے اسی کی قدر تفصیل ہے۔

چیزے از تفصیل اہلاک مخالفین انبیاء ۳۱۔ وَكَمْ قَصْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً (الی قولہ تعالیٰ) حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَبِثِينَ ﴿۳۱﴾ اور ہم نے بہت سے بستیاں جہاں کے رہنے والے ظالم (یعنی کافر) تھے غارت کر دیں اور ان کے بعد دوسری قوم پیدا کر دی جو جب ان ظالموں نے ہمارا عذاب آتا دیکھا تو اس بستی سے بھاگنا شروع کیا (کہ عذاب سے بچ جاویں حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ) بھاگومت اور اپنے سامان عیش کی طرف اور اپنے مکانوں کی طرف واپس چلو شاید تم سے کوئی پوچھے یا چھے (کہ کیا گزری۔ مقصود اس سے تعریض ہے کہ نہ وہ سامان رہا نہ مکان رہا نہ کسی ہمدرد کا نشان رہا) وہ لوگ (نزول عذاب کے وقت) کہنے لگے کہ ہائے ہماری کم بختی بیشک ہم لوگ ظالم تھے سوائے یہی غل پکار رہی تھی کہ ہم نے ان کو ایسا (نیست و نابود) کر دیا جس طرح کھیتی کٹ گئی ہو اور آگ ٹھنڈی ہو گئی ہو۔ فَمَا: اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ میں اقرار اس لئے ان کو نافع نہ ہوا کہ مشاہدہ ملائکہ عذاب کے بعد ہوگا جیسا فرعون کا امن کبنا ادراک غرق کے وقت واللہ اعلم۔

اللِّغَاتِ: الحصيد مصدر يستوي فيه الواحد والجمع ۳۔

النَّحْوِ: قولہ بعدها ای بعد القرية قولہ احسوا راجع الی اهل القرية لا الی قوم آخريں۔ قولہ منها ای من القرية وقيل من الباس بتاويل العقوبة قولہ حصيدا خامدين مجموعهما كمفعول واحد ای جامعین من الحصاد والخمود فلا يرد ان جعل لا يتعدى الی ثلثة مفاعيل وفيه الجمع بين التشبهين دفعة واحدة ۳۔

الْبَلَاغَةِ: قَوْلُهُ اِنْشَاءً بَعْدَ هَاءِ السَّرْفِ فِي تَقْدِيمِ اِنْشَاءِ هَوَاءٍ عَلَى حِكَايَةِ مَبَادِي اَهْلَاكَ اَوْلَئِكَ بِقَوْلِهِ فَلَمَّا اَحْسَوْا اَلْحَ التَّنْبِيْهِ عَلَى اسْتِیْصَالِ الْاَوَّلِيْنَ وَقَطَعَ دَابِرَهُمْ بِالْكَلِيَّةِ قَوْلُهُ لَا تَرْكُضُوا فِي الرُّوْحِ قَبْلَ يَحْتَمَلُ اَنْ يَكُوْنَ الْمِرَادُ يَجْعَلُوْنَ خَلْقًا بَانَ يُقَالُ لِمَنْ يَقَالُ لَهُمْ ذَلِكُمْ وَاَنْ لَمْ يَقُلْ آهَ قُلْتُ وَاَلَا بَلَغَ اَنْ يَقَالَ اِنَّهُمْ جَعَلُوْا كَالْحَاضِرِيْنَ وَقَدْ حِكَايَةُ اِيْذَانَا بِشِنَاعَةِ حَالِهِمْ ۳۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ۱۱ لَوْ اَرَدْنَا اَنْ نَّتَّخِذَ لَهُوًّا لَّا تَخَذُنُهُ مِنْ لَدُنَّا ۱۲
 اِنْ كُنَّا فَعِلِيْنَ ۱۳ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَاِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۱۴ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا
 تَصِفُوْنَ ۱۵ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۱۶ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهِ
 وَلَا يَسْتَحْسِرُوْنَ ۱۷ يُسَبِّحُوْنَ اَلَيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُوْنَ ۱۸ اِمَّا اتَّخَذُوا اِلٰهَةً مِّنَ الْاَرْضِ
 هُمْ يُنْشِرُوْنَ ۱۹ لَوْ كَانَ فِيْهَا اِلٰهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا ۲۰ فَسُبْحٰنَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُوْنَ ۲۱
 لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُوْنَ ۲۲ اِمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُوْنِ اِلٰهَةٍ قُلُوبًا تَرْهٰنَكُمْ ۲۳
 هٰذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعٰی وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِيْ ۲۴ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۲۵ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ
 قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا نُوْحِيْ اِلَيْهِ اَنْهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدُوْنَ ۲۶ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ
 بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ ۲۷ لَا يَسْبِقُوْنَہٗ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِاَمْرِہٖ يَعْمَلُوْنَ ۲۸ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْہُمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا
 يَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنْ اَرٰضٰی وَهُمْ مِّنْ خَشِيَّتِہٖ مُّشْفِقُوْنَ ۲۹ وَمَنْ يَّقُلْ مِنْهُمْ اِنِّيْ اِلٰهٌ مِّنْ دُوْنِہٖ فَذَلِكِ

بِحُزْنِہٖ جَهَنَّمَ ۳ كَذٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِيْنَ ۴

اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ اس کے درمیان ہے اس کو اس طور نہیں بنایا کہ ہم فعل عبث کرنے والے ہوں اور اگر ہم کو مشغلہ ہی بنانا منظور ہوتا تو ہم خاص اپنے پاس کی چیز کو مشغلہ بناتے اگر ہم کو یہ کرنا ہوتا بلکہ ہم حق بات کو باطل پر پھینک مارتے ہیں سو وہ (حق) اس باطل کو بھیجا نکال دیتا ہے (یعنی اس کو مغلوب کر دیتا ہے) سو وہ (مغلوب ہو کر) دفعہ جاتا رہتا ہے اور تمہارے لئے اس بات سے بڑی خرابی ہوگی جو تم گھڑتے ہو اور حق تعالیٰ کی وہ شان ہے کہ جتنے کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب اسی کے ہیں اور (ان میں سے) جو اللہ کے نزدیک (بڑے مقبول و مقرب) ہیں وہ اس کی عبادت سے عاری نہیں کرتے اور نہ تھکتے ہیں (بلکہ) شب و روز (اللہ تعالیٰ کی) تسبیح کرتے ہیں کسی وقت موقوف نہیں کرتے۔ کیا (باوجود ان دلائل توحید کے) ان لوگوں نے خدا کے سوا اور معبود بنا رکھے ہیں (بالخصوص) زمین کی چیزوں میں سے جو کسی کو زندہ کرتے ہوں زمین (میں یا) آسمان میں اگر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور معبود (واجب الوجود) ہوتا تو دونوں درہم برہم ہو جاتے سوان تقریرات سے ثابت ہوا) کہ اللہ تعالیٰ ان امور سے پاک ہے جو کچھ یہ لوگ بیان کر رہے ہیں اور جو کچھ کرتا ہے اس سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا اور اوروں سے باز پرس کی جائے گی۔ کیا خدا کو چھوڑ کر انہوں نے اور معبود بنا رکھے ہیں (ان سے) کہنے کہ تم اپنی دلیل (اس دعویٰ پر) پیش کرو یہ میرے ساتھ والوں کی کتاب (یعنی قرآن) اور مجھ سے پہلے لوگوں کی کتابیں (یعنی توراہ و انجیل وغیرہ) موجود ہیں بلکہ ان میں زیادہ وہی ہیں جو امر حق کا یقین نہیں کرتے سو (اس وجہ سے) وہ اعراض کر رہے ہیں اور ہم نے آپ سے پہلے کوئی ایسا پیغمبر نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے یہ وحی نہ بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی معبود (ہونے کے لائق) نہیں پس میری ہی عبادت کیا کرو اور یہ (مشرک) لوگ یوں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے (فرشتوں کی) اولاد بنا رکھا ہے وہ (اللہ تعالیٰ اس سے) پاک ہے بلکہ وہ فرشتے اس کے بندے ہیں وہاں) معزز وہ اس سے آگے بڑھ کر بات نہیں کر سکتے اور وہ اسی کے حکم کے موافق عمل کرتے ہیں (وہ جانتے ہیں کہ) اللہ تعالیٰ ان کے اگلے پچھلے احوال کو جانتا ہے اور وہ بجز اس کے جس کے لئے شفاعت کرنے کی خدا تعالیٰ کی مرضی ہو اور کسی کی سفارش نہیں کر سکتے اور وہ سب اللہ تعالیٰ کی ہیبت سے ڈرتے رہتے ہیں اور ان میں سے جو شخص (فرضا) یوں کہے کہ میں علاوہ خدا کے معبود ہوں سو ہم اس کو سزائے جہنم دیں گے (اور) ہم ظالموں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں۔

تفسیر لفظ: شروع سورت سے یہاں تک مضمون نبوت کا سلسلہ چلا آ رہا تھا آگے تحقیق توحید کی ہے کُلُّ فِي قَلْبِكَ يَسْبَحُونَ تک۔

تحقیق توحید ☆ وَا مَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادِنَا ۗ لَوْ اَرَدْنَا اَنْ نَّتَّخِذَ (الہی قولہ تعالیٰ) كَذٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِيْنَ اور (ہمارے واحد ہونے پر ہماری مصنوعات دلالت کر رہی ہیں کیونکہ) ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے اس کو اس طور پر نہیں بنایا کہ ہم فعل عبث کرنے والے ہوں (بلکہ ان میں بہت سی حکمتیں ہیں جن میں اعظم دلالت علی التوحید ہے اور) اگر ہم کو (آسمان اور زمین کے بنانے سے کوئی حکمت مقصود نہ ہوتی بلکہ ان کو محض) مشغلہ ہی بنانا منظور ہوتا (جس میں کوئی معتد بہ فائدہ مقصود نہیں ہوتا محض دل بہلانا منظور ہوتا ہے) تو ہم خاص اپنے پاس کی چیز کو مشغلہ بناتے (مثلاً اپنی صفات کمال کے مشاہدہ کو) اگر ہم کو یہ کرنا ہوتا (کیونکہ مشغلہ کو مشاغل کی شان سے مناسبت چاہئے تو کجا ذات واجب الوجود اور کجا مصنوعات حادثہ البتہ صفات کو بوجہ قدیم اور لازم ذات ہونے کے تاہم مناسبت ہے سوجب بدلائل عقلیہ واجماع اہل ملل اسی کا مشغلہ قرار دیا جانا محال ہے تو مصنوعات حادثہ میں تو بدرجہ اولیٰ یہ احتمال منفی ہے پس ثابت ہوا کہ ہم نے عبث پیدا نہیں کیا) بلکہ (اثبات حق اور ابطال باطل کے لئے پیدا کیا ہے اور) ہم (اس) حق بات کو (جس کے ثبوت پر مصنوعات دال ہیں اس) باطل بات پر (اس طرح غالب کر دیتے ہیں جیسے یوں کچھو کہ ہم اس کو اس پر) پھینک مارتے ہیں سو وہ (حق) اس (باطل) کا بھیجا نکال دیتا ہے (یعنی اس کو مغلوب کر دیتا ہے) سو وہ (مغلوب ہو کر) دفعہ جاتا رہتا ہے (یعنی دلائل توحید جو ان مصنوعات سے حاصل ہوتے ہیں شرک کی بالکل نفی کر دیتے ہیں جس کی جانب مخالف کا احتمال ہی نہیں رہتا) اور (تم جو باوجود ان دلائل قاہرہ کے شرک کرتے ہو تو) تمہارے لئے اس بات سے بڑی خرابی ہوگی جو تم (خلاف حق کے) گھڑتے ہو اور (حق تعالیٰ کی وہ شان ہے کہ) جتنے کچھ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب اسی کے (مملوک) ہیں اور (ان میں سے) جو اللہ کے نزدیک (بڑے مقبول و مقرب) ہیں (ان کی یہ کیفیت عبدیت کی ہے کہ) وہ اس کی عبادت سے عار نہیں کرتے اور نہ تھکتے ہیں (بلکہ) شب و روز (اللہ کی) تسبیح (و تقدیس) کرتے ہیں (کسی وقت) موقوف نہیں کرتے (جب ان کی یہ حالت ہے تو عام مخلوق تو کس شمار میں ہے پس لائق عبادت کے وہی ہے اور جب کوئی دوسرا ایسا نہیں ہے تو پھر اس کا شریک سمجھنا کتنی بے عقلی ہے) کیا (باوجود ان دلائل توحید کے) ان لوگوں نے خدا کے سوا اور معبود بنا رکھے ہیں (بالخصوص) زمین کی چیزوں میں سے (جو کہ اور بھی سافل تر اور نازل تر ہیں جیسے پتھر یا معدنیات کے بت) جو کسی کو زندہ کرتے ہوں (یعنی جو جان بھی نہ ڈال سکتا ہو ایسا عاجز کب معبود ہونے کے قابل ہوگا اور) زمین (میں یا) آسمان میں اگر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور معبود (واجب الوجود) ہوتا تو دونوں (کبھی کے) درہم برہم ہو جاتے (کیونکہ عادتاً دونوں کے ارادوں اور افعال میں تزامن ہوتا اور اس کے لئے فساد لازم ہے لیکن فساد واقع نہیں ہے اس لئے تعدد آلبہ بھی منفی ہے) سو (ان تقریرات سے ثابت ہوا کہ) اللہ تعالیٰ جو مالک ہے عرش کا ان امور سے پاک ہے جو کچھ یہ لوگ بیان کر رہے ہیں (کہ نعوذ باللہ اس کے اور شرکاء بھی ہیں حالانکہ اس کی ایسی عظمت ہے کہ) وہ جو کچھ کرتا ہے اس سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا اور اوروں سے باز پرس کی جاسکتی ہے (یعنی اللہ تعالیٰ باز پرس کر سکتا ہے پس کوئی عظمت میں اس کا شریک نہ ہو پھر معبودیت میں کوئی کیسے شریک ہو سکتا ہے یہاں تک تو بطور ابطال اور نقض و استلزام محال کے کلام آگے بطور سوال اور منع کے کلام ہے کہ) کیا خدا کو چھوڑ کر انہوں نے اور معبود بنا رکھے ہیں (ان سے) کہنے کہ تم اپنی دلیل (اس دعویٰ پر) پیش کرو (یہاں تک تو سوال اور دلیل عقلی سے شرک کا ابطال تھا آگے دلیل نقلی سے استدلال ہے کہ) یہ میرے ساتھ والوں کی کتاب (یعنی قرآن) اور مجھ سے پہلے لوگوں کی کتابیں (یعنی توراہ و انجیل و زبور) موجود ہیں (جن کا صدق اور منزل من اللہ ہونا دلیل عقلی سے ثابت ہے اور اوروں میں تو تحریف ہوئی ہے مگر قرآن میں تحریف بھی منفی ہے پس جو مضمون ان کتب کا قرآن کے مطابق ہوگا وہ یقیناً صحیح ہے اور ان سب دلائل مذکورہ کا مقتضایہ تھا کہ یہ لوگ توحید کے قائل ہو جاتے لیکن پھر بھی قائل نہیں) بلکہ ان میں زیادہ وہی ہیں جو امر حق کا یقین نہیں کرتے سو (اس وجہ سے) وہ (اس کے قبول کرنے سے) اعراض کر رہے ہیں اور (یہ توحید کوئی جدید بات نہیں جس سے توحش ہو بلکہ شرع قدیم ہے چنانچہ) ہم نے آپ سے پہلے کوئی ایسا پیغمبر نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے یہ وحی نہ بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی معبود (ہونے کے لائق) نہیں پس میری (ہی) عبادت کیا کرو اور یہ (مشرک) لوگ (جو ہیں ان میں بعضے) یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ نے (فرشتوں کو) اولاد بنا رکھی ہے (تو بہ تو بہ) وہ (اللہ تعالیٰ اس سے) پاک ہے (اور وہ فرشتے اس کی اولاد نہیں ہیں) بلکہ (اس کے) بندے ہیں (ہاں) معزز (بندے ہیں اسی سے بے عقلموں کو اشتباہ ہو گیا اور ان کی عبدیت اور محکومیت اور ادب کی یہ کیفیت ہے کہ) وہ اسی کے حکم کے موافق عمل کرتے ہیں (اس کے خلاف نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جانتے نہیں کہ) اللہ تعالیٰ ان کے اگلے پچھلے احوال کو (خوب) جانتا ہے (پس جو حکم ہوگا اور جب حکم ہوگا موافق حکمت کے ہوگا اس لئے نہ فعلی مخالفت کرتے ہیں نہ قولی مخالفت کرتے ہیں) اور (ان کے ادب کی یہ کیفیت ہے کہ) وہ بجز اس (شخص) کے جس کے لئے (شفاعت کرنے کی) خدا تعالیٰ کی مرضی ہو اور کسی کی سفارش نہیں کر سکتے اور وہ سب اللہ تعالیٰ کی ہیبت سے ڈرتے رہتے ہیں اور (یہ تو بیان تھا ان کی مغلوبیت اور محکومیت کا آگے بیان ہے اللہ تعالیٰ کی غالبیت اور حاکمیت کا۔ گو حاصل دونوں کا متقارب ہے یعنی) ان میں سے جو شخص (فرضا) یوں کہے کہ (نعوذ

باللہ) میں علاوہ خدا کے معبودوں کو سزا دے جنہم دیں گے (اور) ہم ظالموں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں (یعنی خدا کا ان پر پورا بس ہے جیسے اور مخلوقات پر پھر وہ خدا کی اولاد جس کے لئے خدا کا ہونا ضروری ہے کیسے ہو سکتے ہیں) ف: یُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ میں دو عام تسبیح پر یہ شبہ کیا گیا ہے کہ اور اقوال و افعال کے وقت کیسے ممکن ہے جو اب یہ ہے کہ افعال کے ساتھ تو اجتماع میں اشکال نہیں اور اقوال کا وقت یا تو اس دوام سے مخصوص ہو یا مثل تسبیح قلبی کے وقوع ہوتا ہو اور لَوْ كَانَ فِيهِمَا الْبَخْشُ میں استدلال عادی ہے اور استدلال عقلی کی طرف اشارہ ہے جس کی تفصیل علم کلام میں ہے اور پارہ دوم کے رکوع چہارم کے شروع میں اس کی تقریر بھی گزر چکی ہے اور گو آیات توحید سے منطوقاً اصنام سے کمالات کی نفی ہوتی ہے جس کے وہ مشرک بھی قائل نہ تھے مگر مقصود یہ ہے کہ استحقاق معبودیت کے لئے یہ کمالات لازم ہیں جب لازمی منتہی ہے ملزوم بھی منتہی ہے فقط۔

تَرْجُمًا مَسْأَلِ السَّالِكِ: قوله تعالى: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ ۝ یعنی عبت پیدا نہیں کیا یہ بھی اسی مسئلہ پر دال ہے جس پر آل عمران کی یہ آیت دال تھی (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ۖ آل عمران: ۱۱۹) اور وہ وہاں گزر چکا ہے۔ قوله تعالى: لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَكُمُ الْوَالِدَ لَكُنَّا سَعِيدِينَ ۝ یعنی اگر مراد یہ ہے کہ صرف یہی غایت ہے تب تو یہ باطل ہے کیونکہ یہ تو ایک شغل محض ہو جس کی نفی آیت میں ہے کیونکہ لبو کے معنی شغل محض کے ہیں اور اگر مراد یہ ہے کہ یہ بھی ہے اور دوسرے مصالح بھی تو کچھ مضافاً نہیں اور راز اس میں یہ ہے کہ شغل محض تو ایک فائدہ ہے جو راجع ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف اور وہ کسی فائدہ کے حاصل کرنے سے منزہ ہیں اور اس میں مصالح کا رکھنا یہ ایک فائدہ ہے جو راجع ہے خلق کی طرف اور خلق اس کی محتاج ہے اور گویا مِنْ لَدُنَّا ۝ سے اشارہ ہے اسماء و صفات کی طرف کیونکہ سب اشیاء میں زیادہ قرب حق تعالیٰ سے اس کے اسماء و صفات کو ہے تو اللہ تعالیٰ نے پاس والی شئی کے ساتھ مشتغل ہونے کی بھی نفی فرمادی ۱۲۔ قوله تعالى: وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ۝ - خَشْيَتِهِ ۝ میں اگر ضمیر کا مضاف مقدر نہ کیا جائے جیسا کہ اصل ہے تو آیت اس خوف کی فضیلت پر دال ہے جو نفس عظمت حق سے ہو عذاب نہ ہو اور خواص کا خوف ایسا ہی ہوتا ہے ۱۲۔

مَلِكًا ۝ قوله في من عنده مقبول اشارة الى ان العندية للشرف ۱۲۔ قوله في من الارض بالخصوص اشارة الى النكته في ذكر الارض ۱۳۔ قوله في ينشرون نذال سكتا هو اشارة الى امرين الاول كون الانشاء بمعنى مطلق الخلق لا الخلق ثانيا خاصة والثاني ان هذا هو محط انكار الاستفهامي للاتخاذ فانه كان متحققا بيقين ۱۳۔ قوله في الهة بوتا اشارة الى ان الجمعية يراد بها الجنس لا التعدد خاصة كما في قوله لا تزوج النساء فلا يردان الآية افادت نفى الآلهة افادت نفى الآلهة لا نفى اله واحد سوى الله تعالى ۱۳۔ قوله في مكرمون ها اشارة الى كونه نشأ الاشتباه كما صرح به فيما بعد ۱۴۔ قوله قبل يعلم جانتے ہیں کذا قرره في الروح ۱۴۔ قوله خشية بيت اشارة الى ما في الروح عن بعض ان الخشية ههنا مجاز عن سبها اي وهم من مهابته تعالى شديد والخوف آه فلا يلزم كون الشئ الواحد سببا ومسببا ۱۳۔

البلاغة: قوله فيدمغه في الروح وجوز ان يكون هناك تمثيل لغلبة الحق على الباطل حتى يذهب برمي جرم صلب على رأس دماغه وخويشقه قوله من في السموات في الروح كانه اريدنا اظهار مزيد العظمة فجئ بالسموات جمعا على معنى له كل من هو في واحدة واحدة من السموات ولم يرد فيما مر سوى بيان اشتمال هذا السقف المشاهد والفراش المهد وما استقر بينهما على الحكم التي لا تحصى فلذا جئ بصيغة الافراد دون الجمع قوله لا يستحسرون في الروح هو ابلغ من الحسور والتعير به للتنبه على ان عبادتهم بثقلها ودوامها حقيقة بان يستحسر معنا ومع ذلك لا يستحسرون وليس لنفى المبالغة في الحسور مع ثبوت اصله في الجملة ۱۴ قوله من خشيته في الروح اي بسبب خوف عذابه عزوجل فمن تعليلية والكلام على حذف مضاف وقديرا ومن خشيته تعالى ذلك فلا حاجة اليه آه اي الى حذف المضاف ۱۴۔

أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقنهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا

يؤمنون ۝ وجعلنا في الأرض رواسي أن تملأ بهم وجعلنا فيها فجاءا سبلا لعلهم يهتدون ۝

وجعلنا السماء سقفا محفوظا ۝ وهم عن آياتها معرضون ۝ وهو الذي خلق الليل والنهار

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿۳۰﴾

کیا ان کافروں کو یہ معلوم نہیں ہوا کہ آسمان اور زمین (پہلے) بند تھے پھر ہم نے دونوں (اپنی قدرت سے) کھول دیا اور ہم نے (بارش کے) پانی سے ہر جاندار چیز کو بنایا ہے کیا (ان باتوں کو سن کر) پھر بھی ایمان نہیں لاتے اور ہم نے زمین میں اس لئے پہاڑ بنائے کہ زمین ان لوگوں کو لے کر ہلنے نہ لگے اور ہم نے اس زمین میں کشادہ کشادہ رستے بنائے تاکہ وہ لوگ (ان کے ذریعے سے) منزل (مقصود) کو پہنچ جائیں اور ہم نے اپنی قدرت سے آسمان کو (مثل) ایک چھت کے بنایا جو محفوظ ہے اور یہ لوگ اس آسمان کے اندر کی موجودہ نشانیوں سے اعراض لئے ہوئے ہیں (یعنی ان میں تدبیر نہیں کرتے) اور وہ ایسا ہے کہ اس نے رات اور دن اور سورج اور چاند بنائے (وہ نشانیاں یہی ہیں) ہر ایک ایک ایک کے دائرے میں تیر رہے ہیں۔

تفسیر لفظ: اوپر آیت: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ الْخَالِيَةَ إِلَّا مَصْنوعات کا دال علی التوحید ہونا مذکور تھا آگے اس کی تفصیل ہے۔

تفصیل بعضے از دلائل قدرت ☆ اَوْلَمْ يَرَالَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿۳۰﴾ کیا ان کافروں کو یہ معلوم نہیں ہوا کہ آسمان اور زمین (پہلے) بند تھے (یعنی نہ آسمان سے بارش ہوتی تھی نہ زمین سے کچھ پیداوار اور اسی کو بند ہونا فرما دیا چنانچہ جس زمانہ میں بارش نہیں ہوتی اور زمین سے کچھ پیدا نہیں ہوتا اب بھی بند ہوتے ہیں) پھر ہم نے دونوں کو (اپنی قدرت سے) کھول دیا (کہ آسمان سے بارش ہونے لگی اور زمین سے نباتات اُگنے لگیں پس فتق تو امر مشاہد ہے اور رتق جوئی الحال ہوتا ہے وہ بھی مشاہد ہے اور جو ابتدائی تھا وہ دلیل عقلی سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ فتق حادث ہے پس مسبوق بعدم التفتق ہوگا اور عدم التفتق یا بوجہ عدم محل فتق کے ہوگا یا بعد وجود محل کے ہوگا شق ثانی کی تعیین کتب سماویہ سے ہو جاوے گی جن کا صدق دلیل عقلی سے ثابت ہے: اَوْلَمْ يَرَوْنَ الرَّعْدَ شَاهِدًا وَمَا يَدْعُوْنَ سَوَاءً يَدْعُوْنَ بِاسْمِ رَبِّهِمْ (الرعد: ۱۷) مشاہدہ اور استدلال عقلی اور نقلی سب کو شامل ہے) اور (بارش سے صرف نباتات ہی کو نمونہ نہیں ہوتا بلکہ) ہم نے (بارش کے) پانی سے ہر جاندار چیز کو بنایا ہے (خواہ حدودا خواہ بقاء خواہ بواسطہ یا بلا واسطہ جیسا دوسری آیت میں ہے: وَمَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ الْبُفْرَةَ: ۱۶۴) کیا (ان باتوں کو سن کر) پھر بھی ایمان نہیں لاتے اور ہم نے (اپنی قدرت سے) زمین میں اس لئے پہاڑ بنائے کہ زمین ان لوگوں کو لے کر ہلنے نہ لگے اور ہم نے اس (زمین) میں کشادہ کشادہ رستے بنائے تاکہ وہ لوگ (ان کے ذریعے سے) منزل (مقصود) کو پہنچ جاویں اور ہم نے (اپنی قدرت سے) آسمان کو (بمقابلہ زمین کے اس کے اوپر مثل) ایک چھت (کے) بنایا جو (ہر طرح سے) محفوظ ہے (یعنی گرنے سے بھی ٹوٹنے پھوٹنے سے بھی شیاطین کے استراق اخبار سے بھی کقولہ تعالیٰ: إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّ السَّمَوَاتِ [فاطر: ۱۷] اوریہ محفوظیت دہر طویل تک رہے گی ابدیت کے ساتھ موصوف نہیں) اور یہ لوگ اس (آسمان) کے اندر کی موجودہ (نشانیوں سے اعراض کئے ہوئے ہیں) (یعنی ان میں تدبیر نہیں کرتے) اور وہ ایسا (قادر ہے کہ اس نے رات اور دن اور سورج اور چاند بنائے) (وہ نشانیاں آسمان کی یہی ہیں اور شمس، قمر میں سے) ہر ایک ایک دائرہ میں (اس طرح چل رہے ہیں کہ گویا) تیر رہے ہیں۔

عباس سے مروی ہے اخراجہ الفریابی و عبد بن حمید و الحاکم و صحیحہ و البیہقی فی الاسماء و الصفات اور جعلنا من الماء الخ کی جو تفسیر لکھی گئی ہے شاید کوئی شاذ و نادر حیوان اس سے خارج رہا ہو اور اگر وہ گیا ہو تو النادر کالمعدوم وللاکثر حکم الكل کے اعتبار سے اس کلیہ مذکورہ میں قدح نہیں لازم آتا اور محاورات میں کل بمعنی اکثر بھی آتا ہے جیسا دوسری آیت میں ہے یحیی الیہ ثمرات کل شیء اور پہاڑوں کا مانع حرکت ارض ہونا سورہ نحل کے دوسرے رکوع میں گذر چکا ہے دیکھ لیا جاوے اور فلک گول چیز کو کہتے ہیں چونکہ شمس و قمر کی حرکت مستدیر ہے اسلئے اسکے مدار کو فلک فرما دیا خواہ وہ آسمان ہو یا فضاء بیان السماءین ہو یا فضاء بین الارض و السماء ہو یا ٹخن سماء ہو کوئی نص اس میں قطعی نہیں اور سلف سے تفسیریں مختلف منقول ہیں کما فی الدر المنثور اسلئے اسکو مبہم ہی رکھنا اقرب الی الاحتیاط ہے اور ہر حال میں اس سے آسمان کا مستدیر ہونا ثابت نہیں ہوتا اور ظاہر اسناد یسبحون سے کہ اصل اسناد میں حقیقت ہے شمس و قمر کا حرکت ذاتیہ سے متحرک ہونا معلوم ہوتا ہے اور حرکات مختلفہ ممکنہ الاجتماع میں تو کوئی اشکال نہیں اور غیر ممکنہ الاجتماع کا انضباط ایک حرکت کی انقطاع سے بھی ہو سکتا ہے اور دوسرے اجسام کی حرکت سے بھی ہو سکتا ہے خواہ وہ اجسام علویہ ہوں یا سفلیہ بہر حال یہ حرکت کو اکب کی نہ حرکت سماء کو مستزم سے نہ اس کی تانی واللہ اعلم باسرار خلقہ چونکہ مقاصد شرعیہ میں اس تفصیل کی حاجت نہ تھی اسلئے ابہام مضر نہیں اور اگر یہ قول ثابت ہو جاوے کہ شمس کی حرکت کسی مدار پر نہیں تو خود اس کی حرکت وضعیہ جو محور پر ہے ایک کرہ متوہمہ پیدا کرتی ہے فلک اس کو بھی عام ہو جاوے گا اور اگر اسکی حرکت بھی کسی کو اکب کے گرد ہوتی ہو جیسا صاحب روح نے سورہ رخصن آیت والشمس والقمر بحسبان کی تفسیر میں بعض فلاسفہ جدید کا قول نقل کیا ہے تو فلک بمعنی مدار ہی بے تکلف رہے گا واللہ اعلم اور حرکت وضعیہ بھی دال علی القدرة ہے کہ اتنے بڑے جسم میں تصرف ہے اور یہی مقصود مقام ہے پس مقصود بالا فادہ یہ دلالت ہو جاوے گی۔

اللِّغَاتِ: الرتق الضم الفتق الفصل الفجاج الطرق الواسعة بین الجبلین آہ وما بین الجبلین یصدق علیہ انہ فی الارض فافہم ۳۔

البلاغۃ: قولہ کانتا لم یجمع بتاویل السموات بطائفة قولہ رتقا لم یثن لكون الرتق مصدرا قولہ یسبحون لما کانت السباحة من صنائع العقلاء وحسن التعبير بصیغة ذوی العقول ۱۲ قولہ نبلوکم فیہ التفات قولہ من الرحمن وفی التعرض بعنوان الرحمانية تنبیہ علی انه لا حفظ لهم الا برحمة وتلقین للجواب كما فی قولہ ما غرك بربك الکریم ۳۔

وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّن قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنَّ مَتَّ فَمَهُمُ الْخُلْدُونَ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۖ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ۖ وَاللَّيْنَا تَرْجِعُونَ ۝ وَإِذَا رَأٰكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ۖ أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ ۖ وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمٰنَ هُم كَافِرُونَ ۝ خُلِقَ الْإِنسَانُ مِنْ عَجَلٍ ۖ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُون ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمٰنِ ۖ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ۝ أَمْ يَرَوْنَ لَهُمُ الْإِلَهَةَ تَمَنَعَهُمْ مِّن دُونِنَا ۖ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِّنَّا يُصْحَبُونَ ۝ بَلْ مَثَعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۖ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ۖ أَفَهُمُ الْغٰلِبُونَ ۝ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ ۖ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ۝ وَلَئِن مَّسَّتْهُمُ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يُوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظٰلِمِينَ ۝ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ۖ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا ۖ وَكَفَىٰ بِنَا حٰسِبِينَ ۝

اور ہم نے آپ سے پہلے بھی کسی بشر کے لئے ہمیشہ رہنا تجویز نہیں کیا پھر اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ لوگ (دنیا میں) ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے جاندار موت کا مزد چکھے گا اور ہم تم کو بری بھلی حالتوں میں اچھی طرح آزماتے ہیں اور پھر (اس زندگی کے ختم پر) تم سب ہمارے پاس چلے آؤ گے اور یہ کافر لوگ جب آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے ہنسی کرنے لگتے ہیں (اور) آپس میں کہتے ہیں کہ کیا یہی ہیں جو تمہارے معبودوں کا (برائی سے) ذکر کیا کرتے ہیں اور (خود) یہ لوگ (حضرت) رحمن کے ذکر پر انکار کیا کرتے ہیں انسان جلدی ہی (کے خمیر) کا بنا ہوا ہے ہم عنقریب (اس کے وقت آنے پر) تم کو اپنی نشانیاں (قہر کی سزائیں) دکھائے دیتے ہیں پس تم مجھ سے جلدی مت مچاؤ اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کس وقت آئے گا اگر تم (وقوع عذاب کی خبر میں) سچے ہو کاش ان کافروں کو اس وقت کی خبر ہوتی جب کہ یہ لوگ (اس) آگ کو نہ اپنے سامنے سے روک سکیں گے اور نہ اپنے پیچھے سے اور نہ ان کی کوئی حمایت کرے گا بلکہ وہ آگ (تو) ان کو ایک دم سے آلے گی سو ان کو بدحواس کر دے گی پھر نہ اس کے ہانے کی ان کو قدرت ہوگی اور نہ ان کو مہلت دی جائے گی اور آپ سے پہلے جو غیر گزرے ہیں ان کے ساتھ بھی (کفار کی طرف سے) تمسخر کیا گیا تھا سو جن لوگوں نے ان سے تمسخر کیا تھا ان پر وہ عذاب واقع ہو گیا جس کے ساتھ وہ استہزاء کرتے تھے (اور یہ بھی ان سے) کہہ دیجئے کہ وہ کون ہے جو رات میں اور دن میں رحمن (کے عذاب) سے تمہاری حفاظت کرتا ہو بلکہ وہ لوگ اپنے رب کے ذکر سے روگرداں (ہی) ہیں کیا ان کے پاس ہمارے سوا اور ایسے معبود ہیں کہ (عذاب مذکور سے) ان کی حفاظت کر لیتے ہوں وہ خود اپنی حفاظت کی قدرت نہیں رکھتے اور ہمارے مقابلہ میں کوئی اور ان کا ساتھ دے سکتا ہے بلکہ میں نے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو (دنیا کا) خوب سامان دیا یہاں تک کہ ان پر (اسی حالت میں) ایک عرصہ دراز گزر گیا کیا ان کو یہ نظر نہیں آتا کہ ان کی زمین کو (بذر یونہی فتوحات اسلامیہ کے) ہر چہاں طرف سے برابر گھٹاتے چلے جاتے ہیں سو کیا یہ لوگ غالب آویں گے آپ کہہ دیجئے کہ میں تو صرف وحی کے ذریعہ سے تم کو ڈراتا ہوں اور یہ بہرے جس وقت ڈرائے جاتے ہیں سنتے ہی نہیں اور (ان

کی عالی ہمتی کی کیفیت یہ ہے کہ) اگر ان کو آپ کے رب کے عذاب کا ایک جھونکا بھی ذرا لگ جاوے تو یوں کہنے لگیں کہ ہائے ہماری کم بختی واقعی ہم خطا کرتے تھے اور وہاں قیامت کے روز ہم میزان عدل قائم کریں گے (اور سب کے اعمال کا وزن کریں گے) سو کسی پر اصلاً ظلم نہ ہوگا اور اگر (کسی کا) عمل رائی کے دانہ کے برابر بھی ہوگا تو ہم اس کو (وہاں) حاضر کر دیں گے اور ہم حساب لینے والے کافی ہیں۔

تفسیر لفظ: شروع سورت میں انکار رسالت پر تشنیع تھی اور اس کے سباق اور سیاق میں اس پر استحقاق و عید عذاب سے تفریح تھی آگے بھی دوسرے عنوان سے یہی مضمون ہے کفٰیٰ بِنَا حَسِبٰیۡنَ ۝ تک چنانچہ ترجمہ سے ظاہر ہوگا۔

تقریباً مضمون تشنیع برانکار رسول و تقریح بعداب مہول ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ۚ ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَ كَفٰیٰ بِنَا حَسِبٰیۡنَ ۝ اور (یہ لوگ جو آپ کی وفات کی خوشیاں منارہے ہیں لفظ تعالیٰ: نَتَرَبَّصُّ بِهٖ رَبِّبَ الْمُنُوۡنِ [الطور: ۱۳۰] یہ وفات بھی منافی نبوت نہیں کیونکہ) ہم نے آپ سے پہلے بھی کسی بشر کے لئے (خواہ وہ نبی ہو یا غیر نبی دنیا میں) ہمیشہ رہنا مجبوز نہیں کیا (کقولہ تعالیٰ): وَمَا كَانُوۡا خٰلِدِیۡنَ ۝ الْاٰیٰتِیۡۤا: ۱۸ پس جیسے آپ کے قبل نبوت اور وفات محل واحد میں مجتمع ہو چکی ہے اسی طرح آپ میں بھی اجتماع دونوں کا صحیح ہے اور) پھر (یہ کہ) اگر آپ کا انتقال ہو جاوے تو کیا یہ لوگ (دنیا میں) ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے (آخر یہ بھی مرے گے پھر خوشی کا ہے کی مطلب یہ کہ آپ کی وفات کی خوشی اگر بخیاں نبوت کے ہے تب تو وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ۚ جو اب ہے اور بخیاں نفس مخالفت کے ہے تو امانت الخ اس کا جواب ہے غرض ہر حال میں یہ انتظار مہمل اور لغو ہے اور موت تو ایسی چیز ہے کہ تم میں) ہر جاندار موت کا مزہ چکھے گا اور (یہ جو ہم نے چند روزہ تم کو زندگی دے رکھی ہے تو اس سے مقصود محض یہ ہے کہ) ہم تم کو بری بھلی حالتوں سے اچھی طرح آزما رہے ہیں (بری حالت سے مراد جو کہ خلاف مزاج ہو جیسے مرض و فقر اور اچھی حالت سے مراد جو کہ موافق مزاج ہو جیسے صحت اور غنا زندگی میں یہی حالتیں مختلف طور پر پیش آتی ہیں کوئی ان میں ایمان اور طاعت بجالاتا ہے اور کوئی کفر و معصیت کرتا ہے مطلب یہ کہ زندگی اس لئے دے رکھی ہے کہ دیکھیں کیسے کیسے عمل کرتے ہو) اور (اس زندگی کے ختم پر) پھر تم سب ہمارے پاس چلے آؤ گے (اور ہر ایک کو اس کے مناسب سزا جزاء دیں گے پس امر مہم تو موت اور ما بعد الموت ہی ہو اور زندگی محض عارضی پھر یہ لوگ اس پر اترتے ہیں اور پیغمبر کی وفات پر خوشیاں مناتے ہیں یہ نہ ہوا کہ اس مستعار زندگی میں دولت ایمان و طاعت کما لیتے ان کے کام آتی اور اللہ نامہ اعمال سیاہ اور آخرت بھاری کر رہے ہیں ڈرتے نہیں) اور (ان منکرین کی یہ حالت ہے کہ) یہ کافر لوگ جب آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے ہنسی کرنے لگتے ہیں (اور آپس میں کہتے ہیں) کہ کیا یہی (صاحب) ہیں جو تمہارے معبودوں کا (برائی سے) ذکر کیا کرتے ہیں (سو آپ پر تو بتوں کے انکار کا بھی اعتراض ہے) اور (خود) یہ لوگ (حضرت) رحمان (جل شانہ) کے ذکر پر انکار (اور کفر) کیا کرتے ہیں (تو اعتراض کی بات تو درحقیقت یہ ہے پس ان کو اپنی اس حالت پر استہزاء کرنا چاہئے تھا اور ان کی یہ حالت ہے کہ جب سزائے کفر کا مضمون سنتے ہیں جیسے ابھی اوپر ذکر ہوا ہے اَلِیۡنَا تَرْجَعُوۡنَ ۝ تو بوجہ تکذیب کے اس کے تقاضا کرتے ہیں اور یہ تقاضا اور غلبت کچھ انسانی طبیعت کا خاصہ اکثر یہ بھی ہے پس اس کا طبعی ہونا ایسا ہے جیسے گویا) انسان جلدی ہی (خمیر) کا بنا ہوا (ہے یعنی جلدی مثل اس کے اجزائے عنصر یہ کے ہے اسی واسطے یہ لوگ عذاب جلدی مانگتے ہیں اور اس میں دیر ہونے کو دلیل عدم وقوع کی سمجھتے ہیں لیکن اسے کافر وہ تمہاری غلطی ہے کیونکہ اس کا وقت معین ہے سو ذرا صبر کرو) ہم عنقریب (اس کے وقت آنے پر) تم کو اپنی نشانیاں (قہر کی سزائیں) دکھائے دیتے ہیں پس تم مجھ سے جلدی مت مچاؤ (کیونکہ وقت سے پہلے آتا نہیں اور وقت پر ملتا نہیں) اور یہ لوگ (جب یہ مضمون سنتے ہیں کہ وقت موعود پر عذاب آوے گا تو رسول اور مؤمنین سے یوں) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کس وقت آوے گا اگر تم (وقوع عذاب کی خبر میں) سچے ہو (تو توقف کا ہے کا جلدی سے کیوں نہیں واقع کر دیا جاتا اصل یہ ہے کہ ان کو اس مصیبت کی خبر نہیں جو ایسی بے فکری کی باتیں کرتے ہیں) کاش ان کافروں کو اس وقت کی خبر ہوتی جب کہ (ان کو سب طرف سے دوزخ کی آگ گھیرے گی اور) یہ لوگ (اس) آگ کو نہ اپنے سامنے روک سکیں گے اور نہ اپنے پیچھے سے اور نہ ان کی کوئی حمایت کرے گا (یعنی اگر اس مصیبت کا علم ہوتا تو ایسی باتیں نہ بناتے اور یہ جو دنیا ہی میں عذاب نار کی فرمائش کر رہے ہیں سو یہ ضرور نہیں کہ ان کی فرمائش کے موافق عذاب نار آ جاوے) بلکہ وہ آگ (تو) ان کو ایک دم سے آلے گی سو ان کو بدحواس کر دے گی پھر نہ اس کے بنانے کی ان کو قدرت ہوگی اور نہ ان کو مہلت دی جاوے گی اور (اگر وہ یوں کہیں کہ اگر یہ عذاب آخرت میں موعود ہونے کی وجہ سے دنیا میں نہیں ہوتا تو اچھا دنیا میں اس کا کوئی نمونہ تو دکھلا دو تو گو بقاعدہ مناظرہ نمونہ دکھلانا ضرور نہیں لیکن تبرعاً نمونہ کا پتہ بھی دیا جاتا ہے وہ یہ کہ) آپ سے پہلے جو پیغمبر گزرے ہیں ان کے ساتھ بھی (کفار کی طرف سے) تمسخر کیا گیا سو جن لوگوں نے ان سے تمسخر کیا تھا ان پر وہ عذاب واقع ہو گیا جس کے ساتھ وہ استہزاء کرتے تھے (کہ عذاب کہاں ہے پس اس سے معلوم ہوا کفر موجب عذاب ہے پس اگر دنیا میں وقوع نہ ہو تو آخرت میں ہوگا اور یہ بھی ان سے) کہہ دیجئے (کہ دنیا میں جو تم عذاب سے محفوظ ہو سو یہ حفاظت بھی حضرت رحمان ہی کر رہا ہے اس میں بھی اسی کا احسان ہے اور دلالت علی التوحید ہے اور اگر تم اس کو تسلیم نہیں کرتے تو پھر بتلاؤ) کہ وہ کون ہے جو رات اور دن میں رحمان (کے

عذاب سے تمہاری حفاظت کرتا ہو (اور اس مضمون مسلم کا مقتضایہ تھا کہ توحید کے قائل ہو جاتے مگر وہ اب بھی قائل نہ ہوئے) بلکہ وہ لوگ (اب بھی بدستور) اپنے رب (حقیقی) کے ذکر (توحید کے قبول کرنے) سے روگرداں (ہی) ہیں (ہاں ہم مَنُ يَخْلُوكُمْ کے مصداق کو توضیح کے لئے تصریحاً دریافت کرتے ہیں کہ) کیا ان کے پاس ہمارے سوا اور ایسے معبود ہیں کہ (عذاب مذکور سے) ان کی حفاظت کر لیتے ہوں (وہ بے چارے ان کی تو کیا حفاظت کرتے ان کی بے چارگی و در ماندگی کی تو یہ حالت ہے) کہ وہ خود اپنی حفاظت کی قدرت نہیں رکھتے (مثلاً ان کو کوئی توڑنے پھوڑنے لگے تو مدافعت بھی نہیں کر سکتے کقولہ تعالیٰ: **وَإِنْ يَسْأَلُهُمُ الذُّبَابُ السَّخِ الْجَح: ۱۷۳** پس نہ وہ آہہ ان کی حفاظت کر سکتے ہیں) اور نہ ہمارے مقابلہ میں کوئی ان کا ساتھ دے سکتا ہے (اور یہ لوگ باوجود ان دلائل ساطعہ کے جو حق کو قبول نہیں کرتے تو یہ وجہ نہیں کہ دعویٰ یا دلیل میں کچھ خلل ہے) بلکہ (اصل وجہ اس کی یہ ہے کہ) میں نے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو (دنیا کا) خوب سامان دیا یہاں تک کہ ان پر (اسی حالت میں) ایک عرصہ دراز گزر گیا (کہ پشت پاپشت سے عیش آرام کرتے آرہے ہیں پس کھا کھا کے غرانے لگے اور آنکھیں پتھرا گئیں مطلب یہ کہ ان ہی میں خلل غفلت کا ہے لیکن باوجود منہیات تشریحیہ و تکوینیہ کے اتنی غفلت بھی نہ ہونا چاہئے چنانچہ ایک امر مذہب کا ذکر کیا جاتا ہے وہ یہ کہ) کیا ان کو یہ نظر نہیں آتا کہ ہم (ان کی) زمین کو (بذریعہ فتوحات اسلامیہ کے) ہر چہار طرف سے برابر گھٹاتے چلے جاتے ہیں سو کیا یہ لوگ (یہ توقع رکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین پر) غالب آویں گے (کیونکہ قرآن عادیہ اور دلائل تنزیلیہ متفق ہیں ان کے مغلوب اور اہل حق کے غالب ہوتے جانے پر تا وقتیکہ مسلمان اطاعت خداوندی سے منہ نہ موڑیں اور حمایت اسلام نہ چھوڑیں پس اس امر میں تاہل کرنا بھی تنبیہ کے لئے کافی ہے اگر اس پر بھی عناد و جہالت سے وقوع عذاب ہی کی فرمائش کریں تو) آپ کہہ دیجئے کہ میں تو صرف وحی کے ذریعہ سے تم کو ڈراتا ہوں (عذاب کا آنا میرے بس سے باہر ہے) اور (گو یہ طریقہ دعوت الی الحق کا اور یہ انداز کافی ہے مگر) یہ بھرے جس وقت (حق کی طرف بلائے جانے کے واسطے عذاب سے) ڈرائے جاتے ہیں سنتے ہی نہیں (اور طریق وضوح حق میں تاہل ہی نہیں کرتے بلکہ وہی مرغی کی ایک ٹانگ عذاب ہی مانگے جاتے ہیں) اور (کیفیت عالی ہمتی کی یہ ہے کہ) اگر ان کو آپ کے رب کے عذاب کا ایک جھونکا بھی ذرا لگ جاوے تو (ساری بہادری ختم ہو جاوے اور) یوں کہنے لگیں کہ ہائے ہماری لمبختی (کیسی ہمارے سامنے آئی) واقعی ہم خطاوار تھے (بس اس ہمت پر عذاب کی فرمائش ہے واقعی ان کی اس شرارت کا تو یہی مقتضایہ تھا کہ دنیا ہی میں فیصلہ کر دیتے مگر ہم بہت سی حکمتوں سے دنیا میں سزائے موعود دینا نہیں چاہتے بلکہ آخرت کے لئے اٹھا رکھا ہے) اور (وہاں) قیامت کے روز ہم میزان عدل قائم کریں گے (اور سب کے اعمال کا وزن کریں گے) سو کسی پر اصلاً ظلم نہ ہوگا اور (ظلم نہ ہونے کا یہ ثمرہ ہوگا کہ) اور اگر (کس کا کوئی) عمل رائی کے دانہ کے برابر بھی ہوگا تو ہم اس کو (وہاں) حاضر کر دیں گے (اور اس کا بھی وزن کریں گے) اور ہم حساب لینے والے کافی ہیں (ہمارے اس وزن اور حساب کے بعد پھر کسی حساب و کتاب کی ضرورت نہ رہے گی بلکہ اسی طرح سب فیصلہ ہو جاوے گا پس وہاں ان لوگوں کی شرارتوں کی بھی سزائے مناسب و کافی جاری کر دی جاوے گی) **ف: ۱۷۳** **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** میں نفوس مکلفہ مراد ہیں بقرینہ **وَنَبَلُّوكُمْ** الخ پس نفع صور کے وقت ملائکہ کی موت یا عدم موت سے آیت ساکت ہے اور **وَمَا جَعَلْنَا لِبَشِيرٍ** الخ میں دنیا کی قید سے جس پر قرینہ مقام دال ہے نانی حیۃ سماویہ عیسویہ کا استدلال جاتا رہا۔ اور **خَلْقَ الْإِنْسَانِ** الخ میں اکثر یہی قید سے یہ اشکال نہ رہا کہ بعض افراد ایسے نہیں ہیں اور آیت: **أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ** الخ کے متعلق ایک ضروری تحقیق سورہ رعد کے اخیر رکوع آیت **أَوَلَمْ يَرَوْا** [الرعد: ۱۴۱] الخ کے فائدہ تفسیر یہ میں گزر چکی ہے ملاحظہ فرمایا جاوے اور میزان کے متعلق تحقیق سورہ اعراف کے اول رکوع کے اخیر آیت کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔ اور **أَفَلَمْ يَرَوْا** الخ کی تفسیر میں جو یہ کہا گیا تا وقتیکہ الخ اس سے یہ اشکال رفع ہو گیا کہ بعد میں تو مسلمان مغلوب ہوئے ہیں توجیہ رفع اشکال ظاہر ہے اور راز اس میں یہ ہے کہ ابتدا میں اسلام کا مغلوب ہونا اس کی اشاعت میں نخل تھا اور جب اس کی تبلیغ و اشاعت کافی ہو چکی جو اصل مقصود تھی اب مغلوب ہونے سے وہ مفقود نہیں ہو سکتا چنانچہ مشاہد ہے اور موازین کا جمع لانا یا تو اس وجہ سے ہے کہ ہر شخص کے لئے جدا میزان عمل ہو یا چونکہ ایک ہی میزان میں بہت سے لوگوں کے اعمال کا وزن ہوگا اس لئے وہ ایک قائم مقام متعدد کے ہوگی واللہ اعلم۔ اور آیت **أَفَلَا يَرَوْنَ** الخ کی ایک تقریر یہ بھی ہو سکتی ہے بعد اس قول کے کہ خلل غفلت کا ہے یوں کہا جاوے اور ان لوگوں سے تعجب ہے کہ وقوع عذاب علی الکفر کا ایک لخت انکار کر رہے ہیں (کیا) مقدمات عذاب میں سے (اس امر کو نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم) (فتوحات اسلامیہ کے ذریعہ سے ان کی) زمین کو ہر چہار طرف سے برابر کم کرتے چلے آتے ہیں سو کیا یہ لوگ (مسلمانوں پر) غالب آرہے ہیں (نہیں بلکہ مغلوب ہوتے جاتے ہیں سو یہ بھی تو ایک قسم کا عذاب ہے جو مقدمہ ہے عذاب اکبر کا کقولہ تعالیٰ: **وَلَنذِيقَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ** **الْأُولَى** **دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ** [السجدة: ۲۱]۔

بَرِّحُمُ الْمَسْأَلُ الْإِنْسَانُ: قولہ تعالیٰ: **وَنَبَلُّوكُمْ بِالْأَشْرَارِ وَالْخَيْرِ** اس میں ہر ناگوار اور مرغوب امر آ گیا تو اس میں قبض بھی داخل ہو گیا پس آیت اس پر دال ہوئی کہ قبض میں حکمتیں اور اسرار ہوتے ہیں اور اسی سے اہل طریق تسلی لیتے ہیں اور دیتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: **وَإِذَا رَأَتْ الدِّينَ كَفَرُوا** اس میں اس پر تشبیح ہے جو اہل

اللہ کی بے قدری کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ الخ چونکہ اس میں استعجال پر انکار ہے تو اس سے مطلقاً اس کے ترک کرنے کا امر بھی لازم آیا جس میں سلوک بھی داخل ہو گیا اور تجربہ سے ثابت ہے کہ طریق میں زیادہ تر حصہ تشویشات کا عجلت سے ہے۔

مَلُوقًا شِئًا لَّيُّوْجًا: ۱۔ قولہ فی فتنۃ اچھی طرح اشارۃ الی کونہ مفعولاً مطلقاً ۲۔ ۳۔ قولہ فی یذکر کم برائی بقریۃ المقام ۳۔ ۴۔ قولہ فی ایلی سزائیں کما فی الروح ان المراد بالآیات النعمات ۳۔ ۴۔ قولہ فی ان کنتم صدقین جلدی سے الخ اشارۃ الی تقدیر الجواب ای فلیاننا بسرۃ کما فی الروح ۳۔ ۴۔ قولہ فی حین اس وقت کی اشارۃ الی کون حین مفعولاً کما فی الروح عن الکشاف ۳۔ ۴۔ قولہ فی وجوہہم سامنے اشارۃ الی کوخا بمعنی القدم والخلف کما فی الروح وفيہ ایضاً ان التخصیص بالذکر لکونہما اشہر الجوانب واستلزم الاحاطۃ بہما للاحاطۃ بالکل ۳۔ ۴۔ قولہ قبل بل تاتیہم یہ ضرور نہیں اشارۃ الی ما فی الروح عن ابن عطیۃ انه استدراک مقدر قبلہ نفی والتقدیر ان الآیات لا تاتی بحسب افتراءہم بل تاتیہم بغتۃ وقولہ فی تاتیہم آگ قال فی الروح استظہرہ فی البحر ۳۔ ۴۔ قولہ قبل بل ہم عن ذکر ربہم اب بھی قائل الخ اشارۃ الی کون المذكور استدراکاً من مقدر ۳۔ ۴۔ قولہ قبل ولاہم منا ذرۃ آلہ اشارۃ الی کون المذكور معطوفاً علی نفی مقدر لزم من قولہ ام لہم آلہ ای لا تمنعہم آلہ ولا یصحیہم احد سوی الآلہ۔ ۱۰۔ قولہ قبل بل تمتع بکرم ظل ہی اشارۃ الی تقدیر المستدرک منہ ۳۔

اللِّغَاطِ: قولہ لا یکفون وقولہ ردها تغایر ہما ظاہر فلذاجی بہما ۱۳۔ قولہ سخروا منہم من ہذہ صلۃ کالباء لسخروا۔ قولہ یصبحون قال ابن قتیبۃ ای لا یجرہم منا احد لان المجیر صاحب الجار والعرب تقول صحبک اللہ ای حفظک آہ۔

النَّحْوِ: قولہ القسط صفة للموازن والافراد اما لکونہا مصدر او وصف بہ مبالغۃ او علی حذف مضاف ای ذوات القسط ۳۔
التَّلَافُ: قولہ ساوریکم فی التفات ۱۳۔ قولہ اذا ما ینذرون هذا التقیید لبيان کمال شدۃ الصمم فان الانذار عادة تكون باصوات عالیۃ مکررۃ مقارنة لسینات دالۃ علیہ قولہ مستہم نفحة فیہ مبالغۃ ذکر المس وهو دون النفوذ وما فی النفخ من معنی النزارة فان اصلہ ہبوب رائحة الشئ وبناء المرآة والتکیر وکون من التبعیض ۳۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ۝۳۸ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ

وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ۝۳۹ وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبْرَكٌ أَنزَلْنَاهُ ۙ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۝۴۰ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ

رُشْدًا مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ۝۴۱ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِيْ أَنتُمْ لَهَا عَاقِفُونَ ۝۴۲ قَالُوا

وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ۝۴۳ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝۴۴ قَالُوا أَجِئْتَنَا

بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّعِبِينَ ۝۴۵ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ ۙ وَأَنَا عَلَىٰ

ذٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝۴۶ وَتَاللّٰهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ۝۴۷ فَجَعَلَهُمْ جَذًا الْاَكْبَرًا

لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ۝۴۸ قَالُوا آمَنُ فَعَلْ هَذَا بِالْهَيْتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝۴۹ قَالُوا سَبِعْنَا فَتًى

يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۝۵۰ قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَىٰ عَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۝۵۱

قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ۝۵۲ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ۝۵۳

فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ۝۵۴ ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا

هَٰؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۝۵۵ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۝۵۶ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝۵۷

تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۱۰﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿۱۱﴾ قُلْنَا
 يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿۱۲﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿۱۳﴾ وَنَجَّيْنَاهُ
 وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿۱۴﴾ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ﴿۱۵﴾
 وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿۱۶﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يُهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ
 وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَبِيدٌ ﴿۱۷﴾

اور ہم نے (آپ سے قبل) موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام کو ایک فیصلہ کی اور روشنی کی اور متقیوں کے لئے نصیحت کی چیز (یعنی توریٹ) عطا فرمائی تھی جو (متقی) اپنے رب سے بن دیکھے ڈرتے ہیں اور وہ لوگ قیامت سے بھی ڈرتے ہیں اور یہ قرآن بھی ایک کثیر الفائدہ نصیحت (کی کتاب) ہے جس کو ہم نے نازل کیا سو کیا پھر بھی تم اس کے منکر ہو اور ہم نے اس (زمانہ موسوی) سے پہلے ابراہیم علیہ السلام کو ان کی (شان کے مناسب) خوش فہمی عطا فرمائی تھی اور ہم ان کو خوب جانتے تھے (ان کا وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے) جبکہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی برادری سے فرمایا کہ یہ کیا (واہیات) مورتیاں ہیں جن کی (عبادت) پر تم جیسے بیٹھے ہو وہ لوگ جواب میں کہنے لگے کہ ہم نے اپنے بڑوں کو ان کی عبادت کرتے ہوئے دیکھا ہے ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ بے شک تم اور تمہارے باپ دادے (ان کو لائق عبادت سمجھنے میں) صریح غلطی میں ہو وہ کہنے لگے کہ کیا تم (اپنے نزدیک) سچی بات (سمجھ کر) ہمارے سامنے پیش کرتے ہو یا دل لگی کر رہے ہو ابراہیم نے فرمایا کہ نہیں (دل لگی نہیں) بلکہ تمہارا رب (حقیقی جو لائق عبادت ہے) وہ ہی تمام آسمانوں اور زمین کا رب ہے جس نے ان سب کو پیدا (بھی) کیا اور میں اس (دعویٰ) پر دلیل بھی رکھتا ہوں اور خدا کی قسم میں تمہارے ان بتوں کی گت بناؤں گا جب تم (ان کے پاس سے) چلے جاؤ گے تو (ان کے چلے جانے کے بعد) انہوں نے ان بتوں کو (تیر وغیرہ سے) نکلے نکلے کر دیا بجز ان کے ایک بڑے بت کے شاید وہ لوگ ابراہیم کی طرف (دریافت کرنے کے لئے) رجوع کریں کہنے لگے کہ یہ ہمارے بتوں کے ساتھ کس نے کیا ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ اس نے بڑا ہی غضب کیا بعضوں نے کہا کہ ہم نے ایک نوجوان آدمی کو جس کو ابراہیم کر کے پکارا جاتا ہے ان بتوں کا (برائی سے) تذکرہ کرتے سنا ہے (پھر) وہ لوگ بولے کہ (جب یہ بات ہے) تو اچھا اس کو سب آدمیوں کے سامنے حاضر کرو تا کہ وہ لوگ (اس اقرار کے) کے گواہ ہو جاویں (غرض وہ سب کے رو برو آئے) ان لوگوں نے کہا کہ کیا ہمارے بتوں کے ساتھ تم نے یہ حرکت کی اے ابراہیم انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ نہیں بلکہ ان کے اس بڑے (گرد) نے کی سو ان (بی) سے پوچھ لو (نا) اگر یہ بولتے ہوں۔ اس پر وہ لوگ اپنے جی میں سوچے پھر آپس میں کہنے لگے کہ حقیقت میں تم ہی لوگ ناحق پر ہو (کہ) جو ایسا عاجز ہے کیا معبود ہو گا پھر (شرمندگی کے مارے) اپنے سروں کو جھکا لیا (اور یہ بولے کہ) اے ابراہیم تم کو تو یہ معلوم ہی ہے (کہ) یہ بت چھ بولتے نہیں ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ تو کیا خدا کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو جو تم کو نہ کچھ نفع پہنچا سکے اور نہ کچھ نقصان پہنچا سکے تف ہے تم پر (کہ) باوجود وضوح حق کے باطل پر مصر ہو (اور ان پر جن کو تم خدا کے سوا پوجتے ہو کیا تم (اتنا بھی) نہیں سمجھتے۔ آپس میں وہ لوگ کہنے لگے کہ ان کو آگ میں جلاؤ اور معبودوں کا (ان سے) بدلہ لو اگر تم کو کچھ کرنا ہے (جب انہوں نے متفق ہو کر آگ میں ڈال دیا تو اس وقت) ہم نے آگ کو حکم دیا کہ اے آگ تو ٹھنڈی اور بے گزند ہو جا ابراہیم کے حق میں اور ان لوگوں نے ان کے ساتھ برائی کرنا چاہی تھی سو ہم نے ان ہی لوگوں کو ناکام کر دیا اور ہم نے ابراہیم کو اور (ان کے برادر زادے) لوط کو ایسے ملک (یعنی شام) کی طرف بھیج کر بچا لیا جس میں ہم نے دنیا جہاں والوں کے واسطے (خیر) برکت رکھی ہے اور (ہجرت کے بعد) ہم نے ان کو اسحق بیٹا اور یعقوب پوتا عطا کیا اور ہم نے ان سب کو (اعلیٰ درجہ کا) نیک کیا اور ہم نے ان کو مقتدا بنایا کہ ہمارے حکم سے وہ (خلق کو) ہدایت کیا کرتے تھے اور ہم نے ان کے پاس نیک کاموں کے کرنے کا اور (خصوصاً) نماز کی پابندی کا اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم بھیجا اور وہ (حضرات) ہماری عبادت (خوب) کیا کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ لِحَط: شروع سورت سے یہاں تک تو حید اور رسالت کا زیادہ اور اس کے ضمن میں اس کے تعلق سے مخالفین رسل کا آخرت میں عموماً معذب ہونا اور بعض کا دنیا میں بھی ہلاک ہونا مذکور تھا آگے بعض حضرات انبیاء علیہم السلام کے قصص بیان فرمانے سے انہی مضامین کی تائید فرماتے ہیں رسالت کی تائید تو ان کے رسول ہونے سے ظاہر ہے اور تو حید کی تائید ان کے داعی الی التوحید ہونے سے اور تعذیب کی تائید ان کی بعض امم کی ہلاکت سے۔

قصہ عطاءئے کتاب بموسیٰ و ہارون علیہما السلام ﴿۱۰﴾ وَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ (الی قولہ تعالیٰ) أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿۱۱﴾ اور ہم نے (آپ کے قبل) موسیٰ اور ہارون علیہما السلام) کو ایک فیصلہ کی اور روشنی کی اور متقیوں کے لئے نصیحت کی چیز (یعنی توریٹ) عطا فرمائی تھی جو (متقی) اپنے رب

سے بن دیکھے ڈرتے ہیں اور خدا ہی سے ڈرنے کے سبب) وہ لوگ قیامت سے (بھی ڈرتے ہیں) کیونکہ قیامت میں اسی کا خوف ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ناراضی اور سزا نہ ہونے لگے) اور (جیسے ان کو وہ کتاب ہم نے دی تھی اسی طرح) یہ (قرآن بھی) ایک کثیر الفائدہ نصیحت (کی کتاب) ہے جس کو ہم نے نازل کیا سو نیا (بعد ان کے کہ تنزیل کتب کا عادیۃ اللہ ہونا معلوم ہو گیا اور خود اس کا منزل ہونا دلیل سے ثابت ہے) پھر بھی تم اس کے (منزل من اللہ ہونے کے) منکر ہو۔

قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ☆ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدًا مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهٖ عَلِيمِينَ ﴿۱۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانُوا لَنَا عِبِيدِينَ ﴿۱۲﴾ اور ہم نے اس (زمانہ موسوی) سے پہلے ابراہیم (علیہ السلام) کو ان کی (شان کے مناسب) خوش فہمی عطا فرمائی تھی اور ہم ان (کے کمالات علیہ و عملیہ) کو خوب جانتے تھے (یعنی وہ بڑے کامل تھے خواہ بالقوۃ واستعداد اقبل عطائی رشد یا بالفعل بعد عطائی رشد ان کا وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے) جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی برادری سے (ان کو عبادت اصنام میں مشغول دیکھ کر) فرمایا کہ کیا (واہیات) مورتمیں ہیں جن (کی عبادت) پر تم جے بیٹھے ہو (یعنی یہ ہرگز قابل عبادت نہیں) وہ لوگ (جواب میں) کہنے لگے کہ ہم نے اپنے بڑوں کو ان کی عبادت کرتے ہوئے دیکھا ہے (اور وہ لوگ عاقل تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مورتمیں لائق عبادت کے ہیں ابراہیم (علیہ السلام) نے کہا کہ بیشک تم اور تمہارے باپ دادے (ان کو لائق عبادت سمجھنے میں) صریح غلطی میں (بتلا) ہو (یعنی خود ان ہی کے پاس ان کی معبودیت کی کوئی دلیل اور سند نہیں ہے وہ تو اس لئے ضلال میں ہیں اور تم ایسوں کی تقلید کرتے ہو جن کا متمسک بالدلیل ہونا ثابت نہیں اس لئے تم ضلال میں ہو چونکہ ان لوگوں نے ایسی بات کبھی سنی نہ تھی نہایت متعجب ہو کر) وہ لوگ کہنے لگے کہ کیا (اپنے نزدیک) سچی بات (سمجھ کر) ہمارے سامنے پیش کر رہے ہو یا (یوں ہی) دل لگی کر رہے ہو ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ نہیں (دل لگی نہیں بلکہ سچی بات ہے اور صرف میرے ہی نزدیک نہیں بلکہ واقع میں بھی سچی بات بھی ہے کہ یہ عبادت کے قابل نہیں) بلکہ تمہارا رب (حقیقی جو لائق عبادت ہے) وہ ہے جو تمام آسمانوں کا اور زمین کا رب ہے جس نے (علاوہ تربیت کے) ان سب (آسمانوں اور زمین اور ان میں جو مخلوق ہے جس میں یہ اصنام بھی داخل ہیں سب) کو پیدا (بھی) کیا اور میں اس (دعویٰ) پر دلیل بھی رکھتا ہوں (تمہاری طرح کو را نہ تقلید سے تمسک نہیں کرتا) اور خدا کی قسم میں تمہارے ان بتوں کی گت بناؤں گا جب تم (ان کے پاس سے) چلے جاؤ گے (تاکہ ان کا عاجز اور در ماندہ ہونا زیادہ مشاہدہ میں آ جاوے ان لوگوں نے یہ سمجھ کر کہ یہ اکیلے ہمارے مخالف کا روائی کیا کر سکتے ہیں کچھ التفات نہ کیا ہو گا اور چلے گئے) تو (ان کے چلے جانے کے بعد) انہوں نے ان بتوں کو (تبر وغیرہ سے توڑ پھوڑ کر) ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔ جز ان کے ایک بڑے بت کے (جو جتنے میں یا ان لوگوں کی نظر میں معظم ہونے میں بڑا تھا کہ اس کو چھوڑ دیا جس سے ایک قسم کا استہزاء مقصود تھا کہ ایک کے سالم اور دوسروں کے قطع برید سے ایہام ہوتا ہے کہ کہیں اسی نے تو سب کی خبر نہیں لی پس ابتداء تو ایہام ہے پھر جب وہ لوگ قطع و برید کرنے والے کی تحقیق کریں گے اور اس صنم کبیر پر احتمال بھی نہ کریں گے تو ان کی طرف سے اس کے عجز کا بھی اعتراف ہو جاوے گا اور حجت اور لازم تر ہو جاوے گی پس انتہاء یہ الزام وانجام ہے اور مقصود مشترک اثبات عجز ہے بعض کا انکار سے اور ایک کا ان کے اقرار سے غرض ایک کو اس مصلحت سے چھوڑ کر سب کو توڑ دیا) کہ شاید وہ لوگ ابراہیم کی طرف دریافت کرنے کے طور پر (رجوع کریں) اور پھر وہ تقریر جواب سے مکرر بوجہ مبلغ احقاق حق کر سکیں۔ غرض وہ لوگ جو بت خانہ میں آئے تو بتوں کی بری گت دیکھی آپس میں (کہنے لگے کہ یہ) بے ادبی کا کام) ہمارے بتوں کے ساتھ کس نے کیا ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ اس نے بڑا ہی غضب کیا (یہ بات ایسے لوگوں نے پوچھی جن کو اس قول کی اطلاع نہ تھی تالیہ لا کیدن الخ یا تو اس وجہ سے کہ وہ اس وقت موجود نہ ہوں گے کیونکہ اس مناظرہ کے وقت تمام قوم کا مجتمع ہونا ضرور نہیں اور یا موجود ہوں مگر سنا نہ ہو اور بعضوں نے سن لیا ہو کذا فی الدر المنثور عن ابن مسعود نحو امنہ) بعضوں نے کہا (جن کو اس قول کا علم تھے) کہ ہم نے ایک نوجوان آدمی کو جس کو ابراہیم کر کے پکارا جاتا ہے ان بتوں کا (برائی کے ساتھ) تذکرہ کرتے سنا ہے (پھر) وہ (سب) لوگ (یا جنہوں نے اول استفسار کیا تھا) بولے کہ (جب یہ بات ہے) تو اچھا اس کو سب آدمیوں کے سامنے حاضر کرو تا کہ (شاید وہ اقرار کر لے اور) وہ لوگ (اس کے اقرار کے) گواہ ہو جائیں (پھر سزا حجت سے دی جاوے جس پر کوئی ملامت نہ کرے غرض سب کے روبرو وہ آئے اور ان سے) ان لوگوں نے کہا کہ کیا ہمارے بتوں کے ساتھ تم نے یہ حرکت کی ہے اے ابراہیم انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ تم (یہ احتمال کیوں نہیں فرض کرتے کہ یہ حرکت میں) نہیں (کی) بلکہ ان کے اس بڑے (گرو) نے کی (اور جب اس کبیر میں فاعل ہونے کا احتمال ہو سکتا ہے تو ان صفار میں ناطق ہونے کا احتمال بھی ہو گا) سو ان (ہی) سے پوچھ لو (نا) اگر یہ بولتے ہوں (اور اگر یہ شق احتمال فاعلیت و ناطقیات کی باطل ہے تو عجز ان کا تمہارے نزدیک مسلم ہو گیا پھر اعتقاد الوہیت کی کیا وجہ) اس پر وہ لوگ اپنے جی میں سوچے پھر (آپس میں) کہنے لگے کہ حقیقت میں تم ہی لوگ ناحق پر ہو (اور ابراہیم حق پر ہے کہ جو ایسا عاجز ہو وہ کیا معبود ہو گا) پھر (شرمندگی کے مارے) اپنے سروں کو جھکا لیا (اور ابراہیم علیہ السلام سے نہایت مغلوبانہ لہجہ میں بولے کہ) اے ابراہیم تم کو تو معلوم ہی ہے کہ یہ بت (کچھ) بولتے (دولتے) نہیں (ہم) ان سے کیا پوچھیں اور اس سے فاعلیت کبیر کی نفی بدرجہ اولیٰ ہو گئی اس وقت) ابراہیم (علیہ السلام) نے (خوب خبر لی اور) فرمایا کہ (افسوس جب یہ ایسے ہیں) تو

کیا خدا کو چھوڑ کر تم ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو جو تم کو نہ کچھ نفع پہنچا سکے اور نہ (بالمباشرة) کچھ نقصان پہنچا سکے (گو تیسواں ضرر رسائی یقینی ہے کہ سبب کفر و تعذیب ہے) تف ہے تم پر (کہ باوجود وضوح حق کے باطل پر مصر ہو) اور ان پر (بھی) جن کو تم خدا کے سوا پوجتے ہو کیا تم (اتنا بھی) نہیں سمجھتے (اس تمام تر تقریر سے خصوص اس سے کہ توڑنے پھوڑنے سے انکار نہیں فرمایا باوجودیکہ احتمال انتقام مقتضی انکار کو تھا ان کو ثابت ہو گیا کہ یہ کام ان ہی کا ہے اور تقریر کا کچھ جواب بن نہ آیا تو بمقتضائے اس قول کے کہ

چو حجت نماوند جفا جوئے را ☆ پر خاش درہم کشد روئے را

یعنی جب جاہل جواب نہ رکھتا ہو اور قدرت رکھتا ہو تو برس پر پیکار آ جاتا ہے۔ آپس میں (وہ لوگ کہنے لگے کہ ان (ابراہیم) کو آگ میں جلا دو اور اپنے معبودوں کا (ان سے) بدلہ لو اگر تم کو کچھ کرنا ہے (تو یہ کام کرو اور نہ بالکل ہی بات ڈوب جاوے گی غرض سب نے متفق ہو کر اس کا سامان کیا اور ان کو آتش سوزاں میں ڈال دیا اس وقت) ہم نے (آگ کو) حکم دیا کہ اے آگ تو ٹھنڈی اور بے گزند ہو جا ابراہیم کے حق میں (یعنی نہ سوزاں رہ کہ گزند حرارت کا پہنچے اور نہ بہت بخ ہو جا کہ گزند برودت کا پہنچے بلکہ مثل ہوائے معتدل کے بن جا چنانچہ ایسا ہی ہو گیا) اور ان لوگوں نے ان کے ساتھ برائی کرنا چاہا تھا (کہ ہلاک ہو جاویں گے) سو ہم نے ان ہی لوگوں کو ناکام کر دیا (کہ ان کا مقصود حاصل نہ ہوا بلکہ اور بالعکس حقانیت ابراہیم علیہ السلام کا زیادہ ثبوت ہو گیا) اور ہم نے ابراہیم کو اور (ان کے) برادر زادہ کذا فی الدر المنثور عن ابن عباس (کولوط (علیہ السلام) کو) کہ انہوں نے برخلاف قوم کے ابراہیم علیہ السلام کی تصدیق کی تھی قال تعالیٰ: فامن له لوط اور اس وجہ سے لوگ ان کے بھی مخالف اور درپے تھے (ایسے ملک (یعنی شام) کی طرف بھیج کر (کافروں کے شر و ایذا سے) بچالیا جس میں ہم نے دنیا جہان والوں کے واسطے (خیر و) برکت رکھی ہے (دنوی بھی کہ فوا کہ وجوب بکثرت پیدا ہوتے ہیں اور دوسرے لوگ بھی اس سے منتفع ہو سکتے ہیں اور دینی بھی کہ بکثرت وہاں انبیاء علیہم السلام ہوئے جن کے شرائع کی برکت دور دور عالم میں پھینکی یعنی انہوں نے ملک شام کی طرف باذن الہی ہجرت فرمائی) اور (ہجرت کے بعد) ہم نے ان کو اسحق (بیٹا) اور یعقوب پوتا عطا کیا اور ہم نے ان سب (باپ بیٹے پوتے) کو (اعلیٰ درجہ کا) نیک کیا (اعلیٰ درجہ کی نیکی کا مصداق عصمت ہے جو بشر میں خواص نبوت سے ہے پس مراد یہ کہ ان سب کو نبی بنایا) اور ہم نے ان (سب) کو مقتدا بنایا (جو کہ لوازم نبوت سے ہے) کہ ہمارے حکم سے (خلق کو) ہدایت کیا کرتے تھے (کہ مناصب نبوت سے ہے) اور ہم نے ان کے پاس نیک کاموں کے کرنے کا اور (خصوصاً) نماز کی پابندی کا اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم بھیجا (یعنی یہ حکم بھیجا کہ ان کاموں کو کیا کرو) اور وہ (حضرات) ہماری (خوب) عبادت کیا کرتے تھے (یعنی) ان کو جو حکم ہوا تھا اس کو اچھی طرح بجالاتے تھے پس صالحین میں کمال نبوت کی طرف اور **أَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلْنَا الْخَيْرَاتِ** میں کمال علم کی طرف اور **كَانُوا الشَّاغِبِينَ** میں کمال عمل کی طرف اور **أَهْمَةً يَهْدُونَ** میں تکمیل للغير کی طرف اشارہ کافیہ ہے) **فَا:** آیت: **لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ** کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے ان لوگوں کا استدلال باطل ہو گیا جو تقلید مشروع کی نفی ایسی آیتوں سے کیا کرتے ہیں اور **أَنَا نَعْلِي ذَلِكُمْ** مِنَ الشَّاهِدِينَ میں کورانہ تقلید سے وہی تقلید مراد ہے جس کی نفی آیت بالا میں ہوئی ہے اور **قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَيْدِيُمْ** کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ یہ صدق محض ہے مگر چونکہ اس مضمون کے علی سبیل الفرض ہونے پر محض قرینہ مقامیہ دال ہے کوئی قرینہ مقالیہ دال نہیں جیسا ہذا ربی میں بھی ایسا ہی ہے اس لئے حدیث میں صورتہ اس پر مجازاً کذب کا اطلاق آیا ہے اور اس آتش ابراہیمی میں چند احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ اس میں حرارت و احراق نہ رہا ہو اور اضاۃ و اشراق رہا ہو دوسرے یہ کہ ہیئت آگ ہی کی رہی ہو مگر حقیقت اس کی منقلب ہو گئی مثلاً ہوا بن گئی ہو۔ تیسرے یہ کہ آگ ہی رہی ہو مگر موذی نہ رہی ہو اور ظاہر علی ابراہیم کی قید سے احتمال ثالث ہے گو خارق ہر حالت میں ہے اور اس بت شکنی کے قصہ سے کوئی شخص اس مسئلہ فقہیہ پر شبہ نہ کرے کہ ذمی کے بت کا ضمان توڑنے والے پر لازم آتا ہے کیونکہ وہ مسئلہ ذمی کے لئے ہے اور یہ لوگ ذمی نہ تھے اور **كَلَّا جَعَلْنَا صُلْحِيْنَ** میں بعض نے لوط علیہ السلام کو بھی داخل کیا ہے سو یہاں ان کا ذکر سمجھا تھا اور آگے استقلالاً پس تکرار نہ ہوگا اور یہ سلامت رہنا ابراہیم علیہ السلام کا اگر باوجود بقاء جرم نار کے ہے تب تو معجزہ عظیمہ ہونا ظاہر ہے اور اگر اطفائے نار کی حالت میں ہے تو اولاً دفعہ اطفاء ایسی نار عظیمہ کا خود ایک معجزہ عظیمہ ہے ثانیاً بعد اطفاء کے بھی بقائے اثر یعنی حرارت شدید کا بہت عرصہ تک ضروری طبعی ہے ایسی حالت میں سلامت رہنا بھی معجزہ ہے۔

تَرْجَمَ مَسْأَلَةَ السَّالُونَ: قوله تعالیٰ: **وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدًا** مِنْ قَبْلُ رُشْدًا مِنْ قَبْلُ روح المعانی میں من قبل کی تفسیر میں ہے قبل البلوغ اور بقول بعض قبل الولادة جب کہ صلب آدم علیہ السلام میں تھے تو اس تفسیر پر آیت میں اس پر دلالت ہے کہ اساس اول استعداد اور فطرت ہے اور یہ اس درجہ کی قوت رکھتی ہے کہ استعداد ایفاء کو ایفاء سے تعبیر فرمایا دیا (گویا وہ قوت بجائے فعل کے ہے ۱۲) قوله تعالیٰ: **وَالْمُؤْمِنِينَ** الخ چونکہ تماثل اصنام کے ساتھ خاص نہیں اور اسی طرح عکوف بھی پرستش کے ساتھ خاص نہیں چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شطرنج کھیلنے والوں پر اسی آیت سے رد فرمایا اس لئے اس آیت سے مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ نے اس

تصور شیخ کے منکر ہونے پر استدلال فرمایا ہے جو غلا صوفیہ میں متعارف ہے باقی جس میں نہ مقصود میں مستقل ہو اور نہ اس پر عکوف ہو بلکہ مثل دوسرے مجوبات کے غلبہ محبت کے وقت اس کا خیال کرنے لگے اور جب وہ ذہن سے غائب ہونے لگے اس کے ابقاء کا اہتمام نہ کرے تو کچھ حرج نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْخَالِجُ آیت ان لوگوں کی بد حالی کا اظہار کرتی ہے جو اپنے دنیوی یا دینی اکابر کے اتباع میں غلو کرتے ہیں جیسا کہ کثرت سے جہلاء کا شعار ہے۔ قولہ تعالیٰ: بَلْ فَعَلَهُ كَيْدِيَوْمِ هَذَا بَعْضُ بزرگوں سے کسی مصلحت دینیہ کے سبب تو یہ منقول ہے یہ آیت اس کی اصل ہے۔ قولہ تعالیٰ: أَوْ لَكُمْ وَلَمَّا تَعْبُدُونَ بَعْضُ بزرگوں کی عادت ہے کہ مغضبین فی اللہ کے ساتھ سختی سے پیش آتے ہیں یہ آیت اس کی اصل ہے ۱۳۔ قولہ تعالیٰ: قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي الْخَالِجُ بَعْضُ بزرگوں سے بھی ایسی کراتیں منقول ہیں وہ اس قصہ کی نظیر ہیں ۱۴۔ قولہ تعالیٰ: وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي الْخَالِجُ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مخالف فریق سے ہجرت کر کے موافق کی طرف جا ملنا انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے اور یہ توکل کے منافی نہیں ۱۴۔

الخواشی: (۱) یہ برکت شام کی دوسرے اہل عالم کے لئے ہے ۱۴ منہ۔ (۲) کو علیہ جمہور المحققین کما فی النیسابوری ۴ منہ۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَاتِ: ۱۔ قولہ فی رشدہ مناسب افادہ الاضافة ۲۔ قولہ فی ما ہذہ واہیات اشارة الی کون الاستفہام للتحقیر ۳۔ قولہ فی اجتننا متعجب اشارة الی کون الاستفہام ناشیا من التعجب ۴۔ قولہ فی بالحق اپنے نزدیک لانہم لم یكونوا مترو دین ۵۔ قولہ فی الشہدین دلیل لان الشاہد یكون علی دلیل من المشاہدہ ونحوہا ۶۔ قولہ فی اکیدن گت حمل علی المجاز من الاجتہاد فی الکسر لان المعنی الحقیقی من الاحتیال مستبعد لما بینہ وبين الاظهار عندهم من التضاد ۷۔ قولہ فی قالوا سمعنا بعضوں بقربینہ المقام ۸۔ قولہ قبل فاسئلوہم جب اس کبیر میں الخ وبہ ظہر توجیہ الفاء فی فاسئلوہم ۹۔ قولہ فی فرجعوا سوچنے لگے فی الروح فتفکروا وتدبروا او تذکروا الخ۔ ۱۰۔ قولہ فی ثم نکسوا شرمندگی کذا اختارہ فی الروہ ناقلا عن الزمخشری ۱۱۔ قولہ فی ان کنتم فعلن یہ کام کرو اشارة الی تقدیر الجواب ۱۲۔ قولہ فی سلاما بے گزند اشارة الی حذف المضاف ای ذات سلامہ ۱۳۔ قولہ فی نافلہ پوتا کذا فی الدر المنثور ۱۴۔

فَإِنَّكَ لَا: فی الروح کان القیاس ان یدکر نوح ثم ابراهیم ثم موسی علیہم السلام لکن روعی فی ذلک ترشح التسلی والتاسی فقد ذکر موسی علیہ السلام لان حالہ وما قاساه من قومہ وكثرة آياته وتکائف امة اشبه بمحال نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ثم نسی بذكر ابراهیم علیہ السلام وقبل من قبل لهذا ای کون ذکر الانبیاء علیہم السلام للتاسی الا ترى الی قولہ تعالیٰ ونوحاً اذ نادى من قبل ای قبل هؤلاء المذكورین وقیل من قبل ابراهیم ولوط انتهى اقول قولہ اشبه الخ لعل الاتیان بقولہ تعالیٰ هذا ذکر بعد قولہ لقد اتینا موسی لهذا فافہم واللہ اعلم فقط۔

اللِّغَاتِ: قولہ التمثال الصورة المصنوعة مشبهة بمخلوق من مخلوقات اللہ تعالیٰ من مثلث الشئ بالشئ اذا شبهت به آہ قولہ جداذا فعال بمعنی المفعول قولہ اف صوت ثم صار اسم فعل بمعنی اتضجر وفي اللغات كثيرة واللام لبيان المتفاف له اہ۔

الْتَحَوُّ: قولہ افتعدون ای اتعلمون ذلك فتعدون۔ قولہ افلا تعقلون تقدیرہ الا تتفكرون فلا تعقلون ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ الفرقان وضياء وذكرنا هذا من عطف وصفه علی صفة والصفات کلها متلازمة فلا یردان وصف التوراة بصفات ووصف القرآن بصفة واحدة یوہم کون التوراة افضل من القرآن واما تنکیر ضیاء وذكر فلعدم الحاجة الی التعریف بعد تعیین مصداقہما بتعریف الفرقان فلذا عرف الفرقان ونکر ما بعده واللہ اعلم ۱۴۔ قولہ لها عاکفون اما بمعنی علی لانها صلة العکوف او للتیین قولہ جعلہم اتی بجمع العقلاء تنزیلہا لها منزلتہم علی زعم هؤلاء قولہ یقال له ابراهیم کون المفرد مقولا اذا ارید به اللفظ منقول فی الروح عن الزمخشری ۱۴۔

وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَ ۱۴ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا سَوِيًّا فَسِيقِينَ ۱۵

وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۱۶ وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۱۷ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا سَوِيًّا فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۱۸

اور لوط علیہ السلام کو ہم نے حکمت اور علم (جو شان انبیاء کے مناسب ہوتا ہے) عطا فرمایا اور ہم نے ان کو اس ہستی سے نجات دی جس کے رہنے والے گندے گندے کام کیا

کرتے تھے بلاشبہ وہ لوگ بڑے بدذات بدکار تھے اور ہم نے لوط کو اپنی رحمت میں داخل کیا (کیونکہ) بلاشبہ وہ بڑے نیلے میں سے تھے اور نوح علیہ السلام کے قصے کا تذکرہ کیجئے جو کہ اس (زمانہ ابراہیمی) سے (بھی) پہلے انہوں نے دعا کی سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کے تابعین کو بڑے بھاری غم سے نجات دی کہ ہم نے ایسے لوگوں سے ان کا بدلہ لیا جنہوں نے ہمارے حکموں کو (جو کہ نوح علیہ السلام لائے تھے) جھوٹا بتلایا تھا بلاشبہ وہ لوگ بہت برے تھے اسلئے ان سب کو ہم نے غرق کر دیا۔

تَفْسِيرُ: قصہ حضرت لوط علیہ السلام ☆ وَ لَوْطًا اَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّكَ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ اور لوط (علیہ السلام) کو ہم نے حکمت اور علم (جو شان انبیاء کے مناسب ہوتا ہے) عطا فرمایا اور ہم نے ان کو اس بستی سے نجات دی جس کے رہنے والے گندے گندے کام کیا کرتے تھے (جن میں سب سے بدتر لواطت تھی اور بھی بعض افعال شنیعہ کے وہ لوگ معتاد تھے۔ ڈھیلے پھینکنا، کبوتر بازی، گانا بجانا، شراب خوری کرنا، واڑھی کٹانا، سیٹی بجانا، ریشمی لباس پہننا، اخرجہ اسحاق بن بشیر والخطیب وابن عساكر عن الحسن مرفوعًا كذا في الروح) بلاشبہ وہ لوگ بڑے بدکار تھے اور ہم نے لوط کو اپنی رحمت میں (یعنی جن بندوں پر رحمت ہوتی ہے ان میں) داخل کیا (کیونکہ) بلاشبہ وہ بڑے (درجہ کے) نیلوں میں سے تھے (بڑے درجہ کے نیک سے مراد معصوم جو لوازم نبوت سے ہے) ہر چند کہ ان کے کئی قریے تھے لیکن چونکہ ان میں اصل پرگناہ ایک تھا اور بقیہ اس کے تابع تھے اس لئے اسی کے ذکر پر اکتفا فرمایا جس سے تبعاً سب کا حال معلوم ہو گیا اور بعض نے خباثت کی تفسیر صرف لواطت سے کی ہے اور جمع لانا اس لئے ہوگا کہ متعدد دافع کے افعال متعدد ہوں گے اور نَجَّيْنَاهُ میں اشارہ ہے قوم کے معذب ہونے کی طرف اور اِنَّهُمْ كَانُوْا الْبٰغِ مَعْنَا اِسِي كِي عِلْت هُو جَا وِ كِي اور ممکن ہے کہ عمل الخباثت کی علت ہو چونکہ ان میں بدذاتی اور فسق یعنی حکم عدولی راسخ تھی اس لئے عامل خباثت تھی۔

قصہ نوح علیہ السلام ☆ وَ لَوْحًا ذُنَابًا مِنْ قَبْلُ (الی قولہ تعالیٰ) فَاَعْرَفْنَاهُمْ اَجْمَعِيْنَ اور نوح (علیہ السلام کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جب کہ اس (زمانہ ابراہیمی) سے (بھی) پہلے انہوں نے (اللہ تعالیٰ سے) دعا کی (کہ ان کافروں سے میرا بدلہ لیجئے) سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو اور ان کے تابعین کو بڑے بھاری غم سے (جو تکذیب اور ایذائے کفار کی وجہ سے ان کو پیش آتا تھا) نجات دی اور (نجات اس طرح دی کہ) ہم نے ایسے لوگوں سے ان کا بدلہ لیا جنہوں نے ہمارے حکموں کو (جو کہ نوح علیہ السلام لائے تھے) جھوٹا بتلایا تھا بلاشبہ وہ لوگ بہت برے تھے اس لئے ہم نے ان سب کو غرق کر دیا۔

زَجَّيْنَاهُم مَّا كَانُوا يَسْتَلُونَ: قولہ تعالیٰ: وَ نَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الْبٰغِ اس میں دلالت ہے اس پر کہ حق تعالیٰ اپنے مقبولین کا مندر ولین سے انتقام لیتا ہے اور اس سے زیادہ صریح اس مضمون میں یہ آیت ہے جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرًا الْفَسْر: ۱۱۴ انتھی القول ۱۲۔

اللَّعْنَاتِ: الكرب الغم الشديد كذا في الروح قوله نصرناه في الروح المتعدى بعلی بدل علی مجر الاعانة والمتعدى بمن يدل علی استماع ذلك للانتقام من العدو والانتصار ۳۔

النَّجْوَى: لوطاً معمول لا تینا المقدر يفسره آتينا قوله في رحمتنا هو علی حذف المضاف ای اهل رحمتنا قوله نوحاً معمول لا ذکر المقدر ويقدر قبله مضاف بنا نوح واذا بدل من النبا ۳۔

وَدَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ اِذْ يَحْكُمْنَ فِي الْحَرْثِ اِذْ نَفَسَتْ فِيْهِ عَنَمُ الْقَوْمِ وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شٰهِدِيْنَ

فَقَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَ كَلَّا اَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَ سَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرَ وَ كُنَّا

فَاعِلِيْنَ ۱۰ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لِّكَمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِّنْ بَاسِكُمْ فَهَلْ اَنْتُمْ شٰكِرُوْنَ ۱۱ وَ لِسُلَيْمَانَ

الرِّيْحَ عَاصِفَةً تَجْرِيْ بِاَمْرِهٖ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيْهَا ط وَ كُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمِيْنَ ۱۲ وَ مِنَ الشَّيْطٰنِيْنَ

مَنْ يَّغْوُوْنَ لَهُ وَيَعْمَلُوْنَ عَمَلًا دُوْنَ ذٰلِكَ وَ كُنَّا لَهُمْ حٰفِظِيْنَ ۱۳

اور داؤد اور سلیمان علیہما السلام کے قصہ کا تذکرہ کیجئے جبکہ دونوں کسی کھیت کے بارے میں فیصلہ کرنے لگے جبکہ اس (کھیت) میں کچھ لوگوں کی بکریاں رات کے وقت جا پڑیں اور اس کو چر گئیں اور ہم اس فیصلہ کو جو لوگوں کے متعلق ہوا تھا دیکھ رہے تھے سو ہم نے اس فیصلہ کی سمجھ سلیمان کو دی اور یوں ہم نے دونوں کو حکمت اور علم عطا فرمایا تھا اور ہم نے داؤد کے ساتھ تابع کر دیا تھا پہاڑوں کو کہ (ان کی تسبیح کے ساتھ) وہ تسبیح کیا کرتے تھے اور پرندوں کو بھی اور کرنے والے ہم تھے اور ہم نے ان کو زورہ (بنانے) کی صنعت تم لوگوں کے (نفع کے) واسطے سکھائی تاکہ وہ (زورہ) تم کو لڑائی (میں) ایک دوسرے کی زد سے بچائے سو تم شکر کرو گے بھی یا نہیں اور ہم نے سلیمان کا زورہ کی ہوا

کو تابع بنا دیا تھا کہ وہ انکے حکم سے اس سرزمین کی طرف چلتی جس میں ہم نے برکت رکھی ہے (مراد ملک شام ہے) اور ہم ہر چیز کو جانتے ہیں اور بعضے بعضے شیطان ایسے تھے کہ سلیمان کے لئے (دریاؤں میں غوطے لگاتے تھے تاکہ موتی نکال کر لائیں) اور وہ اور کام بھی اس کے علاوہ کیا کرتے تھے اور ان کے سنبھالنے والے ہم تھے۔

تفسیر: قصہ داؤد و سلیمان علیہما السلام ☆ وَاذْأُودَ وَ سُلَيْمَانَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكُنَّا لَهُمْ حُفَظِينَ ﴿۳۱﴾ اور داؤد اور سلیمان (علیہما السلام کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جبکہ دونوں (حضرات) کسی کھیت کے بارہ میں (جس میں غلہ تھا یا انگور کے درخت تھے کذا فی الدر المنثور) فیصلہ کرنے لگے جبکہ اس (کھیت) میں کچھ لوگوں کی بکریاں رات کے وقت جا پڑیں (اور اس کو چر گئیں) اور ہم نے اس فیصلہ کو جو (مقدمہ والے) لوگوں کے متعلق ہوا تھا دیکھ رہے تھے سو ہم نے اس فیصلہ (کی آسان صورت) کی سمجھ سلیمان کو دے دی اور (یوں) ہم نے دونوں (ہی) کو حکمت اور علم عطا فرمایا تھا (یعنی داؤد علیہ السلام کا فیصلہ بھی خلاف شرع نہ تھا۔ صورت مقدمہ کی یہ تھی کہ جس قدر کھیت کا نقصان ہوا تھا اس کی لاگت بکریوں کی قیمت کے برابر تھی۔ داؤد علیہ السلام نے ضمان میں کھیت والے کو وہ بکریاں دلوا دیں اور اصل قانون شرعی کا یہی مقتضا تھا جس میں مدعی یا مدعی علیہ کی رضا کی شرط نہیں مگر چونکہ اس میں بکری والوں کا بالکل ہی نقصان ہوتا تھا اس لئے سلیمان علیہ السلام نے بطور مصالحت کے جو کہ موقوف تھی تراشی جانہیں پر یہ صورت جس میں دونوں کی سہولت اور رعایت تھی تجویز فرمائی کہ چند روز کے لئے بکریاں تو کھیت والے کو دے دی جاویں کہ ان کے دودھ وغیرہ سے اپنا گزار کرے اور بکری والوں کو وہ کھیت سپرد کیا جاوے کہ اس کی خدمت آ پاشی وغیرہ سے کریں جب کھیت پہلی حالت پر آ جاوے کھیت اور بکریاں اپنے اپنے مالک کو دے دی جاویں کذا فی الدر المنثور عن مرة وابن مسعود و مسروق و ابن عباس و مجاہد و قتادہ و الزہری پس اس سے معلوم ہو گیا کہ دونوں فیصلوں میں کوئی تعارض نہیں کہ ایک کی صحت دوسرے کی عدم صحت کو مقتضی ہو اس لئے وَكُنَّا لَهُمْ حُفَظِينَ ﴿۳۱﴾ اور (یہاں تک تو کرامت عامہ کا ذکر تھا جو دونوں حضرات میں مشترک تھی آگے دونوں حضرات کی خاص خاص کرامتوں کا بیان ہے) ہم نے داؤد (علیہ السلام) کے ساتھ تابع کر دیا تھا پہاڑوں کو کہ (ان کی تسبیح کے ساتھ) وہ (بھی) تسبیح کیا کرتے تھے اور (اسی طرح) پرندوں کو بھی (جیسا سورہ سبأ میں ہے يَجْبَلُ أَوْبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ اسْمًا: ۱۰) اور (کوئی اس بات کا تعجب نہ کرے کیونکہ ان کاموں کے) کرنے والے ہم تھے (اور ہماری قدرت کا عظیم ہونا ظاہر ہے پھر ان خوارق میں تعجب ہی کیا ہے) اور ہم نے ان کو زرہ (بنانے) کی صنعت تم لوگوں کے (نفع کے) واسطے سکھائی (یعنی) تاکہ وہ (زرہ) تم کو (لڑائی میں) ایک دوسرے کی زد سے بچائے (اور اس نفع عظیم کا مقتضایہ ہے کہ تم شکر کرو) سو تم (اس نعمت کا) شکر کرو گے بھی (یا نہیں) اور ہم نے سلیمان (علیہ السلام) کا زور کی ہوا کو تابع بنا دیا تھا کہ وہ ان کے حکم سے اس سرزمین کی طرف کو چلتی جس میں ہم نے برکت کر رکھی ہے (مراد ملک شام ہے کذا فی الدر عن السدی جو ان کا مسکن تھا کما روی ویدل علیہ عمارتہ بیت المقدس۔ یعنی جب ملک شام سے کہیں چلے جاتے اور پھر آتے تو یہ آنا اور اسی طرح جانا بھی ہوا کے ذریعہ سے ہوتا تھا جیسا درمنثور میں بروایت صحیح حاکم حضرت ابن عباس سے اس کی کیفیت مروی ہے کہ سلیمان علیہ السلام مع اعیان ملک کی کرسیوں پر بیٹھ جاتے پھر ہوا کو بلا کر حکم دیتے وہ سب کو اٹھا کر تھوڑی دیر میں ایک ایک ماہ کی مسافت قطع کرتی اور ہم ہر چیز کو جانتے ہیں (پس ہمارے علم میں سلیمان کو یہ چیزیں دینے میں حکمت تھی اس لئے عطا فرمائی) اور بعضے بعضے شیطان (یعنی جن) ایسے تھے کہ سلیمان (علیہ السلام) کے لئے (دریاؤں میں) غوطے لگاتے تھے (تاکہ موتی نکال کر ان کے پاس لاویں) اور وہ اور کام بھی اس کے علاوہ (سلیمان کے لئے) کیا کرتے تھے اور (گووہ جن بڑے سرکش اور شریر تھے مگر) ان کے سنبھالنے والے ہم تھے (اس لئے وہ چون نہیں کر سکتے تھے) مسئلہ جیسا واقعہ بکریوں کا اس قصہ میں واقع ہوا تھا اگر اب واقع ہوا نہ شریعت میں اس کا حکم مختلف فیہ ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ تفصیل ہے کہ اگر بکریوں کے ساتھ کوئی سائق وقائد نہ ہو تو اس صورت میں کچھ ضمان لازم نہیں لما رواہ الشیخان ان لعجماء جرحها جبار اور سنن میں جو روایت ہے قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی اهل الاموال بحفظها بالنهار وعلی اهل المواشی بحفظها باللیل۔ اس کے رجال سند میں کلام ہے اس لئے معارض حدیث صحیحین کی نہیں ہو سکتی نیز حدیث میں ضمان سے تعارض بھی نہیں۔ ممکن ہے کہ یہ وجوب مذکور فی الحدیث دیا نہ ہو جس کے ترک سے اہل مواشی کو گناہ ہو اور گناہ مستلزم ضمان کو نہیں۔ اور اگر کوئی سائق وقائد ہمراہ ہو تو ضمان لازم آوے گا اور چونکہ حرث ذوات القیم سے ہے اس لئے قیمت حثف کی لازم آوے گی۔ البتہ اگر تراشی قیمت کے بدلے کوئی ذات القیم چیز لے لی جاوے تو جائز ہے فقط اور زرہ اگر اول داؤد علیہ السلام کے ہاتھوں ایجاد ہوئی ہے جیسا جلالین میں ہے اور اس وقت سے پہلے تختیاں ہی ہوتی تھیں جیسا درمنثور میں سورہ سبأ کی تفسیر میں قتادہ سے منقول ہے تب تو لکم کے معنی ظاہر ہیں کہ تم لوگ اس ایجاد سے منتفع ہو رہے ہو اور اگر ثابت ہو جاوے کہ پہلے بھی زرہ بنتی تھی تو حسن صنعت و رعایت غایت میں زرہ داؤدی بڑھی ہوئی کہی جاوے گی اس اعتبار سے اس کو زیادہ منتفع بہ ہونے میں دخل ہوگا لہذا قال تعالیٰ فی سورہ سبأ: اِنْ اَعْمَلْ سَبِيحًا وَقَدِرًا فَاُولَئِكَ فِي السَّرْدِ السَّابِقِ ﴿۱۱﴾ سو اگر تقدیر سرد پہلے سے جاری ہوتی تو ظاہر اس ارشاد کی ضرورت نہ ہوتی واللہ اعلم اور بعضوں نے جو تفسیر صحیح میں خواہ مخواہ تاویل کی ہے کہ جہاز رانی مراد ہے تو فسخرنا لہ اور تجویر بامرہ الفاظ قرآنیہ واقعہ سورہ ص اور حاکم کی

تصحیح سے جو روایت ضمن ترجمہ میں مذکور ہو ہے یہ سب ان تاویلات فاسدہ کو دفع کرتی ہیں اور اس آیت میں ریح کو عاصف فرمایا اور سورہ ص میں رضاء فرمایا تو یا تو سلیمان علیہ السلام کے ارادہ پر اس کا عاصف اور رضاء ہوتا تھا یا باعتبار تاثیر فی البدن اور راکب کو حرکت نہ ہونے کے رضاء کی صفت رکھتی تھی اور باعتبار سرعت سیر اور قطع مسافت کے عاصف کا حکم رکھتی تھی اور لفظ شیطین سے ظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ وہ جن کا فرشتے کیونکہ اکثر اس لفظ کا اطلاق کفار جن پر آتا ہے اور عملاً دونوں سے مراد وہ ہیں جو سورہ سبأ میں ہے: **يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَائِيلٍ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ** [سبأ: ۱۳] اور قصہ داؤد علیہ السلام میں تسخیر سے مراد محض تبعیت و اقتداء فی التبیح ہے نہ یہ کہ ان کے فرمانے سے تسبیح کرتے تھے گو ممکن یہ بھی ہے مگر محتاج دلیل ہے۔

تَرْجُمَهُمْ مَسَالِكَ النَّسْلُوكِ: قولہ تعالیٰ: **وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْاَلْحِ** اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اشیاء تسبیح قالی کرتی تھیں ورنہ داؤد علیہ السلام کی تخصیص اس اعتبار سے ہے کہ داؤد علیہ السلام سنتے بھی تھے۔ قولہ تعالیٰ: **وَعَلَّمْنَاهُ صُنْعَ الْاَلْحِ** اس سے دو مسئلہ ثابت ہوتے ہیں ایک یہ کہ دستکاری سے معاش حاصل کرنا اور دوسری یہ کہ اسباب عادیہ کا استعمال کرنا یہ توکل کے منافی نہیں ہے قولہ تعالیٰ: **وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوُصُونَ لَهُ** اس میں اس قول کی اصل ہے۔ یہ کہ ترسید از حق و تقویٰ گزیر ترسید از وے جن و انس ہر کہ دید اور اگر کہیں تخلف ہو جاوے تو کسی عارض سے ہو جاتا ہے ۱۲۔

مَلَقَاتِنَا لِلتَّرْجُمَةِ: ۱۔ قولہ فی لحکمہم لوگوں کے متعلق اشارہ الی ان المرجع ہم اهل الحرث و اهل الغنم و الاضافة لادنی ملابسة و لكونہم قد حکم لهم و علیہم فلا حاجة الی ارجاع الضمیر الی سلیمان و داؤد ثم التکلف فی توجیہ و هذا من خواص المواہب و لله الحمد ۱۳۔

الذَّخَانِ: قولہ الحرث الزرع و مجازاً بمعنی الکرم ۱۴ قولہ نفشت هو رعی الماشیہ فی اللیل بغير راع کما ان المہل رعیہا فی النہار كذلك و کان اصلہ الانتشار و التفرق ای تفرقت و انتشرت کذا فی الروح ۱۵ قولہ لبوس الدرع و اصلہ ما یلبس ۱۶۔

لطيفه: فی الروح و فی قصتی داؤد و سلیمان علیہما السلام ما یدل علی عظیم قدرۃ اللہ تعالیٰ قال الامام و تسخیراً کشف الاجسام لداؤد علیہ السلام و هو الحجر اذا نطقہ اللہ تعالیٰ بالتسیح و الحدید اذا لانه سبحانہ لہ و تسخیر الطف الاجسام لسلیمان علیہ السلام و هو الريح و الشیاطین و ہم من نار و كانوا یغوصون فی الماء فلا یضرهم دلیل واضح علی باہر قدرتہ سبحانہ و اظہار الصد من الصد الخ۔

البلاغۃ: قولہ فی قصۃ داؤد سخرنا مع داؤد فی قصۃ سلیمان و سلیمان الريح فی الروح جی باللام ہنا دون الاولی للدلالۃ علی ما بین التسخیرین من التفات فان تسخیر ما سخر لہ علیہ السلام کان بطریق الانقیاد الکلی لہ و الامتثال بامرہ و نہیہ بخلاف تسخیر الجبال و الطیر لداؤد علیہ السلام فانہ کان بطریق التبعیۃ و الاقتداء بہ علیہ السلام فی عبادۃ اللہ عز و جل آہ قولہ یغوصون لہ فی الروح لما کان الغائص قد یغوص لنفسہ و لغيرہ قبل لہ لایذان بان لاغوص لیس لانفسہم بل لاجلہ علیہ السلام و قد کان علیہ السلام یامرہم فیغوصون فی البحار و یستخرجون لہ من نفائسہ آہ و بهذا علم ان المراد فی یعملون یعملون لہ ۱۷۔

وَ اَيُّوبَ اِذْ نَادَى رَبَّهُ اِنِّیْ مَسْنِی الضُّرِّ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّحِیْمِیْنَ ۱۸ **فَاَسْتَجَبْنَا لَهٗ فَكَشَفْنَا مَا بِهٖ مِنْ**

ضُرِّ وَاَتَيْنَاهُ اَهْلَهٗ وَ مَثَلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً ۱۹ **مِّنْ عِنْدِنَا وَ ذِكْرًا لِلْعَبِیْدِیْنَ** ۲۰ **وَ اِسْمَاعِیْلَ وَاِذْ رِیْسٌ**

وَ ذَا الْكِفْلِ ط کُلٌّ مِّنَ الصُّبْرِیْنَ ۲۱ **وَ اَدْخَلْنَاهُمْ فِی رَحْمَتِنَا اِنَّهُمْ مِّنَ الصُّلِحِیْنَ** ۲۲ **وَ ذَا النُّونِ اِذْ**

ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَیْهِ فَنَادَى فِی الظُّلُمٰتِ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَكَ اِنِّیْ كُنْتُ

مِّنَ الظَّالِمِیْنَ ۲۳ **فَاَسْتَجَبْنَا لَهٗ وَ نَجَّیْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ط وَ كَذٰلِكَ نُجِی الْمُؤْمِنِیْنَ** ۲۴

اور ایوب کا تذکرہ کیجئے جبکہ انہوں نے (بعد مبتلا ہونے مرض شدید) کے اپنے رب کو پکارا کہ مجھ کو یہ تکلیف پہنچ رہی ہے اور آپ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہیں سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو جو تکلیف تھی اس کو دور کر دیا اور (بلا استدعا) ہم نے ان کو ان کا کنبہ عطا فرمایا اور ان کے ساتھ (گنتی میں) ان کے برابر اور بھی اپنی رحمت خاصہ کے سبب سے اور عبادت کرنے والوں کے لئے یادگار بننے کے سبب سے اور اسمعیل علیہ السلام اور ادریس علیہ السلام اور ذوالکفل کا ذکر کیجئے (یہ) اب احکام البہیہ پر

ثابت قدم رہنے والے لوگوں سے تھے اور ہم نے ان کو اپنی رحمت (خاصہ) میں داخل کر لیا تھا بے شک یہ کمال صلاحیت والوں میں سے تھے اور مچھلی والے پیغمبر یعنی یونس کا تذکرہ کیجئے جب وہ اپنی قوم سے خفا ہو کر چل دیئے اور انہوں نے یہ سمجھا کہ ہم ان پر اس چلے جانے میں کوئی دارو گیر نہ کریں گے پس انہوں نے اندھیروں میں پکارا کہ آپ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے آپ (سب نقائص) پاک ہیں میں بے شک قصور وار ہوں سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو اس ٹھن سے نجات دی اور اسی طرح اور اہل ایمان کو (بھی کرب و بلا سے) نجات دیا کرتے ہیں۔

تفسیر: قصہ ایوب علیہ السلام ☆ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَذَكَرَىٰ لِلْعَالَمِينَ ۝ اور ایوب (علیہ السلام کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جب کہ انہوں نے (بعد بتلا ہونے مرض شدید کے) اپنے رب کو پکارا کہ مجھ کو یہ تکلیف پہنچ رہی ہے اور آپ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہیں (پس اپنی مہربانی سے میری تکلیف رفع کر دیجئے) سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو جو تکلیف تھی اس کو دور کر دیا اور (بلا استدعاء) ہم نے ان کو ان کا کنبہ (یعنی اولاد جو ان سے غائب ہو گئے تھے قالہ الحسن کذا فی الدر المنثور یا مر گئے تھے کما قال غیرہ) عطا فرمایا (اس طرح سے کہ وہ ان کے پاس آگئے یا بائیں معنی کہ اتنے ہی اور پیدا ہو گئے قالہ عکرمہ فی فتح المنان) اور ان کے ساتھ (گنتی میں) اس کے برابر اور بھی (دیئے خواہ ان ہی کی صلب سے یا ان کی اولاد کے صلب سے کذا فی الفتح عن کتاب ایوب) اپنی رحمت خاصہ کے سبب سے اور عبادت کرنے والوں کے لئے یادگار رہنے کے سبب سے (یعنی عابدین یاد رکھیں کہ اللہ تعالیٰ صابروں کو کیسی جزا دیتے ہیں) ایوب علیہ السلام کی بیماری میں بھی کئی قول ہیں بہر حال کوئی سخت بیماری تھی اور اولاد کے مفقود ہو جانے کا الگ صدمہ تھا ان سب پر ایوب علیہ السلام نے صبر کیا جیسا دوسری آیت میں ہے: اِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا ۝ اور یہ دعا خواہ ابتدائے مرض ہی میں ہوئی ہو اور قبولیت خواہ جلدی ہوئی خواہ بدیر کسی مصلحت سے اور خواہ بعد چند روز دعا ہوئی ہو جیسا ابن عباس کا قول ہے: انساہ اللہ الدعاء (الی قولہ تعالیٰ) لَمَا انْتَهَىٰ لِاجْلِ اِذْنِ لَهٗ فِی الدَّعَاءِ وَبَسْرَهٗ لَهٗ الْخِ كَذَا فِی الدَّر الْمَنْثُورِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ اور ہر حال میں دعا منافی صبر کے نہیں اور رحمت اور ذکر کی دونوں سبب ہیں مگر اول علت مؤثرہ مقدمہ اور ثانی علت غائیہ متاخرہ اور صابرین کی جزا عام ہے خواہ دنیا میں بھی ہو یا صرف آخرت میں۔ اور مِثْلَهُمْ مَقْعَدُمْ اَگْرَانِ كَمَا سَلَبَ سَبَبٌ مِنْهُمْ سَبَبٌ مِنْهُمْ مَقْعَدُمْ سے مراد اہل سابقین ہیں اور اگر چہ وہ مر گئے ہوں مگر دوسرے جو عطا ہوئے ان کو شدت مماثلت کی وجہ سے حکمائین سابقین قرار دے لیا اور اگر مِثْلَهُمْ مَقْعَدُمْ سے مراد اولاد اولاد ہو تو اہلہ سے مراد لاحقین ہو جاویں گے اور توجیہ میں کسی تکلف کی ضرورت نہ ہوگی اور یہاں اولاد پر اہل کے اطلاق کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ازواج پر کہیں اطلاق نہ ہو خوب سمجھ لو اور دعا میں کشف ضروری تخصیص غالباً اس لئے ہے کہ مرض کی تکلیف حاضر ہوتی ہے اور موت یا فقدان اولاد پر جو غم ہوتا ہے بعض اوقات غالب ہو جاتا ہے۔

قصہ اسماعیل وادریس و ذوالکفل علیہم السلام ☆ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهُمْ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ اور اسماعیل اور ادریس اور ذوالکفل (کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے (یہ) سب (احکام الہیہ تشریحیہ و تکوینیہ پر) ثابت قدم رہنے والے لوگوں سے تھے اور ہم نے ان (سب) کو اپنی رحمت (خاصہ) میں داخل کر لیا تھا بیشک یہ (سب) کمال صلاحیت والوں میں تھے۔ حضرت ذوالکفل کے باب میں اختلاف ہے کہ آیا یہ نبی تھے یا ایک صالح شخص تھے پھر پہلے سے صالح یا بعد توبہ کے صالح تھے جیسا ترمذی کی روایت میں مرفوعاً وارد ہے: لا يتورع من ذنب (الی قولہ تعالیٰ) قَالَ وَاللّٰهُ لَا اَعْصِي اللّٰهَ بَعْدَهَا اَبَدًا۔ ظاہر سیاق قرآن سے ان کا نبی ہونا مظنون ہوتا ہے اور قول پر اور اسی طرح دوسرے قول پر تعدوی الکفل کا التزام کیا جاوے گا کہ وہ تابع دوسرے شخص ہوں گے قول ثانی و ثالث پر صابرین اور صالحین میں تشکیک کے قائل ہوں گے اولین اول درجہ کے ہوں گے اور یہ مرتبہ متاخرہ کے۔

قصہ حضرت یونس علیہ السلام ☆ وَذَا النُّونِ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ اور مچھلی والے (پیغمبر یعنی یونس علیہ السلام کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جب وہ اپنی قوم سے (جب کہ وہ ایمان نہ لائے) خفا ہو کر چل دیئے (اور ان کی قوم پر سے عذاب ٹلنے کے بعد بھی خود واپس نہ آئے اور اس سفر کے لئے ہمارے حکم کا انتظار نہیں کیا) اور انہوں نے (اپنے اجتہاد سے) یہ سمجھا کہ ہم (اس چلے جانے میں) ان پر کوئی دارو گیر نہ کریں گے (یعنی چونکہ اس فرار کو انہوں نے اجتہاداً جائز سمجھا اس لئے انتظار نص اور وحی کا نہ کیا لیکن چونکہ امید وحی تک وحی کا انتظار انبیاء کیلئے مناسب ہے اس ترک مناسب پر ان کو یہ ابتلاء پیش آیا کہ راہ میں ان کو کوئی دریا ملا اور وہاں کشتی میں سوار ہوئے کشتی چلتے چلتے رک گئی یونس علیہ السلام سمجھ گئے کہ میرا یہ فرار بلا اذن ناپسند ہو اس کی وجہ سے یہ کشتی رکنی کشتی والوں سے فرمایا کہ مجھ کو دریا میں ڈال دو وہ راضی نہ ہوئے غرض قرعہ پر اتفاق ہوا تب بھی ان ہی کا نام نکلا آخر ان کو دریا میں ڈال دیا اور خدا کے حکم سے ان کو ایک مچھلی نکل گئی آخر جہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس کذا فی الدر المنثور) پس انہوں نے اندھیروں میں پکارا (ایک اندھیرا شکم مای کا دوسرے قعر دریا کا پھر دونوں گہرے اندھیرے بجائے بہت سے اندھیروں کے یا تیسرا اندھیرا رات کا قالہ ابن مسعود کما فی الدر المنثور غرض ان تاریکیوں میں دعا کی) کہ آپ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے (یہ توحید ہے) آپ (سب نقائص سے) پاک ہیں (یہ تزیہ ہے) میں بیشک قصور وار ہوں (یہ

استغفار ہے جس سے مقصود یہ ہے کہ میرا قصور معاف کر کے اس شدت سے نجات دیجئے (سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو اس گھٹن سے نجات دی) (جس کا قصہ سورہ صافات میں ہے: فَبَدَّلَهُ بِالْعُرَاءِ الْخِ اور (جس طرح دعا کرنے سے یونس علیہ السلام کو نجات دی) ہم اسی طرح (اور) ایمان والوں کو (بھی کرب اور غم سے) نجات دیا کرتے ہیں (جب کہ چندے غم میں رکھنا مصلحت نہ ہو)۔ فَا: حضرت یونس علیہ السلام سے اس واقعہ میں کوئی امر کی مخالفت نہیں ہوئی صرف اجتہاد میں غلطی ہوئی جو امت کے لئے عفو ہے مگر انبیاء کی تربیت و تہذیب زائد مقصود ہوتی ہے اس لئے یہ ابتلا ہوا اور کچھ قصہ یونس علیہ السلام کا سورہ یونس میں آیکا سے کچھ سورہ صافات میں آوے گا اور استغفار سے پہلے ثنائے الہی یعنی توحید و تنزیہ کی تقدیم میں تعلیم ادب استغفار ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّؤَالِ: قوله تعالى: وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ الْخِ اس میں دو مسئلے ہیں ایک یہ کہ دعا منافی توکل نہیں دوسرے یہ کہ غلبہ افتقار کے سبب حق تعالیٰ سے شکوہ کرنا منافی رضا نہیں ۱۲۔ قوله تعالى: وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ رُوحُ الْمَعَانِي فِيهِ تفسیر حسن و شعی و ابن جبیر و ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ نقل کی ہے قبل مغاضبا لربه عز و جل پھر اس پر کچھ شبہ کر کے تاویل کی ہے اور احقر کے نزدیک اس تفسیر کا ادلال پر محمول کر لینا اقرب و الطیف ہے قوله تعالى: إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۱۱ یونس علیہ السلام نے باوجود عصمت و براءت عن الذنب کے اپنی طرف ذنب کو منسوب کیا جس میں مجاز کی تاویل کی جاوے گی اس میں اس کی اصل ہے جو بعض اہل طریق سے منقول ہے کہ وہ کفر کی نسبت اپنی طرف کر لیتے ہیں اور ظاہر ہے کہ نبی کو جس قدر ذنب سے بعد ہے اتنا غیر نبی کفر سے نہیں جب اطلاق بعد جائز ہوا تو بعید میں کیا شبہ ہے ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيدِ: قوله في ظن اجتہاد سے ومن ثم عبر بالظن فلا يلزم انه خطر بباله عليه السلام الجانب المخالف ۱۳۔ الزَّوَانِيَةُ: اخرج ابن جرير والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عباس في قوله وذا النون اذ ذهب مغاضبا يقول غضب علي قومه فظن ان لن نقدر عليه يقول ان لن تقضى عليه عقوبة ولا بلاء فيما صنع بقومه في غضبه عليهم وفراره قال وعقوبة اخذ النون اياه كذا في الدر المنثور قلت وعليه ترجمت وفي الروح ما ورد من بعض السلف مغاضبا لربه فمعناه مغاضبا لاجل ربه لا على ربه فافهم ۱۳۔ اللُّغَاتُ: في الروح الضر بالفتح شائع في كل ضرر بالضم خاص بما في النفس من مرض وهزال ونحوهما ۱۴ قوله ذا الكفل قيل سمي به لان الكفل الحظ وكان ذا حظ من الله تعالى او لانه الضعف وكان ضعف عمل معاصريه ۱۴۔ التَّخَوُّ: قوله ايناه معطوف على استجبنا لا على كشفنا لان الايتاء لما لم يكن عن دعاء لا يدخل تحت الاستجابة ولذا قلت هناك بلا استدعاء ۱۴۔

وَزَكْرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ سَرِيبًا لَا تَسْمُرْ لِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ۱۱ فَاَسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ نَرْوَجُهُ ۱۲ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ۱۳ وَالَّتِي أَحْصَنْتُ فَرَجْهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا ابْنَةً لِلْعَالَمِينَ ۱۴ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ۱۵ وَتَقَطُّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَجْعُونَ ۱۶ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ۱۷ وَحَرَمٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ۱۸ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ۱۹ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَوِيلنا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ۲۰ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ ۲۱ لَوْ كَانَ هُوَ إِلَّا إِلَهًا مَّا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا

خَلِدُونَ ﴿۱۱﴾ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿۱۲﴾

اور ذکر یا علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے جبکہ انہوں نے اپنے رب کو پکارا کہ اے میرے رب مجھ کو لاوارث مت رکھیے (یعنی مجھ کو فرزند دیجئے کہ میرا وارث ہو) اور سب وارثوں سے بہتر آپ ہی ہیں سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ہم نے ان کو یحییٰ (فرزند) عطا فرمایا اور ان کی خاطر سے ان کی بی بی کو (جو کہ بانجھ تھیں) اولاد کے قابل کر دیا یہ سب نیک کاموں میں دوڑتے تھے اور امید و تیم کے ساتھ ہماری عبادت کیا کرتے تھے اور ہمارے سامنے دب کر رہتے تھے اور اس بی بی (مریم) کا بھی تذکرہ کیجئے جنہوں نے اپنے ناموس کو (مردوں سے) بچایا (نکاح سے بھی اور ناجائز سے بھی) پھر ہم نے ان میں بواسطہ (جبریل) اپنی روح پھونک دی اور ہم نے ان کو اور ان کے فرزند (عیسیٰ علیہ السلام) کو دنیا جہان والوں کے لئے اپنی قدرت کاملہ کی نشانی بنا دی۔ یہ ہے تمہارا طریقہ کہ (جس پر تم کو رہنا ہے) وہ ایک ہی طریقہ ہے اور میں تمہارا رب (حقیقی) ہوں سو تم میری عبادت کیا کرو اور ان لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کر لیا (سو اس کی سزا دیکھیں گے کیونکہ) سب ہمارے پاس آنے والے ہیں سو جو شخص نیک کام کرتا ہوگا اور وہ ایمان والا بھی ہوگا سو اس کی محنت اکارت جانے والی نہیں اور ہم اس کو لکھ لیتے ہیں اور ہم جن بستیوں کو (عذاب سے یا موت سے) فنا کر چکے ہیں ان کے لئے یہ بات ناممکن ہے کہ وہ (دنیا میں) پھر لوٹ کر آویں یہاں تک کہ یا جوج ماجوج دیئے جاویں گے اور (غایت کثرت کی وجہ سے) ہر بلندی سے (جیسے پہاڑ اور ٹیلہ) نکلنے معلوم ہوں گے اور (وہ رجوع و بعثت کا) سچا وعدہ نزدیک آ پہنچا ہوگا تو بس پھر ایک دن سے یہ قصہ ہوگا کہ منکروں کی نگاہیں پھٹی کی پھٹی رہ جاویں گی (اور یوں کہتے نظر آویں گے) کہ ہائے کم بختی ہماری ہم اس (امر میں غفلت میں تھے بلکہ) واقعی یہ ہے کہ ہم ہی تصور وار تھے۔ بلاشبہ تم (اے مشرکین) اور جن کو تم خدا کو چھوڑ کر پوج رہے ہو سب جہنم میں جھوٹے جاؤ گے (اور) تم سب اس میں داخل ہو گے (اور یہ بات سمجھنے کی ہے کہ) اگر یہ تمہارے معبود واقعی معبود ہوتے تو اس (جہنم) میں کیوں جاتے اور سب (عابدین و معبودین) اس میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے (اور ان کا اس میں شور ہوگا اور وہاں (اپنے نعل شور میں کسی کی) کوئی بات سنیں گے بھی نہیں (یہ تو دوزخیوں کا حال ہوا) اور) جن کے لئے ہماری طرف سے بھلائی مقدر ہو چکی ہے۔ ﴿۱۲﴾

تَفْسِيرُ: قصہ ذکر یا علیہ السلام ☆ وَذَكَرْنَا إِذْ نَادَى رَبَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانُوا لَنَا خٰشِعِينَ ﴿۱۱﴾ اور ذکر یا (علیہ السلام کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جب کہ انہوں نے اپنے رب کو پکارا کہ اے میرے رب مجھ کو لاوارث مت رکھیو (یعنی مجھ کو فرزند دیجئے کہ میرا وارث ہو) قال تعالیٰ: فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يٰرَبُّنِي (مریم: ۵-۶ الخ) اور (یوں تو) سب وارثوں سے بہتر (یعنی حقیقی وارث) آپ ہی ہیں (اس لئے وہ وارث حقیقی نہ ہوگا بلکہ ایک وقت وہ بھی فنا ہو جاوے گا لیکن اس ظاہری وارث سے بعض منافع دینیہ حاصل ہوں گے اس لئے اس کو مانگتا ہوں ورنہ کبھی نہ کبھی اس کے اور اس کے نابوں کے فنا ہو جانے سے ان منافع کا سلسلہ بھی ختم ہو جاوے گا اور حقیقی اور دائمی بقا سب کے بعد آپ ہی کے لئے رہے گا) سو ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور ہم نے ان کو یحییٰ (فرزند) عطا فرمایا اور ان کی خاطر سے ان کی بی بی کو (جو کہ بانجھ تھیں) لفظ تعالیٰ و كانت امراتی عاقراً ان کو (اولاد کے قابل کر دیا یہ سب) (جن کا اس سورت میں ذکر ہوا) نیک کاموں میں دوڑتے تھے اور امید و تیم کے ساتھ ہماری عبادت کیا کرتے تھے اور ہمارے سامنے دب کر رہتے تھے (جس سے ان حضرات کی کمال عبودیت اور ہماری کمال عبودیت ثابت ہوتی ہے پس رسالت اور توحید ہر دو مسلوں کی تقویت ہوتی ہے جو کہ مقاصد سورت میں سے مقصودا عظم ہے)۔

قصہ حضرت عیسیٰ و مریم علیہما السلام ☆ وَالَّتِي أَحْصَيْنَا فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ ﴿۱۲﴾ اور ان بی بی (مریم) کے قصہ (کا) بھی ذکر کیجئے جنہوں نے اپنے ناموس کو (مردوں سے) بچایا (نکاح سے بھی اور ناجائز سے بھی) پھر ہم نے ان میں (بواسطہ جبریل علیہ السلام) اپنی روح پھونک دی (جس سے ان کو بے شوہر حمل رہ گیا) اور ہم نے ان کو اور ان کے فرزند (عیسیٰ علیہ السلام) کو (کہ روح اللہ ہیں علاوہ صفات مذکورہ يُسْرِعُونَ الخ کی ایک صفت زائد کے ساتھ موصوف کیا کہ ان کو) دنیا جہان والوں کے لئے (اپنی قدرت کاملہ کی) نشانی بنا دی (کہ ان کو دیکھ کر سن کر سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہیں)۔ (لِظ: یہاں تک حضرات انبیاء علیہم السلام کے قصص کا بیان ہوا چونکہ یہ سب حضرات موحد و داعی الی التوحید تھے جس کی بعض قصوں میں تفصیل کے ساتھ تصریح ہے جیسے قصہ ابراہیم علیہ السلام میں مناظرہ مشرکین اور قصہ یونس علیہ السلام میں لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مذکور ہے اور ختم پر وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا الخ میں اجمالاً بالاشترک اس طرف تلمیح ہے اور نیز سب حضرات کا اس میں متفق ہونا مشہور و معروف بھی ہے۔

تَرْجُمَةُ سَأَلْنَا السَّالُونَ: قولہ تعالیٰ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ الخ روح المعانی میں ایک تفسیر وَأَصْلَحْنَا كِي یہ نقل کی ہے کہ ان کی بی بی کو جوانی لوٹا دی اس بناء پر اس سے یہ ثابت ہوا کہ جو چیزیں عاۓ اسباب کی طرف مستند ہیں ان میں استجاب دعا کے متعلق اکثر عادت الہیہ یہ ہے کہ اس کے اسباب مہیا فرمادیتے ہیں گو وہ بدوں اسباب بھی تکیوں پر قادر ہیں قولہ تعالیٰ: إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ چونکہ یہ سابق کی علت کو موقع پر آیا ہے اس سے یہ ثابت ہوا کہ طاعات نعم دنیویہ کا بھی سبب ہو جاتی ہیں۔

مَلُوقَاتِ الْوَجْدَانِ: قولہ فی جعلناہا علاوہ صفات اشعار بہ الی تخصیصہما بہ بعد تعمیم ما ذکر لہما ایضاً۔
 البلاء: قدم ہبہ یحییٰ مع توقفہا علی اصلاح الزوج للولادة لانہا المطلوب الاعظم والواو لا تقتضی ترتیباً کذا فی الروح قولہ
 ففتحنا فیہا قال فی الروح هذا الاحیاء لعیسیٰ علیہ السلام وهو لکونہ فی بطنہا صح ان یقال نفخنا فان ما یکون فیما فی الشئ یکون
 فیہ فلا یلزم ان یکون المعنی احییناہا ولیس بمراد وهذا کما یقول الزمار نفخت فی بیت فلان وهو قد نفخ فی الزمار فی بیتہ آہ
 والمقصود منہ دفع اشکال وهو ان المراد احیاء عیسیٰ علیہ السلام والمذکور فی القرآن نفخ الروح فی مریم ومعناہ احیاء مریم لان
 الحی هو الذی ینفخ فیہ الروح ولیس احیاء المریم مراداً فما معنی الآیۃ والجواب ظاہر من تقریری ہینا۔

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۖ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ۚ وَهُمْ فِي مَا
 اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خِلْدُونَ ۖ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّوهُمُ الْمَلَائِكَةُ ۙ هَذَا يَوْمُكُمْ
 الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۖ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ۗ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ
 خَلْقٍ نُّعِيدُهُ ۗ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ۖ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ

أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۖ

وہ لوگ اس (دوزخ) سے (اس قدر) دور کئے جاویں گے (کہ) اس کی آہٹ بھی نہ سنیں گے اور وہ لوگ اپنی جی چاہی چیزوں میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) ان کو بڑی
 گھبراہٹ (یعنی نفع ثانیہ سے زندہ ہونے کی) غم میں نہ ڈالے گی اور قبر سے نکلے ہی فرشتے ان کا استقبال کریں گے (اور کہیں گے کہ) یہ ہے تمہارا وہ دن جس کا تم سے وعدہ
 کیا جاتا تھا وہ دن بھی یاد کرنے کے قابل ہے۔ جس روز ہم (نفع اولیٰ کے وقت) آسمان کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح لکھے ہوئے مضمون کا کاغذ لپیٹ لیا جاتا ہے
 (اور) ہم نے جس طرح اول بار پیدا کرنے کے وقت (ہر چیز کی ابتدا کی تھی اسی طرح آسانی سے) اس کو دوبارہ پیدا کر دیں گے یہ ہمارے ذمہ وعدہ ہے اور ہم ضرور اس کو
 پورا کریں گے اور ہم (سب آسانی) کتابوں میں لوح محفوظ (میں لکھنے) کے بعد لکھ چکے ہیں کہ اس زمین (جنت) کے مالک میرے نیک بندے ہوں گے۔

تفسیر: اس لئے آگے بطور نتیجہ قصص مذکورہ کے توحید کا اثبات اور اختلاف فی التوحید یعنی شرک کی مذمت اور ان مضامین کی تاکید کے لئے معاد کی تفصیل جس
 پر اہل حق کو جزا اور اہل باطل کو سزا ہوگی ارشاد فرماتے ہیں۔

توحید مع ذکر معاد برائے تاکید ☆ إِنَّ هَذِهِ آُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً (الی قولہ تعالیٰ) أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۖ اے
 لوگو! (اور) پر جو انبیاء علیہم السلام کا طریقہ توحید کا معلوم ہوا) یہ تمہارا طریقہ ہے (یعنی جس پر تم کو رہنا واجب ہے) کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے (یعنی جس میں کسی نبی
 اور کسی شریعت کو اختلاف نہیں ہوا) اور (حاصل اس طریقہ کا یہ ہے کہ) میں تمہارا رب (حقیقی) ہوں سو تم سب میری عبادت کیا کرو اور (لوگوں کو چاہئے تھا کہ
 بعد ثابت ہو جانے اس امر مذکور کے سب اسی ایک طریقہ پر رہتے مگر ایسا نہ کیا بلکہ) ان لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کر لیا (مگر اس کی سزا دیکھیں گے
 کیونکہ) سب ہمارے پاس آنے والے ہیں (اور آنے کے بعد ہر ایک کو اس کے عمل کا بدلہ ملے گا) سو جو شخص نیک کام کرتا ہوگا اور وہ ایمان والا بھی ہوگا (جو کہ
 توحید پر موقوف ہے) سو اس (شخص) کی محنت اکارت جانے والی نہیں اور ہم اس کو لکھ لیتے ہیں (پس قیامت میں وہی لکھا ہوا نامہ عمل ظاہر ہوگا اور اس کے
 موافق اس کو ثواب ملے گا) اور (ہم نے جو کُلُّ إِلَيْنَا سُرُجُونَ ﴿۱۰﴾ کہا ہے اس میں منکرین کو اس لئے شبہ ہے کہ اب تک دوبارہ زندہ کر کے کسی کا حساب و
 کتاب نہیں کیا گیا سو یہ شبہ محض وہی ہے کیونکہ اس رجوع موعود کے لئے ہم نے ایک خاص وقت معین کر رکھا ہے اور جب تک وہ وقت نہیں آتا اس وقت تک تو
 یہ بات ہے کہ) ہم جن بستیوں کو (عذاب سے یا موت سے) فنا کر چکے ہیں ان کے لئے یہ بات (باتناع شرعی) ناممکن ہے کہ وہ (دنیا میں حساب کتاب کے
 لئے) پھر لوٹ کر آویں (مگر یہ عدم رجوع ابدی نہیں ہے جیسا منکرین سمجھتے ہیں بلکہ صرف اس وقت موعود کے نہ آنے تک ہے) یہاں تک کہ جب (وہ وقت
 موعود آ پہنچے گا جس کا ابتدائی سامان یہ ہوگا کہ) یا جوج و ما جوج (جواب سد ذوالقرنین میں بند ہیں وہ) کھول دیئے جاویں گے اور وہ (غایت کثرت کی وجہ سے)
 ہر بلندی سے (جیسے نیلہ اور پہاڑ) نکلتے (معلوم) ہوں گے (یعنی جدھر دیکھو وہی نظر آویں گے سو ہموار زمین میں تو نظر پڑتے ہی دکھائی دیں گے اور بلندی کی
 آڑ میں اول وہلہ میں نہ دکھائی دیں گے لیکن تھوڑی دیر میں وہاں سے بھی وہی نکلتے معلوم ہوں گے) اور (وہ رجوع و بعث کا) سچا وعدہ نزدیک آ پہنچا ہوگا تو بس

پھر (اس کے واقع ہوتے ہی) ایک دم سے یہ قصہ ہوگا کہ منکروں کی نگاہیں پھٹی پھٹی رہ جاویں گی (اور یوں کہتے نظر آویں گے) کہ بائے کبختی ہماری ہم اس (امر) سے غفلت میں تھے (اور سچ پوچھو تو غفلت بھی جب کہی جاتی کہ جب کوئی ہم کو آگاہ نہ کرتا) بلکہ (واقعی یہ ہے کہ) ہم ہی تصور وار تھے (کہ باوجود تنبیہ کے متنبہ نہ ہوئے حاصل یہ ہوا کہ اس وقت منکرین رجوع بھی رجوع کے قائل ہو جاویں گے آگے شرکین کو جن کا تَقَطُّعُوا میں ذکر تھا بمقابلہ مَنْ يَعْمَلُ الخ کے وعید ہے کہ) بلاشبہ تم (اپے شرکین) اور جس کو تم خدا کو چھوڑ کر پوج رہے ہو سب جہنم میں جھونکے جاؤ گے (اور) تم سب اس میں داخل ہو گے (البتہ اگر معبودین میں سے کسی میں کوئی امر نافع نہ ہو تو اس مقتضی کا اثر واقع نہ ہوگا مثلاً انبیاء و ملائکہ کو کسی نے ان کو معبود بنا لیا ہو مگر خود ان کی مقبولیت اس سے مانع ہوگی چنانچہ یہ امر خود عقلی بھی ہے اور اس کی تائید کے لئے آگے آیت بھی ہے: **إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْكُمْ بِالْحَسَنَاتِ أَعْيُنُهُمْ كَالْحِجَابِ يُرَوُّوْنَ عُقْبَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَمَلَمَةٌ لَهُمْ** (سورۃ الاحقاف) اس میں اس حکم میں اصنام اور شیاطین بھی داخل رہ گئے اصنام میں تو ایک مقتضی بلا مانع موجود ہے اور شیاطین میں خود دوسرا مقتضی بھی یعنی ان کا کفر موجود ہے غرض یہ سب جہنم میں جاویں گے اور یہ بات سمجھنے کی ہے کہ) اگر یہ (تمہارے معبود) واقعی ہوتے تو اس (جہنم) میں کیوں جاتے اور (جانا بھی کوئی چند روزہ نہیں بلکہ) سب (عابدین و معبودین) اس میں ہمیشہ ہمیشہ اور ہیں گے (اور) ان کا اس میں شور و غل ہوگا اور وہاں (اپنے شور و غل میں کسی کی) کوئی بات سنیں گے بھی نہیں (یہ تو دوزخیوں کا حال ہوا اور) جن کے لئے ہماری طرف سے بھلائی مقدر ہو چکی ہے (اور اس کا ظہور ان کے اعمال اور افعال میں ہوا) وہ لوگ اس (دوزخ) سے (اس قدر) دور رکھے جاویں گے (کہ) اس کی آہٹ بھی نہ سنیں گے (کیونکہ وہ جنت میں ہوں گے اور جنت دوزخ میں بون بعید ہوگا) اور وہ لوگ اپنی جی چاہی چیزوں میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) ان کو بڑی گھبراہٹ (یعنی نفخہ ثانیہ سے زندہ ہونے کی اور ہیبت و شدت کے مشاہدہ کرنے کی حالت) غم میں نہ ڈالے گی اور (قبر سے نکلتے ہی) فرشتے ان کا استقبال کریں گے اور کہیں گے کہ) یہ ہے تمہارا وہ دن جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا (کہ قیامت آوے گی اور نیک لوگوں کو جزائیک طے گی پس یہ تعظیم اور بشارت ان کے لئے زیادہ مسرت کا موجب ہو جاوے گی اور اگر کسی روایت سے عموم ہول ثابت ہو جاوے تو اہل ایمان کے لئے چونکہ اس کا زمانہ بہت ہی قلیل ہوگا اس لئے وہ کالعدم ہے اور اس کے معارض نہیں) وہ دن (بھی) یاد کرنے کے قابل ہے جس روز ہم (نسخہ اولی کے وقت) آسمانوں کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح لکھے ہوئے مضمونوں کا کاغذ لپیٹ لیا جاتا ہے (پھر لپیٹنے کے بعد خواہ معدوم محض کر دیا جاوے یا اسی حالت پر نسخہ ثانیہ تک رہے دونوں ممکن ہیں اور) ہم نے جس طرح اول بار پیدا کرنے کے وقت (ہر چیز کی) ابتدائی (آفرینش) کی تھی اسی طرح (آسانی سے اور نیز بعض ہیئت کی بقاء سے) اس کو دوبارہ پیدا کر دیں گے یہ ہمارے ذمہ وعدہ ہے (اور) ہم ضرور (اس کو پورا) کریں گے اور (اوپر جو صلحاء سے وعدہ ثواب و نعمت کا ہوا ہے وہ بہت قدیم اور مؤکد وعدہ ہے چنانچہ) ہم (سب آسانی سے) کتابوں میں لوح محفوظ (میں لکھنے) کے بعد لکھ چکے ہیں کہ اس زمین (جنت) کے مالک میرے نیک بندے ہوں گے (پس قیامت اس سے ظاہر ہے کہ اول لوح محفوظ میں یہ وعدہ لکھا گیا ہے اور تاکید اس سے ظاہر ہے کہ کتاب الہی کوئی اس مضمون سے خالی نہیں) **فَاذْكُرْ يَوْمَ تَأْتِي سَاعَةَ يَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الشَّفَاعَةَ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ** (سورۃ الاحقاف) اور ان روایات سے مبالغہ مقصود ہے۔ دوسرے یہ علامت ہولناک بہت ہے اور عدم وقوع کی جو غایت حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَوْمَئِذٍ أَبْحُرُّوْا (سورۃ الاحقاف) فرمائی گئی ہے حالانکہ فتح یا جوج کے وقت رجوع یعنی بعث نہ ہوگا تو انفرادہ غایت نہیں بلکہ مع قیام ساعت کے جس پر یہ فتح اور اقتراب دال ہے اور مقصود غایت بنانا اسی مدلول کا ہے اور دال صرف توطیہ اور تمہید اس کی ہے اور اصنام کا دوزخ میں جانا اس لئے نہیں کہ اصنام معذب ہوں گے بلکہ اس لئے تاکہ کفار پر حجت زیادہ لازم ہو اور وہ حجت یہی ہے: **لَوْ كَانَ هُوَ آلَآءِ اللَّهِ لَخَلِقَ الْإِنْسَانَ هُوَ يَرَىٰ مَا يُخْفَىٰ عَلَيْهِمْ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ لَهُمُ عَذَابَ آسَافٍ** (سورۃ الاحقاف) اور تاکہ کفار کو خوب حسرت ہو کہ جس سے توقع خیر کی تھی اور برعکس وہ مبداء شر بن گیا اور تاکہ اپنی حماقت ظاہر ہو کہ جب یہ خود نہ بچ سکے تو ہم کو کیا بچاتے وغیرہ ذلک اور آیت: **لَهُمْ فِيهَا زُفَيْرٌ** سے پہلے عابدین و معبودین سب کا ذکر تھا اور **لَهُمْ** کی ضمیر سب کی طرف راجع کرنا اس لئے خلاف ظاہر ہے کہ اصنام کا صاحب زفیر ہونا لازم آتا ہے اس لئے اس میں تغلیب ہے یعنی صرف عابدین کے اعتبار سے کل کو مرجع بنا دیا اور یہ علم بلاغت میں بکثرت ہے اور آیت: **إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمُ الْخَيْرُ** کا ابتدائی مضمون ملائکہ کو بھی شامل ہے پس **مَا تَعْبُدُوْنَ** سے وہ مخصوص و مستثنیٰ ہو گئے اور اخیر کا مضمون: **وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ** الخ خاص ہے مؤمنین بشر کے ساتھ یہ طرز بھی تغلیب میں داخل ہے۔

زُجِّمُ الْمَسْأَلِ السَّالُونَ: قولہ تعالیٰ: **لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْخ** اس سے وہ مقولہ ثابت ہوتا ہے کہ اہل اللہ کو فرح دائم میسر ہوتا ہے اور ان کو جو عظمت کے سبب دونوں عالم میں یا عقاب کا خوف دنیا میں ہوتا ہے وہ اس کے منافی نہیں کیونکہ وہ مقتضی عبدیت کا ہے ۱۲۔

مَلِكًا تَبَجَّجًا: ١ قوله قبل ان هذه الـ لوگو اشارہ الى ان الخطاب للعام ٢ قوله في امتكم واجب اشارہ الى كون الاضافة لهذا الملابس ٣ قوله في نظوى السماء آسمان اشارہ الى ارادة الجنس يدل عليه قوله تعالى في الزمر والسموات مطويات ٣ قوله في نعيده آسأل اشارہ الى ان وجه الشبهة هو السهولة ٤ قوله في كتبنا الخ آسان ولوح وكتب اشارہ الى حمل الزبور على المعنى اللغوى بمعنى المزبور الشامل للكتب الجنسية كما في قوله تعالى وانه لفي زبر الاولين والى حمل الذكر على معنى اللوح كما ورد في حديث البخارى عنه صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى ولم يكن قبله شئ وكان عرشه على الماء ثم خلق الله السموات والارض وكتب في الذكر كل شئ والى حمل الارض على ارض الجنة كما في قوله تعالى واورثنا الارض نتبوا من الجنة اخرج الاول ابن جرير عن ابن عباس وعن ابن زيد والثاني هو عن ابن زيد والثالث هو ابن حاتم عن ابن عباس كذا في الروح ٤-

الزَّوَانِثُ: في الدر المنثور اخرج ابو داؤد في ناسخه وجماعة عن ابن عباس قال لما نزلت انكم وما تعبدون قال ابن الزبيرى يا محمد هذا شئ لآلهتنا خاصة ام لكل من عبد من دون الله قال بل كل من عبد من دون الله وقال ابن الزبيرى خصمت رب الكعبة فهذه النصارى تعبد عيسى وهذه اليهود تعبد عزيزا وهذه بنو يلح تعبد الملائكة فضح اهل مكة وفرحوا فنزلت ان الذين سبقت الآية ونزلت لما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون آه مختصراً وفي الروح برواية ابن مردويه عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا الشياطين التى امرتهم بذلك آه قال في الروح وعلى وفق هذا ورد جواب الملائكة عليهم السلام في قوله تعالى ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء آياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون آه قلت ولما ورد جوابه صلى الله عليه وسلم في الرواية الثانية ذهب ما كانت الرواية الاولى يوهمه من سكوتة صلى الله عليه وسلم نعم يشكل هذا الجواب بانه يقتضى خروج الاصنام من الآلهة ايضاً لا شريك مبنى الجواب وحله ان هؤلاء الصالحين لما وجد منهم السخط لعبادتهم اياهم ووجد فيهم الصلاح قطع هذا السخط والصلاح نسبة هذه العبادة عنهم واقتصرت على الشياطين بخلاف الاصنام فانه لما لم يوجد منهما السخط والصلاح المذكور بقيت العبادة منسوبة اليها والى الشياطين معاً بالاعتبار من المختلفين فمحصل الجواب هو الذى قررته في اناء الترجمة من ان هؤلاء الصالحين يوجد فيهم بعض الموانع فلم يؤثر المقتضى والآلهة لا يوجد ذلك المانع فيهم فالتى المقتضى فهو صلى الله عليه وسلم به على بعض تلك الموانع وكان بعضها من صلاحهم غير خفى فلم ينبه عليه ثم وردت الآية للتنبية على كون الصلاح مانعاً فمجموع الآية والرواية ظهر مجموع المانع فتدبر وتشكروا الله اعلم قوله الفزع الاكبر في الدر المنثور اخرج ابن جرير وابن حاتم عن ابن عباس في قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر يعنى النفحة الآخرة ٣-

الذَّخَائِرُ: امة بالكسر والضم الدين كذا في القاموس ٣ تقطعوا اما بمعنى قطعوا فامرهم مفعول به واما بمعناه ومعنى امرهم في امرهم كذا في الروح ٣ قوله حرام اى ممتنع سواء كان عادة او شرعاً او عقلاً كذا في الروح ٣ قوله حذب ما ارتفع من الارض من الجبل والاكمة- قوله حصب ما يحصب به اى يرمى سجل الصحيفة والكتب ما يكتب فيه من المعانى كذا في الكشاف ٣-

الْبَجْوُ: قوله حَتَّىٰ اِذَا فُتِحَتْ الخ غاية لقوله لا يرجعون قوله فاذا هى شاخصة جواب لا اذا كذا في الروح ٣ قوله للكتب صفة او حال من السجل اى السجل الكائن او كائنا للكتب قوله كما بداننا وجه التركيب فيه عندي ان مفعول بداننا مقدر دل عليه تنوين خلق هو عوض عن المضاف اليه واول خلق ظرف وضمير المفعول في نعيده عائد الى ذلك المقدر وتقدير الكلام هكذا كما بداننا كل شئ في اول خلقه كذلك نعيد كل شئ ٣ قوله كطى السجل اعترض بانه لا يحسن التشبيه اذ ليس مشبه به اقوى واجيب بانه اقوى نظراً الى اصغر حجمه بالنسبة الى السماء ٣-

الْبَلَاةُ: قوله تقطعوا فيه التفات قوله من الصلحت اى بمن مبالغة فى الترغيب اى لا يضيع السعى ولا عمل بعض العمل قوله لا يرجعون لا زائدة كما فى قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد وحرام مثل ما منعك فى المادة ايضاً للاشتراك بين المنع والامتناع ٣ قوله فتحت فيه اسناد مجازى لان المفتوح هو السد لاهم قوله انتم لها هو تأكيد ٣-

اِنَّ فِيْ هٰذَا بَلٰغًا لِّقَوْمٍ عٰبِدِيْنَ ۝ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝ قُلْ اِنَّمَا يُوْحَىٰ اِلَىَّ اَنْمَاءَ

إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۸﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعْلٌ أَذْنُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ طَوْرًا
 أَدْرِي أَقْرَبٌ أَمْ بَعِيدٌ ۚ مَا تُوعَدُونَ ﴿۱۹﴾ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿۲۰﴾
 وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿۲۱﴾ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ ۗ وَرَبُّنَا
 الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿۲۲﴾

التصون

بلاشبہ اس (قرآن) میں (ہدایت کا) کافی مضمون ہے ان لوگوں کے لئے جو بندگی کرنے والے ہیں اور ہم نے (ایسے مضامین نافع دے کر) آپ کو اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا جہان کے لوگوں یعنی متعین پر مہربانی کرنے کے لئے۔ (بطور خلاصہ کے مکرر) فرمادیتے ہیں کہ میرے پاس تو صرف یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود (حقیقی) ایک ہی معبود ہے سوا اب بھی تم مانتے ہو (یا نہیں یعنی اب تو مان لو) پھر (بھی) اگر یہ لوگ سرتابی کریں تو (بطور اتمام حجت کے) آپ فرمادیتے ہیں کہ میں تم کو نہایت صاف اطلاع کر چکا ہوں اور میں یہ جانتا ہوں کہ جس (سزا کا تم سے وعدہ ہوا ہے) آج یا وہ قریب ہے یا دور دراز ہے البتہ وقوع ضرور ہوگا) کیونکہ اللہ کو تمہاری پکار پر کبھی ہوئی بات کی بھی خبر ہے اور جو بات تم دل میں رکھتے ہو اس کی بھی خبر ہے اور میں (بالعین) نہیں جانتا (کہ کیا مصلحت ہے) شاید وہ (تاخیر عذاب) تمہارے لئے (صورۃ) امتحان ہو اور ایک وقت (یعنی موت) تک زندگی سے (فائدہ پہنچانا ہو پیغمبر نے) (ہاذاذ اللہ) کہا کہ اے میرے رب فیصلہ کر دیجئے حق کے موافق اور (پیغمبر نے کفار سے یہ بھی فرمایا کہ ہمارا رب ہم پر) بڑا مہربان ہے جس سے ان باتوں کے مقابلہ میں مدد چاہی جاتی ہے جو تم بنایا کرتے ہو۔

تَفْسِيرُ الرِّحْمٰنِ: اب سورت ختم پر پہنچی یہاں تک سورت کے بڑے حصہ میں توحید و نبوت کی تحقیق اور منکرین کے لئے وعید مذکور ہوئی ہے آگے ان مضامین مفیدہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے آیت إِنَّ رَبِّي هَذَا اور وَمَا أُرْسِلُنَاكَ الخ میں ان مضامین کی صراحت مدح اور دوسری آیت میں اشارۃً ان مضامین لانے والے کی بھی مدح اور آیت: قُلْ إِنَّمَا يُؤْتِي الْخَبْرَ فِي بَطْنِ الرَّحْمٰنِ الخ میں بطور تلخیص سابق کے توحید اور اسلام کی طرف جس کے لوازم میں سے تصدیق نبوت بھی ہے دعوت مکررہ اور آیت: فَإِنْ تَوَلَّوْا سے آخر تک بطور تلخیص ہی کے انکار پر وعید مکرر اور وعید کے متعلق اور مناسب مضامین ارشاد ہیں پس مضمون اختتام بمنزلہ حاصل مرام و خلاصہ مقام مجموعہ کلام کے ہے۔

خاتمہ سورت متضمن تلخیص مضامین توحید و نبوت و وعید اہل شقوت:

إِنَّ رَبِّي هَذَا لَبَلَّغًا لِّقَوْمٍ غٰبِيْنَ ﴿۱۸﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَرَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿۲۲﴾ بلاشبہ اس (قرآن یا جزو قرآن یعنی سورت مذکورہ) میں (بوجہ مشتمل ہونے کے مضامین نافعہ پر ہدایت کے باب میں) کافی مضمون ہے ان لوگوں کے لئے جو بندگی کرنے والے ہیں (اور گو بندگی و اطاعت سے سرتابی کرنے والوں کے لئے بھی یہ کافی ہدایت ہے اگر وہ ہدایت کے طالب ہوں مگر وہ خود ہی منتفع نہیں ہوتے اس لئے عابدین کی تخصیص ذکر میں ہوئی) اور ہم نے (ایسے مضامین نافعہ دے کر) آپ کو اور کسی بات کے واسطے (رسول بنا کر) نہیں بھیجا مگر دنیا جہان کے لوگوں (یعنی مکلفین) پر (اپنی) مہربانی کے لئے (وہ مہربانی یہی ہے کہ لوگ رسول سے ان مضامین کو قبول کریں اور ہدایت کے ثمرات حاصل کریں اور جو قبول نہ کرے یہ اس کا تصور ہے اس مضمون کی صحت میں کوئی خلل نہیں پڑتا) آپ (ان لوگوں سے بطور خلاصہ کلام کے پھر مکرر) فرمادیتے ہیں کہ میرے پاس تو (در باب اختلاف موحدین و مشرکین کے) صرف یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود (حقیقی) ایک ہی معبود ہے سو (بعد ثابت ہو جانے اس کی حقانیت کے) اب بھی تم مانتے ہو (یا نہیں یعنی اب تو مان لو) پھر (بھی) اگر یہ لوگ (اس کے قبول کرنے سے) سرتابی کریں تو آپ (بطور اتمام حجت کے) فرمادیتے ہیں کہ میں تم کو نہایت صاف اطلاع کر چکا ہوں (جس سے ذرہ برابر تم میں کسی پر خفا نہیں رہا خود حقانیت توحید و اسلام کی اطلاع بھی اور انکار پر جو سزا مرتب ہوگی اس کی اطلاع بھی سونہ مجھ پر کوئی بار بار اور نہ تم کو کوئی عذر رہا) اور (اگر اس کے حق ہونے میں تم کو یہ شبہ ہو کہ وہ سزا اب تک کیوں نہیں ہوئی سو اس کا وقوع تو ضرور ہوگا باقی) میں یہ جانتا نہیں کہ جس (سزا) کا تم سے وعدہ ہوا ہے آج یا وہ قریب (واقع ہونے والی) ہے یا دور دراز (زمانہ میں واقع ہونے والی) ہے (البتہ وقوع تو ضرور ہوگا کیونکہ) اللہ تعالیٰ کو (تمہاری) پکار کر کبھی ہوئی بات کی بھی خبر ہے اور جو (بات) تم دل میں رکھتے ہو اس کی بھی خبر ہے (پس جب اس کو سب احوال کی اطلاع ہے اور احوال کفریہ پر سزا کا وعدہ بھی ہے تو لامحالہ سزا ہوگی) اور (تاخیر عذاب سے شبہ عدم وقوع کا کرنا نہ چاہئے کیونکہ اس میں کچھ مصلحت ہے۔ باقی) میں (بالعین) نہیں جانتا (کہ کیا مصلحت ہے) ہاں اتنا کہہ سکتا ہوں کہ (شاید وہ) (تاخیر عذاب) تمہارے لئے (صورۃ) امتحان ہو (کہ عجب نہیں اب بھی ایمان لے آویں) اور ایک وقت (محدود یعنی وقت

موت) تک (زندگی سے) فائدہ پہنچانا ہو) کہ خوب غفلت بڑھے اور عذاب بڑھے پس پہلا امر رحمت ہے اور دوسرا امر عقوبت اور مختلف اعتبارات سے دونوں کا اجتماع ہو سکتا ہے جب ان مضامین سے ہدایت نہ ہوئی تو پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) نے (باذن الہی) کہا کہ اے میرے رب (ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان میں) فیصلہ کر دیجئے (جو کہ ہمیشہ حق کے موافق) ہوا کرتا ہے کیونکہ خدائی فیصلہ کا حق ہونا لازم ہے مطلب یہ کہ عملی فیصلہ کر دیجئے یعنی مسلمانوں کے جس غلبہ کی پیشین گوئی ہے مثلاً: سَهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ [الفسر: ۴۵] اس کو واقع کر دیجئے تاکہ حجت اور زیادہ تام ہو جاوے (اور یہ بھی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار سے فرمایا کہ) ہمارا رب (ہم پر) بڑا مہربان ہے جس سے ان باتوں کے مقابلہ میں مدد چاہی جاتی ہے جو تم بتایا کرتے ہو (کہ مسلمان جلدی نیست و نابود ہو جاویں گے یعنی ہم مدد چاہتے ہیں چنانچہ بدر میں وہ پیشین گوئی واقع ہو گئی ولله الحمد۔) آیت: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ کی جو تفسیر کی گئی ہے اس پر کوئی اشکال متوجہ نہیں ہو جس کی توجیہ کی حاجت ہو اور فِتْنَةٌ کے ترجمہ میں سورۃ اس لئے کہا گیا کہ حقیقی امتحان کی تو عالم الغیب ہونے کے ساتھ گنجائش ہی نہیں۔ اور یُوْحَىٰ اِلَيْكَ بِرُوحِنَا وَوَحْيِنَا ۗ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۗ كَوْمَرْتَب فرمایا ہے حالانکہ ظاہر مسئلہ توحید کا مسئلہ نبوت پر موقوف نہیں بلکہ بالعکس ہے سو اس کی وجہ یہ ہے کہ مشرکین سے اثبات واجب یا توحید صالح میں اختلاف نہ تھا بلکہ توحید معبود میں کلام تھا سو توحید بایں معنی کا ترتب مسئلہ نبوت پر اور اس کا ثبوت دلیل سمعی سے محل اشکال نہیں فقط۔

تم تفسیر السورۃ فی الثالث والعشرين من شوال المکرم يوم الاثنين ۱۳۲۳ من الهجرة السنية ولله الحمد۔

تَرْجَمُ مَسَالِكَ النَّاسِ: قوله تعالى وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۗ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مقبولین کے برکات بلا ان کے قصد کے تمام عالم کو پہنچتے ہیں جیسے آفتاب کی شعاعیں بدون اس کے قصد و علم کے سب کو پہنچتی ہیں ۱۲ قوله تعالى وان ادري الخ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل اللہ کو غیب کا علم نہیں جیسے بعض جبلاء اپنے پیروں کی نسبت اعتقاد کر بیٹھتے ہیں ۱۲۔

مُلْقَاتُ التَّجْمَاتِ: ۱۔ قوله قبل الا رحمة اور کسی بات کے واسطے اشارۃ الی کون رحمة علة و مفعولا له واستثناء من اعم العلل ای لعلۃ الا الرحمة ۲۔ قوله فی رحمة اپنی اشارۃ الی ان رحمة مصدر فاعله الله تعالى ۳۔ قوله فی بالحق جو کہ ہمیشہ کما فی المعالم قال اهل المعانی معناه رب احکم بحکمك الحق فحذف الحکم و اقيم الحق مقامه والله يحکم بالحق طلب منه او لم يطلب ومعنی الطلب ظهور الرغبة من الطالب فی حکمة الحق آہ۔

اِجْتِلَافُ الْقُرْآنِ: فی قراءۃ قل رب احکم بصیفة الامر واخذت بحاصلها فی ترجمتی لقال فافهم ۳۔

اللِّغَاتُ: بلغا کفایۃ کذا فی الروح ۳۔ قوله الا یدان الفعال من الاذن واصله العلم بالاجازۃ فی شیء وترخیصہ ثم تجوز به عن مطلق العلم وصیغ منه الافعال ۳۔

النَّجْوٰ: قوله لعلہ فتنۃ فی الروح جملة لعلہ الخ موضع المفعول و فی منہیۃ ان الضمیر لما علم من الکلام آہ۔

الْبَلَاغَةُ: فهل انتم المقصود من الاستفهام المر ۳ قوله علی سواء فی الروح من الکشاف انه استعارة تمثیلیۃ شبه بمن بینہ وبين اعداء ه هذته فاحس بغدرهم فنبذ الیهم العهد وشهر النبذ اشاعه و آذنتهم جميعا بذلك وهو من الحسن بمکان آہ قلت ووجه الشبه التشہیر کما اشرت الیه بما ترجمت به ۳۔ قوله انما یوحی الی انما الخ فی الروح انه قصر قلب بالنسبة الی الشریک الصادر من الکفار ۳۔

سُورَةُ الْحَجِّ

سُورَةُ الْحَجِّ ۲۲ مَدَنِيَّةٌ ۱۰۳ آيَاتُهَا ۷۸ زَكَوَاتُهَا ۱۰

سورة الحج مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۷۸ آیات اور ۱۰ رکوع ہیں

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلَّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝

اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو (کیونکہ) یقیناً قیامت (کے دن) کا زلزلہ بڑی بھاری چیز ہوگی جس روز تم لوگ اس (زلزلہ) کو دیکھو گے اس روز تمام دودھ پلانے والیاں (مارے ہیبت) اپنے دودھ پیتے کو بھول جاویں گی اور تمام حمل والیاں اپنا حمل (پورے ہونے سے پہلے) ڈال دیں گی اور (اے مخاطب) تجھ کو لوگ نشہ کی سی حالت میں دکھائی دیں گے حالانکہ وہ (واقع میں) نشہ میں نہ ہوں گے لیکن اللہ کا عذاب ہے ہی سخت چیز۔

تفسیر: سورة الحج مکیة الاست آیت من هذان خصمان الى صراط الحميد وهي ثمانون و سبعون آية كذا في البيضاوي وقال سماح الروح والاصح القول بانها مختلطة فيها مدني ومكي وان اختلف في التعيين وهو قول الجمهور۔ خلاصہ اس سورت کا یہ مضامین ہیں اول بعث و حساب جس سے سورت شروع بھی ہوئی ہے اور درمیان میں فصل یوم قیامت و جنت و نار کا ذکر موقع موقع پر آیا ہے۔ دوم نبوت اور اس کے متعلق شبہات کا جگہ جگہ جواب اور نبوت ہی کے متعلق وعدہ نصرت اور اذن جہاد اور اسی کے متعلق مجادلین کی مذمت خواہ وہ جدال قوی ہو یا غلی جیسے حج یا عمرہ سے روکنا جس کے ضمن میں احکام حج مذکور ہوئے۔ سوم توحید چنانچہ آیات میں تامل کرنے والے پر سب ظاہر ہے اور خاتمہ سورت سابقہ اور فاتحہ سورت ہذا میں مابہ الارتباط مضمون انداز ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

امر بالتقوی و تاکید او بذکر و احوال قیامت ☆ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝ اے لوگو اپنے رب سے ڈرو (اور ایمان و اطاعت اختیار کرو کیونکہ) یقیناً قیامت (کے دن) کا زلزلہ (جو کہ آنے والا ہے) بڑی بھاری چیز ہوگی (جب زلزلہ کہ اس کے واقعات میں سے ایک واقعہ ہے ایسا ہوگا تو مجموعہ واقعات کی کیا شدت ہوگی تو ان شدائد کے بخیر گزرنے کے لئے سامان کرو اور وہ تقویٰ ہے آگے اس زلزلہ کی شدت کا بیان ہے کہ) جس روز تم لوگ اس (زلزلہ) کو دیکھو گے اس روز (یہ حال ہوگا کہ) تمام دودھ پلانے والیاں (مارے ہیبت اور دہشت کے) اپنے دودھ پیتے (بچہ) کو بھول جاویں گی اور تمام حمل والیاں اپنا حمل (پورے دن ہونے سے پہلے) ڈال دیں گی اور (اے مخاطب) تجھ کو لوگ نشہ کی سی حالت میں دکھائی دیں گے حالانکہ وہ (واقع میں) نشہ میں نہ ہوں گے (کیونکہ نشہ ہوتا ہے کسی مسکر کے استعمال سے جس کا منہ ہونا ظاہر ہے) لیکن اللہ کا عذاب ہے ہی سخت چیز (جس کے خوف کے مارے لوگوں کی حالت نشہ والوں کی سی ہو جاوے گی) روایات سے عین قیامت کے روز اور قیامت سے پہلے بھی زلزلہ کا وقوع ثابت ہے لیکن جس زلزلہ کا آیت میں ذکر ہے حدیث سے اس کا وقوع قیامت کے روز معلوم ہوتا ہے اخوجه احمد وسعید بن منصور و عبد بن حمید والنسائی والترمذی والحاکم وصحاحہ عن عمران بن حصین وفيه قال صلى الله عليه وسلم اتدرون ای يوم ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم يقول الله تعالى لادم عليه السلام ابعث بعث النار الخ كذا في الروح اور یہ ہیبت و دہشت اگر سب کے لئے عام کہی جاوے تو آیت: لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ [الانبیاء: ۱۰۳] اس لئے معارض نہیں کہ نفی حزن کی باعتبار اکثر احوال کے ہے اور اثبات باعتبار ساعت قلیلہ کے اور اگر اس کو ناس کے اعتبار سے کہا جاوے تو اصل ہی سے اشکال نہ ہوگا اور تَذْهِلُ كُلَّ مَرْضِعَةٍ کے ظاہر الفاظ سے یہ مفہوم ہوتا ہے

کہ قیامت کے روز بھی عورتیں بچوں کو دودھ پلائیں گی سو یا تو اس کا التزام کر لیا جاوے اور کہا جاوے کہ جو جس حالت میں مرا ہے اسی حالت میں محشور ہوگا سو ممکن ہے کہ جو عورتیں حالت ارضاع میں مری ہیں ان کی وہاں بھی یہی حالت ہو اور یا کلام کو مٹی تمثیل پر کہا جاوے یعنی لو کانت هنا مرضعة ورضیع لذہلت المرضعة عن رضیعها فی حال ارضاعها ایہ لشدة الهول اور یہی دو احتمال تصع کل ذات حمل میں بھی ہیں لیکن جملہ اولیٰ میں احتمال ثانی مظنون ہے اور جملہ ثانیہ میں احتمال اول کیونکہ حمل والیوں کا حالت حمل میں محشور ہونا ظاہراً اقرب ہے بہ نسبت مرضعات کے حالت ارضاع میں محشور۔۔۔ کے لان الحمل شیء داخل وجزء منها والارضاع شیء خارجی ووصف عارضی لہا واللہ اعلم اور مقصود یہ نہیں کہ بس اس زلزلہ کی ہیبت اتنی ہی ہوگی بلکہ مخاطبین کے اذبان میں چونکہ یہ ہیبت بھی عظیم ہے جس پر آثار مذکورہ مرتب ہوں اس لئے اس کو ذکر کر دیا پس زائد کی نفی نہیں ہے۔

ترجمہ مسائل السلوک: (سورۃ الحج) قوله تعالى: وتترى الناس الخ اس میں غیر سکر کو تشبیہاً سکر فرمادینے سے اس اصطلاح کی اصل نکل آئی کہ بعض حالات باطنہ کو اسی مشابہت کے سبب سکر کہہ دیا جاتا ہے ۱۲۔

ملحقات التبرجئة: قوله فی زلزلة الساعة قیامت کے دن کا اشارہ الی ان الاضافة الی الظرف اتساعاً كما فی یا سارق اللیلة ۱۳۔
اللغائت: الذہول شغل یورث حزنا ونسیاناً المرضعة ہی التی فی حال ارضاعها ملقمة ثدیها وہی بخلاف المرضع بلاہاء فانہا التی من شأنها ان ترضع وان لم تباشر الارضاع فی حال وصفها بہ ۱۴۔

التجوق: یوم ترونها منصوب بتذہل ۱۵۔

البلاعة: قوله شیء فی الروح فی التعبير عنها لشیء ایدان بان العقول قاصرة عن ادراك کنہها والعبارة ضيقة لاتحیطها الا علی وجه الابهام آہ قوله مرضعة التعبير بہ هنا دون مرضع لیدل علی شدة الامر وتفاقم الهول قوله کل ذات حمل ہوا بلغ فی التہویل من حامل او حاملہ لاشعارہ بالصحة المشعرة بالملازمة فیشعر الکلام بان الحامل تصع اذ ذاک الجنین المستقر فی بطنها التمكن فیہ قوله وتترى الناس الاختلاف بالجمعية فی ترونها والافراد فی تری لما ان المقصود فی الاول عموم الرؤیة للزلزلة ولا یقصد فی الثانی الرؤیة بل المقصود کون الناس بهذه المثابة وان لم یرہم الجمیع بل راہ واحد ای واحد فکانہ قیل ویصیر الناس سکارى۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ۝ كَتَبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ

فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ

فَمَا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّظْفَةٍ ثُمَّ مِّن عِلْقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ

لِنُبَيِّنَ لَكُمْ ۖ وَنُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ

وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَلَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ۖ وَتَرَىٰ

الْأَرْضَ هَامِدَةً ۖ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۝

ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا

رَيْبَ فِيهَا ۖ وَأَنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا

كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللّٰهِ طَلَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ

الْحَرِيقِ ۝ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝

ج ۸

اور بعضے آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں (یعنی ذات باصفات میں) بے جانے بوجھے جھگڑا کرتے ہیں اور ہر شیطان سرکش کے پیچھے ہو لیتے ہیں جس کی نسبت

خدا کے یہاں یہ بات لکھی جا چکی ہے کہ جو شخص اس سے تعلق رکھے گا یعنی اس کا اتباع کرے گا تو اس کا کام ہی یہ ہے کہ وہ اس کو (راہ حق سے) بے راہ کر دے گا اور اس کو عذاب کا رستہ دکھا دے گا۔ اے لوگو اگر تم (قیامت کے روز) دوبارہ زندہ ہونے سے شک (و انکار) میں ہو تو ہم نے ہی (اول) تم کو مٹی سے بنایا پھر نطفہ سے (جو کہ غذا سے پیدا ہوتا ہے) پھر خون کے لوتھڑے سے پھر بوٹی سے کہ پوری ہوتی ہے اور (بعضی) ادھوری بھی تاکہ ہم تمہارے سامنے (اپنی قدرت) ظاہر کر دیں اور ہم (ماں کے) رحم میں جس (نطفہ) کو چاہتے ہیں ایک مدت معین (یعنی وقت وضع) تک ٹھہرائے رکھتے ہیں پھر ہم تم کو بچہ بنا کر باہر لاتے ہیں پھر تاکہ تم اپنی بھری جوانی (کی عمر) تک پہنچ جاؤ اور بعضے تم میں وہ ہیں جو (جوانی سے پہلے ہی) مر جاتے ہیں اور بعضے تم میں وہ ہیں جو کئی عمر (یعنی) زیادہ بڑھا پے تک پہنچا دیا جاتا ہے جس کا اثر یہ ہے کہ ایک چیز سے باخبر ہو کر پھر بے خبر ہو جاتا ہے اور (آگے دوسرا استدلال ہے کہ) اے مخاطب تو زمین کو دیکھتا ہے کہ خشک (پڑی) ہے پھر ہم جب اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ابھرتی ہے اور پھولتی ہے اور ہر قسم کی خوشنما نباتات اُگاتی ہے یہ (سب) اس سبب سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہستی میں کامل ہے اور وہی بے جانوں میں جان ڈالتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے اور ان پر اس سبب سے ہوا کہ قیامت آنے والی ہے اس میں ذرا شبہ نہیں اور اللہ تعالیٰ (قیامت میں) قبر والوں کو دوبارہ پیدا کر دے گا اور بعضے آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں بدوں واقفیت (یعنی علم ضروری) اور بدوں دلیل (یعنی استدلال عقلی) اور بدوں کسی روشن کتاب (یعنی استدلال نقلی) کے تکیہ کرتے ہوئے جھڑا کرتے ہیں تاکہ اللہ کی راہ سے (یعنی دین حق سے) بے راہ کر دیں اور ایسے شخص کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور قیامت کے دن ہم اس کو جلتی آگ کا عذاب چکھادیں گے اور اس سے کہا جائے گا کہ یہ تیرے ہاتھ کے کئے ہوئے کاموں کا بدلہ ہے اور یہ بات ثابت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ (اپنے) بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں (پس تجھ کو بلا جرم سزا نہیں دے گا)۔

تفسیر لفظ: اوپر تاکید تقویٰ کے لئے بعض احوال قیامت کا ذکر فرمایا تھا چونکہ بعضے کفار دیگر امور حقہ کے انکار کے ساتھ امکان قیامت اور بعثت کے بھی منکر تھے چنانچہ ابن ابی حاتم نے آیت آئندہ کے شان نزول میں ابی مالک سے روایت کیا ہے کہ نصر بن الحارث بڑا مجادل تھا کہتا تھا کہ نعوذ باللہ ملائکہ اللہ تعالیٰ کی دختر ہیں اور قرآن اساطیر الاولین ہے اور اللہ تعالیٰ اس شخص کے احیاء پر نعوذ باللہ قادر نہیں جو گل سرگرمی ہو گیا بلذاتی الروح اس لئے آگے ان پر رد فرماتے ہیں۔

رد بر منکرین بعثت وغیرہ: وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كَلِمَ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿۱۰﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ اور بعضے آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارہ میں (یعنی اس کی ذات یا صفات یا افعال کے مقدمہ میں) بے جا بوجھے جھڑا کرتے ہیں اور ہر شیطان سرکش کے پیچھے ہو لیتے ہیں (یعنی گمراہی کی ایسی قابلیت ہے کہ جو شیطان جس طرح بہکا دے اس کے بہکانے میں آ جاتا ہے پس اس شخص میں غایت درجہ کی ضلالت ہوئی کہ اس پر ہر شیطان کی دسترس ہو جاتی ہے) جس کی نسبت (خدا کے یہاں سے) یہ بات لکھی جا چکی ہے (اور طے ہو چکی ہے) کہ جو شخص اس سے تعلق رکھے گا (یعنی اس کا اتباع کرے گا) تو اس کا کام ہی یہ ہے کہ وہ اس کو (راہ حق سے) بے راہ کر دے گا اور اس کو عذاب دوزخ کا راستہ دکھا دے گا (آگے ان مجادلین کو خطاب ہے کہ) اے لوگو اگر تم (قیامت کے روز) دوبارہ زندہ ہونے (کے امکان) سے شک (و انکار) میں ہو تو (ذرا مضمون آئندہ میں غور کر لو تاکہ شک رفع ہو جاوے وہ یہ کہ) ہم نے (اول بار) تم کو مٹی سے بنایا (کیونکہ غذا جس سے نطفہ بنتا ہے اول عناصر سے پیدا ہوتی ہے جس میں ایک جزو مٹی بھی ہے) پھر نطفہ سے (جو کہ غذا سے پیدا ہوتا ہے) پھر خون کے لوتھڑے سے (کہ نطفہ میں غلظت اور سرخی آنے سے حاصل ہوتا ہے) پھر بوٹی سے (کہ علقہ میں سختی آ جانے سے حاصل ہوتا ہے) کہ (بعضی) پوری ہوتی ہے (کہ اس میں پورے اعضاء بن جاتے ہیں) اور (بعضی) ادھوری بھی (ہوتی ہے کہ بعض اعضاء ناقص رہ جاتے ہیں یہ اس طرح کی ساخت اور ترتیب اور تفاوت سے اس لئے بنایا) تاکہ ہم تمہارے سامنے (اپنی قدرت) ظاہر کر دیں (اور اسی سے ظاہر ہے کہ وہ دوبارہ پیدا کرنے پر بھی قادر ہے) اور (تمہ اس مضمون کا یہ ہے جس سے اور زیادہ قدرت ظاہر ہوتی ہے کہ) ہم (ماں کے) رحم میں جس (نطفہ) کو چاہتے ہیں ایک مدت معین (یعنی وقت وضع) تک ٹھہرائے رکھتے ہیں (اور جس کو ٹھہرانا نہیں چاہتے ہیں وہاں اسقاط ہو جاتا ہے) پھر (اس مدت معین کے بعد) ہم تم کو بچہ بنا کر (ماں کے پیٹ سے) باہر لاتے ہیں پھر (اس کے بعد) تین قسمیں ہو جاتی ہیں ایک قسم یہ کہ تم میں سے بعض کو جوانی تک مہلت دیتے ہیں) تاکہ تم اپنی بھری جوانی (کی عمر) تک پہنچ جاؤ اور بعضے تم میں وہ ہیں جو کئی عمر (یعنی زیادہ بڑھا پے) تک پہنچا دیئے جاتے ہیں جس کا اثر یہ ہے کہ ایک چیز سے باخبر ہو کر پھر بے خبر ہو جاتے ہیں (جیسا اکثر بوزھوں کو دیکھا کہ ابھی ایک بات بتلائی اور ابھی پھر پوچھ رہے ہیں یہ تیسری قسم ہوئی یہ سب احوال بھی دال علی القدرت ہیں ایک استدلال تو یہ تھا) اور (آگے دوسرا استدلال ہے کہ) اے مخاطب تو زمین کو دیکھتا ہے کہ خشک (پڑی) ہے پھر ہم جب اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ابھرتی ہے اور پھولتی ہے اور ہر قسم (یعنی قسم قسم) کی خوشنما نباتات اُگاتی ہے (سو یہ بھی دلیل ہے قدرت کاملہ کی آگے ایضاً استدلال کے لئے تصرفات مذکورہ کی علت اور حکمت کا بیان فرماتے ہیں یعنی) یہ (جو کچھ اوپر دونوں استدلالوں کے ضمن میں اشیائے مذکورہ کا ایجاد و اظہار مذکور ہوا یہ سب) اس سبب سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہستی میں کامل ہے (یہ تو اس کا کمال ذاتی ہے) اور وہ ہی بے جانوں میں جان ڈالتا ہے (یہ اس کا کمال فعلی ہے) اور وہی ہر چیز

پر قادر ہے (یہ اس کا کمال وصفی ہے اور یہ تینوں مل کر امور مذکورہ کی علت ہیں کیونکہ اگر کمالات تلاش میں سے ایک بھی غیر متحقق ہوتا تو ایجاد نہ پایا جاتا چنانچہ ظاہر ہے) اور (نیز اس سبب سے ہوا کہ) قیامت آنے والی ہے اس میں ذرا شبہ نہیں اور اللہ تعالیٰ (قیامت میں) قبر والوں کو دوبارہ پیدا کرے گا (یہ امور مذکورہ کی حکمت ہیں یعنی ہم نے وہ تصرفات مذکورہ اس لئے ظاہر کئے کہ اس میں مجملہ اور حکمتوں کے ایک حکمت اور غایت یہ تھی کہ ہم کو قیامت کا لانا اور مردوں کو زندہ کرنا منظور تھا تو ان تصرفات سے ان کا امکان لوگوں پر ظاہر ہو جاوے گا پس ایجاد اشیاے مذکورہ کی تین علتیں اور دو حکمتیں مذکور ہوئیں اور سبب بالمعنی الاعم سبب و عام ہوا اس لئے بائے سمیت سب پر داخل ہو گئی اور (یہاں تک تو مجادلین کا ضلال اور اس کے رد میں استدلال مذکور تھا آگے ان کا ضلال اور دونوں ضلال و اضلال کا وبال اور نکال مذکور ہوتا ہے کہ) بعضے آدمی (اس میں مجادل مذکور سابق اور اس کا غیر سبب داخل ہے) ایسے ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارہ میں (یعنی اس کی ذات یا صفات یا افعال کے مقدمہ میں) بدوں واقفیت (یعنی علم ضروری) اور بدوں دلیل (یعنی علم استدلالی عقلی) اور بدوں کسی روشن کتاب (یعنی علم استدلالی نقلی) کے (اور دوسرے متحقق کے اتباع و تقلید سے) تکبر کرتے ہوئے جھگڑا کرتے ہیں تاکہ (دوسرے لوگوں کو بھی) اللہ کی راہ سے (یعنی دین حق) سے بے راہ کر دیں (سو) ایسے شخص کے لئے دنیا میں رسوائی ہے (خواہ کسی قسم کی رسوائی ہو چنانچہ بعضے گمراہ قتل و قید وغیرہ سے ذلیل ہوتے ہیں بعضے مناظرہ اہل حق میں مغلوب ہو کر عقلاء کی نظر میں بے عزت ہوتے ہیں) اور قیامت کے دن ہم اس کو جلتی آگ کا عذاب چکھاویں گے (اور اس سے کہا جاوے گا) کہ یہ تیرے ہاتھ کے کئے ہوئے کاموں کا بدلہ ہے اور یہ بات ثابت نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ (اپنے) بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں (پس تجھ کو بلا جرم سزا نہیں دی گئی) فنا تخلیق انسان کے اطوار آیت میں اجمالاً مذکور ہیں تفصیل کتب طبیہ قانون وغیرہ میں ہے جس پر یہ اجمال بالکل منطبق ہے۔ رملط: او پر انکار اور جدال پر اصرار کرنے والوں کی مذمت تھی آگے ان کی مذمت ہے جو انکار اور جدال سے توبہ کرنے اور اسلام لانے کے بعض احوال میں کفر و انکار کی طرف عود کرتے اور مرتد ہو جاتے تھے چنانچہ بخاری وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ بعض اشخاص مدینہ میں آ کر مسلمان ہوتے جب اپنے گھر جا کر مال اولاد میں برکت و فراغت دیکھتے کہتے بڑا اچھا دین ہے ورنہ کہتے برادین ہے اور پھر جاتے اہ اور ظاہر ہے کہ ایسے لوگوں کا اسلام پر رہنا بھی حقیقت دین کی وجہ سے نہ ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک معیار حقیقت کا منفعت دنیوی ہے پس عین اسلام کی حالت میں عقیدہ اور غرض میں فساد ہوتا تھا اس لئے وہ اسلام بوجہ عدم اخلاص معتبر و معتد بہ نہیں سے بلکہ از قبیل نفاق کے ہے۔

تَرْجُمًا مَسْأَلًا السَّلَوَانَ: قوله تعالى: ذَلِكَ يَأْتِي اللَّهُ هُوَ الْخَ حَقَّ تَعَالَى نَعَى اس آیت میں اپنے تصرفات بدیعہ کا سبب اپنی موجود اور کامل الذات والصفات ہونے کو فرمایا اور اس میں قریب قریب اس کی تصریح ہو گئی جو صوفیہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کی صفات بوجہ اپنے جمیل ہونے کے مقتضی ظہور کو ہوئیں اس سے اللہ تعالیٰ نے خلق کو پیدا کیا لیکن اس مقام میں دو امر اور سمجھنے کے قابل ہیں ایک یہ کہ سبب تخلیق کا صرف یہی اقتضا ظہور نہیں بلکہ اس میں اور حکم و مصالح بھی ہیں اور آئینہ یحییٰ المَوْتَى میں اسی طرف اشارہ ہے دوسرے یہ کہ یہ اقتضاء درجہ اضطراب میں نہیں بلکہ حق تعالیٰ کے افعال اختیار کے اظہار کا داعی ہے ۱۲ قوله تعالیٰ: وَ مِنَ النَّاسِ الْخَ رُوحَ الْمَعَانِي مِی ہے کہ علم سے مراد علم ضروری ہے اور ہدی سے استدلال اور کتاب منیر سے وحی اور علم ضروری یعنی غیر استدلالی عام ہے علم وجدانی و ذوق و کشفی البہامی کو بھی سو اس قسم کے علم کا معتبر ہونا بھی ثابت ہو گیا البتہ جب اس سے اقوی علم اس کے معرض ہوگا اس وقت اس اقوی کو ترجیح ہوگی ۱۳۔

مَلِكًا سَأَلَ تَرْجُمًا: ۱. قوله في فانه يضلّه كام، هي يه اشارة الى كون الناصبة خبر مبتداً محذوف اي فشانه الاضلال ۳-۲. قوله في البعث امكان لان ما سياتي لا يدل عقلا على الوقوع بل على الصحة ۳-۳. قوله في فانا خلقناكم غور كر لو اشارة الى تقدير الجواب اي فاعلموا انا خلقناكم الخ ۳-۲. قوله في لتبلغوا مهلت اشارة الى تقدير الكلام هكذا ثم نمهلكم لتبلغوا ۳-۵. قوله في لكيلا اثر اشارة الى ان اللام للعاقبة ۳-۶. قوله في الحق هتي في كامل لان الحق هو الثابت ودل الحصر على الكمال فان مطلق الثبوت مشترك فلم يبق في الحصر حجة لنفات الحقائق من السو فسطائية والتفصيل ان بعض السو فسطائية المنتحلين الى الاسلام احتج بالآية على مذهبه في نفى حقائق الاشياء بان الله تعالى قد حكم بالوجود الثابت منحصر في ذاته فثبت كون الاشياء الممكنة غير ثابتة والجواب ظاهر بان المراد الوجود الكامل وهو منحصر فيه تعالى ۳-۷. قوله في وان الله ليس ثابت اشارة الى حذف المبتدا ام الامر ان الله الخ۔

الزوايات: ذكرت احدها في المتن والاخرى هذه اخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله ثاني عطفه انزلت في النضر بن الحارث واخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله ثاني عطفه قال هو رجل من بني عبدالدار كذا في الدر المنثور قلت وللجمع بين الروايات حملة في الترجمة على العموم ولو خص بالنضر كما قيل فالتكرار كما قال ابن عطية للتوبيخ فكانه قيل هذه الامثال في غاية الوضوح والبيان والتكرار مبالغة في الذم او لكون كل من الآيتين مشتملة على زيادة ليست في الاخرى ۳۔

قَالَ لَا لَوْ أَشْكَلَ عَلَيْكَ مَا فَسَّرْتَ قَوْلَهُ تَعَالَى مَخْلَقَةٌ وَغَيْرَ مَخْلَقَةٍ بَانَ ظَاهِرُهُ يَعَارِضُهُ مَا أَخْرَجَهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ النَّطْفَةُ إِذَا اسْتَقَرَّتْ فِي الرَّحْمِ أَخَذَهَا مَلِكُ الْأَرْحَامِ بِكَفِّهِ فَقَالَ يَا رَبِّ مَخْلَقَةٌ أَمْ غَيْرَ مَخْلَقَةٍ فَإِنْ قِيلَ غَيْرَ مَخْلَقَةٌ لَمْ تَكُنْ نَسْمَةً وَلَفْظُهَا الرَّحْمُ وَمَا الْخُ وَهُوَ فِي حَكْمِ الْمَرْفُوعِ وَوَجْهُ الْمَعَارِضَةِ أَنَّ الْحَدِيثَ يَدُلُّ ظَاهِرُهُ عَلَى تَفْسِيرِ التَّخْلِيقِ بِنَفْخِ الرُّوحِ وَفَسَّرْتَهُ فِي الْآيَةِ بِكَمَالِ الْأَعْضَاءِ فَازْحَةٌ بَانَ الْحَدِيثَ لَيْسَ فِي تَوْجِيهِ التَّفْسِيرِ بَلْ هُوَ نَصٌّ فِي تَوْزِيعِ النَّطْفَةِ إِلَى قَسْمَيْنِ وَفِي الْآيَةِ تَقْسِيمِ الْمَصْعَةِ إِلَى قَسْمَيْنِ فَهَذَا دَلَالَةٌ صَرِيحَةٌ بَانَ الْحَدِيثَ لَمْ تَقْصِدْ بِهِ التَّفْسِيرَ ۳-

اللِّغَاتُ: مرید فی القاموس مرد فهو مرید اقدم وعتاها مدة فی القاموس فی الارض ان لا يكون بها حيوۃ ولا عود لا نبت ولا مطر ۳- ثانی عطفه فی الدر المنثور عن ابن عباس متکبرا فی نفسه فی الروح ای لا دیا لجانبه وهو کنایة عن عدم قبوله وهو مراد ابن عباس آه-

النَّحْوُ: طفلا حال من ضمیر المخاطبین والافراد اما باعتبار کل واحد منهم او بارادة الجنس الصادق علی الکثیر او لانه مصدر فیستوی فیہ الواحد و غیره اولان المراد طفلا طفلا فاخصر کذا فی الروح ۳-

الْبَلَاغَةُ: قوله تعالى ان كنتم في ريب في الروح والتعبير عن اعتقادهم في حقه بالريب ای الشك مع انهم جازمون بعدم امكانه اما للايدان بان اقصى ما يمكن صدوره عنهم وان كانوا في غاية ما يكون من المكابرة والعناد هو الارتياب في شانه واما الجزم بعد الامكان فخارج من دائرة الاحتمال كما ان تنكيهه وتصديره بكلمة الشك للاشعار بان حقه ان يكون ضعيفا مشكوك الوقوع واما للتبيه على ان جزمهم ذلك بمنزلة الريب الضعيف لكمال وضوح دلائل الامكان ونهاية قوتها آه قوله يرد التعبير به لان مع بلغ الى ارض العمر يكون حاله في الضعف كالطفل فكانه رد الى الحالة الاولى قوله يحيى الموتى تقديرم الكمال الفعلى على الكمال الوصفى في الذكر لان الكلام كان في الاحياء- قوله ليضل اللام للتعليل فان غرض المجادل ما هو اضلال وان لم يعترف بكونه اضلالا ۳-

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ۗ

خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۗ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ ۗ

هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ يَدْعُوا مَن أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ۗ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ۝

اور بعض آدمی اللہ کی عبادت (ایسے طور پر) کرتا ہے (جیسے کسی چیز کے) کنارے پر (کھڑا) ہو پھر اگر اس کو کوئی (دنیوی) نفع پہنچے گا تو اس کی وجہ سے (ظاہری) قرار پالیا اور اگر اس پر کچھ آزمائش آگئی ہو تو منہ اٹھا کر (کفر کی طرف) چل دیا (جس سے) دنیا اور آخرت دونوں کو ہینٹا ہی کھلا نقصان (کہلاتا) ہے خدا (کی عبادت) کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت کرنے لگا جو اس کو نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ اس کو نفع پہنچا سکتا ہے یہ انتہا درجہ کی گمراہی ہے وہ ایسے کی عبادت کر رہا ہے کہ اس (کی عبادت) کا ضرر بہ نسبت اس کے نفع کے زیادہ قریب الوقوع ہے (اور) ایسا کارساز بھی برا اور ایسا رفیق بھی برا۔

تفسیر: ذم منافقین و مرتدین از مذہبین ﴿۱﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ (الی قولہ تعالیٰ) لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ اور بعض آدمی اللہ کی عبادت (ایسے طور پر) کرتا ہے (جیسے کسی چیز کے) کنارے پر (کھڑا ہو اور موقع پا کر چل دینے پر تیار ہو) پھر اگر اس کو کوئی (دنیوی) نفع پہنچ گیا تو اس کی وجہ سے (ظاہری) قرار پالیا اور اگر اس پر کچھ آزمائش ہوگئی ہو تو منہ اٹھا کر (کفر کی طرف) چل دیا (جس سے) دنیا اور آخرت دونوں کو کھو بیٹھا ہی کھلا نقصان (کہلاتا) ہے (چنانچہ دنیا کا نقصان تو اس وقت سے مشاہد ہے اور آخرت کا نقصان یہ ہوا کہ اسلام اور) خدا (کی عبادت) کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت کرنے لگا جو (اس قدر عاجز ہے کہ) نہ اس کو (عبادت نہ کرنے کی صورت میں) نقصان پہنچا سکتی ہے اور نہ (عبادت کرنے کی صورت میں) اس کو نفع پہنچا سکتی ہے (اور ظاہر ہے کہ خدائے قادر کو چھوڑنا اور ایسے عاجز کو اختیار کرنا آخرت میں براہین قاطعہ سے مضر ہے) یہ (بھی) انتہا درجہ کی گمراہی ہے (اور صرف یہی نہیں کہ اس کی عبادت سے نفع نہ ہوتا ہو بلکہ عبادت میں ضرر ہوتا ہے سو) وہ ایسے کی عبادت کر رہا ہے کہ اس (کی عبادت) کا ضرر (واقعی عذاب کا سبب بنتا ہے) بہ نسبت اس کے (متوقع غیر واقع) نفع کے زیادہ قریب الوقوع ہے (اور) ایسا کارساز بھی برا اور ایسا رفیق بھی برا (جو بالکل ہی کام نہ آوے نہ مولیٰ یعنی بڑا ہو کر کام آوے اور نہ عیش یعنی برابر ہو کر کام آوے)۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ النَّسَائِكِ: قوله تعالى: وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ لَخِ رُوحٍ مِمْ هِے كِه اِس مِمْ جُشْمِصْ هِمْ دَاخِلْ هُؤْگِیَا جُؤدَا تَعَالَى كِی عِبَادَتْ كِرَامَاتِ اُور مَدْحِ خَلَاقِ وَغِیْرَه كِی طَمَحِ پُر كِرَتَا هِے اِگَر اِس كُؤ حَاصِلْ هُؤتَا هُؤا دِكِیْهے تُو عِبَادَتِ مِمْ نَشَاطْ هُؤتِی هِے وَرَنَه بَدَلِی اُور سَتِی كِرَتَا هِے اِه كِیونكِه خِیر اُور فَتْنَه كَا لَفْظِ اِپْنَه اِطْلَاقِ سَه اِس كُؤ هِمْ شَامِلْ سَه ۱۲۔

مَلْفُوقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قُؤلَه فِی عِلَى حَرْفِ جِیسَه كُؤی اِلْحِ اِشَارَه اِلَى مَا فِی الرُّوْحِ اِن فِی الْكَلَامِ اِسْتِعَارَه تَمثِیلِیَه كَالذِی یَكُونُ عِلَى طَرَفِ الْجِیْشِ فَاِن اِحْسَ بظْفَرِ قُرُو الْاَفْرَ ۲۔ ۳۔ قُؤلَه فِی اِطْمَآنِ ظَاہِرِی اِشَارَه اِلَى اِن الْمِرَادِ الثَّبَاتِ ظَاہِرِ الْاِنَه اِطْمَآنِ اِطْمِیْنَانَ الْمُؤْمِنِیْنَ الذِّیْنَ لَا یُزْحِزْهِمْ عَاصِفٌ وَلَا یُثْنِیْهِمْ عَاطِفٌ كَمَا یَشْهَدُ بِه شَانَ النُّزُولِ ۳۔ ۴۔ قُؤلَه فِی عِلَى وَجْهِهِ مَرَاثُحَا كِر اِشَارَه اِلَى تُوْجِیْهِ مَعْنَاهُ اِی مَسْتُولِیَا عِلَى الْجِهَةِ التِّی یُؤَا جِہَا غَیْرِ مَلْتَفَتْ یَمِیْنًا وَشَمَالًا وَلَا مِبَالَ بِمَا یَسْتَقْبَلُه مِنْ حَرَارِ وَجِبَالِ ۴۔ ۵۔ قُؤلَه فِی ضَرِّهِ عَذَابِ كَا سَبَبِ وَفِی نَفْعِهِ مَتَوَقَّعِ اِشَارَه اِلَى دَفْعِ التَّنَاقُضِ بَیْنَ نَفْیِ الضَّرْرِ وَالنَّفْعِ سَابِقًا وَاثْبَاتِهِمَا لِاحْقَاقِ تَقْرِیْرِ الدَّفْعِ اِن الضَّرْرَ الْمَنْفِی مَا یَكُونُ بِطَرِیْقِ الْمُبَاشَرَةِ وَالمُثَبَّتِ مَا یَكُونُ بِطَرِیْقِ التَّسْبِیْبِ وَكَذَا النَّفْعِ الْمَنْفِی هُؤ الْوَاقِعِی وَالمُثَبَّتِ هُؤ التَّوَقُّعِی قَبْلِ وَلهَذَا الْاِثْبَاتِ عِبْرٌ بِمَنْ فَاِن الضَّرْرَ وَالنَّفْعَ مِنْ شَانِهِمَا اِن یَصْدُرُ مِنَ الْعُقُلَاءِ كَذَا فِی الرُّوْحِ قُؤلَه وَالمُثَبَّتِ هُؤ التَّوَقُّعِ قَلْتِ فَالمُثَبَّتِ فِی الْوَاقِعِ هُؤ التَّوَقُّعِ لَا لِنَفْعِ فَافْهَمِ ۴۔

النَّخْوُ: قُؤلَه لَمَنْ ضَرَّه فِی الْجَلَالِیْنَ اِن اللَّمَّ زَائِدَةٌ اِه فَالْمُؤْصُولَةُ مَفْعُولٌ لیدْعُوا وَفِی الرُّوْحِ قُؤی بِالْقَوْلِ بِالزَّیَادَةِ هُنَا بِقِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ یَدْعُوا مِنْ ضَرِّهِ بِاسْقَاطِ اللَّمِّ ۴۔

اِنَّ اللّٰهَ یُدْخِلُ الذّٰیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اِنَّ اللّٰهَ یَفْعَلُ مَا یُرِیْدُ ﴿۱۰﴾
مَنْ كَانَ یَظُنُّ اَنْ لَّنْ یُنۡصَرَهُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ فَلِیَمۡدُدۡ بِسَبَبٍ اِلٰی السَّمٰوٰتِ ثُمَّ لِیَقۡطَعُ
فَلِیُنۡظُرَ هَلْ یُذٰهَبُنْ كَیۡدُهٗ مَا یَغۡیۡظُ ﴿۱۱﴾ وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنٰهُ اٰیٰتٍ بَیِّنٰتٍ لَّا وَاَنَّ اللّٰهَ یَهۡدِیۡ مَنْ یُّرِیْدُ ﴿۱۲﴾

بِاِشْبَهِ اللّٰهِ تَعَالَى اِیْسَه لُؤگُؤں كُؤ جُؤ اِیْمَانِ لَآئَه اُور اِجْمَه كَام كَنَه بَهْشَتِ كَه اِیْسَه بَاغُؤں مِمْ دَاخِلْ فَرْمَادِیْ گَه جِن كَه نِچْه نَهْرِیْ جَارِی هُؤں كِی اللّٰهُ تَعَالَى جُؤ اِرَادَه كِرَتَا هِے كِر گُزَرَتَا هِے۔ جُشْمِصْ (رُؤسُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ كَه سَا تَه مَخَالَفَتِ كِر كَه) اِس بَاتِ كَا خِیَالِ رَه كَتَا هُؤ كِه اللّٰهُ تَعَالَى رُؤسُ كِی دُنْیَا اُور اٰخِرَتِ مِمْ مَدَدَنَه كِر گَه كَا تُو اِس كُؤ چَا بَنَه كَه اِیك رَتِی آسْمَانِ تَنك تَان لَه پُھِر اِس كَه ذَرِیْعَه سَه آسْمَانِ پُر پَهَنچ كِر اُگَر هُؤ سَكَه اِس وَجِی كُؤ مَوْقُوفِ كِر اَدَه تُو پُھِر (اِب) غُؤر كِر نَا چَا بَنَه اِیَا اِس كِی (یَه) تَدَبِیرِ اِس كِی نَا گُؤ اِی كِی چِز كُؤ (یعنی وَجِی كُؤ) مَوْقُوفِ كِر سَكْتِی هُؤ اُور هِم نَه اِس (قُرْآن) كُؤ اِس طَرَحِ اِتَارَا هِے جِس مِمْ كَهْلِی كَهْلِی دِلِیْلِیْ حَقِ كِی هِیْ اُور بَاتِ یَه هِے كِه اللّٰهُ جِس كُؤ چَا بَتَا هِے (حَقِ كِی) هِدَا یَتِ كِر تَا هِے۔

تَفْسِیْرُ لِحَطِّ: اُؤ پُر كِفَارِ كِی مُتَعَدِدِ جَمَاعَتُؤں كِی مَذْمُتْ هُئی آگَه سَب كَه مُقَابَلَه مِمْ مَوْمِنِیْنَ كِی فَضِیْلَتِ هِے۔

فَضْلُ مَوْمِنِیْنَ ﴿۱۰﴾ اِنَّ اللّٰهَ یُدْخِلُ الذّٰیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اِنَّ اللّٰهَ یَفْعَلُ مَا یُرِیْدُ ﴿۱۰﴾ بِاِشْبَهِ اللّٰهِ تَعَالَى اِیْسَه لُؤگُؤں كُؤ جُؤ اِیْمَانِ لَآئَه اُور اِجْمَه كَام كَنَه (بَهْشَتِ كَه) اِیْسَه بَاغُؤں مِمْ دَاخِلْ فَرْمَادِیْ گَه جِن كَه نِچْه نَهْرِیْ جَارِی هُؤں گِی (اُور اُؤ پُر جُؤ كِفَارِ كِی سِزَا اُور مَوْمِنِیْنَ كِی جِزَا كَا یِیَانِ كِیَا گِیَا اِس كَه وَقُوعِ مِمْ ذَرَا شَبْهِ نَهْیِمْ كِیونكِه) اللّٰهُ تَعَالَى جُؤ اِرَادَه كِر تَا هِے كِر گُزَرَتَا هِے (اِس كَه سَا تَه كُؤی مِزَا حَمَتِ نَهْیِمْ كِر سَكْتَا اُور وَه اِس جِزَاؤِ سِزَا كَا اِرَادَه كِر چَا هِے پَس ضَرُورِ اِیسا هِیْ وَاقِعْ هُؤگَا۔ لِحَطِّ: اُؤ پُر كِفَارِ مُجَادِلِیْنَ فِی الدِّیْنِ كَا ذَكْرُ هُؤا تَهَا چُونكِه اِن كِی غُرُضِ جِدَالِ سَه رُؤسُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ كُؤ اُور دِیْنِ اِسْلَامِ كُؤ مَغْلُوبِ اُور ضَعِیْفِ كِر تَا تَهَا اِس لَه آگَه اِس غُرُضِ دَاوُؤں كِی نَا كَامِیْ یِیَانِ فَرْمَا تَه هِیْ۔

ضَمِیْتِ اَمَالَ كِفَارِ بَدَسْگَالِ ﴿۱۱﴾ مَنْ كَانَ یَظُنُّ اَنْ لَّنْ یُنۡصَرَهُ اللّٰهُ (اِلَى قُؤلَه تَعَالَى) مَا یَغۡیۡظُ ﴿۱۱﴾ جُشْمِصْ (رُؤسُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ كَه سَا تَه مَخَالَفَتِ اُور مَخَاصِمَتِ كِر كَه) اِس بَاتِ كَا خِیَالِ رَه كَتَا هُؤ كَه (مِمْ غَالِبِ آجَاؤں گَا اُور اُؤ پُر كِی اُور اُؤ پُر كَه دِیْنِ كِی تَرَقِی كُؤ رُؤكِ دُؤں گَا اُور) اللّٰهُ تَعَالَى رُؤسُ (سَلْمَیْتِیْنَه) كِی (اُور اُؤ پُر كَه دِیْنِ كِی) دُنْیَا اُور اٰخِرَتِ مِمْ مَدَدَنَه كِر گَه كَا (كِیونكِه دِیْنِ اِسْلَامِ كَه مُقَابَلَه مِمْ مَخَالَفَانَه تَدَبِیْرِیْ اُور تَقْرِیْرِیْ كِر نَا بَدُؤں اِس خِیَالِ كَه اِس لَه خِلَافِ عَقْلِ هِے كَه مَقْصُودِ سَعِیْ سَه اِپْنِی كَا مِیَابِیْ اُور مَخَالَفِ كِی نَا كَامِیْ هُؤتِی هِے جِس كَا اَصْلِیْ مَوْطَنِ اٰخِرَتِ هِے پَس جِبْ سَعِیْ كِی جَا وَه گِی وَه اِس قَاعَدَه عَقْلِیَه كَه مُوَافِقِ اِس خِیَالِ مُسْتَلْزَمِ هُؤگِی اِس لَه اِس عُنْوَانِ سَه تَعْبِیْرِ كِیَا گِیَا غُرُضِ جِس كَا اِیسا خِیَالِ هُؤ) تُو اِس كُؤ چَا بَنَه كِه اِیك رَتِی آسْمَانِ تَنك تَان لَه (اُور آسْمَانِ سَه بَا نَدِ تَه) پُھِر (اِس كَه ذَرِیْعَه سَه آسْمَانِ پُر پَهَنچ كِر اُگَر هُؤ سَكَه) اِس وَجِی كُؤ مَوْقُوفِ كِر اَدَه (اُور ظَاہِرِ هِے كِه اِیسا كُؤی نَهْیِمْ كِر سَكْتَا) تُو پُھِر (اِب) غُؤر كِر نَا چَا بَنَه اِیَا

اس کی (یہ) تدبیر (جس سے بالکل عاجز ہے) اس کی ناگواری کی چیز کو (یعنی وحی کو) موقوف کر سکتی ہے (یعنی ہرگز نہیں کر سکتی)۔ **ف**: حاصل یہ ہوا کہ نصرت البید آپ کے ساتھ بوجہ نبوت و وحی کے ہے سو آپ کی ناکامی کی سعی کرنا اس وقت منہد ہو سکتی ہے کہ اس نبوت اور وحی کے قصہ کو پاک کر دیا جاوے سو یہ ہونے کا نہیں پس دین کے خلاف میں سعی کرنا موقوف ہے ظن عدم نصرت البید للنہی پر اور اس میں کامیابی کا سامان مجتمع کرنا موقوف ہے قدرت علی قطع النبوة پر پس کلام میں اصل شرط اور جزا دونوں امر موقوف ہیں اور عبارت میں دونوں امر موقوف علیہ کو ان کے قائم مقام کر دیا گیا روی هذا التفسیر بعینہ فی الدر عن ابن زید وهو احسن التفسیر وابدعہما عندی وللناس فیما یعشقون مذہب واللہ اعلم۔ **ل**: اوپر کی آیت میں کسی کا قطع وحی پر قادر نہ ہونا مذکور تھا آگے تاکید سابق کے لئے حق تعالیٰ کا تنزیل وحی کا فاعل ہونا مذکور ہے اور اوپر ختم آیت میں امر تھا نظر اور فکر کا جس کا مقتضایہ ہے کہ سامع کو ضرور ہدایت ہو جاتی آگے ختم آیت پر ہدایت کا مشیت الہی پر موقوف ہونا ارشاد فرمایا گیا۔

فاعل بودن حق تعالیٰ مرتزیل را و ہدایت سمیل را **و** کذالک انزلنہ (الی قولہ تعالیٰ) یھدینن من یتوید **و** اور ہم نے اس (قرآن) کو اسی طرح اتارا ہے (کہ اس میں صرف ہمارے ہی ارادہ اور قدرت کا دخل ہے) جس میں کھلی کھلی ویلیں (یعین حق کی) ہیں اور (جن میں ہم نظر اور فکر کا بھی حکم کرتے رہتے ہیں مگر باوجود اس کے) بات یہ (ہی) ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے (حق کی) ہدایت کرتا ہے (البتہ انسان کی سعی اور طلب کے بعد اللہ تعالیٰ ارادہ کر ہی لیتا ہے)۔

ت: **ت**رجہ مسئلہ السلوک: قولہ تعالیٰ: **مَنْ كَانَ يَظُنُّ الْخَيْرَ مَجَادًا قَوْلٍ يَهْدِيهِ فِي سَبِيلِ رَبِّهِ لِيُؤْتِيَهُ مِنْ رَحْمَتِهِ** اور معنی یہ ہیں کہ جو شخص یہ گمان کرے کہ حق تعالیٰ اس کی نصرت نہ کرے گا ناخوش ہو تو تدبیر میں جان کھپا کر دیکھ لے کہ کیا اس سے اس کی ناگواری چیز باقی رہے گی سو اس میں رضا کی ترغیب (اور کرہتہ قضا کی مذمت) ہے۔

م: **م**نطقاً **م**نطقاً **م**نطقاً **م**نطقاً: **ق**ولہ **ف**ی **ی**فعل **ک**رچکا اشارۃ الی ان التذلیل قصد بہ التعلیل وتحقیق ما قبلہ ۲-۳ قولہ جس کا موطن اصلی الخ اشار الی توجیہ زیادۃ قولہ تعالیٰ والآخرۃ ۳-۴ قولہ فی لقطع وحی اشارۃ الی تقدیرہ وکون المقدر کالمفوض وروی هذا التقدير عن ابن زید کما فی الروح ایضاً اخرجہ ابن ابی حاتم عنہ کما فی الدر المنثور ۳-۴ قولہ فی فلینظر اب الی اشارۃ الی عدم ترتبہ علی المدو القطع ۳۔

ال: **ال**نحو: **ل**ن **ب**نصرہ راجع الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم لکونہ معلوماً معهوداً من الکلام والمقام کذا فی الدر عن ابن عباس وابن زید وغیرہما ۳ قولہ وان اللہ خیر لمبتدأ ای والامر ان اللہ کذا فی الروح۔
ال: **ال**بلاغۃ: **ف**لیمدد الامر للتعجیز ۳۔

**إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝۱۷ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ
فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ
وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ ۗ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝۱۸**

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان یہود اور صابئین اور نصاریٰ اور مجوس اور مشرکین اللہ تعالیٰ ان سب کے درمیان میں قیامت کے روز (عمل) فیصلہ کر دے گا (مسلمانوں کو جنت میں داخل کرے گا اور کافروں کو دوزخ میں) بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز سے واقف ہے۔ اے مخاطب کیا تجھ کو (عقل سے یا مشاہدے سے) یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے (اپنی اپنی حالت کے مناسب) سب عاجزی کرتے ہیں جو کہ آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں اور سورج اور چاند اور تارے اور پہاڑ اور درخت اور چوپائے اور بہت سے (تو) آدمی بھی اور بہت سے ایسے ہیں جن پر بوجہ منقاد نہ ہونے کی عذاب ثابت ہو گیا ہے (سچ یہ ہے کہ) جس کو خدا ذلیل کرے (اور اس کو توفیق ہدایت نہ دے) اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں اور اللہ تعالیٰ (کو اختیار ہے) جو چاہے کرے۔

تفسیر **ل**: اوپر کفار کا دین حق اور اہل حق کے ساتھ خلاف اور اختلاف کرنا اور اس اختلاف کا دلائل برہانیہ سے قوی فیصلہ باوصح طرق بیان فرمایا تھا مگر چونکہ کفار مذکورین مثل مشرکین وغیر مذکورین مثل اہل کتاب میں سے جو اہل عناد ہیں اس پر اکتفا نہیں کرتے اسلئے آگے قیامت کے عملی فیصلہ کا بیان فرمایا جاتا ہے۔

بیان فیصلہ محققین و مہملین در قیامت ☆ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان اور یہود اور صائبین اور نصاریٰ اور مجوس اور مشرکین اللہ تعالیٰ ان سب کے درمیان میں قیامت کے روز (عملی) فیصلہ کر دے گا (کہ مسلمانوں کو جنت میں داخل کر دے گا اور کافروں کو دوزخ میں) بیشک خدا تعالیٰ ہر چیز سے واقف ہے (پس اس کو ہر ایک کے کفر و ایمان کی بھی اطلاع ہے ہر ایک کو مناسب پاداش دے گا) ۱۲: فرقہ صائبین کے متعلق پارہ الم کے نصف سے دور کوع قبل آیت: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا الخ کی تفسیر میں کچھ لکھا جا چکا ہے اور مجوس آتش پرست ہیں باقی مشہور ہیں۔ رملط: اوپر مؤمنین و کفار کے درمیان میں قیامت کے روز فیصلہ فرمانے کا بیان تھا چونکہ عادتاً فیصلہ کے لئے اس اختلاف کا با وقعت ہونا ضروری ہے اس لئے آگے فریقین کے محل اختلاف یعنی دین و اطاعت البیہ کا عظیم اور واقع ہونا جمیع مخلوقات کے انقیاد کے ذکر سے اور ایسے ظاہر اور ثابت امر میں اختلاف بیجا کا ذمہ اور شنیع ہونا مکلفین کے انقسام کے ذکر سے بیان فرماتے ہیں اور نیز اوپر فیصلہ مطلق تھا اگلی آیت میں اس فیصلہ کے عمل ہونے کے حق علیہ العذاب ومن یھن اللہ الخ سے عین فرماتے ہیں۔

تَعْظِيمِ امْرِئٍ اَنْقِيَادٍ وَتَذَمِيمِ اَخْتِلَافِ عِنَادٍ ☆ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهٗ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۞ اے مخاطب کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ کے سامنے (اپنی اپنی حالت کے مناسب) سب عاجزی کرتے ہیں جو کہ آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں اور سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چوپائے اور (باوجود تمام مخلوقات کے منقاد ہونے کے آدمی جو خاص درجہ کی عقل رکھتا ہے ان میں سب منقاد نہیں بلکہ) بہت سے (تو) آدمی بھی (انقیاد اور عاجزی کرتے ہیں) اور بہت سے ایسے ہیں جن پر (بوجہ منقاد نہ ہونے کے) عذاب (کا استحقاق) ثابت ہو گیا ہے اور (سچ یہ ہے کہ) جس کو خدا ذلیل (و خوار) کرے (اور اس کو توفیق ہدایت نہ ہو) اس کا کوئی عزت دینے والا نہیں (اور) اللہ تعالیٰ (کو اختیار ہے اپنی حکمت سے) جو چاہے کرے (يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ اِنَّا لِلَّهِ غٰوِرُونَ) ۱۸: غور سے سمجھنا چاہئے کہ اور مخلوقات مذکورہ آیت چونکہ مکلف نہیں ہیں اس لئے ان کے مناسب صرف انقیاد تکوینی و تسخیری ہے اور وہ ان سب میں متحقق ہے اور انسان مکلف ہے اس لئے اس کے مناسب علاوہ انقیاد تسخیری و تکوینی کے انقیاد تشریحی و اختیاری بھی ہے پس يَسْجُدُ میں مناسب کی قید لگا دینے سے سجدہ کا تحقق دیگر مخلوقات کے لئے عام ہو گیا اور انسان کے لئے صرف بعض افراد کے اعتبار سے ہو پس نہ يَسْجُدُ مکرر نکالنے کی ضرورت اور نہ يَسْجُدُ مذکور کے سب کی طرف منسوب ہونے میں کوئی قباحت اور نہ یہ اشکال کے وارد ہونے کی گنجائش رہی کہ يَسْجُدُ مذکور اگر انقیاد اختیاری کثیر من الناس ہے تو دیگر مخلوقات کی طرف نسبت مشکل اور اگر اضطراری ہے تو کثیر من الناس کی تحقیق مشکل سو بجز اللہ تفسیر مذکور سے سب اشکال دفع ہو گیا اور کسی تکلیف کی حاجت نہ رہی اور سجدہ کے معنی مجازی انقیاد کے لئے لینے سے کوئی یوں نہ سمجھے کہ آیت: وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يَسْبُغُهُ [الاسراء: ۴۴] میں بھی تسبیح مجازی حالی ہی مراد لی جاوے گی اصل یہ ہے کہ تسبیح حقیقی قالی کے لئے تو صدور الفاظ کافی ہے جو کہ وجود لسان پر موقوف نہیں چنانچہ فونوگراف میں اب مشابہہ ہو گیا ہے اور سجدہ کے معنی حقیقی کے لئے جبہ کا وجود ضروری ہے اور جبہ ہر مخلوق میں نہیں ہے خوب سمجھ لیا جاوے اور ہر چند کہ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ میں بوجہ اس کے کہ من بمعنی نا ہے اور تعلیمنا من سے تعبیر کر دیا گیا ہے شمس و قمر وغیرہا سب داخل ہیں لیکن ان کی تلخیص میں حسب قول صاحب روح یہ نکتہ ہے کہ حمقاء نے ان چیزوں کی عبادت کی ہے اس لئے بتلا دیا کہ تمہارے معبود خود عابد ہیں چنانچہ روح میں شمس کا عابد حمیر کو اور قمر کا کنانہ کو اور دیران کا تمیم کو اور شعری کا لحم اور قریش کو اور ثریا کا طی کو اور عطار کا اسد کو اور مرزم کا ربیعہ کو اور اصنام و اجار کا اکثر عرب کو اور عزی کا جو کہ ایک بول کا درخت تھا غطفان کو اور بقرہ کا بعض مشرکین کو نقل کیا ہے اور آیت میں جن کا ذکر نہ ہونا دلیل اس کی نفی کی نہیں اور دلائل سے ثابت ہے کہ وہ بھی انسان کی طرح دو قسم ہیں واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلْوٰنِ: اس آیت میں کثیر من الناس فرمانا دلیل اس پر ہے کہ یہ سجدہ و انقیاد غیر عقلاء کا بھی اختیاری ہے کیونکہ اگر سجدہ تسخیری مراد ہوتا تو وہ عام ہے کثیر کی کیا تلخیص تھی ۱۲۔

النَّحْوُ: قوله وکثیر حق فی الروح کثیر مبتدا وما بعده خبرہ ۳ قوله ان الله يفصل فی الروح انه فی حيز الرفع علی انه خبر لان السابقة ادخلت علی جزئی الجملة للتاکید آہ۔

هٰذَانِ خَصْمَيْنِ اَخْتَصَمُوْا فِي رَتْبِهِمْ فَاَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا قَطَّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُّصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوْسِهِمُ الْحَمِيمُ ۝ يُّصْهَرُ بِهٖمْ مَافِي بُطُوْنِهِمْ وَاَلْجُلُوْدُ ۝ وَلَهُمْ مَّقَامِعٌ مِّنْ حَدِيْدٍ ۝ كَلِمًا اَسْرَادًا وَاَنْ يُّخْرِجُوْا

مِنْهَا مِنْ غَيْرِ أَعْيُدُوا فِيهَا ۖ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۗ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُجَلِّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۗ وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ۗ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ۝

یہ (جن کا اوپر ذکر ہوا) دو فریق ہیں جنہوں نے دربارے اپنے رب کے (دین میں) باہم اختلاف کیا سو جو لوگ کافر تھے ان کے (پہننے کے) لئے (قیامت میں) آگ کے کپڑے قطع کئے جاویں گے اور انکے سر کے اوپر تیز گرم پانی چھوڑا جائے گا (اور) اس سے ان کے پیٹ میں کی چیزیں (یعنی انتڑیاں) اور ان کی کھالیں سب گل جاویں گی اور انکے (مارنے کے) لئے لوہے کے گرز ہوں گے وہ لوگ جب (دوزخ میں) گھٹے گھٹے (گھبرا جائیں گے اور) اس سے باہر نکلنا چاہیں گے تو پھر اسی میں دھکیل دیئے جاویں گے اور (ان کو) کہا جاوے گا کہ جلتے کا عذاب ہمیشہ کے لئے چکھتے رہو (اور) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کہ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے (بہشت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی اور انکو وہاں سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جائیں گے اور پوشاک انکی وہاں ریشم کی ہوگی اور سب انعام ان کیلئے اس لئے ہے کہ دنیا میں ان کو کلمہ طیبہ (کے اعتقاد) کی ہدایت ہوگئی تھی اور انکو اس (خدا) کے رستہ کی ہدایت کی گئی جو لائق حمد ہے (وہ رستہ اسلام ہے)۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر مومنین و کفار کے اقسام تفصیلاً اور ان کا عملی فیصلہ اجمالاً مذکور تھا آگے ان اقسام بطور میزان انکے جملہ ہذین حُصِّن میں اجمالاً اور ان کا فیصلہ توضیح کے لئے تفصیلاً مذکور ہوتا ہے پس ان آیات میں اس بناء پر مجملہ بدائع کی صنعت تقسیم اور جمع اور تفریق کی ہوئی پس إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا سے أَشْرَكُوا تک ایک تقسیم ہے اور إِنَّ اللَّهَ يَقْضِي سَخَصَّوْا تک جمع ہے اور قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا سے آخر تک تفریق ہے۔

تفصیل فیصلہ فرق مذکورہ ☆ هَذِينَ حُصِّنَ اِخْتَصَّوْا فِي رَبِّهِمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ۝ یہ (جن کا اوپر آیت إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا الخ میں ذکر ہوا) دو فریق ہیں (ایک مومن دوسرا کافر پھر اس دوسرے فریق کی کئی قسمیں ہیں۔ یہود اور نصاریٰ اور صابئین اور مجوس اور بت پرست) جنہوں نے دربارہ اپنے رب کے (دین کے) باہم (اعتقاد اور گاہے مباحثہ بھی) اختلاف کیا سو (اس اختلاف کا عملی فیصلہ قیامت میں اس طرح ہوگا کہ) جو لوگ کافر تھے ان کے (پہننے کے) لئے آگ کے کپڑے قطع کئے جاویں گے (یعنی آگ چاروں طرف سے پاؤں تک کپڑوں کی طرف محیط ہوگی اور) ان کے سر کے اوپر سے تیز (کھولتا ہوا) گرم پانی چھوڑا جاوے گا (اور) اس سے ان کے پیٹ میں کی چیزیں (یعنی انتڑیاں) اور (ان کی) کھالیں سب گل جاویں گی (اس طرح سے کہ کچھ حصہ اس پانی کے کھال کو توڑ کر اندر گھس جاوے گا اس سے انتڑیاں گل جاویں گی اور کچھ حصہ کھال کے اوپر آئے گا اس سے کھال گل جاوے گی) اور ان کے (مارنے کیلئے) لوہے کے گرز ہوں گے (اور اس مصیبت سے کبھی نجات نہ ہوگی چنانچہ) وہ لوگ جب (دوزخ میں) گھٹے گھٹے (گھبرا جائیں گے اور) اس سے باہر نکلنا چاہیں گے (اور کنارہ کی طرف کو بڑھیں گے گو بوجہ قعر اور دروازوں کے بند ہونے کے نکل نہ سکیں گے مگر ایسے وقت میں یہ حرکت طبعی ہوتی ہے) تو پھر اسی میں دھکیل دیئے جاویں گے اور (ان کو) کہا جاوے گا کہ جلتے کا عذاب (ہمیشہ کے لئے) چکھتے رہو (کبھی نکلنا نصیب نہ ہوگا) اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کہ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے (بہشت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی (اور) ان کو وہاں سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جاویں گے اور پوشاک ان کی وہاں ریشم ہوگی اور (یہ سب انعام و اکرام ان کے لئے اس سبب سے ہے کہ دنیا میں) ان کو کلمہ طیبہ (کے اعتقاد) کی ہدایت ہوگئی تھی اور ان کو اس (خدا) کے رستہ کی ہدایت ہوگئی تھی جو لائق حمد (وستائش) ہے (وہ رستہ اسلام ہے)۔ فَالَّذِينَ كَفَرُوا كُوفَرُوا بِرَبِّهِمْ فَهُمْ كَافِرُونَ ۚ

کوشہ ہو کہ جب ما فیہ البطون اور جلود گل گئے تو محل عذاب نہ رہا پھر عذاب کیسے ہوگا جواب یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ پھر وہ اپنی حالت پر ہو جاوے گا رواہ الترمذی اور دوسری آیت میں ہے: كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ [النساء: ۵۶] اور اگر کسی کوشہ ہو کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ سب اہل جنت کا لباس حریر ہوگا اور حدیث میں آیا ہے کہ جو مرد دنیا میں حریر پہنے گا اس کو جنت میں نہ ملے گا گو وہ جنت میں بھی چلا جاوے اور وہ فی الروح بتخریج النسائی وابن حبان وغیرہما جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اول داخل ہوتے ہی نہ ملے پھر مل جاوے اور اگر یہ شبہ ہو کہ اس کے نہ ملنے سے ارحسرت نہ ہوئی تو وعید ہی کیا ہوئی اور اگر حسرت ہوئی تو جنت میں حسرت ہونا لازم آتا ہے جواب یہ ہے کہ تھوڑی دیر کے لئے حسرت ہونے میں وعید بھی ہوئی اور اشکال بھی نہیں ہے کیونکہ اس کے بعد جو راحت دائمی ہوگی اس کے سامنے وہ کالعدم ہے پس ایسی حسرت ساعت قلیلہ کے لئے جنت میں کسی دلیل سے منافی نہیں ہے۔

الزَّوَالِيَاتُ: فی الترمذی فی قولہ بصہر مرفوعاً ان الحمیم لیصب علی رؤسہم فینفذ الا لجمجمة حتی یخلص الی جوفہ فیسلت ما

فی جوفہ حتی یمرق الی قدمیہ وهو الصہر ثم یعاد کما کان آہ و فی البخاری فی نزول آیۃ ہذان خصمان نزلت فی الذین بارزوا یوم بدر آہ قلت و کان اختصاصہم ہذا ناشئاً من اختصاصہم فی ربہم ای الذین لا عین الاختصاص فی اللہ تعالیٰ فسمی بہ مجازاً ۳۱۔
النحو: من غم متعلق بیخرجوا من اجلیۃ قولہ وذوقوا بتقدیر القول قولہ ولؤلؤ معطوف علی محل اساور ۳۔
البلاغۃ: قولہ ہذان لما کان کل خصم فریقاً یجمع طائفۃ جاء المبتدأ بصیغۃ التثنیہ بجعلہم فریقین والخبر بصیغۃ الجمع لاشتمال الفریق طوائف قولہ قطعت فی الکلام استعارۃ تمثیلیۃ و کان جمع الثیاب للایدان تبراکم النار کذا قیل واقول ان العادۃ ان الاحاطۃ انما تحصل بثیاب متعدده لا بترب واحد فلذا جمع قولہ اعيدوا فیہا لم یقل ایہا لانہم لم یخرجوا لیکون العود عوداً ایہا ۳ قولہ وهدوا ہذہ الزیادۃ کقولہ تعالیٰ فی اهل النار ذلک بما قدمت یداک ۳۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَن يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ يُظْلَمْ تُذِقْهُ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنِ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۝ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۝ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَةٍ عَلَىٰ مَآرِزِهِمْ مِّنْ بَيْمَةِ الْأَنْعَامِ فَلَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ۝ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نَدْوَهُمْ وَلِيُطَوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اور (مسلمانوں کو) اللہ کے رستہ سے اور مسجد حرام (یعنی حرم) سے روکتے ہیں جس کو ہم نے تمام آدمیوں کے واسطے مقرر کیا ہے کہ اس میں سب برابر ہیں اس میں رہنے والا بھی اور باہر سے آنے والا بھی یہ روکنے والے معذب ہوں گے اور جو شخص اس میں (یعنی حرم میں کوئی خلاف دین کا قصد ظلم یعنی شرک و کفر کے ساتھ کرے گا تو ہم عذاب دردناک (کامزہ) چکھائیں گے اور جبکہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو خانہ کعبہ کی جگہ بتلادی (اور حکم دیا) کہ میرے ساتھ کسی چیز کو شریک مت کرنا (یہ ان کے مابعد والوں کو سنانا ہے) اور میرے اس گھر کو طواف کرنے والوں اور نماز میں قیام کرنے والوں کے واسطے پاک رکھنا اور (ابراہیم علیہ السلام سے یہ بھی کہا گیا کہ) لوگوں میں حج (کے فرض ہونے) کا اعلان کر دو لوگ تمہارے پاس (حج کو) چلے آویں گے پیادہ بھی اور دہلی اونٹنیوں پر بھی جو کہ دور دراز راستوں سے پہنچی ہوں گی۔ تاکہ اپنے (دینیہ اور دنیویہ) فوائد کے لئے آ موجود ہوں اور (اس لئے آویں گے) تاکہ ایام مقررہ (یعنی ایام قربانی) میں ان مخصوص چوپایوں پر (ذبح کے وقت) اللہ کا نام لیں (یعنی بسم اللہ اللہ اکبر کہیں) جو اللہ نے ان کو عطا کئے ہیں سو ان قربانی کے جانوروں میں سے تم (کو) بھی (اجازت مع الاستحباب ہے کہ) کھایا کرو اور (مستحب یہ ہے) کہ مصیبت زدہ محتاج کو کھلایا کرو پھر لوگوں کو چاہئے کہ اپنا میل پچیل دور کر دیں اور اپنے واجبات کو پورا کریں اور (ان ہی ایام معلومات میں) اس مامون گھر (یعنی خانہ کعبہ) کا طواف کریں۔

تفسیر لفظ: اوپر آیت میں: وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ (الی قولہ تعالیٰ) لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ میں بعض کفار کا جدال اور دین سے اضلال قوی مذکور تھا اور اسی سلسلہ میں یہاں تک کلام چلا آیا تھا آگے ان کے جدال اور بعض احکام دین کے ابطال فعلی کا مع وعید کے ذکر ہے جیسا کفار قریش نے عام حدیبیہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ السلام اور صحابہ کو عمرہ کے لئے مکہ میں جانے سے روک لیا تھا اور اس وعید کی تاکید کے لئے اس مقدس مکان اور اس کے متعلق بعض ارکان اور ان ارکان کے ادا کے اوقات و ازمان کی فضیلت اور عظمت کا مضمون ارشاد فرمایا گیا ہے اور زیادت تشدید کے لئے ایسے امکانہ و ازمنا میں شرک کرنے کی مذمت قباحت کا بیان ہوا ہے کہ جو لوگ اس مقام اور ان ایام کے مناسب عبادت کرنے آئے ان کو توروکا اور خود ان مواقع میں ایسے افعال شرکیہ کرتے ہیں اور یہ مضمون بَشِيرِ الْمُحْسِنِينَ تک چلا گیا ہے۔

ذم کفار لہام بر منع اہل اسلام از مسجد حرام و بیان بعض احکام متعلقہ آں مقام و آں ایام ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) تُذِقْهُ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ بے شک جو لوگ کافر ہوئے اور (مسلمانوں کو) اللہ کے رستہ سے (یعنی دین کے کام سے کہ وہ عمرہ ہے) اور (چونکہ عمرہ کے ارکان حرم کے خاص حصہ میں ادا ہوتے ہیں اس لئے) مسجد حرام (یعنی حرم) سے (بھی) روکتے ہیں جس (کی کیفیت کسی کے ساتھ خصوصیت نہ ہونے کی یہ ہے کہ اس) کو ہم نے

تمام آدمیوں کے واسطے مقرر کیا ہے کہ اس میں (یعنی تمام حرم میں) باستثناء ان حصص کے جو کسی استحقاق سے ثابت بالذلیل سے بشرط وجود ایسی دلیل کے کسی خاص شخص کے مملوک ہیں باقی اجزائے حرم میں) سب برابر ہیں اس (حرم کے داخل حدود) میں رہنے والا بھی (یعنی جو لوگ وہاں مقیم ہیں) اور باہر سے آنے والا (مسافر) بھی (اور جن مواقع سے کفار نے روکا ہے یعنی مسجد و حوالی مسجد جو مقامات ہیں طواف اور سعی کے) اور جن سڑکوں سے وہاں تک پہنچتے ہیں یہ سب مواقع کفار کے مملوک نہیں تھے) یہ (روکنے والے) لوگ (اس روکنے کی وجہ سے) معذب ہوں گے اور (یہ روکنا تو متضمن بہت سے معاصی کو پھر مقرون کفر کے ساتھ بھی ہے اس پر تو عذاب کیسے نہ ہوتا یہ مقام حرم تو ایسا معظم و محترم ہے کہ) جو شخص اس میں (یعنی حرم میں خواہ وہ جزاء مملوک ہو یا غیر مملوک) یوں نہ روکنے کی حرمت میں تو اس عموم سے بدلیل تخصیص کر لی گئی اور یہاں کوئی دلیل تخصیص کی نہیں ہے اور مرجع دونوں جگہ عام ہی ہے غرض جو شخص حرم کے کسی حصہ میں بھی (کوئی خلاف دین کام) (خواہ وہ اس صدمہ کور سے کم ہی ہو) (قصداً) (وارادہ خصوص جب کہ وہ) (ظلم) (یعنی شرک و کفر) کے ساتھ (بھی مقرون ہو) کرے گا (جیسا یہ لوگ یصدون کے ساتھ کفروا کے ساتھ بھی متصف ہیں) تو ہم اس (شخص) کو عذاب دردناک (کامزہ) چکھادیں گے (تو ان کی تو معصیت بھی اشد تھی ضرور ہی مستحق عذاب الیم ہیں)۔ **ف** ہر چند کہ دین کے خلاف کام کرنا ہر جگہ موجب عذاب ہے لیکن حرم کے اندر اور زیادہ موجب عذاب ہے پس یہ تخصیص شدت عقوبت کے سبب سے ہے اور باقی آیت یا اور کوئی معتد بہ دلیل اس پر دال نہیں کہ وہاں صغائر حکم کبار میں ہیں یا ایک سینہ سے سینات متعددہ لکھے جاتے ہیں البتہ اور جگہ صغائر و کبار کا جو اثر ہے حرم میں دونوں کا اثر کیفا و شدتاً زیادہ ہے لیکن صغیرہ کا اثر حد کبیرہ تک یا واحد سے تجاوز کر کے متعدد پہنچنا ثابت نہیں اور یوں سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ ارادہ کا جو مرتبہ دوسری جگہ موجب تعذیب نہ ہو وہاں موجب تعذیب ہو جاتا ہے بلکہ یوں ہی بتعمد کی قید اس لئے نہیں کہ بدون شرک کے دوسری معصیت موجب عذاب نہ ہوگی بلکہ اول تو ان مانعین کا یہ فعل واقع میں مقرون بالشرک تھا دوسرے اس کا فائدہ یہ ہے کہ جو شخص ظلم کے ساتھ موصوف ہوگا وہ تو یقیناً معذب ہوگا اور یہ تعذیب کافر کے مکلف بالفروع نہ ہونے کے مسئلہ سے منافی نہیں کیونکہ نفی تکلیف احکام دنیویہ کے اعتبار سے ہے اور احکام اخرویہ کے اعتبار سے مسئلہ مسکوت عنہ ہے اور جو شخص^(۱) موصوف بالایمان ہو ممکن ہے کہ ایمان کی برکت سے بلا تعذیب ہی عفو کر دیا جاوے۔ **ف** مسجد حرام کی تفسیر جمع حرم کے ساتھ درمنثور میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور یہ اطلاق مجازی ہے تسمیۃ للشیء بجزئہ العظم الاہمہ اور آیت میں بھی اس کے قرآن موجود ہیں مثلاً: **الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ** کیونکہ عاکف بقرینہ مقابلہ بادی کے بمعنی مقیم للسنن کے ہے اور ظاہر ہے کہ اس طرح کی اقامت **مَنْ يُرِدْ فِيهِ** مسجد میں مشروع نہیں اور مثلاً **مَنْ يُرِدْ فِيهِ** میں ضمیر مجرور یقیناً مسجد حرام کی طرف ہے اور ظاہر ہے کہ حکم **ثَلَاثَةٌ مِنْ عَذَابِ الْبُيُوتِ** بالا جماع عام ہے تمام حرم کے لئے اور نیز ان کفار کو یہ فعل حرم میں اور حرم کے متعلق بلا تخصیص مسجد بالمعنی الحقیقی کے واقع ہوا تھا اور علمائے حنفیہ نے اسی تفسیر کو اختیار کر کے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ تمام حرم کی زمین مثل وقف کے ہے کسی کو اس میں ملک کا دعویٰ یا کسی کو انتفاع سے منع کرنا جائز نہیں ان اراضی کا کرایہ لینا جائز ہے اور کچھ احادیث بھی اس بارہ میں آئی ہیں ہدایہ و درمنثور میں وہ حدیثیں نقل کی ہیں لیکن خود امام صاحب سے بھی جواز کا ایک قول منقول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے ہذا فی الروح اس لئے احقر نے جو تفسیر کی ہے منقول ہے کسی مذہب کو معترض نہیں چنانچہ اس قید سے کہ بشرط وجود ایسی دلیل کے یہ امر ظاہر ہے اور آیت میں جو آیا ہے یوں فیہ اس ارادہ کے ایسے معنی ہیں جیسا ان آیات میں قولہ تعالیٰ: **اَرَادَ اَنْ يَدَّخُرَ اَوْ اَرَادَ شُكُورًا** [الفرقان: ۶۲] اسی طلب و سعی و جدو قصد اور ظلم کی تفسیر شرک کے ساتھ نیز درمنثور میں ابن عباس سے مروی ہے۔

تمہ سابق **☆** **وَ اِذْ بَوَّأْنَا لِاِبْرٰهِيْمَ مَكَانَ الْبَيْتِ اَنْ لَا تُشْرِكَ بِيْ شَيْئًا** (الی قولہ تعالیٰ) **وَ لِيُظَوِّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ** (اور) اس مقام محترم کی جو کہ بیت اللہ کو مشتمل ہے عظمت ظاہر کرنے کے لئے تاکہ بے حرمتی کرنے والوں کی زیادہ خرابی ظاہر ہو ان لوگوں کے سامنے اس کا قصہ تذکرہ کیجئے) جب کہ ہم نے ابراہیم (علیہ السلام) کو خانہ کعبہ کی جگہ بتلادی (کیونکہ اس وقت خانہ کعبہ بنا ہوا نہ تھا اور حکم دیا) کہ (اس مکان کو عبادت کے لئے تیار کرو اور اس عبادت میں) میرے ساتھ کسی چیز کو شریک مت کرنا (یہ ان کے مابعد والوں کو سنانا ہے اور ذکر بیت کے ساتھ اس کا ذکر اس لئے نہایت ہی مناسب ہوا کہ کسی حقیقت ناشناس کو تعظیم بیت سے اور اس کے معبد ہونے سے اس کے معبود ہونے کا ایہام نہ ہو جاوے) اور میرے (اس) گھر طواف کرنے والوں کے اور (نماز میں) قیام و رکوع و سجود کرنے والوں کے واسطے (حسی اور معنوی نجاسات سے جیسے اقدار و اصنام) پاک رکھنا (جیسا اب تک تم نے پاک رکھا ہے یہ بھی مابعد والوں کو سنانا ہے کہ جن مقدس بزرگ میں عدم تطہیر کا احتمال بھی نہیں تھا جب اہتمام تطہیر کے لئے ان کو یہ امر کیا گیا تو دوسروں کو جو حقیقتاً اس میں اصنام رکھے ہوئے ہیں کیونکہ معاف کر دیا جاوے گا) اور (ابراہیم علیہ السلام سے یہ بھی کہا گیا کہ) لوگوں میں حج (کے فرض ہونے) کا اعلان کر دو (اس اعلان سے) لوگ تمہارے پاس (یعنی تمہاری اس عمارت مقدسہ کے پاس حج کو) چلے آئیں گے پیادہ بھی اور (جو اونٹنیاں سفر کے مارے) دہلی (ہو گئی ہوں گی ان) اونٹنیوں پر (سوار ہو کر) بھی جو کہ دور دراز رستوں سے پہنچی ہوں گی (یا جو سواری کسی کو میسر ہو تخصیص ضامر کی تمثیلاً و بنا علی الغالب ہے اور وہ لوگ اس لئے آویں گے) تاکہ اپنے

(ویندہ مقصودہ اور دنیویہ تابعہ) فوائد کے لئے آ موجود ہوں (مثلاً آخرت کے منافع یہ ہیں حج و ثواب و رضائے حق اور دنیوی فوائد یہ ہیں قربانی کا گوشت کھانا اور تجارت و مثل ذلك رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس كذا في الروح البتة دنیوی فوائد کا مقصود اصلی ہونا مذموم ہے) اور (اس لئے آویں گے) تاکہ ایام مقررہ (یعنی ایام قربانی) میں (کہ دسویں گیارہویں بارہویں ذی الحجہ کی ہے) ان مخصوص چوپاؤں پر (یعنی گائے اونٹ بکری بھیڑ پر ذبح کے وقت) اللہ کا نام لیں جو خدا تعالیٰ نے ان کو عطا کئے ہیں (یعنی بسم اللہ اللہ اکبر کہیں اور یہ منفعت ذوقہمیں ہے من وجہ دنیوی اور من وجہ اخروی۔ یہ ابراہیم علیہ السلام کے خطاب کا مضمون ہو چکا جس سے حج اور قربانی کا یقیناً اس وقت بھی مشروع ہونا معلوم ہوا) سو (اے امت محمدیہ تمہارے لئے بھی یہ حکم حج اور قربانی کا مع متمات آئندہ کے جو کلوامنها النخ میں مذکور ہیں مشروع ہے سو تم بھی قربانی پر بسم اللہ کیا کرو اور) ان (قربانی کے) جانوروں میں سے تم (کو) بھی (اجازت مع استحباب سے کہ) کھایا کرو اور (مستحب یہ ہے کہ) مصیبت زدہ محتاج کو بھی کھلایا کرو (بلکہ غنی کو بھی کھلاؤ تو کچھ مضائقہ نہیں) پھر (قربانی کے بعد) لوگوں کو چاہئے کہ اپنا میل کچیل دور کر دیں (یعنی احرام کھول ڈالیں اور سر منڈا ڈالیں یا بال کٹادیں اور ناخن اور لب بنوالیں) اور اپنے واجبات کو (خواہ نذر سے قربانی وغیرہ واجب کر لی ہو یا بلا نذر ابتداء جو افعال حج کے واجب ہیں جیسے رمی جمار کہ ایام منیٰ میں ہوتی ہے ان سب کو) پورا کریں اور (ان ہی ایام معلومات میں) اس مامون گھر (یعنی خانہ کعبہ) کا طواف کریں (یہ طواف زیارت کہلاتا ہے جو کہ فرض ہے)۔ **ف**: حاکم و بیہقی وغیرہ نے ابن عباسؓ سے اعلان ابراہیمی کا قصہ نقل کیا ہے کہ جب وہ بعد فراغ تعمیر بیت اللہ اس کے مامور ہوئے تو عرض کیا کہ میری آواز کہاں تک پہنچے گی حق تعالیٰ نے پہنچانے کا وعدہ فرمایا تو اس پکارنے کو سب نے سنا ہکذا فی الروح اور کلوامنها سے لیتو فوا تک جتنے مسائل ترجمہ میں مذکور ہیں سب ہدایہ میں ہیں۔ اور بروئے حدیث ترمذی وغیرہ بیت اللہ کا مامون ہونا یہ معنی کہ جب بارہ میں سے جس نے اس کی بے ادبی کا ارادہ کیا وہ غارت ہوا اور اکثروں کا تو حوصلہ ہی نہیں ہوا۔ اور حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ سے جو حجاج بن یوسف لڑا اہانت بیت اس کے مقصود نہ تھا۔

زَجَّجَهُمْ مَسَالِكَ السَّلَوٰكِ: قولہ تعالیٰ: **وَوَظَّهَرُ بَيْتِيْ** اس سے معلوم ہوا کہ طالب کی بعض ایسی خدمتیں جو تر بیت کے مناسب ہوں شیخ کے ذمہ بھی ہوتی ہیں۔ **الْحَوَاشِي**: (۱) قولہ اور جو شخص النخ یہ جملہ متصل ہے جملہ سابقہ جو شخص ظلم کے ساتھ موصوف ہوگا النخ کے ساتھ اور جزو ہے بیان فائدہ بظلم کا یعنی بظلم کی قید کا فائدہ اس امر کا بتلانا ہے کہ جو شخص ظلم کے ساتھ موصوف ہوگا وہ تو یقیناً معذب ہوگا اور جو شخص موصوف بالایمان ہو ظلم سے بری ہو اس کے لئے وعید یقینی نہیں محتمل ہے ۱۲ من۔ (۲) معناه ان المعطوف عليه كما قيد بوقت فكذلك المعطوف يكون مقيدا به باعتبار الاصل ۴ من۔

مَلِكًا نَسَلًا تَرَجَّجَتْ: قولہ قبل ان لا تشرك حکم دیا اشارۃ الی کونہ معمولاً لقلنا المقدر ۳۔ ۲ قولہ فی بہیمۃ الانعام مخصوص لان بہیمۃ عام والانعام مخصوصۃ بالاصناف ۴۔

الفقه: فی الهدایۃ و حواشیہ ثم یذبح ثم یحلق ثم یاتی من یومہ ذلک مکة او من الغداو من بعد الغد فیطوف بالبيت طواف الزيارة ووقته ایام النحر وہی ثلثۃ العاشر والحادی عشر والثانی عشر لان اللہ تعالیٰ عطف الطواف علی الذبح قال فکلوا منها ثم قال ویطوفوا فکان وقتہما واحدا لان المعطوف فی حکم المعطوف علیہ ولا يجوز تقديم الطواف علی ایام النحر بالاجماع ویجوز الاکل من ہدی التطوع والمتعة والقران بمنزلۃ الاضحیۃ ویستحب له ان یاکل منها لما قد صح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکل من لحم ہدیہ وحسا من المرقۃ ولا يجوز الاکل من بقیۃ الهدایا وہی دم النذر والكفارات والاحصار آہ والوجه العقلی فی استحباب الاکل من الضحایا زاندا علی ما مر من الدلیل النقلی علی ما فی الروح هو الندب علی مواساة الفقراء مساواتہم فی الاکل منها وفی الروح تخصیص البائس الفقیر بالاطعام لا ینفی جواز اطعام الغنی وقد یستدل علی الجواز بالامر الاول لافادته جواز اکل الذابح ومتی جاز اكله وهو غنی (عسی) جاز ان یوكله غنیا ۴۔

اللَّخَائِنَ: قولہ بوانا اصلہ جعلناہ مباءة لہ ای مرجعا والحاصل كما قال الزجاج بینا لہ مکان البیت لیبینه ویكون مباءة لہ ولعقبہ یرجعون الیہ ویحجونہ ۴ قولہ فج عمیق اصل الفج الطریق بین الجبلین واصل العمیق العبید فی القعر ثم استعمال فی المطلق بدون القیدین قولہ البائس من اصابہ البوس ای الشدة ۴ قولہ لیقضوا نفثہم النفث الشعث كما فی القاموس والقضاء فی الاصل القطع والفصل كما فی الروح وارید بہ الازالة مجازا قلہ لیوفوا نذورہم فی المدارك نذورہم موجب حجہم والعرب تقول لكل من خرج عما وجب علیہ وفی بندرہ وان لم یندروا ما یندرونہ من اعمال البر فی حجہم قلت ولعل النکتۃ فی تخلبہ بین القضاء والطواف عدم کونہ مرتبا بالنسبۃ الی کل واحد منہما تقدیما او تاخیرا کكون الوفاء بالنذر عبادة مستقلة لا یترتب علیہ شیء ولو لم یتخلل بل قدم او

آخر لاوہم ترتبه على شئ او ترتب شئ عليه كالطواف يتاخر عن قضاء التفتۃ ۳۔ قوله العتيق سمي به لانه تعالى اعتقه من الجابرة ۳۔
النَّحْلُ: قوله ان الذين كفروا خبره مقدر اي يعذبون دل عليه جواب من اي نذقه الخ قوله سواء حال من المفعول والعاكف مرفوع
بالسواء قوله بالحاد بالباء كما في الروح زائدة اي يرد الالحاد بظلم ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله والركع السجود ولم يعطف السجود لانه من جنس الركوع في الخضوع بخلاف القيام قوله ياتوك اي ياتوا بيتك فلا
اشكال في من بعده عليه السلام وايقاع الاتيان على ضميره عليه السلام لكون ذلك بنداء ۳۵ قوله ياتين والجمع باعتبار المعنى قوله
كل في موضعين للتكثير لا للاحاطة۔ قوله فكلوا او قوله ليقضوا فيهما التفات ۳۔

ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَةَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُشْبِهُ عَلَيْكُمْ فاجْتَنِبُوا
الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۝ حُنْفَاءُ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا
خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتُخَطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ۝ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ
فَاتَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ۝ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝

یہ بات تو ہو چکی اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے محترم احکام کی وقعت کرے گا سو یہ (وقعت کرنا) اس کے حق میں اس کے رب کے نزدیک بہتر ہے اور ان مخصوص چوپایوں کو باستثنا
ان (بعض کے بعض) جو تم کو پڑھ کر سنادیے گئے ہیں تمہارے لئے حلال کر دیا گیا ہے تو تم لوگ گندگی سے یعنی جتوں سے (بالکل) کنارہ کش رہو اور جھوٹی بات سے کنارہ
کش رہو اس طور سے کہ اللہ ہی کی طرف جھکے رہو (اور) اس کے ساتھ شریک مت ٹھہراؤ اور جو شخص اللہ کے ساتھ شریک کرتا ہے تو وہ گویا آسمان سے گر پڑا پھر پرندوں نے
اس کی بوٹیاں نوچ لیں یا اس کو ہوانے دور دراز جگہ میں لے جا پٹکا۔ یہ بات بھی ہو چکی اور قربانی کے جانور کے متعلق اور سن لو کہ جو شخص دین خداوندی کے ان (مذکورہ)
یادگاروں کا پورا لحاظ رکھے گا تو ان کا یہ لحاظ رکھنا خدا تعالیٰ سے دل کے ساتھ ڈرنے سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک معین وقت تک جو اند حاصل کرنا جائز ہے پھر یعنی بعد ہدی
بننے کے اس کے ذبح حلال ہونے کا موقع بیت عتیق کے قریب ہے۔

تفسیر: ایضاً تمہ سابق ☆ ذَلِكْ وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَةَ اللَّهِ (الی قوله تعالى) إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝ یہ بات تو (جو کہ احکام مخصوصہ مذکورہ کے
متعلق تھی) ہو چکی اور (اب کل احکام کے متعلق دوسری بات سن لو کہ) جو شخص اللہ تعالیٰ کے محترم احکام کی (عام اس سے کہ حج کے احکام مذکورہ ہوں یا حج کے
احکام غیر مذکورہ یا حج کے متعلق نہ ہوں سو جو شخص ان کی) وقعت کرے گا (علاء بھی کہ ان کو حاصل کرے اور عملاً بھی کہ ان کے خلاف نہ کرے) سو یہ (وقعت کرنا)
اس کے حق میں اس کے رب کے نزدیک بہتر ہے (کیونکہ موجب ثواب و منجی عن العذاب ہے) اور (اوپر جو بہیمۃ الانعام کے کھانے کی اجازت ہوئی ہے اس
سے استبعاد مت کرنا کہ احرام میں صید تو حرام ہو جاتا ہے یہ کیوں حلال رہا اصل یہ ہے کہ) ان مخصوص چوپاؤں کو باستثناء ان (بعض بعض) کے جو تم کو (بعض
آیات قرآنیہ میں) پڑھ کر سنادیے گئے ہیں (وہ آیت سورۃ انعام وغیرہ کی ہے: قُلْ لَا أُجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مِنَ الْأَنْعَامِ: ۱۴۶) سو باستثناء ان بعض کے
باقی بہیمۃ الانعام کو (تمہارے لئے حلال کر دیا ہے) اور حلت و حرمت کا مدار اللہ تعالیٰ کی تعلیل و تحریم پر ہے جب اللہ تعالیٰ نے ان کو حلال کر دیا حلال ہو گئے پھر
استبعاد بے معنی ہے پس اس صورت میں کہ ان کی حلت کے ساتھ خدا تعالیٰ کا حکم متعلق ہو چکا ان کا حلال سمجھنا بھی تعظیم حرمت اللہ میں داخل ہے جس کی خیریات
اوپر بتلادی گئی ہے اور جب احکام خداوندی کی تعظیم ہی میں خیریت منحصر ہے (تو تم لوگ گندگی سے یعنی جتوں (کو حق تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنے) سے (بالکل
کنارہ کش رہو) کہ اس میں تو بڑا بھاری حکم یعنی توحید ضائع ہوتا ہے چنانچہ مشرکین کی عادت تھی کہ لیبک میں اتنا اور ملا دیتے الا شریکا هو لک تملکہ وما
ملک) اور (علی الاطلاق) جھوٹی بات سے (خواہ عقائد کے باب میں ہو جیسا مشرکین کا قول مذکور یا غیر عقائد میں ہو جیسے شہادت زور سب سے) کنارہ کش رہو
اس طور سے کہ اللہ کی طرف جھکے رہو (اور) اس کے ساتھ (کسی کو) شریک مت ٹھہراؤ اور (شرک تو ایسی بری چیز ہے کہ) جو شخص اللہ کے ساتھ شریک کرتا ہے تو
(اس کی حالت مشابہ اس کے ہوتی ہے جیسے) گویا وہ آسمان سے گر پڑا پھر (راستہ میں) پرندوں نے اس کی بوٹیاں نوچ لیں یا (اگر پرندوں سے بچ بھی گیا تو)
اس کو ہوانے کسی دور دراز جگہ میں لے جا پٹکا (غرض ہر طرح ہلاک ہو اسی طرح جو شرک کرتا ہے یا تو کسی کے ہاتھ سے مارا گیا یا کسی وقت موت طبعی سے مر گیا ہر
حالت میں دارالبوار میں پینچے گا اور یوں بے ہوا کے جھونکوں کے بھی ضرور ہی گرتا لیکن اس صورت میں اور زیادہ کلفت ہوگی چنانچہ موت طبعی کے ساتھ فرشتوں
کے دھکے مکے اس کے مشابہ ہیں) یہ بات بھی (جو کہ بطور قاعدہ کلیہ کے تھی) ہو چکی اور (اب ایک خاص بات متعلق قربانی کے جانور کے جو کہ ضروری ہے اور سن

لو کہ جو شخص دین خداوندی کے ان (مذکورہ) یادگاروں (یعنی قربانی کے جانوروں کے متعلق احکام) کا پورا لحاظ رکھے گا (خواہ وہ احکام قبل الذبح ہوں جیسا عنقریب آتا ہے یا وقت ذبح ہوں جیسا اس پر اللہ کا نام لینا یا بعد الذبح ہوں جیسے اکل یا عدم اکل جو جس کے لئے شرعاً ثابت ہو) تو ان کا یہ لحاظ رکھنا (خدا تعالیٰ سے) دل کے ساتھ ڈرنے سے (حاصل) ہوتا ہے (ان احکام میں قسمیں آخرین تو اوپر بھی مذکور ہوئے ہیں اور قسم اول یہ ہے کہ) تم کو ان سے ایک معین وقت تک فوائد حاصل کرنا جائز ہے (یعنی جب تک وہ قواعد شرعیہ سے ہدی نہ بنائے جاویں پھر بعد ہدی بنا دینے کے دودھ یا رکوب یا بار برداری وغیرہ سے منفع نہ ہونا چاہئے الا بضرورت شدیدہ) پھر (یعنی بعد ہدی بننے کے) اس کے ذبح حلال ہونے کا موقع بیت عتیق کے قریب ہے (مراد اکل حرم ہے یعنی حرم سے باہر ذبح نہ کریں) **ف**: **يُعَظَّمُ** کے ترجمہ میں پوری کی قید جس پر مقام و مادہ تعظیم بھی دال اس لئے ظاہر کی گئی کہ کچھ نا تمام لحاظ تو بدوں خود کے بھی ہو سکتا ہے اور آیت اخیرہ کی تفسیر امام ابو ضیفہ کے مذہب کے موافق کی گئی ہے کذا ذکر فی الکتب الفقہیۃ الہدایۃ وغیرہا واللہ اعلم۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوٰنَ: قولہ تعالیٰ **وَمَنْ يُعَظَّمِ الْخَبْرَ** یہ دو امر پر دال ہے ایک یہ کہ اصل محل تقویٰ کا قلب ہے دوسرے یہ کہ معالم دین کی تعظیم (حد شرعی کے اندر) جس میں انبیاء و اولیاء کے آثار بھی داخل ہو گئے شروع ہے ۱۲۔

مُلَقَّاتٌ تَرْجُمَ الْمَسْأَلَةَ: قولہ فی خیر بہتر اشارۃ الی انہ لیس المراد التفضیل کذا فی الروح ۱۳۔

اللِّغَاتِ: تہوی بہ ای تسقط ۳ سحیق بعید ۱۲ قولہ شعائر فی الروح جمع شعیرۃ او شعارۃ بمعنی العلامة کالشعار واطلقت علی البدن الہدایا کما قال ابن عباس لانہا من معالم الحج او الدین قولہ ثم محلہا الی البیت فی الجلالین ای مکان حل نہریا عنده والمراد الحرم جمعہ آہ۔

النَّحْوِ: قولہ ہو خیر راجع الی التعظیم المفہوم من الفعل قولہ فانہا علی حذف المضاف ای تعظیمہا قولہ ذلك فی الروح ای الامر وهذا امثاله یطلق للفصل بین الکلامین او بین وجہی کلام واحد۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ یتلی فی الروح لم یرد منہ الاستقبال لسبق تلاوة آیۃ التحريم وكان التعبير بالمضارع استحضارا للصورة الماضية لمزید الاعتناء قلت وهذا هو الغالب الظاهر ویحتمل علی بعد ان یرد ان یرد منہ الاستقبال لسبق تلاوة آیۃ التحريم نزلت بعدها قولہ واحلت فی الروح والجملة معترضة مقررة لما قبلہا من الامر بالاکل والاطعام ودافعة لما عسی یتوهم ان الاحرام یحرم ذلك کما یحرم الصيد قولہ واجتنبوا قول الزور فی الروح ولم یعطف قولہ الزور علی الرجس بل اعاد العامل لمزید الاعتناء قولہ فتخطفه او تہوی فی اثار المضارع مع العطف علی الماضي کما فی الروح اشعار باستحضار تلك الحالة العجیبة فی مشاهد المخاطب تعجیبا لہ ۱۴۔

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۚ فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا

وَبَشِّرِ الْمُخْسِتِينَ ۗ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمُ وَالْمُقْبِلِينَ

الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۗ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۗ فَاذْكُرُوا اسْمَ

اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۗ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ۗ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۗ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤها وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ۗ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا

لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ ۗ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۗ

اور (جتنے اہل شرائع نذری ہیں ان میں سے) ہم نے ہر امت کے لئے قربانی کرنا اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ ان مخصوص چوپاؤں پر اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو عطا فرمائے تھے سو اس میں یہ بات نکل آئی کہ تمہارا معبود (حقیقی) ایک ہی خدا ہے تو تم ہمہ تن اسی کے ہو کر رہو (یعنی موحد خالص رہو) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (ایسے احکام الہیہ کے سامنے) گردن نہ کھادینے والوں کو (جنت وغیرہ) کی خوشخبری سنا دیجئے جو ایسے ہیں کہ ان کے سامنے اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے دل ڈر جاتے ہیں اور جو ان مصیبتوں پر کہ ان پر پڑتی ہیں صبر کرتے ہیں اور جو نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے (بقدر حکم اور توفیق کے) خرچ کرتے ہیں۔ اور قربانی کے اونٹ اور گائے (اور اسی طرح بھیڑ اور بکری کو بھی) ہم نے اللہ (کے دین) کی یادگار بنایا ہے ان جانوروں میں تمہارے (اور بھی) فائدے ہیں سو تم ان پر

کھڑے کر کے (ذبح کرتے وقت) اللہ کا نام لیا کرو پس جب وہ (کسی) کروٹ کے بل گر پڑیں (اور ٹھنڈے ہو جائیں) تو تم خود بھی کھاؤ اور بے سوال اور سوالی (محتاج) کو بھی کھانے کو دو (اور) ہم نے ان جانوروں کو اس طرح تمہارے زیر حکم کر دیا تاکہ تم (اس پر اللہ تعالیٰ کا) شکر کرو۔ اللہ کے پاس نہ ان کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ان کا خون لیکن اس کے پاس تمہارا تقویٰ پہنچتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارا زیر حکم کر دیا تاکہ تم (اللہ کی راہ ان کو قربانی کر کے) اس بات پر اللہ کی بڑائی بیان کرو کہ اس نے تم کو (اس طرح) قربانی کرنے کی توفیق دی اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اخلاص والوں کو خوشخبری سنا دیجئے۔ ﴿۱۶﴾

تفسیر: ایضاً تمہارا سابق ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ (اسی قولہ تعالیٰ) ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ اور (اوپر جو قربانی کا حرم میں ذبح کرنے کا حکم ہے اس سے کوئی یوں نہ سمجھے کہ مقصود اصلی تعظیم حرم کی ہے بلکہ اصل مقصود اللہ ہی کی تعظیم اور اس کے ساتھ تقرب اور مذبح اور مذبح اس کا ایک آلہ اور ذریعہ ہے اور تخصیص بعض حکمتوں کی وجہ سے ہے اور اگر یہ تخصیصات مقصود اصلی ہوتیں تو کسی شریعت میں نہ بدلتیں مگر ان کا بدلتا رہنا ظاہر ہے البتہ تقرب الی اللہ جو اصل مقصود تھا وہ سب شرائع میں محفوظ رہا چنانچہ ہم نے (جبکہ اہل شراعیہ گزرے ہیں ان میں سے) ہر امت کے لئے قربانی کرنا اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ ان مخصوص چوپاؤں پر اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو عطا فرمایا تھا (پس اصل مقصود یہ نام لینا تھا) سو (اس سے یہ بات نکل آئی کہ) تمہارا معبود حقیقی ایک ہی خدا ہے (جس کے ساتھ اس کا ذکر کر کے سب کو تقرب کا حکم ہوتا رہا تو تم ہمہ تن اسی کے ہو کر رہو) یعنی موحد خالص رہو کسی مکان وغیرہ کو معظم بالذات سمجھنے سے ذرہ برابر شرک کا شائبہ اپنے عمل میں نہ ہونے دو) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) جو لوگ ہماری اس تعظیم پر عمل کریں (آپ (ایسے احکام البیہ کے سامنے) گردن جھکا دینے والوں کو (جنت وغیرہ کی) خوشخبری سنا دیجئے جو (اس توحید خالص کی برکت سے) ایسے ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ (کے احکام و صفات اور وعدہ و وعید) کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے دل ڈر جاتے ہیں اور جوان مصیبتوں پر کہ ان پر پڑتی ہیں صبر کرتے ہیں اور جو نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو حج ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے بقدر حکم اور توفیق کے) خرچ کرتے ہیں (یعنی توحید خالص ایسی بابرکت چیز ہے کہ اس کی بدولت کمالات نفسانیہ و بدنیہ و مالیہ پیدا ہو جاتے ہیں) اور (اسی طرح اوپر جو ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَابًا بِرِ اللَّهِ﴾ الخ میں بعض انفعالات کا ممنوع ہونا معلوم ہوا ہے اس سے بھی ان ضحایا کے معظم بالذات ہونے کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اس سے بھی اصل مقصود وہی اللہ تعالیٰ کی اور اس کے دین کی تعظیم ہے اور یہ تخصیصات اس کا ایک طریق ہے پس) قربانی کے اونٹ اور گائے کو (اور اسی طرح بکری بھیڑ کو بھی) ہم نے اللہ (کے دین) کی یادگار بنایا ہے (کہ اس کے متعلق احکام کے علم اور عمل سے اللہ کی عظمت اور دین کی وقعت ظاہر ہوتی ہے کہ اس کے نامزد چیز سے منقطع ہونے میں رائی مالک مجازی کی قابل اعتبار نہ رہے جس سے اس کی پوری عبدیت اور مالک حقیقی کی معبودیت ظاہر ہوتی ہے اور اس حکمت راجع الی تعظیم الدین کے علاوہ) ان جانوروں میں تمہارے (اور بھی) فائدے ہیں (مثلاً دنیوی فائدہ کھانا اور کھلانا اور اخروی فائدہ ثواب اور حکمت راجع الی صاحب الدین ہے) سو (جب اس میں یہ حکمتیں ہیں تو تم ان پر کھڑے کر کے (ذبح کرنے کے وقت) اللہ کا نام لیا کرو (یہ صرف اونٹوں کے اعتبار سے فرمایا کہ ان کا اس طرح ذبح کرنا بوجہ آسانی ذبح و خروج روح کے بہتر ہے پس اس سے تو اخروی فائدہ یعنی ثواب حاصل ہو اور نیز اللہ کی عظمت ظاہر ہوئی کہ اس کے نام پر ایک جان قربان ہوا جس سے اس کا خالق اور اس کا مخلوق ہونا ظاہر کر دیا گیا) پس جب وہ (کسی) کروٹ کے بل گر پڑیں (اور ٹھنڈے ہو جاویں) تو تم خود بھی کھاؤ اور بے سوال اور سوالی (محتاج) کو (جو کہ بائس فقیر کی دو قسمیں ہیں) بھی کھانے کو دو (کہ یہ دنیوی فائدہ بھی ہے اور) ہم نے ان جانوروں کو اس طرح تمہارے زیر حکم کر دیا (کہ تم باوجود تمہارے ضعف اور ان کی قوت کے اس طرح اس کے ذبح پر قادر ہو گئے) تاکہ تم (اس تسخیر پر اللہ تعالیٰ کا شکر کرو) (یہ حکمت مطلق ذبح میں ہے قطع نظر اس کی قربانی ہونے کے اور آگے ذبح کی تخصیصات کے مقصود بالذات نہ ہونے کو ایک عقلی قاعدے سے بیان فرماتے ہیں کہ دیکھو ظاہر بات ہے کہ) اللہ تعالیٰ کے پاس نہ ان کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ان کا خون (اور مقصود بالذات شیئی کا مقبول اور موصول ہونا لازم تھا پس انتقائے لازم سے طرہ کا انتفاء ہو گیا) لیکن اس کے پاس تمہارا تقویٰ (کہ نیت تقرب و اخلاص اس کے شعبوں میں سے ہے البتہ) پہنچتا ہے (پس وہی تعظیم الہی کی مقصودیت ثابت ہوئی اور جیسے اوپر ﴿كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا﴾ الخ میں تسخیر کی ایک عام حکمت یعنی قربانی ہونے کی خصوصیت سے قطع نظر کرنے کے اعتبار سے بیان ہوئی تھی آگے تسخیر کی ایک خاص حکمت یعنی بلحاظ خصوصیت مذکورہ کے ارشاد فرماتے ہیں کہ) اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارا زیر حکم کر دیا تاکہ تم (اللہ کی راہ میں ان کو قربانی کر کے) اس بات پر اللہ کی بڑائی (بیان) کرو کہ اس نے تم کو (اس طرح قربانی کرنے کی) توفیق دی (ورنہ اگر توفیق الہی رہہ نہ ہوتی تو یا تو ذبح ہی میں شبہات نکال کر اس عبادت سے محروم رہتے اور یا غیر اللہ کے نام پر ذبح کرنے لگتے) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اخلاص والوں کو خوشخبری سنا دیجئے (اس سے پہلے خوشخبری اخلاص کے شعبوں پر تھی یہ خاص اخلاص پر ہے)۔ ﴿فَمَا بَدَنَّ﴾ کی تخصیص ذکر میں نفی جواز غیر بدنہ کے لئے نہیں ہے بلکہ اس لئے کہ وہ افضل ہے اور اس میں مذکورہ حکمتوں اور منفعاتوں کا زیادہ ظہور ہے پھر صوفاء میں اونٹ کی تخصیص اس لئے کہ اس میں افضلیت اور ظہور منافع اور زیادہ ہے اور اونٹ کا اس ہیئت سے ذبح کرنا احسن اور اوفیٰ بالسنۃ ہے کہ اس کا ایک ہاتھ دہنایا یا بائیں باندھ دیا جاوے اور تین پاؤں پر کھڑا کر کے اس کو نحر کریں اور اگر ایسا نہ کیا

جاوے تب بھی درست ہے باقی مسائل اکل و اطعام کے متعلق اوپر آیات کے ذیل میں مذکور ہو چکے ہیں واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةً مِّنْ مَّسَائِلِ النَّاسِ: قولہ تعالیٰ: وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا کی تفسیر ابن عرفہ نے کی ہے ای مذہباً من طاعة اور اس کے عموم میں اہل باطن کے مسالک کا وجود اتحاد مقصود کے مختلف ہونا بھی داخل ہو گیا اور لیڈ کروا اسم میں اس اتحاد مقصود کی طرف اشارہ ہو گیا۔ قولہ تعالیٰ: فَكُلُوا مِنْهَا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور امر اَطْعِمُوا نذیب کے لئے کہا گیا ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قربانی کے گوشت سے کھانے کا اہتمام فرمانا ظاہر اس کے مندوب ہونے کی دلیل ہے اور از اس میں یہ ہے کہ جو چیز حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہے اس میں رغبت ظاہر کی جاوے تو اس بناء پر مباحات سے متشفع ہونا جب کہ اس میں ایسی ہی نیت ہو مطلوب نمبر ۱۳۱۔

مَلُوقًا شِئًا لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَعْيَانِ مِلْكٌ: قولہ قبل والبدن بعض ارتفاعات ولا يضر اختلاف الشافعي في بعضها لان بعضها متفق عليه كالأجارة للركوب فانه ليس ذلك اتفاقا كما في الروح ۳۔

اللَّعْنَانِ: قولہ ميسكاً مصدر بمعنى الذبح واصله يعم كل عبادة ۳ مخبتين خاشعين كذا في القاموس البدن الابل اتفاقا والبقر ايضا عند الحنفية صواف من الصف اي مصطفة فوائدها الا للواحدة القانع من لا يسأل من قنع بالكسر قناعة او من يسأل من قنع بالفتح فوعا المعتر اعتروا عتري واحدا اعترض سائلا او غير سائل قولان۔
البلاغة: وجبت جنوبها كناية عن الموت ۳۔

إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۝ أُوذِيَ الَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا ۝ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ۝ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَادِمَتِ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسْجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ۝ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ المُنْكَرِ ۝ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝

بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان مشرکین کے غلبہ وغیرہ کو) ایمان والوں سے عنقریب ہٹا دے گا بے شک اللہ تعالیٰ کسی دغا باز کفر کرنے والے کو نہیں چاہتا۔ (اب) لڑنے کی ان لوگوں کو اجازت دی گئی جن سے کافروں کی طرف سے لڑائی کی جاتی ہے اس وجہ سے کہ ان پر (بہت) ظلم کیا گیا ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کے غالب کر دینے پر پوری قدرت رکھتا ہے (آگے ان کی مظلومیت کا بیان ہے) جو اپنے گھروں سے بے وجہ نکالے گئے محض اتنی بات پر کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارا رب اللہ ہے اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ (ہمیشہ سے) لوگوں کا ایک کا دوسرے کے ہاتھ سے زور نہ گھنوا تا رہتا تو اپنے اپنے زمانوں میں نصاریٰ کے خلوت خانے اور عبادت خانے اور مسلمانوں کی وہ مسجدیں جن میں اللہ کا نام بکثرت لیا جاتا ہے سب منہدم ہو گئے ہوتے اور بے شک اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے گا جو اللہ (کے دین) کی مدد کرے گا بے شک اللہ تعالیٰ قوت والا (اور) غلبہ والا ہے (وہ جس کو چاہے قوت و غلبہ دے سکتا ہے)۔ یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت دے دیں تو یہ لوگ (خود بھی) نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور (دوسروں کو بھی) نیک کاموں کے کرنے کو کہیں اور برے کاموں سے منع کریں اور سب کاموں کے انجام تو خدا ہی کے اختیار میں ہے۔

تفسیر لفظ: اوپر احکام حج کے ذکر سے بقرینہ مقام مزید تشبیح کفار مانعین عن المسجد الحرام کی مقصود معلوم ہوتی ہے جیسا کہ تمہید آیات: ان الذین کفروا و یصدون..... میں اس کی تقریر گزر چکی ہے ایسے موقع پر کہ جب غلبہ کفار مانعین کا یہ احکام سن کر مسلمان کو خیال ہو سکتا ہے کہ ہم کو حالت موجودہ میں ان احکام پر کہاں عمل نصیب ہو گا وہاں تک رسائی تو ہے ہی نہیں اس لئے آگے مسلمانوں سے بطور پیشین گوئی کے ایک نسلی آمیز وعدہ فرماتے ہیں جس میں کفار کو ایک وعید بھی ہے۔

وعدہ نصرت مؤمنین و وعید خذلان مشرکین ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴾ بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان مشرکین کے غلبہ اور ایذا رسانی کی قدرت کو) ایمان والوں سے (عنقریب) ہٹا دے گا (کہ پھر حج وغیرہ سے روک ہی نہ سکیں گے) بیشک اللہ تعالیٰ کسی دغا باز کفر کرنے والے کو نہیں چاہتا (بلکہ ایسے سے ناراض ہے اس لئے انجام کار ان کو مغلوب اور مؤمنین مخلصین کو غالب کر دے گا)
قَالَ لَا: اس نصرت کا طریق آئندہ آیت میں مذکور ہے۔

رابطہ: اوپر نصرت مؤمنین کا وعدہ تھا آگے اس نصرت کے طریق کا بیان ہے جس میں جہاد کی اجازت اور اس پر نصرت کا وعدہ مذکور ہے اور ہر چند کہ آیت آئندہ واقعہ حدیبیہ سے مقدم ہے کیونکہ یہ آیت جہاد کی آیات میں سب سے اول ہے کما رواہ العاکم فی المستدرک عن ابن عباس کذا فی الروح اور واقعہ حدیبیہ بعد چند غزوت کے ہوا ہے لیکن تلاوت کی ترتیب میں جو کہ تو قیفی ہے اس آیت کا یہاں ہونا ارتباط مذکور کو مقتضی ہے تقریر ارتباط کی یہ ہوگی کہ اس نصرت کا طریق یہ ہے کہ اذن بالجہاد ہو ہی چکا ہے جس پر نصرت موعود ہے پس جب اس کا وقت آوے گا اسی جہاد سے تم ان پر غالب آ جاؤ گے اور نصرت کی اس فرد کا بھی ظہور ہو جاوے گا۔ اور اس کے ساتھ جہاد کی علت اور حکمت اور اخلاص فی الجہاد کی غلبہ پر بشارت اور موعود لہم کی فضیلت کے بھی مضامین ہیں۔

اذن جہاد مع مضامین متعلقہ آں ﴿ اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلْمًا ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿ وَرَبِّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (گو اب تک بمصالح کفار سے لڑنے کی ممانعت تھی لیکن اب) لڑنے کی ان لوگوں کو اجازت دے دی گئی جن سے (کافروں کی طرف سے) لڑائی کی جاتی ہے اس وجہ سے کہ ان پر (بہت ظلم کیا گیا ہے) (یہ علت ہے مشروعیت جہاد کی) اور (اس حالت اذن میں مسلمانوں کی قلت اور کفار کی کثرت پر نظر نہ کرنا چاہئے کیونکہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کے غالب کر دینے پر پوری قدرت رکھتا ہے (آگے ان کی مظلومیت کا بیان ہے کہ) جو (بیچارے) اپنے گھروں سے بے وجہ نکالے گئے محض اتنی بات پر کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارا رب اللہ ہے (یعنی توحید پر کفار کا یہ تمام تر غیظ و غضب تھا کہ ان کو اس قدر پریشان کیا کہ وطن چھوڑنا پڑا آگے جہاد کی حکمت ہے) اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ (بمیشہ سے) لوگوں کا ایک دوسرے (کے ہاتھ) سے زور نہ گھٹواتا رہتا (یعنی اہل حق کو اہل باطل پر وقتاً فوقتاً غالب نہ کرتا رہتا) تو (اپنے اپنے زمانوں میں) نصاریٰ کے خلوت خانے اور یہود کے عبادت خانے اور (مسلمانوں کی) وہ مسجدیں جس میں اللہ کا نام بکثرت لیا جاتا ہے سب منہدم (اور منہدم) ہو گئے ہوتے (آگے اخلاص فی الجہاد پر غلبہ کی بشارت ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے گا جو کہ اللہ (کے دین) کی مدد کرے گا) (یعنی اس کے لڑنے میں خالص نیت اعلائے کلمۃ اللہ کی ہو) بیشک اللہ تعالیٰ قوت والا (اور) غلبہ والا ہے (وہ جس کو چاہے قوت و غلبہ دے سکتا ہے آگے مبشر لہم کی فضیلت ہے) یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت دے دیں تو یہ لوگ خود بھی نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور (دوسروں) کو بھی نیک کاموں کے کرنے کو کہیں اور برے کاموں سے منع کریں اور سب کاموں کا انجام تو خدا ہی کے اختیار میں ہے (پس مسلمانوں کی موجودہ حالت دیکھ کر یہ کیونکر کوئی کہہ سکتا ہے کہ انجام بھی ان کا یہی رہے گا بلکہ ممکن ہے کہ اس کا عکس ہو جاوے چنانچہ ہوا)۔ ﴿ فَأَنذَرْتَهُمْ ظُلْمًا ﴾ کی علت ہونے سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ جو کفار ظالم نہ ہوں مگر اسلام کے زیر فرمان بھی نہ ہوں وہ محل قتال نہیں ہیں اصل یہ ہے کہ اس علت میں انحصار کی کوئی دلیل نہیں بلکہ یکون الدین للہ کو غایت قرار دینے سے دوسری علت یہ بھی معلوم ہوئی کہ کوئی کافر زیر فرمان اسلام نہ ہو اور راز اس میں یہ ہے کہ یہ صورت پھر کسی وقت اہل حق پر ظلم کرنے تک منجر ہو جاوے گی پس جس طرح مظلومیت بالفعل علت ہے اسی طرح مظلومیت بالقوة القریبہ بھی اور ﴿ لَوْلَا دَفَعَهُ اللَّهُ النَّاسَ ﴾ کی حکمت ہونے سے کوئی شبہ نہ کرے کہ گاہ اہل حق بھی مغلوب ہوتے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ اتنا غلبہ جس میں حق محو نہ ہو جاوے مقصود بالتحکمت ہے سو یہ حاصل رہا ہے اور ﴿ لَهَيْتُمَا صَوَابًا ﴾ الخ سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ یہ سب معبودات اب بھی حق تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہیں۔ اصل یہ ہے کہ اپنے اپنے زمانہ مشروعیت و مقصودیت ملت ہیں ان کی مظلومیت مقصود ہے جیسا ترجمہ سے ظاہر ہے اور ﴿ لَيُنْصُرَنَّ اللَّهُ ﴾ الخ سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ بعض اوقات ناصران حق بھی مغلوب ہوتے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ بعد الٹ پلٹ ہونے کے بشرط ثبات انجام میں غلبہ ناصران حق ہی کو ہوتا ہے جیسا حدیث صحیح میں بھی ہے جس میں ہرقل کی حکایت مذکور ہے اور للہ عاقبۃ الامور میں بھی اس طرف لطیف اشارہ ہے اور اعتبار ہر کام میں انجام ہی کا ہے جیسا دور ان علاج مریض کی مختلف حالتیں ہوتی ہیں مگر انجام اگر صحت ہے تو علاج کو نافع کہیں گے اور اخیر آیت سے جس میں قضیہ شرطیہ ہے صحابہ کی فضیلت اور خلفائے راشدین کی حقیقت ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس شرطیہ کا مقدم اخبار متواترہ سے ثابت الوقوع ہے اور اس کا مستلزم ہونا تالی کے لئے نص قطعی سے ثابت التحقیق ہے پس ان حضرات کا کامل کمال ہونا ثابت ہو گیا اب اس پر یہ شبہ نہ رہا کہ صدق شرطیہ مقتضی وقوع مقدم کو نہیں ہوتا اور نصاریٰ کے دو معبود کا اس لئے ذکر کیا کہ ان میں درویشی کی بھی رسم جاری تھی پس ان کا خاص خلوت کا عبادت خانہ صومعہ ہے اور عام عبادت خانہ جس کو گر جا گھر کہتے ہیں بیعہ ہے فقط۔

﴿ وَحُجْرٍ مِّنَ الْمَسْجِدِ ﴾: قولہ تعالیٰ: ﴿ اِنَّ اللّٰهَ يُدْفِعُ ﴾ اس میں حق تعالیٰ کی عادت کا بیان ہے کہ وہ اپنے مقبولین کے لئے انتقام لیتے ہیں قولہ تعالیٰ: ﴿ وَاُولَآئِكَ دَفَعَهُ اللّٰهُ ﴾ الخ آیت میں زمانہ ان کے غیر منسوخ ہونے کا ہوتا ہے تو تشریح حکمتوں پر دل ہے اور اگر ان کے منسوخ ہونے کے زمانہ کو بھی عام ہو (بجز مساجد کے) تو عمومی حکمتوں پر دل ہے پس احکام تکوینیہ بھی مثل تشریحیہ کے مطلوب ہوں گے دوسری آیت میں بھی اس کی تصریح ہے قولہ تعالیٰ: ﴿ يُضِلُّ بِہٖ کَثِیْرًا وَّیَهْدِیْ بِہٖ کَثِیْرًا ﴾ الخ قولہ تعالیٰ: ﴿ اَلَّذِیْنَ اِنْ مَّكَّنٰهُمْ اللّٰهُ ﴾ الخ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے اہل تمکین کے حال کی طرف کہ وہ ہادی مہدی ہیں ان کے یہاں سطحیات نہیں اور ان کے کلمات سے کوئی گمراہ نہیں ہوتا۔

مَلُوقَاتِ الْاِجْتِمَاعِ: قولہ فی اذن ابڑنے کی اشارہ الی ان التقدير اذن فی القتال وحذف اعتمادا علی القرینۃ ۱۳۔ قولہ فی مساجد وہ اشارہ الی ان قولہ یذکر صفة لمساجد وكونها صفة للجميع وان لم یرد علیہ دارو لاختلاف الازمنة الا ان صیغة المضارع یناسب ما اخترناه واللہ اعلم۔

اجْتِمَاعٌ لِقِرَاءَةٍ: فی قراءۃ یقاتلون مبنی للفاعل ای الذین یریدون للقتال ویحرسون علیہ ۱۳۔

اللِّغَاتِ: صوامع معبد للرهبان البیع مصلى للنصارى الصلوات مصلى اليهود ۱۴۔

النَّجْوَى: الذین اخرجوا بدل من الذین یقاتلون ۱۴۔ الذین ان مکنہم بدل من الذین اخرجوا ۱۴۔

البَلَاغَةُ: یدافع صیغة المفاعلة للمبالغة ای یبالغ فی الدفع مبالغة من یغالب فیہ کذا فی الروح ۱۳ قولہ ظلموا لم یدکر الظالم تصریحا لمزید السخط تحاشیا عن ذکرہ قولہ صوامع الخ فی الروح تاخیر ذکر المساجد لان الترتیب الوجودی كذلك ولعل تاخیر صلوات عن بیع مع مخالفة الترتیب للمناسبة بینها بین المساجد کذا قیل (ای لان کلا من الشریعتین مستقل) وقیل انما جئی بهذه المتعبدات علی هذا النسق للانتقال من شریف الی اشرف فان البیع اشرف من الصوامع لكثرة العباد فیها فانها معبد المرهبان وغيرهم والصوامع معبد للرهبان فقط وکنائس اليهود اشرف من البیع لان حدوثها اقدم وزمان العبادة فیها اطول والمساجد اشرف من الجميع لان الله تعالی قد عبد فیها بما لم یعبد به فی غیرها آ ۱۴۔

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَشُعُرٌ وَقَوْمٌ اِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ۝ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ

فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ فَكَايِنٌ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِئْرٌ

مُعَطَّلَةٌ وَوَقْرٌ مَّشِيدٌ ۝ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُون لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا

تَعْسَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْسَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۝ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ ۝

وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ۝ وَكَأَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى

الْمَصِيرِ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَثِيرٌ ۝

كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝

اور یہ لوگ اگر آپ کی تکذیب کرتے ہیں تو آپ منعموم نہ ہو جائے کیونکہ ان لوگوں سے پہلے قوم نوح علیہ السلام اور عاد اور ثمود علیہ السلام اور قوم ابراہیم علیہ السلام اور قوم لوط اور اہل مدین بھی (اپنے اپنے انبیاء علیہم السلام کی) تکذیب کر چکے ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کو بھی (قبض کی طرف سے) کاذب قرار دیا گیا سو (تکذیب کے بعد) میں نے ان کافروں کو (چندے) مہلت دی پھر میں نے (ان کو عذاب میں پکڑ لیا سو دیکھو) میرا عذاب کیسا ہوا غرض کتنی بستیاں ہیں جن کو ہم نے (عذاب سے) ہلاک کیا جن کی حالت یہ تھی کہ وہ نافرمانی کرتی تھیں سو (اب ان کی یہ کیفیت ہے کہ) وہ اپنی چھتوں پر گری پڑی ہیں اور (اسی طرح ان بستیوں میں) بہت سے بے کار کنوئیں اور بہت سے قلعی چوڑے کے محل سو کیا یہ (منکر) لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں جس سے ان کے دل ایسے ہو جاویں کہ ان سے سمجھنے لگیں یا ان کے کان ایسے ہو جاویں جن سے سننے لگیں بات یہ ہے کہ (نہ سمجھنے والوں کی کچھ) آنکھیں اندھی نہیں ہو جایا کرتیں بلکہ دل جو سینوں میں ہیں وہ اندھے ہو جایا کرتے ہیں اور یہ لوگ نبوت میں شہرہ نکلنے کے لئے ایسے عذاب کا تقاضہ کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنا وعدہ خلاف نہ کرے گا اور آپ کے رب کے پاس کا ایک دن (یعنی قیامت کا دن امتداد میں یا اشتباہ میں) برابر ایک ہزار سال کے ہے تم لوگوں کے شمار کے موافق بہت سی بستیاں ہیں جن کو میں نے (ان کی طرح) مہلت دی تھی اور وہ (ان ہی کی طرح) نافرمانی کرتی تھیں پھر میں نے ان کو (عذاب میں) پکڑ لیا اور سب کو میری ہی طرف لوٹنا ہے (اور) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے لوگوں میں تو صرف تمہارے لئے ایک ڈرانے والا ہوں سو جو لوگ (اس ڈر کو سن کر) ایمان لے آئے اور اچھے کام کرنے لگے ان کے لئے مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت) ہے اور جو لوگ ہماری آیتوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کرتے رہتے ہیں نبی کو اور اہل ایمان کو ہرانے کے لئے ایسے لوگ دوزخ میں رہنے والے ہیں۔

تفسیر لسط: اور اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَيَصُدُّوْنَ النَّحِيْلَ الْحَيَّ ۲۵ کا ارتباط آیت: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ النَّحِيْلَ سے مذکور ہوا ہے اور اسی سلسلہ سے یہاں تک مضمون چلا آیا ہے چونکہ جدال سے مقصود کفار کا آپ کی تکذیب تھی جو موجب حزن نبی تھی اس لئے آگے اس پر آپ کی تسلی فرماتے ہیں اور چونکہ ذکر جدال میں مجادل کو عَذَابُ السَّعِيْرِ الْحَيِّ ۴۱ وَعَذَابُ الْحَرِيْقِ الرَّوْحِ ۱۰ کی وعید فرمائی گئی تھی اور کفار اس عذاب کی عدم تعمیل کو دلیل اپنے حق پر ہونے کی اور نعوذ باللہ دعویٰ نبوت میں آپ کے ناحق پر ہونے کی ٹھہراتے ہیں اس لئے تسلی کے بعد ان شبہات کا بھی جواب ہے۔

تسلیہ رسول و جواب شبہات کفار جہول: وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَشُعُوْبٌ (الہی قولہ تعالیٰ) اُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيْمِ اور یہ (مجادل) لوگ اگر (در باب نبوت کے) آپ کی تکذیب کرتے ہوں تو (آپ منموم نہ ہو جائیے کیونکہ) ان لوگوں سے پہلے قوم نوح اور عاد اور ثمود اور قوم ابراہیم اور قوم لوط اور اہل مدین بھی (اپنے اپنے انبیاء علیہم السلام کی) تکذیب کر چکے ہیں اور موسیٰ (علیہ السلام) کو بھی (قبض کی طرف سے) کاذب قرار دیا گیا (سو تکذیب کے بعد) میں نے (ان) کافروں کو (جنہوں نے تکذیب کی تھی چندے) مہلت دی (جیسے ان کو مہلت دے رکھی ہے) پھر میں نے ان کو (عذاب میں) پکڑ لیا سو (دیکھو) میرا عذاب کیسا ہوا۔ غرض کتنی بستیاں ہیں جن کو ہم نے (عذاب سے) ہلاک کیا جن کی یہ حالت تھی کہ وہ نافرمانی کرتی تھیں سو (اب ان کی یہ کیفیت ہے کہ) وہ اپنی چھتوں پر گر پڑی ہیں (مراد یہ کہ وہ ان ہیں کیونکہ عادتاً اول چھت گرتی ہے پھر اس پر دیواریں آ پڑتی ہیں) اور (اس طرح ان بستیوں میں) بہت سے بیکار کنوئیں (جو پہلے آباد تھے) اور بہت سے قلعے چونے کے محل (جواب شکستہ ہو گئے یہ سب ان بستیوں کے ساتھ تباہ ہوئے پس اس صرح وقت موعود پر یہ لوگ معذب ہوں گے) سو کیا یہ (مکثر) لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں جس سے ان کے دل ایسے ہو جاویں کہ اس سے سمجھنے لگیں یا ان کے کان ایسے ہو جاویں جس سے سننے لگیں بات یہ ہے کہ (نہ سمجھنے والوں کی کچھ) آنکھیں اندھی نہیں ہو جایا کرتیں بلکہ دل جو سینوں میں ہیں وہ اندھے ہیں وہ اندھے ہو جایا کرتے ہیں (سوان کے بھی وہی دل اندھے ہو رہے ہیں ورنہ امم مذکورہ کی حالت سے سمجھ لیتے کہ فی الواقع کفر ناپسندیدہ حق ہے جب تو اس پر عذاب آیا) اور یہ لوگ (نبوت میں شہ نہ نکلنے کے لئے) آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں (اور جلدی نہ آنے سے استدلال عدم وقوع پر کرتے ہیں) حالانکہ اللہ تعالیٰ کبھی اپنا وعدہ خلاف نہ کرے گا (یعنی وعدہ کے وقت ضرور عذاب واقع ہوگا پس وہ استدلال غلط ہے) اور آپ کے رب کے پاس ایک دن (جس میں عذاب واقع ہوگا یعنی قیامت کا دن امتداد میں یا اشد اد میں) برابر ایک ہزار سال کے ہے تم لوگوں کے شمار کے موافق (سو عجب بیوقوف ہیں کہ ایسی مصیبت کا تقاضا کرتے ہیں) اور (خلاصہ جواب مذکور کا مکرر سن لو کہ) بہت سی بستیاں ہیں جن کو میں نے (ان کی طرح) مہلت دی تھی اور وہ (ان ہی کی طرح) نافرمانی (کی باتیں) کرتی تھیں (یعنی وہ بھی استعجال و استہزاء کرتے تھے) پھر میں نے ان کو (عذاب میں) پکڑ لیا اور سب کو میری ہی طرف لوٹنا ہوگا (اس وقت کفر کی پوری سزا ہوگی اور) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے لوگو! اس عذاب مذکور کے واقع کرنے میں میرا کوئی دخل و اختیار نہیں ہے نہ کبھی میں نے اس کا دعویٰ کیا تا کہ عدم ایقاع سے میری تکذیب کی جاوے) میں تو صرف تمہارے لئے آشکارا ڈرانے والا ہوں سو جو لوگ (اس ڈر کو سن کر) ایمان لے آئے اور اچھے کام کرنے لگے ان کے لئے مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت) ہے اور جو لوگ ہماری آیتوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کرتے رہتے ہیں (نبی کو اور اہل ایمان کو) ہرانے کے لئے ایسے لوگ دوزخ (میں رہنے) والے ہیں (پس یہ میرا دعویٰ ہے اور اس پر دلیل رکھتا ہوں اور عذاب سے ڈرانا میرا فرض منصبی ہے جس کا وقوع بھی وقت پر با اختیار خداوندی ہوگا اس سے میرا کوئی تعلق نہیں جو مجھ سے درخواست کیا کرتے ہو) ف: یوم قیامت کے طول خاص کی بناء میں عقلاً دو احتمال ذکر کئے گئے ہیں امتداد اشد اد مگر حدیث سے احتمال اول متعین معلوم ہوتا ہے یعنی اس کا واقعی امتداد ایک ہزار سال کا ہوگا وہ حدیث یہ ہے: عن سعد بن ابی وقاص عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انی لارجو ان لا تعجز امتی عند ربھا ان یؤخرھم نصف یوم قبل لسعد وکم نصف یوم قال خمسائے سنة رواہ ابو داؤد (مشکوٰۃ باب قرب الساعۃ) اور سورۃ معارج میں جو اس کی مقدار تحسین الف سنہ فرمائی گئی ہے سو وہ بھی واقعی مقدار اس طرح ہو سکتی ہے کہ یہ تفاوت باعتبار اختلاف آفاق کے ہو جس طرح اب معدل النہار کی حرکت کہیں دو لابی ہے کہیں جمالی کہیں رجوی اور اس وجہ سے خط استواء پر ایک یوم بلیلہ چوبیس گھنٹہ کا ہوتا ہے اور عرض تعین پر ایک سال کا اور ان دونوں کے درمیان مختلف مقادیر پر متفاوت ہوتا چلا جاتا ہے اسی طرح ممکن ہے کہ اول شمس کی حرکت جو معدل کے ساتھ ہے بطور فرق عادت کے اس قدر بطنی ہو کہ ایک فاق پر ایک ہزار سال کا یوم ہو اور جو افاق اس سے پچاس حصہ ہٹا ہوا ہو اس پر پچاس ہزار برس کا ہو اور درمیان میں اسی نسبت سے متفاوت ہو آیتوں میں صرف اقل و اکثر بتلا دیا گیا ہو اور اوسط کو مقانسہ پر چھوڑ دیا گیا ہو اور جن آفاق و بحاس حصہ سے زیادہ تفاوت ہو ممکن ہے کہ وہ اہل محشر سے خالی ہوں۔ واللہ اعلم۔

تَوْجِیْہُ مَسْأَلِ السَّالُوْلِ: قَوْلُ تَعَالَى: فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ النَّحِيْلَ اس میں قلوب کے لئے ابصار و اسماع کا اثبات ہے ۱۲۔

الكلام: قوله لن يخلف دل على امتناع الخلف واما وعيدات سائر العصاة فالنشانات او اخبارات عن استحقاقهم لا عن ايقاعه او

ہی اخبارات عن ايقاعه مشروطة بعدم العفو وترك التصريح بالشرط الزيادة الترتيب بدليل الجمع بين الآيات كذا قالوا قلت والمرضى عندي هو الاخير ۳۔

اللغائت: مشيد مرفوع او مبنى بالشيء بالكسر اى الجص ۳۔

النحو: قوله كذبت الحق بالفعل تاء التانيث لان الفاعل وهو قوم اسم جمع يجوز تذكيره و تانيثه ۳ قوله وبئر وقصر معطوف على قرية اى اهلكنا هما۔

البلغة: قوله عاد و ثمود فى الروح استغنى فى عاد و ثمود عن ذكر القوم لاشتهارهم بهذا الاسم والاصل فى التعبير العلم ولا علم بغير هؤلاء ولم يقل وقوم شعيب لان قومه المكذبين هم هؤلاء دون اهل الايكة لانهم اجنيون والتخصيص لان التسلية عن تكذيب قومه وقال كذب موسى مبنيا للمفعول لان المكذبين هم القبط ولبسوا قومه ولم يقل والقبط بل اعيد الفعل الايدان بان تكذبيهم فى غاية الشناعة لكون آياته فى كمال الوضوح ۳۔ قوله وبئر معطلة لعل وصفها بالوصف الذى آلت اليه للتبيه على ان هلاكها لم يكن مثل هلاك القرية والقصر لان هلاكها كان بالتعطل بخلاف اهل القرية والقصر فان هلاكهما بالانعدام والانهدام فتفكر قوله فى الصدور وصف القلوب به على ما قال الزمخشري لانه قد تعرف ان العمى مكانه البصر فلما اريد اثبات ما هو خلاف المعتقد احتاج هذا التصوير الى زيادة تعين ليتقرر ان مكان العمى هو القلوب لا الابصار كما تقول ليس المضاء للسيف ولكنه للسانك الذى بين فيك وهو فى حكم قولك ما نفيت المضاء عن السيف واثبتته للسانك فلتة ولا سهواً منى تعمدت به اياه تعمداً كذا فى الروح ۳۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي

الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۵۴ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۵۵ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۵۶

وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ۵۷

أَلَمْ تَرَ يَوْمَ نَدَى اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۵۸ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

وَكَذَّبُوا بَايِتْنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۵۹

اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے آپ کے قبل کوئی رسول اور کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا جس کو یہ قصہ پیش نہ آیا ہو کہ جب اس نے (اللہ تعالیٰ کے احکام سے) کچھ پڑھا (تب ہی) اس کے پڑھنے میں (کفار) کے قلوب میں شبہ ڈالا پھر اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کے (جوابات قاطعہ سے) نیست و بابود کر دیتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اپنی آیات کے مضامین کو زیادہ مضبوط کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ خوب علم والا خوب حکمت والا ہے اور یہ سارا قصہ اس لئے کیا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو ایسے لوگوں کے لئے آزمائش (کا ذریعہ) بنا دے جن کے دل میں (شک) کا مرض ہے اور جن کے دل (بالکل ہی) سخت ہیں اور واقعی (یہ) ظالم لوگ بڑی مخالفت میں ہیں اور تاکہ جن لوگوں کو فہم (صحیح) عطا ہوا ہے وہ (ان اجوبہ اور نور ہدایت سے) اس امر کا زیادہ یقین کر لیں کہ یہ (جو نبی نے پڑھا ہے وہ) آپ کے رب کی طرف سے حق ہے سو ایمان پر زیادہ قائم ہو جائیں پھر اسی طرف ان کے دل اور بھی جھک جاویں اور واقعی ان ایمان والوں کو اللہ تعالیٰ ہی راہ راست دکھلاتا ہے۔ اور (وہ گئے) کافروں (سو وہ) ہمیشہ اس (پڑھے ہوئے حکم) کی طرف سے شک ہی میں رہیں گے یہاں تک کہ ان پر دفعۃً قیامت آجائے یا ان پر کسی بے برکت دن کا (کہ قیامت کا دن ہے) عذاب آچنچے بادشاہی اس روز اللہ تعالیٰ ہی کی ہوگی وہ ان سب (مذکورین) کے درمیان (عمل) فیصلہ فرمادے گا سو جو لوگ ایمان لائے ہو گئے اور اچھے کام کئے ہوں گے وہ جہنم کے باغوں میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا ہوگا تو ان کے لئے ذلت کا عذاب ہوگا (وہ فیصلہ یہ ہوگا)۔

تفسیر لبط: اوپر شیطاں الالس کے مراد جدال و سعی فی ابطال الآیات کے مقابلہ میں منجانب اللہ نصرت حق و اہل کا وقوع مذکور تھا آگے شیطاں الجن کے

اغواء و اضلال و وسوسہ فی الآیات کے مقابلہ میں جو کہ جدال مذکور کا اصل منشاء ہے حق کی نصرت کا وقوع اور اس کید کا مدفع ہونا اور اس کے ذیل میں حق کے قبول کرنے والوں کی جزا اور نہ قبول کرنے والوں کی سزا مذکور ہے۔

افنائے باطل و ابقاء حق و جزا و سزائے اہل ہر دو جہاں و مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ (الہی قولہ) فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿۳۳﴾ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) یہ لوگ جو شیاطین کے اغواء سے آپ سے مجادلہ کرتے ہیں یہ کوئی نئی بات نہیں بلکہ ہم نے آپ کے قبل کوئی رسول اور کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا جس کو یہ قصہ پیش نہ آیا ہو کہ جب اس نے (اللہ تعالیٰ کے احکام میں سے) کچھ پڑھا (تب ہی) شیطان نے اس کے پڑھنے میں (کفار کے قلوب میں) شبہ (اور اعتراض) ڈالا (اور کفار انہی شبہات اور اعتراضات کو پیش کر کے انبیاء سے مجادلہ کیا کرتے جیسا دوسری آیات میں ارشاد ہے: وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَٰطِطِينَ ۙ زُلُفًا ۙ وَالْجِنَّ يُوْحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ۗ ۱۱۳ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُوْحِيْنَ اِلَىٰٓ اَوْلِيَٰٓهِمْ لِيُجَادِلُوْكُمْ ۗ ۱۱۲) پھر اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو (جو بات قاطعہ و دلائل ساطعہ سے) نیست و نابود کر دیتا ہے (جیسا کہ ظاہر ہے کہ جواب صحیح کے بعد اعتراض دفع ہو جاتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ اپنی آیات (کے مضامین) کو زیادہ مضبوط کر دیتا ہے (گو وہ فی نفسہا بھی مستحکم تھیں لیکن اعتراضات کے جوابات سے اس استحکام کا زیادہ نشور ہو گیا) اور اللہ تعالیٰ (ان اعتراضات کے متعلق خوب) علم والا ہے (اور ان کے جواب کی تعلیم میں) خوب حکمت والا ہے (اور یہ سارا قصہ اس لئے کیا ہے) تاکہ اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو ایسے لوگوں کے لئے آزمائش (کا ذریعہ) بنا دے جن کے دل میں (شک کا) مرض ہے اور جن کے دل بالکل ہی) سخت ہیں (کہ وہ شک سے بڑھ کر باطل کا جزم کئے ہوئے ہیں سوان کی آزمائش ہوتی ہے کہ دیکھیں بعد جواب کے اب بھی شبہات کا اتباع کرتے ہیں یا جواب کو سمجھ کر حق کو قبول کرتے ہیں) اور واقعی (یہ) ظالم لوگ (یعنی اہل شک بھی اور اہل جزم بالباطل بھی) بڑی مخالفت میں ہیں (کہ حق کو باوجود وضوح کے محض عناد کے سبب قبول نہیں کرتے شیطان کو وسوسہ ڈالنے کا تصرف تو اس لئے دیا گیا تھا کہ آزمائش ہو) اور (ان شبہات کا اجوبہ صحیحہ و نور ہدایت سے ابطال اس لئے ہوتا ہے) تاکہ جن لوگوں کو فہم (صحیح) عطا ہوا ہے وہ (ان اجوبہ و نور ہدایت سے) اس امر کا زیادہ یقین کر لیں کہ یہ (جو نبی نے پڑھا ہے وہ) آپ کے رب کی طرف سے حق ہے سو ایمان پر زیادہ قائم ہو جاویں پھر (زیادہ یقین کی برکت سے) اس (پر عمل کرنے) کی طرف ان کے دل اور بھی جھک جاویں اور واقعی ان ایمان والوں کو اللہ تعالیٰ ہی راہ راست دکھاتا ہے (پھر کیونکر ان کو ہدایت نہ ہو یہ تو ایمان والوں کی کیفیت ہوئی) اور (رہ گئے) کافر لوگ (سو وہ) ہمیشہ اس (پڑھے ہوئے حکم) کی طرف سے شک ہی میں رہیں گے (جو ان کے دل میں شیطان نے ڈالا تھا) یہاں تک کہ ان پر دفعہ قیامت آ جاوے (جس کی ہول ہی کافی ہے گو عذاب بھی نہ ہوتا) یا (اس سے بڑھ کر یہ کہ) ان پر کسی نے برکت دن کا (کہ قیامت کا دن ہے) عذاب آپہنچے (اور دونوں کا جمع ہونا جو کہ واقعہ میں ہوگا اور بھی اشد مصیبت سے مطلب یہ کہ یہ بدوں مشابہہ عذاب کفر سے باز نہ آویں گے مگر اس وقت نافع نہ ہوگا) بادشاہی (اس روز اللہ ہی کی ہوگی وہ ان سب (مذکورین) کے درمیان (عملی فیصلہ فرماوے گا) سو جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور اچھے کام کئے ہوں گے وہ چین کے باغوں میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا ہوگا تو ان کے لئے ذلت کا عذاب ہوگا (وہ فیصلہ یہ ہوگا) ﴿۳۳﴾ رسول اور نبی کے معانی کی تحقیق سورہ مریم آیات : وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَوْسَىٰ ۖ اِمْرِيْمَ ۗ ۱۵۱ الخ کی تفسیر میں گزر چکی ہے اور بعض کتب میں ان آیتوں کے متعلق ایک قصہ لکھا ہے جس میں تلك الغرانيق آیا ہے وہ حسب نقل روح بتصریح بیہوشی وقاضی عیاض و محمد بن اسحاق و شیخ ابوالمنصور ماتریدی غیر ثابت بے سند موضوع زنادقہ ہے اور جنہوں نے اس کی صحت کا حکم کیا ہے وہ درجہ میں نفاۃ کے برابر نہیں اور علی سبیل الفرض اگر ثابت بھی ہوتا ہم موقوف علیہ تفسیر آیت کا نہیں اور خود واجب التاویل ہے۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مَا الْخ الخ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ وسوسہ شیطانی خود بخود مضمحل ہو جاتے ہیں اس کے لئے مستقل تدبیر کی ضرورت نہیں اور یہی بعینہ قول ہے محققین اہل ترتیب کا ۱۲ قول تعالیٰ: فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ ۙ الخ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ عذاب حقیقی خدا تعالیٰ کے نزدیک مطرد و مہمان ہو جانا ہے گو ظاہر میں نعیم میں ہو اور یہی معنی ہیں عارف شیرازی کے اس قول کے۔

حدیث ہول قیامت کہ گفت واعظ شہر ☆ کنایتے ست کہ اندوز گار ہجران گفت

مِلْحَقَاتُ التَّوَجُّهَاتِ: ۱۔ قولہ فی او یاتہم جمع ہونا اشارۃ الی ان او لمنع الخلو ۳۔

سررأبیت: فی الدر اخرج ابن ابی حاتم عن مجاہد یوم عقیم قال یوم القیمة وروی الطبری عن قتادۃ ہو یوم بدر ذکرہ عن ابی بن کعب ۱۲۔

اللخات: تمنی قرأ کما فی قولہ تعالیٰ الا امانی و قول حسان تمنی کتاب اللہ الخ فان التالی یقدر الحروف ویتصورها فیذکرھا شیئا فشیئا کذا فی الروح بتغییر ونقل الطبری ایضا تفسیر التمنی بالقراءۃ عن الضحاک قولہ العقیم مالا نفع فیہ ولا خیر فان یوم القیمة

كذلك للكافر ۳۔

التَّحَوُّنُ: قوله تمنى اى كل واحد كما فى قوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه قوله ليجعل وليعلم فى الروح متعلق بمحذوف اى فعل ذلك ليجعل وليعلم ويجعل ليجعل علة لفعل التمكين المفهوم مما تقدم وما بعد علة لما بعد من النسخ والاحكام آه بتغيير يسير ۳۔

البلاغة: بعيد وصف بوصف صاحب الشقاق مبالغة ۴ قوله يوم عقيم فيه وضع المظهر موضع المضمرة اى ياتيهم عذاب الساعة ونكره للتحويل والتفخيم ۳۔

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ وَخَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿۳۷﴾
لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿۳۸﴾ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا
عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُؤٌ غَفُورٌ ﴿۳۹﴾

اور جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں (یعنی دین کے لئے) اپنا وطن چھوڑا پھر وہ لوگ (کفر کے مقابلہ میں) قتل کئے گئے اللہ تعالیٰ ضرور ان کو ایک عمدہ رزق دے گا اور یقیناً اللہ تعالیٰ سب دینے والوں سے اچھا دینے والا ہے (اور رزق حسن کے ساتھ) اللہ تعالیٰ ان کو ایسی جگہ لے جا کر داخل کرے گا جس کو وہ بہت ہی پسند کریں گے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ہر بات کی مصلحت کو) خوب جاننے والا ہے بہت علم والا (بھی) ہے یہ (مضمون تو) ہو چکا اور جو شخص (دشمن کو) اس قدر تکلیف پہنچا دے جس قدر اس دشمن کی طرف سے) اس کو تکلیف پہنچائی گئی تھی اور پھر اس شخص پر زیادتی کی جائے تو اللہ تعالیٰ اس شخص کی ضرور امداد کرے گا اللہ تعالیٰ کثیر العفو کثیر المغفرت ہے (اسے دقائق پر دارو گیر نہیں کرتا)۔

تفسیر لفظ: اوپر اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ الخ میں جہاد کی اجازت اور نصرت کی بشارت اور الَّذِينَ هَاجَرُوا میں مومنین مظلومین کی مہاجریت ارشاد فرمائی گئی تھی اور یہاں تک اسی سلسلہ میں مضمون چلا آیا تھا چونکہ دوران جہاد و ہجرت میں بعض کو قتل یا موت طبعی کی بھی نوبت آتی ہے اور ہر چند کہ وہ منافی وعہد نصرت کے اس لئے نہیں کہ منصوریت صفت قوم کی ہوتی ہے نہ کہ ہر واحد کی احاد قوم سے لیکن تاہم یہ موت و قتل جو اوپر مذکور ہو مظنہ ہو سکتا ہے اس میت یا مقتول کی حسرت کا کہ ہم اس وعدہ کے معائنہ سے متنع نہ ہوئے اس لئے آگے ان مقتولین یا مہتمین کو اس بشارت نصرت سے بڑھ کر دوسری بشارت سناتے ہیں۔

بشارت مہاجرین بنعمائے آخرت: وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ اور جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں (یعنی دین کے لئے) اپنا وطن چھوڑا (جن کا ذکر اوپر کی آیت میں بھی اس عنوان سے ہو چکا ہے أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقِّ) پھر وہ لوگ (کفار کے مقابلہ میں) قتل کئے گئے یا (ویسے ہی موت طبعی سے) مر گئے (وہ ناکام نہیں ہیں گو دنیا میں ان کو ظفر و غنیمت نہیں ملی مگر آخرت میں) اللہ تعالیٰ ان کو ضرور ایک عمدہ رزق دے گا (یعنی جنت کے میوے اور دیدار حق) اور یقیناً اللہ تعالیٰ سب دینے والوں سے اچھا (دینے والا) ہے (اور رزق حسن کے ساتھ) اللہ تعالیٰ ان کو (مسکن بھی اچھا دے گا اور ان کو) ایسی جگہ لے جا کر داخل کرے گا جس کو وہ (بہت ہی) پسند کریں گے اور (رہی یہ بات کہ بعض مہاجرین موت کی صورت میں اس طرح ناکام ہی کیوں رہے اور قتل کی صورت میں کافر قبل قاتل ہونے کے قہر الہی سے کیوں نہ ہلاک ہو گیا کہ قتل مومن کی نوبت ہی نہ آتی تو وجہ اس کی یہ ہے کہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ہر بات کی حکمت و مصلحت کو) خوب جاننے والا ہے (پس اس ظاہری ناکامی میں بھی بہت سے مصلحتیں ہیں اور) بہت علم والا (بھی) ہے (اس لئے اپنے اعداء کو ہمیشہ جلدی ہی سزا نہیں دیتا)۔ (لفظ: مظلوم پر دو طرح ظلم ہوا کرتا ہے ایک یہ کہ ابتداء ظلم کیا جاوے دوسرے یہ کہ وہ مظلوم اس ابتدائی ظلم کا انتقام لے لے اور اس انتقام کی وجہ سے پھر اس کو ایذا پہنچائی جاوے ہر چند کہ مظلومیت پر وعدہ نصرت جو اوپر مذکور ہوا ہے دونوں صورتوں کو شامل ہے لیکن قسم دوم کا ظلم ہونا بسبب مسبوقیت بالعقوبت من جناب المظلوم کے مثل قسم اول کے ظاہر نہ تھا اور اس وجہ سے مظنہ عدم شمول وعدہ مذکورہ کا ہو سکتا تھا اس لئے آگے بالتصریح اس قسم پر بھی وعدہ نصرت فرماتے ہیں اور منشاء اشتباہ یعنی مسبوقیت مذکورہ کا جواب ظاہر ہے کیونکہ وہ عقوبت بوجہ مسبوقیت بالعقوبت من جناب الظالم کے مثل عدم عقوبت کے ہے پس یہ ظلم ثانیاً مثل ظلم ابتداء ہی کے ہوا۔

وعدہ نصرت برعدوان بعد انتقام ﴿۳۸﴾ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ لَعَفُؤٌ غَفُورٌ ﴿۳۹﴾ یہ (مضمون تو) ہو چکا اور (آگے اور سنو کہ) جو شخص (دشمن کو) اسی قدر تکلیف پہنچاوے جس قدر (اس دشمن کی طرف سے) اس کو تکلیف پہنچائی گئی تھی (اور) پھر (اس برابر برابر ہو جانے کے بعد اس دشمن کی طرف سے) اس شخص پر زیادتی کی جاوے (چنانچہ کفار سے ایسا معاملہ بھی ہوتا تھا) اللہ تعالیٰ اس شخص کی ضرور امداد کرے گا (اگر یہ شخص بدلہ لینا چاہے تو دنیا میں

نصرت شرعیہ یعنی ہے یعنی اجازت انتقام کی اور اگر بدلہ نہ لے تو آخرت میں نصرت حسیہ ضروری ہے یعنی ظالم کی تعذیب اور یہ جو اوپر قید لگائی گئی بمثل ما عوقب الخ سواں مماثلت کی مراعات مظلوم کے اجتہاد پر ہے جس میں اس نے اپنی وسعت حتی الامکان مبذول کی ہو اور اس پر بھی اگر مماثلت سے قدرے بیشی ہو جاوے جو بوجہ غایت غموض و خفاء کے ضبط میں نہ آسکے تو وہ موجب مواخذہ و نخل وعدہ نصرت نہیں بلکہ معاف ہے کیونکہ (اللہ تعالیٰ کثیر العفو کثیر المغفرت ہے (ایسے دقائق پر دارو گیر نہیں فرماتا)۔ فہا: یہ رعایت مماثلت کا وجوب معاملات معاشرت میں ہے نہ کہ جہاد میں چنانچہ اولہ شرعیہ سے یہ امر ظاہر و مشہور ہے اور نیز جو افعال ہر حال میں معصیت ہیں وہ اس عموم سے مستثنیٰ ہیں مثلاً کوئی کسی کے والدین کو برا کہے تو عموماً میں اس کے والدین کو برا کہنا جائز نہ ہوگا۔

مَلُوكًا ۱۱۰ التَّبَجُّجُ ۱۱۱۔ قولہ فی مدخلا جگہ اشارۃ الی انہ اسم مکان وقیل مصدر مفعول مطلق ۱۱۲۔

اللَّعَابُ ۱۱۲: قولہ بمثل ما عوقب بہ فی الروح الباء فی الموضعین للآلۃ ۱۱۳۔

التَّبَلُّغُ ۱۱۳: فی الروح وتسمیة ما وقع ابتداء عقابا للمشاكلة او لكونه سببا للجزاء او بناء علی العرف من اطلاقہ علی ما يعذب بہ وان لم یکن جزءا جنایة ۱۱۴۔

ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ يُوَلِّجُ النُّجُومَ فِي الْبَيْتِ وَانَّ اللّٰهَ سَمِيعٌۢ بَصِيرٌ ۱۱۵ ذٰلِكَ

بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَاَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۱۱۶ الْمُرْتَر

اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَةً ۱۱۷ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۱۱۸ لَهُ مَا

فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۱۱۹ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي

الْاَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِاَمْرِهِ وَيُسَبِّحُ السَّمَاءَ اَنْ تَقَعَّ عَلٰی الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهِ ۱۲۰ اِنَّ اللّٰهَ

بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَّحِيْمٌ ۱۲۱ وَهُوَ الَّذِيْ اَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَكَفُوْرٌ ۱۲۲ لِكُلِّ اُمَّةٍ

جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوْهُ فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْاَمْرِ وَاذْعُرْ اِلٰی رَبِّكَ اِنَّكَ لَعَلٰی هُدٰى مُسْتَقِيْمٌ ۱۲۳

وَ اِنْ جَدَلُوْكَ فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۱۲۴ اَللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيْهِ

تُخْتَلَفُوْنَ ۱۲۵ اَلَمْ تَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۱۲۶

(مؤمنین کا غالب کر دینا) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ رات (کے اجزاء) کو دن میں اور دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کر دیتا ہے اور (نیز) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب احوال و اقوال کو) خوب سننے اور دیکھنے والا ہے یہ (نصرت) اس سبب سے (یقینی) ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی ہستی میں کامل ہے اور جن چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کر رہے ہیں وہ بالکل ہی ہے اور اللہ ہی عالی شان اور (سب سے) بڑا ہے اور (اے مخاطب) کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا جس سے زمین سرسبز ہو گئی بے شک اللہ تعالیٰ بہت مہربان (اور) سب باتوں کی خبر رکھنے والا ہے سب اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے (یعنی وہ سب کا مالک ہے) اور بے شک اللہ ہی ایسا ہے جو کسی کا محتاج نہیں (اور) ہر طرح کی تعریف کے لائق ہے (اور اے مخاطب) کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کو کام میں لگا رکھا ہے زمین کی چیزوں کو اور کشتی کو (بھی) کو وہ دریا میں اس (خدا) کے حکم سے چلتی ہے اور وہی آسمانوں کو زمین پر گرنے سے تھامے ہوئے ہے ہاں اگر اس کا حکم ہو جائے تو خیر بالیقین اللہ تعالیٰ (کے حال پر) بڑی شفقت اور رحمت فرمانے والا ہے اور وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی پھر (وقت موعود پر) تم کو موت دے گا پھر (قیامت میں دوبارہ) تم کو زندہ کرے گا واقعی انسان ہے بڑا بے قدر۔ (جتنی باتیں اہل شرع گزری ہیں) ہم نے (ان میں) ہر امت کے واسطے ذبح کرنے کا طریق مقرر کیا ہے کہ وہ اسی طریق پر ذبح کیا کرتے تھے سوان (معزول) لوگوں کو چاہئے کہ آپ سے اس امر (ذبح) میں جھگڑانہ کریں اور آپ (ان) کو اپنے رب (یعنی اس کے دین) کی طرف بلاتے رہنے کیونکہ آپ یقیناً صحیح رستہ پر ہیں اور اگر اس پر بھی یہ لوگ آپ سے جھگڑا نکالتے ہیں تو آپ ان بات یہ فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو خوب جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان قیامت کے روز (عمل) فیصلہ فرمائے گا جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے تھے (جو آگے اس کی تائید ہے کہ) اے مخاطب کیا تجھ کو

معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ سب چیزوں کو جانتا ہے جو کچھ زمین اور آسمان میں ہے یقینی بات ہے کہ یہ (جب ان کا قول و فعل) نامہ اعمال میں ہے (پس) یقیناً ثابت ہو گیا کہ یہ (فیصلہ کرنا) اللہ تعالیٰ کے نزدیک (بہت ہی) آسان ہے۔ ﴿۱۴﴾

تفسیر لفظ: اوپر مومنین کے غالب اور کفار کے مغلوب ہونے کا بیان تھا چونکہ مسلمانوں کی موجودہ بے سرو سامانی اور کفار کے عدد اور عدد میں فراوانی پر نظر کرنے پر اس میں ایک گونہ استبعاد تھا اس لئے آگے ذلک یأَنَّ اللہَ یُؤَلِّجُ النُّجُومَ الخ میں اپنی قدرت کاملہ کا بیان فرماتے ہیں اور چونکہ جہلئے کفار کو اس مقام پر اپنے معبودین کے ناصر ہونے کا وہم ہو سکتا تھا اس لئے ذلک یأَنَّ اللہَ هُوَ الْحَقُّ الخ میں ان کا ناکارہ ہونا ارشاد فرماتے ہیں اور چونکہ یہ مضمون مضمون توحید ذاتی و صفاتی و انفعالی تھا اور روئے سخن تھا مشرکین کی طرف جو کہ شرک میں مبتلا ہونے سے نعم آلہہ سے خود کرتے تھے اس لئے اَللّٰهُ تَرَّآنَ لَنُؤَلِّجَنَّ السُّجُورَ ﴿۱۴﴾ تک اس مضمون کی قدرے تفصیل فرماتے ہیں۔

بیان قدرت و عظمت و نعمت حق تعالیٰ ﴿۱۴﴾ ذلک یأَنَّ اللہَ یُؤَلِّجُ النُّجُومَ الخ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ الْاِنْسَانَ لَکَفُوْرٌ ﴿۱۴﴾ یہ (مومنین کا غالب کر دینا) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ (کی قدرت بڑی کامل ہے چنانچہ وہ) رات (کے اجزاء) کو دن میں اور دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کر دیتا ہے (اور یہ انقلاب اس انقلاب موعود سے بدرجہا زیادہ عجیب ہے) اور (نیز) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ (ان سب کے اقوال و احوال کو) خوب سننے والا خوب دیکھنے والا ہے (پس کفار کی ظالمیت قولی و فعلی کو اور مومنین کی مظلومیت کو مستند دیکھتا ہے پس اطلاع و قدرت دونوں کا مجموعہ سبب ہو گیا نصرت کا اور نیز) یہ (نصرت) اس سبب سے (یقینی) ہے کہ (اس میں کوئی اللہ تعالیٰ کے ساتھ مزاحمت نہیں کر سکتا کیونکہ) اللہ ہی ہستی میں کامل (اور واجب الوجود) ہے اور جن چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کر رہے ہیں وہ بالکل ہی لچر ہیں (اولاً بوجہ امکان و حدوث کے ثانیاً بوجہ عجز و ضعف قدرت کے تو یہ کیا مزاحمت کر سکتے ہیں) اور اللہ ہی عالیشان اور سب سے بڑا ہے (اور اے مخاطب اس مضمون میں تدبیر کر کے توحید کی حقیقت اور شرک کا بطلان سمجھنا چاہئے اور اس کے علاوہ اور بھی حق تعالیٰ کے کمالات اور نعمتیں ہیں جن سے توحید و وجوب شکر پر استدلال کیا جاسکتا ہے چنانچہ ہم بیان کرتے ہیں) کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا جس سے زمین سرسبز ہو گئی بیشک اللہ تعالیٰ بہت مہربان (اور) سب باتوں کی خبر رکھنے والا ہے (اس لئے بندوں کی ضرورتوں پر مطلع ہے اور ان کے مناسب مہربانی فرماتا ہے) سب اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے (یعنی وہ سب کا مالک ہے) اور بیشک اللہ ہی ایسا ہے جو کسی کا محتاج نہیں (اور) ہر طرح کی تعریف کے لائق ہے (اور اے مخاطب) کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کو کام میں لگا رکھا ہے زمین کی چیزوں کو اور کشتی کو (بھی) کہ وہ دریا میں اس (خدا) کے حکم سے چلتی ہے اور وہی آسمانوں کو زمین پر گرنے سے تھامے ہوئے ہے ہاں مگر اسی کا حکم ہو جاوے تو خیر (پھر تو ضروری گر پڑے مگر باوجودیکہ اعمال عباد اس کو مقتضی ہیں کقولہ تعالیٰ: اِنْ نَّشَأْ نَخِیْفُ بِهِمُ الْاَرْضَ اَوْ نُسْقِطُ عَلَیْهِمْ کِسْفًا مِّنَ السَّمَآءِ [سب: ۱۹] پھر جو گرنے کا حکم نہیں دیتا تو وجہ یہ ہے کہ) بالیقین اللہ تعالیٰ لوگوں (کے حال) پر بڑی شفقت اور رحمت فرمانے والا ہے اور وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی پھر (وقت موعود پر) تم کو موت دے گا پھر (قیامت میں دوبارہ تم کو زندہ کرے گا) اور ان دلائل و نعم کا مقتضایہ تھا کہ لوگ توحید اور شکر کو اختیار کرتے مگر (واقعی انسان ہے بڑا بے قدر) کہ اب بھی کفر و شرک سے باز نہیں آتا مگر انسان سے ایسے ہی لوگ ہیں)۔ لفظ: زیادہ اجزائے سورت میں کفار کے جدال اور اس کے وجوہ ابطال کا بیان ہے مجملہ ان مجادلات کے ایک مجادلہ متعلق ذبائح کے تھا جس کا حاصل وہی ہے جو اب بھی بعض کفار کی زبان پر مشہور ہے کہ خدا کی ماری مردار اور اپنی ماری حلال۔ آگے اس پر مشرکین کو زجر ہے کذا فی الدر المنثور عن علی بن الحسین بروایة احمد والحاکم وتصحیحه والبیہقی وعن ابن عباس وعن مجاہد۔

زجر مشرکین در اعتراض بر ذبائح: لَیْسَ اُمَّةٌ جَعَلْنَا مَنَسْکًا هُمْ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ ذٰلِكَ عَلٰی اللّٰهِ لَیْسِیْرٌ ﴿۱۴﴾ (جتنی امتیں اہل شرایع گزری ہیں) ہم نے (ان میں) ہر امت کے واسطے ذبح کرنے کا طریق مقرر کیا ہے کہ وہ اسی طریق پر ذبح کیا کرتے تھے۔ سوان (معرض) لوگوں کو چاہئے کہ اس امر (ذبح میں) آپ سے جھگڑانہ کریں (کیونکہ ان کے اصول مسلمہ سے ہے کہ جو امر قدیم سے چلا آتا ہو وہ صحیح ہے اور ان کے نزدیک جب قدامت محضہ گو مناقض دلیل صحیح کے حجت ہے حتیٰ کہ اپنے عقائد و اعمال کی اسی بناء پر تصحیح کرتے ہیں جو کہ واقع میں غیر صحیح ہے تو جب قدامت کے ساتھ اس قدامت کا مبنی دلیل صحیح بھی ہو تب تو اس کی صحت میں کلام ہی نہیں ہو سکتا اور گوان کو آپ سے اس بات میں خطاب درست نہیں مگر آپ کو ان سے خطاب کا حق ہے پس) آپ (ان کو) اپنے رب (یعنی اُس کے دین) کی طرف بلا تے رہئے (کیونکہ) آپ یقیناً صحیح راستہ پر ہیں (اور صحیح راستہ والے کو حق ہوتا ہے غلط راستہ والے کو اپنی طرف بلانے کا اور غلط راستہ والے کو یہ حق نہیں ہوتا) اور اگر (اس پر بھی) یہ لوگ آپ سے جھگڑانے لگتے رہیں تو آپ (اخیر بات یہ) فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو خوب جانتا ہے (وہی تم کو سمجھے گا کیونکہ جب کوئی شخص معقول جواب کو نہ قبول کرے نہ اس میں کوئی معتد بہ شبہ نکال سکے اور خواہ مخواہ گفتگو کئے

جائے تو اس کا جواب یہی ہے کہ خدا تم کو سمجھے گا آگے (اسی کی توضیح ہے کہ) اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان قیامت کے روز (عملی) فیصلہ فرمادے گا جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے تھے (آگے اس کی تائید ہے کہ) اے مخاطب کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ سب چیزوں کو جانتا ہے جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے (پس ان لوگوں کے اعمال و احوال کا بھی علم ہے اور باوجود محفوظ فی العلم ہونے کے) یقینی بات ہے کہ یہ (سب ان کا قول و فعل) نامہ اعمال میں (بھی محفوظ) ہے (پس) یقیناً ثابت ہو گیا کہ) یہ (فیصلہ کرنا) اللہ تعالیٰ کے نزدیک (بہت) آسان ہے (کیونکہ مدارا عظیم فیصلہ کا حاکم کے اعتبار سے علم ہی ہے اور غیر حاکم کے اعتبار سے علم کے ساتھ حصول حکومت کی بھی ضرورت ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہونا مسلم ہی تھا)۔ **فَا:** اس رکوع سے چار رکوع پہلے بھی یہ آیت آئی ہے: **لِيُكَلِّمَ أَهْلَهُ جَعَلْنَا مَنَسِكًا مَّا مَنَّاسًا** مگر چونکہ دونوں کے مقصود کا علیحدہ علیحدہ ہونا تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے اس لئے تکرار لازم نہیں آیا اور مشرکین کے اس اعتراض (کا یہ جواب ایک خاص طرز پر ہے اور دوسرے طرز کا جواب پارہ ہشتم کے رکوع اول کے اخیر پر آیت: **تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ الْأَنْعَامُ**: ۱۱۹ کی تقریر ربط میں مذکور ہو چکا ہے۔

مَلْحَقَاتُ التَّجْوِیْدِ: ۱۔ **قوله في منسكا ذبح** کرنے کا طریق الخ اشارۃ الی ان منسكا مصدر و ناسكوه مضاف الی الضمیر بتقدیر الباء والضمیر راجع الی المنسك بتقدیر المضاف ای جعلنا طریق ذبح ہم ذابحون بہ والطریق هو المعروف من قطع الوداج مع ذکر اسم الله تعالى عليه ۳۔

التكلم: استدلال بعض بقوله تعالى يمسك على ان السماء طالب للمركز وليس بذاك لانه يمكن ان يكون معنى الامسك خلقها بحيث لا يطب المركز فافهم ۳۔

التحقيق: قوله الا باذنه استثناء من اعم الاحوال ای لا يتركها تقع في حال من الاحوال الا في حال كونها متلبسة بمشيته تعالى ولا دلالة في الآية على وقوع الاذن بالوقوع كذا في البحر ۳۔

البلاغة: سلطانا تقديم السعي على العقلي لان السعي ارجى في الخلاص عند اللوم واقطع للشغب عند من يسلم السعي ۳۔

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُم بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ ۝۶

وَإِذَا تَثَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ

عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بَشَرٌ مِّن ذَلِكُمْ النَّارُ وَعَدَاهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَسَّ الْمَصِيرُ ۝۷

يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ۝۸ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَا يُجْتَمَعُونَ لَهُ وَإِن يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ۝۹ مَا قَدَرُوا

اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۝۱۰ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝۱۱ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ۝۱۲ إِنَّ

اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝۱۳ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۝۱۴ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝۱۵

اور یہ (مشرک) لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جن (کے جواز عبادت پر) اللہ تعالیٰ نے کوئی حجت (اپنی کتاب میں نہیں بھیجی اور نہ اس کے پاس اس کی کوئی (عقلی) دلیل ہے اور ان ظالموں کا کوئی مددگار نہ ہوگا اور جب ان لوگوں کے سامنے ہماری آیتیں جو کہ (اپنے مضامین میں) خوب واضح ہیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو تم ان کافروں کے چہروں میں (بوجہ ناگواری باطنی کے) برے آثار دیکھتے ہو قریب ہے کہ یہ ان لوگوں پر اب حملہ کر بیٹھیں گے جو ہماری آیتیں ان کے سامنے پڑھ رہے ہیں آپ ان مشرکین سے کہئے کہ کیا میں تم کو اس (قرآن) سے زیادہ ناگوار چیز بتلا دوں وہ دوزخ ہے (کہ) اس کا اللہ نے کافروں سے وعدہ لیا ہے اور وہ برائے کافرانہ ہے۔ اے لوگو ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے اس کو کان لگا کر سنو (وہ یہ ہے کہ) اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جن کی تم لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ ایک (ادنیٰ) کبھی کو تو پیدا کر ہی نہیں سکتے گو سب کے سب بھی (کیوں نہ) جمع ہو جاویں اور (پیدا کرنا تو بڑی بات ہے وہ ایسے عاجز ہیں کہ) اگر ان سے کبھی کچھ چھین لے جائے تو اس کو (تو) اس سے چھڑا (ہی) نہیں سکتے ایسا عابد بھی لچر اور ایسا معبود بھی لچر (افسوس ہے) ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی جیسی تعظیم کرنا چاہئے تھی (کہ) اس کے سوا کسی عبادت نہ

کرتے وہ نہ کی (کہ شرک کرنے لگے) حالانکہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سب پر غالب (بھی) ہے۔ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے رسالت کے لئے جس کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے فرشتوں میں سے (جن فرشتوں کو چاہے احکام پہنچانے والے مقرر فرمادیتا ہے) اور (اسی طرح) آدمیوں میں سے یعنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والا اور خوب دیکھنے والا ہے (یعنی وہ ان سب فرشتوں اور آدمیوں کی آئندہ اور گزشتہ حالتوں کو خوب جانتا ہے اور تمام کاموں کا مدار اللہ ہی پر ہے) (یعنی وہ ایک مستقل بالذات ہے)۔ ﴿

تَفْسِيرًا لِّلْحَطِّ : اوپر آیات : ذٰلِكَ يٰۤاَنۡلَہٗ یُوۡلِیۡجُ الۡیَلِ (الی قولہ تعالیٰ) لَکْفُوۡرٌ ﴿۱۷﴾ میں توحید کا بیان تھا آگے لَقُوۡنِیۡ عَزِیۡزٌ ﴿۱۶﴾ تک شرک کا رد ہے۔

ردِ شرک و ذمِ شرک ﴿۱۷﴾ وَ یَعْبُدُوۡنَ مِنْ دُوۡنِ اللّٰہِ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰہَ لَقَوِیۡ عَزِیۡزٌ ﴿۱۶﴾ اور یہ (شرک) لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جن (کے جواز عبادت) پر اللہ تعالیٰ نے کوئی حجت (اپنی کتب میں) نہیں بھیجی اور نہ ان کے پاس اس کی کوئی (عقلی) دلیل ہے اور (قیامت میں جب ان کو شرک پر سزا ہونے لگے گی تو) ان ظالموں کا کوئی مددگار نہ ہوگا (نہ قولاً کہ ان کے فعل کے استحسان پر کوئی حجت پیش کر سکے نہ عملاً کہ ان کو عذاب سے بچالے) اور ان لوگوں کو ضلال اور اہل حق سے عناد رکھنے میں یہاں تک غلو ہے کہ (جب ان لوگوں کے سامنے ہماری آیتیں (متعلق توحید وغیرہ کے) جو (اپنے مضامین میں) خوب واضح ہیں (اہل حق کی زبان سے) پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو تم ان کافروں کے چہروں میں (بوجہ ناگواری باطنی کے) برے آثار دیکھتے ہو (جیسے چہرے پر پل پڑ جانا، ناک چڑھ جانا، تیور بدل جانا اور ان آثار سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ) قریب ہے کہ یہ ان لوگوں پر (اب) حملہ کر بیٹھیں گے) جو ہماری آیتیں ان کے سامنے پڑھ رہے ہیں (یعنی حملہ کا شبہ ہمیشہ ہوتا ہے اور گاہ گاہ اس حملہ کا تحقق بھی ہوا ہے پس یکادون استمرار کے اعتبار سے فرمایا) آپ (ان مشرکین سے) کہئے کہ (تم کو جو یہ آیات قرآنیہ سن کر ناگواری ہوئی تو) کیا میں تم کو اس (قرآن) سے (بھی) زیادہ ناگوار چیز بتلا دوں وہ دوزخ ہے (کہ) اس کا اللہ تعالیٰ نے کافروں سے وعدہ کیا ہے اور وہ برا ٹھکانا ہے (یعنی قرآن سے ناگواری کا نتیجہ ناگوار دوزخ ہے اس ناگواری کا تو غیظ سے غضب سے انتقام سے کچھ تدارک بھی کر لیتے ہو مگر اس ناگواری کا کیا علاج کرو گے آگے ایک نہایت بدیہی دلیل سے شرک کا ابطال ہے کہ) اے لوگو ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے اس کو کان لگا کر سنو (وہ یہ ہے کہ) اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جن کی تم لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ ایک (ادنی) کبھی کو پیدا کر ہی نہیں سکتے گوسب کے سب بھی (کیوں نہ) جمع ہو جاویں اور (پیدا کرنا تو بڑی بات ہے وہ تو ایسے عاجز ہیں کہ) اگر ان سے کبھی کچھ (ان کے چڑھاوے میں سے) چھین لے جائے تو اس کو (تو) اس سے چھڑا (ہی) نہیں سکتے ایسا عابد بھی لچر اور ایسا معبود بھی لچر (افسوس ہے) ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی جیسی تعظیم کرنا چاہئے تھی (کہ اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرتے) وہ نہ کی (کہ شرک کرنے لگے حالانکہ) اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سب پر غالب ہے (تو عبادت اس کا خالص حق تھا نہ کہ غیر قوی اور غیر عزیز کا جس کی عدم قوت با وضوح وجوہ معلوم ہو چکی)۔ لِحَطِّ : اوپر توحید کی تحقیق تھی آگے رسالت کے متعلق مشرکین کے ایک خاص کلام کا جواب ہے وہ کہتے تھے کہ رسول کوئی فرشتہ ہونا چاہئے تھا بشر اور پھر بشر میں بھی آپ کہ ظاہری حشمت شوکت نہ رکھتے تھے رسالت کیلئے صالح نہیں۔

تحقیق مسئلہ رسالت ﴿۱۷﴾ اِنَّ اللّٰہَ یَصْطَفِیۡ مِنَ الْمَلَائِکَۃِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاِلٰی اللّٰہِ تُرْجَعُ الْاُمُوۡرُ ﴿۱۷﴾ اللہ تعالیٰ (کو اختیار ہے رسالت کیلئے جس کو چاہتا ہے) منتخب کر لیتا ہے فرشتوں میں سے (جن فرشتوں کو چاہے) احکام (الہیہ نبیوں کے پاس) پہنچانے والے (مقرر فرمادیتا ہے) اور (اسی طرح) آدمیوں میں سے (بھی) جس کو چاہے عامۃً ناس کی طرف احکام پہنچانے والے مقرر کر دیتا ہے یعنی رسالت کا مدار اصطفائے خداوندی پر ہے اس میں کچھ ملکیت کی خصوصیت نہیں بلکہ جس طرح ملکیت کے ساتھ رسالت جمع ہو سکتی ہے جس کو مشرکین بھی مانتے ہیں چنانچہ فرشتوں کے رسول ہونے کی وہ خود تجویز کرتے تھے اسی طرح بشریت کے ساتھ وہ جمع ہو سکتی ہے رہا یہ کہ اصطفاء کسی ایک خاص کے ساتھ کیوں واقع ہوا تو ظاہری سبب تو اس کا خصوصیات احوال ان رسل کے ہیں اور یہ) یعنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والا خوب دیکھنے والا ہے (یعنی وہ ان (سب فرشتوں اور آدمیوں) کی آئندہ اور گزشتہ حالتوں کو (خوب) جانتا ہے) (تو حالت موجودہ کو تو بدرجہ اولیٰ جانے کا غرض سب احوال مسوعہ و مبصرہ اس کو معلوم ہیں ان میں بعض کا حال مقتضی اس اصطفاء کا ہو گیا) اور (حقیقی سبب اس کا یہ ہے کہ) تمام کاموں کا مدار اللہ ہی پر ہے (یعنی وہ مالک مستقل بالذات و فاعل مختار ہے اس کا ارادہ مرجح کی ضرورت نہیں کیونکہ توجیح احد المقلودین متی شاء لوازم ذات ارادہ قدیمہ سے ہے اور طرزوم و لازم کے درمیان تخیل جعل کا محال ہے پس سبب حقیقی ارادہ خداوندی ہے اور اس کا سبب پوچھنا لغو ہے و هو معنی قولہ تعالیٰ لا یسأل عما یفعل ﴿۱۷﴾ انبیاء علیہم السلام کے پاس پیغام خداوندی لانے والے علی القول المشہور حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں پھر رسل ملائکہ میں تعدد کے کیا معنی۔ جواب یہ ہے کہ آیات و روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض پیغاموں کے واسطے دوسرے فرشتے بھی بھیجے گئے ہیں جیسے ارشاد ہے : وَ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا اِبْرٰہِیۡمَ اٰمُوۡد : ۱۶۹ وَ لَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوۡطًا اٰمُوۡد : ۱۷۷ گوان میں رئیس جبرئیل ہی ہوں اور جیسا حدیث میں ہے کہ خاتمہ سورہ بقرہ کی فضیلت سنانے کے لئے ایک نیا فرشتہ آیا یا حضرت فاطمہؑ کی فضیلت سنانے کے لئے اسی طرح ایک نیا فرشتہ آیا البتہ قرآن

مجید پور ایقینا جبریل ہی لائے ہیں لقولہ تعالیٰ: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ الشعراء: ۱۹۳ بلکہ دوسری کتب الہیہ بھی غالباً حضرت جبریل ہی لائے ہیں لیکن وحی منحصر نہیں ہے قرآن و کتب مشہورہ میں واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلَوَاتِ: قولہ تعالیٰ وَإِنَّ جَادِلُونَكَ صَوفِيَةً صَوفیہ کا جو طرز ہے کہ کسی معاند سے جدال نہیں کرتے اس میں اس کی اصل ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَإِذَا ثَقُلَتْ عَلَيْهِمْ السَّاعَةُ اس میں ان مدعیان تصوف کی مذمت ہے کہ جب ان کے سامنے ان کے رد کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو ان پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوتے ہیں اور ایسے لوگ اس زمانہ میں کثرت سے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَإِنْ يَسْأَلُكَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِيمَا كُنْتَ تَعْلَمُ اس میں دلالت ہے کہ اس پر مخاطب کی اصلاح میں اس کی فہم و استعداد کی رعایت رکھی جاوے چنانچہ اس تمثیل سے ظاہر ہے کہ ان کی فہم کے موافق لائی گئی۔ اور روح میں ہے کہ اس میں ان لوگوں کی مذمت کی طرف اشارہ ہے جو اولیاء اللہ کے معاملہ میں غلو کرتے ہیں کہ ان سے مدد مانگتے ہیں اور ان کی منتیں مانتے ہیں الخ۔

مَلْفُفَاتُ السَّلَوَاتِ: قولہ فی توضیح یکادون استمرار کذا فی الروح ۲۳۔ قولہ فی شر من ذلکم اس قرآن کذا فی العالم ۳۔ قولہ فی ما بین ایدیہم الخ آئندہ الخ کما فی الروح یعلم مستقبل احوالہم وماضیہا ۳۔ قولہ فی ترجع مدار کما انہا الروح لانہ المالك لها بالذات فلا یسنل جل وعلی عما یفعل من الاصطفاء وغیرہ ۳۔

التبلیغ: قولہ مثل ای حال مستغربة حقیقة بان تسمى مثلاً وتسير فی الامصار والاعصار ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۳۲﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۚ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ۚ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ۗ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ۚ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿۳۳﴾

اے ایمان والو تم رکوع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو اور اپنے رب کی عبادت کیا کرو اور تم (ایسے) نیک کام بھی کیا کرو امید یعنی وعدہ ہے کہ تم فلاح پاؤ گے اور اللہ کے کام میں خوب کوشش کیا کرو جیسا کہ کوشش کرنے کا حق ہے اس نے تم کو (اور امتوں سے) ممتاز فرمایا اور (اس نے) تم پر دین (کے احکام) میں کسی قسم کی تنگی نہیں کی تم نے اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام کی (اس) ملت پر (ہیش) قائم رہو اس (اللہ) نے تمہارا لقب مسلمان رکھا ہے نزول قرآن سے پہلے بھی اور اس (قرآن) میں بھی تاکہ تمہارے (قابل شہادت اور معتبر ہونے کے) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) گواہ ہوں اور (اس شہادت رسول کے قبل) تم لوگوں کے مقابلہ میں گواہ (تجویز) ہو سو تم لوگ (خصوصیت کے ساتھ) نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور اللہ ہی کو مضبوط پکڑے رہو وہ تمہارا کارساز ہے (کسی کی مخالفت تم کو حقیقتاً ضرر نہ کرے گی) سو کیا اچھا کارساز ہے اور کیا اچھا دگار ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْطٍ: اوپر سورت میں اصول مہمہ یعنی بعث و توحید و رسالت کا اثبات اور ہر ایک کے متعلق شبہات و مجادلات کا جواب مذکور ہو چکا ہے آگے خاتمہ میں اول فروع و شرائع کا امر فرمایا ہے پھر مِلَّةَ أَبِيكُمْ سے مجموعہ اصول و فروع پر کہ حاصل ہے اسلام کا استدامت و استقامت کا حکم دیا ہے اور اس کی تہیج و ترغیب کے لئے بعض مضامین ارشاد فرما کر سورت ختم کر دی ہے۔

امر بالقيام على حقيقة الاسلام ☆ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۳۲﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿۳۳﴾ اے ایمان والو تم (اصول اسلام کے قبول کرنے کے بعد فروع کی بھی پابندی رکھو خصوصاً نماز کی پس تم) رکوع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو اور (عموماً دوسری فروع کو بھی بجالا کر) اپنے رب کی عبادت کیا کرو اور (جو افعال فی نفسہ و فی ذاتہ عبادت نہیں ہیں بلکہ مباح ہیں لیکن عارض نیت یا تابع للغير ہونے کی وجہ سے عبادت ہو جاتے ہیں تم ایسے) نیک کام (بھی) کیا کرو امید (یعنی وعدہ) ہے کہ تم فلاح پاؤ گے اور (ان کاموں کو سستی اور بے دلی سے مت رو بلکہ) اللہ کے کام میں خوب کوشش کیا کرو جیسا کہ کوشش کرنے کا حق ہے (کیونکہ دین میں کوشش کرنے کا مقتضی موجود ہے اور مانع کوئی سے نہیں چنانچہ) اس نے تم کو (اور امتوں سے) ممتاز فرمایا (جیسا کہ آیہ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا [الفرة: ۱۲۳] وغیرہ میں مذکور اور احادیث میں مشہور ہے یہ تو مقتضی ہے حق جہاد کو کیونکہ جس کو کوئی خاص ترجیح دی جاتی ہے وہ خدمت کیلئے زیادہ دوزتا ہے) اور (اس نے) تم پر دین (کے احکام) میں کسی قسم کی تنگی نہیں کی (چنانچہ

تمام ابواب میں احکام رخصت میں نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے البتہ اگر تنگی ہوتی تو بھی کسی درجہ میں وہ حق جہاد سے مانع ہوتا پس مانع بھی مرتفع ہو اور وجود مقتضی و ارتفاع مانع کا مجموع علت ہوتی ہے ترتب معلول کی خواہ ترتب حسی ہو یا ترتب شرعی جیسا ما نحن فیہ میں ہے اور اے ایمان والو جس اسلام کا تم کو امر کیا گیا ہے کہ احکام کی پوری بجا آوری ہو اور یہی ملت ابراہیمی ہے (تم اپنے باپ ابراہیم کی (اس) ملت پر (ہمیشہ) قائم (بھی) رہو) پس اوپر احداث اسلام کا امر تھا اور اس میں ابقاء اسلام کا حکم ہے آگے اس اجتہائے مذکور کی ایک فرد کا بیان ہے کہ (اس) اللہ نے تمہارا لقب مسلمان رکھا (نزول قرآن سے) پہلے بھی اور اس (قرآن) میں بھی (چنانچہ ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے کہلوا یا: اُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ [البقرة: ۱۲۸] اور شاید اور کتب منزلہ میں بھی ہو اور قرآن میں تو جا بجا آیا ہے اور اللہ تعالیٰ کا مقرر کیا ہوا عنوان معنوں سے خالی ہو نہیں سکتا تو بالضرورت امت محمدیہ میں مادۃ انقیاد و اتباع کا زیادہ ہوگا پس ہم نے یہ مادہ اس لئے زیادہ رکھا ہے) تاکہ (تم اس سے اکتساب کمالات کرو جس سے دنیا میں شرف و امتیاز حاصل ہونے کے علاوہ آخرت میں بھی تمہارا بڑا شرف ظاہر ہو کہ جس مقدمہ کا ابھی ذکر آتا ہے (اس میں) تمہارے قابل شہادت اور معتبر ہونے کے) لئے رسول اللہ (ﷺ) آواہ ہوں اور (اس شہادت رسول کے قبل) تم ایک بڑے مقدمہ میں جس میں ایک فریق حضرات انبیاء علیہم السلام ہوں گے اور فریق ثانی ان کی مخالفت تو میں ہوگی ان مخالف (لوگوں کے مقابلہ میں گواہ) (تجویز) ہو اور شہادت رسول سے تمہاری شہادت معتبر ہونے کی تصدیق ہو پھر تمہاری شہادت سے اس مقدمہ کا حضرات انبیاء علیہم السلام کے حق میں فیصلہ اور مخالفین مجرم قرار پا کر سزایاب ہوں اور اس امر کا اعلیٰ درجہ کی عزت ہونا ظاہر ہے) سو (جب ہم نے تم پر ایسی ایسی عنایتیں کی ہیں تو تم کو بھی ہمارے احکام کی پوری بجا آوری چاہئے تو بس) تم لوگ (خصوصیت کے ساتھ) نماز کی پابندی رکھو (کہ افضل عبادات بدنیہ ہے) اور زکوٰۃ دیتے رہو (کہ افضل عبادات مالیہ ہے) اور (بقیہ احکام اصلی و فرعی میں بھی عموماً) اللہ ہی کو مضبوط پکڑے رہو (یعنی ہمت و عزم کے ساتھ دین کے کاموں میں غیر اللہ کی رضا و عدم رضایا اپنے نفس کی مصلحت یا مضرت کی طرف التفات مت کرو) وہ تمہارا کارساز ہے (کسی کی مخالفت تم کو حقیقتہً ضرر نہ کرے گی) سو کیسا اچھا کارساز ہے اور کیسا اچھا مددگار ہے (پس ایسی ذات کے ساتھ تو یہ معاملہ رکھنا چاہئے کہ) مصلحت دیدن آن ست کہ یاران ہمہ کار بگزارند و خم طرہ یارے گیرند واللہ الموفق۔ ف: اسلام کے ملت ابراہیمی ہونے کی تحقیق پارہ الم کے آخری رکوع میں گزر چکی ہے اور ہر چند کہ بالمعنی اللغوی دوسری اہم مؤمنہ بھی موصوف باسلام تھیں مگر لقب کے طور پر یہی امت موصوف ہے اور دوسروں کے القاب یہود و نصاریٰ و قوم ہود و قوم صالح وغیرہ ہیں۔ اور ابیکم میں خطاب تمام امت کو ہونا باوجودیکہ ابراہیم علیہ السلام تمام امت کے پدر بالمعنی الحقیقی نہیں اس کی تحقیق پارہ الم کے آخری رکوع کے ذرا قبل آئی: وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ [البقرة: ۱۲۸] کے ذیل میں گزر چکی ہے غرض چونکہ ذریعہ ابراہیم بالمعنی اللغوی کے مسلمان اور بالخصوص ان میں عہد نبوی کے مسلمان بقیہ مسلمین کے اعتبار سے نشر دین کے اصل سبب ہوئے اس لئے خطاب میں ان کو غیر پر غالب قرار دے کر تغلیب کا استعمال کیا گیا اور تفسیر وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ کی پوری تحقیق شروع پارہ سيقول میں ایسی ہی آیت کے ذیل میں گزر چکی ہے اور لام غایت کے داخل ہونے سے اس کی غایت ہونے کی تقریر ابھی اثناء ترجمہ میں لکھی گئی ہے یعنی ساکنم وال ہے وجود صفت اسلام پر اور وہ وال ہے اکتساب کمالات پر اور اس کی غایت ظہور شرف ہے۔ جس پر وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ وال ہے واللہ اعلم و علمہ اتم واحکم الحمد لله ثم الحمد لله کہ آج ساتویں تاریخ ذی قعدہ روز دوشنبہ وقت چاشت سنہ تیرہ سو چوبیس ہجری کو سورہ حج کی تفسیر تمام ہوئی اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ بقیہ قرآن کی تفسیر بھی مکمل فرماوے آمین۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلْوَكَ: قوله تعالى وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ الْخِ رُوح میں ہے کہ یہ تمام انواع مجاہدہ کو شامل ہے ان میں سے جہاد نفس بھی ہے اور وہ ادائے حقوق و ترک حظوظ سے اس کا ترکیہ کرنا ہے اور اس میں سے جہاد قلب بھی ہے اور وہ اس کا تصفیہ ہے اور کونین سے اس کا تعلق قطع کرنا اور اس میں سے جہاد روح بھی ہے اور وہ ہستی کا فنا کرنا ہے۔ قوله تعالى: وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ اس میں دلالت ہے سہولت فی الترتیب پر۔ قوله تعالى: هُوَسَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ ۗ الْخِ اس میں بعض صوفیہ کے اس معمول کی اصل ہے جو شخص طریق میں داخل ہوتا ہے اس کو ایک اچھا لقب دیتے ہیں بشرطیکہ مقصود تقا و اہل حق سے تفرد نہ ہو۔

مُلْحِقَاتُ التَّرْجُمَةِ: قوله في الله كام اشارة الى تقدير المضاف الى دين الله ۱۳۔

الرِّوَايَاتُ: في الدر المنثور برواية الطيالسي واحمد والبخاري في تاريخه والترمذي والنسائي والموصلي وابن خزيمة وابن حبان والماوردي وابن قانع والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن الحارث الاشعري مرفوعاً قال صلى الله عليه وسلم في حديث فادعوا بدعوة الله التي سماكم بها المسلمون والمؤمنين آه وفيه عن ابن عباس و مجاهد وقتادة وسفيان وابن زيد في احدي الروايتين عنه في قوله هو سماكم الله سماكم وفي الروح قراءة ابي الله سماكم آه قلت وبناء على هذه الروايات اعدت الضمير الى الله تعالى لا الى ابراهيم عليه السلام ۱۳۔

الفقه : في هذه السورة سجدة واحدة عند الحنفية دليلهم من المنقول ما في الروح اخرج ابن ابي شيبة من طريق العريان المجاشعي عن ابن عباس قال في الحج سجدة واحدة وفيه ان ما روى من حديث عقبه الذي فيه السجدة قال الترمذي اسناده ليس بالقوى وكذا قال ابوداؤد وغير ذلك ان تقول انه قد قوى بما اخرج ابوداؤد وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي عن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقراه خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلث في الفصل وفي سورة الحج سجدة واحدة ويعمل كثير من الصحابة الظاهر في كونه عن سماع منه صلى الله عليه وسلم او رؤية لفعلة ذلك آهـ

النحو : قوله ملة ايكم نصب على الاغراء اي الزموا ٣١ـ

البلاغة : قوله جهاده الاضافة الى ضمير الله تعالى لادنى ملاسة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله تعالى من حيث انه مفعول لوجهه سبحانه ومن اجله صحت اضافة اليه كذا في الروح عن الكشاف ٣ـ

سُورَةُ الْمُؤْمِنِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْمُؤْمِنِينَ
۲۳ آیتیں ۷۲

آیاتها ۱۱۸
رُكُوعَاتُهَا ۲

سورۃ المؤمنون مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱۸ آیات اور ۲ رکوع ہیں

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝
وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعُدُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ
لِأْمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ
الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

بالتحقیق ان مسلمانوں نے آخرت میں فلاح پائی جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں اور جو لغو باتوں سے (خواہ قولی ہوں یا فعلی) برکنار رہنے والے ہیں اور جو (اعمال و اخلاق میں) اپنا تزکیہ کرنے والے ہیں اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت رانی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیبیوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں ہاں جو اس کے علاوہ (اور جگہ شہوت رانی کا) طلب گار ہو ایسے لوگ حد (شرعی) سے نکلنے والے ہیں اور جو اپنی (سپردگی میں لی ہوئی) امانتوں اور اپنے عہدوں کا خیال رکھنے والے ہیں اور جو اپنی نمازوں کی پابندی کرتے ہیں (پس) ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں جو فردوس کے وارث ہوں گے (اور) اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

تفسیر: سورۃ المؤمنون مکہ وہی مائتہ و تسع عشرۃ او ثمانیۃ عشرۃ آیۃ کذاتی البیہاوی۔

ذیلت: اس سورت کا خلاصہ یہ مضامین ہیں اور فضیلت عبادت جو شروع ہی میں مذکور ہے جیسا سورت گذشتہ کے اخیر میں بھی اس کا ذکر تھا اور اس سے دونوں میں تناسب بھی ظاہر ہے اور وہاں فلاح کی امید دلانا لعلکم سے اور یہاں اس فلاح کے وقوع کا حکم کرنا قد سے بحد لطف ترتیبی پیدا کرتا ہے دوم بیان آثار قدرت البیہ جو انعام و توحید دونوں پر دال ہے سوم تحقیق نبوت مع دفع شبہات جو اس کے متعلق تھے۔ چہارم بعث و مجازات پنجم شناعیت و ذفاعت حال کفار ششم ان میں سے اکثر کی تقویت کے لئے حکایت بعض قصص۔ ہفتم بعض مکارم اخلاق و اعمال کی تعلیم جو مناسب مضمون اول کے ہے کقولہ تعالیٰ: کُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَقَوْلَهُ تَعَالَى: قُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ وَقَوْلَهُ اَدْفَعُ وَقَوْلَهُ رَبِّ اغْفِرْ لِي۔

فضیلت بعض اہم عبادات ☆ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ بالتحقیق ان مسلمانوں نے (آخرت میں) فلاح پائی جو (صحیح عقائد کے ساتھ صفات ذیل کے ساتھ بھی موصوف ہیں وہ) اپنی نماز میں (خواہ فرض ہو یا غیر فرض) خشوع (خضوع) کرنے والے ہیں اور جو لغو (یعنی لائینی) باتوں سے (خواہ قولی ہوں یا فعلی) برکنار رہنے والے ہیں اور جو (اعمال و اخلاق میں) اپنا تزکیہ کرنے والے ہیں اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت رانی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیبیوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں ہاں جو اس کے علاوہ (اور جگہ شہوت رانی کا) طلب گار ہو ایسے لوگ حد (شرعی) سے نکلنے والے ہیں اور جو (اپنی سپردگی میں لی ہوئی)

امانتوں اور اپنے عہد کا (جو کسی عقد کے ضمن میں کیا ہو یا ویسے ہی ابتداءً کیا ہو) خیال رکھنے والے ہیں اور جو اپنی (فرض) نمازوں کی پابندی کرتے ہیں (بس) ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں جو فردوس (بریں) کے وارث ہوں گے (اور) وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

فائدہ اول: خشوع کی حقیقت ہے سکون یعنی قلب کا بھی کہ خیالات غیر کو قلب میں بالقصد حاضر نہ کرے اور جو ارجح کا بھی کہ عبث حرکتیں نہ کرے اور اس کی فرضیت میں کلام بے مخرج یہ ہے کہ صحتِ صلوٰۃ کا تو موقوف علیہ نہیں اور اس مرتبہ میں فرض نہیں اور قبولِ صلوٰۃ کا موقوف علیہ ہے اور اس مرتبہ میں فرض ہے۔

فائدہ دوم: لغو کا ادنیٰ درجہ گو مباح ہو مگر ترک اس کا اولیٰ اور موجب مدح ہے اور معصیت لغو کا اعلیٰ درجہ ہے اس کا ترک واجب ہے پس لغو کے معنی ہیں غیر مفید پھر اس کی دو قسم ہیں مضر و غیر مضر۔

فائدہ سوم: زکوٰۃ بمعنی مشہور کے ساتھ اس لئے تفسیر نہیں کی کہ آیات مکہ ہیں اور زکوٰۃ کی فرضیت مدینہ میں ہوئی البتہ اگر ان آیات کا مدنی ہونا ثابت ہو جاوے جیسا بعض اقوال سے مفہوم ہوتا ہے تو وہ تفسیر بھی صحیح ہو سکتی ہے اور اس پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اس صورت میں فاعلون کی جگہ مودون کہنا ضروری تھا۔ جواب یہ ہے کہ اس کی نظیر امیہ بن ابی اہلنت کے کلام میں نزول قرآن سے پہلے آچکی ہے قال۔

المطعمون الطعام في السنة ☆ الازمة والفاعلون للزكوة

اور کسی نے عرب میں سے اس پر خردہ گیری نہیں کی اور یہ توجیہ بھی ممکن ہے الذین ہم لاداء الزكوة فاعلون یا فاعلون کو متضمن معنی مودون کہا جاوے۔
فائدہ چہارم: اعراض عن اللغو میں حفظ فروج بدرجہ اولیٰ داخل ہے اسی طرح فعل زکوٰۃ بمعنی التزکیہ مراعات امانات و عہد کو بھی شامل ہے لیکن تخصیص اعتناء شان کی وجہ سے ہے۔

فائدہ پنجم: مَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذٰلِكَ میں زنا و لواطت و وطی بہائم و عاریت جواری اجماعاً اور بعض کے نزدیک استمناء بالید بھی داخل ہے اور اگر یہ آیت مدنی ہو تو حرمت متعد پر بھی اس سے استدلال صحیح ہے کیونکہ معوعدہ ازواج بالمعنی المتبادر میں داخل ہے نہ مملوکات میں اور مکی ہونے کی صورت میں گو اس آیت سے اس لئے استدلال نہیں ہو سکتا کہ بعض حدیثوں سے یوم خیبر میں اور بعض حدیثوں سے یوم فتح مکہ میں اس کی تحریم وارد ہوئی ہے روی الاول الشیخان والثانی مسلم اور اسی سے تطبیق میں کہا گیا ہے کہ دوبار تحریم ہوئی ہے اور یہ دونوں یوم ہجرت کے بعد ہوئے ہیں لیکن مدار استدلال کا یہی آیت نہیں ہے بلکہ مسلم میں ارشاد نبوی مصرح ہے: كُنْتَ آذَنْتَ لَكُمْ فِي الْاِسْتِمْنَاعِ مِنَ النِّسَاءِ وَقَدْ حَرَّمَ اللهُ تَعَالَىٰ ذٰلِكَ اِلَىٰ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ اور صحیح مسلم میں روایت تحریم متعد کی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے بھی مروی ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا اس پر اجماع بھی ہے اور حضرت ابن عباس کے رجوع پر ابن البہام نے ان کے قول سے جو ترمذی میں ہے استدلال کیا ہے انما كانت المتعة في اول الاسلام (الی قولہ) فكل فرج سواهما حرام اور اس کی کچھ بحث پارہ پنجم آیت: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ [النساء: ۱۱] کی تفسیر کے ذیل میں گزر چکی ہے۔

فائدہ ششم: اور وارث کہنے کی وجہ حدیث نبوی میں یہ آئی ہے کہ ہر شخص کے نام پر دو گھر بنے ہیں ایک جنت میں ایک دوزخ میں جو شخص جنمی ہوگا اس کا گھر اہل جنت کو مل جاوے گا فذلک قولہ تعالیٰ: اُولٰٓئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿۱۲﴾ اخروجه سعید بن منصور وابن ماجه وابن المنذر وابن جریر وصححه القرطبی کذا فی الروح اور اگر یہ حدیث کسی کی تحقیق میں ثابت نہ ہو وارث بمعنی مالک بھی ہو سکتا ہے لان الارث اقوی اسباب الملك ففیہ المبالغة۔

فائدہ ہفتم: اُولٰٓئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿۱۲﴾ میں جو حصر ہے وہ باعتبار استحقاق فردوس کے ہے جو بحسب احادیث جنت کا اعلیٰ درجہ ہے ورنہ نفس جنت مطلق مؤمنین کے لئے عام ہوگی گو صفات مذکورہ میں کمی ہو۔

تَرْجُمًا مَسَابِلًا لِّلْسَالُونَ: (سورة المؤمنون) قوله تعالیٰ: وَالَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ الْخَيْرُ یہ آیت صراحتہً دال ہے خشوع کے مطلوب ہونے پر اور روح میں ہے کہ حق یہ ہے کہ یہ صحتِ صلوٰۃ کی شرط نہیں مگر قبول کی شرط ہے ۱۲۔ قوله تعالیٰ: وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ الْخَيْرُ اس میں اہل طریقت کے مبالغہ فی الورع کی تصریح ہے کہ وہ ایسے امور کو بھی ترک کر دیتے ہیں جن میں نہ ضرر ہو اور نہ نفع جیسا کہ مضر کو ترک کر دیتے ہیں۔ قوله تعالیٰ: وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوحِهِمْ الْخَيْرُ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ وہ اپنی قوتِ شہو یہ پر مستولی ہیں ۱۲۔

الفقه: قوله ما ملكت ايمانهم خاص بالاناث فلا يحل المملوك للسيدة ولا للسيد والمراد بيان حل الجنس فلا ينافي الحرمة في بعض الاحوال كالحيض وغيره ۱۳۔

اللغوات: الفلاح الفوز بالمرام والافلاح الدخول في ذلك وراء خلاف وذهب اليه ابو حيان فهو مفعول به وقيل ظرف لا يصلح

مفعولاً بہ والمعنی فمن احدث ابتغاء وراء ذلك راعون اصل الرعى حفظ المواشى واستعمل فى مطلق الحفظ ۳۔
الْبَلَاغَةُ: لا منتهم وعهدهم جمع الاول لكونها محسوسة التعدد وافراد الثانى لكونه مصدرا فى الاصل ولكونه امرا معنويا لا يحس تعدده يحافظون نكته ايراد الفعل فيه تجدوا الصلوة وتكررها قوله الذين يرثون فى التقيد بعد الاطلاق والتفسير بعد الابهام من الفخامة ما لا يخفى ۳۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَابًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۝ فَتَبَرَّكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ۝
وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقٍ ۝ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ۝ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ ۝ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ۝ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ وَصِبْغٍ لِلْأَكْلِينَ ۝ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۝ نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝
وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ۝

اور ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ (یعنی غذا) سے بنایا پھر ہم نے اس کو نطفہ سے بنایا جو کہ (ایک مدت معینہ تک) ایک محفوظ مقام (یعنی رحم) میں رہا پھر ہم نے اس نطفہ کو خون کا لوتھڑا بنادیا پھر ہم نے اس خون کے لوتھڑے کو (گوشت) کی بوٹی بنادیا پھر ہم نے اس بوٹی کے بعض اجزا کو ہڈیاں بنادیا پھر ہم نے ان ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا پھر ہم نے (اس میں روح ڈال کر) اس کو ایک دوسری ہی (طرح) کی مخلوق بنادیا سو کسی بڑی شان ہے اللہ کی جو تمام صناعتوں سے بڑھ کر ہے پھر تم بعد اس (تمام قبضہ عجیب) کے ضروری مرنے والے ہو پھر تم قیامت کے روز دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے اور ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان بنائے اور ہم مخلوق (کی مصلحتوں) سے بے خبر نہ تھے اور ہم نے آسمان سے (مناسب) مقدار کے ساتھ پانی برسایا پھر ہم نے اس کو (مدت تک) زمین میں ٹھہرایا اور ہم اس پانی کے معدوم کر دینے پر (بھی) قادر ہیں پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعے سے باغ پیدا کئے کھجوروں کے اور انگوروں کے تمہارے واسطے ان میں بکثرت میوے بھی ہیں اور ان میں سے کھاتے بھی ہو اور (اسی پانی سے) ایک (زیتون کا) درخت بھی (ہم نے پیدا کیا ہے) جو کہ طور سینا میں (بکثرت) پیدا ہوتا ہے جو اگتا ہے تیل لئے ہوئے اور کھانے والوں کے لئے ہوئے اور تمہارے لئے مواشى میں (بھی) غور کرنے کا موقع ہے کہ ہم تم کو ان کے جوف میں کی چیز (یعنی دودھ) پینے کو دیتے ہیں اور تمہارے لئے ان میں اور بھی بہت سے فائدے ہیں اور (نیز) ان میں سے بعض کو کھاتے بھی ہو اور ان پر اور کشتی پر لدے لدے پھرتے (بھی) ہو۔

تفسیر لفظ: اوپر بعض عبادات مہمہ کی فضیلت مذکور تھی آگے مستحق عبادت جل شانہ کے مقابلہ کے بعض آثار و تصرفات کا بیان ہے تاکہ ان سے اس کی قدرت اور عظمت اور وحدت اور منت و نعمت پر استدلال کر کے پورا حق عبادت ادا کیا جاوے اور ایجاد کے ساتھ درمیان میں افتاء اور اعادہ کا ذکر تقویت استدلال و تذکیر جزائے عبادات و ترغیب اعمال کے لئے کیا گیا۔

استدلال بر صفات کمال قادر ذوالجلال ☆ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً (الی قولہ تعالیٰ) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ۝ (اول بیان ہے ایجاد انسان کا) اور ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ (یعنی غذا) سے (جو کہ بعد مٹی کے مادہ بعید ہے انسان کا) بنایا (یعنی اول مٹی ہوتی ہے پھر اس سے بذریعہ نباتات کے غذا حاصل ہوتی ہے) پھر ہم نے اس کو نطفہ سے بنایا جو کہ (ایک مدت معینہ تک) ایک محفوظ مقام (یعنی رحم) میں رہا (اور وہ غذا سے حاصل ہوا تھا) پھر ہم نے اس نطفہ کو خون کا لوتھڑا بنادیا پھر ہم نے اس خون کے لوتھڑے کو (گوشت کی) بوٹی بنادیا پھر ہم نے اس بوٹی کے بعض اجزاء کو ہڈیاں بنادیا پھر ہم نے ان ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا (جس سے وہ ہڈیاں ڈھک گئیں) پھر (ان سب نقلیات کے بعد) ہم نے (اس میں روح ڈال کر) اس کو ایک دوسری ہی (طرح کی) مخلوق بنادیا (جو حالاً) متواتر و متوالی ہے کیونکہ جمادیت و نباتیت میں جو تفاوت ہے ان سے

حیوانیت بدرجہا متفاوت ہے) سو کسی بڑی شان ہے اللہ کی جو تمام صنایعوں سے بڑھ کر ہے (کیونکہ دوسرے صنایع صرف تحلیل ترکیب کر سکتے ہیں اعطائے حیوۃ حقیقہ یہ خاص اللہ ہی کا کام ہے اور تفصیل ان نقلیات کی اسی ترکیب کے ساتھ قانون وغیرہ کتب طبیہ میں ہے آگے افناء کا بیان ہے یعنی) پھر تم بعد اس (تمام قصہ عجیب) کے ضروری مرنے والے ہو (آگے بیان ہے اعادہ کا یعنی) پھر تم قیامت کے روز دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے اور (جس طرح ہم نے تم کو ابتداء وجود عطا فرمایا اسی طرح تمہاری بقا کا سامان بھی کیا کہ) ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان (جن میں ملائکہ کے آدورفت کے لئے راہیں ہیں) بنائے (کہ اس سے تمہاری بعض مصلحتیں متعلق ہیں) اور ہم مخلوق (کی مصلحتوں) سے بے خبر نہ تھے (بلکہ ہر مخلوق کو مصالح و حکم کا متضمن بنایا اور ہم نے تمہاری تمیم بقا کے لئے) آسمان سے (مناسب) مقدار کے ساتھ پانی برسایا پھر ہم نے اس کو (مدت تک) زمین میں ٹھہرایا (چنانچہ کچھ پانی تو زمین کے اوپر رہتا ہے اور کچھ اندر اتر جاتا ہے جو وقتاً فوقتاً نکلتا رہتا ہے) اور ہم (جس طرح اس کے برسانے پر قادر ہیں اسی طرح) اس (پانی) کے معدوم کر دینے پر (بھی) قادر ہیں (خواہ ہوا کی طرف کھینچ کر کے خواہ اتنی دور زمین کے اندر اتار کر کہ آلات کے ذریعہ سے نہ نکال سکو مگر ہم نے باقی رکھا) پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعہ سے باغ پیدا کئے کھجوروں کے اور انگوروں کے تمہارے واسطے ان (کھجوروں انگوروں) میں بکثرت میوے بھی ہیں (جب کہ ان کو تازہ تازہ کھایا جاوے تو میوہ سمجھا جاتا ہے) اور ان میں سے (جو بچا کر خشک کر کے رکھ لیا جاتا ہے اس کو بطور غذا کے) کھاتے بھی ہو اور (اسی پانی سے) ایک (زیتون کا) درخت بھی (ہم نے پیدا کیا) جو کہ طور سینا میں (بکثرت) پیدا ہوتا ہے جو اگتا ہے تیل لئے ہوئے اور کھانے والوں کیلئے سالن لئے ہوئے (یعنی اس کے پھل سے دونوں کام کی چیز حاصل ہوتی ہے خواہ روشن کرنے کے اور مالش کرنے کے کام میں لاؤ خواہ اس میں روٹی ڈبو کر کھاؤ سامان مذکور پانی اور نباتات سے تھا) اور (آگے حیوانات کی قبیل سے سامان بقا کا بیان ہے کہ) تمہارے لئے مواشی میں (بھی) غور کرنے کا موقع ہے کہ ہم تم کو ان کے جوف میں کی چیز (یعنی دودھ) پینے کو دیتے ہیں اور تمہارے لئے ان میں اور بھی بہت سے فائدے ہیں (کہ ان کے بال اور اون کام آتی ہے) اور (نیز) ان میں سے بعض کو کھاتے بھی ہو اور ان میں جو بار برداری کے قابل ہیں ان پر اور کشتی پر لدے لدے پھرتے بھی ہو۔ **ف**: جس پہاڑ کا نام طور ہے طور سینا بھی اسی کا نام ہے کیونکہ وہ جس جگہ ہے اس جگہ کا نام سیناء ہے اور سینین بھی گواب کچھ اور نام ہو گیا ہو اور زیتون کی تخصیص طور کے ساتھ بوجہ کثرت سے پیدا ہونے کے ہے اور طور کی تخصیص (۱) زیتون کے ساتھ بوجہ کثرت منافع کے ہے فقط۔

النحو اشئى: (۱) یعنی باوجودیکہ وہاں اور اشجار بھی پیدا ہوتے ہیں مگر پھر زیتون ہی پر حکم لگانا کہ طور سے نکلتا ہے اس لئے ہے کہ یہ شجرہ کثیر المنافع ہے ۱۲ منہ۔
ملئنا اننا لارجعون: ۱۔ قوله فى نطفة سے اشارة الى نصبه ينزع الخافض كذا فى الروح ۳۔ ۲۔ قوله فى خلقنا اخر روح الخ كذا تلقينه من مرشدی ثم رأيتہ منقولاً عن ابن عباس فى الدر المنثور ۴۔

قَالَ كَذَا: فى الدر المنثور عن معاذ بن جبل وعن عمر رضى الله تعالى عنهما تلاوتهما ۱۲ قوله فتبارك الله احسن الخالقين لما سمعنا ما قبله وقوله عليه السلام للاول بها ختمت ونزوله كذلك الفانى واشكل ان ذلك قادح فى اعجازه واجيب لوصحت بان الخارج عن قدرة البشر على الصحيح ما كان مقدار اقصر سورة منه على ان اعجازه هذه الآية الكريمة منوط بما قلبها كما تعرب عنه الفاء فانه اعتراض تذيلى مقرر لمضمون ما قبله كذا فى الروح قلت ان الممتنع الاتيان به بقصد المعارفة لا اتفاقاً ۴۔

الكلام: قوله تعالى فاسكنه فى الارض لا ينافى هذا ما ذكره بعض الحكماء من تكون المياه فى الآبار والعيون من الانجرة لانه يمكن ان يكون للشئ اسباب متعددة ولا دليل عندهم على ان لا دخل لمياه الامطار فيها كيف وقد قال به ابو البركات البغدادي وايضا يشهد المشاهدة به حيث تغل وتكثر مياه الآبار بقلة الامطار وكثرتها ۴۔

اجتلاى القراء: فى قراءة تنبت من الافعال هو بمعنى اللزم ۴۔
الفقه: اورد على ابى حنيفة بعدم حنث من حلف لا ياكل الفاكهة لو اكل النخيل مع تسمية الله تعالى اياه فاكهة۔ واجيب على تقدير رجوع ضمير فيها الى النخيل والاعناب ان تسمية تعالى باللغة وعدم الحنث بالعرف ۴۔

الغنائى: سللة من سل بمعنى استخرج فان فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة تكون مقصودة منه كالتخلصه واخرى غير مقصودة منه كالفلامه والكناسة والسلالة من قبيل الاول فانها مقصودة بالسل اى من الغذاء الذى هو سلالة الطين وصفوته وفيه وصف الجنس بوصف اكثر افراده لان خلق آدم عليه السلام لم يكن كذلك قوله مكين متمكن مع ان التمکن وصف ذى المكان وهو النطفة ههنا على سبيل المجاز كما يقال طريق سائر ۴ الخالقين الصانعين كذا فى الروح عن ابن عطية ۱۲ سيناء اسم للبقعة ومنع عن الصرف للعلمية والعجمة البطون المراد مطلق الاجواف ۴۔

التَّحْوِیٰتِ: قوله بالدهن الباء للمصاحبة دون التعدية لان نبات الدهن او انباته لا يكاد يستعمل فالمعنى تبت الشجرة و فيها الدهن كذا في الكشاف و عطف صبغ عليه من عطف الصفة على الصفة قوله مما في بطونها من ابتدائية ۳۔
التبلاغة: قوله ثم جعلناه نطفة الى آخر الآية في الروح و جاءت المعطوفات الاول بعضها بضم و بعضها بالفاء ولم يحيى جميعها بضم او بالفاء مع صحة ذلك في مثلها للاشارة الى تفاوت الاستحالات فالمعطوف بضم مستبعد حصوله مما قبله فجعل الاستبعاد عقلا او رتبة بمنزلة التراخي و البعد الحسى لان حصول النطفة من اجزاء و ترابيه غريب جدا و كذا جعل النطفة البيضاء السيالة و ما احمر جامدا بخلاف جعل الدم لحما مشابها في اللون و الصورة و كذا تصلب المضغة حتى تصير عظما و كذا لحمها عليه ليستره كذا قيل ولا يخلو عن قيل و قال ۴ قدورى البطرائى فى الكبير بسند حسن عن ابى الدرداء ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اول شئ يرفع من هذه الامة الخشوع حتى لا ترى فيها خاشعا كذا فى مجمع الزوائد و قد روى الديلمى فى مسند الفردوس مرفوعا بسند ضعيف لا صلوة لمن لا يتخشع كذا فى الجامع الصغير ۴ منه۔ قوله عظاما فى الروه جمع العظام دون غيرها مما فى الاطوار لانها متغائرة هينة و صلابة بخلاف غيرها ۴۔ قوله لميتون و تبعثون تاكيد الموت باللام دون البعث مع انكار البعث و عدم انكار الموت يقتضى العكس لا اعتبار نكته اخرى و هى ان الموت لكرهه كالمسكر بخلاف البعث فانه مرعوب فيه لكونه حياة فى الاصل فافهم۔

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهِ غَيْرُهُ ۗ اَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۳۷﴾ فَقَالَ الْمَلٰٓئِكَةُ الَّذِيْنَ

كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهِ نَاهِدًا اِلَّا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ يُرِيْدُ اَنْ يَّتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ ۗ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَانزَلَ مَلٰٓئِكَةً ۗ فَاَسْمِعْنَا بِهٰذَا فِى

اٰبَائِنَا الْاَوَّلِيْنَ ﴿۳۸﴾ اِنْ هُوَ اِلَّا رَجُلٌ بِهٖ جِنَّةٌ ۗ فَتَرَبَّصُوْا بِهٖ حَتّٰى حِيْنٌ ﴿۳۹﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِیْ بِمَا كَذَّبُوْنِ ﴿۴۰﴾

فَاَوْحَيْنَا اِلَيْهٖ اَنْ اصْنَعْ الْفُلْکَ بِاَعْيُنِنَا وَّوَحَيْنَا فَاِذَا جَاءَ اَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُوْرُ لَا فَاسْلُکَ فِیْهَا مِنْ

کُلِّ زَوْجٍ اِثْنِيْنَ وَاَهْلَکَ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَیْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ۗ وَلَا تُخَاطَبُنِیْ فِى الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ۗ

اِنَّهُمْ مُّغْرَقُوْنَ ﴿۴۱﴾ فَاِذَا اسْتَوَيْتَ اَنْتَ وَاَنْتَ عَلٰی الْفُلْکِ فَقُلِ الْهٰدِیُّ الَّذِیْ نَجَّیْنَا مِنْ الْقَوْمِ

الظّٰلِمِيْنَ ﴿۴۲﴾ وَقُلْ رَبِّ اَنْزِلْنِیْ مُنْزَلًا مُّبْرَکًا ۗ وَاَنْتَ خَیْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ﴿۴۳﴾ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ وَّحٰیٰتٍ لِّمَنْ کَانَ

اور ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا سو انہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا کہ اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کیا کرو اور اس کے سوا کوئی تمہارے لئے معبود بنانے کے لائق نہیں (اور جب یہ بات ثابت ہے تو) پھر کیا تم دوسروں کو معبود بنانے سے ڈرتے نہیں ہو پس نوح علیہ السلام کی یہ بات سن کر ان کی قوم میں جو کافر رہیں تھے (عوام سے کہنے لگے کہ یہ شخص بجز اس کے کہ تمہاری طرح کا ایک معمولی) آدمی ہے اور کچھ نہیں (اس دعوے سے) ان کا مطلب یہ ہے کہ تم سے برتر ہو کر رہے اور اللہ کو رسول بھیجنا ہوتا تو فرشتوں کو بھیجتا ہم نے یہ بات اپنے پہلے بڑوں میں نہیں سنی پس یہ ایک آدمی ہے جس کو جنون ہو گیا ہے سو ایک وقت خاص (یعنی اس کے مرنے کے وقت) تک اس (کی حالت) کا اور انتظار کر لو۔ نوح علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے رب بوجہ اس کے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ہے پس ہم نے (ان کی دعا قبول کی اور) ان کے پاس حکم بھیجا کہ تم کشتی تیار کر لو ہماری نگرانی میں اور ہمارے حکم سے پھر جس وقت ہمارا حکم (عذاب کا قریب) آ پہنچا اور (علامت اس کی یہ ہے کہ) زمین سے پانی ابٹنا شروع ہو تو (اس وقت) ہر قسم (کے جانوروں) میں سے ایک ایک نر اور ایک ایک مادہ یعنی دو دو عدد اس (کشتی) میں داخل کر لو اور اپنے گھروالوں کو بھی (سوار کر لو) یا شتاء اس کے جس پر ان میں سے (غرق ہونے کا) حکم نافذ ہو چکا ہو اور (یہ سن لو کہ) مجھ سے کافروں (کی نجات) کے بارے میں کچھ گفتگو نہ کرنا (کیونکہ) وہ سب غرق کئے جائیں گے پس جس وقت تم اور تمہارے ساتھی (مسلمان) کشتی میں بیٹھ کر چکو تو یوں کہنا کہ شکر ہے خدا کا جس نے ہم کو کافروں سے (یعنی ان کے افعال اور تکالیف سے) نجات دی اور یوں کہنا کہ اے میرے رب مجھ کو زمین پر برکت کا اتارنا اتار لو اور آپ سب اتارنے والوں سے اچھے ہیں اس (واقعہ مذکورہ) میں بہت سی نشانیاں ہیں اور ہم یہ نشانیاں معلوم کرنا اپنے بندوں کو آزماتے ہیں۔ ﴿۴۰﴾

تفسیر لفظ: اوپر توحید معبود پر دلائل قائم کئے گئے تھے آگے مضمون توحید کی تاکید کے لئے بعض قصص مذکور ہیں جو تین طور پر مذکور ہیں۔ ایک انبیاء نے

سابقہ میں کا توحید کے لئے امر فرمانا دوسرے منکرین توحید کا انجام برا ہونا تیسرے ظہور خوارق انبیاء علیہم السلام سے جس میں آیت: **وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ الرَّحْمٰنِ عَلِيًّا** اور دوسرے قصوں میں اشارت مثل سلطان مین یا شہرت پر اکتفا کیا گیا جیسا اخیر قصہ میں وہمیں اولین کی دلالت کا ذکر صریح نہیں کیا گیا اور نیز قصہ عیسویہ کے ذکر سے بنی اسرائیل کی تکذیب کا بھی بیان کرنا مقصود ہو سکتا ہے اور اس بناء پر **اَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ** کے ساتھ اس کا خاص ارتباط ہوگا جس کی تقریر یہ ہوگی کہ بنی اسرائیل کی ہدایت کے لئے کتاب بھی دی اور ان میں سے متاخرین کے لئے اعجاز عیسوی کا بھی اظہار کیا مگر انہوں نے پھر موسیٰ علیہ السلام کی بھی اور عیسیٰ علیہ السلام کی بھی مخالفت کی واللہ اعلم۔

قصہ نوح علیہ السلام اور قوم اوہم **وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰى قَوْمِهٖ فَقَالَ يَقُوْمُوا عِبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرِهٖ** (الی قولہ تعالیٰ) **اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ وَّرٰنًا لِّكٰفِرِيْنَ** اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا سوا انہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا کہ اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کیا کرو اس کے سوا کوئی تمہارے لئے معبود بنانے کے لائق نہیں (اور جب یہ بات ثابت ہے تو) پھر کیا تم (دوسروں کے معبود بنانے سے) ڈرتے نہیں ہو پس (نوح علیہ السلام کی یہ بات سن کر) ان کی قوم میں جو کافر رئیس تھے (عوام سے) کہنے لگے کہ یہ شخص بجز اس کے کہ تمہاری طرح کا ایک (معمولی) آدمی ہے اور کچھ (رسول وغیرہ) نہیں ہے (اس دعویٰ سے) ان کا (اصل مطلب یہ ہے کہ تم سے برتر ہو کر رہے یعنی جاہ و ریاست مقصود ہے اور اگر اللہ کو (رسول بھیجنا) منظور ہوتا تو (اس کام کے لئے) فرشتوں کو بھیجتا (پس دعویٰ ان کا غلط ہے اسی طرح ان کی دعوت کرنا توحید کی طرف یہ دوسری غلطی ہے کیونکہ) ہم نے یہ بات (کہ اور کسی کو معبود مت قرار دو) اپنے پہلے بڑوں میں بھی (ذکر مذکور ہوتے ہوئے) نہیں سنی بس یہ ایک آدمی ہے جس کو جنون ہو گیا ہے (اس واسطے ساری دنیا کے خلاف باتیں کرتا ہے کہ میں رسول ہوں اور معبود ایک ہے) سوا ایک وقت خاص (یعنی اس کے مرنے کے وقت) تک اس (کی حالت) کا اور انتظار نہ کرو (آخر ایک وقت پر پہنچ کر ختم ہو جاوے گا اور سب پاپ کٹ جاوے گا) نوح (علیہ السلام) نے (ان کے ایمان لانے سے مایوس ہو کر جناب باری میں) عرض کیا کہ اے میرے رب (ان سے) میرا بدلہ لے بوجہ اس کے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ہے پس ہم نے (ان کی دعا قبول کی اور) ان کے پاس حکم بھیجا کہ تم کشتی تیار کرو ہماری نگرانی میں اور ہمارے حکم سے (اب طوفان آوے گا اور تم اور مؤمنین اس کے ذریعہ سے محفوظ رہو گے) پھر جس وقت ہمارا حکم (عذاب کا قریب) آپہنچے اور (علامت اس کی یہ ہے کہ) زمین سے پانی ابلنا شروع ہو تو (اس وقت) ہر قسم (کے جانوروں) میں سے (جو کہ انسان کے کارآمد ہیں اور پانی میں زندہ نہیں رہ سکتے) ایک ایک زور ایک ایک مادہ یعنی دو دو عدد اس (کشتی) میں داخل کر لو اور اپنے گھر والوں کو بھی (سوار کر لو) باستثناء جس پر ان میں سے (غرق ہونے کا) حکم نافذ ہو چکا ہے (یعنی جو کافر ہو اس کو مت سوار کرو) اور (یہ سن لو کہ) مجھ سے کافروں (کی نجات) کے بارہ میں کچھ گفتگو مت کرنا (کیونکہ) وہ سب غرق کئے جاویں گے پھر جس وقت تم اور تمہارے ساتھی (مسلمان) کشتی میں بیٹھ چکو تو یوں کہنا کہ شکر ہے خدا کا جس نے ہم کو کافر لوگوں سے (یعنی ان کے افعال سے اور ان کے نکال سے) نجات دی اور جب بعد فرو ہونے طوفان کے کشتی سے زمین پر آنے لگو تو یوں کہنا کہ اے میرے رب مجھ کو (زمین پر) برکت کا اتارنا اتار یو (یعنی اطمینان ظاہری و باطنی کے ساتھ رکھیو) اور آپ سب اتارنے والوں سے اچھے ہیں (یعنی اور لوگ جو مہمان کو اتار لیتے ہیں ہیئتہ اس کے حصول نفع و دفع ضرر پر قادر نہیں ہوتے اور آپ قادر ہیں) اس (واقعہ مذکورہ) میں (اہل عقل کے لئے ہماری قدرت کی) بہت سے نشانیاں ہیں اور ہم (یہ نشانیاں معلوم کرا کر اپنے بندوں کو) آزماتے ہیں (کہ دیکھیں کونسا منتفع ہوتا ہے کون نہیں ہوتا اور نشانیاں یہ ہیں۔ رسول بھیجنا۔ ایمانداروں کو بچالینا۔ کافروں کو ہلاک کر دینا۔ دفعہ طوفان پیدا کر دینا کشتی کو محفوظ رکھنا وغیرہ وغیرہ) **ف** پارہ بارہ کے ربع پر بھی اس کے مشابہ آیتیں آئی ہیں وہاں تفسیر مفصل ملاحظہ فرمائی جاوے اور قوم کا **يُرِيْدُ اَنْ يَّتَفَتَّنَ عَلَيْكُمْ وَاَنْ يَّجْعَلَ لَكُمْ اٰيٰتٍ** اور **رَجُلًا مِّنْكُمْ** چننے کہنے میں اجتماع اس ارادہ تفضیل کا مطلق جنون کے ساتھ ممکن ہے اور اگر جنون کامل لیا جاوے تو ان کے قولوں میں تناقض ہوگا جو خود ان کے جنون کی دلیل ہے اور چونکہ کفار کے یہ اقوال صریح البطلان تھے اس لئے اس مقام پر ان کے جواب ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی۔

رَجُلًا مِّنْكُمْ **الَّذِي يَتَّبِعُ اٰيٰتِنَا** **وَلَا يَخَاطِبُنِيْ** [ہود: ۳۷] الخ اس میں اصل ہے بعض اہل طریق کی اس عادت کی کہ بعض لوگوں سے دعاء کرنے کے متعلق عذر کہہ دیتے ہیں کہ ان کے لئے دعا کا نافع نہ ہونا کشف سے معلوم ہو جاتا ہے۔

النجوانی: (۱) یعنی مذکورہ تین طور میں سے طور ثالث تو قصہ اخیرہ میں زیادہ صریح اور اول کے قصوں میں صریح نہیں اور طورین اولین قصہ اخیرہ میں صریح نہیں اور اول کے قصوں میں صریح ہیں۔ ۱۲۔

مَلَقْنَاكَ مِنَ التَّجْمِراتِ: قولہ فی تربصوا بہ ختم ہو جاوے گا اخذتہ من الخازن وهذا كقولہ تعالیٰ یتربص بكم الدوائر ۳۔
 الرِّوَانَاتِ: قولہ رب انزلنی فی الدر المنثور اخرج ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم عن مجاهد
 رضی اللہ عنہ وقل رب انزلنی منزلاً مبارکاً قال لنوح حين انزل من السفينة آه۔
 اللِّغَاتِ: فاسلك فی الروح سلك دخل وادخل كقولہ ما سلككم فی سقر ای ادخلكم ۳۔
 البَلَاةِ: جمع الضمیر فی نلنا وتوحيده فی انزلنی لعل النكته فيه ان اهل الفلك كلهم كانوا مؤمنين فجمعهم معه بخلاف ما بعد
 النزول فان اهل الارض كانوا مختلفين ولو بعد حين فلم يجمعهم معه واللہ اعلم ۳۔

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
 غَيْرُهُ ۝ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ وَقَالَ الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِفْقَاءِ الْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ لَا يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا
 مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخٰسِرُونَ ۝ أَعْيَدَكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ ۝
 هِيَ هَاتِ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ۝ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِبَعُوثِينَ ۝ إِنَّ
 هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ۝ قَالَ عَمَّا
 قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ۝ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً ۝ فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

پھر ہم نے (قوم نوح کے بعد) دوسرا گروہ پیدا کیا پھر ہم نے ان میں ایک پیغمبر کو بھیجا جو ان میں ہی کے تھے (ان پیغمبر نے کہا کہ) کہ تم لوگ اللہ ہی کی عبادت کرو اس کے
 سوا تمہارا اور کوئی معبود (حقیقی) نہیں کیا تم شرک سے ڈرتے نہیں ہو اور ان پیغمبر کی یہ بات سن کر ان کی قوم میں جو رئیس تھے جنہوں نے خدا اور رسول کے ساتھ کفر کیا تھا اور
 آخرت کے آنے کو جھٹلایا تھا اور ہم نے ان کو دنیوی زندگی میں عیش ہی دیا تھا کہنے لگے کہ بس یہ تو تمہاری طرح ایک (معمولی) آدمی ہیں (چنانچہ) یہ وہی کھاتے ہیں جو تم
 کھاتے ہو اور وہی پیتے ہو جو تم پیتے ہو اور اگر تم اپنے جیسے ایک (معمولی) آدمی کے کہنے پر چلنے لگو تو بے شک تم (عقل کے) گھانے میں ہو کیا یہ شخص تم سے کہتا ہے کہ جب
 تم مر جاؤ گے اور (مر کر) مٹی اور ہڈیاں ہو جاؤ گے تو (دوبارہ زندہ کر کے زمین سے) نکالے جاؤ گے بہت ہی بعید اور بہت ہی بعید ہے جو بات تم سے کہی جاتی ہے بس زندگی
 تو یہی دنیوی زندگی ہے کہ ہم کوئی مرتا ہے اور کوئی پیدا ہوتا اور ہم دوبارہ زندہ نہ کئے جاویں گے بس یہ ایک ایسا شخص ہے جو اللہ پر جھوٹ باندھتا ہے اور ہم تو ہرگز اس کو سچا نہ
 سمجھیں گے پیغمبر نے دعا کی کہ اے میرے رب میرا بدلہ لے اس وجہ سے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا اور شاد ہوا کہ یہ لوگ عنقریب پشیمان ہوں گے چنانچہ ان کو ایک سخت آواز
 نے (یعنی عذاب) موافق وعدہ برحق کے آ پکڑ جس سے وہ سب ہلاک ہو گئے پھر ہم نے ان کو خس و خاشاک (کی طرح پامال) کر دیا سو خدا کی مار کا فر لوگوں پر۔

تفسیر: قصہ عاد یا ثمود (پھر ہم نے ان میں ایک پیغمبر کو بھیجا جو ان ہی میں کے تھے) مراد ہو علیہ السلام یا صالح علیہ السلام ہیں ان پیغمبر نے کہا کہ تم لوگ
 اللہ ہی کی عبادت کرو اس کے سوا تمہارا کوئی معبود (حقیقی) نہیں کیا تم (شرک سے) ڈرتے نہیں ہو اور (ان پیغمبر کی یہ بات سن کر) ان کی قوم میں سے جو رئیس
 تھے (خدا اور رسول کے ساتھ) کفر کیا تھا اور آخرت کے آنے کو جھٹلایا تھا اور ہم نے ان کی دنیوی زندگی میں عیش بھی دیا تھا کہنے لگے کہ بس یہ تو
 تمہاری طرح ایک (معمولی) آدمی ہیں (چنانچہ) یہ وہی کھاتے ہیں جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتے ہیں جو تم پیتے ہو اور (جب یہ تمہارے ہی جیسے بشر ہیں تو) اگر تم
 اپنے جیسے ایک (معمولی) آدمی کے کہنے پر چلنے لگو تو بیشک تم (عقل کے) گھانے میں ہو (یعنی بڑی بے وقوفی ہے) کیا یہ شخص تم سے یہ کہتا ہے کہ جب تم مر جاؤ
 گے اور (مر کر) ہڈیاں بے گوشت رہ جاتی ہیں پھر بعد چندے وہ بھی خاک ہو جاتی ہیں تو یہ شخص کہتا ہے کہ جب اس حالت پر پہنچ جاؤ گے (تو) پھر دوبارہ زندہ کر
 کے زمین سے) نکالے جاؤ گے (تو بھلا ایسا شخص کہیں قابل اطاعت و اتباع ہو سکتا ہے اور) بہت ہی بعید اور بہت ہی بعید ہے جو بات تم سے کہی جاتی ہے بس
 زندگی تو یہی ہماری دنیوی زندگی ہے کہ ہم میں کوئی مرتا ہے اور کوئی پیدا ہوتا ہے اور ہم دوبارہ زندہ نہ کئے جاویں گے بس یہ ایک ایسا شخص ہے جو اللہ پر جھوٹ

باندھتا ہے (کہ اس نے مجھ کو رسول بنا کر بھیجا ہے اور کوئی دوسرا معبود نہیں اور قیامت آوے گی) اور ہم تو ہرگز اس کو سچا نہ سمجھیں گے پیغمبر نے دعا کی کہ اسے میرے رب میرا بدلہ لے اس وجہ سے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ارشاد ہوا کہ یہ لوگ عنقریب پشیمان ہوں گے چنانچہ ان کو ایک سخت آواز نے (یا سخت عذاب نے) موافق وعدہ برحق کے (کہ لَيُضَيِّحُنَّ ذُنُوبَهُمْ) آ پکڑا (جس سے وہ سب ہلاک ہو گئے) پھر (ہلاک کرنے کے بعد) ہم نے ان کو خس و خاشاک (کی طرح پامال) کر دیا سو خدا کی مار کا فر لوگوں پر فافا: چونکہ صیحہ سے ثمود کا معذب ہونا دوسری آیات میں بھی آیا ہے اس قرینہ سے بعض نے تو اس کو ثمود کا قصہ سمجھا ہے اور چونکہ اکثر جگہ بعد قوم نوح کے عادی کا قصہ آیا ہے اس قرینہ سے بعض نے اس کو عادی کا قصہ سمجھا ہے اور صیحہ سے مراد عقوبت ہانڈلی ہو جیسا اس شعر میں ہے۔

صاح الزمان بال برمك صيحة ☆ خروا لشدتها على الانقان

یا ممکن سے کہ عادی پر بھی صیحہ آیا ہو اور کہیں صرصر اور کہیں صیحہ کا ذکر اس اشارہ کے لئے ہو کہ ہر واحد بھی ان کے اہلاک کے لئے کافی تھا۔

ملققات الترجم: قوله في غناء طرح اشارة الى حذف الكاف اي كالغناء ۱۲۔

اللغات: قوله عما قليل عن بمعنى بعد قوله بعدا من الرحمة وهو كما في الكبير من جملة المصادر التي قال سيويه نصبت بافعال لا يستعمل اظهارها وهي موضوعة مواضع افعالها ومعناه بعدا بعدا۔

التحوق: قوله ان اعدوا اي بان اعدوا قوله واترفنهم اما حال او معطوف على الصلة قوله انكم مخرجون تاكيد لان السابقة في قوله انكم اذا تمتم ۱۲۔

البلاغة: قوله من قومه تقديمه على الصلة لثلا يطول الفصل بين المبين والبيان ۱۲۔ قوله مما تاكلون المراد جنس ما تاكلون قوله ترا با وعظاما حملها باعتبار بعض بعض قوله هيات هيات لما توعدون فاعل هيات الوقوع واللام للبيان وكذا في قوله للقوم ۱۲۔

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ۝ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا ۝ كُلَّمَا

جَاءَ أُمَّةٌ رُسُولُهَا كَذَبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ۖ فَبُعَدَ الْقَوْمَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ ثُمَّ

أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ ۖ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا

قَوْمًا عَالِينَ ۝ فَقَالُوا إِنَّا نؤمنُ لبشرين مثلنا و قومهما لنا عبيدون ۝ فكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ۝

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَامَّةً آيَةً ۖ وَأَوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ

ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ۝

پھر ان (عادی یا ثمود) کے (ہلاک ہونے کے) بعد ہم نے اور امتوں کو پیدا کیا کوئی امت (ان امتوں میں سے) اپنی مدت معینہ سے (ہلاک ہونے میں) نہ پیش دستی کر سکتی تھی اور نہ (اس مدت سے) وہ لوگ پیچھے ہٹ سکتے تھے پھر (ان کے پاس) ہم نے اپنے پیغمبروں کو یکے بعد دیگرے (ہدایت کے لئے) بھیجا جب کسی امت کے پاس اس امت کا خاص رسول آیا انہوں نے اس کو جھٹلایا سو ہم نے (بھی ہلاک کرنے میں) ایک کے بعد ایک کا نمبر لگا دیا اور ہم نے ان کی کہانیاں بنا دیں سو خدا کی مار ان لوگوں پر جو انبیاء کے سمجھانے پر بھی ایمان نہ لاتے تھے۔ پھر ہم نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو اپنے احکام اور کھلی دلیل دے کر فرعون اور اس کے درباریوں کے پاس (بھی پیغمبر بنا کر) بھیجا سو ان لوگوں نے (ان کی تصدیق و اطاعت سے) تکبر کیا اور وہ لوگ تھے ہی متکبر چنانچہ وہ (باہم) کہنے لگے کہ کیا ہم ایسے دو شخصوں پر جو ہماری طرح کے آدمی ہیں ایمان لے آئیں (اور ان کے مطیع بن جاویں) حالانکہ ان کی قوم کے لوگ (تو خود) ہمارے زیر حکم ہیں غرض وہ لوگ ان کی تکذیب ہی کرتے رہے پس ہلاک کئے گئے اور ان کے ہلاک ہونے کے بعد ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب (یعنی تورات) عطا فرمائی تاکہ اس کے ذریعہ سے وہ لوگ (یعنی قوم موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل) ہدایت پاویں۔ اور ہم نے مریم علیہ السلام کے بیٹے (عیسیٰ علیہ السلام) کو اور ان کی ماں (حضرت مریم) کو بڑی نشانیاں بنایا اور ہم نے ان دونوں کو ایک بلند زمین پر لے جا کر پناہ دی جو (بوجہ غلات اور میوہ جات پیدا ہونے کے) ٹھہرنے کے قابل اور شاداب جگہ تھی۔

نسر: قصہ بعض دیگر امم اجمالاً ☆ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخِرِينَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) فَبُعَدَ الْقَوْمَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ پھر ان (عادی

شمود) کے (ہلاک ہونے کے) بعد ہم نے اور امتوں کو پیدا کیا (جو کہ تکذیب رسل کے سبب وہ بھی ہلاک ہوئے ان کے ہلاک ہونے کی جو مدت علم الہی میں مقرر تھی) کوئی امت (ان امتوں میں سے) اپنی (اس) مدت معینہ سے (ہلاک ہونے میں) نہ پیش دستی کر سکتی تھی اور نہ (اس مدت سے) وہ لوگ پیچھے ہٹ سکتے تھے (بلکہ عین وقت پر ہلاک کئے گئے غرض وہ امتیں اول پیدا کی گئیں) پھر (ان کے پاس) ہم نے اپنے پیغمبروں کو یکے بعد دیگرے (ہدایت کے لئے) بھیجا (جس طرح وہ امتیں یکے بعد دیگرے پیدا ہوئیں مگر ان کی حالت یہ ہوئی کہ) جب کبھی کسی امت کے پاس اس امت کا (خاص) رسول (خدا کے احکام لے کر) آیا انہوں نے اس کو جھٹلایا سو ہم نے (بھی ہلاک کرنے میں) (ایک کے بعد ایک کا تار باندھ دیا۔ اور ہم نے ان کی کہانیاں بنا دیں (یعنی وہ ایسے نیست و نابود ہوئے کہ بجز کہانیوں کے ان کا کچھ نام و نشان نہ رہا) سو خدا کی مار ان لوگوں پر جو (انبیاء کے سمجھانے پر بھی) ایمان نہ لاتے تھے۔ **ف**: ان قرون میں سے بعض کا ذکر سورۃ اعراف وغیرہ میں ہے چنانچہ عاد کے بعد شمود کا اور شمود کے بعد قوم لوط کا اور لوط کے بعد اہل مدین کا ذکر آیا ہے اور بعض کی نسبت فرمایا ہے لا يعلمہم الا اللہ الخ واللہ اعلم اور اگر بعض قوموں کی کچھ نسل باقی ہو تو بھی **جَعَلْنَاهُمْ اَحَادِيثًا** میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ خاص وہ مکذبین تو نیست ہو گئے یا یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ہم نے ان کو دوسروں کے لئے عبرت بنا دیا ای **جَعَلْنَاهُمْ ذَاتِ اَحَادِيثٍ** بحیث یحکی احادیثہم۔

قصہ فرعون ☆ **ثُمَّ اَرْسَلْنَا مُوسٰی وَاَخَاهُ (الی قولہ تعالیٰ) لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ** ۱۰ پھر ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) اور ان کے بھائی (ہارون علیہ السلام) کو اپنے احکام اور کھلی دلیل (یعنی معجزہ صریحہ کہ دلیل نبوت ہے) دے کر فرعون اور اس کے درباریوں کے پاس (بھی پیغمبر بنا کر) بھیجا (اور بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہونا بھی معلوم ہے) سوان لوگوں نے (ان کی تصدیق و اطاعت سے) تکبر کیا اور وہ لوگ تھے ہی متکبر (یعنی پہلے ہی سے ان کا دماغ سڑا ہوا تھا) چنانچہ وہ (باہم) کہنے لگے کہ کیا ہم ایسے دو شخصوں پر جو ہماری طرح کے آدمی ہیں (ان میں کوئی بات امتیاز کی نہیں) ایمان لے آویں (اور ان کے مطیع بن جاویں) حالانکہ ان کی قوم کے لوگ (تو خود) ہمارے زیر حکم ہیں (یعنی ہم کو تو خود ان کی قوم پر ریاست حاصل ہے پھر ان دونوں کو ہم پر کیسے ریاست حاصل ہو سکتی ہے۔ ان لوگوں نے ریاست دینیہ کو ریاست دنیویہ پر قیاس کیا کہ جب ہم کو ایک حاصل ہے تو دوسرے کے بھی ہم ہی مستحق ہیں اور جب ان کو ایک نہیں تو دوسری کیسے ہو سکتی ہے اور فساد اس قیاس کا ظاہر ہے) غرض وہ لوگ ان دونوں کی تکذیب ہی کرتے رہے پس (اس تکذیب کی وجہ سے) ہلاک کئے گئے اور (ان کے ہلاک ہونے کے بعد) ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب (یعنی تورات) عطا فرمائی تاکہ (اس کے ذریعہ سے) وہ لوگ (یعنی قوم موسیٰ بنی اسرائیل جو کہ موسیٰ علیہ السلام کے دوسرے مرسل الہیم تھے) ہدایت پائیں (اور متاخرین بنی اسرائیل کی ہدایت کے لئے اور دلیل بھی ظاہر کی جس کا بیان **وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ** میں آتا ہے مگر ان کے قصے بھی مخالفت و عقوبت کے مشہور اور جا بجا مذکور ہیں **ف**: بشر مثلنا کے ذیل میں صاحب روح نے خوب لطیفہ لکھا ہے کہ یہ منکرین بشر کے لئے تو نبوت کو محال سمجھتے تھے۔ کس قدر عجیب بات ہے اور شخصیں فرعون کی باوجود بعثت الی بنی اسرائیل کے بھی پھر قوم فرعون میں سے تخصیص رؤساء کی اس اعتبار سے ہے کہ یہ لوگ انکار میں اشد تھے ذکر فی تفہیم حال کے لئے ہے۔

قصہ مریم و عیسیٰ ﷺ ☆ **وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَاُمَّةً اٰیةً وَاَوْیْنَهُمْ اِلٰی رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَّمَعْبُودٍ** ۱۱ اور ہم نے (اپنی قدرت و توحید پر دلالت کے لئے اور نیز بنی اسرائیل کی ہدایت کے لئے) مریم کے بیٹے (عیسیٰ علیہ السلام) کو اور ان کی ماں (حضرت مریم علیہا السلام) کو بڑی نشانی (قدرت کی اور ان کے صدق کی) بنایا (کہ بے باپ تولد ہونا دونوں کے متعلق آیت عظیمہ ہے) اور (چونکہ ان کو نبی بنانا منظور تھا اور ایک ظالم بادشاہ بچپن ہی میں ان کے درپے قتل ہو گیا تھا اس لئے) ہم نے (اس سے بچا کر) ان دونوں کو ایک ایسی بلند زمین پر لے جا کر پناہ دی جو (بوجہ غلات اور میوہ جات پیدا ہونے کے) ٹھہرنے کے قابل اور (بوجہ نہر جاری ہونے کے) شاداب جگہ تھی (یہاں تک کہ امن و امان سے جوان ہوئے اور نبوت عطا ہوئی تو توحید دعویٰ رسالت میں ان کی تصدیق ضروری تھی مگر بعض نے نہ کی)۔ **ف**: یہ ظالم بادشاہ ہیردوس تھا نجومیوں سے یہ سن کر کہ عیسیٰ علیہ السلام کو سرداری ہوگی صغیر ہی میں ان کا دشمن ہو گیا تھا الہام ربانی سے حضرت مریم علیہا السلام ان کو لے کر ملک مصر میں چلی گئیں اور اس ظالم کے مرنے کے بعد پھر شام میں چلی آئیں کذا فی الروح وفتح المنان عن انجیل متی وروی فی الدر المنثور تفسیر الربوة عن ابن عباس ووهب وابن زید بمصر وعن زید بن اسلم بالاسکندریة قلت والاسکندریة ایضا بمصر اور مصر کا اونچا ہونا باعتبار روئیل کے ہے ورنہ غرق ہو جاتا اور ماء معین روئیل ہے واللہ اعلم۔

اللغزات: قولہ تتری مصدر کذکری وبشری والتاء الاولى منه مبدل من الواو کتجاه و تراث وهو بمعنی المتواترین حال من رسلنا و فی قراءۃ منونا وهو علی ما قال القراء مصدر ایضا کصبر والالف فیہ مبدل من التنوین وهو ایضا حال کما فی القراءۃ السابقہ ۱۲۔ قولہ الاحادیث جمع احدیث ولا یستعمل الا فی الشراذ جمع حدیث علی خلاف القیاس ۱۳ عابدون خادمون کما فی الروح نقل الخفاجی عن الراغب انه صرح بان العابد بمعنی الخادم حقیقۃ وان نظر الی متعارف اللغۃ فیہ استعارۃ تبعیۃ فافہم ۱۴۔ قولہ معین فعیل

من معن بمعنی جری او مفعول کمخبط من عانه ادر کہ بعینه فان الماء الجاری یكون مشاهدًا بالعين غالبًا ۳۔

النَّخْوُ: قوله ثم ارسلنا عطف على انشانا لكن لا على معنى ان ارسلناهم جميعا متراخ عن انشاء القرون جميعا بل على معنى ان ارسل كل رسول متراخ عن انشاء قرن مخصوص بذلك الرسول والفصل بين المعطوفين بالجملة المعترضة للمسارعة الى بيان هلاك اولئك القرون على وجه اجمالی ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله لا يؤمنون اقتصر ههنا على وصفهم بعدم الايمان جسما اقتصر على حكاية تكذيبهم اجمالا واما القرون الاولون فحيث نقل عنهم ما لهم من الغلو وتجاوزا لحد في الكفر العدوان وصفوا بالظلم كذا في الروح ۳۔ قوله بشرين مثلنا شئ البشر لانه يطلق على الواحد وعلى الجمع ولم يشن مثل نظرا الى كونه في حكم المصدر ولو افرد البشر لصح لانه اسم جنس كما في قوله فاما ترين من البشر احدا وكذا لوثنى المثل كما في قوله تعالى يرونهم مثلهم نظرا الى انه في تاويل الوصف الا ان المرجح لتثنية الاول وافراد الثاني الاشارة بالاول الى قلتها وانفرادها عن قومها مع كثرة الملائم واجتماعهم وبالتالي الى شدة تماثلهم حتى كانهم مع البشرين شئ واحد وهو اول على ما عنوه ۳۔ قوله ابن مريم والتعبير عن عيسى عليه السلام بابن مريم وعن مريم بامه للايدان من اول الامر بحيثية كونها آية وتقديمه عليه السلام لا صالة فيما ذكر من كونه آية والمراد بالآية التولد من غير اب فهي امر مشترك بينهما قلنا افردت ۳۔

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۝ فَتَقَطُّوْا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا ۝ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۝ فَذَرَهُمْ فِي غَسَرَاتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۝ أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ ۝ تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۝ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۝ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۝ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۝ وَلَدَيْنَا مَكْتُوبٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

اے پیغمبر تم (اور تمہاری امتیں) نفیس چیزیں کھاؤ اور نیک کام (یعنی عبادت) کرو (اور) میں تم سب کے کئے ہوئے کاموں کو خوب جانتا ہوں اور ہم نے ان سب سے یہ بھی کہا کہ یہ ہے تمہارا طریقہ کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے (اور حاصل طریقہ کا یہ ہے) کہ میں تمہارا رب ہوں سو تم مجھ سے ڈرتے رہو سو ان لوگوں نے اپنے دین اپنا طریق الگ الگ کر کے اختلاف پیدا کر لیا ہر گروہ کے پاس جو دین ہے وہ اسی سے خوش ہے سو آپ ان کو (موسیٰ) جہالت میں ایک خاص وقت تک رہنے دیجئے کیا یہ لوگ یوں گمان کر رہے ہیں کہ ہم ان کو جو مال و اولاد دیتے چلے جاتے ہیں تو ہم ان کو جلدی جلدی فائدے پہنچا رہے ہیں (یہ بات ہرگز نہیں) بلکہ یہ لوگ اس کی وجہ نہیں جانتے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جو لوگ اپنے رب کی ہیبت سے ڈرتے ہیں اور جو لوگ اپنے رب کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں اور جو لوگ (اس ایمان میں) اپنے رب کے ساتھ شریک نہیں کرتے ہیں اور جو لوگ اللہ کی راہ میں دیتے ہیں جو کچھ دیتے ہیں اور (باوجود دینے کے) ان کے دل اس سے خوفزدہ ہوتے ہیں اور اپنے رب کے پاس جانے والے ہیں یہ لوگ البتہ اپنے فائدے جلدی جلدی حاصل کر رہے ہیں اور ان کی طرف دوڑ رہے ہیں اور ہم (تو) کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کرنے کو نہیں کہتے (پس جو کام بتلا رکھے ہیں سب آسان ہی ہیں) اور ہمارے پاس ایک دفتر (نامہ اعمال کا محفوظ) ہے جو ٹھیک ٹھیک اس کا حال بتا دے گا اور لوگوں پر ذرا ظلم نہ ہوگا۔

تفسیر لفظ: شروع سورت میں عبادت کا وجوب اور اس کے بعد اسکی تاکید و تحریض کیلئے معبود کی صفات کمال و جلال نعم کا بیان تھا اور اسی سلسلہ میں چند قصص مذکور ہوئے تھے اب آگے یَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ اور استعمال نعم اور اَعْمَلُوا میں وجوب عبادت منعم کا بذریعہ رسل کے شرع قدیم ہونا اور اِنَّ هَذِهِ اُمَّةٌ وَاحِدَةٌ سب شرائع کا اس میں متفق ہونا اور اَنَا رَبُّكُمْ الخ میں اس نتیجہ مذکورہ کی تصریح اور فَتَقَطُّوْا الخ میں اس حکم مذکور سے اختلاف کرنے والوں کی مذمت اور فَذَرَهُمْ میں ان مخالفین کا استحقاق عقوبت اور اَيْحَسِبُونَ میں مہلت عن العقوبت پر ان کے مغرور ہونے کا جواب مذکور ہے پس مجموعہ ان مضامین کا مجموعہ مضامین بالا کے لئے بمنزلہ تجدید و تاکید و اجمال بعد التفصیل ہے۔

اتحاد شراخ در او اے حق معبود و ذم مخلمین در آن ☆ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۵ (ہم نے جس طرح تم کو اوپر استعمال نعم کی اجازت دی اور عبادت کا حکم کیا اسی طرح سب پیغمبروں کو اور ان کے ذریعہ سے ان کی امتوں کو یہی حکم دیا کہ) اے پیغمبرو تم (اور تمہاری امتیں نفس چیزیں کھاؤ کہ خدا کی نعمت ہے) اور (کہا کھا کر شکر ادا کرو کہ) نیک کام (یعنی عبادت) کرو (اور) میں تم سب کے کئے ہوئے کاموں کو خوب جانتا ہوں (پس عبادت پر ثمرات عطا کروں گا) اور ہم نے ان سب سے یہ بھی کہا کہ جس طریق کا ابھی بیان ہوا) یہ ہے تمہارا طریقہ (جس پر تم کو رہنا واجب ہے) کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے (یعنی کسی شریعت میں مختلف نہیں ہوا) اور (حاصل اس طریقہ کا یہ ہے کہ) میں تمہارا رب (حقیقی) ہوں (مالک ہونے کے اعتبار سے بھی اور منعم ہونے کے اعتبار سے بھی) سو تم مجھ سے ڈرتے رہو (اور میرے احکام کی مخالفت مت کرو کہ مالک ہونے کا اولاد ہی مقتضا ہے پھر منعم ہونے کا اور زیادہ مقتضا ہے) سو (ان رسل کی امت کے لوگوں کو یہ چاہئے تھا کہ باوجود ان مقتضیات کے سب اسی ایک طریق پر رہتے مگر ایسا نہ کیا بلکہ) ان لوگوں نے اپنے دین میں اپنا طریق الگ الگ کر کے اختلاف پیدا کر لیا) (چنانچہ ان میں اب بھی جتنے گروہ موجود ہیں ان میں سے) ہر گروہ کے پاس جو دین ہے وہ اسی سے خوش ہے (اور اس کو باوجود ثبوت بطلان کے حق سمجھتا ہے) سو (جب یہ بات ہے کہ ثبوت بطلان کے بعد بھی اس کو حق سمجھ رہے ہیں تو آپ بھی ان مشرکین قریش کے ایسے ہی دعویٰ بلا دلیل و اصرار علی الکفر پر غم نہ کیجئے بلکہ) آپ ان کو ان کی (اسی) جہالت میں ایک خاص وقت تک رہنے دیجئے (جب وہ خاص وقت یعنی وقت موت آ جاوے گا سب حقیقت معلوم ہو جاوے گی اور اب جو ان پر عذاب نہیں آتا تو) کیا (اس سے) یہ لوگ یوں گمان کر رہے ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ مال و اولاد دیتے چلے جاتے ہیں تو ہم ان کو جلدی جلدی فائدے پہنچا رہے ہیں (یہ بات ہرگز نہیں) بلکہ یہ لوگ (اس کی وجہ) نہیں جانتے (یعنی وہ اس کا استدراج ہے جس کا انجام اعلیٰ درجہ کا ضرر ہے نہ کہ نفع) ایسی ہی آیت: اِنَّ هٰذِهِ اُمَّتُكُمْ الْخِ سُوْرَةُ الْاَنْبِيَاءِ كَلِمَاتٍ مِّنْ رَّبِّكَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۱۱۷۲ کے استشہاد آیا ہے اس سے اس پر شبہ نہ کیا جاوے کہ میں نے طیب کی تفسیر مستلذ نفس کے ساتھ کی ہے کیونکہ جس مستلذ میں حلت نہ ہو وہ بوجہ ارتقاع مستلذ اذ معنوی کے گویا مستلذ نہیں ہے پس اگر تفسیر مستلذ کے ساتھ کیا جاوے اور حدیث کو اشتراط پر محمول کیا جاوے تو تفسیر اور استشہاد دونوں بحال خود صحیح رہیں گے خوب سمجھ لو۔

لِطَبِّطِ: اوپر کفار کی حالت موجودہ دنیویہ کا مساعت فی الخیرات نہ ہونا مذکور تھا آگے مقابلہ میں اہل ایمان کی (جو کہ متمسک بشریعت حقہ و منوری حقوق ربوبیت و متمسک احکام مذکورہ ہیں) حالت موجودہ دینیہ کا مساعت فی الخیرات ہونا بیان فرماتے ہیں حیث صرح هناك اولئك يسارعون في الخيرات۔

بشارت مطیعین بخیر ابدی ☆ اِنَّ الَّذِيْنَ هُمْ مِّنْ خَشِيْعَةٍ رَّوْبِهِمْ مُّشْفِقُوْنَ ۵ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۵ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ جو لوگ اپنے رب کی ہیبت سے ڈرتے رہتے ہیں اور جو لوگ اپنے رب کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں اور جو لوگ (اس ایمان میں) اپنے رب کے ساتھ شریک نہیں کرتے اور جو لوگ (اللہ کی راہ میں) دیتے ہیں جو کچھ دیتے ہیں اور (باوجود دینے کے) ان کے دل سے خوف زدہ ہوتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے پاس جانے والے ہیں (دیکھئے وہاں جا کر ان صدقات کا کیا ثمرہ ظاہر ہوا ایسا نہ ہو کہ موافق حکم کے نہ دیا گیا ہو مثلاً مال حلال نہ ہو یا نیت خالص نہ ہو اور بوجہ غموض یا عدم التفات اس کی اطلاع نہ ہوئی ہو تو التامواخذہ ہونے لگے سو جن میں یہ صفات ہوں) یہ لوگ (البتہ) اپنے فائدے جلدی جلدی حاصل کر رہے ہیں اور وہ ان کی طرف دوزر رہے ہیں (نہ کفار مذکورین) اور یہ (اعمال مذکورہ چونکہ نہایت سہل ہیں اس لئے لوگوں کو ان میں ضرور کوشش کرنا چاہئے کیونکہ) ہم (تو) کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کرنے کو نہیں کہتے (پس جو کام بتلا رکھے ہیں سب آسان ہی ہیں) اور (آسان ہونے کے ساتھ ثمرہ ان کا یقینی کیونکہ) ہمارے پاس ایک دفتر (نامہ اعمال کا محفوظ ہے) جو ٹھیک ٹھیک (سب کا حال) بتا دے گا اور لوگوں پر ذرا ظلم نہ ہوگا (بلکہ ہر ایک کی سعی پوری پوری مشکور ہوگی اور ذرہ ذرہ خیر پر ثواب ملے گا)۔ ف: يُوْضِعُوْنَ کے بعد لَا يُشْرِكُوْنَ کا فائدہ یہ ہو سکتا ہے کہ مشرکین بھی بوجہ خدا کو ماننے کے دعویٰ ایمان و تصدیق کا کرتے تھے جیسا فرمایا ہے: وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ [لقمن: ۲۵] اسی بناء پر ارشاد ہوا ہے: وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُوْنَ۔ اور بوجہ اس کے کہ سموات و ارض آیات الہیہ سے ہیں جیسا ارشاد ہے: وَكَآئِنٌ مِّنْ اٰیٰتِ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَمُرُوْنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُّعْرِضُوْنَ [یوسف: ۱۰۵] اور اس سے مشرکین پر مؤمن بالآیات ہونے کا شبہ ہو سکتا تھا اس لئے لایشرکون کا بڑھانا مفید ہو خوب سمجھ لو۔

تَرْجَمَةُ الْمَسْأَلَةِ السَّلْوَانِ: قولہ تعالیٰ: مِنَ الطَّيِّبَاتِ اس میں رہبانیت کا ابطال ہے جس میں بعض غلاۃ بتلا ہیں۔ قولہ تعالیٰ: اَيَحْسَبُوْنَ اَنَّآ الْخِ اِیسی قیاس پر نعم باطنہ سے دھوکہ نہ کھانا چاہئے جیسے احوال و مواجید سے کیونکہ وہ کبھی استدراج ہوتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَالَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ الْخِ اس میں اس کی تعلیم ہے کہ اپنے اعمال اور نفس پر کبھی مطمئن نہ ہو ۱۲۔

ملفوظات التبرجئة: ۱۔ قولہ فی بیہا الرسل حکم دیا اشارہ الی تقدیر قلنا ۳۔ ۲۔ قولہ قبل اولنک جن میں لُح اشارہ الی ان المراد بالموصولات طائفة واحدة جامعة للاوصاف لا طوائف وفي الروح انما كرر الموصول ايذانا باستقلال كل واحدة في تلك الصفات بفضيلة باهرة على جبالها ۳۔

فان كان لا: ورد في الاحاديث ياتون ما اتوا اي يفعلون ما فعلوا وهذه القراءة من الاحاد ولا يتلى في القرآن الا المتواترة فلا يرد على المحدثين حيث نقلوا القراءة الغير الثابتة ولا على القراء حيث تركوا القراءة الثانية ويمكن ان تكون هذه القراءة من قبيل التفسير ويكون مقصوده صلى الله عليه وسلم انه لا تخصيص فاللايتاء في هذا الوجه بل هو عام في كل عمل ۳۔

الذخائر: الغمرة من الغمر وهو الستر ويراد به الجهالة لسترها العقل ۳۔

الذخون: قوله زبرا قطعاً جمع زبور حال من امرهم قوله انما نمدهم ماموصولة والعائد اليه في الخبر محذوف اي نساخ لهم به ۳۔ قوله وجلة انهم بتقدير من اي من انهم لكن مناط الوجه هو عدم القبول ۳۔

البلاغة: قوله فذرهم الفاء للترتيب كما يفهم من تقرير الترجمة ۳۔ قوله ما اتوا الابهام للتفخيم قوله يسارعون لم يقل نساخ لهم ايماء الى استحقاتهم لنيل الخيرات بمحاسن اعمالهم ولم يقل الى الخيرات للايدان بانهم متقبلون في الخيرات لا انهم خارجون عنها متوجهون اليهما كذا في الروح قوله هم لها سابقون هو عندي تأكيد كالتفسير لما قبله بمعنى ان المسارعة في الخيرات معناها سبق اليها لنيلهم لها في الآخرة فبالنظر الى اسباب الخيرات قيل يسارعون فيها وبالنظر الى اسباب الخيرات نفسها قيل هم لها سابقون والله اعلم ۳۔

بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عِلمُونَ ﴿٣٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ
بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ﴿٣٨﴾ لَا تَجْعَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِّنَّا لَا تَتَصَرُّونَ ﴿٣٩﴾ قَدْ كَانَتْ آيَتِي تُثَلَّىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ
عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنْكِرُونَ ﴿٤٠﴾ مُسْتَكْبِرِينَ ﴿٤١﴾ بِهِ سَمِرًا تَهْجُرُونَ ﴿٤٢﴾ أَفَلَمْ يَذَّبُوا الْقَوْلَ إِذْ جَاءَهُمْ مَا لَهُمْ آبَاءُهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٤٣﴾
أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٤٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ۗ بَلْ جَاءَهُمُ الْبَاطِلُ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كِرْهُونَ ﴿٤٥﴾
وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۗ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ
مُعْرِضُونَ ﴿٤٦﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ ۗ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٤٨﴾
وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكِبُونَ ﴿٤٩﴾ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُوفِي
طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿٥١﴾ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ
بَابَ آذَانِهِمْ إِذَا هُمْ يُبْصِرُونَ ﴿٥٢﴾

بلکہ ان کفار کے قلوب اس دین کی طرف سے جہالت (اور شک) میں ہیں اور اس کے علاوہ ان لوگوں کے اور بھی (برے برے) عمل ہیں جن کو یہ کرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ ہم جب ان کے ہاں کے خوش حال لوگوں کو عذاب (بعد الموت) میں دھر پکڑیں گے تو فوراً چلا انھیں گے اس (وقت ان سے کہا جائے گا کہ) اب مت چلاؤ ہماری طرف سے تمہاری مطلق مدد نہ ہوگی میری آیتیں تم کو پڑھ پڑھ کر (رسول کی زبانی) سنائی جایا کرتی تھیں تو تم لے پاؤں بھاگتے تھے تکبر کرتے ہوئے (قرآن کا) مشغلہ بناتے ہوئے (اس قرآن کی شان میں) بے ہودہ بکتے تھے۔ تو کیا ان لوگوں نے اس کلام الہی میں غور نہیں کیا یا ان کے پاس ایسی چیز آئی ہے جو ان کے پہلے بڑوں کے پاس نہیں آئی تھی یا یہ لوگ اپنے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے واقف نہ تھے اس کے منکر ہوئے یا یہ لوگ آپ کی نسبت جنوں کے قائل ہیں (سوان میں تو کوئی بھی وجہ معقول نہیں) بلکہ (ان کی تکذیب کی اصل وجہ یہ ہے کہ) یہ رسول ان کے پاس حق بات لے کر آئے ہیں اور ان میں اکثر لوگ حق بات سے نفرت رکھتے ہیں اور (بفرض محال) اگر

دین ان کے خیالات کے تابع ہو جاتا تو تمام آسمان اور زمین اور جو کچھ ان میں (آباد) ہیں سب تباہ ہو جاتے بلکہ ان کے پاس ہم نے ان کی نصیحت کی بات بھی سويہ لوگ اپنی نصیحت (نافعہ) سے بھی روگردانی کرتے ہیں یا آپ ان سے کچھ آمدنی چاہتے ہیں تو آمدنی تو آپ کے رب کی سب سے بہتر ہے اور وہ سب دینے والوں سے بہتر ہے اور خلاصہ ان کی حالت کا یہ ہے کہ آپ تو ان کو سیدھے رستہ کی طرف (جس کو اوپر حق کہا ہے) لا رہے ہیں اور ان لوگوں کی جو کہ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے یہ حالت ہے کہ اس (سیدھے) رستہ سے ہٹتے جاتے ہیں اور اگر ہم ان پر مہربانی فرمادیں اور ان پر جو تکلیف ہے اس کو ہم دور بھی کر دیں تو وہ لوگ (پھر) اپنی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے اصرار کرتے ہیں اور ہم نے ان کو گرفتار عذاب بھی کیا ہے سو ان لوگوں نے نہ اپنے رب کے سامنے (پورے طور سے) فروتنی کی اور نہ عاجزی اختیار کی یہاں تک کہ ہم جب ان پر سخت عذاب کا دروازہ کھول دیں گے تو اس وقت بالکل حیرت زدہ رہ جاویں گے۔

تَفْسِيرُ لِمَط : اوپر آیت : فَذَرْنَهُمْ فِي حَسْرَتِهِمْ اور آیت : اَيَحْسَبُونَ الْخ في مخالفت اور استحقاق عقوبت کا بیان اجمالی تھا آگے اسی کی تفصیل ہے اور درمیان میں مقابلہ کے لئے مؤمنین کا اور ان کے اعمال کا ذکر تھا اور اس تفصیل کے عنوان شروع میں اعمال کفار کا اعمال مؤمنین کے ساتھ مقابلہ بھی مرعی رکھا گیا ہے چنانچہ ترجمہ سے ظاہر ہوگا پس ذکر مؤمنین سابقاً مقابل تھا ذکر کفار کا اور ذکر کفار لاحقاً مقابل ہو گیا ذکر مؤمنین کا پس دونوں طرف سے تقابل کی تصریح ہو گئی۔

اعمال و احوال و مال و ابطال اقوال اہل ضلال ☆ بَلْ قَلُّوا بَعْثَهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا (الی قولہ تعالیٰ) اِذَا هُمْ فِيهِ صٰبِلُونَ (یہ تو اوپر مؤمنین کی حالت سنی مگر کفار ایسے نہیں ہیں) بلکہ (برعکس) ان کفار کے قلوب اس دین کی طرف سے (جس کا ذکر بایات ربہم میں ہے) جہالت (اور شک) میں (پڑے) ہیں (جن کا حال اوپر بھی معلوم ہو چکا فَذَرْنَهُمْ فِي حَسْرَتِهِمْ) اور اس (جہالت و انکار) کے علاوہ ان لوگوں کے اور بھی (برے برے) عمل ہیں جن کو یہ (استمرار) کرتے رہتے ہیں (جیسے مؤمنین کے علاوہ ایمان بالآیات کے اور اعمال خیر بھی تھے) اسی طرح یہ لوگ شرک اور اعمال سیئہ کے برابر خوگر رہے ہیں (یہاں تک کہ جب ہم ان کے خوش حال لوگوں کو (جن کے پاس اب خدم حشم سب ہے) عذاب (بعد الموت) میں دھر پکڑیں گے (اور غریب غریب تو کس گنتی میں ہیں اور وہ تو عذاب سے کیا بچاؤ کر سکتے ہیں غرض یہ کہ جب ان سب پر عذاب نال ہوگا) تو فوراً چلا اٹھیں گے (اور سارا انکار و استکبار جس کے اب معقود ہیں کافر ہو جاوے گا اس وقت ان سے کہا جاوے گا) اب مت چلاؤ (کہ محض غیر مفید ہے کیونکہ) ہماری طرف سے تمہاری مطلق مدد نہ ہوگی (کیونکہ یہ دارالجزاء ہے درالعمل نہیں ہے کہ چلانا اور عاجزی کرنا مفید ہو جو دارالعمل تھا اس میں تو تمہارا یہ حال تھا کہ) میری آیتیں تم کو پڑھ پڑھ کر (رسول کی زبان سے) سنائی جایا کرتی تھیں تو تم اٹنے پاؤں بھاگتے تھے تکبر کرتے ہوئے قرآن کا مشغلہ بناتے ہوئے (اس قرآن کی شان) میں بہودہ بکتے ہوئے (کہ کوئی اس کو سحر کہتا تھا کوئی شعر کہتا تھا) اور مشغلہ کا یہی مطلب ہے پس تم نے دارالعمل میں جیسا کیا آج دارالجزاء میں ویسا بھگتو اور یہ لوگ جو قرآن کی اور صاحب قرآن کی تکذیب کر رہے ہیں تو اس کا کیا سبب ہے (کیا ان لوگوں نے اس کلام (الہی) میں غور نہیں کیا (جس سے ان کا اعجاز ظاہر ہو جاتا اور یہ ایمان لے آتے) یا) تکذیب کی یہ وجہ ہے کہ (ان کے پاس ایسی چیز آئی ہے جو ان کے پہلے بڑوں کے پاس نہیں آئی تھی (مراد اس سے احکام الہیہ کا آنا ہے بذریعہ رسل کے مطلب یہ کہ یہ بات بھی نہیں ہوئی کہ ان رسول پر یہ وحی جدید آئی ہو بلکہ شرائع تو رسل کے ذریعہ سے ہمیشہ نازل ہوتے آئے ہیں کقولہ تعالیٰ : مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ [الأحزاب : ۹] پس تکذیب کی یہ وجہ بھی باطل ٹھہری اور یہ دو وجہ تو قرآن کے متعلق ہیں آگے صاحب قرآن کے متعلق فرماتے ہیں یعنی) یا (وجہ تکذیب کی یہ ہے کہ) یہ لوگ اپنے رسول (کی صفت دیانت و صدق و امانت) سے واقف نہ تھے اس وجہ سے ان کے منکر ہیں (یعنی یہ وجہ بھی باطل ہے کیونکہ آپ کے صدق پر سب کا اتفاق تھا) یا (یہ وجہ ہے کہ) یہ لوگ (نعوذ باللہ) آپ کی نسبت جنون کے قائل ہیں (سو آپ کا اعلیٰ درجہ کا صاحب الرائے ہونا بھی ظاہر ہے سو واقع میں ان میں سے کوئی وجہ بھی معقول نہیں) بلکہ (اصلی وجہ یہ ہے کہ) یہ رسول ان کے پاس حق بات لے کر آئے ہیں اور ان میں اکثر لوگ حق بات سے نفرت رکھتے ہیں (پس یہ تمام تر وجہ ہے تکذیب کی اور عدم اتباع حق کی اور یہ لوگ اس دین حق کا اتباع تو کیا کرتے یہ تو اور الٹا یہ چاہتے ہیں کہ وہ دین حق ہی ان کے خیالات کے تابع کر دیا جاوے اور جو مضامین قرآن میں ان کے خلاف ہیں ان کو خارج یا ترمیم کر دیا جاوے کقولہ تعالیٰ فی سورۃ یونس : قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا اَنْتَ بَعْدَ غَيْرِ هَذَا اَوْ بَدِّلْهُ [یونس : ۱۵] اور (بفرض محال) اگر (ایسا امر واقع ہو جاتا اور) دین حق ان کے خیالات کے تابع (اور موافق) ہو جاتا تو (تمام عالم میں کفر و شرک و ضلال پھیل جاتا اور اس کا اثر یہ ہوتا کہ حق تعالیٰ کا غضب تمام عالم پر متوجہ ہو جاتا اور اس کا مقتضایہ تھا کہ) تمام آسمان اور زمین اور جو ان میں (آباد) ہیں سب تباہ (و ہلاک) ہو جاتے (جیسا قیامت میں عموم ضلال سے عموم غضب اور عموم غضب سے عموم ہلاک ہوگا اور اول تو کسی امر کا حق ہونا مقتضی ہے اس کے وجوب قبول کو گونا گویا بھی نہ ہو اور اس کا قبول نہ کرنا خود عیب ہے مگر ان لوگوں میں صرف یہی ایک عیب نہیں کہ حق سے کراہت ہو) بلکہ (اس سے بڑھ کر دوسرا اور بھی عیب ہے کہ اپنے لئے جو امر نافع ہے اس سے بھی اعراض کرتے ہیں کیونکہ وہ حق ان کے لئے نافع بھی ہے

پس) ہم نے ان کے پاس ان کی نصیحت (اور نفع) کی بات بھی سو یہ لوگ اپنی نصیحت (نافع) سے بھی روگردانی کرتے ہیں یا) (علاوہ وجوہ مذکورہ کے ان کی تکذیب کی یہ وجہ ہے کہ ان کو یہ شبہ ہوا ہو کہ) آپ ان سے کچھ آمدنی چاہتے ہیں تو (یہ بھی غلط ہے کیونکہ جب آپ جانتے ہیں کہ) آمدنی تو آپ کے رب کی سب سے بہتر ہے اور وہ سب دینے والوں سے اچھا ہے (تو آپ کیوں مانگتے یہ وجہ خاص مخاطبین کی ایک حالت کے اعتبار سے ہے) اور (خلاصہ ان کی حالت کا یہ ہے کہ) آپ تو ان کو سیدھے رستہ کی طرف (جس کو اوپر حق کہا ہے) بلا رہے ہیں اور ان لوگوں کی جو کہ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے (اور اسی لئے خوف نہیں) یہ حالت ہے کہ اس (سیدھے) راستہ سے ہٹے جاتے ہیں (مطلب یہ کہ حق ہونا اور مستقیم ہونا اور نافع ہونا یہ سب مقتضیات ایمان کے مجتمع اور وجوہ خمسہ جو موانع ہو سکتے تھے مرتفع ہیں پھر ایمان نہ لانا اشد درجہ کی جہالت اور ضلالت ہے) اور (ان کی قساوت و عناد کی یہ حالت ہے کہ جس طرح یہ لوگ آیات شرعیہ سے متاثر نہیں ہوتے اسی طرح آیات قہریہ مصائب و بلیات سے بھی متاثر نہیں ہوتے گوس ضرر کے وقت طبعی طور پر ہم کو پکارتے بھی ہیں لیکن وہ دفع الوقتی ہوتی ہے چنانچہ) اگر ہم ان پر مہربانی فرماویں اور ان پر جو تکلیف ہے اس کو ہم دور بھی کر دیں تو وہ لوگ (پھر) اپنی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے اصرار کرتے رہیں (اور وہ قول و قرار جو مصیبت میں تھے سب گاد خور ہو جاویں کقولہ تعالیٰ: وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا [یونس: ۱۲] الخ و قوله تعالیٰ: فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ [العنکبوت: ۶۵] الخ) اور (شاید اس کا یہ ہے کہ بعض اوقات) ہم نے ان کو گرفتار عذاب بھی کیا ہے) سو ان لوگوں نے نہ اپنے رب کے سامنے (پورے طور سے) فروتنی کی اور نہ عاجزی اختیار کی (پس جب عین مصیبت میں اور مصیبت بھی ایسی سخت جس کو عذاب کہا جاسکے جیسے قحط جو مکہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے ہوا تھا انہوں نے عاجزی اختیار نہیں کی تو بعد زوال ضرر کے تو بدرجہ اولیٰ ان سے اس کی توقع نہیں مگر ان کی یہ ساری بے پروائی و بیباکی مصائب عادیہ تک ہے) یہاں تک کہ ہم جب ان پر سخت عذاب کا دروازہ کھول دیں گے (جو کہ فوق العادہ ہو خواہ دنیا ہی میں کہ کوئی عیبی قہر آ پڑے کہ ممکن ہے یا بعد الموت کہ ضرور ہی واقع ہوگا) تو اس وقت بالکل حیرت زدہ رہ جاویں گے (کہ یہ کیا ہو گیا اور سب نشہ ہرن ہو جاوے گا)۔ ف: أَمْ جَاءَهُمْ مَاءٌ يَابِسٌ أَبَآءَهُمْ الْأَوَّلِينَ ۝ کے مفہوم میں اگر لتندر قوما ما اندر اباہم الخ کے مفہوم کے ساتھ ظاہر اعتراض کا شبہ ہو تو جواب یہ ہے کہ پہلی آیت میں آباء بعیدہ مراد ہیں جیسا لفظ اولین بھی اس کا قرینہ ہے اور دوسری آیت میں آباء قریبہ۔ اور وَأَلْتَرْتَهُمْ لِيُحَقِّقَ كُذُوبَهُمْ ۝ میں لفظ اکثر اس لئے فرمایا کہ بعض ان میں علم الہی میں ایمان لانے والے تھے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کراہت صرف بعض کو تھی گو عدم جب سب کو تھا کیونکہ بعض کے لئے ایمان سے اور موانع تھے جیسے عاریا خوف فوت مال یا جاہ و مثل ذلک اور حق سے کوئی خاص عداوت نہ تھی اور استکانت میں ظاہر کی قید اور تضرع میں دل کی قید سے دونوں میں تغائر حاصل ہو سکتا ہے اور اس میں پورے طور کی قید اس لئے لگائی کہ من وجہ تو استکانت اور تضرع کا صدور ہوتا تھا لیکن وہ نا تمام اس لئے تھا کہ اس پر کوئی معتد بہ اثر کہ قبول اسلام سے عین اس عذاب کی حالت میں بھی مرتب نہیں ہوتا تھا صرف وعدہ ہی وعدہ ہوا کرتا تھا۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ الْمَسْأَلِينَ: قوله تعالیٰ: مُسْتَكْبِرِينَ ۝ یہ قریش کی شان میں ہے کہ وہ بیت اللہ کے خادم ہونے پر فخر کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ فضائل اور خصوص اضافیہ پر کہ ہم فلاں بزرگ کی اولاد ہیں یا فلاں مزار کے خادم ہیں یا فلاں فلاں تبرکات کے حامل ہیں یا فلاں سلسلہ میں داخل ہیں فخر کرنا مذموم ہے ۱۲۔ قوله تعالیٰ: وَكُفِرُوا بِالْحَقِّ أَهْوَاءَهُمْ الخ اس میں اہل طریق کے اس معمول کی اصل ہے کہ وہ مریدین کی خواہشوں اور فرمائشوں کا اتباع نہیں کرتے بلکہ حکمت و مصلحت کا اتباع کرتے ہیں ۱۲۔ قوله تعالیٰ: أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا الخ جس شخص کی اصلاح میں سعی کی جاوے اس سے مال طلب کرنے کی اس میں مذمت ہے کہ یہ اس مقصود میں نخل ہے ۱۲۔

التَّجَاوِشِي: (۱) عنوان شروع سے مراد بل ہم فی غمرۃ ہے پس تفصیل تو حتی اذا اخذنا سے شروع ہوئی ہے اور بل قلوبہم سے عنوان شروع یعنی توطیہ و تمہید ۱۲ منہ۔

مَنْ لَمْ يَلْمِ يَلْمِ يَلْمِي: قوله فی توضیح غمرۃ حال او پر بھی الخ اشارۃ الی قرینۃ الارتباط المذكور حیث عبر عن جہلہم فی السابق واللاحق بالغمرۃ ۱۲۔ قوله فی توضیح متر فہم غریب غریب اشارہ الی نکتۃ التخصیص بالمترفین مع عموم الحکم ۱۲۔

اللِّغَازَاتُ: قوله تنکصون النکوص الرجوع والاعقاب جمع عقب ورجوع الشخص علی عقبہ رجوعہ فی طریقہ الاولیٰ کما یقال رجوع عودہ عفی یداہ وهو مستعار للاعراض ۱۳ قوله سامرا اسم جمع کالحاج قوله تہجرون من الہجر بفتحین الہذیان او من الہجر بضم فسکون وهو الکلام القبیح ۱۳ قوله منکرون اللام للتقویۃ ۱۳۔

النَّجْوَى: قوله حتی اذا اخذنا متعلق بعاملون کما قرر فی الترجمة قوله بہ سامرا راجع الی القرآن الذی دل علیہ قوله آیاتی ۱۳ قوله حتی اذا فتحنا متعلق بما يتضرعون کما قرر فی الترجمة ۱۳۔

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿۳۸﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿۳۹﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۴۰﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿۴۱﴾ قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّنَا لَسَبْعُونَ ﴿۴۲﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿۴۳﴾ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۴۴﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿۴۵﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۴۶﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۴۷﴾ قُلْ مَنْ مِثْلُ مَلَكُوتِ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۴۸﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿۴۹﴾ بَلْ آتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۵۰﴾ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿۵۱﴾ عُلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۵۲﴾ قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿۵۳﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۵۴﴾ وَإِنَّا عَلَىٰ أَن نُّرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ﴿۵۵﴾ اِدْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿۵۶﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿۵۷﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿۵۸﴾

اور وہ (اللہ) ایسا ہے جس نے تمہارے لئے کان اور آنکھیں اور دل بنائے تم لوگ بہت کم شکر کرتے ہو اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو زمین میں پھیلا رکھا ہے اور تم سب (قیامت میں) اسی کے پاس لائے جاؤ گے اور وہ ایسا ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے اور اسی کے اختیار میں ہے رات اور دن کا گھنٹا بڑھانا سو کیا تم (اتنی بات) نہیں سمجھتے بلکہ یہ بھی ویسی ہی بات کہتے ہیں جو اگلے (کافر) لوگ کہتے چلے آئے یعنی یہ یوں کہتے ہیں کہ کیا جب ہم مر جاویں گے اور ہم مٹی اور ہڈیاں رہ جاویں گے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے جاویں گے اس کا تو ہم سے اور (جیسے) پہلے ہمارے بڑوں سے وعدہ ہوتا چلا آیا ہے یہ کچھ نہیں محض بے سند باتیں ہیں جو اگلوں سے منقول ہوتی چلی آتی ہیں۔ آپ جواب میں کہہ دیجئے کہ (اچھا یہ بتلاؤ کہ یہ زمین اور جو اس پر رہتے ہیں یہ کس کے ہیں اگر تم کو کچھ خبر ہے وہ ضرور یہی کہیں گے کہ اللہ کی ہیں (تو) ان سے کہئے کہ پھر کیوں نہیں غور کرتے (اور) آپ یہ بھی کہئے کہ (اچھا یہ بتلاؤ کہ) ان سات آسمانوں کا مالک اور عالی شان عرش کا مالک کون ہے (اس کا بھی) وہ ضرور یہی جواب دیں گے کہ یہ بھی (سب) اللہ کا ہے (اس وقت) آپ کہئے کہ پھر تم اس سے کیوں نہیں ڈرتے آپ ان سے یہ بھی کہئے کہ (اچھا) وہ کون ہے جس کے ہاتھ میں تمام چیزوں کا اختیار ہے اور وہ پناہ دیتا ہے اس کے مقابلہ میں کوئی کسی کو پناہ نہیں دے سکتا اگر تم کو کچھ خبر ہے (تب بھی جواب میں) وہ ضرور یہی کہیں گے کہ یہ سب صفتیں بھی اللہ کی ہیں آپ (اس وقت) کہئے کہ پھر تم کو کیا ضبط ہو رہا ہے بلکہ ہم نے ان کو سچی بات پہنچائی ہے اور یقیناً یہ جھوٹے ہیں۔ اللہ نے کسی کو اولاد قرار نہیں دیا اور نہ اس کے ساتھ کوئی اور خدا ہے اگر ایسا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق کو (تقسیم کر کے) جدا کر لیتا اور ایک دوسرے پر چڑھائی کرتا اللہ تعالیٰ ان (مکروہ) باتوں سے پاک ہے جو یہ لوگ اس کی (نسبت) بیان کرتے ہیں جاننے والا ہے سب پوشیدہ اور آشکارا کا غرض ان لوگوں کے شرک سے وہ بالاتر ہے۔ آپ حق تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اے میرے رب جس عذاب کا ان کافروں سے وعدہ کیا جا رہا ہے اگر آپ مجھ کو دکھادیں تو اے میرے رب مجھ کو ظالم لوگوں میں شامل نہ کیجئے اور تم اس بات پر کہ جو ان سے وعدہ کر رہے ہیں آپ کو دکھادیں قادر ہیں آپ ان کی بدی کا دفعیہ ایسے برتاؤ سے کر دیا کیجئے جو بہت ہی اچھا (اور نرم) ہو، خوب جانتے ہیں جو جو کچھ یہ (آپ کی نسبت) کہا کرتے ہیں اور یوں دعا کیجئے کہ اے میرے رب میں پناہ مانگتا ہوں شیطان کے دوسروں سے اور اے میرے رب آپ کی پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ شیطان میرے پاس بھی آویں۔ ﴿۵۸﴾

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر کی آیتوں میں کفار کے احوال و اقوال مذمومہ کے ساتھ ان کے معذب فی الآخرة ہونے کا بھی بیان تھا چونکہ یہ تعذیب منی ہے بعثت پر اور وہ لوگ اس کے منکر تھے اس لئے آگے حشر اور بعثت کا اثبات اور ان کے انکار کا جواب ہے اور اثبات بعثت منی ہے اثبات کمال قدرت پر اس لئے بعض آیات میں تصرفات قدرت کا بھی بیان ہے اور دونوں مضمون بوجہ تانسق و تلاصق کے مخلط طور پر مذکور ہیں نیز بہت اوپر یعنی لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ عَلِيِّ الْفَلَكِ

من لا يكون مسحورا مختل العقل لا يكون كذلك ۳۔

النَّجْوَى: قوله في الموضوعين الاخيرين خبر لمبتدأ محذوف وهو السموات والعرش في الاول وملكوت كل شئ والوصف بانه الذي يجير ولا يجار عليه في الثاني ۳۔

البلاغة: في الروح وهذه الآيات الثلاث اعنى قل لمن الى تسحرون على ما قرر في الكشف تقرير للسابق وتمهيد للاحق وقد روى في السؤال فيها قضية الترقى فسئل عن له الارض ومن فيها وقيل من تغلبا للعقلاء ولانه يلزم ان يكون له غيرهم من طريق الاولى ثم سئل عن له السموات والعرش العظيم والارض بالنسبة اليه كلا شئ ثم سئل عن بيده ملكوت كل شئ فاتى باعم العام وكلمة الاحاطة واوتر الملكوت وهو الملك الواسع وقيل بيده تصويرا وتخبيلا وكذلك روى هذه النكتة في القواصل لعبروا (بالموحدة من العبرة او بالتحانية من العار) او لا بعدم التذكر فان ايسر النظر يكفى في الخلال عقدهم ثم بعدم الاتقاء وفيه وعيد ثم بالتعجب من خدع عقولهم فيختل الباطل حقا والحق باطلا وانى لها التذكر والخوف ۳۔

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۝ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ فَاذْذَنْفِرْ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۝ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارَ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ۝ أَلَمْ تَكُنْ أَتَىٰ تَتْلُو عَلَيْكُمْ فَلَنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ۝ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ۝ قَالَ اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ ۝ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ۝ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ۝ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا ۝ إِنَّهُمْ هُمُ الْفَاقِرُونَ ۝ قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ۝ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِيْنَ ۝ قُلْ إِن لَّبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ لَا تَرْجِعُونَ ۝

یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی (کے سر) پر موت آ (کھڑی ہوئی) ہے اس وقت کہتا ہے کہ اے میرے رب مجھ کو (دنیا میں) پھر واپس بھیج دیجئے تاکہ جس (دنیا) کو میں چھوڑ آیا ہوں اس میں پھر جا کر نیک کام کروں ہرگز (ایسا) نہیں ہوگا یہ (اس کی) ایک بات ہی بات ہے جس کو کہے جا رہا ہے اور ان لوگوں کے آگے ایک (چیز) آڑکی آنے والی ہے (مراد اس سے موت ہے) قیامت کے دن تک۔ پھر جب (قیامت میں) صور پھونکا جائے گا تو ان میں (جو) باہمی رشتے نالتے (تھے) اس روز نہ رہیں گے اور نہ کوئی کسی کو پوچھے گا سو جس شخص کا پلہ (ایمان کا) بھاری ہوگا تو ایسے لوگ کامیاب (یعنی ناجی) ہوں گے اور جس کا پلہ ہلکا ہوگا (یعنی وہ کافر ہوگا) سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا اور جہنم میں ہمیشہ کے لئے رہیں گے ان کے چہروں کو (اس جہنم کی) آگ جھلکتی ہوگی اور اس (جہنم) میں ان کے منہ بگڑے ہوں گے۔ کیوں کیا تم کو میری آیتیں (دنیا میں) پڑھ کر سنائی نہیں جایا کرتی تھیں اور تم ان کو جھٹلایا کرتے تھے (یہ اس کی سزا مل رہی ہے) وہ کہیں گے کہ اے ہمارے رب (واقعی) ہماری بدبختی نے ہم کو گھیر لیا تھا اور بے شک ہم گمراہ لوگ تھے اے ہمارے رب ہم کو اس (جہنم) سے (اب) نکال دیجئے پھر اگر ہم دوبارہ (ایسا) کریں تو ہم بے شک پورے قصور وار ہیں۔ ارشاد ہوگا کہ اسی (جہنم) میں رائدے ہوئے پڑے رہو اور مجھ سے بات مت کرو میرے بندوں میں ایک گروہ تھا جو (ہم سے) عرض کیا کرتا تھا کہ اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لائے سو ہم کو بخش دیجئے اور ہم پر رحمت فرمائیے اور آپ سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر ہیں سو تم نے ان کا مذاق مقرر کیا تھا (اور) یہاں

تک (اس کا مشغلہ کیا) کہ مشغلہ نے تم کو ہماری یاد بھی بھلا دی اور تم ان سے ہنسی کیا کرتے تھے میں نے ان کو آج ان کے صبر کا یہ بدلہ دیا ہے کہ وہی کامیاب ہوئے۔ ارشاد ہوگا (کہ اچھا یہ بتلاؤ) تم برسوں کے شمار سے کس قدر مدت زمین پر رہے ہو گئے وہ جواب دیں گے کہ ایک دن یا ایک سے بھی کم رہے ہوں گے (اور) سچ یہ ہے کہ ہم کو یاد نہیں سو کہنے والوں سے پوچھ لیجئے ارشاد ہوگا کہ تم (دنیا میں) تھوڑی ہی مدت رہے (لیکن) کیا خوب ہوتا کہ تم (یہ بات دنیا میں) سمجھتے ہوتے ہاں تو کیا تم نے یہ خیال کیا تھا کہ ہم نے تم کو یوں ہی مہمل (خالی از حکمت) پیدا کر دیا ہے اور یہ خیال کیا تھا کہ تم ہمارے پاس نہیں لائے جاؤ گے۔

تفسیر لیلط: اوپر آیت: حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فِي الْكَافِرِ كَفَّارِ كَعْنَادٍ وَطَغْيَانٍ پر وعید عذاب شدید کی فرمائی تھی آگے ایک خاص اور بلیغ عنوان سے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک دعائے مناسب وقت کی تعلیم اور اظہار قدرت رب عظیم ہے اس عذاب کی غایت فظاعت بیان فرماتے ہیں جو متضمن ہے ان کے رداستعمال و استہزاء کو بھی اور اس عذاب کے وقوع تک آپ کو ان کفار کے ساتھ مجاہلت فی المعاملت کا امر فرماتے ہیں۔

تہویل عذاب و تہویل و امر بصر جمیل: قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيدُ بِي مَا يُوعَدُونَ ﴿۳۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿۳۲﴾ (حق تعالیٰ سے) دعا کیجئے کہ اے میرے رب جس عذاب کا ان کافروں سے وعدہ کیا جا رہا ہے (جیسا اوپر اِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ سے بھی معلوم ہوا) اگر آپ مجھ کو دکھادیں (مثلاً یہ کہ وہ عذاب ان پر میری زندگی میں اس طور پر آوے کہ میں بھی دیکھوں کیونکہ اس عذاب موعود کا کوئی وقت خاص نہیں بتلایا گیا ہے چنانچہ آیت مذکورہ بھی مبہم ہے جس میں یہ احتمال مذکور بھی ہے غرض اگر ایسا ہو) تو اے میرے رب مجھ کو ان ظالم لوگوں میں شامل نہ کیجئے اور ہم اس بات پر کہ جو ان سے وعدہ کر رہے ہیں آپ کو بھی دکھلا دیں قادر ہیں (باقی جب تک ان پر عذاب نہ آوے) آپ (ان کے ساتھ یہ معاملہ رکھئے کہ) ان کی بدی کا دفعیہ ایسے برتاؤ سے کر دیا کیجئے جو بہت ہی اچھا (اور نرم) ہو (اور اپنی ذات کے لئے بدلہ نہ لیجئے بلکہ ہمارے حوالہ کر دیا کیجئے) ہم خوب جانتے ہیں جو جو کچھ یہ (آپ کی نسبت) کہا کرتے ہیں اور (اگر آپ کو بمقتضائے بشریت غیظ آجایا کرے تو) آپ یوں دعا کیا کیجئے کہ اے میرے رب میں آپ کی پناہ مانگتا ہوں شیطانوں کے دوسوں سے (جو مفضی ہو جاویں کسی ایسے امر کی طرف جو خلاف مصلحت ہو گو خلاف شریعت نہ ہو) اور اے میرے رب میں آپ کی پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ شیطان میرے پاس بھی آویں (اور دوسوہ ڈالنا تو درکنار پس اس سے وہ غیظ جاتا رہے گا)۔ فَاذْعُرُّوهُمْ: دعائے اول اس وجہ سے نہیں کہ نعوذ باللہ ایسا امر محتمل ہو بلکہ اظہار ہے تہویل عذاب کا کہ جو محمل اور اس کا محتمل بھی نہیں ہے جب وہاں امر ہے استعاذہ کا تو جو مستحق ہیں ان کو تو بہت ہی ڈرنا چاہئے اور صحت سوال موقوف نہیں احتمال وقوع پر بلکہ مقدوریت بھی کافی ہے پس مقدوریت صحیح ہے اور قصد تفضیح مرخ ہے اور مطلوبیت استمرار کی توجیہ بھی ہو سکتی ہے دوسری تہویل اگلی آیت سے ہوئی) وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُثَبِّتَ الْخَبْرَ جَسْمًا تَصْرِيحِ ہو گئی ان کے استبعاد و استہزاء کی ابطال کی بھی اور آیت سابقہ میں چونکہ قضیہ بشکل شرطیہ کے تھا جو مستلزم نہیں ہوتا صحت وقوع مقدم کو اس آیت لاحقہ میں جو بشکل حملیہ ہے تصریح ہو گئی صحت وقوع مقدم کی بھی پس بلاغۃ علی البلاغۃ ہو گئی اور آیت اِدْفَعِ الْخَبْرَ جَسْمًا جہاد کی معارض نہیں کیونکہ جہاد حقوق دین کے لئے ہوتا ہے اور یہ آیت حقوق نفس کے باب میں ہے اور آیت: وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخَبْرِ جَسْمًا مضمون سورہ اعراف کے اخیر میں آیت: وَإِنَّمَا يُنزِّلُ عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُصَلِّيَ بِهِ عَلَىٰ الْمُذْطَبِّينَ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنتَ الْعَظِيمُ الْحَكِيمُ اس کا خلاصہ اشارۃ خود یہاں بھی مذکور ہے اس قول میں جو مفضی ہو جاویں الخ۔

لیلط: اوپر آیت: وَذَلِيلِهِ يُحْشَرُونَ ﴿۳۱﴾ اور جواب: وَإِنَّا لَمُبْعُوثُونَ ﴿۳۲﴾ میں صراحۃ اور جمیع آیات مشعرہ استحقاق عذاب میں دلالت معاد کا اثبات ہے آگے اَنْتُمْ اِلَيْهَا لَا تُرْجَعُونَ تک جو کہ قریب ختم سورت کے ہے بطور تفصیل و تمیم کے اسی کا اور اس کے وقت و احوال و واقعات کا ذکر ہے۔

ذکر معاد و احوال و احوال او ﴿۳۱﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿۳۲﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَنْتُمْ اِلَيْهَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿۳۳﴾ (یہ کفار اپنے کفر و انکار معاد سے باز نہیں آتے) یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی (کے سر) پر موت آ (کھڑی ہو) تی ہے (اور آخرت کا معائنہ ہونے لگتا ہے) اس وقت (آنکھیں کھلتی ہیں اور اپنے جہل و کفر پر نادم و متحسر ہو کر) کہتا ہے کہ اے میرے رب (مجھ سے موت کو نال دیجئے اور) مجھ کو (دنیا میں) میں واپس بھیج دیجئے تاکہ جس (دنیا) کو میں چھوڑ آیا ہوں اس میں (پھر جا کر) نیک کام کروں (یعنی تصدیق و انقیاد حق تعالیٰ اس درخواست کو رد فرماتے ہیں کہ) ہرگز (ایسا) نہیں (ہوگا) یہ (اس کی) ایک بات ہی بات ہے جس کو یہ کہے جا رہا ہے (اور پوری ہونے والی نہیں) اور (وجہ اس کی یہ ہے کہ) ان لوگوں کے آگے ایک (چیز) آڑ کی آنے والی ہے (کہ وہ ضروری الوقوع ہے اور وہی دنیا سے واپس آنے سے مانع ہے مراد اس سے موت ہے کہ اس کا وقوع بھی وقت مقدر پر ضروری و لَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا [المنفقون: ۱۱] اور اس کا مانع عن الرجوع ہونا) قیامت کے دن تک (یعنی ہمیشہ کے لئے ہے یہ مصیبت تو ان کو مرنے کے وقت پیش آئی) پھر جب (قیامت کا روز ہوگا اور) صور پھونکا جاوے گا تو (ایسی ہول و ہیبت میں گرفتار ہوں گے کہ) ان میں (جو) باہمی رشتے تاتے (تھے) اس روز (وہ بھی گویا) نہ رہیں گے (یعنی کوئی کسی کی ہمدردی نہ کرے گا جیسے اجنبی ہوتے ہیں) اور نہ کوئی کسی کو پوچھے گا (کہ بھائی تم کس اجنبی

حالت میں ہو غرض نہ رشتہ نانا کام آوے گا نہ دوستی اور تعارف بس وہاں کام کی چیز ایک ایمان ہوگا جس کی عام شناخت کے لئے کہ سب پر ظاہر ہو جاوے ایک ترازو کھڑی کی جاوے گی اور اس سے اعمال و عقائد کا وزن ہوگا) سو جس شخص کا پلہ (ایمان کا) بھاری ہوگا (یعنی وہ مؤمن ہوگا) تو ایسے لوگ کامیاب (یعنی ناجی) ہوں گے (اور یہ عقوبات مذکورہ تمہنی رجعت للایمان اور نفی نفع انساب و تسائل ان کے لئے نہ ہوں گے لقولہ تعالیٰ: لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ [الانبیاء: ۱۰۳] الایۃ) اور جس شخص کا پلہ (ایمان کا) ہلکا (یعنی وہ کافر ہوگا) سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا اور جہنم میں ہمیشہ کے لئے رہیں گے ان کے چہروں کو (اس جہنم کی) آگ جھلکتی ہوگی اور اس (جہنم) میں ان کے منہ بگڑے ہوں گے (اور ان سے حق تعالیٰ بواسطہ یا بلا واسطہ ارشاد فرماویں گے کہ) کیوں کیا میری آیتیں (دنیا میں) تم کو پڑھ کر سنائی نہیں جایا کرتی تھیں اور تم ان کو جھٹلایا کرتے تھے (یہ اس کی سزا مل رہی ہے) وہ کہیں گے کہ اے ہمارے رب (واقعی ہماری بدبختی نے ہم کو ہمارے ہاتھوں گھیر لیا تھا اور (پیشک) ہم گمراہ لوگ تھے (یعنی ہم جرم کا اقرار اور اس پر ندامت و معذرت کا اظہار کر کے درخواست کرتے ہیں کہ) اے ہمارے رب ہم کو اس (جہنم) سے (اب) نکال دیجئے (اور دوبارہ دنیا میں بھیج دیجئے لقولہ تعالیٰ فی الم سجدة - فارجعنا نعمل صالحا) پھر اگر ہم دوبارہ (ایسا) کریں تو ہم پیشک پورے قصور وار ہیں۔ (اس وقت ہم کو خوب سزا دیجئے اور اب چھوڑ دیجئے) ارشاد ہوگا کہ اسی (جہنم) میں راندے ہوئے پڑے رہو اور مجھ سے بات مت کرو (یعنی ہم نہیں منظور کرتے کیا تم کو یاد نہیں رہا کہ) میرے بندوں میں ایک گروہ (ایمان داروں کا) تھا جو (بیچارے ہم سے) عرض کیا کرتے تھے کہ اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے سو ہم کو بخش دیجئے اور ہم پر رحمت فرمائیے اور آپ سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والے ہیں سب تم نے (محض اس بات پر جو ہر طرح قابل قدر تھی) ان کا مذاق مقرر کیا تھا (اور) یہاں تک (اس کا مشغلہ کیا) کہ ان سے مشغلہ نے تم کو ہماری یاد بھی بھلا دی اور تم ان سے ہنسی کیا کرتے تھے (سوان کا تو کچھ نہ بگڑا چند روزہ کلفت تھی کہ صبر کرنا پڑا جس کا یہ نتیجہ ملا کہ) میں نے ان کو آج ان کے صبر کا یہ بدلہ دیا کہ وہی کامیاب ہوئے (اور تم اس ناکامی میں گرفتار ہوئے مطلب جواب کا یہ ہوا کہ تمہارا قصور اس قابل نہیں کہ سزا کے وقت اقرار کرنے سے معاف کر دیا جاوے کیونکہ تم نے ایسا معاملہ کیا جس سے ہمارے حقوق کا بھی اٹلاف ہو اور حقوق العباد کا بھی اور عباد بھی کیسے ہمارے مقبول اور محبوب جو ہم سے خصوصیت خاص رکھتے تھے کیونکہ ان کو سزا یہ بنانے میں ان کی ایذا کہ اضاعت حق العبد ہے اور تکذیب حق جو منشاء سزا ہے کہ اضاعت حق اللہ ہے دونوں لازم آئے پس اس کی سزا کے لئے دوام اور تمام مناسب ہے اور مؤمنین کو جزائے فوز دینا مجملہ تمام سزا ہے کفار کے لئے کیونکہ اعداء کی کامیابی سے روحانی تازی ہوتی ہے یہ تو جواب ہو گیا ان کی درخواستوں کا آگے تنبیہ ہے ان کے بطلان اعتقاد و مشرب پر تا کہ ذلت پر ذلت و حسرت پر حسرت ہونے سے اور عقوبت میں شدت ہو اس لئے) ارشاد ہوگا کہ (اچھا یہ بتلاؤ) تم برسوں کے شمار سے کس قدر مدت زمین میں رہے ہو گے (چونکہ وہاں کے ہول و ہیبت سے ان کی ہوش و حواس گم ہو چکے ہوں گے اور اس دن کا طول بھی پیش نظر ہوگا) وہ جواب دیں گے کہ (برس کیسے بہت رہے ہوں گے تو) ایک دن یا ایک دن سے بھی کم ہم رہے ہوں گے (اور سچ یہ ہے کہ ہم کو یاد نہیں) سو گننے والوں سے (یعنی فرشتوں سے کہ اعمال و اعمار سب کا حساب کرتے تھے) پوچھ لیجئے ارشاد ہوگا کہ (یوم اور بعض یوم تو غلط ہے مگر اتنا تو تمہارے اقرار سے جو کہ صحیح بھی ہے ثابت ہو گیا کہ) تم (دنیا میں) تھوڑی ہی مدت رہے (لیکن) کیا خوب ہوتا کہ تم (یہ بات اس وقت سمجھتے ہوتے) کہ دنیا کی بقاء ناقابل اعتبار ہے اور اس کے سوا اور کوئی دارالقرار ہے مگر وہاں تو بقاء کو دنیا ہی میں منحصر سمجھا اور اس عالم کی نفی کرتے رہے کہ قولہ تعالیٰ: وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حِمَاتُنا الدُّنْیَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِینَ [الأنعام: ۲۹] اور اب جو غلطی ظاہر ہوئی اور صحیح سمجھتے تو بیکار اور غلطی اعتقاد پر تنبیہ کے بعد آگے پھر اس اعتقاد پر زجر ہے جو بطور خلاصہ مضمون فرد قرار داد جرم کے ہے کہ) ہاں تو کیا تم نے یہ خیال کیا تھا کہ ہم نے تم کو یوں ہی مہمل (خالی از حکمت) پیدا کر دیا ہے اور یہ (خیال کیا تھا) کہ تم ہمارے پاس نہیں لائے جاؤ گے (مطلب یہ کہ جب ہم نے آیات میں جن کا صدق دلائل صحیح سے ثابت ہے بعث و مجازات کی خبر دی تھی تو معلوم ہو گیا کہ مکلفین کی تخلیق کی حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اس کا منکر ہونا کتنا بڑا امر منکر تھا)۔

فائدہ اول: وقت حضور موت کے چونکہ عالم آخرت منکشف ہوتا ہے پس اس تلبس و تعلق کی وجہ سے اس شخص کو من وجہ منتقل الی الآخرت سمجھا جاوے گا اس لئے تاخیر موت کو رجوع سے تعبیر کیا اور نہ ظاہر رجعت کا اطلاق بعد الموت ہونا چاہئے۔

فائدہ دوم: **إلی یوم یبعثون** سے تحدید غایت کی مقصود نہیں بلکہ مقصود اطلاق کی ہے جیسا ترجمہ سے ظاہر ہے کذا فی الخازن کیونکہ یوم البعث کا زندہ ہونا رجوع الی الدنیا نہیں ہے بلکہ وہ آخرت ہی ہے گو ظاہر رجوع الی مکان الدنیا ہوگا اور اس اعتبار سے تحدید غایت کی توجیہ بھی ہو سکتی ہے پس منفی حقیقت رجوع الی الدنیا ہے جس کا حاصل رجوع للمعمل ہے اور مثبت صورت رجوع ہے جس کا حاصل رجوع للحساب ہے اور یہی دونوں احتمال حتیٰ إذا فُتِحَتْ یَا جُؤبُرُ

[الانبیاء: ۹۶] الخ واقعہ سورۃ انبیاء میں بھی ہیں۔

فائدہ سوم: اس سے تنازع کا بطلان ہو گیا۔

فائدہ چہارم: انساب کی نفی سے مراد نفی نافییت کی ہے نہ مطلق انساب کی اور اسی طرح تسائل سے مراد تسائل نافع ہے نہ مطلق تسائل لقولہ تعالیٰ: **وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ** [الصافات: ۲۷]۔

فائدہ پنجم: اور یہ سب انساب و تسائل کی نفی کفار کے ساتھ مخصوص ہے تقریباً المقام و لقولہ تعالیٰ: **الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ** [الرعر: ۶۷] مگر اہل ایمان کے لئے نسب کا نفع ہونا بایں معنی نہیں کہ شرافت اصطلاحیہ نافع نہ ہوگی بلکہ شریف شرعی یعنی مؤمن مقبول عند اللہ سے نسبت ولدیت نافع ہوگی گو اصطلاحاً وہ شخص کم قوم ہو لقولہ تعالیٰ: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ** [الطور: ۲۱] الخ اور **فَمَنْ ثَقُلَتْ الْأَعْرَافُ** [۸] الخ میں جو تفصیل ہے اس سے شبہ نہ کیا جاوے کہ آیت بالا مؤمن و کافر سب کے حق میں عام ہے کیونکہ یہ مابقی کی تفصیل نہیں بلکہ مجموعہ خلافت کی تفصیل سے مابقی پر استدلال ہے یعنی نفی انساب و تسائل کی وجہ عدم ایمان ہے کیونکہ وہاں نافییت کے لئے ایمان شرط ہے جس کا حال اس تفصیل سے معلوم ہوگا الخ۔

فائدہ ششم: **أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** کی توضیح میں رجعت میں لایا ایمان کی قید اس لئے لگائی کہ فروع اعمال کے لئے رجعت کی تمنا بعض مذنبین سے بھی ہوگی لقولہ تعالیٰ: **وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِمَّنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنَّ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولُ** [المنفون: ۱۰] الخ اور ترقی مراتب کی طمع سے رجعت کی تمنا بعض مقبولین سے بھی ہوتی ہے جیسا حدیث میں شہداء کی تمنا مذکور ہے۔

فائدہ ہفتم: آیت: **فَمَنْ ثَقُلَتْ** [الأعراف: ۸] الخ کی نظیر سورۃ اعراف کے اول رکوع کے اخیر میں بھی ایک آیت گزر چکی ہے وہاں اس کے ذیل میں اس کے متعلق بعض ضروری مضامین قابل ملاحظہ مذکور ہیں۔

فائدہ ہشتم: **تَلْفَحُ وُجُوهَهُمْ** میں وجہ کی تخصیص بوجہ اس کے نازک اور اشرف ہونے کے ہے جس سے شدت عقوبت و ایلام اور دوسرے اعضاء کے لئے عذاب عام ہونے پر دلالت ہوگئی۔

فائدہ نہم: **كَلِحُونَ** کی تفسیر حدیث مرفوعہ میں آئی ہے کہ اوپر کا ہونٹ سکر کر وسط سر تک جا پہنچے گا اور نیچے کا ہونٹ نکل کر ناف پر آ پڑے گا رواہ الترمذی اور اس ہیئت کے لئے دانتوں کا کھل جانا عادتاً لازم ہے وہ بفسر فی الروح۔

فائدہ دہم: **أَلَمْ تَكُنْ أَيْتِي** الخ کے شروع میں راقم نے کلام میں بواسطہ یا بلا واسطہ کی تعلیم کی ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ دوسری آیت میں: **لَا يَكَلِمُهُمُ اللَّهُ** [البقرہ: ۱۷۴] ہے پس وجہ جمع دو ہیں یا تو بواسطہ کلام ہو اور یا اگر بلا واسطہ ہو تو لا یکلّم کو محمول کیا جاوے کلام علی وجہ الاکرام پر۔

فائدہ یازدہم: **رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا** میں اپنے ہاتھوں کی قید اس لئے ظاہر کی گئی کہ شقاوت کا اثر عقوبت ہے کہ انسان کے کتاب کے ساتھ وابستہ ہے اور مسئلہ اختیار پر دلائل نقلیہ و عقلیہ بکثرت قائم ہیں۔

فائدہ دوازدہم: **كُلُّكُمْ لِرَبِّكُمْ لَازِمٌ** میں اقرار اس غرض سے کیا گیا کہ بعض اوقات اعتراف پر غم متوجہ ہو جاتا ہے۔

فائدہ سیزدہم: اگر شبہ ہو کہ آخرت میں تو حقائق منکشف ہوں گے اور ان میں سے امتناع رجعت ہے پھر اس کی تمنا کیسے ہوگی جواب یہ ہے کہ یا تو یہ تمنا طبعی ہے اور یا یوں کہا جاوے کہ اس جواب ہی سے یہ حقیقت منکشف ہوئی اور یا کہا جاوے کہ جو حقائق شرعاً مقصود بالذات ہیں ان کا انکشاف ضروری ہے مثل حقیقت تو حید و رسالت و معاد و جنان و نیران نہ وہ حقائق جو شرع میں مقصود بالظہیر ہیں مثل عدم وقوع رجعت گو جو تصدیق میں سب متماثل و متساوی ہیں۔

فائدہ چہار دہم: **أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ** کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے یہ شبہ جاتا رہا کہ اگر خدا تعالیٰ جزا و سزا کچھ مرتب نہ فرماتا تو کیا نقص عبث لازم آتا اگر یہ ہے تو مجازات کا وجوب عقلی لازم آتا ہے جو کہ اہل حق کے نزدیک منطقی ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو وہ بھی حسن اور غیر عبث ہوتا کیونکہ حکمت اسی میں منحصر نہیں۔

فائدہ پانزدہم: انہ کان فریق او سر بما صبروا۔ سزا و جزاء کی تمام علت نہیں ہے بلکہ احوالاً جزاء ہے۔

فائدہ شانزدہم: سورۃ طہ آیت: **ان لبئس الا عشرا۔** میں بھی لبث کی بحث ہے اس کو لبث فی القبر پر محمول کیا گیا ہے اور یہاں اس تفسیر کی اور ہاں اس تفسیر کی بھی گنجائش ہے اور تقریر قدرے بدل جاوے گی۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلَةَ السُّؤَالِي: قولہ تعالیٰ: **فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمُ** الخ چونکہ یہ کفار کے حق میں ہے اور وعید میں مفہوم مخالف معتبر ہے اس سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان کو نسبت اہل انقبولین خواہ صوری ہو یا معنوی نافع ہوگی اور بزرگوں نے سلسلہ برکات میں اس کی تصریح کی ہے۔ قولہ تعالیٰ: **إِنَّهُ كَانَ فَرِيقًا مِّنْ عِبَادِي** چونکہ یہ ماقبل کی علت ہے اس سے معلوم ہوا کہ اولیاء اللہ کی بڑی شان ہے اور ان سے عداوت کا انجام نار ہے قولہ تعالیٰ: **أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا** الخ اس

میں استقاد اباحت کا صریحاً رد ہے کہ نفی تکلیف سے عہدیت صاف لازم ہے۔ ۱۲۔

التَّوَّابِينَ: (۱) تقریر سے مراد وہ عبادت بین القوسین ہے جو ترجمہ کے ختم پر ہے یعنی گو اس حکمت کی رعایت واجب نہ تھی مگر جب ہم نے اس حکمت کے وقوع کی خبر دے دی تھی تو پھر اس حکمت کے وقوع کا انکار کیوں کیا ہے۔

مَنْ كَذَّبَ بَعْدَ ذَلِكَ يَنْزَلْنَا فِي سِجِّينٍ: ۱۔ قولہ فی حتی باز نہیں آتے اشارۃ الی تعلقہ بمقدر بدل علیہ المقام ۳۔ ۲۔ قولہ فی قائلہا پوری ہونے والی نہیں کذا فی الخازن ۳۔ ۳۔ قولہ فی ورائہم آگے کذا فی الروح ۳۔ ۴۔ قولہ فی برزخ موت کذا فی الخازن ۳۔

اللَّخَائِنَ: کلمۃ لیراد بہا الکلام لکون ہذا القول مرکباً ما کذا فی المدارک قولہ لعلی للتعلیل کما فی الروح حکمی البغوی عن الواقدی ان جمیع ما فی القرآن من لعل فانہا للتعلیل الا قولہ تعالیٰ لعلکم تخلدون فانہا للتشبیہ قولہ برزخ الحاجز بین الشیین کذا فی القاموس ۳۔ قولہ اخسنوا ذلوا وانزجروا انزجار الکلاب من خسأت الکلب اذا زجرته فحسا انزجر کذا فی الروح ۳۔

النَّجْوَى: فی جہنم تخلدون خبر بعد خبر عدد سنین تمیز لکم وہی ظرف زمان للبتم۔

السَّلَاطَةِ: قولہ رب فلا تجعلی جاء الدعاء قبل الشرط وقيل الجزاء مبالغة فی الابتہال والتضرع والالتجاء قولہ من همزات الشیاطین الجمع للمرات او للتنوع الوسوس او لتعدد الشیاطین قولہ اعوذ بک رب ان یحضرون فی الامر بالتعود من الحضور بعد الامر بالتعود من همزاتہم مبالغة فی التحذیر من ملابتہم واعادة الفعل مع تکریر النداء لظہار کمال الاعتناء بالمأمور بہ وعرض نہایۃ الابتہال فی الاستدعاء هذا کلمہ من الروح قولہ رب ارجعون فی الروح الواو لتعظیم المخاطب کما فی قول الا فارحمونی یا اللہ محمد + وقول الآخر وان شئت حرمت النساء سواکم + والحق ان التعظیم یكون فی ضمیر المتکلم والمخاطب والغائب والاسم الظاہر وانکار ذلك غیر رضی آہ قولہ فیما ترکت فی الروح من الدنیا جعل مفارقة ذلك ترکاً له آہ۔

فَتَعَلَىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿۱۹﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا

بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَاِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿۲۰﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿۲۱﴾

سو (اس سے کامل طور پر) ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ بہت ہی عالی شان ہے جو کہ بادشاہ حقیقی ہے اس کے سوا کوئی بھی لائق عبادت نہیں (اور وہ) عرش عظیم کا مالک ہے۔ پاس کوئی بھی دلیل نہیں سو اس کا حساب اسی کے رب کے ہاں ہوگا (جس کا نتیجہ لازمی یہ ہے کہ) یقیناً کافروں کو فلاح نہ ہوگی (بلکہ ابد الابد و معذب رہیں گے) اور آپ یوں کہا کریں کہ اے میرے رب (میری خطائیں) معاف کر اور رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والا ہے۔

تفسیر لفظ: اور تمام سورت میں جو مضامین مذکور ہوئے جن کا خلاصہ سورت کی تمہید میں مرقوم ہوا ہے خاتمہ سورت میں ان پر ایک تفریح بطور انتاج اور تخیص کے ارشاد فرماتے ہیں چنانچہ ظاہر ہے کہ عبادت کے امر سے حق تعالیٰ کا اِلٰہ اور مَلِکُ ہونا اور آثار قدرت سے جو دلائل توحید ہیں اس کا واحد اور متعالی عن الشریک ہونا جو کہ مدلول ہے فَتَعَلَىٰ اور لَا اِلٰہَ اِلَّا هُوَ کا اور بعث انبیاء سے بھی اس کا ملک اور فرمانروا ہونا اسی طرح بعث و مجازات سے بھی ملک ہونا اسی طرح قصص اہلک مذبذبین سے بھی اس کا ملک ہونا اور شاعت حال کفار سے ان کا قابل دار و گیر ہونا جو مدلول ہے فَاِنَّمَا حِسَابُهُ الخ کا ثابت ہوتا ہے مہجبا بالکسر تفصیلاً تمام سورت میں اور ان کا اجمال تمہید سورت میں اور مثبتات بالفتح کا اجمال یہاں خاتمہ میں مذکور ہے اور فَتَعَلَىٰ پر حرف فاء کا آنا اس ارادۃ تفریح کا قرینہ ہے اور ان صفات کمال و جلال الوہیۃ و ملکیت و وحدت و تعالیٰ و ربوبیت کے ساتھ کسی ذات کے موصوق ہونے کا اس کو مقتضی ہونا کہ اسی کو اپنا قبلہ توجہ و مرجع حاجات بنایا جاوے یہ بھی ظاہر ہے چنانچہ بالکل اخیر کی آیت: وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ الخ کے مضمون میں اسی ترتیب کی رعایت ہے اور اس ثبوت و ترتیب کی طرف ترجمہ کی عبارت میں بھی اشارہ ہے نیز اس دعا کرنے والوں کا مقبول و محبوب ہونا اور آیت: اِنَّكَ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ الخ میں معلوم ہو چکا ہے اس کی تعلیم میں یہ بھی نکتہ ہو گیا کہ جن کی فضیلت او پر مذکور ہے ان میں سے ہونے کی دعا و التجاء کرنا چاہئے پس اس سے ایک خاص ربط اپنے قریب کے مضمون سے اور بھی حاصل ہو گیا اور شروع میں مؤمنین کے لئے اثبات فلاح اور خاتمہ میں کافروں سے نفی فلاح جو کہ قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿۲۰﴾ اور لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿۲۱﴾ میں مذکور ہے ایک عجیب مقابلہ ہے۔

ذکر صفات ذوالجلال والا کرام مع وعید مشرکین لہام و تعلیم استغفار و استرحام ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿۲۱﴾ (اور یہ سب مضامین جب معلوم ہو چکے) سو (اس سے یہ کامل طور پر ثابت ہو گیا کہ) اللہ تعالیٰ بہت ہی عالی شان ہے جو کہ بادشاہ (ہے اور بادشاہ بھی) حقیقی ہے

اس کے سوا کوئی بھی لائق عبادت نہیں (اور وہ) عرش عظیم کا مالک ہے اور جو شخص (اس امر پر دلائل قائم ہونے کے بعد) اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کی بھی عبادت کرے کہ جس (کے معبود ہونے) پر اس کے پاس کوئی بھی دلیل نہیں سوائے اس کا حساب اس کے رب کے یہاں ہوگا (جس کا نتیجہ لازمی یہ ہے کہ) یقیناً کافروں کو فلاح نہ ہوگی (بلکہ ابدالاً بدمعذب رہیں گے) اور (جب حق تعالیٰ کی یہ شان ہے تو) آپ (اور دوسرے لوگ بدرجہ اولیٰ) یوں کہا کریں کہ اے میرے رب (میری خطائیں) معاف کر اور (ہر حالت میں مجھ پر) رحم کر (معاش میں بھی توفیق طاعات میں بھی نجات آخرت میں بھی عطاے جنت میں بھی) اور تو سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والا ہے۔ **فَاِنَّ مَعَ اللّٰهِ** کی قید ایک تو واقعی ہے کیونکہ وہ لوگ خدا کو بھی مانتے تھے اور دوسرے اس سے بدالۃ انھیں منکر واجب الوجود کا بدرجہ اولیٰ حال معلوم ہو گیا اور لا برہان نہ یہ بھی قید واقعی ہے کیونکہ ہر غیر کی الوہیت کے لئے عدم ثبوت عدم عام ہے اور آپ کا مغفرت و رحمت مانگنا اپنے درجہ کے موافق ہے پس اس سے شہ معصیت کا نہیں ہو سکتا فقط۔

مُلَاقَاتِ التَّيْمٰنِ :۔ قولہ فی لا برہان دلیل نہیں اشار بہ الی ان هذا القید لیس باحترازی والا لکان حق العبارة ان یقال دلیل نہ ہو فافہم۔

وقد تم تفسیر سورۃ المؤمنون بحمد اللہ تعالیٰ للخامس عشر من ذی القعدة الحرام یوم الثلاثاء ۱۳۲۳ ھ

سُورَةُ النُّورِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ النُّورِ
مَدَنِيَّةٌ ۲۴ آيَاتٌ ۱۰۲

آيَاتُهَا
۲۴

رُكُوعَاتُهَا
۹

اس میں ۲۴ آیات اور ۹ رکوع ہیں

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں

سورۃ النور مدینہ میں نازل ہوئی

سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدُ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحَرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝

یہ ایک سورت ہے جس (کے الفاظ) کو (بھی) ہم (ہی) نے نازل کیا ہے اور اس (کے معنی یعنی احکام) کو (بھی) ہم (ہی) نے مقرر کیا ہے اور ہم نے اس سورہ میں صاف صاف آیتیں نازل کی ہیں تاکہ تم سمجھ (اور عمل کرو) زنا کرنے والی عورت اور زنا کرنے والا مرد سوان میں سے ہر ایک کے سوردے مارو اور تم لوگوں کو ان دونوں پر اللہ کے معاملہ میں ذرا رحم نہ آنا چاہئے اگر اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو اور دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک کو حاضر ہونا چاہئے۔ زانی نکاح بھی کسی کے ساتھ نہیں کرتا بجز زانیہ یا مشرک کے اور (اسی طرح) زانیہ کے ساتھ بھی اور کوئی نکاح نہیں کرتا بجز زانی یا مشرک کے اور یہ (یعنی ایسا نکاح) مسلمانوں پر حرام (اور موجب گناہ) کیا گیا ہے۔

تفسیر: سورۃ النور مدنیہ وہی ثمان او اربع وستون آیۃ کذا فی البیضاوی ۳۔

لرابط: اوپر کی سورت کے اخیر میں آیت اَفَحَسِبْتُمْ اَنْمَآ خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا سے مفہوم و معلوم ہوا تھا کہ خلق انسان کی حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اس کو احکام کا مکلف کیا جاوے اور آخرت میں ان احکام کی اطاعت یا مخالفت پر جزا و سزا ملے اس سورت میں بعض احکام کی تفصیل ہے چنانچہ نصف سورت تک تو احکام عملیہ چلے گئے ہیں اور خاتمہ کے قریب بھی بعض تمیما مثل مسئلہ استیذان کے اور بعض ابتداء مثل مثلہ اکل کے مذکور ہوئے ہیں اور یہ سب احکام بجز مسئلہ کتابت و اکل من البیوت کے کہ اول صلاح عباد و اماء کے اور ثانی مسئلہ دخول فی البیوت کے ساتھ استطراد اندک کور ہوا ہے باقی سب متعلق عفت کے ہیں پس گویا من وجہ تفصیل و تکمیل ہیں سورت سابقہ کے شروع میں اس آیت کی: وَ الَّذِیْنَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ الخ پس اس طور پر اس کو سورت سابقہ کے اول و آخر دونوں سے ارتباط ہو گیا اور بقیہ نصف سورت کی بعض آیات میں دلائل توحید کہ احکام علیہ سے ہے اور بعض آیات میں اطاعت احکام و مطیعین کے مناقب اور عصیان و عصاة کے مثال مذکور ہیں اور دونوں نصف کے برزخ و حد متوسط یعنی آیت نور میں مطلق احکام کے متعلق علمی و عملی ہدایت و ضلالت کے تمثیلات و تشبیہات ارشاد فرمائے گئے یہ خلاصہ ہے سورت کا جو مامل سے تمام اجزاء پر منطبق ہو سکتا ہے اور ان سب مضامین کی اجمالی تمہید سے سورت کو شروع فرمایا ہے فقط۔

تمہید اجمالی مضامین سورت ☆ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ یہ ایک سورت ہے جس (کے الفاظ) کو (بھی) ہم (ہی) نے نازل کیا ہے اور اس (کے معانی یعنی) احکام) کو (بھی) ہم (ہی) نے مقرر کیا ہے (عام اس سے کہ بعض فرض ہوں اور بعض مندوب جیسے مکاتبت) اور ہم نے (ان احکام پر دلالت کرنے کے لئے) اس (سورت) میں صاف صاف آیتیں (جو کہ ان احکام پر دال ہیں) نازل کی

ہیں تاکہ تم سمجھو (اور عمل کرو)۔ **ف**: اس تمہید میں اپنی طرف منسوب فرما کر الفاظ سورت کی جزالت اور معانی کی جلالت اور معانی پر الفاظ کی وضوح و دلالت اور پھر اس مجموعہ کی غایت بیان فرمانے سے ان احکام پر عمل کرنے کا غایت اعتناء شان ہو گیا شاید یہ اہتمام خاص اس لئے فرمایا گیا ہو کہ اس میں کثرت سے احکام عورتوں کے متعلق مذکور ہیں جو غالباً منزلہ الاقدام ہوتے ہیں اور دلالت کا واضح ہونا مدلولات بعبارۃ النص کے اعتبار سے ہے نہ بقیہ استدلالات کے اعتبار سے کہ وہ مخصوص ہے مجتہدین کے ساتھ واللہ اعلم۔ **ز**: تمہید اجمالی کے بعد آگے احکام کی تفصیل ہے جو متعدد الانواع ہیں۔

حکم اول حد زنا ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۰﴾ زنا کرنے والی عورت زنا کرنے والا مرد سوا (دونوں کا حکم یہ ہے کہ) ان میں ہر ایک کے سو (درے) مارو اور تم لوگوں کو ان دونوں پر اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں ذرا رحم نہ آنا چاہئے (کہ رحم کھا کر چھوڑ دو یا سزا میں کمی کر دو) اگر تم اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو (کیونکہ ان دونوں پر ایمان رکھنا مقتضی ہے وجوب عمل کو کیونکہ اللہ کا تو حکم ہی ہے اور قیامت کا دن تارکین احکام کی سزا کے لئے ہے) اور دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے (تاکہ ان کے ذریعہ سے تشہیر ہو اور سامعین کو عبرت ہو اور دوسرے لوگ اس سے رکیں) **ف**: یہ سزا اس زانی اور زانیہ کی ہے جو آزاد عاقل بالغ ہوں اور نکاح کئے ہوئے نہ ہوں یا نکاح کے بعد ہم بستری نہ کر چکے ہوں اور جو آزاد نہ ہوں اس کے پچاس درے لگتے ہیں اس کا حکم پارہ پنجم کے اول رکوع کے ختم پر مذکور ہے۔ اور جو عاقل یا بالغ نہ ہوں وہ مکلف ہی نہیں اور جس مسلمان میں تمام صفیتیں ہوں حریت، بلوغ، عقل، نکاح اور ہم بستری سے فراغ ایسے شخص کو محسن کہتے ہیں اس کی سزا رحم ہے۔ حدیث میں آیا ہے اور جو مرض کی وجہ سے دروں کا متحمل نہ ہو اس کی صحت کا انتظار کریں گے۔ اور باقی مسائل اس کے متعلق کتب فقہ میں مبسوط ہیں اور امر لیشہد الخ فقہاء کے نزدیک ندب کے لئے ہے کذا فی الروح اور سورہ نساء کے تیسرے رکوع کے شروع میں جو ارشاد ہے **يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلاً** [النساء: ۱۰] اس آیت کا حکم مجملہ اس سبیل کے ہے چنانچہ وہاں بھی تفسیر میں مذکور ہوا ہے۔

حکم دوم نکاح زوانی ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَحُرْمَةُ ذَٰلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۱﴾ (زنا ایسی گندی چیز ہے کہ اس سے طبیعت میں ایک ایسا برآمدہ پیدا ہو جاتا ہے کہ ایسے شخص کی بری چیز کی طرف رغبت ہوتی ہے اسی طرح ایسے شخص کی طرف برے آدمی کی رغبت ہوتی ہے چنانچہ) زانی (من حیث الزانی رغبت الی الزنا کے اعتبار سے) نکاح بھی کسی کے ساتھ نہیں کرتا جو زانیہ یا مشرک کے (جس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ ایسے شخص کی بری چیز کی طرف رغبت ہوتی ہے) اور (اسی طرح) زانیہ (من حیث الزانیہ) کے ساتھ بھی (رغبت الی الزنا کے اعتبار سے) اور کوئی نکاح نہیں کرتا جو زانی یا مشرک کے (جس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ ایسے شخص کی طرف برے آدمی کی رغبت ہوتی ہے) اور یہ (ایسا نکاح جو زانیہ من حیث الزانیہ کے ساتھ ہو جس کے لوازم میں سے ہے اس عورت کا زانیہ رہنا یا مشرک کے ساتھ ہو) مسلمانوں پر حرام (اور موجب گناہ) کیا گیا ہے (گو صحت و عدم صحت میں دونوں متفاوت ہوں کہ زانیہ سے تو صحیح ہو جاوے گا اور مشرک سے باطل ہی رہے گا)۔ **ف**: مطلب اس کا یہ ہے کہ جو لوگ زنا کے خوگر ہو جاتے ہیں اور ہنوز انہوں نے توبہ نہ کی ہو بلکہ اسی عادت پر ہوں ان کی اصلی رغبت زنا کی طرف ہوتی ہے اور اسی میں ان کو زیادہ لذت ہوتی ہے حتیٰ ان کو جو عورت پسند آتی ہے اول ان کا مقصود یہی ہوتا ہے کہ اس سے زنا میسر ہو جاوے اور یہ ہمارے ساتھ زانیہ ہونا گوارا کر لے اور جب اس کوشش میں ناکامی ہوتی ہے تو ہمارے درجہ نکاح کی کوشش کرتے ہیں لیکن ان دونوں حالتوں میں ارغب والذ حالت ان لوگوں کے نزدیک پہلی ہی حالت ہوتی ہے اور نکاح کو دل سے پسند نہیں کرتے کیونکہ نکاح سے جو مقاصد ہیں تعفف اور حصول نکاح اولاد و امساک بالمعروف و ادائے حقوق زوجیت مثل نفقات وغیرہ وہ ان کو وبال سمجھتے ہیں اور چونکہ ان کا مقصود اصلی زنا ہوتا ہے اس لئے ان کی رغبت مخصوص مومنات کے ساتھ نہیں ہوتی بلکہ مشرکات کی طرف بھی ہوتی ہے اور اگر وہ مشرکہ کسی وجہ سے خواہ وہ بدرجہ الی المذہب ہو یا راجع الی العرف اپنی مواصلت کے لئے نکاح کو شرط ٹھہراوے چونکہ اس کو نکاح اصلی مقصود نہیں اس لئے یہ شخص اس کے جواز و ناجواز سے بھی بحث نہ کرے گا اس نکاح کو وسیلہ مقصود سمجھ کر نکاح بھی کرے گا گو صحیح نہ ہو پس یہ امر صادق آیا کہ اس شخص کی جب کسی عورت کی طرف اصلی رغبت ہوگی اگر وہ مسلمہ ہے تو زانیہ کی طرف ہوگی گو وہ اسی شخص کے ساتھ زنا کرنے سے زانیہ کہلاوے اور یا مشرکہ کی طرف ہوگی کہ اس سے صحبت زانیہ ہوگا اور اول زنا کی طرف ہوگی اور بدوں نکاح اس سے صحبت ممکن نہ ہو تو مجبوری کو نکاح کر لے گا گو وہ عورت صاف کہہ دے کہ میں اپنا پیشہ یا مذہب شرکی نہ چھوڑوں گی یہ اس پر بھی راضی ہو جاوے گا یہ معنی ہیں **الزَّانِي لَا يَنْكِحُ** إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ﴿۱۲﴾ کے۔ اسی طرح جو عورت زنا کی خوگر اور اس کی عادی ہے اور اس سے توبہ نہیں کرتی تو جن لوگوں کو مقاصد نکاح مقصود اصلی ہیں چونکہ ایسی حالت میں ان عورتوں سے ان کا حصول متوقع نہیں ان کو ان کے نکاح کی طرف بھی اصلی رغبت نہیں ہوتی جب کہ یہ معلوم ہو جاوے کہ نکاح کے بعد بھی یہ اپنی عادت نہ چھوڑیں گی بلکہ اس کی طرف رغبت اس حیثیت سے زانیہ کو ہوگی خواہ وہ مسلمان ہو جو صرف زانی کہلاوے گا یا وہ مشرک ہو کہ مشرک ہونے کی حالت میں اگر عورت مسلمان ہے تو صحبت کا زنا ہونا لازم ہی ہے حتیٰ کہ اگر وہ زانیہ مرغوب فیہا باوجود زانیہ رہنے کے کسی مصلحت دنیویہ سے نکاح کو شرط ٹھہرے

شہر اوے تو یہ زانی مسلم ہو یا مشرک اس پر نظر نہ کرے گا کہ یہ زانیہ نہ رہے گی یا مخالف دینین کی صورت میں نکاح نہ ہوگا بلکہ وہ اس کو اپنے حصول مقصود کا ذریعہ سمجھ کر گوارا کر لے گا یہ معنی ہیں:- الزانیۃ لا ینکحها الا زان او مشرک کے اور حیثیت کی قید سے یہ فائدہ ہوا کہ اگر زانی خانہ داری یا اولاد کی مصلحت سے عقیقہ سے نکاح کی کوشش کرے تو آیت سے اس کی نفی لازم نہیں آتی پس دونوں جملوں کے موضوع میں وصف عنوانی کی حیثیت معتبر ہے اب معمول کے ثبوت اور حکم بالحصہ میں کوئی اشتباہ و اشکال لازم نہیں آتا اور چونکہ ایک صورت میں دیوشیت لازم آتی ہے اور دوسری میں عدم صحت نکاح اور دونوں حرام ہیں اس لئے حرم کا حکم دونوں کے لئے صحیح ہو گیا گویا ایک جگہ حرمت نکاح کا حکم باعتبار اس کے مفہمی الی الحرام ہونے کے ہے بنا بر قاعدہ مقدمۃ الحرام حرام اور ایک جگہ بمعنی بطلان کے ہے پس حرمت بالمعنی الاعم دونوں قسموں حرمت لغیرہ ولعیہہ کو شامل ہے اور اس حکم کے منسوخ کہنے کی ضرورت نہ ہوگی اس تقریر پر اول آیت میں جملہ خبریہ پر اشکال عدم صدق کا اور آخر آیت میں جملہ انشائیہ پر شبہ عدم بقائے حکم کا متوجہ نہیں ہوتا۔ هذا ما القی اللہ فی روعی ولعل غیر ی یوتی احسن من هذا واللہ واسع علیم۔

تَرْجُمُ الْمَسْأَلِ النَّاسُونَ: قولہ تعالیٰ: وَلَا تَأْخُذْكُمْ الْخ: اس سے ماخوذ ہوتا ہے کہ بعض خطاؤں میں رعایت مضر ہے اور یہ اصل ہے مشائخ کے اس معمول کی کہ مرید کی بعض غلطیوں میں تسامح نہیں فرماتے قولہ تعالیٰ وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا الْخ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ شیخ جب کسی مرید کی تادیب کرنا چاہے اور اسکے نفس کا توڑنا مقصود ہو تو مناسب ہے کہ مریدوں کے مجمع میں ہو (کہ اس کی بھی شکستگی ہے اور دوسروں کو بھی عبرت)۔ قولہ تعالیٰ: أَلَزَّائِقِ لَا يَنْدَكُ الْخ و قولہ تعالیٰ: الْغَيْبِثُ لِلْغَيْبِثِينَ [النور: ۲۶] الخ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ اختیار کو اشرار سے میل جول نہ رکھنا چاہئے۔

مَلِكًا نَسْتَلْتِجُجًا: قولہ فی سورۃ یس اشارۃ الی ان سورۃ خبر مبتداً محذوف ای ہذہ ۳۔ ۲ قولہ فی فاجلدوا سدونوں کا الخ اشارۃ الی الترکیب ای فحکمہما ما سیتلی فلم یلزم کون الانشاء خبر ۳۔

الزَّوَانِثُ: فی الروح اخرج ابو داؤد والترمذی کان رجل یقال له مرثدو کانت امرأۃ بغی مکة یقال لها عناق وکانت صدیقة فدعته عناق مرة وقال ما عناق حرم اللہ زنا فقال یا رسول اللہ انکح عناقا فلم یرد علیہ شیئا حتی نزل الزانی لا ینکح آہ مختصراً قلت والظاهر من حال عناق فی ہذہ الروایۃ انها لم تتب من الزنا بل ومن الشوک ولم ترد التوبۃ فلا اشکال فی الطباق سبب النزول علی ما قررته فی تفسیر الآیۃ فی المتن ۳۔

لطیفہ: قال النیسابوری فیہ اشارۃ الی ان اقامة هذا الحد ینبغی ان یکون علی الاعتدال بحیث لا یتجاوز الا لم من الجلد الی اللحم فعلی الامام ان ینصب للحدود رجلا عالما بصیرا یعقل کیف یضرب ۳۔

فَانْزَلَا من استاذی علیہ الرحمۃ: قدم الزانیۃ لان الزنا المرأة اقبح واقطع لمنافاة الحیاء کما ان تقدیم السارق علی السارقة فی آیۃ السرقة لان السرقة من الرجل اقبح لمنافاة الهمۃ وافاد استاذی مولانا محمود حسن الدیوبندی ادام اللہ ظلہم بما حاصلہ ان تقدیم السارق علی السارقة جرى علی سنن العادة العرفیۃ والقرآنیۃ من کون تقدیم الرجال علی النساء اصلاحتی ان الاغلب الاکتفاء علی ذکر الرجال فقط واما العکس فی ہذہ الآیۃ علی خلاف الاصل فلعارض وجوه ثلثۃ الاول ان البدایۃ بالزنا اکثر ما یون من المرأة (فانہا ناقصۃ العقل تجیب من استمالہما من غیر تدبر فی الامر الدنیا والآخرة ولانہا رقیقۃ القلب فتترحم علی طالبہا) فاقترضی البدایۃ فی الذکر والثانی المرأة لکونہا ضعیفۃ مظنۃ الرافۃ فقدمت لتاکد الحکم بانہ لما لم یجز الرافۃ فی محل الرافۃ فکیف فی غیر محلہا والثالث ان الزنا من النساء اکثر عیبا وعارا فی العرف فکان غیر مستبعد ان یسعی احد فی وراء الحد عنها لدفع العار والافتضاح عنها وعن قومہا فقدمت لهذا الاهتمام واللہ اعلم ۳۔

اللَّعَابُ: الفرض التوقیت وفرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای سن کذا فی القاموس الجلد ضرب الجلد آہ۔

النَّحْوُ: بہما متعلق برافۃ وان کان مصدرا مؤخر ففی الظرف یتوسع ما لا یتوسع فی غیرہ کذا فی الروح ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ وانزلنا وتکریر انزلنا لا براز کمال العنایۃ بالشان والابانۃ لخطرہا ان کنتم تہییج والہاب لا تعلیق کما یقال ان کنت رجلا فافعل کذا ولا شک فی رجولیۃ لکن القصد تحریک الحمیۃ ۳۔ قولہ الزانی ولعل ہذہ الجملة متضمنۃ لتعلیل ما تقدم من تقبیح الزنا حیث یجب بہ الحد ولذا لم یعطف قولہ سبحانہ الزانی لا ینکح علیہ کما عطف قولہ عز وجل الاتی والذین یرمون المحصنات واشرت الی ہذا المعنی فی تقریر الترجمة بقول زنا ای گندی الخ وقدم الزانی علی عکس الآیۃ الاولی لانہا مسوقۃ لذكر النکاح

والرجل هو الاصل في الرغبة والخطبة ولكون المرأة مرغوبة فيها اخبر عن الزانية بانه لا ينكحها الا زان على خلاف ما تقضيه المقابلة بان يقال والزانية لا تنكح الا زانيا او مشركا بل واسند الفعل في كلا الجملتين الى الرجل لانه راغب وجعلها في كليهما موقعا عليها لانها مرغوبة فيها ولما لم يكن القصد ههنا الا الى تقيح الزنا لم يزد في الكلام المشرك لا ينكح الا مشركة او زانية والمشركة لا ينكحها الا مشرك او زان فافهم قوله على المؤمنين التخصيص اما لكون الكفار غير المكلفين او لشرف المؤمنين وهذا اولي ۱۳۔
الجواشني: (۱) من الارادة ۱۳ منه۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً
أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ
يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعَةٌ شَهَدَتْ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝
وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَيَدْرُؤُا غَنَمًا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَةٌ شَهَدَتْ بِاللَّهِ
إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ۝

اور جو لوگ (زنا کی) تہمت لگائیں پاک دامن عورتوں کو اور پھر چار گواہ (اپنے دعوے پر) نہ لائیں تو ایسے لوگوں کو اسی درے لگاؤ اور ان کی گواہی قبول مت کرو (یہ تو دنیا میں ان کی سزا ہوئی) اور یہ لوگ (آخرت میں بھی) مستحق سزا ہیں اس وجہ سے کہ فاسق ہیں لیکن جو لوگ اس (تہمت لگانے) کے بعد (خدا کے سامنے) توبہ کر لیں اور اپنی (حالت کی) اصلاح کر لیں سو (اس حالت میں) اللہ ضرور مغفرت کرنے والا رحمت کرنے والا ہے اور جو لوگ اپنی (منکوہ) بیویوں کو (زنا کی) تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے (بی دعوے کے) اور کوئی گواہ نہ ہوں (جن کو عدد میں چار ہونا چاہئے) تو ان کی شہادت (جو کہ دافع جس یا حد قذف ہو) یہی ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر یہ کہہ دے کہ بے شک میں سچا ہوں اور پانچویں باریہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں اور (اس کے بعد) اس عورت سے سزائے (جس یا زنا) اس طرح نل سکتی ہے کہ وہ چار بار قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد جھوٹا اور پانچویں باریہ کہے کہ مجھ پر خدا کا غضب ہو اگر یہ سچا ہو (اور اے مرد اور عورتو) اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تم پر اللہ کا فضل اور اس کا کرم ہے (کہ ایسے ایسے احکام مقرر کئے ہیں) اور یہ کہ اللہ تعالیٰ توبہ قبول کرنے والا (اور) حکمت والا ہے تو بڑی معذرتوں میں پڑتے۔

تفسیر: حکم سوم حد قذف ۱۳ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ (الذین نے تہمت لگائی اور جو لوگ (زنا کی) تہمت لگائیں پاک دامن عورتوں کو) (جن کا زانیہ ہونا کسی دلیل یا قرینہ شرعیہ سے ثابت نہیں) اور پھر چار گواہ (اپنے دعوے پر) نہ لائیں تو ایسے لوگوں کو اسی درے لگاؤ اور ان کی کوئی گواہی کبھی قبول مت کرو (کہ یہ بھی تم حد ہے خواہ وہ گواہی کسی معاملہ میں ہو یہ تو دنیا میں ان کی سزا ہوئی) اور یہ لوگ (آخرت میں بھی) مستحق سزا ہیں اس وجہ سے کہ فاسق ہیں لیکن جو لوگ اس (تہمت لگانے) کے بعد (خدا کے سامنے) توبہ کر لیں (کہ تہمت لگانے میں حق اللہ بھی ہے) اور (اس تہمت لگائے ہوئے شخص سے معاف کرا کر بھی) اپنی (حالت کی) اصلاح کر لیں (کیونکہ تہمت لگانے میں حق العبد ہے) سو (اس حالت میں) اللہ تعالیٰ ضرور مغفرت کرنے والا رحمت کرنے والا ہے (اور فسق کی وجہ سے جو استحقاق عذاب آخرت کا ہوا تھا وہ مرفوع ہو جائے گا گورد شہادت جو کہ تہمت تھا حد کا پھر بھی باقی رہے کیونکہ توبہ سے حد ساقط نہیں ہوتی)۔

۱۳۔ فَ: مَسْتَنَلَةٌ: جو عورت کسی کو تہمت لگا دے اس کا بھی یہی حکم ہے۔
مَسْتَنَلَةٌ: اسی طرح جو کسی مرد کو تہمت لگا دے اس کو بھی یہی حکم ہے اور رامی میں تخصیص الذین کی جو موضوع ہے مذکر کے لئے اور مرئیہ میں تخصیص محسنات کی جو موضوع ہے مؤنث کے لئے خصوص واقعہ کی وجہ سے ہے: لان الآية نزلت في امرأة عويمر كما في الروح عن صحيح البخاري۔
مَسْتَنَلَةٌ: ہر تہمت کا یہ حکم نہیں بلکہ خاص تہمت بالزنا کا گویہ قید صریحاً مذکور نہیں مگر آرْبَعَةً شُهَدَاءَ اس پر دل ہے کیونکہ چار گواہ کی ضرورت اثبات زنا ہی کے لئے ہوتی ہے۔

مَسْتَنَلَةٌ: یہ حکم رامی حرکا ہے اور اگر وہ غلام ہو تو چالیس ڈرے لگتے ہیں۔

مَسْتَنَلَةٌ: محسن ہونے کی شرطیں یہ ہیں کہ مقذوف حر ہو عاقل ہو بالغ ہو مسلم ہو عقیف عن الزنا ہو۔

مَسْتَنَدًا: عقیف عن الزنا وہ ہے جو مرتکب وطی حرام لعینہ کا نہ ہو اور کوئی علامت زنا کی اُس میں ظاہر نہ ہو جیسے وہ عورت بچہ لے رہی ہو اور اُس کا باپ معلوم نہ ہو۔

مَسْتَنَدًا: یہ حد جب جاری ہوگی کہ مقذوف مطالبہ بھی کرے۔

مَسْتَنَدًا: ایسے محدود کی شہادت معاملات میں مقبول نہیں البتہ دیانت محضہ میں جیسے ہلال رمضان یا روایت حدیث بعد توبہ کے مقبول ہے یہ سب مسائل ہدایہ میں ہیں۔

مَسْتَنَدًا: یہ قاذف اگر کاذب ہے تو فاسق ہی ہے اور اگر صادق ہے جب بھی اس وجہ سے گنہگار ہے کہ اُس نے بلا ضرورت ایک شخص کی پردہ دری کی کیونکہ ضرورت ہوتی ہے اقامت حد کی اور وہ بدوں چار گواہ کے قائم نہیں کی جاتی اور گواہ تھے نہیں پھر خواہ مخواہ ایسا دعویٰ کرنا بجز آبروریزی کے اور کیا ہے اور کسی کی آبروریزی بلا ضرورت شرعیہ فسق ہے ہکذا فی روح المعانی پس فسق کا حکم مستقل ہے بیان حکم آخرت کے لئے اور یہ جملہ استینافیہ ہے حد پر معطوف یا حد کی علت نہیں پس ارتفاع فسق سے ارتفاع رو شہادت کا لازم نہیں آتا۔

مَسْتَنَدًا: اگر مقذوف معاف کر دے تو حد ساقط ہو جاتی ہے کذا فی الروح لیکن اس سے بھی یہ لازم نہیں آیا کہ توبہ سے حد ساقط ہو گئی تاکہ توبہ سے رو شہادت کے ارتفاع کا شبہ ہو سکے اصل یہ ہے کہ مسقط حد توبہ نہیں ہوئی جو کہ فعل قاذف کا ہے بلکہ غفو ہوا جو کہ فعل مقذوف کا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اگر توبہ اور اصلاح یعنی استحلال پایا جاوے مگر غفو نہ ہو تو فسق مرتفع ہو جاوے گا لیکن حد باقی رہے گی اور ارتفاع فسق میں یہ شبہ نہ ہو کہ جب اُس نے معاف نہیں کیا تو گناہ کیسے جاتا رہا۔ بات یہ ہے کہ معذرت کا قبول کرنا خود واجب ہے جب کہ کچھ مالی ضرر نہ ہو پس یہ مستحل سبکدوش ہو جاوے گا۔ اب وہ معذرت قبول نہ کرنے والا عند اللہ قابل ملامت رہے گا۔

مَسْتَنَدًا: اگر یہ چار گواہ لایا جو آنے کے وقت شہادت پر مستعد تھے مگر اجلاس پر گواہی نہ دی تو گو یہ شخص محدود ہوگا لیکن احکام آخرت میں فاسق نہ ہوگا دلائل شرعیہ اس پر ناطق ہیں۔

فَإِنَّ لَنَا: رو شہادت بعد توبہ کے مذہب حنفیہ کا ہے اور درمنثور میں ان حضرات سے بھی یہ مذہب نقل کیا ہے۔ ابن عباس، سعید بن مسیب، حسن، محمد بن سیرین، سعید بن جبیر، عکرمہ ابن جرح، ابراہیم اور بعض روایات میں جو اصلاح کے بعد قبول توبہ آیا ہے سو شہادت سے مراد بعض شہادات لی جاویں گی جو فسق کی وجہ سے مردود تھیں جیسے دیانات میں چونکہ توبہ سے فسق مرتفع ہو گیا۔ اس لئے وہ شہادت مقبول ہو گئی بخلاف اس شہادت کے جس کا رد بوجہ محدود فی القذف ہونے کے تھا کیونکہ محدودیت تو رفع نہیں ہوئی۔

حکم چہارم لعان لعان ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَأَنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ اور جو لوگ اپنی (منکوحہ) بیویوں کو (زنا کی) تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے (ہی دعوے کے) اور کوئی گواہ نہ ہوں (جن کا عدد میں چار ہونا چاہئے) تو ان کی شہادت (جو کہ دافع جس یا حد قذف ہو) یہی ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر یہ کہہ دے کہ بیشک میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں اور (اس کے بعد) اس عورت سے سزائے (جس یا حد زنا) اس طرح مل سکتی ہے کہ وہ چار بار قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا غضب ہوا اگر یہ سچا ہو (اس طریق سے دونوں سزائے سچ سکتے ہیں البتہ وہ عورت اس مرد پر حرام ہو جاوے گی) اور (اے مرد اور عورت) اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کا کرم ہے (کہ ایسے ایسے احکام مقرر کئے) اور یہ کہ اللہ تعالیٰ توبہ قبول کرنے والا (اور) حکمت والا ہے تو تم بڑی مضرتوں میں پڑ جاتے (جن کا بیان بذیل فائدہ آتا ہے)۔ اس طرح سے کہلوانے کو لعان کہتے ہیں اور لعان خاص اس صورت میں ہوتا ہے جب شوہر اپنی عورت کو تہمت زنا کی لگا دے یا اپنے بچہ کو کہے کہ یہ میرے نطفہ سے نہیں ہے اور مقذوف مطالبہ موجب قذف کا کرے پس اپنی زوجہ کے علاوہ کسی عورت کو تہمت لگانے سے اگر چار گواہ نہ لاسکے۔ حد قذف واجب ہے جس کا حکم اس سے اوپر گزرا ہے اور اپنی زوجہ کو تہمت لگانے سے اول اُس سے چار گواہ مانگے جاویں گے اگر گواہ پیش کر دے تو عورت پر حد زنا جاری ہوگی اور اگر گواہ نہ لاسکا تو مرد سے کہا جاوے گا کہ یہ الفاظ مذکورہ کہے اگر وہ نہ کہے تو اُس کو جس کر دیں گے اور جبر کریں گے کہ یا تو اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرے اور یا یہ الفاظ کہے اگر اُس نے جھوٹے ہونے کا اقرار کر لیا تو حد قذف لگے گی اور اگر ان الفاظ کے کہنے پر راضی ہو گیا تو یہ الفاظ اس سے کہلوائیں گے اس کے بعد عورت سے بعد والے الفاظ کہلوائیں گے اور اگر وہ انکار کرے گی اس کو جس کر دیں گے اور جبر کریں گے کہ یا تو مرد کی تصدیق کرے اور یا وہ الفاظ کہے کہ اگر اُس نے مرد کی تصدیق کر دی تو اُس پر حد زنا جاری ہوگی اور اگر ان الفاظ کے کہنے پر راضی ہو گئی تو وہ الفاظ اُس سے کہلوائیں گے اور جب لعان سے فراغت ہو جاوے تو اُس عورت سے صحبت اور داوئی سب حرام ہو جاتے ہیں (کذا فی الروح) پھر اگر اُس کو طلاق دے دیا فبہا ورنہ قاضی اُن میں تفریق کر دے گو دونوں

رضامندانہ ہوں یعنی زبان سے کہہ دے کہ میں نے ان میں تفریق کی اور یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہے پھر اُس سے کبھی نکاح جائز نہیں البتہ اگر یہ کہہ دے کہ میں نے جھوٹ کہا تھا تو حاکم اُس پر حد قذف جاری کرے گا اور پھر نکاح جائز ہو جاوے گا۔ احقر نے جو فہدۃ احدهم اور ویدروا عنها العذاب کے ترجمہ میں جس یا حد کہا ہے اُس کا یہی مطلب ہے جو تفصیل مذکور سے معلوم ہوا اور باقی مسائل لعان کے متعلق کتب فقہ میں مذکور ہیں اور اخیر آیت میں ان احکام کی مشروعیت سے اطمینان ظاہر فرمایا تو ضیح اُس کی یہ ہے کہ اگر یہ حکم مشروع نہ ہوتا تو موافق قاعدہ مذکورہ آیت سابقہ کے زوج پر حد قذف واجب ہوتی اور یا ساری عمر خون کے گھونٹ بھرتا کیونکہ ممکن ہے کہ وہ سچا ہو بخلاف غیر شوہر کے کہ وہ اظہار میں مضطرب نہیں ہے اس لئے اس کے قانون میں ان امور کی رعایت ضرور نہیں پھر اگر محض خاوند کی قسمیں کھانے پر ثبوت زنا کا ہو جاتا تو عورت کا بڑا ضرر ہوتا حالانکہ ممکن ہے کہ وہی سچی ہو اسی طرح اگر عورت کی قسمیں کھانے پر یقیناً وہ بری کبھی جاتی اور مرد پر حد قذف واجب ہو جاتی تو مرد کا بڑا ضرر ہوتا حالانکہ ممکن ہے کہ وہ سچا ہو پس ایسے طور پر یہ حکم مشروع ہوا کہ سب کی رعایت ہے اور یہ اثر ہے فضل اور رحمت اور حکمت کا پھر صادق کے حق میں تو ظاہر ہے اور کاذب کے حق میں بھی دنیا میں تستر اور امہال اثر ہے رحمت و فضل اور حکمت کا کہ شاید توبہ کر لے پھر اگر زوجین میں سے جو کاذب ہو اور توبہ کرے اس کی توبہ قبول ہونا اثر توبہ کا ہے اور اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار داخل توبہ ہے اور چونکہ عورتیں لعنت کا استعمال زیادہ کرتی ہیں اس لئے اُن کی جانب میں لفظ غضب مقرر کیا گیا ہے دوسرے عورت محل و مادہ ہے فحور کا اس لئے بھی تغلیظ مناسب تھی اور یہ بات کہ مرد کو یا عورت کو ایسی قسمیں کھانا جائز ہیں یا نہیں اس کا حکم یہ ہے کہ جو شخص دلیل معتبر عند الشرع کی رو سے یقیناً سچا ہو اس کو جائز ہے مثلاً مرد نے اپنی آنکھ سے دیکھ لیا یا تین چار سال تک صحبت نہیں کی اور پھر بچہ ہوا تو اثبات زنا اور نفی ولد اور اس پر قسم سب جائز ہے اسی طرح عورت کو اپنا حال پورا معلوم ہے۔ لیلط : اوپر حکم سوم میں مطلق محسنات کے متہم کرنے کا حکم مذکور ہوا ہے چونکہ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر بھی جھوٹی تہمت لگائی گئی تھی اور آپ کا رتبہ بوجہ ام المؤمنین ہونے کے عام محسنات سے زائد ہے اس لئے آگے اس تہمت کی وجہ سے اُس عام مشترک سزائے مذکور پر جو وعیدیں زائد ہیں مع اثبات براءت صدیقہ اور وعدہ قبول توبہ عن القذف خصوصیت اور اہتمام کے ساتھ بیان فرماتے ہیں اور یہ مضمون دور کوع تک چلا گیا ہے۔ اخرجہ الطبرانی عن الحكم بن عتيبة كذا في الروح والدر المنثور۔

ترجمہ مسائل السلوك: قوله تعالى: وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ۚ باوجود توبہ کے ہمیشہ کے لئے یہ عدم قبول شہادت جیسا کہ امام صاحب کا مذہب ہے بعض مشائخ کی اس عادت کی اصل ہے کہ بعض جنایات عفو کرنے کے بعد بھی اُن سے خاص تعلق نہیں کہتے ہاں اُن کی خیر خواہی میں اور دوسرے کامل کا پتہ دینے میں جہاں مناسبت کی امید ہو اور اُس کی طرف رجوع کرنے کے لئے مشورہ دینے میں کوتاہی نہیں کرتے۔

الزَّوَانِثُ: اختلف العلماء في شان نزول الآية فقول في عويمر وقيل في هلال ووفق ان قصة هلال وقعت اولاً ثم في قريب منه قصة عويمر فصح النسبة اليهما ۳۔

الفقه: قوله الا الذين تابوا هو استثناء من الجمل التي قبلها عند جماعة ومن الجملة التي تليها عن آخرين ومنهم الحنفية ۳۔
النكح: قوله شهادة مبتدا واربع خبره المعنى الشهادة المشروعة لاحدهم اربع ايمان قوله انه كسرت ان لتعليق العامل من اجل اللام في الخبر ۳۔ قوله لو لا فضل الله جوابه محذوف المشير اليه في الترجمة ۳۔

البلاغة: قوله اولئك ما فيه من معنى البعد للايدان ببعد منزلتهم في الشر والفساد قوله بعد ذلك البعد لتحويل المتوب عنه ۳۔ قوله الا انفسهم في الروح وفي جعلهم من جملة الشهداء ايدان كما قيل من اول الامر بعدم الغاء قولهم بالمرّة ونظمه في سلك الشهادة بذلك ازداد حسن اضافة الشهادة اليهم في قوله تعالى شهادة احدهم الخ۔ قوله انه لمن الصديق الخ لم يقل انى وعلى و كنت غضب الله على مع انه يوتى بالضمائر في اللعان كذلك ولم يوت به في النظم الكريم لفسق الضمائر وتكون في جميع الآية على طرز واحد مع ما في ذلك من نكتة رعاية الفانى على ما قيل كذا في الروح ۳۔

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِإِلْفِكَ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا نَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ
وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا
إِفْكٌ مُّبِينٌ ۝ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ الْمَكْذِبُونَ ۝ وَلَوْ

لَا فَضْلَ لِلَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَسَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۱۳ اذْ تَلْقَوْنَهُ بِالسِّنِّتِمْ
 وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا ۝۱۴ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ۝۱۵ وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا
 يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ۝۱۶ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ
 مُؤْمِنِينَ ۝۱۷ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۱۸ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا
 لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝۱۹ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ
 رءُوفٌ رَحِيمٌ ۝۲۰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۝۲۱ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ
 وَالْمُنْكَرِ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مَنٌ أَحَدًا أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۲۲
 وَلَا يَأْتِلْ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا
 وَلْيَصْفَحُوا ۝۲۳ أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۲۴ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۲۵ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيُهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۲۶ يَوْمَئِذٍ
 يُؤْفِقُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۝۲۷ أَخْبِثْتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ
 وَالْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ۝۲۸

جن لوگوں نے یہ طوفان (حضرت صدیق کی نسبت) برپا کیا ہے (اے مسلمانو) وہ تمہارے میں کا ایک (چھوٹا سا) گروہ ہے تم اس (طوفان بندی) کو اپنے حق میں برانہ
 سمجھو بلکہ یہ (باعتبار انجام کے) تمہارے حق میں بہتر ہی بہتر ہے ان میں سے ہر شخص جتنا کسی نے کچھ کیا تھا گناہ ہوا اور ان میں جس نے اس (طوفان) میں سب سے بڑا
 حصہ لیا اس کو سخت سزا ہوگی آگے ان کا ذمہ مؤمنین کو ناصحانہ ملامت ہے۔ جب تم لوگوں نے یہ بات سنی تھی تو مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں نے اپنے آپس والوں کے
 ساتھ گمان نیک کیوں نہ کیا اور (زبان سے) یوں کیوں نہ کہا کہ یہ صریح جھوٹ ہے (آگے اس حسن ظن اور نیک گمان کے وجوب کی وجہ ارشاد ہے کہ) یہ (قاذف) لوگ
 اس (اپنے قول) پر چار گواہ کیوں نہ لائے سو جس صورت میں یہ لوگ (موافق قاعدہ کے) گواہ نہیں لائے تو بس اللہ کے نزدیک یہ جھوٹے ہیں اور اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا کرم و
 فضل نہ ہوتا دنیا میں اور آخرت میں تو جس شغل میں تم پڑے تھے اس میں تم پر سخت عذاب واقع ہوتا جب کہ تم اس (جھوٹ) کو اپنی زبانوں سے نقل در نقل کر رہے تھے اور
 اپنے منہ سے ایسی بات کہہ رہے تھے جس کی تم کو (کسی دلیل سے) مطلق خبر نہیں اور تم اس کو ہلکی بات (غیر موجب گناہ) سمجھ رہے تھے حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک بہت
 بھاری بات ہے اور تم نے جب اس کو سنا تھا تو یوں نہ کہا کہ ہم کو زبیا نہیں کہ ایسی بات منہ سے بھی نکالیں معاذ اللہ یہ تو بڑا بہتان ہے اللہ تعالیٰ تم کو نصیحت کرتا ہے کہ پھر ایسی
 حرکت مت کرنا اگر تم ایمان والے ہو اور اللہ تعالیٰ تم سے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا جاننے والا اور حکمت والا ہے۔ جو لوگ (بعد نزول ان آیات کے
 بھی) چاہتے تھے کہ بے حیائی کی بات کا مسلمانوں میں چرچا ہوان کے لئے دنیا اور آخرت میں سزائے دردناک (مقرر) ہے (اور اس امر پر سزا کے تعجب مت کرو کیونکہ)
 اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ (اور اے تائبین) اور اگر یہ بات ہوتی تو تم پر اللہ کا فضل و کرم ہے جس نے تم کو توفیق تو بہ کی دی اور جبکہ اللہ تعالیٰ بڑا شفیق بڑا رحیم ہے تو
 تم بھی (اس وجہ سے) نہ بچتے اے ایمان والو تم شیطان کے قدم بقدم مت چلو (یعنی اس کے اغوا پر عمل مت کرو اور جو شخص شیطان کے قدم بقدم چلتا ہے تو وہ) ہمیشہ ہر شخص
 کو (بے حیائی اور نامعقول ہی کام کرنے کو کہے گا اور اگر تم پر اللہ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو تم میں سے کوئی بھی کبھی (تو بہ کر کے) پاک و صاف نہ ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا
 ہے (تو بہ کی توفیق دے کر) پاک صاف کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا اور سب کچھ جانتا ہے اور جو لوگ تم میں دینی بزرگی اور دنیوی وسعت والے ہیں وہ اہل قرابت
 کو اور مساکین کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو دینے سے قسم نہ کھا بیٹھیں اور چاہئے کہ یہ معاف کر دیں اور درگزر کریں کیا تم یہ بات نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ

تمہارے قصور معاف کر دے بے شک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ (آگے منافقین کی وعید کی تفصیل ہے) جو لوگ تہمت لگانے میں ان عورتوں کو جو پاک دامن ہیں (اور) ایسی باتوں کے کرنے سے (بالکل) بے خبر ہیں (اور) ایمان والیاں ہیں ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت کی جاتی ہے اور ان کو (آخرت میں) بڑا عذاب ہوگا جس روز ان کے خلاف ان کی زبانیں گواہی دیں گی اور ان کے ہاتھ ان کے پاؤں بھی (گواہی دیں گے) ان کاموں کی جو کہ یہ لوگ کرتے تھے اس روز اللہ تعالیٰ ان کا واجبی بدلہ پورا پورا دے گا اور اس روز ٹھیک ٹھیک ان کو معلوم ہوگا کہ اللہ ہی ٹھیک فیصلہ کرنے والا ہے (اور) بات (کی حقیقت کو کھول دینے والا ہے۔ (اور یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ) گندی عورتیں گندے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے لائق ہوتے ہیں اور ستھری عورتیں ستھرے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور ستھرے مرد ستھری عورتوں کے لائق ہوتے ہیں یہ اس بات سے پاک ہیں جو یہ (منافق بکتے پھرتے ہیں ان (حضرات) کے لئے (آخرت میں) مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت) ہے۔

تفسیر: تبریہ صدیقہ افک و نصیحت مومن و فضیحت منافق ☆ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ ۗ (الی قولہ تعالیٰ) أُولَٰئِكَ مُبْتَذَوْنَ مِنَّا يَلْمُؤُنَّ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۚ: اول قصہ کا خلاصہ لکھا جاتا ہے پھر ترجمہ اور تفسیر لکھوں گا۔ صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بنی مصطلق سے جو کہ ۶ھ میں ہوا تھا مدینہ واپس تشریف لاتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے ہمراہ تھیں اور ان کی سواری کا اونٹ علیحدہ تھا اور اس پر ہودج تھا یہ ہودج میں پردہ چھوڑ کر بیٹھ جاتیں جمال اس ہودج کو اٹھا کر اونٹ پر باندھ دیتے ایک روز ایک منزل میں مقام ہوا اور کوچ سے ذرا پہلے حضرت صدیقہ بیہوش کو قضاے حاجت کی ضرورت ہوئی یہ جنگل کی طرف چلی گئیں اور وہاں اتفاق سے ان کا ہارٹھ کر گر گیا اس کی تلاش میں دیر لگ گئی یہاں پیچھے کوچ ہو گیا جمال حسب عادت ہودج باندھنے آئے اور اس کے پردے میں پڑے رہنے سے گمان کیا کہ حضرت صدیقہ اس میں ہیں اٹھاتے وقت بھی کچھ شبہ نہ ہوا کیونکہ ان کی تھوڑی عمر تھی اور بدن میں بہت نحیف تھیں ہودج باندھ کر اونٹ کو ہانک دیا یہ جو بعد میں اپنے فرود گاہ کو لوٹیں قافلہ کو نہ پایا نہایت استقلال کے ساتھ ان کی یہ رائے ہوئی کہ جب آگے میں نہ ملوں گی تو ڈھونڈنے کیلئے یہاں ہی آویں گے یہاں سے جانا خلاف مصلحت ہے وہاں ہی چادر میں لپٹ کر بیٹھ رہیں رات کا وقت تھا نیند کا غلبہ ہوا وہاں ہی لیٹ رہیں حضرت صفوان بن معطل صحابی گھر سے پڑے (سامان) کی خبر گیری کی مصلحت سے قافلہ سے پیچھے رہا کرتے تھے وہ اس موقع پر صبح کے وقت پہنچے دیکھا کوئی آدمی پڑا سوتا ہے قریب آ کر پہچانا کیونکہ پردہ کا حکم نازل ہونے سے پہلے انہوں نے ان کو دیکھا تھا انہوں نے غایت تاسف سے انا لله وانا اليه راجعون پڑھا اس سے ان کی آنکھ کھل گئی اور منہ ڈھاٹک لیا انہوں نے اونٹ ان کے قریب لا کر بٹھلا دیا یہ اس پر پردہ کے ساتھ سوار ہو گئیں انہوں نے اونٹ کی نعل پکڑ کر قافلہ میں لے جا کر ملا دیا۔ عبداللہ بن ابی منافق بڑا ہی خبیث اور دشمن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اس کو ایک بات ہاتھ لگ گئی اور کجختی نے وہی تباہی بکنا شروع کیا اور بعض بھولے مسلمان بھی سنی سنائی اس کا تذکرہ کرنے لگے جیسے حضرت حسان حضرت مسطح مردوں میں اور حضرت حمزہ عورتوں میں چنانچہ درمنثور میں بروایت ابن مردویہ ابن عباس کا قول ہے اعانہ ای عبداللہ حسان مسطح وحمزہ حضرت عائشہ کو اور عام طور پر سب مسلمانوں کو اور خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس شہرت کا سخت صدمہ تھا ایک مہینہ تک یہی قصہ رہا آخر یہ آیتیں براءت میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائیں جو اوپر لکھی گئیں اور جن کی تفسیر آگے آتی ہے آپ نے قاذبین پر حد لگائی رواہ البزاز و ابن مردویہ عن ابی ہریرہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم حد مسطح وحمزہ و حسان وروی الطبرانی عن عمرانہ صلی اللہ علیہ وسلم حد عبداللہ حدین کذا فی الدرر قلت وکان ذلک خاضعاً۔ مومنین نے توبہ کر لی اور منافقین اسی گمان میں رہے۔

ترجمہ و تفسیر: جن لوگوں نے یہ طوفان (حضرت صدیقہ کی نسبت) برپا کیا ہے (اے مسلمانوں جو اس شہرت سے رنجیدہ ہیں اور اس میں خود جن پر تہمت تھی بدرجہ اولیٰ داخل ہیں) وہ تمہارے میں کا ایک (چھوٹا سا) گروہ ہے (کیونکہ قاذف کل چار تھے ایک بالذات اور مخترع یعنی عبداللہ منافق اور تین بالواسطہ اور تبع یعنی حسان و مسطح و حمزہ کہ مومن مخلص تھے اور حقیقۃً منکم کے مصداق تھے اور منافق مذکور ظاہراً منکم میں شمار کیا گیا ہے بوجہ ادعائے اسلام کے مطلب تسلی ہے کہ زیادہ غم نہ کرو اول تو جھوٹ پھر ناقص بھی کل چار ہی آدمی اور زیادہ آدمی تو اس کے مخالف ہی ہیں پس عرفاً بھی یہ موجب زیادہ غم نہ ہونا چاہئے آگے ایک طور پر تسلی ہے کہ تم اس (طوفان بندی) کو اپنے حق میں برانہ سمجھو (گو ظاہر میں غم کی بات ہے مگر واقع میں اس سے تمہارا ضرر نہیں) بلکہ یہ (باعتبار انجام کے) تمہارے حق میں بہتر ہی بہتر ہے (کیونکہ اس غم سے تم کو صبر کا ثواب ملا تمہارے درجے بڑھے خصوصاً متم حضرت کی براءت کے لئے نص قطع آئی اور آئندہ بھی مسلمانوں کے حق میں خیر ہے کہ ایسے مصیبت زدہ اس واقعہ سے تسلی حاصل کیا کریں گے پس تمہارا تو کوئی ضرر نہ ہوا البتہ ان چرچا کرنے والوں کو ضرر ہوا کہ) ان میں سے ہر شخص کو جتنا کسی نے کچھ کیا تھا گناہ ہوا (مثلاً زبان سے کہنے والوں کو زیادہ گناہ اور سن کر خاموش رہ جانے والوں کا یا دل سے بدگمانی کرنے والوں کو اس کے موافق گناہ ہوا) اور ان میں جس نے اس (طوفان) میں سب سے بڑا حصہ لیا (کہ اس کو اختراع کیا مراد اس سے عبداللہ بن ابی منافق ہے) اس کو (سب سے بڑھ کر) سخت سزا ہوگی (مراد اس سے جہنم ہے جس کا استحقاق پہلے سے بوجہ کفر و نفاق و عداوت رسول کے بھی ہے اب اور زیادہ

عقوبت کا مستحق ہو گیا یہ تو غمزدوں کے ضرر کی نفی اور قاذفین کے ضرر کا اثبات تھا آگے ان قاذفین مؤمنین کو ناصحانہ ملامت ہے کہ (جب تم لوگوں نے یہ بات سنی تھی تو مسلمان مردوں (نے جن میں حسان و مسطح بھی آگئے) اور مسلمانوں عورتوں نے (جن میں حمزہ بھی آگئے) اپنے آپس والوں کے ساتھ (یعنی حضرت صدیقہ اور ان صحابی کے ساتھ دل سے) گمان نیک کیوں نہ کیا اور (زبان سے) یوں نہ کہا کہ یہ صریح جھوٹ ہے (جیسا درمنثور میں ابویوب اور ان کی زوجہ کا یہی قول مروی ہے اس میں قاذفین کے ساتھ سائین اور شاکین پر بھی ملامت ہے جن میں بجز محدودین کے اور مؤمنین و مؤمنات بھی داخل ہو گئے آگے اس حسن ظن و ردا فک کے وجوب کی وجہ ارشاد ہے کہ) یہ (قاذف) لوگ اس (اپنے قول) پر چار گواہ کیوں نہ لائے (جو کہ اثبات زنا کیلئے شرط ہے) سو جس حالت میں یہ لوگ گواہ (موافق قاعدہ کے) نہیں لائے تو بس اللہ کے نزدیک (جو قانون ہے اس کے اعتبار سے) یہ جھوٹے ہیں (مطلب یہ کہ اصل امر نزاہت ہے جب تک اس کا یقینی رافع نہ ہو اسی کا یقین شرعاً واجب ہے لان الیقین لا یزول الا بیقین مثله لا بالشک پس اس بنا پر نزاہت صدیقہ کا یقین اور قذف کے مقابلہ میں اس یقین کا اظہار واجب تھا اور یہی یقین ہے جس کا ایسے امور میں عبد مکلف بنایا گیا ہے جس کے لئے عدم ثبوت بالدلیل الخالف کافی ہے نہ یقین باصطلاح اہل المعقول کیونکہ اس کے لئے ثبوت عدم بالدلیل کی حاجت ہے پس محل افک میں قبل نزول آیات کے صرف عدم ثبوت بالدلیل تھا اور بعد آیات کے البتہ ثبوت عدم بالدلیل محقق ہو گیا پس اس وقت یقین اصحاب کافی تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے ظن سے تعبیر فرمایا ہے اور عدم ثبوت بالدلیل کو جو کہ اس یقین کا منی ہے لو لا جاء والسخ میں بیان فرمایا ہے اس وقت یقین اصطلاحی کا مکلف نہیں فرمایا تھا البتہ اب بعد نزول آیات چونکہ اس یقین اصطلاحی کا منی کہ ثبوت عدم بالدلیل ہے پایا گیا اب اس کا بھی مکلف ہے اور اس کا ترک یعنی احتمال رجوع بھی کفر ہے اور اب اس آیت پر یہ اشکال بھی نہ رہا کہ عدم ایتان بالشہداء مستلزم کذب قاذف کو اور مورث تحقق نزاہت کو کیسے ہو اور یہ شبہ بھی نہ رہا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تردد تھا چنانچہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا کہ اگر کوئی لغزش ہو گئی ہو تو توبہ کر لینا چاہئے رواہ البخاری اور آیت سے وجوب یقین نزاہت کا معلوم ہوتا ہے پھر تردد میں ترک واجب معصوم سے لازم آیا سو وجہ دفعہ ظاہر ہے کہ یہ تردد منافقین یقین شرعی مذکور کے نہیں چنانچہ اس یقین کو آپ نے خود ان الفاظ سے ظاہر فرمایا تھا ما علمت علی اہلی الا خیرا۔ رواہ البخاری البتہ یقین اصطلاحی اہل معقول کے منافی ہے سو اس کا وجوب نزول آیات کے قبل ہونا تھا جیسا اب بعد نزول آیات کے ہو گیا اور یہاں تو وہ قاذف واقع میں بھی کاذب تھے اور نہ کوئی معائنہ کا مدعی تھا لیکن اگر کسی جگہ خود کوئی شخص معائنہ کر لے اور گواہ نہ لاسکے تو اس کا کاذب ہونا عند اللہ بایں معنی ہے کہ حکم کا زین کا یعنی حد قذف اس پر جاری کرو کذا فی الخازن آگے اپنی رحمت قاذفین اہل ایمان کے ساتھ ارشاد فرماتے ہیں (اور اگر اے حسان و مسطح و حمزہ) تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا دنیا میں (بھی کہ توبہ کی مہلت دی اور آخرت میں (بھی کہ توبہ کی توفیق دی اور اس کو قبول بھی کر لیا اگر یہ نہ ہوتا) تو جس شغل میں تم پڑے تھے اس میں تم پر سخت عذاب واقع ہوتا (جیسا عبد اللہ بن ابی کو بوجہ عدم توبہ کے ہوگا کما مر من قولہ تعالیٰ: والذی تولی و کما سبائی ولہم عذاب عظیم۔ یوم تشهد گو امہال اس کے لئے بھی ہے مگر مجموعہ دارین میں رحمت نہیں ہے اور اس سے معلوم ہو گیا کہ صحابہ مقبول التوبہ اور پاک ہو کر آخرت میں مرحوم ہیں اور علیکم میں خطاب مؤمنین کو ہونے کا قرینہ اولاً اور پر کی آیت میں یہ ارشاد ہے ظن المؤمنون ثانیاً فی الاخرة فرمانا کہ منافق بوجہ استحقاق درک اسفل کے یقیناً مرحوم فی الآخرة نہیں ثالثاً آگے یعظکم۔ لو لا فضل اللہ علیکم میں طبرانی نے ابن عباس کا قول نقل کیا ہے یرید مسطحاً و حمناً و حساناً کذا فی الدر المنثور اور صیغہ مضارع^(۱) مخاطب بھی اس کا قرینہ مؤید ہے آگے ما الضم فیہ کے فی نفعہ مؤثر فی العذاب ہونے کی وجہ فرماتے ہیں کہ تم اس عذاب عظیم کے مستحق اس وقت ہو جاتے (جب کہ تم اس (جھوٹ بات) کو اپنی زبانوں سے نقل در نقل کر رہے تھے اور اپنے منہ سے ایسی بات کہہ رہے تھے جس کی تم کو (کسی دلیل سے) مطلق خبر نہیں (اور ایسی خبر کے ناقل کا کاذب ہونا فأولیک عند اللہ کذبون^(۲) میں بیان ہو چکا) اور تم اس کو ہلکی بات (یعنی غیر موجب گناہ) سمجھ رہے تھے حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک بہت بھاری بات (یعنی موجب گناہ) تھی (اور اولاً رمی محصنات خود معصیت ہے پھر محصنات بھی کون از وارج مطہرات^(۳) میں سے کہ یہ قذف موجب تاذی بھی ہو اجنب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پس) اس میں متعدد اسباب معصیت کے جمع تھے (اور تم نے جب اس (بات) کو (اول سنا تھا) تو یوں کیوں نہ کہا کہ ہم کو زبیا نہیں کہ ایسی بات منہ سے نکالیں معاذ اللہ یہ بڑا بہتان ہے (جیسا کہ بعض صحابہ نے اسی طرح کہا تھا رواہ فی الدر عن سعد بن معاذ و زید بن حارثہ و ابی ایوب اور زائد کی نفی نہیں ہے ممکن ہے اور بہتوں نے کہا ہو مطلب یہ کہ قاذفین اور سائین سب کو یہی کہنا چاہئے تھا۔ اور یہ شبہ کہ جیسے بلا دلیل صدق معلوم نہیں تھا اس لئے قذف ناجائز تھا اسی طرح بلا دلیل کذب بھی تو معلوم نہیں ہو سکتا پھر ہذا بھتان عظیم^(۴) کہنا کیسے جائز بلکہ موجب مدح ہو اسو یہ شبہ اوپر فأولیک عند اللہ کذبون^(۵) کی تقریر میں دفع کر دیا گیا ہے اسی طرح یہ شبہ کہ جب ان صحابہ کو ایسا یقین تھا خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں تردد تھا اور آپ نے یہ قول کیوں نہ فرمایا جس کا ترک آیت ہذا میں موجب ملامت معلوم ہوتا ہے یہ شبہ بھی اسی آیت کی تقریر میں دفع کر دیا گیا ہے اور اس قول کے مرادف آپ کا قول بھی نقل کیا گیا ہے یہاں

تک تو ماضی پر ملامت تھی اب مستقبل کے لئے نصیحت ہے جو کہ اصل مقصود ہے ملامت غما پس ارشاد ہے کہ (اللہ تعالیٰ تم کو نصیحت کرتا ہے کہ پھر ایسی حرکت مت کرنا اگر تم ایمان والے ہو) یعنی ایمان مستلزم ہے وجوب کف عن العود کو اور مقدم یعنی ایمان موجود ہے پس تالی یعنی وجوب کف بھی متحقق ہے پس عود نہ ہونا چاہئے اور جیسا عدم نزول اسباب پر امتنان فرماتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ تم سے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے (جس میں نصیحت اور حد قذف اور قبول توبہ جو اوپر مذکور ہو چکے ہیں سب داخل ہیں) اور اللہ تعالیٰ بڑا جاننے والا اور حکمت والا ہے (تمہارے دل کی ندامت کا حال بھی اس کو معلوم ہے اس لئے توبہ قبول کی اور سیاست کی حکمت بھی خوب جانتا ہے اس لئے تمہارے سیاست کی گئی بھذا فسره ابن عباس رواہ فی الدر اور یہاں تک نزول براءت سے قبل تذکرہ کرنے والوں کا ذکر تھا آگے ان کا ذکر ہے جو بعد نزول براءت کے بھی باز نہ آویں اور ظاہر ہے کہ ایسا شخص بے ایمان ہوگا پس ارشاد ہے کہ) جو لوگ (بعد نزول ان آیات کے بھی) چاہتے ہیں (یعنی اس کی کوشش عملی کرتے ہیں) کہ بے حیائی کی بات کا (ثابت البراءت) مسلمانوں میں چرچا ہو (یعنی یہ خبر شائع ہو کہ ان مسلمانوں میں یہ بے حیائی کی بات ہے۔ حاصل مطلب یہ کہ جو لوگ ان حضرات مقدسین کی طرف زنا کی نسبت کرتے ہیں) ان کیلئے دنیا اور آخرت میں سزائے دردناک (مقرر) ہے (دنیا میں تو حد قذف جس کا ثبوت استحقاقاً تو دائماً ہے اور وقوعاً بھی احياناً جب کہ سب شرائط پائے جاویں اور احياناً بعض عوارض سے وقوع نہیں ہوتا منجملہ ان کے حنفیہ کے نزدیک یہ بھی ہے کہ بعد حد قذف کے پھر اسی شخص کو وہی تہمت لگا دی مگر حد نہیں لگتی اور آخرت میں عذاب جہنم جو استحقاقاً وقوعاً ہر طرح یقینی ہے کیونکہ نص قطعی کے خلاف اعتقاد سے تکلم کرنا کفر ہے اور اگر تکلم نہ ہو صرف اعتقاد پر بھی عذاب آخرت مرتب ہوگا گو دنیا میں عدم ثبوت کی وجہ سے حد سے بچ جاوے اور اس آیت کے مضمون میں جو یہ قید لگائی گئی کہ بعد نزول ان آیات کے طہرائی نے ابن عباس سے نقل کی ہے کما فی الدر) اور (اس امر پر سزا کا تعجب مت کرو کیونکہ) اللہ تعالیٰ جانتا ہے (کہ کون معصیت کس درجہ ہے) اور تم (اس کی حقیقت پوری) نہیں جانتے (رواہ فی الدر ابن عباس آگے اس وعید سے اہل ایمان تائبین کے محفوظ رہنے پر امتنان فرماتے ہیں) اور (اے تائبین) اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے (جس سے تم کو توفیق توبہ کی دی) اور یہ کہ اللہ تعالیٰ بڑا شفیق بڑا رحیم ہے (جس سے تمہاری توبہ قبول کر لی) تو تم بھی (اس وعید سے) نہ بچتے (آگے مسلمانوں کو اپنی رحمت سے بلا تخصیص اس معصیت مذکورہ کے تمام معاصی سے احتراز کہنے کا امر اور تزکیہ بالتوبہ کی تصریح مع امتنان جو اہتمام^(۲) کے واسطے بعنوانات مختلفہ مکرر ہے ارشاد فرماتے ہیں کہ) (اے ایمان والوں تم شیطان کے قدم بقدم مت چلو) (یعنی اُس کے اغواء و اضلال پر عمل مت کرو) اور جو شخص شیطان کے قدم بقدم چلتا ہے تو وہ تو ہمیشہ ہر شخص کو) بے حیائی اور نامعقول ہی کام کرنے کو کہے گا (جیسا اس واقعہ الفک میں تم نے دیکھ لیا) اور (شیطان کے قدم بقدم چلنے کے اور گناہ سمیٹ لینے کے بعد اس کے وبال و ضرر سے جو کہ ثابت ہو ہی چکا تھا نجات دے دینا یہ بھی ہمارا ہی فضل تھا ورنہ) اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو تم میں سے کوئی کبھی بھی (توبہ کر کے) پاک و صاف نہ ہوتا (یا توبہ کی توفیق ہی نہ ہوتی جیسا منافقین کو نہ ہوئی اور یا توبہ قبول نہ کی جاتی کیونکہ ہم پر کوئی چیز واجب تو ہے نہیں) لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے (توبہ کی توفیق دے کر) پاک صاف کر دیتا ہے (اور بعد توبہ کے اپنے فضل سے وعدہ قبول کا بھی فرمایا ہے) اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا ہے سب کچھ جانتا ہے (پس تمہاری توبہ سن لی اور تمہاری ندامت جان لی اس لئے فضل فرما دیا۔ آگے اس کا بیان ہے کہ بعد نزول آیات براءت کی بعض صحابہ نے جن میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بھی ہیں رواہ البخاری اور دوسرے صحابہ بھی ہیں کذا فی الدر المنثور عن ابن عباس۔ شدت غیظ میں قسم کھالی کہ جس جس نے یہ چرچا کیا ہے کہ بعض ان میں حاجتمند بھی تھے ان کو اب سے کسی قسم کی مالی امداد نہ دیں گے اللہ تعالیٰ ان کو غنیمت اور امداد جاری کر دینے کے لئے ارشاد فرماتے ہیں) اور جو لوگ تم میں (دینی) بزرگی اور (دنوی) وسعت والے ہیں وہ اہل قرابت کو اور مساکین کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو دینے سے قسم نہ کھا بیٹھیں (یعنی اس قسم کے مقتضی پر استمرار نہ کریں بلکہ توڑ ڈالیں یہ مطلب ہے ورنہ قسم تو ہو ہی چکی تھی یعنی ان صفات کا مقتضی ہے امداد کرنا خصوصاً جس میں سب ہوں جیسے حضرت مسطح کہ وہ ابو بکر کے نزدیک کے رشتہ دار بھی ہیں اور مسکین اور مہاجر بھی ہیں آگے ترغیب کے لئے فرماتے ہیں کہ) کیا تم یہ بات نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قصور معاف کر دے (سو تم بھی اپنے قصور داروں کو معاف کر دو) بیشک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے (سو تم کو بھی تخلق باخلاق الہیہ چاہئے آگے منافقین کی وعید کی تفصیل ہے جس کا اوپر اِنَّ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ النِّسَاءَ میں اجمالاً ذکر تھا یعنی) جو لوگ (بعد نزول آیات کے بدکاری کی) تہمت لگاتے ہیں ان عورتوں کو جو پاکدامن ہیں (اور) ایسی باتوں (کے کرنے اور ارادے) سے (محض) بے خبر ہیں (اور) ایمان والیاں ہی (اور جن کی براءت نص سے ثابت ہو چکی ہے اور جمع لانا اس لئے ہے کہ سب ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو شامل ہو جاوے کہ الطیبات سے سب کی طہارت ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ ایسے لوگ جو ایسی مطہرات کو متہم کریں کافر اور منافق ہی ہو سکتے ہیں) ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت کی جاتی ہے (یعنی خدا تعالیٰ کی رحمت خاصہ سے دارین میں بوجہ کفر کے دور ہوں گے) اور ان کو (آخرت میں) بڑا عذاب ہوگا جس روز ان کے خلاف میں ان کی زبانیں گواہی دیں گی اور ان کے ہاتھ اور ان کے پاؤں بھی (گواہی دیں گے) ان کاموں کی جو کہ یہ لوگ کیا کرتے تھے (مثلاً زبان کہے گی کہ اس نے میرے ذریعہ سے فلاں فلاں کفر کی بات کی اور ہاتھ

پاؤں نہیں گئے کہ اس نے ترویج کفریات کے لئے یوں لگا پوکی (اس روز اللہ تعالیٰ ان کو ان کا واجبی بدلہ پورا پورا دے گا اور (اس روز ٹھیک ٹھیک) ان کو معلوم ہوگا کہ اللہ ہی ٹھیک فیصلہ کرنے والا ہے (اور) بات (کی حقیقت) کو کھول دینے والا ہے (یعنی اب بوجہ کفر کے اس امر کا اعتقاد کما حقہ نہیں اس روز معلوم ہو جاوے گا اور یہ معلوم کر کے بالکل نجات سے مایوس ہو جاویں گے کیونکہ ان کے مناسب فیصلہ عذاب ابدی ہے۔ یہ آیتیں غیر تائین کے بارے میں ہیں کہ نزول آیت کے بعد بھی اعتقادِ کفر سے باز نہیں آئے تائین کو **فَضَّلَ اللَّهُ** - **وَرَحْمَتُهُ** میں مرحوم دارین فرمایا اور غیر تائین کو **لَعْنُوا** میں ملعون دارین فرمایا تائین کو **لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** میں عذاب سے محفوظ بتلایا تھا اور غیر تائین کو **لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** میں و نیز اس سے قبل **وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ النِّع** میں بتلائے عذاب بتلایا تائین کے لئے **ان الله غفور رحيم**۔ میں بشارت غفور و غفران یعنی ستر معصیت کی فرمائش اور غیر تائین کے لئے تشہد اور توفیہم میں وعید عدم غفور و فضیحت کی فرمائی تائین کو **ما زكی منكم النخ** میں طاہر بتلایا تھا غیر تائین کو اگلی آیت میں خبیث فرمایا جس میں مضمون براءت پر استدلال کر کے قصہ کو ختم فرمایا ہے یعنی یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ) گندی عورتیں گندے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے لائق ہوتے ہیں اور سٹھری عورتیں سٹھرے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور سٹھرے مرد سٹھری عورتوں کے لائق ہوتے ہیں (ایک مقدمہ تو یہ ہوا اور دوسرا مقدمہ ^(۳) ضروریات سے ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر چیز آپ کے لائق اور مناسب ہی دی گئی ہے پس جب آپ سٹھرے ہیں تو ضرور اس مقدمہ ضروریہ کے اعتبار سے آپ کی بی بی بھی سٹھری ہیں اور ان کے سٹھرے ہونے سے اس تہمت خاص سے حضرت صفوان کا منزہ ہونا بھی لازم آیا اسی لئے آگے فرماتے ہیں کہ) یہ اس بات سے پاک ہیں جو یہ (منافق) کہتے پھرتے ہیں ان (حضرات) کے لئے (آخرت میں) مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت ہے) مغفرت ہر ایک کی اس کی حالت کے مناسب ہے پس کھل اشکال نہیں اور اس میں منافقین کے نبٹ کا بھی بیان ہو گیا اور نوح اور لوط علیہما السلام کی بیبیاں گو کافر ہوں گی مگر نبٹ یعنی زنا سے پاک تھیں کما فی در المنثور تفسیر سورة التحريم وعن ابن جريح قال كانت كاهنيتين مخالفتين ولا ينبغي لامرأة تحت نبي ان تجرو عن ابن عباس قال ما بغت امرأة نبي قط اور نکتہ اس میں یہ ہے کہ کفر زوجہ منفر نہیں اور زنائے زوجہ منفر ہے اور انبیاء منفرات سے منزہ ہیں اور شہادۃ السنہ منافی نہیں ختم علی الافواہ کے کیونکہ ختم علی الافواہ سے معذرت نافذ کی گئی ہے اور شہادت میں قول مضر کا اثبات ہے و نیز شہادت کی زبان خود متکلم ہوگی متکلم کا آلہ نہ ہوگی یہ مراد ہے ختم سے اور اگر شبہ ہو کہ حضرت علی نے اس مشورہ میں کہا تھا کہ اگر آپ طلاق دے دیں تو عورتیں بہت ہیں جو اب یہ ہے کہ ان کو سوء ظن نہ تھا بلکہ اس مشورے میں تسکین و تقویت قلب اور تخفیف غم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی اور متوجہ کرنا تھا خلو ذہن کے ساتھ تحقیق کی طرف تاکہ براءت خوب ثابت ہو جاوے تو واقع میں اعانت تھی ثبوت براءت میں۔

تَرْجَمَ مَسْأَلِ السَّلَوَانِ: قولہ تعالیٰ **لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ**۔ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ شیوخ کو اس بات پر محزون نہ ہونا چاہئے کہ منکرین ان کے ساتھ تشیع و انکار سے پیش آویں کہ اس سے ترقی ہوتی ہے قولہ تعالیٰ: **لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ النِّع** اس میں صریح تاکید ہے کہ خبروں میں سخت احتیاط و تحقیق سے کام لینا چاہئے اور یہ اہل اللہ کی عادت لازمہ ہے کہ بعید سے بعید احتمال پر بھی حسن ظن ہی کرتے ہیں قولہ تعالیٰ: **وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ هَذَا نَحْنُ** چونکہ اس قصہ میں علاوہ عام گناہ تہمت کے خاص یہ بات بھی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اہلیہ محترمہ سے تعرض تھا اور زیادہ انکار کا سبب یہی ہے تو اس بناء پر یہ اس پر دال ہے کہ شیخ کے اہل و عیال کے ساتھ خصوصیت کے ساتھ ادب و احترام سے پیش آنا چاہئے اور ان کو ایذا پہنچانا دوسروں کی ایذا سے زیادہ قبیح ہے۔ قولہ تعالیٰ: **وَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النِّع** تصریح ہے کہ مدار کا فضل ہے نہ کہ سعی و مجاہدہ۔ قولہ تعالیٰ: **وَلَا يَأْتِلُ أَوْلُوا الْفَضْلَ مِنْكُمُ النِّع** روح میں ہے کہ اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ بزرگوں کو مناسب ہے کہ مریدوں کی لغزشوں پر ان سے فیوض کو بند نہ کر دیں۔

الْجَوَائِشِي: (۱) کیونکہ مسلمان ہی احق بالخطاب والحکم والعناية ہیں اور مراد اس سے یہ صیغے ہیں **تلقونه وتقولون وتحبون** بخلاف منافقین کے کہ ان کا ذکر بصیغہ غیبت ہوا ہے **والذی یحبون ان تشیع الفاحشة النخ**۔ (۲) یہ صفت امتنان کی اور یہ مکرر آیا ہے فی السابق قولہ تعالیٰ **ولولا فضل الله عليكم في الدنيا والآخرة لمتكم** و قولہ تعالیٰ **ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكی منكم الآية ۱۲**۔ (۳) مطلب ہے یہ کہ یہ ایک واقعہ ہے کہ ہم نے خاص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں اس قاعدہ کلیہ کی رعایت ضرور ملحوظ رکھی ہے گو دوسروں کے بارہ میں کسی خاص حکمت کی بناء پر اس قاعدہ کی رعایت التزاماً ملحوظ نہ رکھی گئی ہو اور جب کہ مطلب یہ ہے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی براءت ثابت ہو جائے گی اور یہ لازم نہ ہوگا کہ ہر گندی عورت کا شوہر گندہ اور ہر گندے شوہر کی بی بی گندی اور ہر پاک عورت کا خاوند پاک اور ہر پاک مرد کی بیوی پاک ہو پس اس پر یہ اشکال نہ ہوگا کہ بہت سے اچھے مرد ایسے ہیں کہ ان کی بیویاں بری ہیں اور بہت سے اچھی بیویاں ایسی ہیں کہ ان کے خاوند برے ہیں کیونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے یہ تو بتلایا ہے کہ خبیث عورتیں خبیث مردوں کے لئے ہیں الخ مگر یہ نہیں فرمایا کہ ہم نے ہر جگہ اس قاعدہ کا لحاظ بھی

رکھا ہے بلکہ خاص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اس قاعدہ کے ملحوظ رکھنے کا اظہار فرمایا ہے۔ فتح ۱۲ تصحیح۔ (۴) اشکال اس صورت میں ہے کہ اولاً، میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہوں جیسا جملہ اولئک کا بعد والطیون الخ کے آنا اس کا ظاہر قرینہ ہے ۱۲ منہ۔

مَلُوقًا شَلَّتْ زَنْجَبَرًا: ۱۔ قوله في الافك يظنون ان حسانا تولى كبره وانت تكرمينه وجوابها ان العمى من العذاب العظيم فمبنى على التنزل فحاصل الجواب انه لو فرض كونه تولى فالمراد من العذاب هو الدنيوي ۳۔ قوله في اذ تلقونه مستحق اس وقت اشارة الى تعلق اذ يمس ثم لما اشكل هذا التعلق بان التلقى في الدنيا والمس في الآخرة فكيف يتحد وقتها اشارة الى الجواب بدلالة المس على الاستحقاق ولا اشكال في اتحاد وقت التلقى والاستحقاق ۳۔ قوله في سبحك معاذ الله فيه رعاية للمحاورة لان التسبيح في لساننا لا يستعمل في الاستبعاد والاستعظام بل هو خاص بالتعجب ۳۔ قوله قبل يعظكم بلامت كالح توضح المقام ان الملامة على المعاصي لا تقصد بنفسها بل تقصد لغيرها وهذا الغير هو الوعظ اذا كان اللوم من العباد فان خلت منه فتكون خالية عن الفائدة ويشير اليه قوله عليه السلام في محاجة موسى آدم عليهما السلام حج آدم موسى في قوله اذ تلقوا مني واذا كان اللوم من الله تعالى فالغير الذي يقصد في الاكثر من الملامة هو الوعظ كما ههنا وتارة الزام الحجة اذا كان المحل محل العقاب وان قيل كيف سأل موسى في موضع كشف الحقائق قلنا الكشف لا يحيط في عالم الآخرة ايضا ۳۔ قوله في يحبون كوشش اشارة الى ان المراد به القصد والارادة لا الميل القلبي فقط بلا عزم وعمل والنكته في التعبير بالحب التنبيه على قوة المقتضى ان يكون الاشاعة عن صميم قلب ولا يكون هذا في الازواج المطهرات الا من كافر عدد مودله صلى الله عليه وسلم ۳۔ قوله في اولي القربى خصوص فيكون من عطف الصفة على الصفة ۳۔ قوله في الخبيثين لائق اشارة الى ان اللام للباقة فلا يرد عليه شيء ۳۔

الذخائر: قوله عصبه في الروح اصل العصبه الفرقة المتعصبة قلت او كثرت و كثر اطلاقها على العشيرة فما فوقها الى الاربعين وعليه اقتصر في الصحاح وتطلق على اقل من ذلك ففي مصحف حفصة عصبه اربعة ۳۔ قوله الكبر بالكسر وضم الاكبر المعظم ۳۔ قوله افضم يقال افاض في الحديث خاض ۳۔ قوله لا ياتل لا يحلف افتعال من الالية ۳۔

النحو: عصبه منكم خبر لان ۳۔ قوله ان تعودوا معمول ليعظ بتقدير عن التضمين يعظ معنى الزجر ۳۔ قوله ان يوتوا معمول للياتل لتضمنه معنى الامتناع فافهم ۳۔ قوله يوم تشهد ظرف لما في لهم من معنى الاستقرار لا لعذاب لما في جواز اعمال المصدر الموصوف من الخلاف كذا في الروح ۳۔

البلاغه: جاؤ في لفظ المجيء اشارة الى انهم اظهروه من عند انفسهم من غير ان يكون له اصل۔ قوله سمعتموه فيه التفات و اشارة الى ان متولى كبره لم يكن اهلا للخطاب لبعده عن الحضرة فعبر عنه بالغائب في قوله والذي تولى ثم خاطب غيره من المؤمنين المخطنين۔ قوله لو لا اذ سمعتموه ظن المؤمنون بانفسهم وصفهم بما يوجب الاتيان بالمحضض عليه ويكفهم عن اساءة الظن بها كما لا يسيئون الظن بانفسهم فيما هم عنه بريئون والنكته في توسط معمول الفعل المحضض عليه وبين ارادة الشاه التحضيض تخصيص التحضيض باول وقت السماع وقصر التوبيخ واللوم على تاخير الاتيان بالمحضض عليه عن ذلك الآن والتردد فيه اي كان الواجب ان يظنوا ذلك اول ما سمعوا من غير تلغيم۔ قوله بالسنتكم والفواهم فائدة التقييد بهما افادة كون هذا القول مختصا بالالسنة والافواه من غير ان يكون له مصداق و منشاء في الواقع ويجوز ان يكون بالفواهم توبيخا كقولك اتقول ذلك بملأ فيك فان القائل ربما رمز وعرض وربما تشدق اي تفصح جاز ما كالعالم ۳۔ قوله اولئک فيه تغليب لان الاشارة الى اهل البيت النبوي رجالا ونساء ويدخل فيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصديقة والازواج وتبريتها ظاهرة واما تبريته صلى الله عليه وسلم فلان قدفها يستلزم شبهه صلى الله عليه وسلم بالنفر وحاشا صلى الله عليه وسلم عن ذلك ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسْمِعُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥١﴾
فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

عَلَيْكُمْ ۝ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ۝ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۝

اے ایمان والو تم اپنے (خاص رہنے کے) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب کہ (ان سے) اجازت حاصل نہ کر لو اور اجازت لینے سے قبل انکے رہنے والوں کو سلام نہ کر لو یہی تمہارے لئے بہتر ہے (یہ بات تم کو اس لئے بتلائی ہے) تاکہ تم خیال رکھو (اور اس پر عمل کرو) پھر اگر ان گھروں میں تم کو کوئی (آدمی) نہ معلوم ہو تو (بھی) ان گھروں میں نہ جاؤ جب تک کہ تم کو (مختار اذن کی جانب سے) اجازت نہ دی جائے اور اگر تم کو اجازت لینے کے وقت یہ کہہ دیا جائے کہ اس وقت لوٹ جاؤ تو تم لوٹ آیا کرو یہی بات تمہارے لئے بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال کی سب خبر ہے (اگر خلاف کرو گے سزا کے مستحق ہو گے) تم کو ایسے مکانات میں چلے جانے کا گناہ نہ ہوگا جن میں (گھر کے طور پر) کوئی نہ رہتا ہو ان میں تمہاری کچھ برت ہو اور تم جو کچھ اعلانیہ کرتے ہو اور جو پوشیدہ طور پر کرتے ہو اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے۔

تفسیر: حکم پنجم استیذان ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿﴾ (مکانات کی چار قسمیں ہیں ایک خاص اپنے رہنے کا جس میں دوسرے کے آنے کا احتمال ہی نہیں۔ دوسرا جس میں کوئی اور بھی رہتا ہو گو وہ محرم ہی کیوں نہ ہوں یا کسی کے آنے کا اس میں احتمال ہو تیسرا جس میں کسی کا بالفعل رہنا یا نہ رہنا دونوں محتمل ہوں چوتھا جس میں کسی کی خاص سکونت نہ رکھنا متیقن ہو جیسے مدرسہ خانقاہ سرائے۔ پس قسم اول کا حکم تو یہ ہے کہ اس میں کسی کی اجازت لینے کی ضرورت نہیں کیونکہ علت وجوب استیذان ان کی جو آئندہ معلوم ہوگی وہاں منشی ہے اور دوسری اقسام کا حکم اگلی آیتوں میں فرماتے ہیں کہ) اے ایمان والو تم اپنے (خاص رہنے کے) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں (جس میں دوسرے لوگ رہتے ہوں خواہ بطور ملک کے یا بطور رعایت یا اجارہ کے) داخل مت ہو جب تک کہ (ان سے) اجازت حاصل نہ کر لو اور (اجازت لینے کے قبل) ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کر لو (یعنی اول سلام کر کے ان سے پوچھو کہ ہم آویں اور ویسے ہی بے اجازت لئے ہوئے مت گھس جاؤ اور گوا اجازت لینے کو بعض آدمی خلاف شان اور موجب ندامت سمجھتے ہیں اور اسلئے اجازت نہ لینے کو مستحسن سمجھتے ہیں لیکن واقع میں) یہ (اجازت لے کر اندر جانا) ہی تمہارے لئے (بے پوچھے چلے جانے سے) بہتر ہے (یہ بات تم کو اس لئے بتائی ہے) تاکہ تم (اس کا) خیال رکھو (اور اس پر عمل کرو اور بہتر اس وجہ سے ہے کہ بے پوچھے چلے جانے میں احتمال ہے ناجائز موقع پر نظر پڑ جانے کا یا گھر والوں کی ایسی حالت پر مطلع ہونے جس پر مطلع ہونا ان کو ناگوار ہے اسی لئے تجسس کی ممانعت ہے اس لئے یہ حکم عام ہوگا اعمیٰ اور نساء کے لئے بھی اور اس احتمال پر جو مفاسد مرتب ہو سکتے ہیں وہ اس مذلت و ہمیہ سے جو استیذان میں سمجھی جاتی ہے کہیں زائد ہیں یہ حکم ہوا قسم دوم کا) پھر اگر ان گھروں میں تم کو کوئی (آدمی) معلوم نہ ہو (خواہ واقع میں وہاں کوئی ہو یا نہ ہو) تو (بھی) ان گھروں میں نہ جاؤ جب تک کہ تم کو (مختار اذن کی جانب سے) اجازت نہ دی جاوے (کیونکہ اول تو اس میں آدمی ہونے کا احتمال ہے اور وہ علت مذکورہ وجوب استیذان کی محتمل ہے اور اگر یقین بھی ہو جاوے کہ اس میں کوئی نہیں اور بے پرایا گھر تب بھی بے اجازت جانے میں تصرف ہے ملک غیر میں بلا اس کے اذن کچھ کہ حرام ہے یہ حکم ہوا قسم سوم کا) اور اگر اجازت لینے کے وقت تم سے کہہ دیا جاوے کہ (اس وقت) لوٹ جاؤ تو تم لوٹ آیا کرو یہی بات تمہارے لئے (اس سے) بہتر ہے (کہ وہیں جم جاؤ کیونکہ یہ پوری ذلت اور دوسرے شخص کے اوپر گرانی ڈالنا ہے اور ایذا کی حرمت ظاہر ہے اس طرح بے وجہ ذلیل ہونا بھی مذموم یہ ذلت واقعہ اور بے ضرورت ہے اور پہلی ذلت و ہمیہ اور دوسرے کے حفظ حقوق کے لئے ہے فافترقا) اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمالوں کی سب خبر ہے (اگر خلاف حکم کرو گے سزا کے مستحق ہو گے اور یہی حکم ہے لوٹ آنے کا جب تمہارے بارے پوچھنے پر اجازت نہ ملے جیسے حدیث میں ہے اور) تم کو ایسے مکانات میں (بے خاص اجازت کے) چلے جانے کا گناہ نہ ہوگا جن میں (گھر کے طور پر) کوئی نہ رہتا ہو (اور) ان میں تمہاری کچھ برت ہو (یہ حکم ہے قسم چہارم کا جہاں منافع عامہ متعلق ہے تو دلالت وہاں جانے کی اجازت ہوتی ہے پس جس کو اجازت نہ ہو اس کو ان مکانات میں بھی جانا جائز نہ ہوگا جن میں چوری یا ضرر رسانی کا احتمال و شبہ ہو) اور تم جو کچھ اعلانیہ کرتے ہو اور جو پوشیدہ طور پر کرتے ہو اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے (پس سر وعلن میں تقویٰ کی ملازمت لازم ہے۔ فنا: یہ مسئلہ استیذان کا مردانہ اور زنانہ سب گھروں کے لئے ہے افسوس ہے کہ دوسری بعض قومیں اس سے منتفع ہو رہی ہیں اور مسلمانوں میں سے بالکل متروک ہو گیا ہے اور استیذان واجب ہے اور تقدیم سلام سنت ہے اور اپنے جس گھر میں یقیناً بجز منکوحہ یا مملوکہ شرعی کے کوئی نہ ہو وہ اس سے مستثنیٰ ہے ورنہ وہ بیوت بھی حکم میں غیر بیوتکم کے ہو جاویں گے لاشترک العلة اور وہ مکان مردانہ بھی اس سے مستثنیٰ ہے جہاں آدمی اسی غرض سے بیٹھا ہو کہ جس کا دل چاہے ملنے کا آوے للاذن دلالة اور جو مکان خلوت اور آرام کے لئے مخصوص ہے گو مردانہ ہی ہو یا مکان ملاقات کا خلوت خانہ بن جانا کسی وقت قرآن سے معلوم ہو جاوے وہاں استیذان ان کی حاجت ہوگی اور ہر چند کہ یہاں خطاب مردوں کو ہے مگر عورتوں کا حکم بھی یہی ہے مردانہ میں بھی اور زنانہ میں بھی اور ابن عباس سے جو اس آیت سابقہ کا آیت لیس علیکم جناح سے نسخ منقول ہے معنی اصطلاحی مراد نہیں بلکہ بیوت غیر بیوتکم کے عموم ظاہری کی تخصیص غیر مسکونہ سے مراد ہے۔

مَنْعَ قَاتِلِ الْبُيُوتِ: اِقْوَلُهُ فِی وَتَسْلَمُوا اِجَازَتَ لَیْنِ كَقَبْلِ لَانِ الْوَاوِ لَیْسَتْ لِلتَّرْتِیْبِ وَقَدَمِ الْاِسْتِیْذَانِ لَلْاِهْتِمَامِ فَانَّهُ وَاجِبٌ وَالتَّسْلِیْمِ

بواجب بل سنہ ۳-۲ قولہ فی ذلکم اجازت لے کر دل علیہ الکلام السابق والا فالمدکور عدم الدخول لا الدخول ۳-۲ قولہ فی خیر بے پوچھے چلے جانے سے اشارہ الی المفضل علیہ وتوجہہ التفضیل الذی یلزم منہ وجود الخبریة من وجہ فی الدخول بلا استیذان قد قررته قبل بقولی گواہت لینے کی آیت۔ ۳ قولہ فی لعلکم یہ بات تم کو اشارہ الی کونہ تعلیلاً لمقدر ای ارشدتم الی ذلک لعلکم ۳۔

فَإِنْ كُنَّا لَا: ورد فی بعض الروایات قول ابن عباس فی تستانسوا خطأ الكاتب وانما هو تستاذنوا وانكر ابن حبان الروایة وبسط الکلام فی المقام علی ما افاد المولوی حبیب احمد الکیرانوی فی الحواشی انه اخرج ابن جریر هذه الروایة من طرق عديدة ولكنها كلها تنتهی الی ابی بشر جعفر بن ایاس عن سعید بن جبیر عن ابن عباس وابو بشر وسعید وان كانا ثقتان لا یظن بمثلهما التعمد بالکذب الا انهما لم یكونا بمعصومین عن الوهم والخطأ فلعل احدهما اخطأ فی فهم کلام من یرویه هو عنه او خلط فی الروایة بان روى عن صاحبه ما سمع من غیره توہما وغلطاً لا قصدًا وعمدًا وله نظائر فی الفن کما لا یخفی علی الماهر وبالجملة هذه الروایة باطلة عن ابن عباس والدلیل علیہ ان سعید بن جبیر الذی روى هذه الروایة عن ابن عباس ولد بعد سنة اربعین فی خلافة معاویة رضی اللہ عنہ والمصحف العثماني شاع فی البلاد یومئذ فلو كان حتى تستانسوا وهما من الکاتب او غلطا منه عنده فكيف لم یبہ عثمان او علیا علی هذا الوهم والخطأ حتى تدارک ذلك الغلط دع هذا وكيف لم یبہ احدا من تلامذته غیر سعید بن جبیر علی هذا الغلط فالواقف علی جلالہ شان ابن عباس لا یشک بعد ملاحظہ ما قلنا فی ان نسبة رواية و هم الکاتب الی ابن عباس باطل ویتاید بطلانہ بانہ رضی اللہ عنہ فسر الاستیناس بالاستیذان قال ابن جریر حدثنا محمد بن سعد قال لثنی ابی قال لثنی عمی (اسمہ حسین) قال لثنی ابی عن ابیہ عن ابن عباس قوله یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتا غیر بیوتکم حتی تستانسوا و تسلموا علی اهلها قال الاستیناس الاستیذان و قال ابن جریر ایضاً حدثنا الحسین قال لنا حجاج عن ابن جریج قال قال ابن عباس قولہ حتی تستانسوا قال الاستیذان ثم نسخ واستثنی لیس علیکم جناح ان تدخلوا بیوتا غیر مسکونة آه قلت واجاب بعضهم بان المراد الخطأ فی الاختیار وترك ما هو الاولی بحسب ظنہ لجمع الناس علیہ من الاحرف السبعة لا ان الذی کتب خارج عن القرآن وهذا کله قبل ان یثبت تواتره عنده اما بعد ثبوت التواتر فلا مسأغ لتجویز خلافة فافهم والذی تحرر عندی فیہ وفیما ورد من امثاله علی تقدیر ثبوت هذه الروایات ان هؤلاء رضی اللہ عنہم سمعوا القراءات التي اختاروها من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یسمعوا القراءات الموجودة ثم ان تلك القراءات نسخت ولم یبلغهم الخبر فداوموا علیها انکروا غیرها لمخالفتہ ظاہر القواعد وعدم سماعہ کما کان ابو الدرداء یقرأ والذکر والانثی وكانت عائشة تقرء خمس رضعات فاحفظ کذا افاد جامع الفضائل العلمیة والعملیة مولانا خلیل احمد ابنتوی دامت برکاتہم ۳۔

اللَّغَائِشُ: الاستیناس الاستیذان بناء علی انه استفعال من آنس الشئ بالمد علمه او بصره وابصار طریق الی العلم فالاستیناس استعلام والمتاذن طالب العلم بالحال مستکشف انه هل یراد دخوله اولا وقیل الاستیناس خلاف الاستیذان فهو من الانس بالضم خلاف الوحشة والمراد به الماذونیة فکانہ قیل حتی یوذن لکم فان من یطرق بیت غیرہ لا یدری ایوذن له ام لا فهو کالمستوحش من خفاء الحال علیہ فاذا اذن له استانس وهو فی ذلک کنایة او مجاز ۳۔

الْحَوَاشِي: (۱) متعلق بقوله الاولى ای الاولى لان یجمع الناس علیہ وقوله من الاحرف بیان لقوله ما هو الاولی ۳ منہ۔

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُونَ أْفْرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَ لَهُمْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ خَيْرًا بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿۵۷﴾
 وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّبِيعِينَ غَيْرَ أُولِي الرَّبَابَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ

الذین لم یظہروا علی عورت النساء ولا یضربن بأرجلہن لیعلم ما یخفی عن زینتہن وتوبوا الی اللہ

جیبعا آیتہ المؤمنون لعلکم تفلحون ﴿۳۱﴾

آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں یہ ان کے لئے زیادہ صفائی کی بات ہے بے شک اللہ تعالیٰ کو سب کی خبر ہے جو کچھ لوگ کیا کرتے ہیں اور (اسی طرح) مسلمان عورتوں سے بھی کہہ دیجئے کہ (وہ بھی) اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں اور زینت (کے مواقع) کو ظاہر نہ کریں مگر جو اس (موقع زینت) میں سے (غالباً) کھلا رہتا ہے (جس کے ہر وقت چھپانے میں حرج ہے) اور اپنے ڈوپٹے اپنے سینوں پر ڈالے رہا کریں اور اپنی زینت (کے مواقع مذکورہ) کو (کسی پر) ظاہر نہ ہونے دیں مگر اپنے شوہروں پر یا اپنے (محارم پر یعنی) باپ پر یا اپنے شوہر کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے شوہروں کے بیٹوں پر یا اپنے (حقیقی علاقائی اور اخیائی بھائیوں یا اپنے بھائیوں کے بیٹوں پر یا اپنی عورتوں پر یا اپنی لونڈیوں پر یا ان مردوں پر جو طفلی (کے طور پر رہتے) ہوں اور ان کو ذرا توجہ نہ ہو یا ایسے لڑکوں پر جو عورتوں کے پردوں کی باتوں سے بھی ناواقف ہیں (مراد غیر مراہق ہیں) اور اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کا مخفی زیور معلوم ہو جائے اور (مسلمانوں تم سے جو ان احکام میں کوتاہی ہوگئی ہو تو) سب اللہ کے سامنے توبہ کرو تا کہ تم فلاح پاؤ۔ ﴿۳۱﴾

تفسیر: حکم ششم غرض البصار واستتار ﴿۳۱﴾ قل للمؤمنین یغضوا من ابصارہم ویحفظوا فروجہم (الی قولہ تعالیٰ) وتوبوا الی اللہ جیبعا آیتہ المؤمنون لعلکم تفلحون ﴿۳۱﴾ آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں (یعنی جس عضو کی طرف مطلقاً دیکھنا ناجائز ہے اس کو بالکل نہ دیکھیں اور جس کوئی نفسہ دیکھنا جائز ہے مگر شہوت سے جائز نہیں اس کو شہوت سے نہ دیکھیں) اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں (یعنی ناجائز محل میں شہوت رانی نہ کریں جس میں زنا اور لواطت سب داخل ہے) یہ ان کے لئے زیادہ صفائی کی بات ہے (اور اس کے خلاف میں آلودگی ہے زنا یا مقدمہ زنا میں) بیشک اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے جو کچھ لوگ کیا کرتے ہیں (پس خلاف کرنے والے سزایابی کے مستحق ہوں گے) اور (اسی طرح) مسلمان عورتوں سے کہہ دیجئے کہ (وہ بھی) اپنی نگاہیں نیچی رکھیں (یعنی جس عضو کی طرف مطلقاً دیکھنا ناجائز ہے اس کو اصلاً نہ دیکھیں اور جس کوئی نفسہ دیکھنا جائز ہے مگر شہوت سے جائز نہیں اس کو شہوت سے نہ دیکھیں) اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں (یعنی ناجائز محل میں شہوت رانی نہ کریں جس میں زنا و اسحاق سب داخل ہے) اور اپنی زینت (کے مواقع) کو ظاہر نہ کریں (زینت سے مراد زیور جیسے نکلن چوڑی، فخلخال، بازو بند، طوق، جھومر، پٹی بالیاں وغیرہ اور ان کے مواقع سے مراد ہاتھ، پنڈلی، بازو، گردن، سر، سینہ، کان یعنی ان سب مواقع کو سب سے چھپائے رکھیں بلحاظ ان دو استثناءؤں کے جو آگے آتے ہیں اور جب ان مواقع کو اجانب سے پوشیدہ رکھنا واجب ہے جن کا ظاہر کرنا محارم کر و برو جائز ہے جیسا آگے آتا ہے تو اور مواقع و اعضاء جو بدن کے رہ گئے جیسے پشت و شکم وغیرہ جن کا کھولنا محارم کے رو برو بھی جائز نہیں ان کا پوشیدہ رکھنا بدالۃ النص واجب ہو گیا حاصل یہ ہوا کہ سر سے پاؤں تک تمام بدن اپنا پوشیدہ رکھیں) مگر جو اس (موقع زینت) میں سے (غالباً) کھلا (ہی) رہتا ہے (جس کے چھپانے میں ہر وقت حرج ہے مراد اس موقع زینت سے وجہ اور کفین اور قد میں علی الاصح ہے کہ وجہ تو قدرتی طور پر مجمع زینت ہے اور بعض زینتیں قصداً بھی اس میں کی جاتی ہیں مثلاً سرمہ وغیرہ۔ اور کفین و اصابع انگوٹھی چھلے مہندی کا موقع ہے اور قد میں چھلوں اور مہندی کا موقع ہے پس ان مواقع کو بضرورت ظہور مستثنیٰ فرمایا ہے اور ماظہر کی تفسیر وجہ اور کفین کے ساتھ حدیث میں آئی ہے اور قد میں کو بالقرائینہ اس میں بعض روایات بھیہ میں داخل کیا ہے) اور (خصوصاً سر اور سینہ ڈھکنے کا بہت اہتمام کریں اور) اپنے دوپٹے (جو سر ڈھانکنے کے لئے موضوع ہیں) اپنے سینوں پر ڈالے رہا کریں (گوسینہ قمیص سے ڈھنک جاتا ہے لیکن اکثر قمیص میں سامنے سے گریبان کھلا رہتا ہے اس لئے اس اہتمام کی ضرورت ہوئی) اور (جیسے الاظہر صیغاً میں ایک استثناء بعض مواد ضرورت کا باعتبار منظور کے اوپر آیا ہے ایک استثناء بعض مواقع رخصت کا باعتبار ناظر کے آگے آتا ہے یعنی) اپنی زینت (کے مواقع مذکورہ) کو (کسی پر) ظاہر نہ ہونے دیں مگر اپنے شوہروں پر یا (اپنے محارم پر یعنی) اپنے باپ پر یا اپنے شوہر کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے شوہر کے بیٹوں پر یا اپنے (حقیقی و علاقائی و اخیائی) بھائیوں پر (نہ کہ چچا زاد اموں زاد وغیرہ پر) یا اپنے (مذکورہ) بھائیوں کے بیٹوں پر یا اپنی (حقیقی و علاقائی و اخیائی) بہنوں کے بیٹوں پر (نہ کہ چچا زاد خالہ زاد بہنوں کی اولاد پر) یا اپنی (یعنی اپنی دین کی شریک عورتوں پر) مطلب یہ کہ مسلمان عورتوں پر کیونکہ کافر عورت کا حکم مثل اجنبی مرد کے ہے (رواہ فی الدر عن ابن عباس و مجاہد و عطاء و سعید بن المسیب و ابراہیم) یا ان مردوں پر جو (مخض کھانے پینے کے واسطے) طفلی (کے طور پر رہتے) ہوں اور ان کو (بوجہ جو اس درست نہ ہونے کے عورتوں کی طرف) ذرا توجہ نہ ہو (تابعین کی تخصیص اس لئے ہے کہ اس وقت ایسے لوگ تھے) کذا فی الدر عن ابن عباس) اور اسی حکم میں ہے ہر مسلوب العقل پر مدار حکم سلب جو اس پر ہے نہ کہ تابع ہونے پر اس وقت وہ تابع ایسے ہی تھے لفظ ابن عباس فی الدر مغفل

فی عقله احمق لا یکتوث للنساء اور جو سمجھ رکھتا ہو آخر وہ اجنبی مرد ہے گو بوڑھا ہو یا خصی یا محبوب ہی کیوں نہ ہو) یا ایسے لڑکوں پر جو عورتوں کے پردہ کی باتوں سے ابھی واقف نہیں ہوئے (مراد غیر مراہق پس ان سب کے سامنے وجہ و کفین و قد مین کے ساتھ زینت کے مواقع مذکورہ کا ظاہر کرنا بھی جائز ہے اور شوہر کے روبرو کسی جگہ کا بھی اخفاء واجب نہیں گو خاص بدن کو دیکھنا خلاف اولیٰ ہے) (قالت سیدتنا ام المؤمنین عائشة ما محصلہ لم ارمنہ ولم یرمنی ذلک الموضع اور وہ فی المشکوۃ وروی بقی بن مخلد وابن عدی عن ابن عباس مرفوعاً اذا جامع احدکم زوجته او جاریتہ فلا یبظر الی فرجھا فان ذلک یورث العمی قال ابن الصلاح جید الاسناد کذا فی الجامع الصغیر) اور (پردے کا یہاں تک اہتمام رکھیں کہ چلنے میں) اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کا مخفی زیور معلوم ہو جاوے اور مسلمانوں (تم سے جو ان احکام میں کوتاہی ہو گئی ہو تو) تم سب اللہ تعالیٰ کے سامنے تو بہ کرو تا کہ تم فلاح پاؤ (ورنہ معصیت مانع فلاح کامل ہو جاتی ہے)۔ **ف: مَسْتَنَدًا:** مرد کو شہوت کے ساتھ کسی کی طرف قصداً نظر کرنا جائز نہیں بجز زوجہ اور مملوکہ کے اور بلا شہوت نظر کرنے میں تفصیل ہے کہ محارم کے وجہ اور اس اور صدر اور ساقین اور عضدین اور ذراع و کفین و قد مین کی طرف نظر جائز ہے اور غیر محارم کی وجہ اور کفین اور بروایت قد مین بھی دیکھنا جائز ہے مطلب یہ کہ یہ اعضاء داخل ستر نہیں اور یہ مطلب نہیں کہ بلا ضرورت عورت کے بے پردہ پھرنا اور مردوں کا اس کو نظارہ کرنا درست ہے البتہ بضرورت سامنے آنا یا باہر نکلنا درست ہے اسی طرح بہت بوڑھے سے یہ پردہ نہیں باقی بلا ضرورت اور خوف فتہ کے وقت جبرہ چھپانا بھی واجب ہے چنانچہ حکم دوازدم میں آتا ہے در مختار میں ہے تمنع الشابہ من کشف الوجه بین الرجال لا لانه عورة بل الخوف الفتنة احقر کے ساء القول الصواب میں اس کی پوری تحقیق ہے۔ اور مرد کا دوسرے مرد کے بدن کو بجز ناف سے زانو تک دیکھنا درست ہے اور بقیہ بدن دیکھنا مطلق جائز نہیں لیکن اگر شرعی ضرورت ہو تو اجازت ہے لیکن حتی الامکان قلب سے شہوت کو دفع کرے جیسے کسی جگہ کوئی زخم وغیرہ ہو معالج کو صرف اتنا بدن دیکھنا درست ہے۔ یہ تفصیل ہے مضمون **يَقْضُوا مِنْ ابْصَارِهِمْ** کی اور اسی تفصیل کی وجہ سے من تبعیضیہ ہو سکتا ہے کہ بعض جگہ اجازت ہے اور بعض جگہ اجازت نہیں اور قصد اس لئے کہا کہ بلا قصد اگر نظر پڑ جاوے اور فوراً نگاہ ہٹالی جاوے تو گناہ نہیں۔ **مَسْتَنَدًا:** عورت کو شہوت کے ساتھ کسی کی طرف قصداً نظر کرنا جائز نہیں بجز زوج کے اور بلا شہوت نظر کرنے میں تفصیل ہے کہ عورت کا دوسری عورت کے بدن کو بجز ناف سے زانو تک دیکھنا درست ہے اور مرد کے بدن کو ناف اور زانو کے درمیان تو بالاتفاق حرام ہے اور اس کے ماسوا کا دیکھنا مختلف فیہ ہے شافیہ کے نزدیک حرام ہے اور حنفیہ کے نزدیک بلا شہوت گوارا نہیں مگر خلاف اولیٰ ہے۔ چنانچہ ابو داؤد و ترمذی و بیہقی میں حدیث ہے کہ ابن ام مکتوم صحابی نابینا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنا چاہا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ سے فرمایا پردہ میں ہو جاؤ انہوں نے عرض کیا کہ وہ تو نابینا ہیں ہم کو نہ دیکھیں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا تم بھی نابینا ہو کیا تم ان کو نہ دیکھو گی اور شرعی ضرورت سے اجازت ہے اسی طرح بلا قصد نظر پڑنے سے جب کہ فوراً ہٹالی جاوے گناہ نہیں جیسا اوپر کے مسئلہ میں بیان ہوا۔ یہ تفصیل ہے **يَقْضُوا مِنْ ابْصَارِهِمْ** کی اور اس میں بھی من تبعیضیہ کی وہی توجیہ ہے۔ **مَسْتَنَدًا:** یہ تفصیل تو عورت کے ناظر ہونے میں تھی اور منظور ایسا ہونا یعنی اپنے اعضا کیا کیا اور کس کے سامنے ظاہر کرے اور کس سے پوشیدہ کرے اس کی تفصیل ضمن تقریر ترجمہ میں ہو گئی ہے حاجت اعادہ نہیں البتہ یہ حکم حراز کا ہے بقریۃ مقابلہ **فَاذْكُرْ مَا لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنَ الْاِحْوَانِ** کے اور حکم اماء کا یہاں مذکور نہیں اور شوہر کے آباء میں اس کے اجداد ام اور اب دونوں کی طرف سے داخل ہو گئے اسی طرح انباء میں انباء الاء بھی اسی طرح بنی اخوان میں خود بنی البنین بھی اسی طرح بنی اخوات میں ان کے بنین بھی اور یہاں عورت کے اخوال اور اعمام کا گواہ نہیں فرمایا مگر حکم ان کا بھی یہی ہے غرض مدارحرمیت پر ہے اور محرم وہ رشتہ دار ہے جس سے ابدانکاح حرام ہو خواہ نسب سے ہو یا مصاہرۃ سے یا رضاع سے البتہ بعض فقہاء نے زمانہ کے فتن کو دیکھ کے مصاہرت اور رضاع سے خلوت میں رہنے بیٹھنے کو منع کیا ہے۔ **مَسْتَنَدًا:** کافر عورت سے مثل اجانب کے بدن ڈھانکنا واجب ہے بجز مملوکہ کے اس کا بیان بھی ضمن تفسیر میں ہو چکا۔ **مَسْتَنَدًا:** جس زیور کی آواز پیدا ہو وہ دو قسم کا ہے ایک وہ جو خود بھی بچتا ہو جیسے گھونگرو یا بجاہ دار جانور اس کا پہننا تو بوجہ اس کے کہ حدیث میں جس سے نہیں آئی ہے بالکل ممنوع ہے اور قرآن میں یہ مراد نہیں اور دوسری قسم وہ جو خود نہیں بچتا مگر دوسری چیز سے لگ کر آواز دیتا ہے جیسے چھڑے اور کڑے اس کا پہننا جائز ہے اور اسی کی نسبت اس آیت میں حکم ہے کہ پاؤں زور سے نہ رکھیں یعنی پہننا درست ہے مگر اس کا اظہار بوجہ خوف فتنہ و میلان اجانب درست نہیں اس سے یہ بھی مفہوم ہو سکتا ہے کہ جب زیور کی صوت کے اخفا کا ایسا اہتمام ہے تو خود صاحب زیور کی صوت کا کہ اکثر صورت فتنہ و میلان ہو جاتی ہے اخفا کیوں نہ قابل اہتمام ہوگا الا بضرورت چنانچہ دوسری جگہ اس کی تصریح بھی ہے: **فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقَلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا** الاحزاب: ۱۳۲ اور نیز یہ بھی مفہوم ہو سکتا ہے کہ جب صوت ایسی قابل اخفاء ہے تو صورت تو کیوں نہ قابل اخفا ہوگی کہ اصل مبدأ فتنہ ہے الا بضرورت رفع جرح جس کی طرف ملاحظہ سے اشارہ ہے اور اس کی تقریر ترجمہ میں کر دی گئی ہے۔

تَرْجُمُ الْمَسْأَلِ السَّأَلِ: قوله تعالى ذلک اذکی لہم چونکہ ذلک میں غرض بصر بھی داخل ہے جو مقدمات زنا سے ہے پس اس میں افعال غیر مرضیہ کے مقدمات کا

اسناد ہے اور یہ تعلیم سلوک کا ایک باب عظیم ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ الخ اس کی نظیر ہے کہ زینت اسرار کو اس کے نامحرم یعنی تاہل سے پوشیدہ رکھنا چاہئے۔

الخواشی: (۱) ويمكن ان يقال في وجه الفرق ان آباء البعولة اكثر ما يتفق لهم المنظر اليهن اذا كن ذات ازواج بخلاف الاعمام فافترقا ۳۔
(۲) واخرجه ابن جرير وقال حدثني علي قال ثنا ابو صالح قال ثني مغوية عن علي عن ابن عباس قوله او التابعين غير اولي الاربة من الرجال لهذا الرجل يتسع القوم وهو مغفل في عقله لا يكثرث للنساء ولا يشتهيهن وايضا فيه اسانيد اخر تصحيح ۱۲۔ (۳) يعني جب كشف کی ضرورت نہ ہو ۱۲ منہ (۳) البنين بنی اخوان مراد ہیں ۱۲ منہ۔

ملحقات الترجمة: ۱۔ قوله اپنی نگاہیں الخ هذا على ان من زائدة للصلة ويمكن ان يقال انها تبعية والحاصل على كلتا الوجهين واحد كما لا يخفى على من تأمل في ما زدناه في تفسير الترجمة بقولنا يعني الخ۔ ۲۔ قوله في زينتهن زينة کے مواقع اشارت الی تقدیر المضاف والنکته فيه المبالغة بان الزينة لمنفصلة عن البدن لما وجب سترها فكيف بالبدن ۳۔ ۳۔ قوله في توضيح ما ظهر حديث وبالمقايسة اما الحديث فما اخرج ابو داؤد وابن مردويه والبيهقي عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسماء يا اسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح ان يرى منها الا هذا واشار الى وجهه وكفه صلى الله عليه وسلم واخرج ابن ابي شيبة وعبد بن حميد عن ابن عباس انه قال في قوله تعالى الا ما ظهر منها رقعة الوجه وباطن الكف واخرج ابن عمر انه قال الوجه والكفان واما القياس فما في الهداية وخواشيتها عن ابي حنيفة ان النظر الى قدمها يباح لان فيه بعض الضرورة لانها تحتاج الى ابداء قدمها اذا مشت حافية او متعلة وربما لاتجد الخف في كل وقت وفي الروح لاسيما بالنسبة الى اكثر نساء العرب الفقيرات اللاتي يمشين لقضاء مصالحهن في الطرق آه قلت اي في ذلك الوقت ۳۔ ۴۔ قوله في خمرهن جو سر ڈھاکنے کے لئے وجهه ان الخمر في اللغة المقنعة التي تليقها المرأة على رأسها من الخمر وهو السترد المراد من الآية كما روى ابن ابي حاتم عن ابن جبير امرهن بسترن حورهن وصدورهن بخمرهن لتلا يرى منها شيء وكان النساء يغطين رؤسهن بالخمر ويسدن لها كعادة الجاهلية من وراء ظهر فيبدو نحورهن وبعض صدورهن كذا في الروح ۳۔

الزواني: ذكر بعضها في المتن وبعضها في ملحقات الترجمة وبقيت واحدة في الروح اخرج ابن جرير عن حضرمي ان المرأة اتخذت خلخالا عن فضة واتخذت جزعا فمرت على قوم فوقع الخلخال على الجزع فصوت فانزل الله تعالى ولا يضربن الخ ۳۔
اجتلاب لغيره: ۱۔ قرأ ابن عامر ايه المؤمنون بضم الهاء ووجه انه اتبعت فحرکتها حركة ما قبله ۳۔

فانذلا: في الروح ولم يذكر سبحانه الاعمام والاخوال قيل لانهم في معنى الاخوان من حيث كون الجداب الام واب الاب في معنى الاب فيكون ابنه في معنى الاخ وقيل لم يذكرهم لما ان الاحوط ان يسترن عنهم خدارا من ان يصفوهن لابناء هم فيؤدى ذلك الى نظر الابناء اليهن واخرج ذلك ابن المنذر وابن ابي شيبة عن الشعبي وفيه من الدلالة على وجوب التستر من الاجانب ما فيه وضعف بانه يجري في آباء البعولة اذ لو رأوا زينتهن لربما او صفوهن لابناء هم وهم ليسوا محازم فيؤدى الى نظرهم اليهن لاسيما اذا كن خليات (اي من الازواج بان كن مطلقات او متوفيات الازواج) وقيل لم يذكروا اكتفاء بذكر الآباء فانهم عن الناس بمنزلتهم لا سيما الاعمام وكثيرا ما يطلق الاب على العم ومنه قوله تعالى واذا قال ابراهيم لايه ازر آه۔ قلت وهذا اقرب الوجوه عندى ۳۔

اللغتان: الغض اطباق الخفن على الجفن الجيوب جمع جيب وهو ههنا فتح في اعلى القميص يبدد منه بعض الجسد واصله من الجيب بمعنى القطع وترجمة بالحاصل ۳۔ قوله لم يظهروا قال ابن قتيبة لم يطلعوا ۳۔

النحو: قوله بغضوا جواب لقل ومفعول القول مقدر كانه قيل قل لهم غصوا فان تقل لهم غصوا يغضوا وفيه ايدان لفرط مطاوعتهم وجوز ان يكون مجزوما بلام امر مقدره لدلالة قل اي قل لهم ليغضوا ۳۔ قوله من ابصارهم وقوله من ابصارهن في الروح من قيل صلة وسيبويه يابى ذلك في مثل هذا الكلام والجواز مذهب الاخفش والجل على انها ههنا لعيضية والمراد غض البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل وجعل الغض عن بعض المبصر غض بعض البصر آه ۳۔

البلاغة: قوله قل توجيه الخطاب اليه صلى الله عليه وسلم قيل لانها تكاليف جزئية كثيرة الوقوع حرية بان يكون الامر بها المتصدى

تدبیرها حافظا ومہیمناعلیہم وقیل ان ذلک لما ان بعض المؤمنین صار الیہ صلی اللہ علیہ وسلم کالمستدعی لان یقول لہ ما فی خیر القول کما اخرج ابن مردویہ عن رجل نظر الی امرأۃ فاتاہ نقص علیہ القصۃ وانزل اللہ تعالیٰ قل للمؤمنین کذا فی الروح ۳۔ قولہ یحفظوا فروجہم لم یقل من لان الاصل فی الفروج الخطر بخلاف النظر فان الاصل فیہ الاباحۃ فدل التبعض علی اصالة الاباحۃ وترکہ علی اصالة الخطر۔ قولہ لا یدین الغانی کرر لتمہیل الاستثناء باعتبار الناظر۔ قولہ ولیضربن بخمرہن فی لفظ الضرب مبالغۃ فی الالتقاء شیبہ الا لصاق کما فی النیسابوری قولہ بنی اخوانہن لم یقل ابناء کما قیل فی ابنائہن لان فی البنین من المعموم ما لیس فی الابناء ولذا لا تسمع احدا یقول ابناء آدم ویقال بنی آدم والغالب ان اولاد الاخوان لتعددہم واختلاف اصنافہم یكون فی اولادہم من النکرۃ ما لا یكون فی ابنائہن او ابناء بعولتہن فافہم وكذا لقول فی بنی اخواتہن وایضا فیہ تفنن ۱۳ قولہ توبوا تلوین الخطاب وصرف لہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الكل لا براز کما العنایۃ بما فی خیرہ من الامر وانہا من المهمات الحقیقۃ بان یكون سبحانہ وتعالیٰ الامر بها لانه لا یکاد یخلو احد من المكلفین عن نوع تفریط فیہ ۱۴۔

وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِيَابِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ

عَلِيمٌ ۝ وَلَيْسَتَعْفِيفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا

مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمَا تَبَوَّأْتُمْ مِنْهُمْ خَيْرًا ۗ وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ

إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِيَبْتِغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْنَنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ الْكُرْهِينَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا لِمَنْ خَلَا مِنْ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۝

اور تم میں (یعنی احرار میں) جو بے نکاح ہوں تم ان کا نکاح کر دیا کرو اور اسی طرح تمہارے غلام اور لونڈیوں میں سے جو اس (نکاح کے) لائق ہو اس کا بھی اگر وہ لوگ مفلس ہوں گے تو خدا تعالیٰ اگر چاہے گا ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا اور اللہ تعالیٰ وسعت والا ہے خوب جاننے والا ہے اور ایسے لوگوں کو کہ جن کو نکاح کا مقدور نہیں ان کو چاہئے کہ (اپنے نفس کو) ضبط کریں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (اگر چاہے) ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے (پھر نکاح کرنے میں اور تمہارے مملوکوں میں سے جو مکاتب ہونے کے خواہاں ہوں تو بہتر ہے کہ ان کو مکاتب بنا دیا کرو اگر ان میں بہتری کے آثار پاؤ اور اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے اس مال میں سے ان کو بھی دو جو اللہ نے تم کو دے رکھا ہے (تا کہ جلدی آزاد ہو سکیں) اور اپنی (مملوک) لونڈیوں کو زنا کرانے پر مجبور مت کرو اور بالخصوص جب وہ پاک دامن رہنا چاہیں محض اس لئے دنیوی زندگی کا کچھ فائدہ (یعنی مال) تم کو حاصل ہو جائے اور جو شخص ان کو مجبور کرے گا تو اللہ تعالیٰ ان کے مجبور کئے جانے کے بعد (ان کے لئے) بخشے والا مہربان ہے اور ہم نے تمہارے پاس کھلے کھلے احکام بھیجے ہیں اور جو لوگ تم سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کی بعض حکایات اور خدا سے ڈرانے والوں کے لئے نصیحت کی باتیں (بھیجی ہیں)۔

تفسیر: حکم ہفتم نکاح و نکاح و حکم ہشتم صبر بر عجز از نکاح ☆ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (یعنی احرار میں) جو بے نکاح ہوں (خواہ مرد خواہ عورت اور خواہ ابھی نکاح ہی نہ ہوا ہو یا وفات و طلاق سے اب تجرد ہو گیا ہو) تم ان کا نکاح کر دیا کرو اور (اسی طرح) تمہارے غلام اور لونڈیوں میں جو اس (نکاح کے) لائق ہو (یعنی حقوق زوجیت کو ادا کر سکے) اس کا بھی (نکاح کر دیا کرو اور محض اپنی مصلحت کے خیال سے باوجود غلام لونڈیوں کو ضرورت ہونے کے ان کی اس مصلحت کو فوت مت کیا کرو اور احرار کے نکاح میں اس اپنے عزیز یا عزیزہ کے شوہر یعنی پیغام دینے والے کے فقر و افلاس بالفعل کو جب کہ بالقوہ اس میں مادہ اکتساب و خدمت عیال کا ہوا مانع مت سمجھا کرو کیونکہ) اگر وہ لوگ مفلس ہوں گے تو خدا تعالیٰ (اگر چاہے گا) ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا (پس نہ عدم غنا کو مانع نکاح سمجھیں اور نہ نکاح کو مانع غنا اس کا دار و مدار مشیت پر ہے اگر فقر کے ساتھ مشیت متعلق ہو جاوے تو باوجود نکاح نہ ہونے کے بھی ہو جاوے گا اور اگر غنا کے ساتھ مشیت متعلق ہو جاوے تو باوجود نکاح نہ ہونے کے بھی ہو گا پس ایسے ارتباطات و ہمیہ باطلہ پر کیوں نظر کی جاوے) اور اللہ تعالیٰ وسعت والا ہے (جس کو چاہے غنی کر دے اور سب کا حال) خوب جاننے والا ہے (جس کو اہل غنا کا دیکھے غنی کر دے جس کو اہل فقر کا جانے فقیر کر دے) اور (اگر کسی کو بوجہ فقر کے نکاح کا سامان مثلاً بیوی یا مہر مغل میسر نہ ہو تو) ایسے لوگوں کو کہ جن کو نکاح کا مقدور نہیں ان کو چاہئے کہ (اپنے نفس کو) ضبط کریں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (اگر چاہے) ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے (پھر نکاح کر لیں)۔ فقہ: جو قید عباد و اماء میں لگائی ہے کہ صالح یعنی لائق

ادائے حقوق زوجیت ہوں اس تقید سے اشراط مقصود نہیں گو واقع میں اشراط بھی دوسری قواعد شرعیہ سے ثابت ہے عبد و اماء میں بھی اور احرار میں بھی کیونکہ اگر کسی مرض غیر متوقع الشفاء یا سوء خلق غیر متوقع الاصلاح کی وجہ سے ادائے حقوق کی غالب امید نہیں تو اس کے لئے سعی و اعانت و اہتمام کرنا بالکل ایک شخص کی عافیت کو برباد کرنا ہے لیکن اس جگہ مقصود اس تقید سے یہ ہے کہ باوجود صلاح ہونے کے کہ مقتضی ہے نکاح کو نکاح میں لیت و لعل مت کیا کرو اس خیال سے کہ ہمارا غلام یا ہماری لونڈی پھر ہماری پوری خدمت نہ کریں گے اور چونکہ احرار میں وجود صلاح کے وقت تو ہم مذکور کی وجہ سے لیت و لعل عادت نہیں اس لئے وہاں یہ قید نہیں لگائی البتہ اور امورا حیوانا موجب توقف ہو جاتے ہیں اس لئے انکحوا کا امر فرمایا اور انکحوا عام ہے معاونت و توسط و تمکین سب کو جیسا جہاں موقع ہو اور اس میں خطاب عام ہے اولیاء یعنی اقارب و سادات یعنی آقاؤں کو اور اذن ولی کا شرط ہونا یا نہ ہونا اور اذن سید کا شرط ہونا یہ دوسرے دلائل سے ہے اور ان یکونوا فقراء کے ظاہری مضمون پر یہ دوسرے ہوتا ہے کہ مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات نکاح فقیر پر غنا مرتب نہیں ہوتا پھر وعدہ کے کیا معنی تقریر ترجمہ سے اس کا جواب ظاہر ہو گیا کہ وہ معلق ہے مشیت کے ساتھ جیسے دوسری جگہ تشریح ہے: وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ [النوبة: ۲۸] اور اس جواب پر اگر شبہ ہو کہ اس میں نکاح کی اور غنا کی کیا تخصیص ہے بے نکاح والے کا بھی غنا اور اسی طرح سب کا فقر کا بھی مشیت ہی کے ساتھ معلق ہے اس کا جواب بھی تقریر ترجمہ سے ظاہر ہو گیا کہ چونکہ اکثر کا خیال ہے کہ فقر میں نکاح اور کوزہ میں کھاج ہے اس لئے اس سے خصوصیت کے ساتھ تعرض کیا گیا اور اگر دوسرے ہوں تو فقراء کو نکاح کا امر کیا اور آخر میں ان کو ضبط کا حکم کیا جواب یہ ہے کہ فقر تو مانع نہیں لیکن اگر بیوی نہ ملے تو کسی پر جبر تو ہے نہیں اگر ملے کر لونہ ملے صبر سے بیٹھے رہو البتہ ان سب صورتوں میں قدرۃ بالقوة شرط ہے جیسا ان یکونوا فقراء کے ترجمہ سے پہلے اس طرف اشارہ کیا گیا ہے اور امر انکحوا مطلق طلب کے واسطے ہے اور نکاح و انکاح کے وجوب یا ندب یا اباحت یا بعض صورتوں میں کراہت کی تفصیل دوسرے دلائل سے ثابت ہے اور امر لیستعفف وجوب کے لئے ہے۔

حکم نہیم تہمت مملوک و اعانت او جہل و الذین یتبتغون الکتاب (الی قولہ تعالیٰ) قِنْ مَالِ اللّٰهِ الَّذِیْ اَنْتُمْ اَوْلٰی اَنْتُمْ اَوْلٰی اَنْتُمْ اَوْلٰی (غلام ہوں یا لونڈیاں) جو کاتب ہونے کے خواہاں ہوں (خواہ ابتداء خواہاں ہوں خواہ کتابت ابتداء مولیٰ کی جانب سے ہوئی ہو اور مملوکین نے اس کو قبول کر لیا ہو خواہاں ہونے کی یہ بھی ایک صورت ہے) تو (بہتر ہے نہ) اُن کو کاتب بنا دیا کرو اگر اُن میں بہتری (کے آثار) پاؤ اور اللہ کے (دیئے ہوئے) اُس مال میں سے اُن کو کبھی دو جو اللہ نے تم کو دے رکھا ہے (تا کہ جلدی آزاد ہو سکیں) **فَاِنْ** مکاتبت شرع میں ایک معاہدہ ہے درمیان آقا اور غلام کے آقا اُس سے یہ کہے کہ تو مجھ کو اس قدر مال کما کر دے دے تو تو آزاد ہے اور غلام قبول کر لے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر کما کر دے دیا تو آزاد ہو جاوے گا اور اگر کما کر نہ دے سکا سو اگر خود کہہ دیا کہ میں دینے سے عاجز ہوں اور کتابت فسخ کرتا ہوں تو فسخ ہو جاوے گی ورنہ حاکم سے درخواست کی جاوے گی اور وہ فسخ کر دے گا اور لفظ خیر میں یہ سب باتیں آگئیں۔ کمانے کا سلیقہ بیہودہ خرچ نہ کر ڈالنا آزاد ہو کر خلق کو تکلیف نہ پہنچانا۔ ورنہ پہلی صورت میں خود دنیوی تکلیف اٹھائے گا اور کبھی دوسروں سے مانگ کر اُن کو پریشان کرے گا۔ اور دوسری صورت میں بتلائے معصیت بھی ہوگا اور تیسری صورت میں اوروں کو تکلیف دے گا تو ان حالتوں میں اس کا مقید اور ماتحت ہی رہنا ٹھیک ہے اور اگر قرآن سے خیر کا علم بمعنی ظن غالب ہو تو اس کا مکاتب بنا دینا مستحب ہے بشرطیکہ خیر مظنون ہو پس یہ امر ندب کے لئے ہے۔ کذا فی الہدایہ اور اگر خیر مظنون نہ ہو تو گوئی نفسہ مباح ہے کذا فی الہدایۃ حیث قال فالافضل ان لا یکاتبہ لیکن بغیرہ یعنی عارض کی وجہ سے مکروہ ہے کما فی الروح اور امر آ تو ہم ندب کے لئے ہے اور مخاطب اس کے عام مسلمین ہیں یعنی اُن کو زکوٰۃ دے کر اعانت کرو کہ وہ بھی مصارف زکوٰۃ میں سے ایک مصرف ہے کذا فی الہدایۃ گو اس مکاتب کا مولیٰ غنی ہو تب بھی اُس کو زکوٰۃ دینا اور مولیٰ کا اُس کو لے لینا درست ہے کذا فی الہدایۃ لیکن بنی ہاشم کے مکاتب کو زکوٰۃ دینا بھی درست نہیں کذا فی الہدایۃ اسی طرح اسنے مکاتب کو زکوٰۃ دینا بھی درست نہیں کذا فی الہدایۃ یہ تو ایٹائے حقیقی میں تفصیل ہے اور ایک ایٹائے مجازی و حکمی ہے جس میں تملیک جو لغوی معنی اس لفظ کے ہیں تحقق نہیں بلکہ وہ عطف اور ابراء ہے اور یہ خاص ہے آقا کے ساتھ یعنی بدل کتابت میں سے کچھ کم کر دے بعض روایات مرفوعہ سے یہ تفصیل بھی معلوم ہوتی ہے کذا فی الدر المنثور۔ پس یا تو آ تو میں سب کو مخاطب کہا جاوے اور ایٹاء میں عموم مجاز لیا جاوے مثلاً عینو ہم جو ایٹاء کے معنی حقیقی و مجازی دونوں کو شامل ہے اور یا تو آ تو میں خطاب صرف دوسرے ہی مسلمانوں کو ہو اور حدیث میں جو تفسیر وارد ہے وہ بناء علی دلالتہ النص ہو یعنی جب آیت سے غیروں کو اعانت کی ترغیب ہے تو خود مولیٰ کے ساتھ تو اُس کے زیادہ تعلقات ہیں اُس کو بھی کچھ اعانت کرنا بہتر ہے اور خیر کی تفسیر صرف حرفتہ کے ساتھ اور عطف بدل کتابت کی تقدیر بیع کے ساتھ جو بعض احادیث مرفوعہ میں آئی ہے کمانی الدر المنثور وہ محمول تمشیل پر ہے نہ نفی ماعدا کے لئے۔

حکم دہم نہی اکراہ علی الزنا ﴿۱۷﴾ وَلَا تُکْذِبُوْا فَاْتٰیَتْکُمْ عَلٰی الْبِغَاۗءِ (الی قولہ تعالیٰ) شَفُوْا زَوْجِیْمَ ﴿۱۸﴾ اور اپنی (مملوکہ) لونڈیوں کو زنا کرانے پر مجبور مت کرو (اور بالخصوص) جب وہ پاکدامن رہنا چاہیں۔ (اور پھر مجبور بھی محض ایک خسیس غرض کیلئے) یعنی محض اس لئے کہ دنیوی زندگی کا کچھ فائدہ (یعنی مال تم کو حاصل ہو

جاوے) اور جو شخص اُن کو مجبور کرے گا (اور وہ بچنا چاہیں گی) تو اللہ تعالیٰ اُن کے مجبور کئے جانے کے بعد (ان کے لئے) بخشے والا مہربان ہے۔ **ف**: جاہلیت میں بعض لوگ اس بات کی کمانی کرتے تھے اور عبد اللہ بن ابی منافق نے بھی اپنی دو لونڈیوں کو اس پر مجبور کیا تھا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اخرج الاول ابن مردویہ عن علی والثانی مسلم عن جابر کذا فی الروح اور اس آیت میں چند قیدی ہیں ایک فنیات جس کے اصلی معنی ہیں جوان عورتیں پھر بمعنی مملوکات مستعمل ہونے لگا۔ دوسری **اِنْ اَرَدْنَ تَحَصَّنَا** تیسری **لِتَبْتَغُوا** یہ سب قیود بناء علی الواقع ہیں یعنی عجز پر بوجہ غیر مرعوب فیہ ہونے کے اکراہ نہ کیا جاتا تھا اور اُن مکرہات نے اس سے بچنا چاہا تھا چنانچہ مسلم کی روایت میں ہے کہ اُن لونڈیوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی تھی اور ان مکرہین کی غرض اکتساب مال ہوا کرتا تھا ورنہ اگر یہ قیود بھی نہ ہوں تب بھی یہ اکراہ جائز نہیں بلکہ یہ بات کہنا ہی جائز نہیں گویا اکراہ ہو پس اس تقریر سے سب شبہات دفع ہو گئے اور جس اکراہ سے مکرہات پر مواخذہ نہیں وہ وہ ہے جس میں اتلاف عضو کا خوف ہو اُس کو اکراہ ملتی کہتے ہیں اور چونکہ فی نفسہ زنا موجب معصیت ہے گو عارض کی وجہ سے معصیت نہ رہا اس لئے غفور کا استعمال فرمایا ہے ورنہ مغفرت سے شبہ معصیت کا ہوتا ہے سو یہ بلحاظ اُس کے ذاتی اثر کے ہے۔

فائدہ متعلقہ جمیع احکام عشرہ مذکورہ ☆ حکم اول میں زنا کی تفسیح ہے۔ حکم دوم میں بھی اسی کی تقویت و تائید ہے۔ حکم سوم میں نسبت الی الزنا کی تفسیح ہے۔ حکم چہارم میں بھی اسی نسبت کے محل خاص کے اعتبار سے بعض احکام ہیں۔ قصہ میں بوجہ رفعت منسوب الیہ کے اس نسبت کی نہایت ہی تشبیح ہے۔ حکم پنجم و ششم میں انسداد مخالطہ بین الرجال والنساء کا ہے جو کہ مقدمات زنا سے ہے۔ حکم ہفتم و ہشتم میں نکاح کا امر ہے جو کہ مانع ہے زنا سے۔ حکم نہم گویا ہر اس باب سے جدا ہے اور استطراد الذکر حقوق العباد والا ما مذکور ہو گیا ہے لیکن تامل سے اس طور پر اسی باب کے متعلق معلوم ہوتا ہے کہ خیر کے عموم میں اثنائے آوارگی بھی داخل ہے۔ پس جس میں ایسا احتمال ہو اُس کے لئے غلام رہنا موجب انسداد زنا ہے اور جس میں یہ احتمال نہ ہو اُس کے لئے اعتناق موجب انسداد زنا ہے کیونکہ بعض اوقات موالی اپنے مصالح خدمت کے خیال سے عبید کا نکاح نہیں کیا کرتے اور حکم دہم میں صریحاً انسداد ہے زنا کا پس سب احکام میں ماہ الاربتباط تحصیل و تحسن و کف عن الفواحش ہے جیسا تمہید میں بھی اجمالاً اس طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

مُلْحِقًا لِّمَا نَزَّلْنَا بِمَثَلِ هٰذَا فِي الْاٰیٰتِ الْاٰنٰمِ ۱۔ **قَوْلُهُ فِي مَنْكُم اِرَارَ بَقْرِيْنَةَ الْمَقَابِلَةَ وَبَقْرِيْنَةَ تَفْوِيْضِ الْاِنْكَاحِ اِلَيْهِمْ وَلَا تَفْوِيْضِ اِلَى الْعَبْدِ ۲۔** **قَوْلُهُ فِي الصّٰلِحِيْنَ لَا تَقْضُوْا كِذَا فِي الْكَبِيْرِ فِي الْوَجْهِ الثَّلَاثِ ۳۔** **قَوْلُهُ فِي فِیْ اَمْرِنْدَبٍ قَالَ فِي الْهَدَايَةِ وَهٰذَا لَيْسَ اَمْرًا يَجِبُ بَاِجْمَاعِ بَيْنِ الْفُقَهَاءِ** وانما هو امر ندب هو الصحيح ففي الحمل على الباحة الغاء الشرط اذ هو مباح بدونه اما النديبة فمعلقة به آه۔ ای بالشرط ۴ وفي النيسابوري ذهب اكثر العلماء منهم ابن عباس والحسن والشعبي ومالك وابو حنيفة والشافعي والثوري الى انه ندب (الى ان قال) ولان طلب الكتابة كطلب بيعه فمن يعتقه في الكفارة فلا يجب الاجابة ۳۔ **قَوْلُهُ قَبْلَ غُفُورٍ اِنْ كُنْتَ مَمْلُوكًا لِهَوِ يَطْبُ بِنَ عَبْدِ الْعَزِيْ فَسَاَلْتَهُ الْكِتَابَةَ فَاَبَى فَنَزَلَتْ وَالَّذِيْنَ يَبْتَغُوْنَ الْخَ ۴۔**

قَالَ ابْنُ كَلَابَةَ: ذهب بعض السلف الى ابتغاء الغنى بالنكاح ففهموا من الآية الترتب وتوجيهه ان الترتب عادي غالبي لان كلمة ان لا عموم لها وسببه مزيد اهتمامه في الكسب والجد التام في السعي حيث ابتلى من تلزمه نفقتها شرعاً و عرفاً وينضم الى ذلك مساعدة المرأة له واعانتها اياه على امر ديناه وهذا كثير في العرب واهل القرى او ورد في هذا الباب بعض الاحاديث المرفوعة ففي تاريخ الخطيب امر صلى الله عليه وسلم رجلا يشكو اليه الفاقة ان يتزوج واخرج الديلمي والثعلبي قوله عليه السلام التمسوا الرزق بالنكاح وهذا ان الحديثان لا تصريح فيهما على ارادة الترتب بالآية لانه صلى الله عليه وسلم اخبر في حديث اخرجه عبدالرزاق واحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في سنة ان ثلثة حق على الله عونهم ومنهم الناكح يريد العفاف فيمكن ان يكون هذا الاخبار عن وحى غير متلو وبناء عليه امر الرجل بالنكاح حيث علم انه يريد العفاف وامر ايضا بالتماس الرزق بالنكاح بهذا الشرط بعينه فلا نص فيهما على التفسير ما ان بعض من يريد العفاف لا يحصل له الغنى فجوابه ان معنى امثال هذه الاحاديث بيان تاليف بعض الاعمال في نفسه و ظاهر ان الآثار انما تترتب على المؤثر اذا اجتمع الشرائط وارتفع الموانع هاسرها وايضا يمكن ان يكون الامر بالنكاح وبالالتماس بطريق النكاح مع الغنية كعادة ذلك الزمان وما ورد من تزوج امرأة لغرها لم يزد الله الاذلا ومن تزوجها لما لها لم يزد الله تعالى الا فقرا فحمول على ما اذا كان المال مقصودا اصليا ولا يلتفت الى دينها واما اذا لم يكن المال مقصودا اصليا بل مرجحا لواحدة من ذوات الدين تبعا فلا بأس له بهذا الحديث ونظير هذا ان الجمال لا

ينبغي ان يجعل مرجحا اصليا لقوله عليه الصلوة والسلام تنكح المرأة لاربع لما لها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك ولكن مع هذا روى مسلم عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى تزوجت امرأة من الانصار قال فانظر اليها فان فى عين الانصار شيئا فعلم ان الترجيح للجمال لا بأس به اذا لم يكن الجمال مقصودا اصليا ۱۳۔

اللِّغَاتِ: قوله الا يامى مقلوب ايام جمع ايم لان فيعمل لا يجمع على فعال اى ان اصله ذلك فقدمت الميم وفتحت للتخفيف فقلبت الياء الفالتحريكها وانفتاح ما قبلهما وهو كل ذكر لا انثى معه و كل انثى لا ذكر معها بكرا او ثيبا وقيل الشيب لانه صلى الله عليه وسلم قابلها بالبكر فى قوله الايم احق بنفسها والبكر الخ وفيه انه يجوز ان يكون ذلك لقريظة اللقابلة ۱۳۔ قوله ان اردن اثر ان على اذا مع تيقن وجود الارادة اشارة الى ان هذه الارادة لو احتملت كان مؤثرا فى المنع فكيف اذا تيقن وتقييد النهى عن الاكراه بقوله ان اردن قيل ليس شرطا للنهى بل للاكراه فانه لا يوجد دونه وان جعل شرطا للنهى لم يلزم من عدمه جوازا لا كراه جواز ان يكون ارتفاع النهى بامتناع المنهى عنه قاله البيضاوى اى لان النهى انما يتصور اذا امكن المنهى عنه وقد امتنع فلا حاجة الى النهى لان المنهى عنه صار مباحا اقول وهو حسن لكن احسن منه ما فى الروح ان الاكراه يتصور ولو لم يردن التحصن ويكون الاكراه بسبب كراهتهن الزنا لخصوص الزانى او لخصوص الزمان او لخصوص المكان او لغير ذلك من الامور المصححة للاكراه فى الجملة فالأ سهل ان يقال انه للمحافظة على عادة من نزلت فيهم فافهم ۱۳۔

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُوْرِهِ كَيْشْكُوْةٍ فِيْهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ

يُوْقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ زَيْتُوْنَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيُّ ؕ وَلَوْ لَمْ تَنْسَسْهُ نَارٌ نُّوْرٌ عَلٰى نُوْرِ يَهْدِي اللّٰهُ

لِنُوْرِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ ؕ وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ﴿۱۸﴾ فِي بُيُوْتِ اٰذِنَ اللّٰهُ اَنْ تَرْفَعُوْا يَدَكُمْ فِيْهَا اَسْمَءُ

لِيُسَبِّحُوْهُ فِيْهَا بِالْعُدُوِّ وَالْاَصَالِ ۗ رِجَالٌ لَّا تُلْهِيْهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَاِقَامِ الصَّلٰوةِ وَاِيتَاءِ الزَّكٰوةِ سَخٰفُوْنَ

يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيْهِ الْقُلُوْبُ وَالْاَبْصَارُ ۗ لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ اَحْسَنَ مَا عَمِلُوْا وَيَزِيْدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ؕ وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ

حِسَابٍ ﴿۱۹﴾ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيَعَةٍ يُحْسِبُهُ الظَّمْاٰنُ مَآءً حَتّٰى اِذَا جَآءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَّوَجَدَ اللّٰهَ عِنْدَهُ

فَوْقَهُ حِسَابًا ۗ وَاللّٰهُ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ﴿۲۰﴾ اَوْ كَظُلُمٍ فِىْ بَحْرٍ لَّجِيٍّ يَغْشٰهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ

ظُلُمٍ ۗ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ اِذَا اَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ رِجْلًا وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ لَهُ نُوْرًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّوْرِ ۙ ﴿۲۱﴾

اللہ تعالیٰ نور (ہدایت) دینے والا ہے آسمانوں کا اور زمین کا اس کے نور (ہدایت) کی حالت عجیبہ ایسی ہے جیسے (فرض کرو) ایک طاق ہے (اور) اس میں ایک چراغ ہے اور وہ چراغ ایک قندیل میں ہے اور وہ قندیل طاق میں رکھا ہے اور وہ قندیل ایسا (صاف شفاف) ہے جیسے ایک چمکدار ستارہ ہو (اور) وہ چراغ ایک نہایت مفید درخت (کے تیل) سے روشن کیا جاتا ہے کہ وہ زیتون کا (درخت) ہے جو (کسی آڑ کے) نہ پورب رخ ہے اور نہ پچھم رخ ہے اس کا تیل (اس قدر صاف اور) سلگنے والا ہے کہ اگر اس کو آگ بھی نہ چھوئے تاہم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اٹھے گا اور جب آگ بھی لگ گئی تب تو نور علی نور ہے اور اللہ اپنے (اس نور ہدایت) تک جس کو چاہتا ہے راہ دے دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ لوگوں (کی ہدایت) کے لئے (یہ) مثالیں بیان فرماتا ہے اور اللہ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے۔ وہ ایسے گھروں میں (عبادت کرتے) ہیں جن کی نسبت اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کا ادب کیا جائے اور ان میں اللہ کا نام لیا جائے ان میں ایسے لوگ صبح و شام اللہ کی پاکی (نمازوں میں) بیان کرتے ہیں جن کو اللہ کی یاد سے اور (بالخصوص) نماز پڑھنے سے اور زکوٰۃ دینے سے نہ خرید غفلت میں ڈالنے پاتی ہے اور نہ فروخت (اور) وہ ایسے دن (کی داروگیر) سے ڈرتے رہتے ہیں جس میں بہت سے دل اور بہت سی آنکھیں الٹ جائیں گی انجام ان لوگوں کا یہ ہوگا کہ اللہ ان کو ان کے اعمال کا بہت ہی اچھا بدلہ دے گا (یعنی جنت) اور (علاوہ جزا کے) ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے بے شمار دے دیتا ہے اور جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال ایسے ہیں جیسے ایک چٹیل میدان میں چمکتا ہواریت کہ پیاسا (آدی) اس کو (دور سے) پانی خیال کرتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اس کو (جو سمجھ رکھا تھا) کچھ بھی نہ پایا اور قضا الہی کو پایا سو اللہ تعالیٰ نے اس (کی عمر) کا

حساب اس کو برابر برابر چکا دیا (یعنی عمر کا خاتمہ کر دیا) اور اللہ تعالیٰ دم بھر میں حساب (فیصلہ کر دیتا ہے یا وہ ایسے ہیں جیسے بڑے گہرے سمندر میں اندرونی اندھیرے کہ اس کو ایک بڑی کبر نے ڈھنک لیا ہوا اس (لہر) کے اوپر دوسری لہر اس کے اوپر بادل (ہے غرض) اوپر تلے بہت سے اندھیرے ہی اندھیرے ہیں کہ اگر (کوئی ایسی حالت میں) اپنا ہاتھ نکالے اور دیکھنا چاہے تو دیکھنے کا احتمال بھی نہیں اور جس کو اللہ ہی نور (ہدایت) نہ اس کو (کہیں سے بھی) نور نہیں (میسر ہو سکتا)۔

تفسیر لفظ: اس سورت میں کئی قسم کے مضامین مذکور ہوئے ہیں۔ اول احکام جن میں سے عملیات تو زیادہ اوپر مذکور ہوئے ہیں اور کچھ آگے آتے ہیں اور عملیات کچھ اوپر مذکور ہوئے ہیں مثل بعض احوال معاد شہادت جو ارح و عذاب عظیم گو قصہ افک کے تبعاً ہی سہی اور زیادہ آگے آتے ہیں مثل تفصیل توحید دوم بعض قصص جیسا اوپر قصہ افک آیا ہے۔ سوم موعظت یعنی ترغیب و ترہیب یہ اوپر بھی آیا ہے اور آگے آیت آئندہ میں بھی آوے گا بلکہ مجموعہ قرآن ان ہی مضامین سے مشغول ہے پس ان مضامین کو بیان کر کے آگے اس سورت کے یا بقول بعض تمام قرآن کے نزول پر اپنا امتنان بندوں پر بیان فرماتے ہیں۔

امتنان بنزول ہدایت نامہ ﴿وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ اور ہم نے (تم لوگوں کی ہدایت کے واسطے اس سورت میں یا قرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے) تمہارے پاس کھلے کھلے احکام (علیہ و عملیہ) بھیجے ہیں اور جو لوگ تم سے پہلے گزرے ہیں ان کی (یا ان کی ہی) بعض حکایات اور خدا سے ڈرنے والوں کے لئے نصیحت کی باتیں (بھیجی ہیں)۔ ف: اگر قرآن مراد ہے تب تو اس کا اشتمال قصص سابقہ پر ظاہر ہے اور اگر یہی سورت مراد ہے تو توجیہ کلام کی بحذف مضاف ہے یعنی مثلاً من جنس امثال الذین الخ جس کا ترجمہ بندہ نے بین القوسین یہ کیا ہے کہ ان کی ہی مراد اس سے قصہ عائشہ کا ہوگا کہ مشابہ قصہ حضرت یوسف علیہ السلام و حضرت مریم علیہا السلام کے ہے کہ ان حضرات کو بھی تہمت لگائی گئی تھی۔ اور احکام اور ترغیب و ترہیب پر اشتمال قرآن کا اور سورت کا دونوں امر ظاہر ہیں۔ لفظ: اوپر اور اسی طرح آگے بھی مضامین ہدایت آگئیں ارشاد فرمائے ہیں اور آیت سابقہ لَقَدْ أَنْزَلْنَا الخ میں تمام سورت یا تمام قرآن بلکہ عند التامل تمام تروجی کا (متلو یا غیر متلو جلی ہو یا خفی ہو لان جمیعہ منزل من اللہ معنی و حکما فشمیل الادلۃ الاربعۃ للشرع موجب ہدایت ہونا اجمالاً بیان فرمایا ہے چونکہ بعض اُس کو قبول کر کے مہتدی ہوتے ہیں اور بعضے قبول نہ کرنے سے ضال رہتے ہیں اس لئے آگے آیت نور میں توضح و تمکین فی الذہن کے لئے ہدایت اور ضلالت کی مثال اور اہل ہدایت و اہل ضلالت کا حال اور مآل بیان فرماتے ہیں۔

آیت نور در تمثیل ہدایت و فجور و تفصیل حال مؤمن و کفور: ﴿اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ﴾ اللہ نور (ہدایت) دینے والا ہے آسمانوں (میں رہنے والوں) کا اور زمین (میں رہنے والوں) کا (یعنی اہل آسمان و زمین میں جن کو ہدایت ہوئی ہے ان سب کو اللہ ہی نے ہدایت دی ہے اور مراد آسمان و زمین سے کل عالم ہے پس جو مخلوقات آسمانوں و زمین سے باہر ہے وہ بھی داخل ہو گئی جیسے حملۃ العرش) اُس کے نور (ہدایت) کی حالت عجیبہ ایسی ہے جیسے (فرض کرو) ایک طاق ہے (اور) اُس میں ایک چراغ (رکھا) ہے (اور) وہ چراغ (خود طاق میں نہیں رکھا بلکہ) ایک قندیل میں ہے (اور قندیل طاق میں رکھا ہے اور) وہ قندیل ایسا (صاف شفاف) ہے جیسا ایک چمک دار ستارہ ہو (اور) وہ چراغ ایک نہایت مفید درخت (کے تیل) سے روشن کیا جاتا ہے کہ وہ زیتون (کا درخت) ہے جو (کسی آڑ کے) نہ پورب رخ ہے اور نہ (کسی آڑ کے) پچھم رخ ہے (یعنی نہ اُس کی جانب مشرقی میں کسی درخت یا پہاڑ کی آڑ ہے کہ اول نہار میں اس پر دھوپ نہ پڑے اور نہ اس کی جانب غربی میں کوئی آڑ ہے کہ آخر نہار میں اس پر دھوپ نہ پڑے بلکہ کھلے میدان میں ہے جہاں تمام دن دھوپ رہتی ہے ایسے درخت کا روغن بہت لطیف اور صاف اور روشن ہوتا ہے اور) اس کا تیل (اس قدر صاف اور سلگنے والا ہے کہ) اگر اس کو آگ بھی نہ چھوئے تا ہم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اُٹھے گا (اور جب آگ بھی لگ گئی تب تو) نور علی نور ہے (یعنی ایک تو اس میں خود قابلیت نور کی اعلیٰ درجہ کی تھی پھر اوپر سے فاعل یعنی نار کے ساتھ اجتماع ہو گیا اور پھر اجتماع بھی ان کیفیات کے ساتھ کہ چراغ قندیل میں رکھا ہو جس سے بالمشاہدہ چمک بڑھ جاتی ہے۔ اور پھر وہ ایسے طاق میں رکھا ہو جو ایک طرف سے بند ہے ایسے موقع پر شعاعیں ایک جگہ سمٹ کر بہت تیز روشنی ہوتی ہے اور پھر تیل بھی زیتون کا جو مزید اشتراق و قلت دخان میں مشہور ہے تو اس قدر تیز روشنی ہو گئی جیسے بہت سے روشنیاں جمع ہو گئی ہوں اس کو نور علی نور فرمایا۔ یہاں مثال ختم ہو گئی۔ پس اسی طرح مؤمن کے قلب میں اللہ تعالیٰ جب نور ہدایت ڈالتا ہے تو روز بروز اس کا انشراح قبول حق کے لئے بڑھتا چلا جاتا ہے اور ہر وقت احکام پر عمل کرنے کے لئے تیار رہتا ہے گو بالفعل بعض احکام کا علم بھی نہ ہوا ہو کیونکہ علم تدریجاً حاصل ہوتا ہے جیسا وہ تیل قبل مس نار اشتعال کے لئے مستعد تھا اور جب اس کو علم حاصل ہوتا ہے تو نور عمل یعنی عزم علی العمل کے ساتھ جو کہ ایک حال رفیع ہے نور علم بھی منضم ہو جاتا ہے جس سے وہ فوراً ہی قبول کر لیتا ہے پس عمل و علم جمع ہو کر نور علی نور صادق آ جاتا ہے اور یہ نہیں ہوتا کہ علم احکام کے بعد اس کو کچھ تامل و تردد ہو کہ اگر موافق نفس کے پایا تو قبول کر لیا اور نہ رد کر دیا۔ اس انشراح اور نور کو دوسری آیت میں بیان فرمایا ہے: ﴿أَقْمِنُ صَدْرَةَ اللَّهِ لِّلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ [الزمر: ۲۲] اور ایک جگہ فرمایا ہے: ﴿فَمَنْ يُّرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِّلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ۱۱۶] یہ تقریر تشبیہ کی ہے اور مشہ بہ مذکور سے زیادہ نورانی چیز سے تشبیہ اس لئے نہیں دی کہ یہ مشہ بہ مالوف اور معتاد اور ہر

وقت مستعمل ہونے کی وجہ سے زیادہ حاضر فی الذہن اور اکثر مخاطبین کے جاننے کی وجہ سے قریب الفہم تھا دوسرے مشہ بہ میں یہ بات نہیں اور مشہ بہ میں بڑی بات واضح ہونا ہے گو قوی نہ ہو غرض نور ہدایت الہیہ کی یہ مثال ہے اور (اللہ تعالیٰ اپنے (اس) نور (ہدایت) تک جس کو چاہتا ہے راہ دے دیتا ہے) اور پہنچا دیتا ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ کفار بوجہ عدم تعلق مشیت کے معذور ہیں بلکہ مقصود امتنان ہے اہل ہدایت پر کہ اللہ کا احسان مانیں اسی کی توفیق سے ہدایت پائی ہے نیز اشارہ ہے اس طرف کہ حق تعالیٰ سے ہدایت کے نتیجے میں اپنی سعی کو مدار کار نہ سمجھیں) اور (ہدایت کی جو یہ مثال دی گئی اسی طرح قرآن میں بہت سی مثالیں بیان کی گئی ہیں تو اس سے بھی لوگوں کی ہدایت ہی مقصود ہے اسی لئے (اللہ تعالیٰ لوگوں) کی ہدایت کے لئے (یہ) مثالیں بیان فرماتا ہے (تاکہ مضامین معقولہ مثل امور محسوسہ کے قریب الی الفہم ہو جاویں) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے (اس لئے جو مثال افادہ مقصود کے لئے کافی اور جس میں اغراض مثال کے پورے مرعی ہوں اسی کو اختیار کرتا ہے مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ مثالیں بیان کرتا ہے اور وہ مثال نہایت مناسب ہوتی ہے تاکہ خوب ہدایت ہو اور یہ ہدایت جو ضرب الامثال پر مرتب ہے عامہ ہے اور بھدی اللہ میں ہدایت خاصہ ہے اسی لئے وہاں من یشاء کے ساتھ متعلق ہے اور یہاں جمیع ناس کے لئے پس باہم تعارض نہیں یہ تو بیان ہو ہدایت اور اس کے تعلق کا محل مشیت کے ساتھ آگے اہل ہدایت کا حال بیان فرماتے ہیں کہ (وہ ایسے گھروں میں (جا کر عبادت کرتے) ہیں جن کی نسبت اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ ان کا ادب کیا جاوے اور ان میں اللہ کا نام لیا جاوے) مراد ان گھروں سے مسجدیں ہیں اور ان کا ادب یہ کہ ان میں جنبی و حائض داخل نہ ہو اور ان میں کوئی نجس چیز داخل نہ کی جاوے وہاں غل نہ مچایا جاوے دنیا کے کام اور باتیں کرنے کے لئے وہاں نہ بیٹھیں بدبو کی چیز کھا کر ان میں نہ جاویں وغیر ذلک غرض) ان (مسجدوں) میں ایسے لوگ صبح و شام اللہ کی پاکی (نمازوں میں) بیان کرتے ہیں (یعنی پانچوں نمازیں ادا کرتے ہیں صبح کی نماز غدو میں آگئی اور چار نمازیں آصال میں آگئیں کیونکہ آصال کہتے ہیں آفتاب ڈھلنے سے لے کر تمام رات تک) جن کو اللہ کی یاد (یعنی بجا آوری احکام) سے (جس وقت کے متعلق جو حکم ہو) اور (بالخصوص) نماز پڑھنے سے اور زکوٰۃ دینے سے (کہ یہ احکام فرعیہ میں سب سے معظم ہیں) نہ خرید غفلت میں ڈالنے پاتی ہے اور نہ فروخت (اور باوجود امتثال اوامر کے ان کی یہ حالت ہے کہ وہ ایسے دن (کی داروگیر) سے ڈرتے رہتے ہیں جس میں بہت سے دل اور بہت سے آنکھیں الٹ جاویں گی) جیسا دوسری آیت میں ہے: یوتون ما اتوا وقلوبہم انہم الی ربہم راجعون۔ اور مقصود اس سے اہل نور ہدایت کے اوصاف و اعمال کا بیان فرماتا ہے اور آگے مال کا ذکر ہے کہ (انجام (ان لوگوں کا) یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے اعمال کا بہت ہی اچھا بدلہ دے گا) (یعنی جنت) اور (علاوہ جزا کے) ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا (جزا وہ جس کا وعدہ مفصل ہے اور زیادہ وہ جس کا مفصل وعدہ نہیں گواہی ہے مجمل عنوانوں سے ہوا ہو جیسے یزیدہم یا للذین احسنوا الحسنی و زیادۃ) اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے بی شمار (یعنی بہ کثرت سے) دے دیتا ہے (پس ان لوگوں کو جنت میں اسی طرح بے شمار دے گا اور مساجد کی قید رجال کے اعتبار سے ہے اور نساء کے لئے صرف مدار یہ اعمال ہیں اور حدیث سے ان کی نماز کے لئے گھروں کا افضل ہونا ثابت ہے وہی بجائے مسجد کے ہیں یہاں تک تو ہدایت اور اہل ہدایت کا بیان تھا آگے ضلالت اور اہل ضلالت کا ذکر ہے یعنی اور جو لوگ کافر (اور اہل ضلال اور نور ہدایت سے دور) ہیں ان کے اعمال (بوجہ کافروں کی دو قسمیں ہونے کے دو مثالوں کے مشابہ ہیں کیونکہ ایک قسم تو وہ کفار ہیں جو معاد کے قائل ہیں اور اپنے بعض اعمال پر یعنی جو بزم ان کے حسناات ہیں توقع جزائے آخرت کی رکھتے ہیں اور دوسری قسم وہ کفار ہیں جو معاد ہی کے منکر ہیں پس قسم اول کفار کے اعمال تو) ایسے ہیں جیسے ایک چٹیل میدان میں چمکتی ہوئی ریت کہ پیاسا (آدمی) اس کو (دور سے) پانی خیال کرتا ہے (اور اس کی طرف دوڑتا ہے) یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اس کو (جو سمجھ رکھا تھا) کچھ بھی نہ پایا اور (غایت پیاس پھر نہایت پیاس سے جو جسمانی اور روحانی صدمہ پہنچا اور اس سے تڑپ تڑپ کر مر گیا تو یوں کہنا چاہئے کہ بجائے پانی کے) قضاء الہی کو پایا سو اللہ تعالیٰ نے اس (کی عمر) کا حساب اس کو برابر برابر چکا دیا (اور بیباق کر دیا یعنی عمر کا خاتمہ کر دیا) اور اللہ تعالیٰ (جس چیز کی میعاد آ جاتی ہے اس کا) دم بھر میں حساب (فیصل) کر دیتا ہے (اس کو کچھ بکھیرا نہیں کرنا پڑتا کہ دیر لگے اور میعاد سے کچھ بھی توقف ہو جاوے پس یہ مضمون ایسا ہے جیسا دوسری جگہ ارشاد ہے: اِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ اِذَا جَاءَ لَا یُؤَخَّرُ اَوْح : ۱۴) و قوله : وَلَنْ یُّؤَخَّرَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا جَاءَ اَجَلُهَا [المسافقون : ۱۱] حاصل اس مثال کا یہ ہوا کہ جیسے یہ پیاسا ریت کو ظاہری چمک سے پانی سمجھا اسی طرح یہ کافر اپنے اعمال کو ظاہر صورت سے مقبول اور حسن اور مشرف آخرت سمجھا اور جیسا وہ پانی نہیں اسی طرح یہ اعمال بوجہ فقدان شرط قبول یعنی ایمان کے مقبول اور نافع نہیں ہیں اور جیسا وہاں جا کر اس پیاسے کو حقیقت معلوم ہوئی اسی طرح اس کو آخرت میں پہنچ کر حقیقت معلوم ہوگی اور جس طرح یہ پیاسا اپنی توقع کے غلط ہونے سے متحسر اور خائب ہو کر مر گیا اسی طرح یہ کافر بھی اپنی توقع کے غلط ہونے سے متحسر ہو گیا اور ہلاکت ابدی یعنی عقاب جہنم میں مبتلا ہوگا ایک قسم کی مثال تو یہ ہوئی آگے دوسری قسم کے کافروں کے اعمال کی مثال ہے یعنی (یا وہ) (اعمال باعتبار خصوصیت قسم دوم کے) ایسے ہیں جیسے بڑے گہرے سمندر کے اندر نی اندھیرے (جن کا سبب غایت قعر ہے اور پھر یہ) کہ اس (سمندر کے اصلی سطح) کو ایک بڑی لہر نے ڈھانک لیا ہو (پھر وہ لہر بھی اکیلی نہیں بلکہ) اس (لہر) کے اوپر دوسری لہر (ہو پھر) اس کے اوپر بادل (ہو جس سے

ستارہ وغیرہ کی روشنی بھی نہ پہنچتی ہو غرض) اوپر تلے بہت سے اندھیرے (ہی اندھیرے) ہیں کہ اگر ایسی حالت میں کوئی آدمی دریا کی تہ میں اپنا ہاتھ نکالے (اور اس کو دیکھنا چاہے) تو (دیکھنا تو درکنار) دیکھنے کا احتمال بھی نہیں (اس مثال کا حاصل یہ ہے کہ یہاں بوجہ انکار معاد کے وہی نور بھی نہیں بلکہ واقعی ظلمت بھی ہے کہ اس کے اعمال اس کو نافع نہیں اور خیالی ظلمت بھی کہ خود بھی ان اعمال کے غیر نافع ہونے کا اعتقاد اور اعتراف کر رہا ہے گوئی اس کا انکار معاد ہی ہو بہر حال اس شخص کے پاس اپنے اعمال کے باب میں کوئی معتد بہ دل خوش کن بات نہیں جیسا مشہ بہ میں ظلمت ہی ظلمت ہے کہ اول تو دریا گہرا کہ اس کے قعر میں اندھیرا ہوتا ہی ہے پھر جب امواج کا تلاطم ہو تو اور اندھیرا بڑھے گا پھر اوپر سے بادل گھٹا بھی ہو تو اندھیرے کا کچھ ٹھکانا ہی نہ رہے گا خصوصاً اس شخص کے لئے جو دریا کی بھی تہ میں ہو ہاتھ کی تخصیص اس لئے کہ اول تو انسان سے خود بہت نزدیک ہے پھر جتنا نزدیک کرنا چاہا ہو نزدیک ہو سکتا ہے یہ بات دوسرے اعضاء میں نہیں جب یہی نظر نہ آیا تو دوسری چیز تو بدرجہ اولیٰ نظر نہ آوے گی اور اس جملہ سے ظلمت کا نقشہ پیش کرنا مقصود ہے مطلب یہ کہ جیسا مشہ بہ میں ظلمت ہی ظلمت ہے اور اس مشہ بہ میں لیل کی قید نہیں ہے کیونکہ اس مجموعہ مفروضہ میں تو نہار بھی لیل ہی ہوگا اور اگر اس قرینہ سے کہ مقصود بیان ہے شدت ظلمت کا لیل کی قید بھی معتبر کر لی جاوے تو ممکن ہے اور مراد ان اعمال سے وہ اعمال ہیں جن کو یہ عالمین خیر سمجھتے ہیں کیونکہ احتمال شرہ مطلوبہ کا انہی میں ہو سکتا ہے نیز ذکر مؤمنین میں بھی اعمال حسنیہ کا ذکر تھا پس یہ بھی قرینہ ہے کہ ہر فریق کے ایک ہی جنس کے اعمال کا بیان ہو کہ موازنہ پورا معلوم ہو اور اعمال شر میں تو نفی نفع پر سب کا اتفاق ہے اور اس فریق اخیر کے اعمال میں جو شرہ کو معتد بہ کے ساتھ مقید کیا گیا وہ اس کی یہ ہے کہ ایسے لوگ بھی دنیا میں ترقی مال و جاہ کی غرض سے ایسے اعمال کیا کرتے ہیں لیکن وہ بوجہ اعتراف فنا کے معتد بہ نہیں) اور (آگے تذیل میں اعمال کفار کے ایسے مظلم ہونے کی وجہ فرماتے ہیں یعنی) جس کو اللہ ہی نور (ہدایت) نہ دے اس کو (کہیں سے بھی) نور نہیں (میسر ہو سکتا پس ان لوگوں کو چاہئے تھا کہ اتباع احکام الہیہ کا ارادہ کرتے تو اللہ تعالیٰ حسب عادت کہ عزم کے بعد فعل پیدا کر دیتا ہے ان کو نور ہدایت دیتا مگر انہوں نے اعراض کیا تو تاریکیوں میں رہ گئے کہیں سے بھی سہارا نہ لگا)۔ **ف** تشبیہ نور ہدایت کی تقریر کے اخیر میں جو احقر نے کہا ہے کہ مشہ بہ کا توئی ہونا ضرور نہیں اس کو مدارک میں اس طرح تعبیر کیا ہے ضرب المثل یکون بدنی محسوس معهود لا بعلى غیر معاین ولا معهود اور اس کے مناسب ایک دلچسپ حکایت لکھی ہے کہ جب ابوتمام نے مامون الرشید کی مدح میں یہ شعر پڑھا اقدم عمرو فی سماحة حاتم۔ فی حلم احنف فی ذکاء ایاس۔ تو کسی نے اعتراض کیا کہ خلیفہ تو ان لوگوں سے بڑھ کر ہیں جن کے ساتھ تم نے مثال دی ہے ابوتمام نے فی البدیہہ جواب میں کہا لا تنکروا ضربی له من دونہ۔ مثلاً شرودا فی الندی والباس۔ فالله قد ضرب الاقل لنوره۔ مثلاً من المشکوة والنیر اس آہ او پر نور ہدایت اور ظلمت ضلالت کا بیان تھا اور اس سے اوپر متعدد احکام عملیہ کا ذکر تھا آگے دلائل تو حید والوہیت کا ذکر ہے جو کہ احکام علیہ سے ہے اولوہیت بمعنی معبودیت کو اگر اعتقاد و عمل کے لئے عام لیا جاوے تو احکام عملیہ سے بھی اس میں تعرض ہوگا جیسا بسبح الایہ سے یہ ہی مقصود معلوم ہوتا ہے کہ اور مخلوقات تو اس کی عبادت ارادہ کریں گو بعض ہی سہی اور انسان نہ کرے خیر علیم بما یفعلون میں وعید کی طرف اشارہ ہے اور ان سب احکام علیہ و عملیہ کے قبول و عدم قبول کا ہدایت و ضلالت ہونا ظاہر ہے۔

تَرْجَمُ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوَانَ: قوله تعالى: **اِنَّهُ نُوْرٌ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** امام غزالی نے نور کی تفسیر ظاہر بنفسہ و مظہر لغیرہ سے کر کے اس کا مصداق وجود کو ظہر یا ہے تو **نُوْرٌ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** کے معنی وجود السموات والارض ہوئے اور حاصل مسئلہ وحدۃ الوجود کا یہی ہے۔ قوله تعالى: **مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ اَلْحِ** مشکوة اشارہ مؤمن مخلص کے جو ف کی طرف اور زجاجہ قلب کی طرف اور مصباح نور قلب کی طرف اور شجرہ زیتونہ وحی و قرآن کی طرف جس سے قلب منور ہے اور جو کہ باعتبار اصل کے عالم غیب میں سے ہونے کے سبب مقید بالجہت نہیں اور وہ غایت وضوح سے بدون ایضاح ظاہر ہو چاہتا ہے اور ایضاح سے اور زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔ قوله تعالى: **فِي بُيُوْتٍ اٰذَنَ اللّٰهُ اَنْ تُرْفَعَ** الخ بقول ابو حبان بیوت عام ہے مساجد اور مدارس اور خانقاہوں کو اور رفع سے مراد ان کی تعظیم قدر پس اس بناء پر اس میں خانقاہوں کی فضیلت ہے جو ذکر کے لئے ہے جو ذکر کے لئے موضوع ہیں اور ان کی تعظیم قدر یہ ہے کہ ان کا حق ادا کیا جاوے یعنی جس غرض کے لئے وہ موضوع ہیں وہ عمل میں لائی جاوے۔ قوله تعالى: **رَجَالَ لَا كُلْبِيٰهُمْ تِجَارَةٌ** الخ یہ اصل ہے بلکہ یادداشت و خلوت در انجمن کی۔ قوله تعالى: **اَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بَقِيْعَةٍ** الخ یہی حالت ہے مفرورین طریق کی کہ اپنے اعمال کو حقائق سمجھتے ہیں حالانکہ وہ محض خیالات ہیں جن کی حقیقت امتحان یا موت کے وقت معلوم ہو جاتی ہے۔ قوله تعالى: **وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ اِلٰهًا** الخ یہ اصل ہے اس کی کہ جس میں استعداد نہیں اس میں فعل نہیں۔

الرِّوَايَاتُ: فی الدر المنثور بسندہ عن ابن عباس مثل نوره الذی اعطاه المؤمن وعنه نور السموات والارض قال هادی اهل السموات والارض وعنه نور علی نور یعنی بذلك ايمان العبد و عمله۔ وعن قتادة فی قوله لا شرقية ولا غربية قال لا یفی علیها ظل شرقی ولا غربی کنا نتحدث انها ضاحية الشمس وهو اصفی الزيت واطیبه واعذبه وعن مجاهد نور علی نور قال النار علی الزيت

جاورته رد عن ابن عباس في قوله لا شرقية قال شجرة لا يظلمها كهف ولا جبل ولا يواربها شيء وهو اجود لزيتها وعن ابن عباس يقول كما يكاد الزيت الصافي يضئ قبل ان تمسه النار واذا امسته ازداد ضوء على ضوئه كذلك يكون قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل ان ياتيه العلم فاذا اتاه العلم ازداد هدى ونور على نور وعن الحسن في قوله (الى قوله تعالى) اذن الله ان ترفع يقول ان تعظم بذكره يسبح يصلى له فيها - وعن ابن عباس في قوله كسر اب الآيه قال فلما اتاه لم يجده شيئا وقبض عند ذلك ۱۲-

فوائد مختلطة من ابواب شتى: روى فيها ترتيب اجزاء الآيه لا ترتيب الفنون ليكون ايسر للتلقى وهي باجمعها ماخوذة من الكبير والروح والخازن والمدارك والواردات القلبية - الاولى قوله نور السموات هذا الحمل كزيد عدل اى ذو عدل اى هو ذو نور بمعنى منور وهادى - الثانية المراد بالنور الهدى - الثالثة السموات بتقدير مضاف اى اهل السماوات - الرابعة المراد بالسموات والارض جميع العالم لان المتقابلين يراد باطلاقهما عموم افراد جنسهما كما فى بكرة واصيل يراد به جميع الاوقات وتخصيصهما لكونهما مقر اكثر المأمورين - الخامسة المثل القصة العجيبة الشأن - السادسة مثل نوره الاضافة للاضافة - السابعة المشكوة الكوة لغير النافذة فى الجدار - الثامنة التقدير كنور مشكوة - التاسعة درى منسوب الى الدر اى مشابه له فى الصفا - العاشرة فى اعادة المصباح والزجاجة معرفين اثر سبقهما منكرين والاعبار عنهما بما بعدها مع انتظام الكلام بان يقال كمشكوة فيها مصباح فى زجاجة كانها كوكب درى من تفخيم شانها ورفع مكانتها بالتفسير اثر الابهام والتفصيل بعد الاجمال وبالثبات ما بعدهما لهما بطريق الاخبار المنبئ عن القصد الاصلى دون الوصف المنبئ عن الاشارة الى الثبوت فى الجملة ما لا يخفى - الحادية عشر لم يشبه الزجاج بالشمس ولا بالقمر لانهما وقت الانكساف يريان مظلمين بخلاف الكوكب فانه لا يرى وقت الانكساف واذا روى نور انا مشرقيا - الثانية عشر يوقد صفة المصباح - الثالثة عشر من شجرة ابتدائية اى يتدا ايقاد المصباح من شجرة - الرابعة عشر مبركة اى كثيرة المنافع لان الزيت يسرح به ويدهن به ويؤتمد به وايضا فيه منافع وبركات معنوية حص الشارع على تحصيلها - الخامسة عشر زيتونة بدل من شجرة - السادسة عشر فى ابهام الشجرة ثم تفسيرها بالزيتون من الفخامة ما لا يخفى - السابعة عشر لا شرقية صفة لزيتونة الثامنة عشر لا شرقية ولا غربية معناه ضاحية للشمس لا يظلمها جبل ولا شجر لان المخاطبة يفسد ثمرها التاسعة عشر يكاد صفة لثيتونة العشرين يكاد حفظ به صدق لكلام - الحادية والعشرون الزيت دهن الزيتون - الثانية والعشرون نور خبر مبتدا مقدر اى هو - الثالثة والعشرون ثم التمثيل على قوله نور على نور وهذا التشبيه ليس من تشبيه الاجزاء بالاجزاء - الرابعة والعشرون يهدى الله لنوره الاظهار فى مقام الاضمار لزيادة تقريره وتاكيد فخامته الذاتية بفخامته المنافية الناشئة من اضافة الى ضميره عز وجل وان اشكل عليك ان النور اذا كان هو الهداية فمعنى الآيه يهدى الله الى هدايته ولا يفهم له محصل فازحه بان النور هو الهداية بمعنى الايمان وآثار الهداية اليه التوفيق له فتغابر فافهم - الخامسة والعشرون قوله فى بيوت متعلق بمقدر اى يسبحون دل عليه ما سياتى يسبح الى رجال - السادسة والعشرون اذن اى امر والنكته فى التعبير به الايدان بانهم كانهم منتظرون للامر من قبل ان يومروا وكانهم بصدد ان يعملوا لكنهم لا يعملون لاحتمال النهى فلما امروا كان كانهم اذنوا اى رفع عنهم احتمال النهى - السابعة والعشرون قوله ترفع اى تعظم او تبني من قوله تعالى اذ يرفع ابراهيم القواعد لا من الرفع بمعنى البناء الشامخ والمشيد - الثامنة والعشرون قوله يذكر هذا عام فى العبادات كلها وكذا ما سياتى من قوله عن ذكر الله التاسعة والعشرون قوله يسبح المراد به الصلوة - الثلثون التسبيح يتعدى بنفسه وباللام الحادية والثلاثون فى قراءة يسبح مبنيا للمفعول فيدل على الفعل المنسوب الى رجال - الثانية والثلاثون قوله تجارة هو عام لغة لكنه بقرينة المقابلة اريد به الشراء ثم صرح بذكر البيع اشارة الى ان الشراء فيه الربح الموهوم والبيع يكون فيه الربح بالفعل غالبا فلما لم يلهيهم بيع يتحقق فيه الربح فكيف يلهيهم ما يتوقع فيه بلا تحقق ۱۲ - الرابعة والثلاثون قوله لا تلهيهم هذا يتحقق بطريقتين احدهما لا يتجرون فيتلهون والثانى انهم مع التجارة لا يتلهون فالمدح على عدم الالهاء ولا يراد منه مدح التجارة الخامسة والثلاثون قوله اقام الصلوة تخصيص بعد تعميم السادسة والثلاثون تنقلب تفصيله فى آية اخرى تشخص فيه الابصار الى قوله وافندتهم هواء وقوله اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين السابعة

و الثلثون قوله القلوب يراد به الجنس لان بعضهم آمنون الثامنة و الثلثون ليجزيهم اللام للضرورة و العاقبة التاسعة و الفلثون احسن ما عملوا بتقدير جزاء بعد احسن و التقدير احسن جزاء ما عملوا فلا يرد ان الجزاء لا يختص بالاحسن بل يعمه و الحسن ويمكن ان يقال ان فيه اشارة الى ان كل اعمالهم يجعل كانه احسن الاربعون قوله يرزق من يشاء في هذا نوع ايماء الى انهم ممن شاء الله تعالى ان يرزقهم لتعبيره تعالى عنهم بعين هذا العنوان في قوله يهدى الله لنوره من يشاء الحادية و الاربعون قوله الظمان تخصيص الظمان لحسرتة على كذب رجاء ه الثانية و الاربعون قوله شينا اي مما يحسبه و الا فالسراب ايضا شئ الثالثة و الاربعون قوله وجد الله اي قضاء الله و هذا في الدنيا و من تمام المشبه به و لا بعد في حذف المضاف لان المفسرين باجمعهم متفقون على ذلك و ان اختلف المضاف حيث قالوا عقاب الله الرابعة و الاربعون قوله او كظلمت او للتبوع و التقسيم لان الكفار قسمان الخامسة و الاربعون قوله لحي بمعنى عميق منسب الى اللج وهو معظم الماء السادسة و الاربعون قوله من فوقه سحب في هذه العنوان ايماء الى غاية تراكم الامواج و تضاعفها حتى كانها بلغت السحاب السابعة و الاربعون ظلمت اي هي ظلمات وهو المقابل لقوله نور على نور الثامنة و الاربعون قوله اذا اخرج اي من ابتلى به و اضماره من غير ذكر لدلالة المعنى عليه دلالة واضحة و معنى اخرج اخرجها من حيث كانت فيه من قبل من الثوب او شئ آخر او مكان بعيد من مكان اتى بها فيه من بعد التاسعة و الاربعون قوله و من لم يجعل مقابل لقوله يهدى الله لنوره من يشاء۔

اللغزان: مبيت من بين بمعنى تين و في قراءة مينات للمفعول المثل القصة العجيبة۔

البلاغ: للمتقين التخصيص باعتبار الانتفاع ۲۔

الْمُرَّانَ اللَّهُ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَفَّتْ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿۳۰﴾ وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿۳۱﴾ الْمُرَّانَ اللَّهُ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ
يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلِّهِ وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ
وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَن يَشَاءُ يَكَادُ سُنَّابِقُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴿۳۲﴾ يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي
الْأَبْصَارِ ﴿۳۳﴾ وَاللَّهُ يَكْتُبُ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ
مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۳۴﴾

(اے مخاطب) کیا تجھ کو معلوم نہیں ہوا کہ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب جو کچھ کہ آسمانوں میں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں اور (بالخصوص) پرند جو پر پھیلائے ہوئے (اڑتے پھرتے) ہیں سب کا اپنی اپنی دعا اور اپنی تسبیح معلوم ہے اور اللہ تعالیٰ کو ان لوگوں کے سب افعال کا پورا علم ہے اور اللہ ہی کو حکومت ہے آسمانوں اور زمین میں اور اللہ ہی کی طرف (سب کو) لوٹ کر جانا ہے۔ کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ (ایک بادل کو دوسرے بادل کی طرف) چلتا کرتا ہے (اور) پھر اس بادل (کے مجموعہ) کو باہم ملا دیتا ہے پھر اس کو تہہ بہہ کر دیتا ہے پھر تو بارش کو دیکھتا ہے کہ اس (بادل) کے بیچ میں سے نکلتی ہے اور اسی بادل سے یعنی اس کے بڑے بڑے حصوں میں سے اولے برساتا ہے پھر ان کو جس (کی جان پر یا مال پر چاہتا ہے) گراتا ہے اور جس سے چاہتا ہے اس کو ہٹا دیتا ہے اور اس بادل کی بجلی کی چمک کی یہ حالت ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا اس نے اب بینائی لی (اور نیز) اللہ تعالیٰ رات اور دن کو (بھی) بدلتا رہتا ہے اس (سب مجموعہ) میں اہل دانش کے لئے استدلال کا موقع ہے اور اللہ تعالیٰ (ہی) نے ہر چلنے والے جاندار کو (بری ہو یا بحری) پانی سے پیدا کیا ہے پھر ان میں بعض تو وہ جانور ہیں جو اپنے پیٹ کے تل چلتے ہیں اور بعض ان میں وہ ہیں جو دو پیروں پر چلتے ہیں اور بعض ان میں وہ ہیں جو چار (پیروں) پر چلتے ہیں اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے بناتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ ﴿۳۴﴾

تفسیر: دلائل توحید و الوہیت ﴿۳۰﴾ الْمُرَّانَ اللَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) یَخْلُقُ اللَّهُ مَا یَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۳۴﴾ (اے مخاطب) کیا تجھ کو (دلائل اور مشاہدہ سے) معلوم نہیں ہوا کہ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں (خواہ قالاً جو بعض مخلوقات میں مشاہدہ بھی ہے خواہ حالاً جو کل مخلوقات میں بدالت عقل معلوم ہے) اور (بالخصوص) پرند (بھی) جو پر پھیلائے ہوئے (اڑتے پھرتے) ہیں (کہ ان کی دلالت علی وجود الصالح اور

زیادہ عجیب ہے کہ باوجود ان کے ثقل اجسام کے پھرین محیط والمركز کے ہوئے ہیں اور سب پرندوں کو اپنی اپنی دعائے (اور التجاء اللہ سے) اور اپنی تسبیح (وتقدیس کا طریقہ الہام سے) معلوم ہے اور (باوجود ان دلائل کے پھر بھی بعض توحید کو نہیں مانتے تو) اللہ تعالیٰ کو ان لوگوں کے سب افعال کا پورا علم ہے (اس انکار و اعراض پر ان کو سزا دے گا) اور اللہ ہی کی حکومت ہے آسمانوں اور زمین میں (اب بھی) اور (انتہا میں بھی چنانچہ) اللہ ہی کی طرف (سب کو) لوٹ کر جانا ہے (اس وقت بھی حاکمانہ تصرف اسی کا ہوگا چنانچہ حکومت کا ایک اثر بیان کیا جاتا ہے وہ یہ کہ اے مخاطب) کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ (اللہ تعالیٰ ایک) بادل کو (دوسرے بادل کی طرف) چلنا کرتا ہے (اور) پھر اُس بادل (کے مجموعہ کو) باہم ملا دیتا ہے پھر اُس کو تہ بہ تہ کرتا ہے پھر تو بارش کو دیکھتا ہے کہ اُس (بادل) کے بیچ میں سے نکل (نکل کر آ) تی ہے اور اسی بادل سے یعنی اُس کے بڑے بڑے حصوں میں سے اگلے برساتا ہے پھر اُن کو جس (کی جان پر یا مال) پر چاہتا ہے گراتا ہے (کہ اُس کا نقصان ہو جاتا ہے) اور جس سے چاہتا ہے اُس کو ہٹا دیتا ہے (اور اس کے جان و مال کو بچا لیتا ہے اور) اس بادل (میں سے بجلی بھی پیدا ہوتی ہے اور ایسی چمکدار ہے کہ اُس بادل) کی بجلی کی چمک کی یہ حالت ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے گویا اُس نے اب بینائی لی (سو یہ بھی اُس کے تصرفات سے ہے اور نیز) اللہ تعالیٰ رات اور دن کو (بھی) بدلتا رہتا ہے (سو یہ بھی منجملہ تصرفات میں سے ہے) اس (سب مجموعہ) میں اہل دانش کے لئے استدلال (کا موقع) ہے (جس سے مضمون توحید اور مضمون لَعْنَةُ الْمُلُوكِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ پر استدلال کرتے ہیں) اور اللہ ہی کا یہ تصرف بھی ہے کہ اُس نے ہر چلنے والے جاندار کو (بری ہو یا بحری) پانی سے پیدا کیا ہے پھر ان (جانوروں) میں بعضے تو وہ (جانور) ہیں جو اپنے پیٹ کے بل چلتے ہیں (جیسے سانپ مچھلی) اور بعضے ان میں وہ ہیں جو دو پیروں پر چلتے ہیں (جیسے انسان اور پرندے جبکہ ہوا میں نہ ہوں) اور بعضے اُن میں وہ ہیں جو چار (پیروں) پر چلتے ہیں (جیسے مویشی اسی طرح بعضے زیادہ پر بھی اصل یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے بناتا ہے بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پورا قادر ہے (اُس کو کچھ بھی مشکل نہیں)۔ ف:

مخلوقات کی تسبیح کی تحقیق پارہ پانزدہم کے ربیع کے قریب آیت وان من شیء الا نحن کترجمہ اور فائدہ میں ملاحظہ کر لی جاوے اور جانوروں کا دعا کرنا اللہ تعالیٰ سے جس کا ذکر قد علم صلواتہ میں ہے حدیثوں میں وارد ہے مثلاً عالم بائبل کے لئے دعا کرنا۔ ایک نبی کے قصے میں آیا ہے کہ انہوں نے ایک چیونٹی کو بارش کی دعا کرتے ہوئے دیکھا تھا اور یُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِثْرًا مَاءً غَيْرًا غَالِبًا عَلٰی غُلَامٍ اَحَدٍ اور اس کے بڑے بڑے حصوں کو جہاں فرما دیا چنانچہ محاورہ ہے کہ فلاں شخص کے پاس سونے کا پہاڑ ہے اور روح میں ابن مقبیل کا شعر منقول ہے۔ واكثر بیتا شاعر ضربت له۔ بطون جبال الشعر حتى تيسرا۔ اور اولاً جس سحاب سے گرتا ہے اس کا کثیر اور منکاف ہونا بوجہ غایت برودت کے جو سبب ہے اولاً پیدا ہونے کا ظاہر ہے اور دواب کی تکوین پانی سے پارہ ہفد ہم کے تیسرے رکوع کی آیت وجعلنا من الماء کل شیء حی۔ اور تفسیر میں مفصلاً مذکور ہے۔ ذلحظ: اوپر کی آیتوں میں دلائل توحید والوہیت بیان فرمائے ہیں آگے ان کی تعلیم پر لقد انزلنا میں امتنان عام بوجہ اس کے کہ تنزیل عامہ ناس کے لئے ہے اور ان پر عمل کرنے کی توفیق پر ویهدی الخ میں امتنان خاص فرماتے ہیں بوجہ اس کے خاص ہونے کے اہل ابتداء کے ساتھ جیسا آیت نور سے پہلے والی آیت میں اسی عنوان سے امتنان تھا پس یہ مضمون امتنان کا بعنوان خاص دونوں جگہ مضمون سابق کی تقریر و تاکید اور مضمون لاحق کی تمہید کے طور پر ہوگا چنانچہ اول موقع پر اس کی تقریر ارتباط آیت نور سے یہ امر واضح ہے اور یہاں بھی تاکید کی توجیہ تو تقریر ربط سے معلوم ہوگی اور توجیہ تمہید آیت مابعد کے ربط سے ظاہر ہو چاہتی ہے۔

ترجمہ مسائل السنون: قوله تعالى: كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَكُنُيْحَهُ اُر اس کو حقیقت پر محمول کیا جاوے جیسا کہ ظاہر یہی ہے تو اس سے جمادات و حیوانات کیلئے بھی ادراک اور دعا و تسبیح کا اثبات ہوتا ہے اور اہل کشف اس میں کچھ بھی استبعاد نہیں سمجھتے۔

مُلْكًا مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ: قوله في الطير بالخصوص اشارة الى توجيه الفراء الطير بالذكر مع دخوله في من في السموات والارض المرعى فيه التغليب ۲۔ قوله في كل قد علم سب پرندوں کو اشارة الى ان المضاف الذي عوض عنه التنوين هو الطير بقربنة اسناد العلم اليه لان وجوده في الجمادات غير ظاهر وان كان واقعا والمناسب الاستدلال بما هو ظاهر ۳۔ قوله في صلواته دعا اشارة الى ارادة المعنى اللغوي ۴۔ قوله بادل سے یعنی الخ اشارة الى ان من الثانية بدل من الاولى وهي للابتداء و اشارة الى كون الثالثة زائدة حيث لم يترجمها ۴۔ اللغزان: قوله صفت في القاموس بسط الطائر جناحيه ۴ قوله الودق الطرد البرد حب العمام كذا في القاموس ۴ دابة التاء فيه للنقل الى الاسمية لالتانيث ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله يولف بينه اضافة من الى السحاب ولم يذكر معه غيره وبين لا تكون مضافة الى جماعة او اثنين لان السحاب في معنى جمع واحده سحابة كما في الطبرى ۴۔

لَقَدْ اَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ وَيَقُولُونَ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالرَّسُولِ وَاَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ

فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۝ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ ۚ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَافِرُونَ ۝ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝

ہم نے (حق کے) سمجھانے والے دلائل نازل فرمائے ہیں اور (ان عام میں سے) جس کو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے راہ راست کی طرف ہدایت فرماتا ہے اور (یہ منافق) لوگ (زبان سے) دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان لے آئے اور حکم مانا پھر اس کے بعد (موقع ظہور صدق دعویٰ پر) ان میں کا ایک گروہ سرتابی کرتا ہے اور یہ لوگ (دل میں) اصلاً ایمان نہیں رکھتے ہیں اور یہ لوگ جب اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف اس غرض سے بلائے جاتے ہیں کہ رسول ان کے (اور ان کے) خصوم کے) درمیان فیصلہ کر دیں تو ان میں کا ایک گروہ پہلو تہی کرتا ہے اور اگر ان کا حق (کسی کی طرف واجب) ہو تو سر تسلیم خم کئے ہوئے آپ کے پاس چلے آتے ہیں آیا ان کے دلوں میں (کفر جازم کا) مرض ہے یا یہ (نبوت کی طرف سے) شک میں پڑے ہیں یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ﷺ ان پر ظلم نہ کرنے لگیں (سوان میں سے کوئی سبب) نہیں ہے بلکہ (اصلی سبب یہ ہے) کہ یہ لوگ برسر ظلم (ہوتے ہیں) مسلمانوں کا قول تو جبکہ ان کو (کسی مقدمہ میں) اللہ کی اور اس کے رسول کی طرف بلایا جاتا ہے تاکہ ان کے درمیان میں فیصلہ کر دیں یہ ہے کہ وہ (بطیب خاطر) کہتے ہیں کہ ہم نے سن لیا اور مان لیا اور ایسے لوگ (آخرت میں فلاں پائیں گے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا کہا مانے اور اللہ سے ڈرے اور اس کی مخالفت سے بچے بس ایسے لوگ با مراد ہوں گے۔ اور وہ لوگ بڑا زور لگا کر قسمیں کھایا کرتے ہیں کہ واللہ (ہم ایسے فرمانبردار ہیں کہ) اگر آپ ان کو (یعنی) ہم کو حکم دیں تو وہ ابھی نکل کھڑے ہوں (آپ ان سے) کہہ دیجئے کہ بس قسمیں نہ کھاؤ (تمہاری) فرمانبرداری (کی حقیقت) معلوم ہے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے آپ کہتے کہ اللہ کی اطاعت کرو اور رسول ﷺ کی اطاعت کرو پھر اگر تم لوگ (اطاعت سے) روگردانی کرو گے تو سمجھ رکھو کہ رسول ﷺ کے ذمہ وہی (تبلیغ) ہے جس کا ان پر بار رکھا گیا ہے اور تمہارے ذمہ وہ ہے جس کا تم پر بار رکھا گیا ہے اور اگر تم نے ان کی اطاعت کر لی تو راہ پر جا لگو گے اور (بہر حال) رسول ﷺ کے ذمہ صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: اوپر بے ہمتی مَن يَهْدِي مَن يَشَاءُ سے بعض علماء و عملاً مہتدی اور بعض کا غیر مہتدی ہونا اجمالاً مذکور ہے آگے مہتدین و غیر مہتدین کے بیان حال سے اس کی تفصیل ہے۔

امتان بتزئیل علم و توفیق عمل ☆ لَقَدْ نَزَّلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ ہم نے (حق کے) سمجھانے والے دلائل (ہدایت عام کے لئے) نازل فرمائے ہیں اور (ان عام میں سے) جس کو اللہ چاہتا ہے راہ راست کی طرف (خاص) ہدایت فرماتا ہے (کہ وہ الوہیت کے حقوق علیہ یعنی عقائد صحیحہ اور حقوق عملیہ یعنی طاعت کو بجالاتا ہے ورنہ بہت سے محروم ہی رہتے ہیں)۔

بیان بعضے از مہتدین و غیر مہتدین ☆ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَقُولُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ اور یہ منافق لوگ (زبان سے) دعویٰ تو کرتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور رسول پر ایمان لے آئے اور (خدا اور رسول کا) حکم (دل سے) مانا پھر اس کے بعد (موقع ظہور صدق دعویٰ پر) ان میں کا ایک گروہ (جو) بہت زیادہ شریر ہے خدا اور رسول کے حکم سے (سرتابی کرتا ہے) (مراد اس موقع سے وہ صورت مراد ہے کہ جب ان کے ذمہ کسی کا حق چاہتا ہو اور صاحب حق اس منافق سے درخواست کرے کہ چلو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مقدمہ لے چلیں اس موقع پر یہ سرتابی کرتے ہیں کیونکہ جانتے ہیں کہ آپ کے اجلاس میں جب حق محقق ہو جاوے گا تو اسی کے موافق آپ فیصلہ کریں گے جیسا عنقریب آیت وَاذَا دُعُوا میں اس موقع کا یہی بیان آتا ہے اور تخصیص ایک فریق کی باوجودیکہ تمام منافقین ایسے ہی تھے اسی لئے ہے کہ غریب غرباء کو باوجود کراہت قلبی کے

اظہار اباہ کی جرأت و ہمت نہیں ہوا کرتی یہ کام فریق اہل و جاہت ہی سے ہو سکتا ہے) اور یہ لوگ اصلاً ایمان نہیں رکھتے (یعنی دل میں تو کسی منافق کے ایمان نہیں مگر ان کا تو وہ ظاہری طمع ایمان بھی نہ رہا جیسا اس آیت میں ہے: **وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ** [التوبة: ۷۴] اور اس آیت میں ہے: **قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ** [التوبة: ۱۶۶] اور (بیان اس سر تا بی کا یہ ہے کہ) یہ لوگ جب اللہ اور اس کے رسول کی طرف اس غرض سے بلائے جاتے ہیں کہ رسول (ﷺ) ان کے (اور ان کے خصوم کے) درمیان میں فیصلہ کر دیں تو ان میں کا ایک گروہ (وہاں حاضر ہونے سے) پہلو تہی کرتا ہے (اور ٹالتا ہے اور یہ بلا نا رسول ہی کی طرف ہے مگر چونکہ آپ کا فیصلہ موافق حکم خداوندی ہوتا ہے اس لئے الی اللہ بڑھادیا غرض جب ان کے ذمہ کسی کا حق چاہتا ہے تب تو ان کی یہ حالت ہوتی ہے) اور اگر (اتفاق سے) ان کا حق (کسی کی طرف واجب) ہو تو سر تسلیم خم کئے ہوئے (بے تکلف) آپ کے پاس چلے آتے ہیں (کیونکہ اطمینان ہوتا ہے کہ وہاں حق رہی ہوگی آگے بطور تردید کے اس اعراض کے اسباب کی چند شقوں کی نفی ہے) آیا (اس کا سبب یہ ہے کہ) ان کے دلوں میں (کفر جازم کا) مرض ہے (کہ یقیناً نفی نبوت کا اعتقاد رکھتے ہیں) یا یہ (نبوت کی طرف سے) شک میں پڑے ہیں (کہ سبب کفر کا عدم جزم ہے جیسا پہلی شق میں کفر کا سبب جزم عدم تھا اور کفر کے طرق کا مختلف ہونا کچھ بعید نہیں ہے) یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ان پر ظلم نہ کرنے لگیں (اور ان کے ذمہ جو حق ہے اس سے زائد دلا دیں سوان اسباب میں سے کوئی سبب) نہیں (ہے) بلکہ (اصلی سبب یہ ہے کہ) یہ لوگ (ان مقدمات میں) برسر ظلم (ہوتے) ہیں (اس لئے حضور نبوی میں مقدمہ لانا پسند نہیں کرتے کہ ہم ہار جائیں گے اور باقی اسباب سابقہ منٹھی سو ہر چند کہ ان کے قلوب میں کفر اور ریب یقیناً تھا لیکن مقدمہ نہ لانے کا سبب اس لئے نہیں ہو سکتا کہ اگر یہ سبب ہوتا تو چاہئے تھا کہ جب یہ صاحب حق ہوتے جب بھی مقدمہ نہ لاتے لعموم المعلول بموم العلة اور خوف حیف ہونا ظاہر ہے کہ بالکل ہی منٹھی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صدق و امانت و عدل مخالفین کے نزدیک بھی مسلم تھا سو شقین اولین میں وصف مرض و ریب کی ذات منفی نہیں بلکہ اس کی سمیت منفی ہے اور شق ثالث میں خود ذات خوف کی منفی ہے اور ظالمیت کا سبب ہونا ظاہر ہے اسی لئے مظلومیت کے وقت مقدمہ لے آتے ہیں آگے مؤمنین کا قال اور حال مذکور ہے جس میں ان پر بھی تعریض ہے کہ مقتضاً وعدہ ایمان کا یہ تھا جو مؤمنین سے ظاہر ہوا پس ارشاد ہے کہ) مسلمانوں (کی شان اور ان) کا قول تو جب کہ ان کو (کسی مقدمہ میں) اللہ کی اور اس کے رسول کی طرف بلا یا جاتا ہے یہ ہے کہ وہ (خوشی خوشی) کہہ دیتے ہیں کہ ہم نے (تمہارا کلام) سن لیا اور (اس کو) مان لیا (اور پھر فوراً چلے جاتے ہیں یہ ہے علامت اس کی کہ ایسوں کا اعنا اور اطعنا کہنا دنیا میں بھی صادق ہے) اور ایسے (ہی) لوگ (آخرت میں بھی) فلاح پائیں گے اور (ہمارے یہاں کا تو قاعدہ کلیہ ہے کہ) جو شخص اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانے اور اللہ سے ڈرے اور اس کی مخالفت سے بچے بس ایسے لوگ بامراد ہوں گے اور (نیز ان منافقین کی یہ حالت ہے کہ) وہ لوگ بڑا زور لگا کر قسمیں کھایا کرتے ہیں کہ واللہ (ہم ایسے فرمانبردار ہیں کہ) اگر آپ ان کو (یعنی ہم کو) حکم دیں (کہ گھریا سب چھوڑ دو) تو وہ (یعنی ہم) ابھی (سب چھوڑ چھاڑ) نکل کھڑے ہوں آپ ان سے) کہہ دیجئے کہ بس قسمیں نہ کھاؤ (تمہاری) فرمانبرداری (کی حقیقت) معلوم ہے (کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے) اور اس نے مجھ کو بتلادیا **كَقَوْلِ تَعَالَى: قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ خُبْرِكُمْ** [التوبة: ۹۴] اور) آپ (ان سے) کہئے کہ (باتیں بنانے سے کام نہیں چلتا کام کرو یعنی) اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو (آگے اللہ تعالیٰ اہتمام شان مضمون کے واسطے خود ان لوگوں کو خطاب فرماتا ہے کہ رسول کے اس کہنے کے اور تبلیغ کے بعد) پھر اگر تم لوگ (اطاعت سے) روگردانی کرو گے تو سمجھ رکھو کہ (رسول کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ) رسول کے ذمہ وہی تبلیغ (کا کام) ہے جس کا ان پر بار رکھا گیا ہے (جس کو وہ کر چکے اور سبکدوش ہو گئے) اور تمہارے ذمہ وہ (اطاعت کا کام) ہے جس کا تم پر بار رکھا گیا ہے (جس کو تم نہیں بجالائے پس تمہارا ہی ضرر ہوگا) اور اگر (روگردانی نہ کی بلکہ) تم نے ان کی اطاعت کر لی (جو عین اطاعت اللہ ہی کی ہے) تو راہ پر جا لگو گے اور (بہر حال) رسول کے ذمہ صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے (آگے تم سے باز پرس ہوگی کہ قبول کیا یا نہیں)۔ **فَإِنْ لِيُخْرِجَنَّهُمْ مِنْ خُرُوجِ الْاَمْوَالِ اَوْ خُرُوجِ الْجِيَادِ** درمنثور میں اول قول ابن عباس سے اور ثانی مقاتل سے نقل کیا ہے۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوَانَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَيَقُولُونَ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ الْخ اس میں ان لوگوں کے حال کی طرف بھی اشارہ ہے جو دل سے مشائخ پر انکار کرتے ہیں اور زبان سے باتیں بناتے ہیں۔ **قَوْلُهُ تَعَالَى: فَلَنْ تُوَلُّوْا اَقْلَامًا عَلَيْهِمْ مَا حِطَّلَ الْخ** اس میں دلالت ہے اس پر کہ جو شخص خود اعراض کرے شیخ کو اس کے درپے ہونا مناسب نہیں اس کا کام صرف تبلیغ کر دینا تھا۔ **قَوْلُهُ تَعَالَى: وَاِنْ طٰطِيعُوْهُ تَهْتَدُوْا** روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے کشف حقائق ہوتا ہے جو حاصل ہے ابتداء کا ۱۲۔

مُلْحِقًا مَسْأَلَةَ التَّرْجُمَانِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي مَبْنِئِ حَتَّى كَيْفَ اِلَى تَقْدِيرِ مَعْمُولٍ لِمَبْنِئَاتٍ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ ۲۔ قَوْلُهُ فِي يَتَوَلَّى حَتَّى كَيْفَ اِلَى تَقْدِيرِ مَعْمُولٍ يَتَوَلَّى ۳۔ قَوْلُهُ فِي مَا اَوْلَيْتُكَ اَصْلًا اِلَى اِلَى الْاِشَارَةِ اِلَى الْفَرِيْقِ وَتَخْصِيصِهِمْ لِلتَّوَعْلِ كَمَا اَوْضَحَهُ بَعْدَ ۴۔ ۳۔ قَوْلُهُ

فی لیحکم بینہم اور ان کے خصوم اشارہ الی التقدير لان بین یضاف الی المتعدد ۲-۵۔ قولہ فی توضیح معرضون الی اللہ بڑھار یا اشارہ الی ان الدعاء انما هو الی الرسول ظاہرا وزید ذکر اللہ للتفخیم ۳-۶۔ قولہ آپ کے پاس الخ اشارہ الی ان صلۃ یاتوا کما استظہرہ صاحب الروح وقال جار اللہ والاحسن ان یتصل بمذعنین لیفید الاختصاص ان لا یتحاکمون اذا عرفوا ان الحق لہم الا الی الرسول مسرعین فی طاعته کما فی النیسابوری ۳-۷۔ قولہ فی سمعنا واطعنا تمہارا کلام الخ اشارہ الی ان معنی اطعنا هذا غیر اطعنا السابق ۳-۸۔ قولہ فی واقسموا نیز اشارہ الی ان فیہ من البدائع عودا علی بدء ۳-۹۔ قولہ فی لیخرجن وہ یعنی ہم اشارہ الی انہ حکایۃ بالمعنی ۳-۱۰۔ قولہ فی فان تولوا کجھر کھو اشارہ الی تقدیر الجزاء ای اعلمو ۳-۱۱۔ قولہ فی ان تطیعوہ عین اطاعت اللہ کی اشارہ الی وجہ الاكتفاء علی بعض ما کان قبل فی قولہ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول ۳-۱۲۔ قولہ فی وما علی الرسول بہر حال اشارہ الی ان المقصود بہ التلخیص فلا تکرار ۳۔

اجتلاف القوافل: فی قراءۃ یتقہ بکسر القاف وکسر الہاء من غیر اشباع و فی قراءۃ بکسر القاف وسکون الہاء وقرأ حفص بسکون القاف وکسر الہاء غیر مشبوعہ بعضهم بکسر القاف وکسر الہاء وشبوعہ بحیث یتولد یاء ووجہ ان الاصل فی ہاء الضمیر اذا کان ما قبلہا متحرک ان تشبع حرکتہا کما فی یوتہ ویودہ ووجہ عدم الاشباع ان ما قبل الضمیر ساکن تقدیرا ولا اشباع بحرکتہ فیما اذا اسکن ما قبلہ کفیہ ومنہ ووجہ اسکان الہاء انہا ہاء السکت وہی تسکن فی کلامہم وقیل ہی ہاء الضمیر لکن اجری مجری ہاء السکت فسکت وکثیرا ما یجری الوصل مجری الوقف ووجہ قراءۃ حفص انہ اعطی یتقہ حکم کتف لکونہ علی وزنہ فحذف بسکون وسطہ بجعلہ ککلمۃ واحدۃ کما خفف یلد فی قولہ وذی ولد لم یلد ابو ان وعن ابن الانباری انہ لغۃ لبعض العرب فی کل معتل حذف آخرہ فیقولون لم ارزیدا یسقطون الحرف للجزم ثم یسکون ما قبل وعلی ذلك قولہ ع ومن یتق فان اللہ معہ والہاء ضمیر وکان القیاس ضمہا حینئذ کما فی منہ لکن السکون لعروضہ لم یعتد بہ ولتلا ینتقل من کسر بضم تقدیرا من الروح ۳۔

النحو: قولہ طاعة معروفة فی الروح خبر مبتداً مخذوف ای طاعتکم طاعة معروفة بانہا واقعة باللسان فقط من غیر مواطاة من القلب لا یجہلہا احد من الناس آ ۳۔

النبلاء: قولہ من ماء التنکیر فی ماء للتنویع ای خلق کل دابة من نوع من الماء مختص بتلك الدابة کما فی النیسابوری والتعریف فی قولہ تعالیٰ وجعلنا من الماء کل شیء حیّ اما للعهد کما اخترتہ هنالك واما للجنس کما قال النیسابوری قولہ فمنہم الخ فیہ تغلیب العقلاء ورتبت لتقدیم ما هو الاعرف فی القدرة ۳۔ قولہ ثم یتولی للاستبعاد ۳ لا تقسموا ای علیہ ففیہ ایجاز ۳۔

وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يُعْبُدُونَ نَبِيَّ لَا يَشْرِكُونَ بِهِ شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۵۱﴾ وَأَقِمُْوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۵۲﴾ لَا تَحْسَبَنَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا أُولَٰئِكَ إِلَّا كَذِبٌ أَلْفٌ ﴿۵۳﴾

(اے مجموعہ امت) تم میں جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے کہ ان کو (اس) اتباع کی برکت سے زمین میں حکومت عطا فرمائے جیسا ان سے پہلے (اہل ہدایت) لوگوں کو حکومت دی تھی اور جس دین کو (اللہ تعالیٰ نے) ان کے لئے پسند فرمایا ہے (یعنی اسلام اس کو ان کے) نفع آخرت کے) لئے قوت دے گا اور ان کے اس خوف کے بعد اس کو تبدیل باطن کر دے گا بشرطیکہ میری عبادت کرتے رہیں (اور) میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں اور جو شخص بعد (ظہور) اس (وعدہ) کے ناشکری کرے گا تو یہ لوگ بے حکم ہیں اور (اے مسلمانو) نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور (باقی احکام میں بھی) رسول ﷺ کی اطاعت کیا کرو تا کہ تم پر (کامل) رحم کیا جائے (اے مخاطب) کافروں کی نسبت خیال مت کرنا (کہ ہمارے قہر سے بچنے کے لئے) زمین (کے کسی حصہ) میں (بھاگ کر ہم کو) ہر ادیں گے اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور بہت ہی برا ٹھکانا ہے۔

تفسیر لفظ: اوپر اتباع ہدایت پر مدح اور اتباع ضلالت پر مذمت مذکور تھی آگے ہدایت اور ضلالت پر بعض وعدے اور وعیدیں متعلق دنیا اور آخرت کے اور

درمیان میں ثبات علی الہدایت کے لئے بعض ادا امر مذکور ہیں۔

ترتیب بعضے مواعید دنیا و آخرت بر اطاعت و معصیت ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَيْسَ الْمَصِيئَةُ (اے مجموعہ امت!) تم میں جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں (یعنی ہدایت کا کامل اتباع کریں) ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے کہ ان کو (اس اتباع کی برکت سے) زمین میں حکومت عطا فرمادے گا جیسا ان سے پہلے (اہل ہدایت) لوگوں کو حکومت دی تھی (مثلاً بنی اسرائیل کو قطیوں پر غالب کیا پھر عمالقہ پر غلبہ دیا اور مصر و شام کی حکومت دی) اور (مقصود اس حکومت دینے سے یہ ہوگا کہ) جس دین کو (اللہ تعالیٰ نے) ان کے لئے پسند کیا ہے (یعنی اسلام لقولہ تعالیٰ وَرَضِيتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا) اس کو ان کے (نفع آخرت کے) لئے قوت دے گا اور (ان کو جو دشمنوں سے طبعی خوف ہے) ان کے اس خوف کے بعد اس کو مبدل با من کر دے گا بشرطیکہ تم میری عبادت (موافق امر کے) کرتے رہیں (اور) میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں (نہ جلی نہ خفی) جس کو ریاء کہتے ہیں یعنی وعدہ مقید ہے کمال ثبات فی الدین کے ساتھ اور یہ وعدہ تو دنیا میں ہے اور آخرت میں ایمان و عمل صالح پر جو ثمرہ مرتب و موعود ہے وہ جدا رہا (اور جو شخص بعد (ظہور) اس (وعدہ) کے ناشکری کرے گا (یعنی دین کے خلاف طریقہ اختیار کرے گا اور قید بعد کی اس لئے ہے کہ اس وقت کا کفر و فسق زیادہ اشد ہے کہ صدق آیات کا اس وقت اظہر ہو گیا اور نہ اصل مدار حکم فسق و وعید کا صرف کفر ہے غرض جو ایسا کرے گا) تو (ایسے شخص کے لئے وعدہ استخلاف بالطریق المذکور کا نہیں کیونکہ) یہ لوگ بے حکم ہیں (اور وعدہ تھا حکم برداروں کے لئے جیسا آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَنِيزَ يَعْبُدُ وَنَبِيٍّ لَا يُشْرِكُ لَوْ أَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ دُنْيَا فِي يَوْمٍ يَوْمٍ وَعَدَهُ نَبِيٌّ) اور آخرت میں جو فسق پر وعید ہے وہ جدا رہی غرض اتباع ہدایت ایسی چیز ہے جس سے دارین میں معیت الہی ہوتی ہے اتباع ضلالت وہ چیز ہے جس سے دارین میں خذلان ہوتا ہے) اور (اے مسلمانوں جب تم نے ایمان و عمل صالح کے ثمرات سن لئے تو تم کو چاہئے کہ خوب) نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور (باقی احکام میں بھی) رسول (ﷺ) کی اطاعت کیا کرو تا کہ تم پر (کامل) رحم کیا جائے (جس کا کچھ ثمرہ اور وَعَدَّ اللَّهُ..... میں بھی بیان ہوا ہے آگے کفر و معصیت کا ثمرہ مذکور ہوتا ہے یعنی اے مخاطب) کافروں کی نسبت یہ خیال مت کرنا کہ زمین (کے کسی حصہ) میں (بھاگ جاویں گے اور ہم کو) ہرا دیں گے (اور ہمارے قہر سے بچ جائیں گے نہیں بلکہ خود ہاریں گے مقہور و مغلوب ہوں گے یہ ثمرہ تو دنیا میں ہے) اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور بہت ہی برا ٹھکانا ہے۔ ﴿فَإِنَّ﴾ اس آیت میں مجموعہ امت سے وعدہ ہے ایمان و عمل صالح پر حکومت دینے کا جس کا ظہور خود عہد نبوی سے شروع ہو کر خلافت راشدہ تک موصولاً ممتد رہا چنانچہ جزیرہ عرب آپ کے زمانہ میں اور دیگر ممالک زمانہ خلفائے راشدین میں فتح ہو گئے اور بعد میں بھی وقتاً فوقتاً گواہی دیا کہ وہ دوسرے صلحاء ملوک و خلفاء کے حق میں اس وعدہ کا ظہور ہوتا رہا اور آئندہ بھی ہوتا رہے گا جیسا دوسری آیات میں ہے: **إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ [المائدة: ۵۶]** ونحوہ اور اس وعدہ کا حاصل مجموعہ ایمان و عمل صالح و عبادت خالصہ پر مجموعہ استخلاف و تمکین دین و تبدیل خوف بالامن کا مرتب ہونا ہے اور سیاق سے اس مرتب کا اختصاص بھی اس مرتب علیہ کے ساتھ معلوم ہوتا ہے پس فساق یا کفار کو احیاء حکومت و سلطنت مل جانا مکمل اشکال نہیں کیونکہ وہاں مجموعہ مرتب نہیں ہوتا چنانچہ حکام فساق کے ہاتھوں دین کی کامل تمکین نہیں ہوئی ایک بوجہ قلت تائید من اللہ کے دوسرے خود فعل ملوک کا بھی خاص اثر ہوتا ہے پس جب خود ثبات کم ہے تو اس سے تثبیت بھی کم ہوگی گو حسب حدیث ان اللہ لیؤید هذا الدین بالرجل الفاجر من وجہ دین کی خدمت ان کے ہاتھ سے ہو جاوے اور اس اختصاص سے خلفائے راشدین کی مدح و صحت خلافت بھی صاف ظاہر ہے کیونکہ ان کے وقت میں دین کی تمکین کا کمال اظہر من الشمس ہے اور ثبوت اختصاص سے یہ وسوسہ بھی دفع ہو گیا آیت سے ایمان کامل کا ملزوم اور استخلاف مذکور کا لازم ہونا مفہوم ہوتا ہے اور وجود لازم مستلزم نہیں ہوتا جو ملزوم کو پھر مدح کیونکر ثابت ہوئی۔ وجہ دفع ظاہر ہے کہ یہ لازم خاص ہے اور وہ ملزوم بھی خاص ہوتا ہے اور اگر شبہ ہو کہ ایمان و عمل صالح سے بھی احیاء استخلاف مختلف ہوتا ہے جو اب اس کا یہ ہے کہ یہاں بیان سے اقتضاء کا اور تخلف لہذا بتلاء من ناقص اقتضاء نہیں اور اس اقتضاء کی شرط عادی ظاہری مقابلہ بھی ہے۔

﴿تَرْجِعُكُمْ مَسَئِلَ السَّائِلِينَ﴾: قولہ تعالیٰ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا. الخ یہی حال ہے خلافت باطنی کا یعنی منصب ارشاد ملک القلوب کا کہ وہ ایمان کامل و عمل کامل سے ہوتی ہے۔

﴿مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: قولہ قبل وعد ای مجموعہ امت ولا يشكل سبب النزول وهو ما في الدر عن البراء قال فينا نزلت ونحن في خوف شديد وعن ابی العالیة قال كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ يدعون الی اللہ وهم خائفون لا یومرون بالقتال حتی امروا بالهجرة فامرهم اللہ بالقتال كانوا بها خائفین یمسسون فی اصلاح ویصبحون فی السلاح ثم ان رجلا من اصحابہ قال یا رسول اللہ ابد الدهر نحن خائفون هكذا فانزل اللہ وعد اللہ الخ فاطهر اللہ نبیہ علی جزیرة العرب فأمروا ووضعوا السلاح ثم فی امارة ابی بکر وعمر وعثمان حتی وقعوا. فیما وقعوا وكفروا النعمة فادخل اللہ علیهم الخوف مختصراً فان الظاهر منه اختصاص الخطاب

بالحاضرين لان العبرة لعموم الالفاظ لا لخصوص السبب ۳۔ قوله في خوفهم طبعي فلا يرد ان المؤمن الكامل لا يخاف الا الله تعالى ۳۔ قوله في يعدوني بشرطيك اشارة الى كونه حالا كما في المدارك ۳۔ قوله شيئا كى قسم اشارة الى كونه مفعولا مطلقا اي شيئا من الاشرار كذا في الروح ۳۔ قوله في كفر ناشركى كذا في الخازن ۳۔

اللِّغَاتِ: في الروح التمكين في الاصل جعل الشئ في مكان ثم استعمال في لازمه وهو التثبيت والمعنى ليجعلن دينهم ثابتا مقررا بان يعلى سبحانه شانه ويقوى بتائيدہ تعالى اركانه ويعظم اهله في نفوس اعدائهم ۳۔

التَّجْوُّ: قوله ليستخلفنهم في الروح اللام واقعة في جواب القسم المخذوف ومفعول وعد الثاني مخذوف دل عليه الجواب اي وعد الله الذين آمنوا استخلفنهم واقسم ليستخلفنهم ويجوز ان ينزل وعده تعالى لتحقق انجازه لا محالة منزلة القسم واليه ذهب الزجاج ويكون ليستخلفنهم منزلة المفعول فلا حذف آه۔ قوله يعدوني حال من ضمير المفعول في ليدلنهم واليه اشير في الترجمة فافهم ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله وعد الله الخ في الروح في الآية تنويع الخطاب حيث خاطب سبحانه المقسمين على تقدير التولى ثم صرفه تعالى عنهم الى المؤمنين التائبين قوله وليمكن في الروح تاخيرہ عن الاستخلاف مع كونه اجل الرغائب الموعودة لما انه كالانتر للاستخلاف المذكور ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طُوفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

اے ایمان والو! تمہارے پاس آنے کے لئے تمہارے مملوکوں کو اور تم میں جو حد بلوغ کو نہیں پہنچے ان کو تین وقتوں میں اجازت لینا چاہئے (ایک تو نماز صبح سے پہلے اور دوسرے) جب (سوئے لینے کے لئے) دوپہر کو اپنے (بعض) کپڑے اتار دیا کرتے ہو اور (تیسرے) نماز عشاء کے بعد یہ تین وقت تمہارے پردوں کے (وقت) (اور) ان اوقات کے سوائے تم پر کوئی الزام ہے اور (بلا اجازت چلے آنے میں) ان پر کچھ الزام ہے (کیونکہ) وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں کوئی کسی کے پاس اور کوئی کسی کے پاس اسی طرح اللہ تم سے (اپنے) احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے اور جس وقت تم میں سے وہ بڑے (جن کا حکم اوپر آیا ہے) حد بلوغ کو پہنچیں تو ان کو بھی اسی طرح اجازت لینا چاہئے جیسا کہ ان سے اگلے (یعنی ان سے بڑی عمر کے) لوگ اجازت لیتے ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے اپنے احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے اور بڑی بوزی عورتیں جن کو (کسی کے) نکاح (میں آنے) کی کچھ امید نہ رہی ہو انکو (البتہ) اس بات میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اپنے (زائد) کپڑے اتار رکھیں بشرطیکہ زینت (کے مواقع) کا اظہار نہ کریں اور (ہر چند کہ بڑی بوزیوں کو منہ کھولنے کی اجازت ہے لیکن اگر) اس سے بھی احتیاط رکھیں تو ان کے لئے اور زیادہ بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ (سب کچھ) سنتا ہے (سب کچھ) جانتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر شروع سورت سے رکوع چہارم تک کچھ احکام عملیہ بیان کئے گئے تھے کچھ احکام آگے آتے ہیں۔

حکم یا زوہم استیذان و حکم دواز و ہم مبالغہ در تستر تہ حکم پنجم و ششم اور حکم پنجم میں استیذان و استتار کے کچھ احکام مذکور ہوئے ہیں ان سے یہ امور معلوم ہو چکے ہیں۔ اول: علت استیذان کی وجوب استتار یا کراہت اظہار ہے دوم: وجوب استتار میں یہ تفصیل ہے کہ عورتوں کو غیر محرم مردوں سے کل بدن کا چھپانا واجب ہے إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا تفصیل گذشتہ اور محرم مردوں سے مَا ظَهَرَ مِنْهَا کے ساتھ مواقع زینت ساق و عضو عنق و سر وغیرہ کا جس کی تفصیل گذر چکی نیز اظہار جائز ہے اور بقیہ بدن کا چھپانا واجب جیسے ظہر و بطن و زانو اور ان کے درمیان کے اعضا اور مرد و کوزانو سے ناف تک مردوں اور عورتوں سب سے

چھپانا واجب ہے۔ سوم: غیر مہرہن لڑکا جس کو اَوَالِ الْوَالِدِ الَّذِيْنَ كَمُ يَظْهَرُوْنَ وَالْبَيْتِ سے تعبیر فرمایا گیا ہے حکم محارم میں ہے۔ چہارم: مملوک کا فرہ حکم محارم میں ہے پنجم: زوجہ اور کفین ستر نہیں۔ اب جاننا چاہئے کہ باعتبار اختلاف اشخاص و اوقات کے مختلف حالتیں اور صورتیں پیدا ہوتی ہیں۔ صورت اول: بعض اشخاص وہ ہیں جو آزاد اور بالغ ہیں اور اس لئے گھروں میں آنے کے لئے ہر بار اجازت لینا کسی حرج کا باعث نہیں ہے۔ صورت دوم: بعض اشخاص وہ ہیں جو گھر والوں کے مملوک ہیں یا ایسے نابالغ جن پر كَمُ يَظْهَرُوْنَ وَالْبَيْتِ صادق آتا ہے اور اس مملوک کو بضرورت گھر والوں کے کار و خدمت کرنے کے گھر میں بار بار آنا پڑتا ہے اسی طرح نابالغ طبعی عادت کے موافق گو ضرورت نہ کسی گھر میں بار بار آتا ہے سوان کے لئے اگر ہر بار اجازت لے کر آنے کا حکم کیا جاوے تو اس میں حرج عظیم اور کلفت ہے اور چونکہ ان کا اکثر آثار ہنا معلوم ہے اس لئے اعضائے مستترہ یا امور مخفیہ کے اظہار سے تحرز (۲) بھی آسان ہے۔ صورت سوم: بعض اوقات وہ ہیں جن میں آدمی کبھی قصداً کبھی بلا قصد بے پردہ ہو جاتا ہے جیسے صحبت کا وقت یا سونہنے کی حالت اور اگر بے پردہ بھی نہ ہو تب بھی بعض ایسے امور مباحہ کا ارتکاب کرتا ہے جس پر کسی کے مطلع ہونے کو گوارا نہیں کرتا جیسے بی بی سے بوس و کنار کا وقت تو اس میں اشخاص مذکورہ صورت دوم کا بلا اجازت چلا آنا محل استتار یا محتمل اظہار کسی امر ناگوار کا ہے اور اشتراط استیذان میں خاص ایسے اوقات کے اعتبار سے حرج و کلفت مذکورہ صورت دوم بھی نہیں ہے پس ان صورتوں میں سے صورت اول کا تو حکم پنجم میں صراحۃً معلوم ہو گیا لیکن صورت دوم و سوم کا حکم گوان امور مثلثہ میں جو ابھی حکم پنجم و ششم کے حوالہ سے مذکور ہوئے ہیں غور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے چنانچہ عنقریب اثنا عشر ترجمہ میں ان کے اثبات کی تقریر سے واضح ہو جاوے گا لیکن بادی النظر میں ظاہر نہیں ہوتا بلکہ ایک گونہ اشتباہ کا احتمال ہو سکتا ہے کیونکہ حکم پنجم یعنی استیذان کے اطلاق کا مقتضا تو بظاہر یہ ہے کہ اشخاص مذکورہ صورت دوم بھی ہر وقت اذن لیں اور اسی حکم پنجم کا خطاب بالغین کو ہونا مقتضی اس کو ہے کہ نابالغ صورت سوم میں بھی محتاج اذن نہ ہو اور یہ ظاہر اعتراض کی صورت ہے اس بناء پر یہ صورتیں محل اخفاء تردد ہو سکتیں تھیں چنانچہ بعضی بے احتیاطیاں جو سبب نزول آیت ہیں کما فی الدر بروایۃ ابی داؤد وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن مردویہ وسنن البیہقی عن ابن عباس بعضے مملوکیں وغیرہم سے واقع ہو گئیں اس لئے آگے آیت استیذان میں ان صورتوں کے حکم کی توضیح فرماتے ہیں پھر امر پنجم سے شبہ ہوتا ہے کہ وجہ اور کفین کا انکشاف ہر حال میں درست ہے اسی لئے آیت والقواعد الخ میں اس کی تحقیق ہے۔

آیت مع ترجمہ و تفسیر حکم یازدہم ☆ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (الی قولہ)

حکم دوازدہم ☆ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرَجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ اے ایمان والو! تمہارے پاس آنے کے لئے تمہارے مملوکوں اور تم میں جو حد بلوغ کو نہیں پہنچے ان کو تین وقتوں میں اجازت لینا چاہئے (ایک تو) نماز صبح سے پہلے اور (دوسرے) جب (سونے لیٹنے کے لئے) دوپہر کو اپنے (بعضے) کپڑے اتار دیا کرتے ہو اور (تیسرے) نماز عشاء کے بعد یہ تین وقت تمہارے پردے کے (وقت) ہیں (یعنی یہ اوقات چونکہ عادتاً اور غالباً تخلیہ اور استراحت کے ہیں ان میں اکثر آدمی بے تکلفی سے رہتے ہیں اس لئے اپنے مملوکیں اور نابالغ بچوں کو سمجھا دو کہ بے اطلاع اور اجازت لئے ہوئے تمہارے پاس نہ آیا کریں یہ حکم ہے صورت سوم کا اور وجہ اس کی ظاہر ہے کہ وجہ استیذان کی علت اس میں پائی جاتی ہے اور ان اوقات کے سوانہ (تو بلا اجازت آنے دینے میں اور منع نہ کرنے میں) تم پر کوئی الزام ہے اور نہ (بلا اجازت چلے آنے میں) ان پر کچھ الزام ہے (کیونکہ وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں کوئی کسی کے پاس اور کوئی کسی کے پاس) (مطلب اس کا موافق مذہب حنفیہ کے یہ ہے کہ غلام تو تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں نہ کہ عورتوں کے پاس کیونکہ غلام کا حکم غیر مرد کا سا ہے اور لونڈیاں عورتوں کے پاس بھی اور اسی طرح نابالغ بچے سب جگہ آتے ہیں پس ہر وقت اجازت لینے میں رقت ہے اور چونکہ یہ وقت پردہ کے نہیں ہیں اسی لئے ان میں اعضائے مستورہ کو چھپائے رکھنا کچھ مشکل نہیں پس مرد تو غلام کے سامنے ناف سے زانو تک چھپائے رکھے اور عورت کا فر لونڈی سے بجز مواقع زینت کے جس کی تفصیل امر دوم میں ہے باقی سب چھپائے رکھے اور مرد کو لونڈی سے اگر وہ اس کے لئے حلال ہے کسی بدن کا چھپانا ضرور نہیں اور اگر حرام ہے تو ناف سے زانو تک چھپائے رکھے اور عورت مسلمان لونڈی سے سرفہ ناف سے زانو تک چھپائے رکھے سو اس استتار میں کوئی دشواری نہیں لہذا بے اذن آنا جائز ہو اور نابالغ بچے کے رو برو مرد صرف زانو سے ناف تک اور عورت باسثناء مواقع زینت کے سب چھپائے رکھے یہ بھی دشواری نہیں اور ہر وقت اجازت لینے میں تنگی ہے کیونکہ اس کی آمد و رفت بھی بہت ہے یہ حکم ہے صورت دوم کا اور وجہ اس کی ظاہر ہے کہ اس میں علت وجہ استتار کی نہیں پائی جاتی اور انکشاف تفصیل مذکور ان کے رو برو جائز ہی ہے جیسا امر دوم میں اس کی تصریح ہے اور ان تین وقتوں کے ماسوا بھی اگر کوئی عارض مانع ہو تو بھی استیذان واجب ہوگا پس تخصیص باعتبار اس وقت کی عادت کے ہے) اسی طرح (جیسا یہ حکم صاف صاف بیان کر دیا) اللہ تعالیٰ تم سے (اپنے) احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے (پس سب مصالحوں اور حکمتوں پر اس کی نظر ہے اور احکام میں ان کی رعایت فرماتا ہے) اور جس وقت تم میں کے (یعنی احرام میں کے) وہ لڑکے (جن کا

اوپر حکم آیا ہے) حد بلوغ کو پہنچیں (یعنی بالغ یا قریب بہ بلوغ ہو جائیں) تو ان کو بھی اسی طرح اجازت لینا چاہیے جیسا ان سے اگلے (یعنی ان سے بڑی عمر کے) لوگ اجازت لیتے ہیں (جو کہ صورت اول ہے اور حکم پنجم میں اس کا حکم مذکور ہوا ہے) اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے اپنے احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے (اس کو مکرر اس لئے لایا گیا کہ قانون استیذان کی مصلحتیں نہایت واضح اور اس کے احکام نہایت قابل رعایت ہیں مگر یہ سے اہتمام ظاہر ہو گیا) اور (ایک یہ بات جاننا چاہئے کہ حکم ششم کی تفصیل میں جو وجہ اور کفین کو وجہ استنار سے مستثنیٰ کیا ہے جیسا امر پنجم میں مذکور ہے اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ بالذات ستر نہیں نہ یہ کہ عورتیں کھلی مہار اپنی صورت غیر مردوں کو دکھاتی پھرا کریں کیونکہ فتنہ کے احتمال سے یا بالغیر وہ بھی واجب الستر ہے البتہ جہاں احتمال فتنہ کا نہ ہو مثلاً جو بڑی بوڑھی عورتیں (ہیں) جن کو (کسی کے) نکاح (میں آنے) کی کچھ امید نہ رہی ہو (یعنی اصلاً محل رغبت نہیں رہیں یہ تفسیر ہے بڑی بوڑھی ہونے کی) ان کو (البتہ) اس بات میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اپنے (زائد) کپڑے (جس سے چہرہ وغیرہ چھپا رہتا ہے نامحرم کے روبرو) اتار رکھیں بشرطیکہ زینت (کے مواقع) کا اظہار نہ کریں (جن کا ظاہر کرنا نامحرم کے روبرو بالکل ہی ناجائز ہے جس کا بیان امر دوم میں ہوا ہے بس صرف وجہ اور کفین اور بقولے قد من کا بھی اظہار جائز ہے بخلاف جوان عورت کے کہ بوجہ احتمال فتنہ کے اس کو چہرہ وغیرہ کا پردہ بھی ضروری ہے مگر بعد شرعی جیسا سورہ احزاب کے اخیر میں آوے گا: **وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ** [احزاب: ۵۹] جن کی تفسیر میں صاحب درمنثور نے محمد بن سیرین سے نقل کیا ہے کہ میں نے عبیدہ سلمانی سے اس کے معنی پوچھے تو انہوں نے چادر میں سر کے ساتھ چہرہ بھی چھپالیا اور ایک آنکھ کھلی رہنے دی اور اس حکم کی جو علت وہاں مذکور ہے: **ذَلِكَ اَدْلٰى اَنْ يُعْرَفْنَ اِلٰى** [ایضاً] اس کا حاصل بھی خوف فتنہ ہے گو انواع فتنہ کے مختلف ہوں) اور (ہر چند کہ عجزاً و کشف وجہ کی اجازت ہے لیکن) اس سے بھی احتیاط رکھیں تو ان کے لئے اور زیادہ بہتر ہے (کیونکہ اول تو ہر گندہ برے راگندہ خورے دوسرے بالکل ہی بے پردگی کا سد باب ہے) اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا ہے سب کچھ جانتا ہے (بہتر یہ ہے کہ اس کی تفسیر میں یہ کہا جاوے کہ یہ تو پردے کا انتظام ہے اب اگر غیر مرد و عورت باہم ہمکلام ہوں یا باہم دنی تعلق رکھیں تو اللہ تعالیٰ اس کلام اور اس تعلق سے بھی واقف ہے اگر ناجائز طریق سے ہو گا موجب گناہ ہے اور ممکن ہے کہ سمع اور علم مطلق افعال کے اعتبار سے مراد ہو) **ف**: کچھ تخصیص تین وقت کی نہیں اس وقت عادت اسی کے موافق تھی باقی جہاں جیسے ضرورت ہو وجود علت پر مدار ہے حکم معلول کا اور بلوغ حکم کو مراہقت کے لئے عام لینے کا یہ قرینہ ہے کہ پہلے طفل میں یہ قید لگائی ہے: **لَعَلَّ يَظْهَرُوْا عَلٰى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ** پس اگر یہ تفسیر نہ کی جاوے تو ایک واسطہ کا حکم غیر مذکورہ جائے گا چنانچہ درمنثور میں سعید بن جبیر سے اطفال کی تفسیر میں صغار کہا ہے اور ثیاب کے ترجمہ میں جوزائد کہا ہے درمنثور میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کی تفسیر میں جلاب کہا ہے جس کا ذکر اس آیت میں ہے: **يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ**۔ [احزاب: ۵۹]

ل لبط: اوپر استیذان کا بیان تھا جو گھروں میں جانے سے پہلے مشروع ہے آگے بعض ان امور کا بیان ہے جو گھروں میں جانے کے بعد ماذون فیہ یا مامور بہ ہیں خواہ متصل ہی جیسے سلام گھر والوں کو جس کا مامور بہ ہونا آخر آیت میں ارشاد ہے: **فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوْتًا** یا مع الفصل جیسے کھانا پینا جس کا ماذون فیہ ہونا اول آیت میں ارشاد ہے: **لَيْسَ عَلٰى الْاَعْمٰى** اور شاید مواکلت کی تقدیم اہتمام بیان رفع جرح مظنون و متوہم کے لئے ہے اور سلام کا استحسان چونکہ مخفی نہ تھا اس لئے اہتمام نہیں کیا گیا اور **لَيْسَ عَلٰى الْاَعْمٰى** الخ کے مجموعہ اسباب نزول سے جو کہ درمنثور میں منقول ہیں یہ مستفاد ہوتا ہے کہ پہلے اہل مدینہ میں موافق عادت اہل عرب کے کھانے پینے کے بارہ میں بہت بے تکلفی تھی کہ میں نے تمہارے گھر کھالیا تم نے میرے گھر کھالیا بلکہ کبھی دوسرے محتاج غریبوں کو بھی اپنے ساتھ لے جاتے اور کسی عزیز قریب یا دوست کے گھر اس کو بھی کھلا دیتے چونکہ اس بے تکلفی میں افراط زیادہ ہو گیا تھا کہ احیاناً ظلم و اتلاف حقوق کی نوبت آنے لگی تھی اس افراط کے روکنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی: **لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ** اس آیت کو سن کر صحابہ ڈر گئے اور بہت ہی مبالغہ کے ساتھ اس میں احتیاط کرنے لگے کہ جن کی یعنی رضا معلوم تھی اور جہاں شرعاً نہ تھی تاہم بوجہ اذن صریح نہ ہونے کے احتیاط کرتے تھے اور کسی کے گھر نہ کھاتے تھے۔ اسی طرح محتاج۔ معذور۔ اندھے۔ لنگڑے۔ بیمار ایسے موقعوں پر جانے سے پرہیز کرنے لگے کہ پرانے گھر لے جا کر کھلانے کا اس شخص کو کیا حق ہے تو ہم کو بھی کھانا جائز نہ ہوگا اور اسی طرح مشترک طعام ساتھ کھانے میں بھی اور خصوصاً ان معذورین کے ساتھ اس لئے پرہیز کرنے لگے کہ مثلاً اندھے کو اچھا لقمہ اور کھانے کا موقع نہیں سوجھتا یہ اپنا حصہ پورا نہ لے سکے گا۔ اسی طرح لنگڑا تکلف سے بیٹھتا ہے اس لئے کھانے میں بھی اس کو تکلف ہوتا ہے اور ممکن ہے کہ مجمع میں کھانا شروع ہو جائے اور لنگڑا باوجود حاضر ہو جانے کے دسترخوان پر دیر میں پہنچ سکے اس وجہ سے اس کو بھی اس کا پورا حصہ نہ ملے گا اور مریض کا کم کھانا معلوم ہی ہے اسی طرح ساتھ کھانے میں کم و بیش سب جگہ ایسا احتمال ہے چونکہ اس درجہ کا تکلف و احتیاط بھی موجب تکلیف تھی اس لئے آیت آئندہ میں اس تنگی کو رفع فرماتے ہیں بعض کو **لَيْسَ عَلٰى الْاَعْمٰى** میں اور بعض کو **لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ** میں جیسا تقریر ترجمہ سے واضح ہوگا۔ و نیز درمنثور میں ہے کہ بعض لوگ غایت کرم سے تنہا کھانا نہ کھاتے تھے اگر کوئی ساتھ نہ ملتا تو فاتحہ کرتے آخر آیت میں اس کا بھی جواب ہو گیا و نیز بعض روایات میں ہے کہ یہ معذورین اس

خیال سے تندرستوں کے ساتھ کھانے میں حرج سمجھتے تھے کہ شاید لوگ ہم سے نفرت کریں کما فی الروح من کتاب الزہرادی عن ابن عباس پس مجموعہ آیت میں اس کا جواب بھی ہو گیا کہ اُمّی وغیرہ پر اکل میں حرج نہیں خواہ جمیعاً یا اشتتاً اور ان سب اسباب نزول میں تالی نہیں ہے۔

التَّوْبَةُ: (۱) یعنی بوجہ آزاد اور بالغ ہونے کے کیونکہ آزاد ہونے کے سبب کسی کے خادم نہیں جو بار بار آتا پڑے اور بوجہ بالغ ہونے کے گھروں میں آنا ان کا امر طبعی نہیں بلکہ اپنے کام میں اکثر اوقات مشغول رہتے ہیں ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی بوجہ اس کے کہ ہر وقت کا آنا معلوم ہے تستر کا اہتمام کر لیا جاتا ہے بخلاف ان کے جن کا آنا کم ہے چونکہ وہ دفعتاً آویں گے عین وقت پر تستر مشکل ہوتا اس لئے استیذان مناسب ہوا۔

مَلِكًا لِّتَجِدَهُ: ۱۔ قولہ فی توضیح لیستاذنکم کجھا و اشارۃ الی ان القصد هو الامر للمخاطبین لا للاولاد والمملوکن بان یامروہم بذلك فلا یرد ان الذین لم یبلغوا الحلم کیف کلفوا وان اشکل قولہ تعالیٰ ولا علیہم جناح الظاہر منہ ثبوت الجناح علی الضغار فی عدم الاستیذان فازحہ بان الجناح یراد بہ المعنی اللغوی لا الشرعی ای لاتبعة وهو اعم من الائم وغیرہ ومعنی وكون التبعة علی الصغار استحقاقہم التادیب والزجر والسیاسة للاعتیاد لا للائم کما ورد مروہم بالصلوة وهم ابناء سبع واضربوا ہم وهم ابناء عشر ۲۔ قولہ فی توضیح طوافون مطلب اس کا لان الخطاب فی یاہیا الذین آمنوا للرجال والنساء جمیعا وكذا قولہ ما ملکت یعم العبد والنساء جمیعا فانفسہم البعض علی البعض کما فی الدر عن مقاتل ملکت ایمانکم من العبد والاماء وما فی الدر عن علی فی قولہ لیستاذنکم الذین ملکت ایمانکم قال النساء فان الرجال یستاذنون وكذا عن ابی عبدالرحمن السلمی قال ہی فی النساء خاصة فالرجال یستاذنون علی کل حال باللیل والنهار فانما هذا التخصیص باعتبار الدخول علی النساء ومع ذلك فهو یؤید الحنفیة فی ان المملوکن لهم حکم الا جانب باعتبار سیدتہ وما فی الدر عن ابن عمر قال هو علی الذکور دون الاناث فمعناه ان الاناث ای الاماء اللائم من حلال علی ساداتہم یباح لهم الدخول علیہم اذا لم یکنوا مع نساتہم ولس معناه انہن یدخلن علی السیدات فی خلوتہن فافہم فحصل من المجموع التفصیل الذی اخترتہ التفسیر موافقا للمذہب الحنفی ۳۔

الذَّخَائِرُ: الحلم بالضم الجماع فی النوم ولکون البلوغ جدیرا بان یقع فیہ ذلك سُمی بہ البلوغ ۳ التبرج اصلہ الظہور من البرج ای القصر ثم خص بتکشف المرأة للرجال والباء للتعديتہ ۳۔

التَّحَوُّنُ: قولہ طوافون الخ خبر مبتدا محذوف ای ہم طوافون وقولہ بعضکم علی بعض مبتدا وخبر ای بعضکم طائف علی بعض ۳۔
الْبَلَاغَةُ: قولہ ثلاث مرات ای ثلاثة اوقات والتعبیر عنها بالمرات للایذان بان مدار طلب الاستیذان مقارنة تلك الاوقات لمرور المستاذنین بالمخاطبین لا انفسہا وقولہ من قبل صلوة بدل مفصل من مجمل ومن الظہیرة بیان للحن والتصریح بمدار الامر اعنی وضع الثیاب فی هذا الحین دون ما قبل وما بعد لما ان التجرد عن الثیاب فیہ لاجل القیولہ لقلۃ زمانہا ووقوعہا فی النهار الذی هو مظنة الورود والصدور لیس من التحقق والاطراد بمنزلة ما فی الوقتین المذكورین فان تحقق المدار فیہما امر معروف لا یحتاج الی التصریح بہ والمراد بالقبلیة والبعدیة طرفا اللیل المتصلان اتصالا عادیا بالصلاتین وعدم التعرض للامر بالاستیذان فی باقی اللیل لانفہامہ من باب الاولی واما لندرة الوارد فیہ جدا دون اعلام اہلہ لما فیہ من التهمة ۳ قولہ ثلاث عورات فیہ ایجاز بحذف المضاف ای ہی اوقات عورات والجملة استیناف لبيان علة الاستیذان وقولہ بعدہن والایراد بعنوان البعدیة مع ان کل وقت من الاوقات الباقیة قبل کل عورة من العورات کما انها بعد اخری منہن لتوفیة حق التکلیف والترخیص الذی هو عبارة عن رفعہ اذا لرخصة انما تصور فی فعل یقع بعد زمان وقوع الفعل المكلف بہ هذا من الروح ۳۔

لَيْسَ عَلَى الْاَعْشى حَرْبٌ وَلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرْبٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْبٌ وَلَا عَلَى اَنْفُسِكُمْ
اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْ بِيُوْتِكُمْ اَوْ بِيُوْتِ اٰبَائِكُمْ اَوْ بِيُوْتِ اُمَّهَاتِكُمْ اَوْ بِيُوْتِ اِخْوَانِكُمْ اَوْ بِيُوْتِ اَخَوَاتِكُمْ اَوْ
بِيُوْتِ اَعْمَامِكُمْ اَوْ بِيُوْتِ عَنَتِكُمْ اَوْ بِيُوْتِ اَخْوَالِكُمْ اَوْ بِيُوْتِ خَلَتِكُمْ اَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَ اَوْ
صَدِيْقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوْا جَمِيْعًا اَوْ اَشْتَاتًا ۱۰ فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوْتًا فَسَلِّمُوْا عَلٰی

عَنْ أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۱۱﴾

نہ تو اندھے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ لنگڑے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ بیمار آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ خود تمہارے لئے اس بات میں (کچھ مضائقہ ہے) کہ تم اپنے گھروں سے (جن میں بی بی اور اولاد کے گھر بھی آگئے) کھانا کھا لویا اپنے باپ کے گھر سے یا اپنی ماؤں کے گھر سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں کے گھروں سے یا اپنے ماموؤں کے گھروں سے یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا ان گھروں سے جن کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوستوں کے گھروں سے (پھر اس میں بھی) تم پر کچھ گناہ نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ (کھاؤ) پھر (یہ بھی معلوم کر رکھو کہ) جب تم اپنے گھروں میں جانے لگا کرو تو اپنے لوگوں کو سلام کر لیا کرو (جو کہ) دعا کے طور پر (ہے اور) جو خدا کی طرف سے مقرر ہے (اور) برکت والی عمدہ چیز ہے (خدا تعالیٰ نے جس طرح یہ احکام بتلائے) اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے (اپنے) احکام بیان فرماتا ہے تاکہ تم سمجھو (اور عمل کرو)۔ ﴿۱۱﴾

تَفْسِيرٌ: حکم سیزدہم جواز اکل از بعضی بیوت ☆ کَيْسَ عَلَى الْاَعْْمَى حَرْجٌ.....

حکم چہارم امر بسلام بر اہل بیوت ☆ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۱۱﴾ (اگر تم کسی اندھے لنگڑے بیمار غریب کو اپنے کسی عزیز یا ملاقاتی کے گھر لے جا کر وقت تین رضا صاحب خانہ کے کچھ کھلا پلا دو یا خود کھاپی لو تو ان صورتوں میں) نہ تو اندھے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ لنگڑے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ بیمار آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ خود تمہارے لئے اس بات میں (کچھ مضائقہ ہے) کہ تم (لوگ خواہ خود یا تم اور وہ معذورین سب) اپنے گھروں سے (جن میں بی بی اور اولاد کے گھر بھی آگئے) کھانا کھا لویا (ان گھروں سے جن کا ذکر آگے آتا ہے کھا لویا یعنی نہ تم کو خود کھانے میں گناہ ہے اور نہ ان معذورین کو تمہارے کھلا دینے سے کھالینے میں بھی گناہ نہیں اور وہ گھر یہ ہیں مثلاً) اپنے باپ کے گھر سے (کھا لو کھلا دو) یا (اسی طرح) اپنی ماؤں کے گھر سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں کے گھروں سے یا اپنے ماموؤں کے گھروں سے یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا ان گھروں سے جن کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوستوں کے گھروں سے (اس میں اول کی دو تنگیاں منجملہ تین تنگیوں کے جن کا ذکر سب نزول میں ہوا ہے رفع کر دی گئیں آگے تیسری تنگی یعنی ساتھ کھانے کے متعلق رفع کی جاتی ہے یعنی پھر اس میں بھی) تم پر کچھ گناہ نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ (کھاؤ یعنی ایسے ضعیف و سوسے کہ شاید میں زیادہ کھاؤں تو پر ایسا حق کھالیا اور دوسرا کم کھائے تو اس کا حق رہ گیا شریعت کو صحیح نظر نہیں ہیں مخالفت میں ایسے دقائق کی تکلیف نہیں البتہ اگر کسی کے کھانے پر گھر والے کی رضائے صراحتہً قال سے معلوم ہو اور نہ دلالت حال سے اس وقت جائز نہیں اسی طرح جس مواکلت پر شریک با اختیار راضی نہ ہو اس کی تقسیم ضروری ہے اور اگر شریک با اختیار نہیں ہے جیسے یتیم باعتبار اپنے وصی و قیم کے کہ اس کی رضاعہم رضاعہم بلوغ نامعتبر ہے وہاں بلا رضاعہم مخالفت درست ہے بشرط رعایت اس کے مصالح کے جس کا بیان سورہ بقرہ آیت: **وَإِنْ تَخَالَطُوهُمْ الْبَقَرَةُ: ۲۲** الخ میں گذر چکا ہے آگے حکم چہارم مذکور ہے یعنی) پھر (یہ بھی معلوم کر رکھو کہ) جب تم گھروں میں جانے لگا کرو تو اپنے لوگوں کو (یعنی وہاں جو مسلمان ہوں ان کو) سلام کر لیا کرو (جو کہ) دعا کے طور پر (ہے اور) جو (کہ) خدا کی طرف سے مقرر (اور مشروع) ہے اور (بوجہ اس پر ثواب ملنے کے) برکت والی (اور بوجہ مخاطب کے دل خوش کن ہونے کے) عمدہ چیز ہے (خدا تعالیٰ نے جس طرح یہ احکام بتلائے) اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے (اپنے) احکام بیان فرماتا ہے تاکہ تم سمجھو (اور عمل کرو) ﴿۱۱﴾: چونکہ مدار اس حکم سیزدہم کا رضاعہم پر ہے اس لئے نہ ان مواقع میں مطرد ہے اور نہ ان میں منحصر ہے پس عدم رضا کے وقت ان مواقع پر بھی یہ حکم ثابت نہ ہوگا اور رضا کے وقت دوسرے مواقع پر بھی ثابت ہو جاوے گا تخصیص بناء علی الغالب ہے کہ ان میں عادتہً رضا ہوتی ہے خصوصاً عرب میں کہ وہاں ہند کا سا بخل نہیں ہے۔ (ملط: اوپر بہت سے اوامر و نواہی ارشاد فرمائے ہیں آگے خاتمہ سورت میں ایک حکم خاص مناسب اس وقت کے کہ حکم پانزدہم ہے ایسا ارشاد فرماتے ہیں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غایت اطاعت کا وجوب ثابت ہوتا ہے جو کہ مؤکد ہے جمیع اوامر و نواہی مذکورہ کا بلکہ جمیع سعادات دنیویہ و اخرویہ ظاہرہ و باطنہ کا چنانچہ اس حکم جزئی کے بعد کی آیت ہی میں کلیاً بھی وجوب اطاعت اور تحریم مخالفت کی تصریح مع وعید فرمادی گئی۔ اور سبب نزول اس کا دو امر ہیں ایک یہ کہ غزوہٴ احزاب میں جب مدینہ کے گرد خندق کھودی گئی تو مسلمان تو بڑی محنت کرتے تھے اور اگر مدینہ جانے کا کچھ کام لگتا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر جاتے اور منافقین اول تو کام سے جی چراتے پھر جب کسی مسلمان کو جاتا ہوا دیکھتے تو اس کی آڑ میں لگے لگے خود بھی بے اطلاع کھسک جاتے اس پر آیت نازل ہوئی **اخْرَجَهُ ابْنُ اسْحَقٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ بِيَهْقِي فِي الدَّلَائِلِ عَنْ عُرْوَةَ وَ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرظِيِّ دُوسِرًا** جمعہ وغیرہ میں جب کبھی مسلمانوں کو کوئی ضرورت پیش آتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر جاتے اور اگر آپ خطبہ میں ہوتے تو انگلی کے اشارہ سے دریافت کر لیتے اور انکے جانے کے ساتھ منافقین بھی بوجہ اس کے کہ ان کو نماز اور خطبہ

گراں معلوم ہوتا تھا اور انکی آڑ میں چھپ کر کھسک جاتے اس پر آیت نازل ہوئی اخرجہ ابو داؤد فی مرسیلہ عن مقاتل هذا كله من الدر المنثور۔
 تَرْجِيهِمْ مَسْأَلًا سَلَوًا: قولہ تعالیٰ او صدیقکم یہ آیت اصل ہے اس کی جو بعض اہل طریق سے منقول ہے کہ انہوں نے مرید کے مال میں بدوں ان کے ظاہری اذن کے اس قسم کا تصرف کیا کہ علاج نفس کیلئے ان کے خرچ کر ڈالنے کا حکم لازم کر دیا وجہ یہ کہ ان کو اذن بالقلب پر اعتماد تھا ورنہ شبہ میں یہ جائز نہیں۔
 مَلِكًا شَاتِلًا تَرْجِيَةً: ۱۔ قولہ فی تاكلوا یا تم اور وہ اشارۃ الی ان فی الخطاب تغلیباً ۲۔ ۳۔ قولہ فی من بیوتکم لی بی اور اولاد بالحمل علیہ اندفع ایراد ان الاول ان الاكل من بیت نفسه لاختفاء فیہ فما معنی ذکرہ والثانی ان الازواج والاولاد اقرب انبساطا من غیرہم فما معنی عدم ذکرہ والاندفاع ظاہراً ۳۔ ۱۔ قولہ فی ما ملککم ان گھروں سے اشارۃ الی ان المراد بالوصول البیوت وهو معطوف علی بیوت فالمعطوف علیہ البیوت المضاف والمعطوف البیوت موصوف ومن ثم لم یحتج الی زیادة البیوت بل لو زید مضافاً لم یصح ۲۔ ۳۔ قولہ فی فاذا دخلتم معلوم کر رکھو اشارۃ الی ان الفاء للتعقیب الذکری لا للترتیب الوقوعی ۳۔ ۵۔ قولہ فی علی انفسکم مسلمان اشارۃ الی النکتۃ فی التعبير بالانفس وهي ان المسلمین کلہم کنفس واحدة ۳۔
 النَّجْوَى: تحیة انتصابہا علی المصدرية ای سلموا تسلیماً واصل معناها الدعاء بالحیوة بان تقول حیاک اللہ ثم عمم لكل دعاء ومن عند اللہ صفة ای مشروعة من عند اللہ ومبارکة وطیبة صفتان لہا ۳۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ ولا علی انفسکم لم یدکر الحرج فیہ اکتفاء بذکرہ فیما مرو الا واکثر محل الحذف ولم یکتف بحرج واحد بان یقال لیس علی الاعمی والاعرج والمریض وانفسکم حرج ان تاكلوا التغایر الحرجین فانہ فی المعذورین باعتبار الاكل فقط وفي الانفس تارة باعتبار الاكل وتارة باعتبار الاطعام ولم یقل علیکم بل افخم النفس اشارۃ الی عموم الحکم لمن ہو فی مثل حال المخاطبین من المؤمنین قولہ ملککم مفاتحہ ہو کنایۃ عن کون الشئ تحت ید شخص وتصرفہ وان لم یکن ثم مفتاح والمفاتيح جمع مفتاح ومفتاح بمعنی واحد قولہ صدیقکم وهو من یرصد فی مودتک وتصدق فی مودتہ یقع علی الواحد والجمع والمراد بہ ہنا الجمع وسر التعبير بہ دون اصدقائکم الاشارة الی قلة الاصدقاء او الی ان شان الصداقة رفع الاثنیة ۳۔

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أُمَّرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ ۗ إِنَّ

الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۗ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِن لِمَنْ

شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۳۳﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۗ

قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ۗ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ

عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۳۴﴾ ۗ الْآرَاتِ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ ۗ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ اِلَيْهِ

فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۗ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۳۵﴾

۱۵

بس مسلمان تو وہی ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان رکھتے ہیں اور جب رسول ﷺ کے پاس کسی ایسے کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے (اور اتفاقاً وہاں سے جانے کی ضرورت پڑتی ہے) تو جب تک آپ سے اجازت نہ لیں نہیں جاتے اے پیغمبر جو لوگ آپ سے (ایسے مواقع پر) اجازت لیتے ہیں بس وہی اللہ پر اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان رکھتے ہیں تو جب یہ اہل ایمان لوگ ایسے مواقع پر اپنے کسی (ضروری) کام کے لئے آپ سے (جانے کی) اجازت طلب کریں تو ان میں سے جس کے لئے آپ چاہیں اجازت دے دیا کریں اور (اجازت دے کر بھی) آپ ان کے لئے اللہ سے مغفرت کی دعا کیجئے بلاشبہ اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ تم لوگ رسول ﷺ کے بلانے کو ایسا (معمولی بلانا) مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو دوسرے کی آڑ میں ہو کر تم میں سے (مجلس نبوی سے) کھسک جاتے ہیں سو جو لوگ اللہ کے حکم کی (جو کہ بواسطہ رسول ﷺ پہنچا ہے) مخالفت کرتے ہیں ان کو اس سے ڈرنا چاہئے کہ ان پر (دنیا میں) کوئی آفت (نہ) آ پڑے یا ان پر (آخرت میں) کوئی دردناک عذاب نازل نہ ہو جائے اور یہ بھی یاد رکھو کہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (موجود) ہے سب خدا ہی کا ہے اللہ اس حالت کو بھی جانتا ہے جس پر تم (اب) ہو اور اس دن کو جس میں سب اس کے پاس (زندہ کر کے لائے جائیں گے پھر وہ ان کو سب جتلا دے گا جو کچھ انہوں نے کیا تھا اور اللہ تعالیٰ (تو)

وجوه المثاني جلد ٤

سورة الحجر الآية ١٥ قوله تعالى قليلا ما يتذكرون فيه ثلاث الاولى بياء قبل التاء وتخفيف الذال لابن عامر والثانية بتخفيف الذال ولا ياقبل التاء لحفص وحمزة والكسائي والثالثة بتشديد الذال ولا يالء قبل التاء للباقيين قوله تعالى منها تخرجون فيه تان الاولى بفتح التاء وضم الراء لابن ذكوان وحمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الراء للباقيين قوله تعالى ولياس التقوى فيه تان الاولى بفتح السين لنافع وابن عامر والكسائي عطفا على لباسا والثانية بضم التاء وفتح الراء للباقيين قوله تعالى ويحسبون فيه تان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى خالصة فيه تان الاولى برفع الراء على انه خير بعد خير لنافع والثانية بالنسب على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور للباقيين قوله تعالى ما لم ينزل فيه تان الاولى بالتخفيف لابن كثير وابي عمرو والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى جاءتهم رسالتنا فيه تان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى ولكن لا تعلمون فيه قراء تان الاولى بالياء على الغيبة لشعبة والثانية بالتاء على الخطاب للباقيين قوله تعالى لا تفتح لهم فيه ثلاث قراءات الاولى بياء التانيث قبل الفاء وسكون الفاء وتخفيف التاء بعدها لابي عمرو والثانية بالياء على التذكير وسكون الفاء وتخفيف التاء لحمزة والكسائي والثالثة بالتانيث وفتح الفاء وتشديد التاء للباقيين قوله تعالى وما كنا فيه قراء تان الاولى بحذف الواو قبل ما لابن عامر والثانية بالواو للباقيين قوله تعالى قالوا نعم فيه قراء تان الاولى بكسر العين للكسائي والثانية بالفتح للباقيين والكسر لغة فيه نسبت الى كنانة وهذيل قوله تعالى ان لعنة الله فيه قراء تان الاولى بتشديدان ونصب التاء لليزي وابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بتخفيف ان ورفع التاء للباقيين قوله تعالى يغشى فيه قراء تان الاولى بفتح العين وتشديد الشين لشعبة وحمزة والكسائي من التفعيل والثانية بسكون العين وتخفيف الشين للباقيين من الالفعال قوله تعالى والشمس والقمر والنجوم مسخرات فيه قراء تان الاولى برفع الاربعة لابن عامر والثانية بالنصب للباقيين الا ان مسخرات منصوب بالكسرة والرفع على الابتداء والخبرية والنصب على العطف على السموات والحالية قوله تعالى خفية فيه قراء تان الاولى بكسر الخاء لشعبة والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى يرسل الريح فيه قراء تان الاولى بالتوحيد لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى بشرا فيه اربع قراءات الاولى بالياء الموحدة وسكون الشين لعاصم والثانية بالنون مفتوحة وسكون الشين لحمزة والكسائي والثالثة بالنون مضمومة وسكون الشين لابن عامر والرابعة بضم النون والشين للباقيين وهو على الاولى مخفف بشرا بضمين جمع بشير اي مبشرات وعلى الثانية مصدر في موقع الحال بمعنى ناشرات او مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان وعلى الثالثة مخفف الاربعة وعلى الرابعة جمع نشور بفتح النون بمعنى ناصر قوله تعالى للبلد ميت فيه قراء تان الاولى بتخفيف الباء لابن كثير وابي عمرو وابن عامر وشعبة والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى من اله غير ه- فيه قراء تان الاولى بخفض الراء والهاء للكسائي والثانية برفع الراء وضم الهاء للباقيين وهو على الاول صفة لا له باعتبار لفظه وعلى الثاني صفة له باعتبار محله قوله تعالى اني اخاف فيه قراء تان الاولى بفتح الياء لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى تذكرون فيه قراء تان الاولى بتخفيف الذال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى ابلاغكم في الحرفين قراء تان الاولى بسكون الباء وتخفيف اللام لابي عمرو والثانية بفتح الباء وتشديد اللام للباقيين قوله تعالى بصطة قراء نافع واليزي وشعبة والكسائي بالصاد وابو عمرو وهشام وقيل وحفص وخلف بالسين واما ابن ذكوان وحمزة والكسائي والمرسوم بالصاد قوله تعالى بيوتنا فيه قراء تان الاولى بضم الباء لورش وابي عمر وحفص والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى مفسدين وقال الملاء فيه قراء تان الاولى بالواو قبل قال لابن عامر والثانية بلا واو للباقيين قوله تعالى من اله غير ه- فيه ما تقدم قوله تعالى لفتحنا فيه قراء تان الاولى بتشديد التاء لابن عامر والثانية بتخفيف للباقيين قوله تعالى او امن فيه قراء تان الاولى بسكون الواو عطفا على امن السابق بالترديد لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بفتح الواو للباقيين قوله تعالى حقيق على ان لا اقول فيه قراء تان الاولى بتشديد التاء والسكون للباقيين ومعنى الاول ظاهر- وتوجيه الثاني ان على بمعنى الباء وحقيق خير مبتدا محذوف اي انا جدير بان لا اقول الخ قوله تعالى ارجه فيه ست قراءات الاولى ارجه بهمزة ساكنة وضم الهاء موصولة بواو لابن كثير وهشام والثانية اجته بهمزة ساكنة وضم الهاء مختلفة لابي عمرو والثالثة ارجه بهمزة ساكنة وكسر الهاء مختلفة لابن ذكوان والرابعة ارجه بلا همز وبسكون الهاء لعاصم وحمزة الخامسة ارجه بلا همز وكسر الهاء مختلفة لقالون السادسة ارجه بلا همز وكسر الهاء موصولة بياء لورش والكسائي وتوجيه الثالث الاول ظاهر فانه امر من الارحنا والضمير منصوب متصل وضم الهاء وكسرها لغتان توجيه الثالث الاخر ان الهمزة حذفت تخفيفا ثم كسر الهاء ظاهر اما السكون فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل ارجه وكابل في اسكان وسطه قوله تعالى بكل سحر فيه قراء تان الاولى بتشديد الهاء مفتوحة والفاء بعدها ولا الف قبلها لحمزة والكسائي والثانية بتخفيف الحاء مكسورة والفاء قبلها للباقيين قوله تعالى نعم فيه قراء تان الاولى بكسر العين للكسائي والثانية بالفتح للباقيين- قوله تعالى تلقف- فيه قراء تان الاولى بسكون اللام وتخفيف القاف لحفص والثانية بفتح اللام وتشديد القاف للباقيين بحذف احدي التانين قوله تعالى سنقتل فيه قراء تان الاولى بفتح النون وسكون القاف وضم التاء مخففة لنافع وابن كثير والثانية بضم النون وفتح القاف وكسر التاء مشددة للباقيين قوله تعالى يعرشون فيه قراء تان الاولى بضم الراء لابن عامر والثانية بالكسر للباقيين وهما لغتان قوله تعالى يعكفون- فيه قراء تان الاولى بكسر الكاف لحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى انجينكم فيه قراء تان الاولى بحذف الياء والنون لابن عامر والثانية بالياء للباقيين قوله تعالى يقتلون- فيه قراء تان الاولى بفتح الياء وسكون القاف وضم التاء مخففة لنافع والثانية بضم الياء وفتح القاف وكسرا التاء مشددة للباقيين قوله تعالى وواعدنا موسى- فيه قراء تان الاولى بغير الف قبل العين لابي عمرو والثانية بالالف للباقيين قوله تعالى برسائتي- فيه قراء تان الاولى بغير الف بعد اللام على التوحيد لنافع وابن كثير والثانية بالالف بعد اللام على الجمع للباقيين قوله تعالى سبيل الرشدا- فيه قراء تان الاولى بفتح الراء والشين لحمزة والكسائي والثانية بالضم الراء

وسكون الشين للباقيين وهما لغتان قوله تعالى من حلبيهم - فيه قراءتان الاولى بكسر الحاء لحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقيين والثاني اصل اللغة والاول فيه اتباع لكسر اللام قوله تعالى لم يرحمنا ربنا وتغفر لنا فيه قراءتان الاولى بالخطاب في ترحمنا وغفر لنا ونصب باء ربنا لحمزة والكسائي والثانية بالغيبة ورفع الباء للباقيين والتوجيه ظاهر قوله تعالى اصبرهم - فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة ممدودة والصاد والفاء بعد الصاد على الجمع لابن عامر والثانية بكسر الهمزة وسكون الصاد ولا الف بعدها على التوحيد للباقيين قوله تعالى تغفر لكم - فيه قراءتان الاولى تغفر بضم التاء وفتح الفاء على التانيث لنافع وابن عامر والثانية بنون مفتوحة وكسر الفاء للباقيين قوله تعالى خطيتكم - فيه ثلاث قراءات الاولى بفتح الطاء وبعدها الف بعدها باء بعدها الف على وزن فضاياكم لابي عمرو والثانية بكسر الطاء بعدها باء بعدها همزة مفتوحة مقصورة على التوحيد لابن عامر والثالثة كذلك الا ان الهمزة ممدودة على الجمع للباقيين لكن بافعا منهم بضم التاء على انه مفعول ما لم يسلم فاعنه والباقيون يكسرون قوله تعالى معذرة - فيه قراءتان الاولى بالنصب لحفص والثانية بالرفع للباقيين والعامل على الاول لعظ وعلى الثاني وعظنا قوله تعالى بعذاب بنيس - فيه اربع قراءات الاولى بكسر الباء بعدها همزة سكنة لابن عامر وكان اصله بنس بياء مفتوحة وهمزة مكسورة كحذر سكن بعد نقل الحركة الى الباء للتخفيف والثانية بكسر الباء بعدها باء ساكنة لنافع على قلب الهمزة هي في القراءة الاولى بياء كما قلبت في زيب لسكونها وانكسار ما قبلها والثالثة بفتح الباء بعدها باء ساكنة وبعد الباء همزة مفتوحة على وزن فاعل كضيف هو وجد لشعبة والرابعة بفتح الباء وبعدها همزة مكسورة ممدودة كفعيل للباقيين وهو وجه اخر لشعبة وكلها من البوس والباس بمعنى الشدة قوله تعالى افلا تعقلون فيه قراءتان بالياء على الخطاب لنافع وابن عامر وحفص والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى بمسكون فيه قراءتان الاولى باسكان الميم وتخفيف السين لشعبة والثانية بفتح الميم وتشديد السين للباقيين والاول من الامساك والثانية من التمسك قوله تعالى ذريتهم - فيه قراءتان الاولى بالف بعد الباء وكسر التاء على الجمع لنافع وابي عمرو وابن عامر والثانية بغير الف وفتح التاء على التوحيد للباقيين قوله تعالى ان تقولوا او تقولوا فيه قراءتان الاولى بالياء فيهم على الغيبة لابي عمرو والثانية بالياء على الخطاب للباقيين قوله تعالى يلحدون - فيه قراءتان الاولى بفتح الباء والحاء لحمزة والثانية بضم الباء وكسر الحاء للباقيين قوله تعالى ريدهم فيه ثلاث قراءات الاولى بالنون ورفع الراء لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بالياء ورفع الراء لابي عمرو وعاصم والثالثة بالياء وجرم الراء لحمزة والكسائي والرفع على الاستيناف والجرم على العطف على محل الجملة الاسمية الواقعة جواب الشرط كانه قيل من يضل الله لا يهده احد ويذرهم قوله تعالى شركاء فيه قراءتان الاولى بكسر الشين وسكون الراء بلا همز بعد الكاف على المصدر لنافع وشعبة والثانية بضم الشين وفتح الراء وبعد الكاف الف بعدها همزة جمع شريك للباقيين قوله تعالى لا يتعركم - فيه قراءتان الاولى بسكون التاء وفتح الباء الموحدة لنافع والثانية بفتح التاء مشددة وكسر الباء الموحدة للباقيين قوله تعالى طيف فيه قراءتان الاولى بياء ساكنة بعد الطاء لابن كثير وابي عمرو والكسائي على المصدر والثانية بالالف بعد الطاء بعدها همزة مكسورة للباقيين على صيغة اسم الفاعل قوله تعالى يمدونهم فيه قراءتان الاولى بضم الباء وكسر الميم لنافع والثانية بفتح الباء وضم الميم للباقيين -

سورة الاحقاف قوله تعالى مردفين - فيه قراءتان الاولى بفتح الدال لنافع ووجه لقبيل والثانية بالكسر للباقيين ووجه اخر لقبيل قوله تعالى يغشيكم النعاس - فيه ثلاث قراءات الاولى بفتح الباء والسين مع التخفيف والف بعدها ورفع السين من النعاس على الفاعلية لابن كثير وابي عمرو والثانية بضم الباء وكسر الشين مخففة ونصب النعاس على المفعولية لنافع والثالثة بضم الباء وفتح العين وكسر الشين مشددة ونصب السين للباقيين قوله تعالى وينزل - فيه قراءتان الاولى بسكون النون وتخفيف الزاء لابن كثير وابي عمرو والثانية بفتح النون وتشديد الزاء للباقيين قوله تعالى الرعب فيه قراءتان الاولى بضم العين لابن عامر والكسائي والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى - فيه قراءتان الاولى بكسر النون مخففة ورفع الهاء من اسم الله تعالى فيهما لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بفتح النون مشددة ونصب الهاء للباقيين قوله تعالى موهن كيد فيه ثلاث قراءات الاولى بفتح الواو وتشديد الهاء وتنوين النون ونصب الدال على المفعولية لنافع وابن عمرو والثانية بسكون الواو وتخفيف الهاء مع تنوين النون ونصب الدال لابن كثير وشعبة وحمزة والكسائي والثالثة بسكون الواو وتخفيف الهاء وعدم تنوين النون وخفض الدال على الاضافة لحفص قوله تعالى وان الله مع المؤمنين فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة لنافع وابن عامر وحفص والثانية بالكسر للباقيين والفتح تقدير المبتدأ اي والامر ان الله والكسر على الاستيناف قوله تعالى يمينه فيه قراءتان الاولى بضم الباء الاولى وفتح الميم وتشديد الباء الثانية مع الكسر حمزة والكسائي والثانية بفتح الباء الاولى وكسر الميم وسكون الباء الثانية للباقيين قوله تعالى بالعدوة في الموضعين فيه قراءتان الاولى بكسر العين لابن كثير وابي عمرو والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى من حي - فيه قراءتان الاولى بيانين الاولى مكسورة بلا ادغام لنافع والبيز وشعبة والثانية بياء واحدة مشددة بالادغام للباقيين قوله تعالى ترجع فيه قراءتان الاولى بفتح التاء وكسر الجيم لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الجيم للباقيين قوله تعالى يتوفى - فيه قراءتان الاولى بالتاء على التانيث لابن عامر والثانية بالياء على التذكير للباقيين قوله تعالى ولا يحسبن الذين كفروا - فيه ثلاث قراءات الاولى بالياء على الغيبة وفتح السين لابن عامر وحمزة وحفص والثانية بياء الخطاب والفتح لشعبة والثالثة بالتاء والكسر للباقيين قوله تعالى انهم لا يعجزون - فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة والثانية بالكسر للباقيين والفتح بتقدير لام التعليل اي لانهم والكسر على الاستيناف قوله تعالى للسلم - فيه قراءتان الاولى بكسر السين لشعبة والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا - فيه قراءتان الاولى بالتاء على التانيث لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بالياء على التذكير للباقيين - قوله تعالى ضعفاء - فيه قراءتان الاولى بفتح الضاد لعاصم وحمزة والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة - فيه قراءتان الاولى بالياء على التذكير لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالتاء على التانيث للباقيين قوله تعالى لني ان يكون فيه قراءتان الاولى بالتاء على التانيث لابي عمرو والثانية بالياء على التذكير للباقيين قوله تعالى من الاسرى - فيه قراءتان الاولى بضم الهمزة وفتح السين بعدها الف لابي عمرو والثانية بفتح

الهمزة وسكون السين ولا الف بعدها للباقيين قوله تعالى من ولايتهم فيه قراءتان الأولى بكسر الواو ولحمزة والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان.

﴿سُورَةُ التَّوْبَةِ﴾ قوله تعالى لا إيمان لهم. فيه قراءتان الأولى بكسر الهمزة لابن عامر والثانية بالفتح جمع يمين للباقيين قوله تعالى ان يعمرؤا مسجد الله فيه قراءتان الأولى بسكون السين ولا الف بعدها على التوحيد لابن كثير وابتى عمرو والثانية بفتح السين والف بعدها على الجمع للباقيين قوله تعالى يشرهم. فيه قراءتان الأولى بفتح الياء وسكون الباء الموحدة وضم الشين مخففة لحمزة والثانية بضم الياء وفتح الباء الموحدة وكسر الشين مع التشديد للباقيين قوله تعالى ورضوان. فيه قراءتان الأولى بضم الراء لشعبة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى وعشركم. فيه قراءتان الأولى بالف بعد الراء على الجمع لشعبة والثانية بغير الف على التوحيد للباقيين قوله تعالى عزيز ابن الله. فيه قراءتان الأولى بتنوين عزيز لعاصم والكسائي والثانية بلا تنوين للباقيين على العلمية والعجمة اما التنوين فعلى انه اسم عربي او اعجمي لكنه صرف لخفته بالصغير قوله تعالى بضاهرن. فيه قراءتان الأولى بكسر الهاء وبعدها همزة مضمومة لعاصم والثانية بضم الهاء ولا همزة بعدها للباقيين وقد جاء ضاهيت وضاهات بمعنى واحد قوله تعالى يضل به فيه قراءتان الأولى بضم الياء وفتح الضاد لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالفتح الياء وكسر الضاد للباقيين وكلاهما ظاهر قوله تعالى كرها. فيه قراءتان الأولى بضم الكاف لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى ان تقبل فيه قراءتان الأولى بالياء على التذكير لحمزة والكسائي والثانية بالتاء على التانيث للباقيين قوله تعالى هو اذن فيه قراءتان الأولى بسكون الذال فيهما لنافع والثانية بالضم للباقيين والسكون تخفيف الضم قوله تعالى ورحمة للذين آمنوا. فيه قراءتان الأولى بفتح التاء لحمزة عطفاً على غير والثانية بالرفع للباقيين عطفاً على اذن قوله تعالى ان تنزل. فيه قراءتان الأولى بسكون النون وتخفيف الزائ لابن كثير وابتى عمرو والثانية بفتح النون وتشديد الزاء للباقيين قوله تعالى ان نعف وقوله نعذب طائفة فيه قراءتان الأولى نعف بنون مفتوحة وضم الفاء ونعذب بنون مضمومة وكسر الذال وطائفة بالنصب لعاصم والثانية يعف بياء مضمومة وفتح الفاء وتعذب بياء مضمومة وفتح الذال وطائفة بالرفع للباقيين قوله تعالى رسلهم. فيه قراءتان الأولى بسكون السين لابتى عمرو والثانية بضم للباقيين قوله تعالى رضوان. الأولى بضم الراء لشعبة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى علام الغيوب. فيه قراءتان الأولى بكسر الغين لشعبة وحمزة والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى دائرة السوء. فيه قراءتان الأولى بضم السين لابن كثير وابتى عمرو والثانية بفتح السين للباقيين وهو بالضم اسم بمعنى العذاب وبالفتح مصدر قوله تعالى قرية. فيه قراءتان الأولى بضم الراء لورش والثانية بالسكون للباقيين وهما لغتان قوله تعالى تجرى تحتها. فيه قراءتان الأولى بزيادة من وبحر التاء بعد الحاء لابن كثير والثانية بغير من وفتح التاء للباقيين قوله تعالى ان صلاتك فيه قراءتان الأولى بغير واو بعد اللام ونصب التاء على التوحيد لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالواو وكسر التاء على الجمع للباقيين قوله تعالى مرجون. الأولى بغير همز بين الجيم والواو لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بهمزة مضمومة بينهما للباقيين وهما لغتان يقال ارجائه وارجيته قوله تعالى والذين اتخذوا فيه قراءتان الأولى بغير واو قبل الذين لنافع وابن عامر والثانية بالواو للباقيين قوله تعالى اسس بنيانه في الموضوعين فيه قراءتان الأولى الهمزة وكسر السين الأولى مع التشديد ورفع النون لنافع وابن عامر والثانية بفتح الهمزة والسين مع التشديد ابضا ونصب النون قبل الهاء للباقيين قوله تعالى جرف فيه قراءتان الأولى بسكون الراء لابن عامر وشعبة وحمزة والثانية بالرفع للباقيين وهما لغتان قوله تعالى تقطع فيه قراءتان الأولى بفتح التاء لابن عامر وحفص وحمزة والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى فيقتلون ويقتلون فيه قراءتان الأولى بتقديم المقتولين قبل القتالين لحمزة والكسائي والثانية بتقديم القتالين قبل المقتولين للباقيين قوله تعالى اولايرون. فيه قراءتان الأولى بالتاء على الخطاب لحمزة والثانية بالياء على الغيبة للباقيين.

﴿سُورَةُ يُوسُفَ﴾ قوله تعالى لسحر مبين. فيه قراءتان الأولى بكسر السين وسكون الحاء لنافع وابتى عمرو وابن عامر والثانية بفتح السين والف بعدها وكسر الهاء للباقيين قوله تعالى افلا تذكرون فيه قراءتان الأولى بتخفيف الذال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى ضياء. فيه قراءتان الأولى بهمزة مفتوحة ممدودة بعد الضاد والثانية بياء مفتوحة بعدها للباقيين قوله تعالى يفصل الآيات. فيه قراءتان الأولى بالياء لابن كثير وابتى عمرو وحفص والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى نقضى اليه اجلهم فيه قراءتان الأولى بفتح القاف والضاد والف بعد الضاد ونصب اللام من اجلهم والثانية بضم القاف وكسر الضاد وياء مفتوحة بعد الضاد ورفع اللام من اجلهم للباقيين قوله تعالى عما يشركون فيه قراءتان الأولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى يسيركم فيه قراءتان الأولى ينشركم بفتح الياء ونون ساكنة بعدها شين معجمة مضمومة لابن عامر من النشر والثانية بضم الياء الأولى وسين مهملة مفتوحة وبعدها ياء مكسورة مشددة من التيسير للباقيين قوله تعالى متاع الحياة. فيه قراءتان الأولى بنصب العين لحفص والثانية بالرفع للباقيين والنصب على انه مصدر من الفعل المقدر اي تمتعون متاع والرفع على تقدير هو قوله تعالى قطعاً. فيه قراءتان الأولى بسكون الطاء لابن كثير والكسائي والثانية بفتحها للباقيين وهو بالسكون اسم مفرد او اسم جنس وبالفتح جمع قطعة قوله تعالى تبلوا. فيه قراءتان الأولى بتانين لحمزة والكسائي والثانية بعد التاء بياء موحدة للباقيين والاول بمعنى تقوا الصحف والثاني بمعنى تختبر العمل لغتان جزائه قوله تعالى من الميت ومخرج الميت. فيه قراءتان الأولى بكسر الياء مع التشديد لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بسكون الياء للباقيين قوله تعالى حققت كلمت ربك. فيه قراءتان الأولى بالف بعد الميم على الجمع لنافع وابن عامر والثانية بغير الف بعد الميم على الافراد للباقيين قوله تعالى امعن لا يهدى فيه خمس قراءات الأولى بفتح الياء واسكان الهاء وتخفيف الذال لحمزة والكسائي والثانية بكسر الياء والهاء وتشديد الدال لشعبة والثالثة بفتح الياء وكسر الهاء وتشديد الدال لحفص والرابعة بفتح الياء واحفاء فتحة الهاء وتشديد الدال لقالون وابتى عمرو والخامسة بفتح الياء والهاء وتشديد الدال للباقيين وعن قالون وجه اخر كالاولى واصله على الاربعة الخيرة يهتدى وكسر الماء على الثانية والثالثة لا لتقاء الساكنين وكسر الهاء على الثانية اتباع للهاء وفي الرابعة والخامسة نقلت فتحة التاء الى الهاء قبلها ثم قلبت دالا كالثانية والثالثة لقرب مخرجهما وادغمت فيها واختلاس الفتحة في الرابعة نبيه على ان الحركة عارضة فتامل وامن قوله تعالى ولكن الناس فيه قراءتان الأولى بكسر النون مخففة ورفع السين لحمزة

والكسائي والفانية بفتح النون مشددة ونصب السين للباقيين قوله تعالى يحشرهم فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية لحفص والفانية بالنون للباقيين قوله تعالى مما يجمعون فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لابن عامر والفانية بالياء على الفية للباقيين قوله تعالى وما يعزب- فيه قراءتان الاولى بكسر الزاي لكسائي والفانية بالضم للباقيين وهما لفتان قوله تعالى ولا اصغر من ذلك ولا اكبر- فيه قراءتان الاولى برفع الراء من اصغر واكبر لحمزة والفانية بالنسب فيهما للباقيين وهما على الرفع مبتدأ ان وعلى النصب اسمان للا التي هي نفي الجنس قوله تعالى ولا يحزنك فيه قراءتان الاولى بضم الياء وكسر الزاي لنافع والفانية بفتح الياء وضم الزاي قوله تعالى بكل سحر عليهم فيه قراءتان الاولى بغير الف بعد السين وتشديد الحاء مفتوحة والف بعدها لحمزة والكسائي والفانية بالف بعد السين وتخفيف الحاء مكسورة ولا الف بعدها قوله تعالى به السحر- فيه قراءتان الاولى بهمزتين الاولى همزة استفهام فهي مفتوحة والفانية بهمزة وصل وفيها وجهان التسهيل والبدل لابي عمرو والفانية بهمزة وصل فتسقط في الوصل للباقيين والمعنى على الاول اي شئ جنتم به هو السحر وعلى الثاني الذي جنتم به هو السحر قوله تعالى ليضلوا فيه قراءتان الاولى بضم الياء لعاصم وحمزة والكسائي والفانية بالفتح للباقيين قوله تعالى ولا تبعان فيه قراءتان الاولى بتخفيف النون لابن ذكوان فهي نفي بمعنى النهي كقوله تعالى لا تعبدون الا الله والفانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى امنت انه- فيه قراءتان الاولى بكسر همزة انه لحمزة والكسائي والفانية بالفتح للباقيين وجه الاول تقدير القول اي وقال انه ووجه الثاني تقدير الياء قوله تعالى كلمت ربك فيه ما تقدم في هذه السورة قوله تعالى ويجعل الرجس فيه قراءتان الاولى بالنون لشعبة والفانية بالياء للباقيين قوله تعالى ننج المؤمنين فيه قراءتان الاولى بسكون النون الفانية وتخفيف الجيم لحفص والكسائي والفانية بفتح النون وتشديد الجيم للباقيين من الافعال والتفعل-

(سورة هود) قوله تعالى الا سحر مبين- فيه قراءتان الاولى بفتح السين والف بعدها وكسر الياء لحمزة والكسائي والفانية بكسر السين وسكون الحاء للباقيين والمشار اليه على الاول هو القائل وعلى الثاني هو القول من الأيات قوله تعالى يضاعف لهم فيه قراءتان الاولى بغير الف بعد الضاد وتشديد العين لابن كثير وابن عامر والفانية بالالف بعد الضاد وتخفيف العين للباقيين قوله تعالى افلا تذكرون فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لحفص وحمزة والكسائي والفانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى بادى الرائي- فيه قراءتان الاولى بهمزة مفتوحة بعد الدال لابي عمرو والفانية بياء مفتوحة للباقيين قوله تعالى فعبيت- فيه قراءتان الاولى بضم العين وتشديد الميم لحفص وحمزة والكسائي والفانية بفتح العين وتخفيف الميم قوله تعالى افلا تذكرون هو مثل ما مر انفا قوله تعالى من كل زوجين- فيه قراءتان الاولى بتنوين لام كل لحفص والفانية بغير تنوين للباقيين ومفعول احمل على الاول زوجين والذين صفة له وعلى الثاني اثنين وزوجين مضاف اليه لكل قوله تعالى مجراها فيه ثلث قراءات الاولى بفتح الميم وامالة الالف بعد الراء لحفص وحمزة والكسائي والفانية بضم الميم وامالة لابي عمرو وورش الا ان ورشا يقرء بين اللفظين والفانية بضم الميم وفتح الراء للباقيين قوله تعالى مرساها فيه قراءتان الاولى بالامالة لابي لحمزة الكسائي وورش الا ان ورشا يقرء بين اللفظين والفانية بالفتح للباقيين قوله تعالى يا بني اركب فيه قراءتان الاولى بفتح الياء من بني لعاصم والفانية بالكسر في الوصل للباقيين والياء هي لام الكلمة واجتزى في الاول بالفتحة عن الالف المبدلة من ياء الاضافة في قوله يا بني و في الثاني انقصر بالكسر من كسر الاضافة قوله تعالى انه عمل غير صالح فيه قراءتان الاولى بكسر الميم وفتح اللام بغير تنوين ونصب الراء لكسائي والفانية بفتح الميم ورفع اللام منونة رفع الراء للباقيين والوجه ظاهر قوله تعالى فلا تستلن- فيه ثلث قراءات الاولى بفتح اللام وتشديد النون مع الفتح لابن كثير والفانية بفتح اللام وتشديد النون مع الكسر لنافع وابن عامر والفائدة بسكون اللام وتخفيف النون مع الكسر والنون على الاولين للتاكيد مع حذف ياء المتكلم على الثاني وفي الثالث النون للوقاية مع حذف الياء قوله تعالى مالكم من اله غيره في الموضوعين فيه ما تقدم في الاعراف قوله تعالى من خزى يومئذ فيه قراءتان الاولى بفتح ميم يومئذ لنافع والكسائي والفانية بالجر للباقيين وفتح يوم لانه مضاف الى اذ وهو غير متمكن- قوله تعالى ان ثمودا فيه قراءتان الاولى بغير تنوين لحفص وحمزة والفانية بالتنوين للباقيين وهو ان اول بالقبيلة فهو ممنوع عن الصرف وان اول بالحى لم يمنع قوله تعالى لعمود فيه قراءتان الاولى بتنوين لعمود مع الجر للكسائي والفانية بغير تنوين مع الفتح للباقيين قوله تعالى قال سلم فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة وسكون اللام ولا الف بعدها لحمزة والكسائي والفانية بفتح السين واللام والف بعدها للباقيين والاول ايضا لغة في سلام قوله تعالى يعقوب قالت فيه قراءتان الاولى بنصب الياء لابن عامر وحفص وحمزة والفانية بالرفع للباقيين والنصب على تقدير وبشرنا مع باء الصلة او وهبنا والرفع على الابتداء قوله تعالى فاسر فيه قراءتان الاولى بهمزة الوصل بعد الفاء لنافع وابي عمرو والفائدة بهمزة قطع للباقيين قوله تعالى الا امرأتك فيه قراءتان الاولى برفع التاء لابن كثير وابي عمرو والفانية بالنصب للباقيين قوله تعالى اصلواتك فيه قراءتان الاولى بلا الف بعد اللام على الافراد لحفص وحمزة والكسائي والفانية بالواو مفتوحة بعد اللام والف بعدها لفظية على الجمع للباقيين قوله تعالى مكانتكم في الموضوعين فيه قراءتان الاولى بالجمع لشعبة والفانية بالتوحيد للباقيين قوله تعالى يوم يات فيه ثلث قراءات الاولى بالياء بعد التاء وصلالا وقفا لنافع وابي عمرو والكسائي والفانية بالياء وصلالا وقفا لابن كثير والفائدة حذفها وصلالا وقفا للباقيين قوله تعالى سعدوا فيه قراءتان الاولى بضم السين لحفص وحمزة والكسائي والفانية بالفتح للباقيين قال الجوهري سعد فهو سعيد وسعد فهو مسعود قوله تعالى ان كلا لما فيه اربع قراءات الاولى بتخفيف النون والميم لنافع وابن كثير والفانية بتشديد هما لابن عامر وحفص وحمزة والفائدة بتخفيف الاول تشديد الثاني لشعبة والرابعة بتشديد الاول وتخفيف الثاني لابي عمرو والكسائي والتخفيف والتشديد في النون وجهها ظاهر ونصب كلا على تخفيف النون لان المخففة يجوز اعمالها والفاء ها اما الميم فتشديدها على ان اصله لمن ما فهي مركبة من اللام ومن الموصولة او الموصوفة وما الزائدة فقلبت النون فيما للاذغام فاجتمعت ثلث ميمات فحذفت الوسطى مخففاتم وغم المفلاة وتخفيفها على تركيبها من اردوم كما قوله تعالى عما يعملون فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لنافع وابن عامر حفص والفانية بالياء على الفية للباقيين تمت سورة هود لخمسة وعشر من رجب ٣٣٦هـ-

﴿سورة يونس﴾ قوله تعالى يا نبي - فيه قراءتان في الرسل الاولى بفتح الياء لحفص والثانية بالكسر والوجه قد ذكر في هود في قوله يا نبي اركب قوله تعالى اية للسائلين - فيه قراءتان الاولى اية على التوحيد لابن كثير والثانية ايات على الجمع للباقيين قوله تعالى غيايات في الموضوعين - فيه قراءتان الاولى بالف بين الياء والتاء على الجمع لنافع والثانية بغير الف على التوحيد للباقيين قوله تعالى يرتع ويلعب - فيه قراءتان الاولى بالنون فيهما لابن كثير وابي عمرو وعامر والثانية بالياء للباقيين وسكن العين ابو عمرو وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي من الرفع وكسرها الباقيون من الارتفاع بمعنى المراعاة او الرعى اي يراعى بعضنا بعضا او نرعى مواشينا او هو تجوز عن اكلهم قوله تعالى ليحزنني - فيه قراءتان الاولى بضم الياء بعد اللام وكسر الزاي لنافع والثانية بفتح الياء وضم الزاي للباقيين قوله تعالى يا بشري - فيه قراءتان الاولى بلا ياء بعد الالف لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالياء بعد الالف باضافة بشرى الى ياء المتكلم للباقيين قوله تعالى هيت لك فيه اربع قراءات الاولى بكسر الهاء وسكون الياء وفتح التاء لنافع وابن ذكوان والثانية بكسر الهاء وسكون الهمزة والفتح والضم في التاء لهشام والثالثة بفتح الهاء وسكون الياء وضم التاء لابن كثير والرابعة بفتح الهاء وسكون الياء وفتح التاء للباقيين والقراءات كلها لغات وهي فيها اسم فعل بمعنى هلم وليست التاء ضميرا قوله تعالى المخلصين - فيه قراءتان الاولى بكسر اللام بعد الخاء لابن كثير وابي عمرو وابن عامر والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى دأبا فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة لحفص والثانية بسكونها للباقيين وهما لغتان في المصدر قوله تعالى يعصرون - فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء عى الغيبة للباقيين قوله تعالى قال لفتينه - فيه الاولى بالف بعد الياء المشناة وبعد الالف نون مكسورة لحفص وحمزة والكسائي والثانية بعد الياء المشناة تحت بناء مشناة فوق مكسورة من غير الف للباقيين وكلاهما جمع لفتى قوله تعالى نكل - فيه قراءتان الاولى بالياء لحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى حفظا فيه قراءتان الاولى بفتح الحاء والف بعدها وكسر الفاء لحفص وحمزة والكسائي والثانية بكسر الحاء وسكون الفاء للباقيين قوله تعالى درجات من فيه قراءتان الاولى بتوئين التاء لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بغير تنوين للباقيين قوله تعالى وسل القرية - فيه قراءتان الاولى بفتح السين ولا همزة بعدها لابن كثير والكسائي وكذا حمزة في الوقف والثانية بسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها للباقيين قوله تعالى يوحي اليهم - فيه قراءتان الاولى بالنون قبل الواو وكسر الحاء لحفص والثانية بالياء وفتح الحاء للباقيين قوله تعالى افلا تعقلون - فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لنافع وابن عامر وعاصم والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى قد كذبوا - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الذال لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى فتحي - فيه قراءتان الاولى بنون مضمومة بعدها جيم مشددة وياء بعد الجيم مفتوحة لابن عامر وعاصم والثانية بنون مضمومة والثانية ساكنة وتخفيف الجيم وسكون الياء للباقيين -

﴿سورة الشعراء﴾ قوله تعالى يغشى - فيه قراءتان الاولى بفتح العين وتشديد الشين لشعبة وحمزة والكسائي والثانية بسكون العين وتخفيف الشين للباقيين قوله تعالى وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان - فيه قراءتان الاولى برفع زرع ونخيل وصنوان وغير لابن كثير وابي عمرو والثانية بالخفض في الاربعة للباقيين والاول بالمعطف على جنات والثاني على اعصاب من باب متقلدا سيفا ورمحا قوله تعالى يسقى فيه قراءتان الاولى بالياء على التذكير لابن عامر وعاصم والثانية بالتاء على التانيث للباقيين قوله تعالى ونفضل فيه قراءتان الاولى بالياء لحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقيين وفي الاول رد على يدبر ويفصل ويعشى قوله تعالى في الاكل - فيه قراءتان الاولى بسكون الكاف لنافع وابن كثير والثانية بالضم للباقيين وهما بمعنى ما يوكل قوله تعالى هل تستوى الظلمات - فيه قراءتان الاولى على التذكير لشعبة وحمزة والكسائي والثانية على التانيث للباقيين قوله تعالى ومما يوقدون فيه قراءتان الاولى بالياء على الغيبة لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتاء على الخطاب للباقيين قوله تعالى وصدروا فيه قراءتان الاولى بضم الصاد لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين ولا يخفى وجههما قوله تعالى اكلها - فيه قراءتان الاولى بسكون الكاف لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بضمها للباقيين قوله تعالى ويثبت - فيه قراءتان الاولى بسكون التاء وتخفيف الياء الموحدة لابن كثير وابي عمرو وعاصم والثانية بفتح التاء وتشديد الياء الموحدة للباقيين - قوله تعالى وسيعلم الكفر - فيه قراءتان الاولى على الافراد كالفاجر لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية على الجمع كالفجار للباقيين -

﴿سورة انزلنا﴾ قوله تعالى الحميد الله - فيه قراءتان الاولى برفع الهاء لنافع وابن عامر على الابتداء والثانية بالجر للباقيين على البدل قوله تعالى رسلهم في ثلثة مواضع وسبلنا ورسلمهم فيها قراءتان الاولى باسكان السين والياء لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى به الريح - فيه قراءتان الاولى الرياء بالجمع لنافع والثانية بالافراد للباقيين قوله تعالى خلق السموات والارض - فيه قراءتان الاولى بالف بعد الخاء وكسر اللام ورفع القاف باضافة الى السموات لحمزة والكسائي والثانية بغير الف بعد الخاء وفتح اللام والقاف والسموات مفعوله للباقيين قوله تعالى اكلها فيه ما تقدم في الرعد قوله تعالى ليضلوا فيه قراءتان الاولى بفتح الهاء لابن كثير وابي عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى لا بيع فيه ولا خلال - فيه قراءتان الاولى بالفتح فيهما بلا تنوين لابن كثير وابي عمرو والثانية بالرفع والتنوين للباقيين قوله تعالى لتزول - فيه قراءتان الاولى بفتح اللام الاولى ورفع الاخرة للكسائي والثانية بكسر الاولى ونصب الثانية للباقيين واللام الاولى على الاول هي الفارقة وعلى الثاني للجحود -

﴿سورة الحجر﴾ قوله تعالى ربما - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الياء لنافع وعاصم والثانية بتشديدها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى ما نزل الملكة فيه ثلث قراءات الاولى بضم التاء مع فتح الزاي ورفع الملكة لشعبة والثانية بنونين الاولى مضمومة والثانية مفتوحة وكسر الزاي ونصب الملكة لحفص وحمزة والكسائي والثالثة بالتاء مفتوحة مع فتح الزاي ورفع الملكة بحذف احدى التانين للباقيين - قوله تعالى سكرت فيه قراءتان الاولى بتخفيف انكاف لابن كثير والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى ارسلنا الريح - فيه قراءتان الاولى بلا الف لافراد لحمزة والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى منهم المخلصين - فيه قراءتان الاولى بكسر اللام لابن

كثير وابن ابي عمرو وابن عامر والثانية بالفتح للباقيين - قوله تعالى جزء - فيه قراءتان الاولى بضم الزاي لشعبة والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى عيون - فيه قراءتان الاولى بضم العين لنافع وابي عمرو وهشام وحفص والثانية بالكسر لمناسبة الياء للباقيين قوله تعالى انا نبشرنا - فيه قراءتان الاولى بفتح النون والسكون الياء وضم الشين مخففة لحمزة والثانية بضم النون وفتح الياء وكسر الشين مشددة للباقيين قوله تعالى فبم تبشرون - فيه ثلاث قراءات الاولى بكسر النون مخففة لنافع والثانية بكسر النون مشددة لابن كثير والثالثة بفتح النون مخففة للباقيين وتوجيه الاول حذف نون الرفع ودلالة ابقاء نون الوقاية على الياء وتوجيه الثاني ادغام نون الجمع في نون الوقاية والاكتفاء بالكسرة عن الياء والثالث لا يحتاج الى البيان قوله تعالى يقنط - فيه قراءتان الاولى بكسر النون لابي عمرو والكسائي والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى لمنجوهم - فيه قراءتان الاولى بسكون النون وتخفيف الجيم لحمزة والكسائي والثانية بفتح النون وتشديد الجيم للباقيين قوله تعالى قدرنا فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لشعبة والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى فامر باهلك - فيه قراءتان الاولى بوصول الهمزة بعد الفاء لنافع وابن كثير والثانية بالقطع للباقيين قوله تعالى بيوتنا - فيه قراءتان الاولى بضم الياء لورش وابي عمرو وحفص والثانية بالكسر لمناسبة الياء للباقيين -

﴿سورة النجم﴾ قوله تعالى عما يشركون في الموضوعين فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء على الغيبة قوله تعالى ينزل الملكة فيه قراءتان الاولى بتخفيف الزاي لابن كثير وابي عمرو والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى يست - فيه قراءتان الاولى بالنون لشعبة والثانية بالياء للباقيين قوله تعالى والشمس والقمر والنجوم مسخرات - فيه ثلاث قراءات الاولى برفع الاربعة لابن عامر والثانية بنصب الاولين ورفع الاخيرين لحفص والثالثة بنصب الاربعة للباقيين قوله تعالى افلا تذكرون - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لحفص وحمزة والكسائي والثانية الاولى بكسر النون لنافع والثانية بالفتح للباقيين والكسر على حذف ياء المتكلم والاكتفاء بنون الوقاية قوله تعالى تتوفهم في الموضوعين فيه قراءتان الاولى على التذكير لحمزة والثانية على التانيث للباقيين قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلق لكم من انفسكم الاجساد - فيه قراءتان الاولى بكسر الياء وكسر الدال لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح الدال للباقيين فمن على هذا نائب الفاعل والعائد محذوف اي من يضلله والجملة خبر لان قوله تعالى كن فيكون فيه قراءتان الاولى بفتح النون لابن عامر والكسائي والثانية بالرفع للباقيين وقد مر في البقرة قوله تعالى يوحى اليهم - فيه قراءتان الاولى بالنون وكسر الحاء لحفص والثانية بالياء وفتح الحاء للباقيين قوله تعالى اولم يروا - فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى تفتنوا - فيه قراءتان الاولى على التانيث لابي عمرو والثانية على التذكير للباقيين قوله تعالى مفرطون - فيه قراءتان الاولى بكسر الراء لنافع والثانية بالفتح للباقيين والاول اسم فاعل من فرط اللازم اذا تجاوز والثاني اسم مفعول من فرطه قدمته قوله تعالى نسفيكم - فيه قراءتان الاولى بفتح النون لنافع وابن عامر وشعبة والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى بيوتنا - فيه قراءتان الاولى بضم الياء لورش وابي عمرو وحفص والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى يعرشون فيه قراءتان الاولى بضم الراء لابن عامر وشعبة والثانية بالكسر للباقيين وهما لغتان قوله تعالى يجحدون فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لشعبة والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى الم يروا الى الطير - فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لابن عامر وحمزة والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى طعنكم - فيه قراءتان الاولى بفتح العين لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بالسكون للباقيين وهما لغتان قوله تعالى تذكرون فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى والنجمين - فيه قراءتان الاولى بلا نون قبل الجيم لابن كثير وعاصم وهو وجه لابن ذكوان والثانية بالياء للباقيين وهو وجه آخر لابن ذكوان قوله تعالى بما ينزل - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الزاي لابن كثير وابي عمرو والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى روح القدس - فيه قراءتان الاولى بسكون الدال لابن كثير والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى يلحدون - فيه قراءتان الاولى بفتح الياء والحاء لحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وكسر الحاء ولحد والحد لغتان قوله تعالى فتنوا - فيه قراءتان الاولى بفتح الفاء والتاء على البناء للفاعل والثانية بضم الفاء وكسر التاء على البناء للمفعول قوله تعالى في ضيق - فيه قراءتان الاولى بكسر الضاد لابن كثير والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان -

﴿سورة النجم﴾ قوله تعالى الا تتخذوا في قراءتان الاولى بالياء على الغيبة لابي عمرو والثانية بالتاء على الخطاب للباقيين قوله تعالى يستوا - فيه ثلاث قراءات الاولى بنون مفتوحة بعد اللام على صيغة المتكلم للكسائي والكافية بياء مفتوحة وهمزة مفتوحة ولا مد على صيغة الواحد الغائب لابن عامر وشعبة وحمزة والثالثة بياء مفتوحة وهمزة مضمومة ومدها على صيغة الجمع الغائب للباقيين والضمير على الثانية الى الله تعالى وعلى الثالثة الى العباد قوله تعالى ويبشر - فيه قراءتان الاولى بفتح الياء وسكون الياء الموحدة وضم الشين مخففة لحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح الموحدة وكسر الشين مشددة للباقيين قوله تعالى يلقاه - فيه قراءتان الاولى بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف لابن عامر والثانية بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف للباقيين قوله تعالى اما يبلغن فيه قراءتان الاولى بالف بعد العين وكسر النون مشددة لحمزة والكسائي والثانية بغير الف وفتح النون مشددة للباقيين واحدهما على القراءة الاولى بدل من الف الضمير لا فاعل قوله تعالى اف فيه ثلاث قراءات في الوصل الاولى بالتنوين في الفاء مع الكسر لنافع وحفص والثانية بفتح الفاء من غير تنوين لابن كثير وابن عامر والثالثة بكسر الفاء من غير تنوين للباقيين قوله تعالى خطاء فيه ثلاث قراءات الاولى بكسر الخاء وفتح الطاء ومد بعدها مدا متصلا لابن كثير والثانية بفتحهما ولا مد بعد الطاء لابن ذكوان والثالثة بكسر الخاء وسكون الطاء للباقيين وكلها لغات قوله تعالى فلا يسرف - فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى بالقسطاس - فيه قراءتان الاولى بكسر القاف لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى كان سينه فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة وبالتاء منونة بالنصب لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بضم الهمزة وبالهاء مضمومة من غير تنوين للباقيين وهو على الاولى خبر كان ومكروها صفتها حملا على معنى سينا قوله تعالى ليدكروا - فيه قراءتان الاولى بسكون الدال وضم الكاف من غير تشديد لحمزة والكسائي

والفانية بفتح الذال والكاف مع تشديدهما للباقيين قوله تعالى كما تقولون- فيه قراء تان الاولى بالفية لابن كثير وحفص والفانية بالخطاب للباقيين قوله تعالى عما يقولون- فيه قراء تان الاولى بالخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالفية للباقيين قوله تعالى تسبح له- فيه قراء تان الاولى بالتذكير لنافع وابن كثير وابن عامر وشعبة والثانية بالتثنية للباقيين قوله تعالى زبور- فيه قراء تان الاولى بضم الزاي لحمزة والثانية بالفتح للباقيين والاول مصدر والثاني اسم مفعول كالحلوب قوله تعالى ورجلتك فيه قراء تان الاولى بكسر الجيم لحفص والثانية بسكونها للباقيين والاول مفرد والثاني اسم جمع راجل كركب وراكب قوله تعالى ان يخسف- او يرسل- ان يهدكم- فيرسل- فيهرفكم- في هذه الخمسة قراء تان الاولى بالنون لابن كثير وابي عمرو والثانية بالتحية للباقيين قوله تعالى خلفك فيه قراء تان الاولى بفتح الخاء وسكون اللام لنافع وابن كثير وابي عمرو وشعبة والثانية بكسر الخاء وفتح اللام وبعدها الف للباقيين قوله تعالى ننزل وقوله تعالى حتى تنزل فيهما قراء تان الاولى بسكون النون وتخفيف الزاي لابي عمرو والثانية بفتح النون وتشديد الزاي للباقيين قوله تعالى وناني- فيه قراء تان الاولى بالف ممدودة بعد النون وتاخير همزة لابن ذكوان والثانية بهمزة بعد النون والف بعدها والثاني بمعنى بعد والاول قبل مقلوب الثاني وقيل بمعنى نهض قوله تعالى حتى تفجر فيه قراء تان الاولى بفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم مخففة لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الفاء وكسر الجيم مشددة للباقيين قوله تعالى كسفا فيه قراء تان الاولى بفتح السين لنافع وابن عامر وعاصم والثانية بسكونها للباقيين وهو مخفف من المفتوح كسندر وسندر قوله تعالى قل سبحان- فيه قراء تان الاولى بصيغة الماضي لابن كثير وابن عامر والثانية بصيغة الامر للباقيين قوله تعالى فسئل- فيه قراء تان الاولى بفتح السين ولا همزة بعدها لابن كثير والكسائي والثانية بسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها للباقيين قوله تعالى لقد علمت فيه قراء تان الاولى بضم التاء للكسائي والثانية بفتحها للباقيين-

﴿سَوَاءٌ لَّكَ الْكَافِرُونَ﴾ قوله تعالى يشر فيه قراء تان الاولى بفتح التحتية وسكون الموحدة وضم الشين مخففة لحمزة والكسائي والثانية بضم التحتية وفتح الموحدة وكسر الشين مشددة للباقيين قوله تعالى مرفقا- فيه قراء تان الاولى بفتح الميم وكسر الفاء لنافع وابن عامر والثانية بكسر الميم وفتح الفاء ولا فرق بينهما معنى على ما حكاه الزجاج وتعلب قوله تعالى تزاور- فيه ثلث قراء ات الاولى بتشديد الزاي وتخفيف الراء لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بسكون الزاي ولا الف بعدها تشديد الراء على وز تحمر لابن عامر والثانية بتخفيف الزاي والراء للباقيين قوله تعالى تحسبهم فيه قراء تان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بكسرها للباقيين قوله تعالى ولملئت فيه قراء تان الاولى بتشديد اللام بعد الميم لنافع وابن كثير والثانية بتخفيفها للباقيين قوله تعالى رعبا- فيه قراء تان الاولى بضم العين لابن عامر والكسائي والثانية بسكونها للباقيين قوله تعالى بورقكم فيه قراء تان الاولى بسكون الراء لابي عمرو وشعبة وحمزة والثانية بكسرها للباقيين قوله تعالى ثلث مائة سنين فيه قراء تان الاولى بغير تنوين في الوصل لحمزة والكسائي والثانية بالتنوين للباقيين والاولى على الاضافة والثانية على البدلية قوله تعالى ولا يشرك فيه قراء تان الاولى بالمنفأة فوق قبل الشين وجزم الكاف لابن عامر والثانية بالتحية ورفع الكاف للباقيين قوله تعالى بالقدوة فيه قراء تان الاولى بضم العين المعجمة وسكون الدال وبعدها او مفتوحة لابن عامر والثانية بفتح العين والدال والالف بعدها للباقيين قوله تعالى اكلها- فيه قراء تان الاولى بسكون الكاف لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بضمها للباقيين قوله تعالى لمر وقوله تعالى لمره فيهما ثلث قراء ات الاولى بسكون الميم بعد ضم الفاء المثلثة لابي عمرو والثانية بفتح الفاء المثلثة والميم لعاصم والثالثة بضم الفاء والميم للباقيين والاولى تخفيف الثالثة والثالثة جمع لمار وهو جمع ثم مفرو في الاولى قوله تعالى غيرها فيها قراء تان الاولى بغير ميم بعد الهاء على التوحيد لابي عمرو والكوفيين اعنى عاصما وحمزة والكسائي والثانية بالميم على التننية للباقيين والمرجع على الاول جنة وعلى الثاني جنتين قوله تعالى لكننا هو الله- فيه قراء تان وصلا الاولى بالياء بعد النون لابن عامر والثانية بحذفها للباقيين والاول اتباع للمرسوم والثانية على ان اصله لكن انا بتقدير اقول قوله تعالى ولم يكن له فيه قراء تان الاولى بالتحية على التذكير لحمزة والكسائي والثانية بالفوقية على التثنية للباقيين قوله تعالى الولاية- فيه قراء تان الاولى بكسر الواو لحمزة والكسائي والثانية بفتحها للباقيين قبل هما بمعنى واحد وقال الزمخشري هي بالفتح النصره وبالكسر السلطان قوله تعالى عفا- فيه قراء تان الاولى بسكون القاف لعاصم وحمزة والثانية بالضم للباقيين والمعنى واحد قوله تعالى تذروه الريح- فيه قراء تان الاولى بالتوحيد لحمزة والكسائي والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى نسير الجبال- فيه قراء تان الاولى بضم التاء الفوقانية وفتح الياء التحتية بعد السين ورفع الجبال لابن كثير وابي عمرو وابن عامر والثانية بالنون المضمومة وكسر الياء التحتية بعد السين ونصب الجبال قوله تعالى ويوم يقول- فيه قراء تان الاولى بالنون لحمزة والثانية بالياء للباقيين قوله تعالى قبل- فيه قراء تان الاولى بضم السين لابي عمرو والكسائي والثانية بكسر السين للباقيين والاول جمع قبل وهو النوع او هو بمعنى الثاني اعنى عيانا ومقابلة قوله تعالى لمهلكهم فيه ثلث قراء ات الاولى بفتح الميم واللام لشعبة والثانية بفتح الميم وكسر اللام لحفص والثالثة بضم الميم وفتح اللام للباقيين وكلها مصادر قوله تعالى وما انسانيه فيه قراء تان الاولى بضم الهاء لحفص والثانية بكسر الهاء للباقيين قوله تعالى نبخ- فيه ثلث قراء ت الاولى بالياء وصالا لا وقفا لنافع وابن عمرو والكسائي والثانية بالياء وصالا لا وقفا لابن كثير والثالثة بالحذف وقفا وصالا وهذا الحذف للتخفيف قوله تعالى تعلمنى- فيه ثلث قراء ت الاولى بالياء وصالا لا وقفا لنافع وابي عمرو والثانية بالياء وصالا لابن كثير والثالثة بالحذف وقفا وصالا لابن ذكوان وهما لغتان قوله تعالى لتغرق اهلها- فيه قراء تان الاولى بالياء التحتية مفتوحة وفتح الراء ورفع اللام لحمزة والكسائي والثانية بالياء الفوقية مضمومة وكسر الراء ونصب لام اهلها للباقيين قوله تعالى زكية فيه قراء تان الاولى بالالف بعد الزاي وتخفيف الياء التحتية لنافع وابن ذكوان وشعبة والثانية بسكونها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى من لدنى- فيه قراء تان الاولى بضم الدال وتخفيف النون وقرأ وشعبة كذلك الا انه يشم الدال فتصير ساكنة قريبة من الضم والثانية بضم الدال وتشديد النون للباقيين وهما لغتان قوله تعالى لتخذت فيه قراء تان الاولى بتخفيف التاء بعد اللام وكسر الخاء لابن كثير وابي

عمرو والثانية بتشديد التاء وفتح الخاء للباقيين واظهر الذال عند التاء ابن كثير وحفص وادغمها الباقون قوله تعالى ان يدلها- فيه قراءتان الاولى بفتح الباء الموحدة وتشديد الدال لنافع وابي عمرو والثانية بسكون الدال وتخفيف الدال للباقيين قوله تعالى رحما- فيه قراءتان الاولى بضم الهاء لابن عامر والثانية بالسكون للباقيين- قوله تعالى فاتبع لم اتبع في الفلانة فيه قراءتان الاولى بتشديد التاء الفوقية ووصل الهمزة قبل الفوقية لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بقطع الهمزة وسكون التاء الفوقية للباقيين قوله تعالى حاميه- فيه قراءتان الاولى بالف بعد الحاء وباء مفتوحة بعد الميم لشعبة وحمزة والكسائي وابن عامر والثانية بغير الف بعد الهاء وبعد الميم همزة مفتوحة للباقيين قوله تعالى جزاء الحسنی- فيه قراءتان الاولى بتصب الهمزة بعد الزايم متونة وتكسر في الوصل لالتقاء الساكنين لحفص وحمزة والكسائي والثانية برفع الهمزة من غير تنوين للباقيين قوله تعالى بين السدين- فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن كثير وابي عمرو وحفص والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى يفقهون فيه قراءتان الاولى بضم الياء وكسر القاف لحمزة والكسائي والثانية بفتحهما للباقيين قوله تعالى يا جوج وماجوج فيه قراءتان الاولى بهمزة ساكنة بعد الهاء والميم لعاصم والثانية بالالف للباقيين قوله تعالى خرجا فيه قراءتان الاولى بفتح الراء والفاء بعدها لحمزة والكسائي والثانية بسكون الراء الا الف بعدها قوله تعالى سدا فيه قراءتان الاولى بضم السين لنافع وابن عامر وشعبة والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى ما مكى فيه قراءتان الاولى بنون مفتوحة بعد الكاف وبعد النون مكسورة لابن كثير والثانية بنون واحدة مكسورة مشددة على ادغام احد النونين في الاخرى للباقيين قوله تعالى ردما اتوني زبر فيه قراءتان الاولى بهمزة الوصل لشعبة والثانية بضم الهمزة المشددة على ادغام احد النونين في الاخرى للباقيين قوله تعالى قبلها مكسورا في حال الوصل وتكون الهمزة مكسورة وبعدها ياء مقلوبة من الهمزة الساكنة في اي تونى في حالة الابتداء وعلى الثانية تكون الهمزة مفتوحة ممدودة وصلابتها قوله تعالى قال اتوني- فيه قراءتان الاولى بهمزة الوصل لشعبة وحمزة والثانية بهمزة القطع للباقيين واحكام الوصل والقطع كما مر انفا الا التنوين قبل الهمزة قوله تعالى بين الصدفين- فيه ثلث قراءات الاولى بضم الصاد والذال لابن كثير وابي عمرو وابن عامر والثانية بضم الصاد وسكون الدال لشعبة والثالثة بفتح الصاد والذال للباقيين وكلها لغات قوله تعالى فما استطاعوا فيه قراءتان الاولى بتشديد الطاء بادغام التاء في الطاء لحمزة والثانية بالتخفيف بحذف تاء الافعال حذرا عن تلاقى المتقاربين مخرجا للباقيين وفي الاولى جمع بين الساكنين على غير حده وجوزه جماعة قوله تعالى ذكاء- فيه قراءتان الاولى بهمزة مفتوحة بعد الكاف والالف للكوفيين اعنى عاصما وحمزة والكسائي والثانية بالتنوين بغير همزة بعد الكاف للباقيين قوله تعالى يحسبون- فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى قبل ان تنفذ- فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية على التذكير لحمزة والكسائي والثانية بالفوقية على الثاني للباقيين-

﴿سورة قيسية﴾ قوله تعالى يرئى ويرث- فيه قراءتان الاولى بجز من الفاء المثلثة فيهما لابن عمرو والكسائي والثانية بالرفع فيهما للباقيين والجزم على انه جواب الدعاء قوله تعالى انا نشارك فيه قراءتان الاولى بفتح النون وسكون الباء الموحدة وضم الشين مخففة لحمزة والثانية بضم النون وفتح الموحدة وكسر الشين مشددة للباقيين قوله تعالى عتيا- في قراءتان الاولى بكسر العين لحفص وحمزة والكسائي والثانية بضمها للباقيين والضم هو الاصل والكسر اتباع لما بعدها- قوله تعالى وقد خلقتك- فيه قراءتان الاولى بعد القاف بنون بعدها الف لحمزة والكسائي والثانية بعد القاف بتاء مضمومة للباقيين قوله تعالى لاهب- فيه قراءتان الاولى ليهب لك بالياء لورش وابي عمرو و قالون بخلاف عنه والثانية بالهمزة للباقيين- قوله تعالى صمت- فيه قراءتان الاولى بكسر الميم لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقيين والاول من مات يمات كخاف يخاف والثاني من مات يموت كقال يقول- قوله تعالى نسا- فيه قراءتان الاولى بفتح النون لحفص وحمزة والثانية بالكسر وهما لغتان كالوتر والوتر قوله تعالى من تحتها- فيه قراءتان الاولى بكسر من وجر التاء من تحتها لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بفتح من ونصب تحتها للباقيين فالفاعل لنادى على الاول هو الضمير المستتر فيه وعلى الثاني هو من الموصولة قوله تعالى تساقط- فيه ثلث قراءات الاولى بفتح التاء والسين مخففة وفتح القاف لحمزة والثانية بضم التاء وفتح السين مخففة وكسر القاف لحفص والثالثة بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف للباقيين والاول والاخير من التساقط مع حذف احدي الثانيين في الاول وادغامها في السين في الاخير والثاني من المفاعلة بمعنى الاسقاط ونصب رطباً على الثاني على المفعولية وعلى الطرفين التمييز قوله تعالى قول الحق- فيه قراءتان الاولى بتصب النون لابن عامر والثانية بالرفع للباقيين قوله تعالى وان الله- فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة لابن عامر والكوفيين اعنى عاصما وحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين والكسر على انه عطف على انى عبدالله والفتح على انه خير لمبتدأ اى الامر ان الله قوله تعالى ابراهيم في الموضوع الثالثة فيه قراءتان ابراهيم بالالف بعد الهاء لهشام والثانية بالياء للباقيين قوله تعالى يا ابت في المواضع كلها من هذه السورة فيه قراءتان الاولى بفتح التاء لابن عامر والثانية بالكسر للباقيين والاول على حذف الالف قوله تعالى مخلصا فيه قراءتان الاولى بفتح اللام لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى وبكيا- فيه قراءتان الاولى بكسر الباء لحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقيين اصله بكوى وضم هو الاصل والكسر على الاتباع قوله تعالى يدخلون الجنة- فيه قراءتان الاولى بفتح الباء وضم الخاء لنافع وابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح الخاء للباقيين قوله تعالى يذكر الانسان فيه قراءتان الاولى بسكون الدال وضم الكاف مخففة لنافع وابن عامر وعاصم والثانية بفتح الدال مشددة وكذا الكاف للباقيين قوله تعالى جتيا- فيه قراءتان الاولى بكسر الجيم لحفص وحمزة والكسائي والثانية بضمها للباقيين قوله تعالى صليا- فيه ما في جتيا قوله تعالى تنجى- فيه قراءتان الاولى بسكون النون الثانية وتخفيف الجيم للكسائي والثانية بفتح النون الثانية وتشديد الجيم للباقيين قوله تعالى مقاما- فيه قراءتان الاولى بضم الميم لابن كثير والثانية بالفتح ومعنى الاول موضع الاقامة والثاني موضع القيام قوله تعالى رنيا- فيه قراءتان الاولى بابدال الهمزة ياء وادغامها في الاء لقالون وابن ذكوان والثانية بالياء الهمزة للباقيين قوله تعالى ولدا في جميع السورة- فيه قراءتان الاولى بضم الواو وسكون اللام لحمزة والكسائي والثانية

بفتحهما للباقيين قوله تعالى يكاد- فيه قراءتان الاولى بالياء على التذكير لنافع والكسائي والثانية بالياء على الثاني للباقيين قوله تعالى يتفطرون- فيه قراءتان الاولى بعد الياء بنون ساكنة وكسر الطاء مخففة لابي عمرو وابن عامر وشعبة وحمزة والثانية بعد الياء ببناء مفتوحة وفتح التاء مشددة للباقيين قوله تعالى لبشر- فيه قراءتان الاولى بفتح التاء وسكون الياء الموحدة وضم الشين مخففة لحمزة والثانية بضم التاء وفتح الياء الموحدة وكسر الشين مشددة للباقيين-

﴿سُوْرَةُ طٰهٍ﴾ قوله تعالى انى انا ربك- فيه قراءتان الاولى بفتح الحمزة من انى لابن كثير وابى عمرو والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى طوى- فيه قراءتان الاولى بغير تنوين لنافع وابن كثير وابى عمرو والثانية بتنوين للباقيين والمؤمنون يأوليه بمكان وغير المنون ببقعة قوله تعالى وانا اخترتك- فى قراءتان الاولى بكسر الهمزة وتشديد النون من انا واخترتك بنون بعدها الف بلفظ الجمع لحمزة والثانية وانا اخترتك بلفظ الواحد قوله تعالى اخى اشدد به ازرى واشركه فيه قراءتان الاولى بهمزة مفتوحة من اشدد بهمزة مضمومة من اشركه على انها صيغة متكلم لابن عامر والثانية بهمزة وصل من اشدد وفتح الهمزة من اشركه على انها صيغة امر والفتح على تقدير حرف الجراى بانى او على تقدير العلم اى اعلم انى قوله تعالى مهذا- فيه قراءتان الاولى بفتح الميم وسكون الهاء من غير الف لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بكسر الميم وفتح الهاء والف بعدها للباقيين قوله تعالى مكانا سوى فيه قراءتان الاولى بضم السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بكسرها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى فيسحكنكم فيه قراءتان الاولى بضم الياء وكسر الحاء لحفص وحمزة والكسائي والثانية بفتحهما للباقيين والاولى لغة نجد وتميم والثانية لغة اهل الحجاز قوله تعالى ان هذان- فيه اربع قراءات الاولى بسكون النون من ان والالف فى هذان مع تخفيف النون لحفص والثانية بسكون النون من ان وبالالف من هذان مع تشديد النون لابن كثير والثالثة ان هذين بتشديد النون من ان وبالياء بعد الذال من هذين لابي عمرو والرابعة بتشديد النون من ان وبالالف من هذان مع تخفيف النون للباقيين والاولى على كون ان مخففة اهملت عن العمل واللام فارقة او كون ان نافية واللام بمعنى الا والثانية على كون ان مخففة وكون التشديد على خلاف القياس والثالث ظاهر وجهه واستشكل الرابع واجود تخريجاته ان ان ناصبة وهذان اسمها واللام لام الابتداء وساحران خبرها ومجئ اسم الاشارة بالالف مع انه منصوب جاز على لغة بعض العرب من اجراء المشى بالالف دائما وهى لغة لكثبانة ولبنى الحرث خثعم وزبيد ولبنى العبر وبى الهجيم ومراد وعذرة وقال ابن الحاجب ان هذان مبنى وان قول الاكثرين هذين جرا ونصبا ليس اعرابا ايضا وانما هو لغة مستقلة ايضا قوله تعالى فاحمعوها فيه قراءتان الاولى بوصل الهمزة بين الفاء والهمزة بفتح الميم لابي عمرو والثانية بهمزة مقطوعة وكسر الميم للباقيين قوله تعالى يخيل- فيه قراءتان الاولى بالياء الفوقية على الثاني لابن ذكوان والثانية بالياء التحتية للباقيين قوله تعالى تلقف- فيه ثلث قراءات الاولى بسكون اللام وتخفيف القاف وجزم الفاء لحفص والثانية بفتح اللام وتشديد القاف ورفع الفاء بين ذكوان والثالثة بفتح اللام وتشديد القاف وجزم الفاء والرفع على كون الجملة مستانعة قوله تعالى كيد ساحر- فيه قراءتان الاولى بكسر السين وسكون الحاء لحمزة والكسائي والثانية بفتح السين وكسر الحاء والف بينهما للباقيين قوله تعالى ان اسر- فيه قراءتان الاولى بكسر النون وهمزة وصل بعدها لنافع وابن كثير والثانية بسكون النون وهمزة قطع بعدها للباقيين قوله تعالى لا تخف- فيه قراءتان الاولى بجزم الفاء ولا الف بينها وبين الحاء لحمزة والثانية برفع الفاء والف بينها وبين الحاء للباقيين والاولى على انه جواب الامر اعنى اسرو الثانى على انه حال ثم على الجزم قوله تعالى لا تخشى استيناف اى وانت لا تخشى قوله تعالى قد انجينكم وواعدناكم ما رزقناكم- فيها قراءتان الاولى ببناء مضمومة بعد التحتية وبعد الدال وبعد القاف لحمزة والكسائي والثانية بالنون والف بعدها فى الثلاثة للباقيين واسقط ابو عمرو والالف قبل العين من وعدناكم والبتها لا باقون- قوله تعالى فيحل- فيه قراءتان الاولى بضم الحاء للكسائي والثانية بكسرها للباقيين وكذا قوله تعالى ومن يحلل ضم اللام الاولى الكسائي وكسرها غيره وهو بالكسر بمعنى يجب وبالضم بمعنى ينزل قوله تعالى بملكنا فيه ثلث قراءات الاولى بفتح الميم لنافع وعاصم والثانية بضمها لحمزة والكسائي والثالثة بكسرها للباقيين وكلها لغات معناها واحد قوله تعالى حملنا فيه قراءتان الاولى بضم الحاء وكسر الميم مشددة لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثالثة بفتح الحاء والميم مخففة للباقيين قوله تعالى لا تبعن- فيه ثلث قراءات الاولى اثبات الياء بعد النون وقفاً ووصلاً لابن كثير والثانية بابتها وصلها لا وقفاً لنافع وابى عمرو والثالثة حذفها وقفاً ووصلاً للباقيين قوله تعالى ينزوم فيه قراءتان الاولى بفتح الميم لنافع وابن كثير وابى عمرو وحفص والثانية بكسرها للباقيين وكان اصل الاول اما والثانية امى- قوله تعالى بما لم يبصروا- فيه قراءتان الاولى بالياء على الخطاب لحمزة والثانية بالياء على الغيبة للباقيين- قوله تعالى لن يخلقك الله تعالى ذلك الوعد قوله تعالى يفتح فيه قراءتان الاولى وابى عمرو والثانية بفتحها للباقيين والاولى من اخلفت الموعد اذا وجدته خلفا ومعنى الغائبى لن يخلقك الله تعالى ذلك الوعد قوله تعالى يفتح فيه قراءتان الاولى بنونين الاولى مفتوحة وضم الفاء لابي عمرو والثانية بياء مضمومة وفتح الفاء للباقيين قوله تعالى فلا يخاف- فيه قراءتان الاولى بجزم الفاء ولا الف بعد الحاء لابن كثير والثانية برفعها والف بعد الحاء والاولى نهى قوله تعالى وانك لا تظمؤ فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة من انك لنافع وشعبة والثانية بفتحها للباقيين وهو فى الاول معطوف على ان لك وفى الثانى على ان لا تجوع قوله تعالى اولم تاتهم- فيه قراءتان الاولى بالفوقية على الثاني لنافع وابى عمرو وحفص والثانية بالتحية على التذكير للباقيين-

﴿سُوْرَةُ الْاَنْبِيَاءِ﴾ قوله تعالى قل ربى- فيه قراءتان الاولى قال بصيغة الماضى لحفص وحمزة والكسائي والثانية قل بصيغة الامر للباقيين قوله تعالى نوحى اليهم فيه قراءتان الاولى بالنون مضمومة وكسر الحاء لحفص والثانية بالياء مضمومة وفتح الياء للباقيين قوله تعالى فسئلوا- فيه قراءتان الاولى بفتح السين ولا همزة بعدها لابن كثير والكسائي وكذا يفعل حمزة فى الوقف والثانية بسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها للباقيين قوله تعالى يوحى اليه- فيه قراءتان كما فى يوحى اليهم الاولى لحفص وحمزة والكسائي والثانية للباقيين قوله تعالى اولم ير- فيه قراءتان الاولى الم بغير واو وبين الهمزة واللام لابن كثير والثانية اولم بالواو بينهما للباقيين قوله تعالى الفان من فيه قراءتان الاولى بكسر الميم لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى هزوا- فيه ثلث قراءات الاولى بضم

الزاي وبعدها واو لحفص والثانية بسكون الزاي والهمزة لحمزة والثالثة بصم الزاي وهمزة منصوبة للباقيين هذا في الوصل واما الوقف فحمزة يقف بالواو وغيره لا يفرق بينه وبين الوصل قوله تعالى ولا تسمع الضم فيه قراءتان الاولى بالناء الفوقية مضمومة وكسر الميم ونصب ميم الضم لابن عامر والثانية بالياء التحتية مفتوحة وفتح الميم ورفع ميم الضم للباقيين قوله تعالى وان كان منقلا فيه قراءتان الاولى برفع اللام لنافع والثانية بالنصب للباقيين قوله تعالى ضياءً فيه قراءتان الاولى بهمزة بعد الصاد لقتيل والثانية بالياء للباقيين قوله تعالى جذاذاً فيه قراءتان الاولى بكسر الحيم للكسائي والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى فسئلوهم فيه ما تقدم في فسئلوا قوله تعالى الف فيه ما تقدم في بني اسرائيل قوله تعالى لتحصنكم فيه ثلاث قراءات الاولى بالنون لشعبة والثانية بالفوقية لابن عامر وحفص والثالثة بالتحية والتذكير للفظ اللبوس والثاني بتاويل: الدرغ قوله تعالى ننجي فيه قراءتان الاولى بنون واحدة مضمومة وتشديد الجيم لابن عامر وابي بكر والثالثة بنونين الثانية ساكنة للباقيين قوله تعالى زكريا فيه قراءتان الاولى بغير همز لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالهمزة للباقيين قوله تعالى وحرام فيه قراءتان الاولى بكسر الحاء وسكون الراء من غير الف لشعبة وحمزة والكسائي والثانية بفتح الحاء والراء والف بعدها وهما بمعنى واحد كحلل وحل قوله تعالى ففتح فيه قراءتان الاولى بتشديد التاء الاولى لابن عامر والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى باجوج وماجوج فيه ما تقدم في الكهف قوله تعالى للكعب فيه قراءتان الاولى بالجمع لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالافراد للباقيين قوله تعالى الربور فيه ما تقدم في بني اسرائيل قوله تعالى قال رب فيه قراءتان الاولى بصيغة الماضي لحفص والثانية بصيغة الامر للباقيين.

﴿سورة الحج﴾ قوله تعالى سكرى وما هم بسكرى فيه قراءتان الاولى بفتح السين وسكون الكاف فيهما لحمزة والكسائي والثانية بضم السين وفتح الكاف وبعد الكاف الف للباقيين قوله تعالى ليضل فيه قراءتان الاولى بفتح الياء لابن كثير وابي عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى لم يقطع فيه قراءتان الاولى بسكر اللام لورش وابي عمرو وابن عامر والثانية بسكونها للباقيين والسكون على تشبيه ثم باواو والفاء والكسر على الاصل قوله تعالى والصابئين فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية بعد الباء الموحدة لنافع والثانية بهمزة مكسورة بعد الباء الموحدة قوله تعالى هذان فيه قراءتان الاولى بتشديد النون لابن كثير والثانية بالتخفيف قوله تعالى سواء فيه قراءتان الاولى بالنصب لحفص والثانية بالرفع للباقيين والنصب على انه مفعول ثان لجعلنا والرفع على انه خبر والعاكف مبتدأ قوله تعالى والباد فيه ثلاث قراءات الاولى بالياء بعد الدال وصلا لاوقفا لورش وابي عمرو والثانية بالياء ووقفا وصلا لابن كثير والثالثة بحذفها وصلا ووقفا للباقيين قوله تعالى لم يقضوا فيه ما تقدم في ليقطع الا ان قبلا ايضا يكسرها قوله تعالى ليوثا وليطوفوا فيه قراءتان الاولى بكسر اللام فيهما لابن ذكوان والثانية باسكانها للباقيين وفتح ابوبكر الواو من ليوثا وشدا لفاء قوله تعالى فتخطفم فيه قراءتان الاولى بفتح الخاء وتشديد الطاء لنافع والثانية باسكان الخاء وتخفيف الطاء للباقيين قوله تعالى منسكا فيه قراءتان الاولى بكسر السين لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان على ما قال الازهرى قوله تعالى ان الله يدافع فيه قراءتان الاولى بفتح الياء وسكون الدال وفتح الفاء لابن كثير وابي عمرو والثانية بضم الياء وفتح الدال وبعدها الف وكسر الفاء للباقيين قوله تعالى اذن فيه قراءتان الاولى بضم الهمزة لنافع وابي عمرو وعاصم والثانية بفتحها للباقيين على ان الفاعل هو الله تعالى قوله تعالى يقاتلون فيه قراءتان الاولى بفتح التاء الفوقية لنافع وابن عامر وحفص والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى ونولا دفع فيه قراءتان الاولى بكسر الدال وفتح الفاء والف بعدها لنافع والثانية بفتح الدال وسكون الفاء للباقيين قوله تعالى لهدمت فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لنافع وابن كثير والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى اهلكنا فيه قراءتان الاولى على صيغة الواحدة لابي عمرو والثانية على صيغة الجمع للباقيين قوله تعالى مما تعدون فيه قراءتان الاولى على الغيبة لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية على الخطاب للباقيين قوله تعالى معجزين فيه قراءتان الاولى من التفعيل لابن كثير وابي عمرو والثانية من المفاعلة للباقيين قوله تعالى لم قتلوا فيه قراءتان الاولى بالتشديد لابن عامر والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى مدخلا فيه قراءتان الاولى بفتح الميم لنافع والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى وان ما تدعون فيه قراءتان الاولى على الخطاب لنافع وابن كثير وابن عامر وشعبة والثانية على الغيبة للباقيين قوله تعالى منسكا ذكر قريبا قوله تعالى ما لم ينزل فيل قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التفعيل للباقيين قوله تعالى ترجع الامور فيه قراءتان الاولى بفتح التاء وكسر الجيم لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الجيم للباقيين.

﴿سورة البقرة﴾ قوله تعالى لامانهم فيه قراءتان الاولى على الافراد لابن كثير والثانية على الجمع للباقيين قوله تعالى صلواتهم فيه قراءتان الاولى على التوحيد لحمزة والكسائي والثانية على الجمع للباقيين قوله تعالى عظما والعظم فيه قراءتان الاولى بالتوحيد لابن عامر وابي بكر والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى سينا فيه قراءتان الاولى بكسر السين لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بالفتح للباقيين والكسر لغة بني كنانة والفتح لغة جمهور العرب قوله تعالى نبت فيه قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من نصر للباقيين قوله تعالى نسقيكم فيه ما تقدم في النحل قوله تعالى من اله غيره فيه الموضوعين فيه ما تقدم في الاعراف قوله تعالى من كل زوجين فيه ما تقدم في هود قوله تعالى متم فيه ما تقدم في مريم من قوله تعالى يلبتنى مت قوله تعالى رسلنا فيه ما في الاعراف من قوله تعالى حتى اذا جاءتهم رسلنا قوله تعالى تترا فيه قراءتان الاولى بتثوين الراء في الوصل لابن كثير وابي عمرو والثانية بتثوين للباقيين والتاء الاولى بدل من الواو كما في تراث وعلى القراءة الثانية الفه للتانيث كالف دعوى وذكوى وهو مصدر في موضع الحال قوله تعالى ربوة فيه قراءتان الاولى بفتح الراء لابن عامر وعاصم والثانية بضمها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى وان هذه فيه ثلاث قراءات الاولى بكسر الهمزة وتشديد النون لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالفتح والتخفيف لابن عامر والثالثة بالفتح والتشديد للباقيين وتوجيه الثالثة تقديرا علموا والثانية مخففة من الثالثة قوله تعالى يحسبون فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بكسرها للباقيين قوله تعالى تهجرون فيه قراءتان الاولى من الافعال لنافع والثانية من نصر للباقيين والثالثة بمعنى قوله تعالى ام نسألهم خرجا فيه قراءتان الاولى بفتح الراء وبعدها الف لحمزة والكسائي والثانية بسكون الراء للباقيين قوله تعالى فخرج فيه قراءتان الاولى بسكون الراء لابن

عامر والثانية بفتحها والـ ف بعدها للباقيين قوله تعالى افلا تذكرون- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الذال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى يقولون لله- في الموضوعين الاخيرين فيهما قراءتان الاولى بالف وحصل بتبدأ بالفتح ورفع اللام لابي عمرو والثانية باللام والخفض للباقيين ولم يختلف في الاول والقراءة باللام على المعنى قوله تعالى عالم الغيب فيه قراءتان الاولى برفع الميم لنافع وشعبة وحمزة والكسائي على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو والثانية بالخفض للباقيين قوله تعالى شقوتنا- فيه قراءتان الاولى بفتح الشين والقاف وبعد القاف الف لحمزة والكسائي والثانية بكسر الشين وسكون القاف للباقيين وكلاهما مصدر قوله تعالى سخرىا- فيه قراءتان الاولى بضم السين لنافع وحمزة والكسائي والثانية بالكسر للباقيين ومعناها واحد قوله تعالى انهم هم الفائزون فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين والكسر على الاستيناف والفتح على انه مفعول ثان لجزيت قوله تعالى قال كم لبثتم فيه قراءتان الاولى على صيغة الامر لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية على صيغة الماضي للباقيين قوله تعالى لسنل العادين- فيه ما تقدم في اول سورة الانبياء قوله تعالى قال ان لبثتم- فيه ما في كم لبثتم الا ان ابن كثير فيه مع الجمهور قوله تعالى لا ترجعون- فيه قراءتان الاولى بفتح الفوقية وكسر الجيم لحمزة والكسائي والثانية بالضم والفتح للباقيين-

﴿سُورَةُ النَّبِيِّ﴾ قوله تعالى فرضناها- فيه قراءتان الاولى بتشديد الراء لابن كثير وابي عمرو والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى تذكرون- في الموضوعين فيه قراءتان الاولى بتخفيف الذال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى رآة فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة لابن كثير والثانية بسكونها للباقيين وهما لفتان- قوله تعالى يرمون المحصنات في الموضوعين فيهما قراءتان الاولى بكسر الصاد للكسائي والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى اربع شهادات الاول فيه قراءتان الاولى برفع العين لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالنصب للباقيين والرفع على الخبرية عن الاربعة والنصب على المصدرية والخبر محذوف اي واجبة- قوله تعالى ان لعنت الله فيه قراءتان الاولى بتخفيف ان ساكنة ورفع لعة لنافع والثانية بتشديد النون منصوبة ونصب لعنت للباقيين- قوله تعالى والخامسة الاخير فيه قراءتان الاولى بالنصب لحفص والثانية بالرفع للباقيين والنصب على العطف على اربع والرفع على الابتداء قوله تعالى ان غضب الله فيه قراءتان الاولى بتخفيف النون ساكنة وكسر الضاد ورفع الهاء من الاسم الجليل لنافع والثانية بتشديد النون مفتوحة وفتح الضاد وخفض الهاء للباقيين- قوله تعالى لا تحسبه وتحسونه هنا فيهما قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وحفص وحمزة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى رؤف فيه قراءتان الاولى بمد الهمزة لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثانية بقصرها للباقيين- قوله تعالى خطوات في الموضوعين فيه قراءتان الاولى بضم التاء لقبيل وابن عامر وخفض والكسائي والثانية بالسكون للباقيين- قوله تعالى يوم نتهد- فيه قراءتان الاولى بالتحية لحمزة والكسائي والثانية بالفوقية للباقيين- قوله تعالى بيوتنا وبيوتكم وبيوت في جميع السورة فيها قراءتان الاولى بضم الموحدة لورش وابي عمرو وحفص والثانية بكسرها للباقيين قوله تعالى تذكرون ذكر اول السورة قوله تعالى جيوبهن فيه قراءتان الاولى بضم الجيم لنافع وابي عمرو وهشام وعاصم والثانية بكسرها للباقيين والضم هو الاصل والكسر لمناسبة الهاء- قوله تعالى غير اولى الاربعة فيه قراءتان الاولى بالنصب راء غير لابن عامر وشعبة والثانية بكسرها للباقيين والنصب على الحال والاستثناء والكسر على البدلية قوله تعالى ميينات فيه قراءتان الاولى بكسر التحتية لابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى درى- فيه ثلاث قراءتان الاولى بكسر الدال وهمزة بعد المد لابي عمرو والكسائي والثانية بضم الدال وهمزة بعد المد لشعبة وحمزة والثالثة بضم الدال وبغير همز للباقيين والاول والثاني فعل بكسر الفاء او فعل بضمها من الدرء بمعنى الدفع لدفعه الظلام والغالفة فعلى منسوب الى الدر في الضوء- قوله تعالى توقد- فيه ثلاث قراءات الاولى بفتح التاء الفوقية والواو وتشديد القاف على وزن تفعل لابن كثير وابي عمرو والثانية بضم الفوقية وتخفيف القاف لابي بكر وحمزة والكسائي والثالثة بضم التحتية وتخفيف القاف للباقيين قوله تعالى يسبح فيه قراءتان الاولى بفتح الموحدة لابن عامر وشعبة والثانية بالكسر للباقيين وعلى الاول قوله تعالى رجال فاعل للمفعول المقدر- قوله تعالى سحاب ظلمت- فيه ثلاث قراءات الاولى سحاب بلا تنوين وجر ظلمات والثانية بتنوين سحاب وجر ظلمات لقبيل والثالثة بالرفع فيهما والتنوين و ظلمات على لا خير خبر مبتدأ محذوف اي هي وعلى الاولين هي بدل من ظلمات الاولى ثم على لاول الاضافة بيانية وعلى الثانية سحاب بدل من ظلمات- قوله تعالى وينزل فيه قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التفعيل للباقيين قوله تعالى خلق كل دابة فيه قراءتان الاولى بالف بعد الخاء وكسر اللام ورفع القاف وكسر لام كل لحمزة والكسائي والثانية بفتح اللام والقاف ولا الف قبلها ونصب لام كل للباقيين- قوله تعالى ميينات فيه ما تقدم قريبا قوله تعالى ويتقد- فيه اربع قراءات الاولى بسكون الهاء لابي عمرو وشعبة وحمزة بخلاف عنه والثانية باختلاس كسرة القاف والهاء لقالمون والثالثة بسكون القاف وقصر كسرة الهاء لحفص والرابعة بكسر الكاف واشباع كسر الهاء للباقيين وجه الاشباع ان الاصل في هاء الضمير اذا كان ما قبلها متحركا ان تشبع حركتها كما في يوته ويؤده ووجه عدم الاشباع ان ما قبل الضمير ساكن تقديره لكونه جزءا ولا اشباع بحركته فيما اذا ساكن ما قبله كفيه ووجه اسكان الهاء انها هاء والسكت وهي تسكن في كلامهم وقيل هي هاء الضمير لكن اجريت مجرى هاء السكت فسكنت وكثيرا ما يجرى الوصل مجرى الوقف ووجه قراءته حفص انه اعطى يتقه حكيم كلف لكونه على وزنه فخفض بسكون وسطه لجملة ككلمة واحدة- قوله تعالى كما استخلف- فيه قراءتان الاولى بضم التاء الفوقية وكسر اللام لابي بكر والثانية بفتح التاء واللام للباقيين- قوله تعالى ليدلنهم فيه قراءتان الاولى من الابدال لابن كثير وابي بكر والثانية من التبديل للباقيين قوله تعالى لا تحسبن- فيه ثلاث قراءات الاولى بالفتحة وفتح السين لابن عامر وحمزة والثانية بالخطاب وفتح السين لعاصم والثالثة بالخطاب وكسر السين للباقيين- قوله تعالى ثلاث عورات- فيه قراءتان الاولى بنصب ثلاث لابي بكر وحمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقيين والنصب على كونه بدلا من ثلاث مرات والرفع على كونه خبر مبتدأ محذوف اي هن- قوله تعالى امهاتكم- فيه ثلاث قراءات الاولى بكسر الهمزة والميم لحمزة والثانية بكسر الهمزة وفتح الميم للكسائي والثالثة بضم الهمزة وفتح الميم للباقيين والكل لغات-